

تفسير

الخطيب الشريفي

المسمى

التسريح المشير

في الآفات

على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير

تأليف

الإمام الشيخ محمد بن أحمد الخطيب الشريفي المصري

المتوفى سنة ٩٧٧ هـ

مكرر لأنه زاد فيه مائة وخمسة

عشر آية من القرآن الكريم

المجلد الأول

من أول سورة الفاتحة - إلى آخر سورة التوبة

مطبعة

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

نَفْسِيَّ الْخَطِيئَةَ الشَّرِيفِيَّ

المُسَمَّى
السِّرَاجِ الْمُشْنِئِ
فِي الْإِبْعَانَةِ
عَلَى مَعْرِفَةِ بَعْضِ مَعَانِي كَلَامِ رَبَّنَا الْحَكِيمِ الْخَبِيرِ

تَأليفه
الإمام الشيخ محمد بن أحمد الخطيب الشربيني المصري
المتوفى نحو سنة ٩٧٧ هـ

عزَّجَ آيَاتُهُ وَأَعْمَارُهُ وَعَلَوَ عَوَائِدُهُ
إِبْرَاهِيمُ شَمْسُ الدِّينِ

الجزء الأول

المحتوى :

من أول سورة الفاتحة - إلى آخر سورة التوبة

ملاحظات
محرر ونقح
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان



تقديم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد أشرف خلق الله أجمعين، وعلى آله وأصحابه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد:

فإن للقرآن الكريم الشأن العظيم والأكبر في حياة المسلمين، فهو الموجه لهم في الحياة والمعاملات وشئى المظاهر الاجتماعية، وهو المنبع الصافي الذي ينهلون منه فلسفتهم الروحية والخلقية، وهو المنار الذي يستضاء به في أساليب البلاغة العربية وهو هديهم في شريعتهم.

فلا عجب أن يكون القرآن الكريم موضع عناية المسلمين منذ البدء، فقد ظهرت أنواع المؤلفات في أحكامه وفي تفسيره، وفي بلاغته، وفي لغته وإعرابه، وقراءته، حتى لقد ازدهرت في الثقافة الإسلامية ضروب من العلوم والفنون حول القرآن وتحت رايته.

وعلم تفسير القرآن، هو علم يفهم به كتاب الله المنزل على محمد ﷺ، وبيان معانيه، واستخراج أحكامه وحكمه، واستمداد ذلك من علم اللغة، والنحو، والصرف، وعلم البيان، وأصول الفقه، والقراءات، وهو علم أيضاً يعرف به نزول الآيات، وشؤونها وأقاصيصها والأسباب النازلة فيها، ثم ترتيب مكّيها ومدنيّتها، ومحكمها ومتشابهها، وناسخها ومنسوخها، وخاصها وعامها، ومطلقها ومقيدها، ومجملها، ومفسرها، وحلالها وحرامها، ووعداها ووعيدها، وأمرها ونهيها، وأمثالها، وغير ذلك.

هذا تفسير القرآن الكريم المسمى «بالسراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير» للإمام العلامة الشيخ الخطيب الشربيني المتوفى سنة ٩٧٧هـ، وهذا التفسير يعد من أهم التفاسير التي كتبت في عصره.

وقد حاولنا قدر الإمكان تنقية النص من الأخطاء المطبعية، وكذلك في توضيح

بعض الألفاظ الغير واضحة والمطموسة. إذ اعتمدنا في هذه الطبعة على طبعة مصرية بالخط الحجري. من دون تاريخ الطبع. وكذلك خرجنا جميع الأحاديث النبوية والآثار استناداً إلى كتب الحديث المعتبرة. وخرجنا جميع الشواهد الشعرية في مظانها.

وأخيراً نرجو أن يكون عملنا هذا خالصاً لوجهه تعالى، والله الكمال وحده وهو ولي التوفيق.

إبراهيم شمس الدين

مقدمة

في علم التفسير^(١)

هو علم يعرف به نزول الآيات، وشؤونها وأقاصيصها، والأسباب النازلة فيها، ثم ترتيب مكيها ومدنيها، ومحكمها ومتشابهها، وناسخها ومنسوخها، وخاصها وعامها، ومطلقها ومقيدها، ومجملها ومفسرها، وحلالها وحرامها وعدوها ووعيدها، وأمرها ونهيها، وأمثالها وغيرها.

وقال أبو حيان: التفسير علم يبحث فيه عن كيفية النطق بألفاظ القرآن ومدلولاتها، وأحكامها الإفرادية والتركيبية، ومعانيها التي يحمل عليها حالة التركيب، وتتمت ذلك.

قال: فقولنا: علم جنس، وقولنا: يبحث فيه عن كيفية النطق بألفاظ القرآن هو علم القراءة. وقولنا: ومدلولاتها أي مدلولات تلك الألفاظ، وهذا متن علم اللغة الذي يحتاج إليه في هذا العلم. وقولنا: وأحكامها الإفرادية والتركيبية، يشتمل علم الصرف والنحو، والبيان والبديع.

وقولنا: ومعانيها التي يحمل عليها حالة التركيب، يشتمل ما دلالاته بالحقيقة، وما دلالاته بالمجاز. فإن التركيب قد يقتضي بظاهره شيئاً، ويصد عن الحمل عليه صاد فيحمل على غيره وهو المجاز. وقولنا: وتتمت ذلك هو مثل معرفة النسخ، وسبب النزول، وتوضيح ما أبهم في القرآن، ونحو ذلك.

وقال الزركشي: التفسير علم يفهم به كتاب الله المنزل على محمد ﷺ، وبيان معانيه، واستخراج أحكامه وحكمه، واستمداد ذلك من علم اللغة، والنحو، والتصريف، وعلم البيان، وأصول الفقه، والقراءات. ويحتاج إلى معرفة أسباب النزول، والناسخ والمنسوخ. كذا في الاتفاق. فموضوعه القرآن.

وأما وجه الحاجة إليه، فقال بعضهم: اعلم أن من المعلوم أن الله تعالى إنما خاطب خلقه بما يفهمونه، ولذلك أرسل كل رسول بلسان قومه، وأنزل كتابه على لغتهم. وإنما احتيج إلى التفسير، لما سيذكر بعد تقرير قاعدة، وهي أن كل من وضع من البشر كتاباً، فإنما وضعه ليفهم بذاته من غير شرح، وإنما احتيج إلى الشروح لأمر ثلاثة:

أحدهما كمال فضيلة المصنف، فإنه بقوته العلمية يجمع المعاني الدقيقة في اللفظ الوجيز، فربما عسر فهم مراده، فقصده بالشروح ظهور تلك المعاني الدقيقة. ومن ههنا كان شرح بعض الأئمة لتصنيفه أدل على المراد من شرح غيره له.

وثانيها إغفاله بعض متممات المسألة أو شروطها، اعتماداً على وضوحها، أو لأنها من علم آخر، فيحتاج الشارح لبيان المتروك ومراتبه.

(١) مأخوذة من كشف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي ١/ ٢٣ - ٢٧ (طبعة دار الكتب العلمية).

وثالثها احتمال اللفظ لمعان مختلفة، كما في المجاز والاشتراك ودلالة الالتزام، فيحتاج الشارح إلى بيان غرض المصنف وترجيحه.

وقد يقع في التصانيف ما لا يخلو عنه بشر من السهو والغلط، أو تكرار الشيء، أو حذف المهم وغير ذلك، فيحتاج الشارح للتنبيه على ذلك.

وإذا تقرر هذا فنقول: إن القرآن إنما نزل بلسان عربي في زمن فصحاء العرب، وكانوا يعلمون ظواهره وأحكامه، أما دقائق باطنه فإنما كانت تظهر لهم بعد البحث والنظر، مع سؤالهم النبي ﷺ في الأكثر، كسؤالهم لما نزل: ﴿وَلَوْ يَلْمِزُوكَ لِإِيمَانِكَ بِبَلَدٍ لَكُم مَّا تَدْعُونَهُ أَفَبِلَدٍ مِّثْلِهِ نَخْلُكُ لُكُلًا﴾ [الأنعام: ٨٢] فقالوا: وأينا لم يظلم نفسه؟ ففسره النبي ﷺ بالشرك، واستدل عليه، ﴿إِنَّ الشِّرْكَ أَظْلَمُ عَظِيمًا﴾ [نعمان: ١٣]. وغير ذلك مما سألوا عنه عليه الصلاة والسلام. ونحن محتاجون إلى ما كانوا يحتاجون إليه، مع أحكام الظواهر لقصورنا عن مدارك أحكام اللغة بغير تعلم، فنحن أشد احتياجاً إلى التفسير.

وأما شرفه فلا يخفى، قال الله تعالى: ﴿يُؤَيِّدُ الْوَيْحَ الَّذِي يُنَزِّلُ مِنَ سَّمَاءٍ وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ يُنَزِّلُ السُّورَاتِ فِيهَا الْقُرْآنَ تُفَسِّرُهُ وَهُمْ لَا يُفَسِّرُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٩]. وقال الأصهباني شرفه من وجوه: أحدهما من جهة الموضوع، فإن موضوعه كلام الله تعالى الذي ينبوع كل حكمة ومعدن كل فضيلة. وثانيها من جهة الغرض، فإن الغرض منه الاعتصام بالعروة الوثقى، والوصول إلى السعادة الحقيقية التي هي الغاية القصوى. وثالثها من جهة شدة الحاجة، فإن كل كمال ديني أو دنيوي مفتقر إلى العلوم الشرعية، والمعارف الدينية، وهي متوقفة على العلم بكتاب الله تعالى.

فائدة: اختلف الناس في تفسير القرآن، هل يجوز لكل أحد الخوض فيه؟ فقال قوم: لا يجوز لأحد أن يتعاطى تفسير شيء من القرآن، وإن عالماً أديباً متسعاً في معرفة الأدلة، والفقه، والنحو، والأخبار، والآثار، وليس له إلا أن ينتهي إلى ما روي عن النبي ﷺ في ذلك.

ومنهم من قال: يجوز تفسيره لمن كان جامعاً للعلوم التي يحتاج المفسر إليها، وهي خمسة عشر علماً: اللغة والنحو، والتصريف والاشتقاق، والمعاني والبيان والبدیع، وعلم القراءات لأنه يعرف به كيفية النطق بالقرآن، وبالقراءات يرجع بعض الوجوه المحتملة على بعض، وأصول الدين، أي الكلام، وأصول الفقه، وأسباب النزول، والقصص إذ بسبب النزول يعرف معنى الآية المنزلة فيه بحسب ما أنزلت فيه، والناسخ والمنسوخ ليعلم المحكم من غيره، والفقه والأحاديث المبينة لتفسير المبهم، والمجمل وعلم الموهبة، وهو علم يورثه الله تعالى لمن عمل بما علم، وإليه الإشارة بحديث: «من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم يعلم». وقال البغوي والكواشي وغيرهما: التأويل وهو صرف الآية إلى معنى موافق لما قبلها وما بعدها، تحتمله الآية غير مخالف للكتاب والسنة، غير محظور على العلماء بالتفسير، كقوله تعالى: ﴿تَقْرَأُوا حَقًّا وَتُفَسِّرُوا﴾ [التوبة: ١١]، قيل: شباباً وشيوخاً، وقيل: أغنياء وفقراء، وقيل: نشاطاً وغير نشاط، وقيل: أصحاب أمراض. وكل ذلك سائغ والآية تحتمله.

وأما التأويل المخالف للآية والشرع فمحظور، لأنه تأويل الجاهلين، مثل تأويل الروافض قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَمِثَانِ﴾ [الرحمن: ١٩] أنها علم علي وفاطمة ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا الطَّوْبُ وَالنَّارُ﴾ [الرحمن: ٢٢] يعني الحسن والحسين.

فائدة: وأما كلام الصوفية في القرآن، فليس بتفسير. قال النسفي في عقائده: النصوصُ

محمولة على ظواهرها، والعدول عنها إلى معان يدعيها أهل الباطن الحاد. وقال التفتازاني في شرحه: سميت الملاحظة باطنية لادعائهم أن النصوص ليست على ظواهرها، بل لها معان باطنة لا يعرفها إلا المعلم. وقصدهم بذلك نفي الشريعة بالكلية. وأما ما ذهب إليه بعض المحققين من أن النصوص مصروفة على ظواهرها، ومع ذلك فيها إشارات خفية إلى دقائق، تنكشف على أرباب السلوك، ويمكن التطبيق بينها وبين الظواهر المرادة، فهو من كمال الإيمان ومحض العرفان. فإن قلت قال رسول الله ﷺ: «لكل آية ظهر وبطن، ولكل حرف حد، ولكل حد مطلع»^(١).

قلت: أما الظهر والبطن ففي معناه أوجه: أحدها أنك إذا بحثت عن باطنها وقست على ظاهرها، وقفت على معناها. والثاني ما من آية إلا عمل بها قوم ولها قوم سيعملون بها، كما قاله ابن مسعود فيما أخرجه. والثالث أن ظاهرها لفظها وباطنها تأويلها. والرابع، وهو أقرب إلى الصواب، أن القصص التي قصها الله تعالى عن الأمم الماضية، وما عاقبهم به ظاهرها الإخبار بهلاك الأولين، وباطنها وعظ الآخرين وتحذيرهم أن يفعلوا كفعلهم. والخامس أن ظاهرها ما ظهر من معانيها لأهل العلم بالظاهر، وباطنها ما تضمنته من الأسرار أطلع الله عليها أرباب الحقائق. ومعنى قوله: ولكل حرف حد، أي منتهى فيما أراد من معناه. وقيل: لكل حكم مقدار من الثواب والعقاب. ومعنى قوله: ولكل حد مطلع، لكل غامض من المعاني والأحكام مطلع يتوصل به إلى معرفته، ويوقف على المراد به. وقيل: كل ما يستحقه من الثواب والعقاب، يطلع عليه في الآخرة عند المجازاة.

وقال بعضهم: الظاهر التلاوة، والباطن الفهم، والحد أحكام الحلال والحرام، والمطلع الإشراف على الرعد والوعيد. قال بعض العلماء: لكل آية ستون ألف فهم فهذا يدل على أن في فهم المعاني للقرآن مجالاً متسعاً، وأن المتقول من ظاهر التفسير ليس ينتهي الإدراك فيه بالنقل، والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير لتقوى به مواضع الغلط، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط. ولا يجوز التهاون في حفظ التفسير الظاهر، بل لا بد أولاً إذ لا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر. هذا كله نبذ مما وقع في الاتقان، وإن شئت الزيادة فارجع إليه. علم القراءة، وهو علم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن. وموضوعه القرآن من حيث إنه كيف يُقرأ.

ترجمة الخطيب الشربيني

هو محمد بن أحمد الشربيني المصري، شمس الدين المعروف بالخطيب الشربيني، الفقيه الشافعي، توفي في حدود سنة ٩٧٧هـ.

له من المصنفات:

- ١ - الامتناع في حل ألفاظ أبي شجاع. في الفروع.
- ٢ - السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير. وهو الذي بين أيدينا.
- ٣ - شرح تنبيه أبي إسحاق الشيرازي. في الفروع.
- ٤ - شرح منهاج الدين للجرجاني. في شعب الإيمان.
- ٥ - فتح الخالق المالك في حل ألفاظ كتاب ألفية ابن مالك. في النحو.
- ٦ - الفتح الرباني في حل ألفاظ تصريف عز الدين الزرنجاني.
- ٧ - مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للنووي.
- ٨ - نور السجية في حل ألفاظ الأجرومية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، الملك السلام، المهيمن العلام، شارح الأحكام، ذي الجلال والإكرام، الذي أنزل القرآن بحسب المصالح منجماً، وجعله بالتحميد مفتوحاً وبالإستعاذة مختتماً، وأوحاه على قسمين: متشابهاً ومحكماً، فسبحان من استأثر بالأولية والقدم ووسم كل شيء سواء بالحدوث عن العدم ومن علينا بنبيتنا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام، وأنعم علينا بكتابه المفرق بين الحلال والحرام، والصلاة والسلام على خير من أوحى إليه حبيب الله أبي القاسم محمد النبي الأمي المثبت بالعصمة المؤيد بالحكمة، وعلى جميع الأنبياء والملائكة البررة الكرام، عدد ساعات الليالي والأيام، وعلى آله الأطهار وخلفائه وجميع المهاجرين والأنصار وعلى بقية الصحابة الأخيار، صلاة وسلاماً دائمين متلازمين آناء الليل وأطراف النهار.

أما بعد: فيقول فقير رحمة ربه القريب محمد الشربيني الخطيب: إن الله جلّ ذكره أرسل رسوله بالهدى ودين الحق رحمة للعالمين بشيراً للمؤمنين ونذيراً للمخالفين، أكمل به تبيان النبوة وختم به ديوان الرسالة، وأنزل عليه بفضلله كتاباً ساطعاً تبيانه قاطعاً برهانه، ناطقاً ببيانات وحجج، قرآناً عربياً غير ذي عوج، مفتاحاً للمنافع الدينية والدنيوية، مصداقاً لما بين يديه من الكتب السماوية حسنة ظاهرة باهرة في وجه كل زمان، دائراً من بين سائر الكتب على كل لسان في كل مكان، أعجز الخليفة عن معارضته وعن الإتيان بسورة من مثله في مقابلته، ثم سهل علة الخلق مع إعجازه تلاوته، ويسر على الألسن قراءته، أمر فيه وزجر ويشر وأنذر فهو كلام معجز في رقائق منطوقة ودقائق مفهومة، لا نهاية لأسرار علومه.

وقد ألف أئمة السلف كتباً في معرفة أحكامه ونزوله كل على قدر فهمه، ومبلغ عمله، فشكر الله تعالى سعيهم ورحم كافهم، ثم خطر لي أن أقتفي أثرهم وأسلك طريقتهم لعل الله أن يرزقني من مددهم ويعود عليّ من بركتهم فترددت في ذلك مدة من الزمان خوفاً من الدخول في هذا الشأن لقوله ﷺ: «من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ»^(١) وقول سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي ﷺ: «من قال في القرآن برأيه» وفي رواية بغير علم: «فليتوبوا مقعده من النار»^(٢) وقول أبي بكر رضي الله تعالى عنه لما سئل عن قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ وَآيَاتُ﴾ [عبس، ٣١] فقال: «أي سماء تظلني وأي أرض تظلني إذا قلت في كتاب الله تعالى ما لا أعلم» إلى أن يسر الله تعالى لي زيارة سيد المرسلين ﷺ وعلى سائر النبيين والآل والصحب أجمعين في أول عام تسعمائة وإحدى

(١) أخرجه أبو داود في العلم حديث ٣٦٥٢، والترمذي في التفسير حديث ٢٩٥٢.

(٢) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٢٩٥١.

وستين، فاستخرت الله تعالى في حضرته بعد أن صليت ركعتين في روضته وسألته أن ييسر لي أمري فشرح الله سبحانه وتعالى لذلك صدري فلما رجعت من سفري واستمر ذلك الانشراح معي، وكنت ذلك في سرّي، حتى قال لي شخص من أصحابي: رأيت في منامي إما النبي ﷺ أو الشافعي يقول لي: قل لفلان يعمل تفسيراً على القرآن فعن قليل إلا وقد قرّرت في وظيفة مشيخة تفسير في البيمارستان ثم سألني بعد ذلك جماعة من أصحابي المخلصين وعلى اقتباس العلم مقبلين بعد أن راوني فرغت من شرح «منهاج الطالبين» أن أجعل لهم تفسيراً وسطاً بين الطويل الممل والقصير المخل، فأجبتهم إلى ذلك ممثلاً وصية رسول الله ﷺ فيهم فيما يرويه أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: «إن رجلاً يأتونكم من أقطار الأرض يتفقهون في الدين فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً»^(١) واقتداء بالماضين من السلف في تدوين العلم إبقاء على الخلف، وليس على ما فعلوه مزيد، ولكن لا بدّ في كل زمان من تجديد ما طال به العهد وقصر للطالبين فيه الجِدّ والجهد، تنبيهاً للمتوقفين، وتحريضاً للمتبطّين، وليكون ذلك عوناً لي وللقاصرين مثلي، مقتصرأ فيه على أرجح الأقوال وأعراب ما يحتاج إليه عند السؤال، وترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية وأعراب محلها كتب العربية، وحيث ذكرت فيه شيئاً من القراءات فهو من السبع المشهورات، وقد أذكر بعض أقوال وأعراب لقوة مداركها أو لورودها ولكن بصيغة قيل ليعلم أن المرضي أولها وسميته «السراج المنير» في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، وأسأله من فضله وإحسانه أن يجعله عملاً مقروناً بالإخلاص والقبول والإقبال وفعلاً متقبلاً مرضياً زكياً يعدّ من صالح الأعمال، وقد تلقّيت التفسير بحمد الله من تفاسير متعدّدة رواية ودراية عن أئمة ظهرت وبهرت مفاخرهم، واشتهرت وانتشرت مآثرهم، جمعني الله وإياهم والمسلمين في مستقر رحمته بمحمد وآله وصحابه. وها أنا الآن أشرع ويحسن توفيقه أقول وهو الموفق لكل خير ومعطي كل مسؤول.

(١) أخرجه الترمذي في العلم حديث ٢٦٥٠، وابن ماجه في المقدمة حديث ٢٤٩.

سورة فاتحة الكتاب

وتسمى أم القرآن لأنها مفتتحة ومبدؤه فكانها أصله ومنشؤه، ولذلك تسمى أساساً أو لأنها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله تعالى، والتعبد بأمره، ونهيه وبيان وعده ووعيده أو على جملة معانيه من الحكم النظرية والأحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم، والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الأشقياء، وسورة الكثر؛ لأنها نزلت من كنز تحت العرش، والوافية والكافية؛ لأنها وافية كافية في صحة الصلاة بخلاف غيرها عند القدرة عليها، والشافية والشفاء لقوله عليه الصلاة والسلام: «هي شفاء لكل داء»^(١) والسبع المثاني؛ لأنها سبع آيات باتفاق، لكن من عدّ البسملة آية منها جعل السابعة «صراط الذين» إلى آخرها، ومن لم يعدّها آية منها جعل السابعة «غير المغضوب عليهم» إلى آخرها، وسميت مثاني لأنها تثني في الصلاة أي: تركز فيها بأن تقرأ في كل صلاة وفي كل ركعة وقول بعضهم تثني في كل ركعة فيه تجوز وهي مكية على قول الأكثر. وقال مجاهد: مدنية، وقيل: نزلت مرتين مرة بمكة حين فرضت الصلاة ومرة بالمدينة حين حوّلت القبلة، ولذلك سميت مثاني. قال البخاري: والأول أصح، وقال البيضاوي: وقد صح: أنها مكية بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ التَّائِي﴾ [الحجر، ٨٧] وهو مكّي بالنص، انتهى. وأراد بالنص السنة فقد ثبت ذلك عن ابن عباس وقول الصحابي في القرآن خصوصاً في النزول له حكم المرفوع والقرآن العظيم والنور والراقية وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسألة لاشتغالها على ذلك، وسورة المناجاة، وسورة التفويض وفاتحة القرآن وأم الكتاب وسورة الحمد الأولى وسورة الحمد القصوى وسورة السؤال والصلاة لخبر: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل، يقول العبد: الحمد لله رب العالمين، يقول الله: حمدني عبدي، يقول العبد: الرحمن الرحيم، يقول الله: أثنى عليّ عبدي، يقول العبد: مالك يوم الدين، يقول الله: مجدني عبدي، يقول العبد: إياك نعبد وإياك نستعين، يقول الله عز وجل: هذه الآية بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل، يقول العبد: اهدنا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعمت عليهم، غير المغضوب عليهم، ولا الضالين، يقول الله: فهؤلاء لعبدي، ولعبدي ما سأل»^(٢)؛ ولأنها جزؤها فهو من باب تسمية جزء الشيء باسم كله.

﴿يَسْمِ الْأَكْثَرُ الْقَصِيرَ ① الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ② أَلْحَمَّنِ الرَّحِيمِ ③
مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ④ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ⑤ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ⑥ صِرَاطَ
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ⑦﴾

(١) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء ١٨١٦.

(٢) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٣٩٥، والترمذي في التفسير حديث ٢٩٥٣.

وقوله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ أي: الملك الأعظم الذي لا نعبد إلا إياه، ﴿الرحمن﴾ أي: الذي عمّ بنعمتي إيجاده وبيانه جميع خلقه أسفله وأعلاه أدناه وأقصاه ﴿الرحيم﴾ أي: الذي خص من بينهم أهل وده برضاه. آية من الفاتحة وعليه قرأ مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي وقيل: ليست منها وعليه قرأ المدينة والبصرة والشام وفقهاؤهما والأوزاعي ومالك. ويدلّ للأول ما روي أنه ﷺ «عَدَّ الفاتحة سبع آيات وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية منها»^(١)، رواه البخاري في «تاريخه»، وروى الدارقطني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه ﷺ قال: «إذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم، إنها أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها»^(٢) وروى ابن خزيمة بإسناد صحيح عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها: «أن النبي ﷺ عدّ بسم الله الرحمن الرحيم، والحمد لله رب العالمين إلى آخرها ست آيات»^(٣) وآية من كل سورة إلا براءة لإجماع الصحابة على إثباتها في المصحف بخطه أوائل السور سوى براءة مع المبالغة في تجريد القرآن عن الأعراس وتراجم السور والتعوذ حتى لم تكتب أمين فلو لم تكن قرآناً لما أجازوا ذلك؛ لأنه يحمل على اعتقاد ما ليس بقرآن قرآناً وأيضاً هي آية من القرآن في سورة النمل قطعاً، ثم إننا نراها مكررة بخط القرآن فوجب أن تكون منه كما أننا لما رأينا قوله: ﴿فَيَأْتِيَهُمْ رَكُوعُهُمْ﴾ [الرحمن، الآيات: ١٣ - ١٦ - ١٨] وقوله: ﴿وَلَقَدْ يَوْمَ لِلْمُكْذِبِينَ﴾ [المرسلات، ٢٧] [المطففين، ١٠] مكرراً في القرآن بخط واحد وبصورة واحدة، قلنا: إن الكل من القرآن.

فإن قيل: نعلها ثبتت للفصل، أجيب: بأنه يلزم عليه اعتقاد ما ليس بقرآن قرآناً ولثبتت في أول براءة ولم تثبت في أول الفاتحة.

فإن قيل: القرآن إنما ثبت بالتواتر، أجيب: بأن محله فيما ثبت قرآناً قطعاً أمّا ما يثبت قرآناً حكماً فيكفي فيه الظن كما يكفي في كل ظني خلافاً للقاضي أبي بكر الباقلاني، وأيضاً إثباتها في المصحف بخطه من غير تكبير في معنى التواتر، وأيضاً قد ثبت التواتر عند قوم دون آخرين.

فإن قلت: لو كانت قرآناً لكفر جاحدها، أجيب: بأنها لو لم تكن قرآناً لكفر مثبتها وأيضاً التكفير لا يكون بالظنيات وقد أوضحت ذلك مع زيادة في شرحي «التنبيه» و«المنهاج»، أما براءة فليست البسمة آية منها بإجماع.

فائدة: ما أثبت في المصحف الآن من أسماء السور والأعراس شيء ابتدعه الحجاج في زمنه.

والباء في بسم الله متعلقة بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ لأن الذي يتلوّه مقروء إذ كل فاعل يبدأ في فعله باسم الله يضرر ما يجعل التسمية مبدأ له كما أن المسافر إذا حل أو ارتحل فقال: بسم الله الرحمن الرحيم كان المعنى بسم الله أحل بسم الله ارتحل وذلك أولى من أن يضرر أبداً لعدم ما يطابقه، وما يدل عليه ومن أن يضرر ابتدائي لما ذكرنا.

فإن قيل: المصدر لا يعمل محذوفاً، أجيب: بأنه يتوسع في الظرف والجار والمجرور ما لا يتوسع في غيرهما وتقديره مؤخراً كما قال الإمام الرازي أولى كما في ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾

(١) أخرجه ابن كثير في تفسيره ١٠/١.

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه ٣١٢/١، والبيهقي في السنن الكبرى ٤٥/٢.

(٣) أخرجه ابن خزيمة في صحيحه حديث ٤٩٣.

لأنه أهم وأدّل على الاختصاص وأدخل في التعظيم وأوفق للوجود فإن اسمه تعالى مقدّم ذاتاً لأنه قديم واجب الوجود لذاته فقدم ذكراً.

فإن قيل: قال الله تعالى: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق، ١] فقدم الفعل، أجيب: بأنه في مقام ابتداء القراءة وتعليمها لأنها أول سورة نزلت فكان الأمر بالقراءة أهم باعتبار هذا العارض وإن كان ذكر الله تعالى أهم في نفسه، وذكرت أجوبة غير ذلك في مقدمتي على البسملة والحمدلة، والباء للاستعانة أو للمصاحبة والملابسة على جهة التبرّك، والمعنى متبرّكاً بسم الله اقرأ، والثاني أولى لما فيه من التحاشي عن جعل اسمه تعالى آلة، والأحسن أن تكون لهما إعمالاً للفظ في معنييه الحقيقيين أو الحقيقي والمجازي عند من يجوّزه كلّامنا الشافعي، والبسملة وما بعدها إلى آخر السورة مقول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرّك باسمه ويحمد على نعمه ويستل من فضله ويقدر في أول الفاتحة قولوا كما قال الجلال المحلي، ليكون ما قبل إياك نعبد مناسباً له بكونه من مقول العباد.

فإن قيل: من حق حروف المعاني التي جاءت على حرف واحد أن تبنى على الفتحة التي هي أخت السكون نحو واو العطف وفائه، أجيب: بأنها إنما كسرت للزومها الحرفية والجرّ ولتشابه حركتها عملها وحذفت الألف من بسم خطأ كما حذفت لفظاً دون باسم ربك وإن كان وضع الخط على حكم الابتداء دون المرجح لكثرة الاستعمال، وقالوا: طوّلت الباء تعويضاً من طرح الألف والحق بها ﴿يَسْمِ اللَّهَ بِحَرْفِهَا وَفَرْسَهَا﴾ [مود، ٤١] و﴿إِنَّهُ مِنْ شَلْتَيْنِ وَلِئَن يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [النمل، ٣٠] وإن لم تكتب في القرآن إلا مرة واحدة لشبهها لها صورة.

فإن قيل: لم حذف في بسم الله دون الله والرحمن الرحيم؟ أجيب: خطان لا يقاس عليهما: خط المصحف وخط العروضيين، ولا تحذف الألف إذا أضيف الاسم لغير الله ولا مع غير الباء. والاسم مشتق من السمو وهو العلوّ لأنه رفعة للمسمى وشعار له فهو من الأسماء المحذوفة الإعجاز، كيد ودم، لكثرة الاستعمال وبنيت أوائلها على السكون وأدخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل لتعذر الابتداء بالساكن ولأن من دأبهم أن يتدنّوا بالمتحرّك ويقفوا على الساكن، وقيل من الوسم، وهو العلامة فوزنه على الأوّل أفح محذوف اللام، وعلى الثاني أعل محذوف الفاء، وفيه عشر لغات نظمها بعضهم في بيت فقال:

سم وسمما واسم بثلاث أول لهنّ سماء عاشر تمت انجلي

والاسم إن أريد به اللفظ فغير المسمى لأنه يتألف من أصوات مقطعة غير قارّة ويختلف باختلاف الأمم والأعصار، ويتعدّد تارة ويتحد أخرى، والمسمى لا يكون كذلك وإن أريد به ذات الشيء فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى، وقوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى، ١] المراد به اللفظ لأنه كما يجب تنزيه ذاته تعالى وصفاته يجب تنزيه الألفاظ الموضوعة لها عن الرفث وسوء الأدب، أو الاسم فيه مقحم كما في قول الشاعر^(١):

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كاملاً فقد اعنذر

(١) البيت من الطويل، وهو للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٢١٤، والأشياء والنظائر ٩٦/٧، والأغاني ٤٠/١٣، وبغية الرعاة ٤٢٩/١، والخصائص ٢٩/٣، والدرر ١٥/٥، وشرح المفصل ١٤/٣، والمقد الفريد ٢/٧٨، ولسان العرب (عذر).

وإن أريد به الصفة كما هو رأي أبي الحسن الأشعري انقسم انقسام الصفة عنده إلى ما هو نفس المسمى كالواحد والقديم وإلى ما هو غيره كالخالق والرازق وإلى ما ليس هو ولا غيره كالعلم والقدرة فإنهما زائدان على الذات وليسا غير الذات لأن المراد بالغير ما ينفك عن الذات وهما لا ينفكان.

فإن قيل: لم بدأ بيسم الله دون بالله، أجيب: بأن التبرك والاستعانة بذكر اسمه وللفرق بين اليمين واليمين. والله علم على الذات الواجب الوجود، المستحق لجميع المحامد وأصله إله، قال الرافعي: كإمام، ثم أدخلوا عليه الألف واللام ثم حذفت الهمزة ونقلت حركتها إلى اللام فصار الله بلامين متحركين ثم سكنت الأولى وأدغمت في الثانية للتسهيل، انتهى. والإله في الأصل يقع على كل معبود بحق أو باطل ثم غلب على المعبود بحق كما أن النجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا، والحق أنه أصل بنفسه غير مأخوذ من شيء بل وضع علماً ابتداءً فكما أن ذاته لا يحيط بها شيء ولا ترجع إلى شيء فكذا اسمه تعالى، وقيل: مأخوذ من آله إذا تحير، إذ العقول تتحير في معرفته، وقيل غير ذلك، وهو عربي عند الأكثر وعند المحققين أنه اسم الله الأعظم وقد ذكره الله تعالى في ألفين وثلاثمائة وستين موضعاً واختار النووي تبعاً لجماعة أنه الحي القيوم قال: ولذلك لم يذكر في القرآن إلا في ثلاثة مواضع في البقرة، وآل عمران، وطه.

والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان بنيتا للمبالغة من رحم بتنزيله منزلة اللازم أو بجعله لازماً ونقله إلى فعل بالضّم. والرحمة لغة رقة في القلب تقتضي التفضل والإحسان، فالتفضل غايتها. وأسماء الله تعالى المأخوذة من نحو ذلك إنما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي تكون انفعالات فرحمة الله تعالى إرادة إيصال الفضل والإحسان أو نفس إيصال ذلك فهي من صفات الذات على الأول ومن صفات الفعل على الثاني، والرحمن أبلغ من الرحيم لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع بالتخفيف وقطع بالتشديد.

فإن قيل: حذر أبلغ من حاذر، أجيب: بأن ذلك أكثرى لا كلي، وبأن الكلام فيما إذا كان المتلاقيان في الاشتقاق متحدي النوع في المعنى كغرت وغرثان لا كحذر وحاذر للاختلاف وقدّم الله عليهما لأنه اسم ذات وهما اسما صفة، والرحمن على الرحيم لأنه خاص إذ لا يقال لغير الله بخلاف الرحيم، والخاص مقدّم على العام، وإنما قدم والقياس يقتضي الترتيبي من الأدنى إلى الأعلى كقولهم: عالم نحير لأنه صار كالعلم من حيث إنه لا يوصف به غيره ولذلك رجح جماعة أنه علم ولأنه لما دل على جلالة النعم وأصولها ذكر الرحيم كالتابع والتسمة والرديف ليتناول ما دق منها ولطف فليس من باب الترتيبي بل من باب التعميم والتكميل وللمحافظة على رؤوس الآي، وهل الرحمن مصروف أو لا؟ فيه قولان: مال السعد التفتازاني إلى جواز الأمرين لأن شرط منع صرف فعلا صفة وجود فعلى وشرط صرفه وجود فعلا وكتلاهما منتفٍ هنا لكن أظهرهما أنه ممنوع الصرف إلحاقاً له بما هو الغالب من نظائره في الزيادة والوصف، والثاني أنه مصروف إلحاقاً له بالأصل في مطلق الاسم وهو الصرف، هذا مع أن المختار في منع صرف ما ذكر انتفاء فعلا لا وجود فعلى، والحاصل أنه تعارض في صرفه وعدم صرفه الأصل والغالب.

فإن قيل: هذا إذا لم تدخله أل، أجيب: بأن المختار أن غير المصروف إذا دخلت عليه أل والعلتان فيه باق على منع صرفه وإن جر بالكسرة.

فوائد: الأولى: الوقف على الله قبيح للفصل بين التابع والمتبوع وعلى الرحمن كذلك وقيل:

كاف وعلى الرحيم تام.

الثانية: عدد حروف البسملة الرسمية تسعة عشر حرفاً وعدد ملائكة خزنة النار تسعة عشر قال ابن مسعود: من أراد أن ينجيهِ الله تعالى من الزبانية فليقلها ليجعل الله تعالى له بكل حرف جنة، أي: وقاية من واحد.

الثالثة: قال النسفي في تفسيره: قيل: الكتب المنزلة من السماء إلى الدنيا مائة وأربعة: صحف شيث ستون، وصحف إبراهيم ثلاثون وصحف موسى قبل التوراة عشرة، والتوراة، والإنجيل، والزبور، والفرقان، وجميع كل الكتب مجموعة في الفاتحة ومعاني الفاتحة مجموعة في البسملة ومعانيها مجموعة في بائها ومعناها: بي كان ما كان وبني يكون ما يكون. زاد بعضهم ومعاني الباء في نقطتها وتخصيص التسمية بهذه الثلاثة التي هي الله والرحمن الرحيم ليعلم العارف أن المستحق لأن يستعان به في جميع الأمور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وأجلها جليلها وحقيرها فيتوجه العارف بجملة حرصاً ومحبة إلى جناب القدس ويتمسك بحبل التوفيق ويشغل سره بذكره والاستعداد به عن غيره.

﴿الحمد لله﴾ الحمد اللفظي لغة الشاء باللسان على الجميل الاختياري على قصد التبجيل، أي: التعظيم، سواء اتعلق بالفضائل وهي النعم القاصرة أم بالقواضل وهي النعم المتعدية فدخل في الشاء الحمد وغيره وخرج باللسان الشاء بغيره كالحمد النفسي وبالجميل الشاء باللسان على غير الجميل، إن قلنا برأي ابن عبد السلام أن الثناء حقيقة في الخير والشر، وإن قلنا برأي الجمهور وهو الظاهر أنه حقيقة في الخير فقط ففائدة ذلك تحقيق الماهية أو دفع توهم إرادة الجمع بين الحقيقة والمجاز عند من يجوزه وبالاختياري المدح، فإنه يعم الاختياري وغيره، تقول: مدحت اللؤلؤة على حسنها دون حمدتها، وظاهر قول الزمخشري: الحمد والمدح أخوان أنهما مترادفان وبه صرح في «الفاق» لكن الأوفق ما عليه الأكثر أنهما غير مترادفين بل متشابهان معنى أو اشتقاقاً كبيراً، والاشتقاق ثلاثة أقسام: كبير، وأكبر، وأصغر، وقد يعبر عنه بالصغير، فالكبير أن يشترك اللفظان في الحروف الأصول من غير ترتيب كالحمد والمدح، والأكبر أن يشتركا في أكثر الحروف الأصول كالفلق، والفلج، والفلذ، مع اتحاد في المعنى أو تناسب، والأصغر أن يشتركا في الحروف الأصول المترتبة كضرب والضرب وبعلى قصد التبجيل ما كان على قصد الاستهزاء والسخرية نحو قوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان، ٤٩] وتناول الظاهر والباطن إذ لو تجرد الشاء على الجميل عن مطابقة الاعتقاد أو خالفه أفعال الجوارح، لم يكن حمداً بل تهكماً أو تمليح، وهذا لا يقتضي دخول الجنان والأركان في التعريف لأن المطابقة وعدم المخالفة اعتبرا فيه شرطاً لا شرطاً وعرفاً صرف العبد جميع ما أنعم الله تعالى به عليه من على الحامد أو غيره سواء كان ذكراً باللسان أم اعتقاداً ومحبة بالجنان أم عملاً وخدمة بالأركان كما قيل:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

فمورد اللغوي: هو اللسان وحده ومتعلقه يعم النعمة وغيرها، ومورد العرفي يعم اللسان وغيره ومتعلقه يكون النعمة وحدها، فاللغوي أعم باعتبار المتعلق وأخص باعتبار المورد، والعرفي بالعكس، والشكر لغة: هو الحمد عرفاً وعرفاً صرف العبد جميع ما أنعم الله تعالى به عليه من السمع وغيره إلى ما خلق لأجله، والمدح لغة الشاء باللسان على الجميل مطلقاً على جهة التعظيم،

وعرفاً ما يدل على اختصاص الممدوح بنوع من الفضائل، فالشكر أعم من الحمد والمدح من وجه لأنه لا يختص باللسان وأخص منهما من وجه آخر لأنه يختص بالشاء على الإنعام، وضد الحمد الذم، وضد الشكر الكفران، وضد المدح الهجو.

وجملة الحمد لله خبرية لفظاً؛ إنشائية معنى، لحصول الحمد بالتكلم بها مع الإذعان لمدلولها، ويجوز أن تكون موضوعاً شرعاً للإنشاء وقيل: خبرية لفظاً ومعنى، قال بعضهم: وهو التحقيق إذ ليس معنى كونها إنشائية لا أنها جملة إنشاء الحامد الشاء بها وذلك لا ينافي كونها خبرية معنى. ولام الله للملك أو الاستحقاق أو الاختصاص، وقيل: للتعليل والأولى أنها للاختصاص بالمعنى الأعم الصادق بالملك وبالأستحقاق، لا بالمعنى الأخص المقابل لهما وعلى كل فهي متعلقة بمحذوف هو الخبر حقيقة، فالحمد مختص بالله كما أفادته الجملة الاسمية سواء أجعلت لام التعريف فيه للاستغراق كما عليه الجمهور وهو ظاهر، أم للجنس كما عليه الزمخشري؛ لأن لا م الله للاختصاص كما مر فلا فرد منه لغيره أم للمهد كائني في قوله تعالى: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ﴾ التوبة، [٤٠] كما نقله ابن عبد السلام وأجازه الواحدي على معنى أن الحمد الذي حمد الله به نفسه وحمده به أنبيأؤه وأوليأؤه مختص به والعبرة بحمد من ذكر فلا فرد منه لغيره، وأولى الثلاثة الجنس، زاد بعضهم أو للكمال كما أفاده سيبويه في الداخلة على الصفات كالرحمن الرحيم، قال البيضاوي: إذ الحمد في الحقيقة كله له إذ ما من خير إلا وهو موليه بوسط أو بغير وسط كما قال: ﴿وَمَا يَكُم مِّن يَّمَمَةٍ فَوَينَ أَقْوَمَ﴾ (النحل، ٥٣) انتهى.

فإن قيل: بل هو موليه مطلقاً بغير وسط، أجيب: بأن المراد بالوسط من تصل إليه النعمة أولاً ثم تنتقل منه إلى غيره لا أنه وسط في التأثير.

فإن قيل: لم خص الحمد بالله ولم يقل الحمد للمخلوق أو نحو من بقية الصفات أجيب: بأن لا يتوهم اختصاص استحقاق الحمد بوصف دون وصف، قال البيضاوي: وفيه إشعار بأنه تعالى حي قادر مريد عالم إذ الحمد لا يستحقه إلا من كان هذا شأنه.

﴿رب العالمين﴾ أي: مالك جميع الخلق من الإنس والجنّ والملائكة والدواب وغيرهم، إذ كل منها يطلق عليه عالم، يقال: عالم الإنس وعالم الجنّ إلى غير ذلك، وسمي المالك بالرب لأنه يحفظ ما يملكه ويربّه ولا يطلق على غيره تعالى إلا مقيداً كقوله تعالى: ﴿أَرْجِعْ إِلَّكَ رَيْبَكَ﴾ [يوسف، ٥٠] والعالمين اسم جمع عالم بفتح اللام وليس جمعاً له لأن العالم عام في العقلاء وغيرهم والعالمين مختص بالعقلاء والخاص لا يكون جمعاً لما هو أعم منه، قاله ابن مالك وتبعه ابن هشام في «توضيحه»، وذهب كثير إلى أنه جمع عالم على حقيقة الجمع ثم اختلفوا في تفسير العالم الذي جمع هذا الجمع فذهب أبو الحسن إلى أنه أصناف الخلق العقلاء وغيرهم وهو ظاهر كلام الجوهري، وذهب أبو عبيدة إلى أنه أصناف العقلاء فقط وهو الإنس والجنّ والملائكة.

وقيل: عني به الناس فهنا فإن كل واحد منهم عالم من حيث إنه يشتمل على نظائر ما في العالم الكبير ووجه اشتمال الصغير وهو الإنسان على نظائر ما في الكبير وهو ما سوى الله تعالى أن تفاصيله شبيهة بتفاصيل العالم الكبير، إذ الكبير ينقسم إلى ظاهر محسوس كالعالم الملك وهو ما ظهر للحواس وتكون بقدرة الله تعالى بعضه من بعض وتضمنه التغيير وإلى باطن معقول كعالم الملكوت وهو ما أوجده سبحانه وتعالى بالأمر الأزلي بلا تدريج وبقي على حالة واحدة من غير

زيادة فيه ولا نقصان منه، وإلى عالم الجبروت وهو ما بين العالمين مما يشبه أن يكون في الظاهر من عالم الملك فجير بالقدرة الأزلية بما هو من عالم الملكوت، والإنسان كذلك ينقسم إلى ظاهر محسوس كاللحم والعظم والدم، وإلى باطن كالروح والعقل والإرادة والقدرة، وإلى ما هو مشابه لعالم الجبروت كالإدراكات الموجودة بالحواس والقوى الموجودة بأجزاء البدن.

فإن قيل: ثم جمع جمع قلة مع أن المقام يستدعي الإتيان بجمع الكثرة أجيب: بأن فيه تنبيهاً على أنهم وإن كثروا قليلون في جنب عظمت وكبرياته تعالى.

﴿الرحمن الرحيم مالك يوم الدين﴾ ذكر سبحانه وتعالى في هذه السورة من أسمائه خمسة: الله، والرب، والرحمن، والرحيم، والمالك، والسبب فيه كأنه يقول: خلقتك أولاً فأننا الله ثم ربيتك بوجود النعمة، فأننا رب ثم عصيت فسترت عليك، فأننا رحمن ثم تبت عليك، فأننا رحيم، ثم لا بد من إيصال الجزء إليك، فأننا مالك يوم الدين.

فإن قيل: إنه تعالى ذكر الرحمن الرحيم في التسمية ثم ذكرهما مرة ثانية دون الأسماء الثلاثة الباقية، فما الحكمة في ذلك؟ أجيب: بأن الحكمة في ذلك كأنه قال تعالى: اذكر أنني إله ورب مرة واحدة واذكر أنني رحمن رحيم مرتين ليعلم أن العناية بالرحمة أكثر منه بسائر الأمور، ثم لما بين الرحمة المضاعفة فكأنه قال: لا تغتروا بذلك فإني مالك يوم الدين ونظيره، قوله تعالى: ﴿غَافِرٌ الذَّنْبِ وَيَغْفِرُ الْقَوَابِلَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [غافر، ٣] وقرأ عاصم والكسائي: مالك بألف بعد الميم، وبعضه قوله تعالى: ﴿لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ [الانفطار، ١٩] وقرأ الباقون بغير ألف، وبعضه قوله تعالى: ﴿مَلِكِ السَّامِ﴾ [الس، ٢] وبينهما عموم مطلق فكل ملك مالك ولا عكس لعموم ولاية الملك التزاماً لا مطابقة ولا يقدر فيها أن تقول مالك الدواب والأنعام والوحوش والطير دون ملكها لأن ذلك ليس من جهة عدم شمول حياطته لذلك، بل من جهة أنه إنما يضاف عرفاً إلى ما فيه انقياد وامتنثال وينفذ فيه التصرف بالأمر والنهي، قاله السعد التفتازاني، وقيل: هما بمعنى وهو القادر على اختراع الأعيان من العدم إلى الوجود ولا يقدر على ذلك إلا الله ويوم الدين يوم الجزاء ومنه قولهم: كما تدين تذاون وهو يوم القيامة وخص بالذكر لأنه لا ملك ظاهر فيه لأحد إلا الله تعالى ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غافر، ١٦].

فإن قيل: إضافة اسم الفاعل غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة؟ أجيب: بأنها إنما تكون غير حقيقية إذا أريد باسم الفاعل الحال أو الاستقبال فكان في تقدير الانفصال كقولك: مالك الساعة أو غداً فأما إذا قصد به معنى الاستمرار أي: هو موصوف بذلك دائماً فتكون الإضافة حقيقية كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة.

فإن قيل: التقييد بيوم الدين ينافي الاستمرار لكونه صريحاً في الاستقبال، أجيب: بأن معناه الثبوت والاستمرار من غير اعتبار حدوث في أحد الأزمنة ومثل هذا المعنى لا يمتنع أن يعتبر بالنسبة إلى يوم الدين كأنه قيل: هو ثابت المالكية في يوم الدين أو المراد أنه جعل يوم الدين لتحقيق وقوعه بمنزلة الواقع فتستمر مالكيته في جميع الأزمنة.

تنبيه: إجراء هذه الأوصاف على الله تعالى من كونه رباً للعالمين موجداً لهم منعماً عليهم بالنعم، كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مائلاً لأمورهم يوم الثواب والعقاب للدلالة على أنه تعالى الحقيق بالحمد لا أحد أحق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواء، فإن ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ إيا ضمير منصوب متفصل وما يلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت لبيان التكلم والخطاب والغيبة لا محل لها من الإعراب وفيه أقوال آخر ذكرتها في «شرح القطر».

فإن قيل: لم كرر ضمير إياك؟ أجيب: بأنه كرر للتنصيص على أنه المستعان به لا غيره.
فإن قيل: لم قدمت العبادة على الاستعانة، أجيب: لتوافق رؤوس الآي ولتعلم منه أن تقديم الوسيلة على طلب الحاجة أدعى إلى الإجابة وأيضاً لما نسب المتكلم العبادة إلى نفسه أوهم ذلك فرحاً واعترافاً منه بما يصدر عنه فعقبه بقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ليدل على أن العبادة أيضاً مما لا تتم ولا تتيسر له إلا بمعونة منه تعالى وتوفيق.

فإن قيل: لم عدل عن لفظ الغيبة إلى لفظ الخطاب؟ أجيب: بأن عادة العرب التفتن في الكلام والعدول من أسلوب إلى آخر تحسيناً للكلام وتنشيطاً للسامع فيكون أكثر إسغاء للكلام فتعدل من الخطاب إلى الغيبة ومن الغيبة إلى التكلم وبالعكس فيهما فهذه أقسام أربعة ذكرها البيضاوي والتحقيق كما قاله بعض المتأخرين: أنها ستة لأن الملتفت إليه اثنان وكل منهما إما غيبة أو خطاب أو تكلم، من ذلك قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ وَجَّيْتُمْ﴾ [يونس، ٢٢] الأصل بكم فهو التفات من الخطاب إلى الغيبة وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي بَرَأَ السَّمَاءَ فَتَتَّبِعُوا مَنَاجِدَ رَبِّكُمْ﴾ [الروم، ٤٨] الأصل فساقه فهو التفات من الغيبة إلى التكلم.

والاستعانة طلب معونة وهي: إما ضرورية أو غير ضرورية، فالضرورية ما لا يتأتى الفعل دونه كاعتقاد الفاعل وتصوّره وحصول آلة ومادة يفعل بها فيها وعند اجتماع ذلك يوصف الرجل بالاستطاعة ويصح أن يكلف بالفعل، وغير الضرورية تحصيل ما يتيسر به الفعل ويسهل كالراحلة في السفر للقادِر على المشي أو يقرب الفاعل إلى الفعل ويحثه عليه وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف غالباً وقد يتوقف كأكثر الواجبات المالية.

فإن قيل: لم أطلقت الاستعانة؟ أجيب: بأنها إنما أطلقت لأجل أنها تتناول المعونة في المهمات كلها أو في أداء العبادات واستحسن هذا الزمخشري قال: لتلازم الكلام وأخذ بعضه بحجزة بعض.

تنبيه: الضمير المستكن في نعبد ونستعين للقاريء ومن معه من الحفظة وحاضري صلاة الجماعة أو له ولسائر الموحدين أدرج عبادته في تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعل عبادته تقبل ببركة عبادتهم وحاجته يجاب إليها ببركة حاجتهم ولهذا شرعت الجماعة في الصلاة.

فإن قيل: لم قدم المفعول؟ أجيب: بأن تقديمه للتعظيم والاهتمام به والدلالة على الحصر، ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: معناه نعبذك ولا نعبد غيرك وتقديم ما هو مقدّم في الوجود والتنبيه على أنّ العابد ينبغي أن يكون نظره إلى المعبود أولاً وبالذات ومنه إلى العبادة لا من حيث إنها عبادة صدرت عنه بل من حيث إنها نسبة شريفة إليه ووصلة بينه وبين الحق فإنّ العارف إنما يحق وصوله إذا استغرق في ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه حتى أنه لا يلاحظ نفسه ولا حالاً من أحوالها إلا من حيث إنها ملاحظة له ومنسوبة إليه ولذلك فضل ما حكى عن حبيبه محمد ﷺ حين قال: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّكَ اللَّهُ مَعَنَا﴾ [التوبة، ٤٠] على ما حكاه عن كليته موسى ﷺ حيث قال: ﴿إِنَّ مَعَ رَبِّي سَبِيحِينَ﴾ [الشعراء، ٦٢] لأنّ الأوّل قدّم ذكر الله تعالى على المعية والثاني بالعكس.

﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ بيان للمعونة المطلوبة فكأنه قال: كيف أعينكم فقالوا: اهدنا والهداية الدلالة بلطف ولذلك تستعمل في الخير.

فإن قيل: قال الله تعالى: ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَّا صِرَاطَ كُفْرٍ﴾ [الصافات، ٢٣] أجيب: بأنه وارد على التهكم.

تنبيه: هدى أصله أن يتعدى باللام أو بالي كقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقْرَبُ﴾ [الإسراء، ٩] ﴿وإِنَّكَ لَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأعراف، ١٧٥] فمعمل معاملة اختار في قوله تعالى: ﴿وَأَنفَخَ ثُومًا مِّنْ مَّيِّينَ رَجُلًا لَّيْقِينَا﴾ [الأعراف، ١٥٥] وقد يتعدى بنفسه كما هنا وهو جيتل محتمل لإضمار الحرف ولعدم إضماره وهداية الله تعالى تتنوع أنواعاً لا يحصيها عدد كما قال تعالى: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [إبراهيم، ٣٤] [النحل، ١٨] ولكنها تنحصر في أجناس مرتبة، الأول: إفاضة القوى التي يتمكن بها المؤمن من الاهتداء إلى مصلحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني: نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصالح والفساد، وإليه أشار تعالى حيث قال: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البند، ١٠] أي: طريق الخير والشر وقال: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَنَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [فصلت، ١٧] والثالث: الهداية بإرسال الرسل وإنزال الكتب وإياها عنى بقوله تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [الأنبياء، ٧٣] وقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُمْ أَقْرَبُ﴾ [الإسراء، ٩] والرابع: أن يكشف لقلوبهم السرائر ويريههم الأشياء كما هي بالوحي والإلهام والمنامات الصادقة وهذا القسم يختص بنيله الأنبياء والأولياء وإياه عنى تعالى بقوله: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ فَأَفْشَتْهُ﴾ [الأنعام، ٩٠] وقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت، ٦٩].

فإن قيل: ما معنى طلب الهداية وهم مهتدون؟ أجيب: بأنهم طلبوا زيادة ما منحوه من الهدى والثبات عليه كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ أَهْدَوْا نَادُّوا مَدَىٰ﴾ [محمد، ١٧] والصراط من قلب السين صاداً ليطابق الطاء في الإطباق وقد تشبّه الصاد صوت الزاي ليكون أقرب إلى المبدل منه، قرأ حمزة الصراط المعروف في هذه السورة بالإشمام وهو أن ينطق القارئ بحرف متولد بين الصاد والزاي، وأشم خلف صراط الثاني كالأول وكذا جميع ما في القرآن من معرف ومنكر، وقرأ قبل جميع ما في القرآن بالسين، وقرأ الباقون بالصاد الخالصة في الجميع، وهذه لغة قريش وهي الثابتة في الإمام وهو مصحف سيدنا عثمان رضي الله تعالى عنه والمستقيم المستوي، والمراد به طريق الحق، وقيل: ملة الإسلام، وهذان القولان مرويان عن ابن عباس وهما متحذان صدقاً وإن اختلفا مفهوماً.

﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ بالهداية بدل من الأول بدل كل من كل والعامل فيه مقدّر على رأي الجمهور، وقيل: العامل فيه هو العامل في المبدل منه وهو ظاهر مذهب سيبويه، واختاره ابن لك^(١).

فإن قيل: ما فائدة ذكر صراط الذين أنعمت عليهم بدلاً تابعاً؟ وهلا اقتصر عليه مع أنه المقصود بالنسبة؟ أجيب: بأن فائدته التوكيد والتنقيص على أن طريق المسلمين هو المشهود عليه

(١) ابن لك: كذا بالأصـ، ولم أجد له ترجمة في المصدر والمراجع التي بين يدي، ولعلها تصحيف: ابن مالك. والله أعلم.

بالاستقامة على أكد وجه وأبلغه لأنه جعل كالنفسير والبيان له فكأنه من البين الذي لا خفاء فيه أن الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين وهذا هو الموافق لما خرج ابن جرير عن ابن عباس، إن المراد بالذين أنعمت عليهم الأنبياء والملائكة والصدّيقون والشهداء ومن أطاعه وعبداه وقيل: الذين أنعمت عليهم الأنبياء خاصة صلوات الله وسلامه عليهم، وقيل: أصحاب موسى وعيسى قبل التحريف والنسخ.

تنبيه: أطلق الإنعام ليشمل كل إنعام لأن من أنعم الله عليه بنعمة الإسلام ثم تبقى نعمة إلا أصابته واشتملت عليه وببذل من الذين بصلته. ﴿غير المغضوب عليهم﴾ وهم اليهود، لقوله تعالى فيهم: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة، ٦٠] ﴿ولا﴾ أي: وغير ﴿الضالين﴾ وهم النصارى، لقوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا﴾ [المائدة، ٧٧] الآية، ونكتة البذل إفادة أن المهتدين ليسوا يهوداً ولا نصارى وقيل: إن غير صفة على معنى أنهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الإيمان وبين السلامة من غضب الله تعالى والضللال، وقيل: المغضوب عليهم هم الكفار والضالون هم المنافقون؛ وذلك لأنه تعالى بدأ في أول البقرة بذكر المؤمنين والثناء عليهم في خمس آيات ثم أتبعه بذكر الكفار وهو المراد من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة، ٦] ثم أتبعهم بذكر المنافقين وهو قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ [البقرة، ٨] إلخ. وكذا مهنا بدأ بذكر المؤمنين وهو قوله: ﴿أنعمت عليهم﴾ ثم أتبعهم بذكر الكفار وهو قوله ﴿غير المغضوب عليهم﴾ ثم أتبعهم بذكر المنافقين بقوله: ﴿ولا الضالين﴾.

فإن قيل: كيف صح أن يقع غير صفة للمعرفة وهو لا يتعرف وإن أضيف إلى المعارف؟ أجيب: بأنه يصح بأحد تأويلين؛ أحدهما: إجراء الموصول مجرى النكرة إذ لم يقصد به معهود كالمحلى باللام في قول القائل^(١):

ولقد أمر على اللئيم يسجنني

أي: لئيماً يسبني إذ لا مرور على الكل، والثاني: جعل غير معرفة بالإضافة لأنه أضيف إلى ما له ضدّ واحد وهو المنعم عليه فليس في غير إذن الإبهام الذي يأبى عليه أن يتعرف.

تنبيه: إنما سمى كل من اليهود والنصارى بما ذكر مع أنه مغضوب عليه وضالّ لاختصاص كل منهما بما غلب عليه، وقال ﷺ: ﴿إن المغضوب عليهم اليهود وإنّ الضالين النصارى﴾^(٢) رواه

(١) عجز البيت: فمضيت لمت فليست لا يعنيني

والبيت من الكامل، وهو لرجل من سلول في الدرر ٧٨/١، وشرح التصريح ١١/٢، وشرح شواهد المغني ٣١٠/١، والكتاب ٢٤/٣، والمقاصد النحوية ٥٨/٥، ولشمر بن عمرو الحنفي في الأصمعيات ص ١٢٦، وللمبيرة بن جابر الحنفي في حسانة المحترى ص ١٧١، وبلا نسبة في الأزهية ص ٢٦٣، والأشياء والنظائر ٩٠/٣، والأضداد ص ١٣٢، وأمالى ابن العاجب ص ٦٣١، وأوضح المسالك ٣/٢٠٦، وجواهر الأدب ص ٣٠٧، وخزانة الأدب ٣٥٧/١، والخصائص ٣٣٨/٢، والدرر ١٥٤/٦، وشرح شواهد الإيضاح ص ٢٢١، وشرح شواهد المغني ٨٤١/٢، وشرح ابن عقيل ص ٤٧٥، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٩، ولسان العرب (ثم) (مني)، ومعني اللبيب ١٠٢/١، ٤٢٩/٢، ٦٤٥، وجمع الهوامع ٩/١، ١٤٠/٢.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٢٩٥٣، وابن حبان في صحيحه حديث ٧٢٠٦، والطبراني في المعجم الكبير ١٧/٢٣٧.

ابن حبان وصححه، وقيل: المفضوب عليهم العصاة والضالين الجاهلون بالله لأن المنعم عليه من وفق للجمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل، به فكان المقابل له من اختل إحدى قوتيه العاقلة والعاملة والمخل بالعمل فاسق مفضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمداً: ﴿وَعَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [النساء: ٩٣] والمخل بالعمل جاهل ضال لقوله تعالى: ﴿فَمَاذَا بَدَأَ الْحَقُّ إِلَّا الْفُتْلَ﴾ [يونس: ٣٢].

فإن قيل: ما معنى غضب الله لأن الغضب ثوران النفس عند إرادة الانتقام أو تغير يحصل عند ثوران دم القلب إرادة الانتقام وهو محال في حقه تعالى؟ أجيب: بأنه إذا أسند إلى الله تعالى أريد به المنتهى والغاية فمعناه إرادة الانتقام من العصاة وإنزال العقوبة بهم وأن يفعل بهم ما يفعل الملك إذا غضب على من تحت يده تعود بالله من غضبه ونسأله رضاه ورحمته.

فإن قيل: أي فرق بين عليهم الأولى والثانية؟ أجيب: بأن محل مجرور الأولى النصب على المفعولية ومحل مجرور الثانية الرفع لأنه نائب مثاب الفاعل.

فإن قيل: لم دخلت لا في ﴿ولا الضالين﴾؟ أجيب: بأنها بمعنى غير كما قرّرت تبعاً للجلال المحلي، وأنها مزيدة كما قال الزمخشري لتأكيد ما في غير من معنى النفي، كأنه قال: لا المفضوب عليهم ولا الضالين، وللتصريح بتعلق النفي بكل من المعطوف والمعطوف عليه.

فائدة: أول السورة مشتمل على الحمد لله والثناء عليه والمدح له وآخرها مشتمل على الذم للمعرضين عن الإيمان به والإقرار بطاعته وذلك يدل على أنّ مطلع الخيرات وعنوان السعادات هو الإقبال على الله ومطلع الآفات ورأس المخالفات هو الإعراض عن الله تعالى والبعد عن طاعته والاجتناب عن خدمته.

فإن قيل: ما فائدة ﴿غير المفضوب﴾ إلخ بعد ذكر ﴿أنعمت عليهم﴾؟ أجيب: بأن الإيمان إنما يكمل بالرجاء والخوف كما قال عليه الصلاة والسلام: «لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا»^(١) فقوله: ﴿صراط الذين أنعمت عليهم﴾ يوجب الرجاء الكامل وقوله: ﴿غير المفضوب عليهم﴾ إلخ يوجب الخوف الكامل وحينئذ يتقوى الإيمان بركنيه وطرفيه وينتهي إلى حد الكمال وقرأ حمزة عليهم: غير المفضوب عليهم بضم الهاء وقفاً ووصلاً، وكذا جميع ما في القرآن، وقرأ ابن كثير: عليهم بواو، بعد الميم في الوصل فإذا وقف أسقط الواو وكذا يفعل في كل ميم جمع بعدها حرف متحرك، وأما قالون فهو مخير في ميم الجمع إن شاء وصلها بواو كابتين كثير وإن شاء لا يصلها بواو، وأما ورش فإنه يصل ميم الجمع بواو وإن كان بعدها همزة قطع فيصير عنده مدّ منفصل، وفي ﴿ولا الضالين﴾ مدّان لازم وعارض فاللازم هو الذي على الألف بعد الضاد قبل اللام المشددة، والعارض هو الذي على الباء قبل النون، والسنة للقاريء أن يقول بعد فراغه من الفاتحة آمين مفصلاً عن الفاتحة بسكتة وهو اسم الفعل الذي هو استجب، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: سألت رسول الله ﷺ عن معناه فقال: «افعل» بني على الفتح كآين لالتقاء الساكنين وجاز مدّ ألفه وقصرها قال مجنون ليلى^(٢):

(١) أخرجه المعجلوني في كشف الخفاء حديث ٢١٣١.

(٢) البيت من البسيط، وهو في ديوان المجنون ص ٢١٩، والبيت لعمر بن أبي ربيعة في لسان العرب (أمن)، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في إصلاح المنطق ص ١٧٩، وإنباء الرواة ٢٨٢/٣، وشرح شنور الذهب ص ١٥١.

يا رب لا تسلبني حبها أبداً ويرحم الله عبداً قال آميناً
أي: بالمد، وقال جبير لما سأل الأسدي المسمى بقطحل^(١):

تساعده عني فطحل إذ سألته آمين فزاد الله ما بيننا بعداً
فذكر مقصوراً وكان من حقه التأخير لأن التأمين إنما يكون بعد الدعاء ولكن قدّمه للضرورة
وليس آمين من القرآن اتفاقاً بدليل أنه لم يثبت في المصاحف كما مرّت الإشارة إليه ولكن يسرّ ختم
السورة به لقوله ﷺ: «علمني جبريل عليه السلام آمين عند فراغي من قراءة الفاتحة»^(٢) كما رواه
البيهقي وغيره، وقال ﷺ: «إنه كالختم على الكتاب»^(٣) كما رواه أبو داود في «سننه» وقال عليّ
رضي الله تعالى عنه: آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده، رواه الطبراني وغيره لكن بسند
ضعيف، يقوله الإمام ويجهز به في الجهرية لما روي عن وائل بن حجر: «أنه عليه الصلاة والسلام
كان إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته»^(٤). وعن الحسن لا يقوله الإمام لأنه الداعي،
وعن أبي حنيفة مثله والمشهور عنه وعن أصحابه أنه يخفيه، والمأموم يؤمن مع إمامه لقوله ﷺ:
«إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين فإن الملائكة تقول: آمين وإن الإمام يقول: آمين فمن وافق
تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدّم من ذنبه»^(٥). زاد الجرجاني في «أماليه» وما تأخر. وأحسن ما
فسر به هذا الخبر ما رواه عبد الرزاق عن عكرمة قال: صفوف أهل الأرض تلي صفوف أهل
السماء، فإذا وافق تأمين من في الأرض تأمين من في السماء غفر للعبد، قال ابن حجر ومثل هذا
لا يقال بالرأي فالمصير إليه أولى وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال لأبي:
«ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها؟ قال: بلى يا رسول الله قال: فاتحة
الكتاب إنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته»^(٦) رواه الترمذي وقال حسن صحيح، وعن
ابن عباس رضي الله عنهما قال: «بيننا نحن عند رسول الله ﷺ إذ ناداه مناو فقال: أبشر بنورين
أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ حرفاً منهما إلا
أعطيته»^(٧) وما رواه البيضاوي عن حذيفة بن اليمان أن النبي ﷺ قال: «إن القوم ليبعث الله عليهم
العذاب حتماً مقضياً فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى
فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة»^(٨) حديث موضوع.

(١) البيت من الطويل، وهو لجبير بن الأضيظ في تهذيب إصلاح المنطق ٢/٤٢، ويلا نسبة في إصلاح المنطق
ص ١٧٩، وشرح شذور الذهب ص ١٥٢، وشرح المفصل ٤/٣٤، ولسان العرب (مطلح)، (أمن)،
(فطحل).

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٣) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ٩٣٨ بلفظ: «إن ختم بآمين فقد أوجب».

(٤) أخرجه أبو داود في افتتاح الصلاة باب ٥٧، والدارمي ١/٢٨٤، والزبيدي في تحالف السادة المتقين ٣/
١٨٢، والقرطبي في تفسيره ١/١٢٩.

(٥) أخرجه النسائي في الافتتاح حديث ٩٢٧.

(٦) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣١٢٥.

(٧) أخرجه البخاري في شرح السنة ١/٢٥.

(٨) أخرجه المعجلوني في كشف الخفاء ١/٢٥٦، وابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٣.

سورة البقرة

مثنوية وهي مائتان وسبع وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْعَمَّ ١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلتَّقِيَّينَ ٢ ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ٣﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٤ ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٦﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قال الشعبي وجماعة: ﴿الْم﴾ وسائر حروف الهجاء في أوائل السور من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه وهي سرّ القرآن فنحن نؤمن بظاهرها ونكل العلم فيها إلى الله سبحانه وتعالى، وفائدة ذكره طلب الإيمان بها والسبب في ذلك أن العقول الضعيفة لا تحتمل الأسرار القوية كما لا يحتمل نور الشمس أبصار الخفافيش والله تعالى استأثر بعلم لا تقدر عليه عقول الأنبياء، والأنبياء استأثروا بعلم لا تقدر عليه عقول العلماء، والعلماء استأثروا بعلم لا تقدر عليه عقول العامة، وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه: في كل كتاب سرّ وسرّ الله في القرآن أوائل السور. وقال علي رضي الله عنه: إن لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي، قال داود بن أبي هند: كنت أسأل الشعبي عن فواتح السور فقال: يا داود إن لكل كتاب سرّاً وإن سرّ القرآن فواتح السور فدعها واسأل عما سوى ذلك، وروي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: معنى ﴿الْم﴾ أنا الله أعلم ومعنى ﴿الر﴾ [يونس: ١] أنا الله أرى ومعنى ﴿التر﴾ [الرعد، ١] أنا الله أعلم وأرى، قال الزجاج: وهذا حسن فإن العرب تذكر حرفاً من كلمة تريدونها كقولهم ^(١):

قلت لها قفي فقالت: قاف.

أي: وقفت. وقيل: هي أسماء السور وعليه إطباق أكثر المتكلمين واختاره الخليل وسيبويه، سميت بها إشعاراً بأنها كلمات معروفة التركيب فلو لم تكن وحياناً من الله تعالى لم تتساقط قدرتهم

(١) يروى الرجز بلفظ: قلت لها قفي لنا قالت قاف والرجز بلا نسبة في لسان العرب (وقف)، وتهذيب اللغة ١٥/٦٧٩، وتاج العروس (سين).

عند معارضتها، ونقضه الإمام الرازي بأنها لو كانت اسماً لها لوجب اشتهاؤها بها وقد اشتهرت بغيرها كسورة البقرة وآل عمران وقيل: أسماء للقرآن قاله قتادة. والحكمة في الإتيان بهذه الأحرف الثلاثة أنَّ الألف من أقصى الحلق وهو مبدأ المخارج، واللام من طرف اللسان وهو وسطها، والميم من الشفة وهي آخرها، جمع الله تعالى بينها إيماء إلى أنَّ العبد ينبغي أن يكون أول كلامه وأوسطه وآخره ذكر الله تعالى ولما تكاثرت وقوع الألف واللام في تراكيب الكلام جاءت في معظم الفواتح مكررتين وهي فواتح سورة البقرة وأول آل عمران والأعراف ويونس وهود ويوسف والرعد وإبراهيم والحجر والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة.

فإن قيل: هلا عددت هذه الأحرف بأجمعها في أوائل القرآن وما لها جاءت مفرقة على السور؟ أجيب: بأن إعادة التنبيه على أنَّ المتحدّي به مؤلف منها لا غير وتجديده في غير موضع واحد أوصل إلى الغرض وأقر له في الإسماع والقلوب من أن يفرّد ذكره مرة، وكذلك مذهب كل تكرير جاء في القرآن فمطلوب به تمكين المكرّر في النفوس وتقريره.

فإن قيل: هلا جاءت على وثيرة واحدة ولم تختلفت أعداد حروفها فوردت ص و ق ونّ على حرف، وطه وطس ويسّ وحّم على حرفين، وآلم والرّ وطسم على ثلاثة أحرف، والمصّ وألمر على أربعة أحرف، وكهيعص وحمعسق على خمسة أحرف؟ أجيب: بأنّ هذا على عادة افتنانهم في أساليب الكلام وتصرفهم فيه على طرق شتى ومذاهب عدّة، وكما أنَّ أبنية كلماتهم على حرف وحرفين إلى خمسة أحرف لم تتجاوز ذلك سلك بهذه الفواتح تلك المسالك.

فإن قيل: ما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها؟ أجيب: بأنه لما كان الغرض هو التنبيه والمباذلي كلها في تأدية هذا الغرض سواء لا مفاضلة كان تطلب وجه الاختصاص ساقطاً كما إذا سمى الرجل بعض أولاده زيداً والآخر عمراً لم يقل له: لم خصصت ولذلك هذا يزيد وذاك يعمر؟ لأن الغرض هو التمييز وهو حاصل بذلك.

فإن قيل: هل لهذه الفواتح محل من الإعراب؟ أجيب: بأنّ لها محلاً عند من جعلها أسماء لأنها عنده كسائر الأعلام محلها يحتمل ثلاثة أوجه: إمّا الرفع بأنها مبتدأ أو خبر لمبتدأ محذوف أي: هذه ألم، أو النصب بفعل مقدّر كاذكر أو اقرأ أو اتل ألم، أو الجرّ بتقدير حذف حرف القسم.

﴿ذلك الكتاب﴾ الذي تقرأه يا محمد على الناس ﴿لا ريب فيه﴾ لا شك في أنه من عند الله تعالى.

فإن قيل: لم صحت الإشارة بذلك إلى ما ليس ببعيد؟ أجيب: بأن الإشارة وقعت فيه للتعظيم ولذلك قال الطيبي: أحسن ما قيل في توجيه ذلك قول صاحب «المفتاح» قال ذلك الكتاب ذهاباً إلى بعده درجة وقيل: وقعت الإشارة إلى «ألم» بعدما سبق التكلم به وتقضى، والمنقضي في حكم المتباعد، وهذا في كل كلام يحدث الرجل بهديث ثم يقول: وذلك ما لا شك فيه ويحسب الحاسب ثم يقول: فذلك كذا وكذا وقال تعالى: ﴿لَا فَايَـسُ وَلَا يَكُـرُ عَوَاذٌ بَيْنَكَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨] وقال نبي الله يوسف ﷺ: ﴿لَا يَأْتِيكُمْ مَلْعَمٌ تُزْكَاتُهُ إِلَّا بِآتَاكُمْ بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمْ ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمْنِي رَبِّي﴾ [يوسف: ٣٧] ولأنه لما وصل من المرسل سبحانه وتعالى إلى المرسل إليه ﷺ وقع في حدّ البعد كما تقول لصاحبك وقد أعطيت شيئاً: احتفظ بذلك أي: تمسك به، وقيل: معناه ذلك

الكتاب الموعود إنزاله بقوله تعالى: ﴿إِنَّا سَلَفْنَا عَلَىٰ قَوْمٍ لَّكَ قَوْلًا قَبِيلاً﴾ [المزمل، ٥] أو في الكتب المتقدمة لأن سورة البقرة مدنية كما مرّ وأكثرها احتجاج على اليهود وعلى بني إسرائيل وقد كانت بنو إسرائيل أخبرهم موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام إن الله يرسل محمداً وينزل عليه كتاباً فقال تعالى: ﴿ذلك الكتاب﴾ أي: الذي أخبر الأنبياء المتقدمون بأن الله سينزله على النبي المبعوث من ولد إسماعيل وقيل: إنه تعالى لما أخبر عن القرآن بأنه في اللوح المحفوظ بقوله: وإنه في أم الكتاب لدينا وقد كان ﷺ أخبر أمته بذلك فغير ممتنع أن يقول تعالى: ﴿ذلك الكتاب﴾ ليعلم أن هذا المنزل هو ذلك الكتاب المثبت في اللوح المحفوظ. والكتاب مصدر سمي به المفعول للمبالغة أو فعال بني للمفعول كاللباس ثم أطلق على المنظوم عبارة قبل أن يكتب لأنه مما يكتب، وأصل الكتب الضم والجمع، سمي الكتاب كتاباً لأنه جمع حرف إلى حرف والكتاب جاء في القرآن على وجوه، أحدها: الفرض قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ﴾ [البقرة، ١٧٨] ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة، ١٨٣] ﴿إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ عَلَى الَّذِينَ يَأْمُرُكَ كِتَابًا مَّقُوتًا﴾ [النساء، ١٠٣] وثانيها: الحجة والبرهان قال تعالى: ﴿قَالُوا يَكْفُرُ إِنَّ كُتُمُ مَكِينٍ﴾ [الصافات، ١٥٧] أي: برهانكم، وثالثها: الأجل قال تعالى: ﴿وَمَا أَفْلَحْنَا مِنْ قَرِينَةٍ إِلَّا وَمَا كُنَّا بِمَعْلُومٍ﴾ [الحجر، ٤] أي: أجل، ورابعها: بمعنى مكانة السيد رفيقه، قال تعالى: ﴿والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم﴾ [النور، ٣٣].

فإن قيل: كيف نفى الريب على سبيل الاستفراق وكم من مراتب فيه؟ أجيب: بأن الله تعالى ما نفى أن أحداً لا يرتاب فيه وإنما المنفي كونه متعلقاً للريب ومظنة له لأنه لو ضوحه وسطوع برهانه بحيث لا ينبغي لأحد أن يرتاب فيه ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَلَنْ سَكُتُمْ فِي رَبِّ مِمَّا زَكَّاهُ عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [البقرة، ٢٣] فإنه لم ينف عنهم الريب بل أرشدهم إلى الطريق المزيج للريب وهو أن يجتهدوا في معارضة سورة من سوره ويبدلوا فيها غاية جهدهم حتى إذا عجزوا عنها تحقق لهم أن ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة وقيل: هو خبر بمعنى النهي أي: لا ترتابوا فيه كقوله تعالى: ﴿فَلَا رَفْكَ وَلَا سُوءَ وَلَا حِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة، ١٩٧] أي: لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا، والريب في الأصل مصدر رابى الشيء إذا حصل فيه الريبة وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لأنه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة، وفي الحديث: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن الشك ريبة والصدق طمأنينة»^(١)، رواه الترمذي لكن بلفظ فإن الصدق طمأنينة والكذب ريبة وصححه، ومعناه: اترك ما فيه شك إلى ما لا شك فيه فإذا ارتابت نفسك في شيء فاتركه أو اطمأننت إليه فافعله فإن نفس المؤمن تطمئن إلى الصدق وترتاب من الكذب وهذا مخصوص بذوي النفوس الشريفة القدسية الطاهرة.

تنبيه: جملة النفي خبر مبتدؤه ذلك و﴿هدى﴾ خبر ثانٍ أي هادٍ ﴿للمتقين﴾ الصائرين إلى التقوى بامتنال الأوامر واجتناب النواهي لا تقائهم بذلك النار. وتخصيص المتقين بالذكر تشريفاً لهم ولأنهم هم المنتفعون بالهدى كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ بَيْنَنَاهَا﴾ [التازعات، ٤٥] وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ [يس، ١١] وقد كان ﷺ منذراً لكل الناس لأن هؤلاء هم الذين انتفعوا بإنذاره.

ولها ثلاث مراتب:

الأولى: التوفى من العذاب المخلد بالنجس عن الشرك وعليه قوله تعالى: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ [التفح، ٢٦].

والثانية: التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم، وهذا التجنب هو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىءِ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا﴾ [المائدة، ٦٥] [الأعراف، ٩٦] وعلى هذا قول عمر بن عبد العزيز: التقوى ترك ما حرم الله وأداء ما افترض الله فما رزق الله بعد ذلك فهو خير إلى خير.

والثالثة: أن يتنزه عما يشغل سرّه عن الحق تعالى وهذه هي التقوى الحقيقية المطلوبة بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران، ١٠٢] وقال ابن عمر: التقوى أن لا ترى نفسك خيراً من أحد. قرأ ابن كثير: فيه هدى، فيصل الهاء من فيه بياء في الوصل لأنها مكسورة وقبلها ساكن فإن كانت هاء الكناية مضمومة وقبلها ساكن وصلها بواو فإن كان قبلها متحركاً وبعدها متحركاً فجميع القراء يصلونها مكسورة بياء ويصلونها مضمومة بواو، فمثال المكسورة به أن يوصل، ومثال المضمومة قال له صاحبه وهو وما أشبه ذلك، فإن كان قبلها متحركاً وبعدها ساكن فالجميع على عدم الصلة مثال ذلك به الله وله الملك وما أشبه ذلك، ويدغم أبو عمرو الهاء في الهاء بخلاف عنه، وكذا كل مثلين ما لم يكن الحرف المدغم تاء متكلم مثل: كنت تراباً أو تاء مخاطب مثل أفانت تكره الناس أو منوناً مثل: سميع عليم أو مشدداً مثل: فتم ميقات ربه.

ثم وصف المتقين بما هو شأنهم بقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ أي: يصدقون بما غاب عنهم من البعث والجزاء والجنة والنار والصراط والميزان، والإيمان لغة التصديق وشرعاً قيل: التصديق بما علم بالضرورة أنه من دين محمد ﷺ كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ومجموع ثلاثة أمور اعتقاد الحق والإقرار به والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج والأصح أنه التصديق وحده، ويدل له أنه تعالى أضاف الإيمان إلى القلب فقال: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة، ٢٢] وقال: ﴿وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل، ١٠٦] وقال: ﴿وَلَوْ تَوَيْدَ قُلُوبُهُمْ﴾ [المائدة، ٤١] وعطف عليه العمل الصالح في مواضع لا تحصى وقرنه بالمعاصي فقال: ﴿وَلَا يُلَاقِيَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْئَتُوا﴾ [الحجرات، ٩] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [البقرة، ١٧٨] فلو لم يكن الإيمان التصديق فقط بل هو وترك المعاصي لم يكونوا مؤمنين.

فإن قيل: قال الإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه وغيره: إن الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص، أجيب: بأن ذلك محمول على الإيمان الكامل. وقرأ ورش والسوسي بإبدال الهمزة الساكنة في يؤمنون واواً وكذا بقرأ حمزة في الوقف ﴿ويقيمون الصلاة﴾ أي: يديمونها ويحافظون عليها في مراقبتها بحدودها وأركانها وهيئاتها يقال: قام بالأمر وأقامه إذا أتى به يعطي حقوقه لأن الحقيق بالمدح من راعى حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة كالخشوع والإقبال على الله تعالى لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون، ولذلك ذكر في سياق المدح ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّالِحِينَ﴾ [النساء، ١٦٢] وفي معرض الذم ﴿قَوِيلٌ لِّلْمُصَلِّينَ﴾ [الماعون، ٤] والمراد بها الصلوات الخمس ذكر بلفظ الوجدان كقوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ الْبَنِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [البقرة، ٢١٣] يعني: الكتب، والصلاة في اللغة: الدعاء، قال الله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَىٰ نَبِيِّكَ﴾

[التوبة، ١٠٣] أي: ادع لهم، وفي الشرع اسم لأفعال وأقوال مخصوصة مفتوحة بالتكبير مختمة بالتسليم. وقرأ ورش بتغليظ اللام في الصلاة حيث جاء ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أي: أعطيناهم ﴿ينفقون﴾ يخرجون المال في طاعة الله فرضاً كان أو نفلاً، ومن فسرهُ بالزكاة ذكر أفضل أنواعه والأصل فيه أو خصصه بها لا اقترانها بالصلاة لأنهما يذكران معاً في القرآن ويحتمل أن يراد به الإنفاق مما منحهم الله من النعم الظاهرة والباطنة، ويؤيده ما رواه الطبراني في «الأوسط» مرفوعاً: «مثل الذي يتعلم العلم ثم لا يحدث به كمثل الذي يكثر الكثر فلا ينفق منه»^(١) وإلى هذا ذهب من قال: ومما خصصناهم به من أنوار المعرفة يفيضون. والرزق بالكسر في اللغة: الحظ، قال الله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ - أي: حظكم ونصيبكم - من القرآن ﴿لَكُمْ تَكْوِينٌ﴾ [الواقعة، ٨٢] وأما بالفتح فهو مصدر بمعنى إعطاء الحظ كما أنه بالكسر يكون مصدرأً أيضاً كما قيل به في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ زَرَقْنَاهُ مِثْرًا رِزْقًا حَسَنًا﴾ [النحل، ٧٥] وفي العرف اسم لكل ما ينتفع به حتى الولد والرفيق، والمحتزلة لما استحالوا من الله أن يمكن من الحرام لأنه تعالى منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه، قالوا: الرزق لا يتناول الحرام ألا ترى أنه تعالى أسند الرزق ههنا إلى نفسه إيداناً بأنهم ينفقون الحلال الصرف الطيب وأن إنفاق الحرام لا يوجب المدح وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾ [يونس، ٥٩] وأجاب أهل السنة عما ذكر بأن الإسناد التعظيم والتحريض على الإنفاق والذم بتحريم ما لم يحرم واختصاص ما رزقهم بالحلال للقرينة وتمسكوا لشمول الرزق له بما رواه ابن ماجة وغيره من حديث صفوان بن أمية قال: كنا عند رسول الله ﷺ فجاءه عمرو بن قرة فقال: يا رسول الله إن الله قد كتب عليّ الشقوة فلا أرزق إلا من دقّي بكفي فأذن لي في الغناء من غير فاحشة فقال: «ألا أذن لك ولا كرامة، كذبت أي عدوّ الله لقد رزقك الله حلالاً طيباً فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما أحلّ الله لك من حلاله»^(٢) وبأنه لو لم يكن رزقاً لم يكن المتغذّي به طول عمره مرزوقاً وليس كذلك لقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود، ٦].

تنبيه: تقديم رزقناهم على ينفقون للاهتمام به وللمحافظة على رزوس الآي وإدخال من التبعيض عليه للكف عن الإسراف المنهي عنه في حق من لم يصبر على الإضاقاة وإلا فليس بإسراف فقد تصدّق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ولم ينكر عليه النبي ﷺ.

﴿وَالَّذِينَ يُمْنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي: القرآن بأسره والشرعة عن آخرها، وإنما عبر عنه بلفظ المضى وإن كان بعضه مترقباً تغليظاً للموجود على ما لم يوجد فيكون مجازاً باعتبار تسمية الكل باسم البعض أو تنزيلاً للمنتظر منزلة الواقع فيكون استعارة باعتبار تشبيه غير المتحقق بالمتحقق، وفي كل من هذين الوجهين جمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند الإمام الشافعي رضي الله عنه ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: التوراة والإنجيل وغيرهما من سائر الكتب السابقة على القرآن والإيمان بالإنزالين جملة فرض عين وبالأول دون الثاني تفصيلاً من حيث إنا متعبدون بتفاصيله فرض ولكن على الكفاية لأن وجوبه على كل أحد يوجب الحرج ويشوش المعاش، وهذه الآية في المؤمنين من

(١) أخرجه الطبراني في الأوسط ١/٢١٣.

(٢) أخرجه ابن ماجة في الحدود حديث ٢٦١٣.

أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأمثاله .

فاقاعدة: الكتب المنزلة مائة وأربعة كتب أنزل على السيد شيث ستون صحيفة وعلى السيد إبراهيم ثلاثون وعلى السيد موسى قبل التوراة عشر فهذه مائة والأربعة الأخرى التوراة والإنجيل والزيور والفرقان العظيم، واختلف القراء في مد وقصر ما أنزل فقالون والدوري عن أبي عمرو يمدّان ويقصران، وابن كثير والسوسي يقصران بلا خلاف وباقي القراء وهم ورش وعاصم وحمزة والكسائي يمدّون بلا خلاف ويتفاوتون في طول المد فأطولهم مدّاً ورش وحمزة ودونهما عاصم ودونه ابن عامر والكسائي وهكذا كل مد منفصل ﴿وبالآخرة هم يوقنون﴾ أي: يعلمون أنها كائنة لأنّ اليقين هو العلم بالشيء بعد أن كان صاحبه شاكاً فيه قاله الإمام الرازي، ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا العلوم الضرورية فلا يقال ييقن الله كذا ولا تيقنت أن الكل أكبر من الجزء .

فاقاعدة: سميت الدنيا دنيا لدنوها من الآخرة وسميت الآخرة آخرة لتأخرها وكونها بعد فناء الدنيا وهي تأنيث الآخر صفة الدار ويدلّل قوله تعالى: ﴿يَلِكُ الْآخِرَةُ﴾ [القصص، ٨٣] قرأ ورش الآخرة بنقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها حيث جاء وكذا الأرض، وقد أفلح، ومن آمن، وما أشبه ذلك .

﴿أولئك﴾ الموصوفون بما ذكر ﴿على هدى﴾ أي: رشد ﴿من ربهم﴾ ونكر هدى للتعظيم فكأنه أريد به ضرب لا يبالغ كنهه ولا يقادر قدره وأكد تعظيمه بأنّ الله مانحه والموفق له .

تنبيه: جميع القراء يمدّون أولئك بلا خلاف لأنه متصل لكن مرتبة ابن كثير وأبي عمرو دون مرتبة ابن عامر والكسائي في المتصل والمنفصل، وأولاء كلمة معناها الكناية عن جماعة والكاف للخطاب كما في حرف ذلك ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ أي: الفاترون بالجنة والتاجون من النار كرّر فيه اسم الإشارة تنبيهاً على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي كل واحد من الاختصاصين وأن كلاّ منهما كافٍ في تمييزهم بها عن غيرهم فلا يحتاجون فيه إلى مجموعهما .

فإن قيل: لم وسط العاطف بين هاتين الجملتين دون قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الأعراف، ١٧٩]؟ أجيب: بأنّ الجملتين هنا مختلفتان باختلاف المسندين فيهما إذ على هدى من ربهم والمفلحون وإن تناسبتا تعلقاً مختلفتان مفهوماً ووجوداً ومقصوداً لأنّ الهدى في الدنيا والفلاح في العقبى وإثبات كل منهما مقصود في نفسه بخلاف كالأنعام والغافلون فإنهما وإن اختلفا مفهوماً قد اتحدا مقصوداً ووجوداً إذ لا معنى للتشبيه بالأنعام إلاّ المبالغة في الغفلة في الدنيا فناسب العطف في الأوّل دون الثاني .

تنبيه: تأمل كيف نبه سبحانه وتعالى على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله أحد من وجوه شتى بناء الكلام على اسم الإشارة للتعليل مع الإيجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسط الفصل لإظهار قدرهم والترغيب في اقتضاء أثرهم وأصل الفلاح القطع والشق ومنه سمي الزراع فلاحاً لأنه يشق الأرض فهم المقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة .

ولما ذكر الله تعالى خاصة عبادته وخاصة أوليائه بصفاتهم التي أهلّتهم للهدى والفلاح عقبهم بذكر أعدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا تغني عنهم الآيات والنذر بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الكفر لغة: ستر النعمة وأصله الكفر بالفتح وهو

الستر ومنه قيل: للزراع والليل كافر ولكمام الشر كافور، وفي الشرع: إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به، وينقسم إلى أربعة أقسام: كفر إنكار، وكفر جحود، وكفر عناد، وكفر نفاق، فكفر الإنكار هو أن لا يعرف الله أصلاً ولا يعترف به، وكفر الجحود هو أن يعرف الله بقلبه ولا يقرّ بلسانه ككفر إبليس واليهود قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة، ٨٩] وكفر العناد هو أن يعرف الله بقلبه ويعترف بلسانه ولا يدين به ككفر أبي طالب حيث يقول^(١):

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذلك مبيناً

وأما كفر النفاق فهو أن يقرّ باللسان ولا يعتقد بالقلب وجميع هذه الأقسام من لقي الله تعالى بواحد منها لا يغفر له قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [النساء، ٤٨ - ١١٦].

تنبيه: احتجت المعتزلة بما جاء في القرآن بلفظ الماضي نحو: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة، ٦] ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ [الحجر، ٩] ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ [نوح، ١] على حدوث القرآن لاستدعاء ما جاء فيه بلفظ الماضي سابقة المخبر عنه والقديم يستحيل أن يكون مسبوقاً بغيره فأجاب أهل السنة: بأن ما جاء فيه بلفظ الماضي مقتضى تعلق الحكم بالخبر عنه وحدث مقتضى التعلق لا يستلزم حدوث المخبر عنه فلا يستلزم حدوث كلام الله كما في عمله تعالى فإنه قديم ومقتضى تعلقه بغيره حادث والحاصل أنه لا يلزم من حدوث مقتضى التعلق وهو الكلام اللفظي حدوث الكلام النفسي. ﴿سواء عليهم﴾ أي: متساوٍ لديهم ﴿الأنذرتهم أم لم تنذرتهم﴾ أي: خوفتهم وحذرتهم أم لا والإنذار إعلام مع تخويف وتحذير فكل منذر معلوم وليس كل معلوم منذراً وإنما اقتصر عليه دون البشارة لأنه أوقع في القلب وأشدّ تأثيراً في النفس من حيث إن دفع الضرر أهم من جلب النفع فإذا لم ينفع فيهم الإنذار كانت البشارة بعدم النفع أولى ﴿لا يؤمنون﴾ بما جئت به وهذه الآية في أقوام حقت عليهم كلمة الشقاوة في سابق علم الله تعالى كأبي جهل وأبي لهب وغيرهما فلا تطمع في إيمانهم، واحتج بهذه الآية من جَوَزَ تكليف ما لا يطاق فإنه سبحانه وتعالى أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون وأمرهم بالإيمان فلو آمنوا وقع الخلف في كلامه تعالى وهو محال والحق أن التكليف بالممتنع لذاته جائز عقلاً غير واقع بخلاف التكليف بالممتنع لغيره كالذي تعلق علم الله تعالى بعدم وقوعه فإنه جائز وواقع اتفاقاً.

تنبيه: هاهنا همزتان مفتوحتان من كلمة فقالون وأبو عمرو يسهلان الثانية ويدخلان بينهما ألفاً وكذا ورش وابن كثير إلا أنهما لم يدخلوا ألفاً بينهما ولورش وجه آخر وهو أن يبدل الثانية حرف مدّ، وهشام له وجهان: تسهيل الهمزة الثانية وتحقيقها مع إدخال ألف بينهما والباقون بالتحقيق والنقص وجميع القراء يحققون الأولى.

﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشًوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (٧) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَإِنَّا نُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَنُؤْمِنُ بِهِ وَنُحَدِّثُكَ اللَّهُ وَلَكِنَّهُمْ بَعَثُوا مَا مَكَدُوا لَهُمْ نَارًا يُشْقُونَ (٨) فِي قُلُوبِهِمْ تَرَسُّمٌ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَصًّا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ (٩) قِوَادِيلُ لَهُمْ

(١) البيتان من الكامل، وهما في ديوان أبي طالب ص ٦٨، ولسان العرب (كفر)، وتاج العروس (كفر)

وأبغضهم إلى الله تعالى لأنهم مع مشاركتهم للكفار الأصليين في أنهم جاهلون بالقلب كاذبون باللسان من حيث إنهم ينسبون إلى الله تعالى ما هو بريء منه كالولد، والزوجة، والشريك زادوا عليهم بأمور منكرة منها أنهم قصدوا التلبس ورضوا لأنفسهم بسمة الكذب ولبسوا الكفر على المسلمين فخلطوا به خداعاً واستهزاءً ولذلك طَوَّلَ الله في بيان خبثهم وجهلهم واستهزائهم وتهكم بأفعالهم وسجل على عمهم وطفليانهم وضرب لهم الأمثال وأنزل فيهم أَنَّ المنافقين في الدرك الأسفل من النار. واللام في الناس للجنس ومن موصوفة لا للعهد وكأنه قال تعالى: ومن الناس ناس يقولون، وقيل: للعهد والمعهود، هم الذين كفروا، ومن موصولة مراد بها ابن أبي وأصحابه ونظراؤه فإنهم من حيث إنهم صمموا على النفاق دخلوا في عداد الكفار المختوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادة زادوها على الكفر لا يأبى دخولهم تحت هذا الجنس.

فإن قيل: خصت من بالموصوفة على تقدير الجنس، وبالموصولة على تقدير العهد، أجيـب: بأن الجنس لإيهامه يناسب الموصوفة لتكثيرها، والعهد لتعيينه يناسب الموصولة لتعريفها واختصاص الإيمان بالله وباليوم الآخر بالذكر تخصيص لما هو المقصود الأعظم من الإيمان وأدعاء بأنهم اختاروا الإيمان من المبدأ والمعاد وإثان بأنهم منافقون فيما يظنون أنهم مخلصون فيه فكيف بما يقصدون به النفاق وهو عدم التصديق بالقلب لأن القوم كانوا يهوداً وكانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر إيماناً كلاً إيمان لا اعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد وأن الجنة لا يدخلها غيرهم، وأن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة وغير ذلك، ويرون المسلمين أنهم آمنوا مثل إيمانهم، وفي تكرير الباء أدعاء الإيمان بكل واحد على الأصالة والاستحكام، والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر إلى ما لا ينتهي أو إلى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار لأنه آخر الأوقات المحدودة بطرفين ﴿وما هم بمؤمنين﴾ لإبطانهم الكفر، وهذا إنكار لما ادَّعوا إثباته، ووجد الضمير في بقول نظراً إلى لفظة من لأنها صالحة للتثنية والجمع والواحد وجمع فيما بعدها نظراً إلى معناها.

فإن قيل: كيف طابق قوله وما هم بمؤمنين قولهم: آمنا بالله فإن الأول في ذكر شأن الفعل لا الفاعل والثاني في ذكر شأن الفاعل لا الفعل فكان المطابق له وما آمنوا؟ أجيـب: بأنه إنما عدل إلى ذلك لردّ كلامهم بأبلغ وجه وأكده لأن إخراج ذواتهم عن عداد المؤمنين أبلغ من نفي الإيمان عنهم في ماضي الزمان ولذلك أكد النفي بالباء ونظيره قوله تعالى: ﴿يُذَيِّبُكَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ أَلْنَارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة، ٣٧] هو أبلغ من قولك: وما يخرجون منها، وأطلق الإيمان على معنى أنهم ليسوا من الإيمان في شيء، ويحتمل أن يقيد بما قيدوا به وهو قوله تعالى: ﴿بِالله وباليوم الآخر﴾ لأن وما هم بمؤمنين جوابه، والآية تدل على أن من ادَّعى الإيمان وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمناً لأن من تفوّق بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه أو ينافيه لم يكن مؤمناً.

﴿يخدعون الله واللين آمنوا﴾ إذ أظهروا خلاف ما أبطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية ويحققوا دماءهم ويحفظوا أموالهم، وأصل الخدع في اللغة الإخفاء ومنه المخدع للبيت الذي يخفى فيه المتاع، فالمخداع أظهر خلاف ما يضمّر والمخداعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره لأنه تعالى لا يخفى عليه خافية ولأنهم لم يقصدوا خديعته بل المراد إما مخداعة رسوله أو أوليائه على حذف المضاف لأنهم لم يعتقدوا أن الله بعث الرسول إليهم فلم يكن قصدهم في نفاقهم مخداعة الله تعالى فعلم أن خداعهم مع الله ليس المراد ظاهره كما في قوله تعالى: ﴿وَسَيَكُنِ الْفَرِيقَةُ﴾ [يوسف، ٨٢] أي: أهلها أو على أن معاملة الرسول معاملة الله تعالى من

حيث إنه خليفته كما قال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء، ٨٠] ﴿إِنَّ أَلْيَمَ يُطِيعُونَكَ إِنَّمَا يُطِيعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح، ١٠] وأما أن صورة صنعهم مع الله تعالى من إظهار الإيمان واستبطان الكفر وصنيع الله معهم من إجزاء أحكام المسلمين عليهم وهم عنده أخيب الكفار وأهل الدرك الأسفل من النار استدراجاً لهم وامثال الرسول والمؤمنين أمر الله في إخفاء حالهم وإجراء حكم الإسلام مجازاة لهم بمثل صنعهم صورة صنيع المتخادعين، ويحتمل أن يراد يبخادعون يخدعون لأنه بيان ليقول أو استئناف بذكر ما هو الغرض منه إلا أنه أخرج في زنة فاعل للمبالغة فإن الزنة لما كانت للمغالبة والفعل متى غولب فيه كان أبلغ منه إذا جاء بلا مغالبة معارض استصحب الزنة ما ذكر من المبالغة وقال الجلال المحلي: والمخادعة هنا من واحد كعاقبت اللص وذكر الله فيها تحسين. ﴿وما يخدعون إلا أنفسهم﴾ لأن وبال خداعهم راجع عليهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع نبيه على ما أبطنوه ويعاقبون في الآخرة والنفس ذات الشيء وحقيقته. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بضم الياء وفتح الخاء وألف بعدها وكسر الدال، وقرأ الباقر وهم عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي وما يخدعون بفتح الياء وسكون الخاء ولا ألف بعدها وفتح الدال ولا خلاف بين القراء في الكلمة الأولى وهي يبخادعون الله فالجميع قرؤوا بضم الياء وفتح الخاء وألف بعدها وكسر الدال وأما الرسم في الموضعين فبغير ألف ﴿وما يشعرون﴾ أي: لا يحسون بمعنى لا يعلمون أن خداعهم لأنفسهم لتماذي غفلتهم جعل لحق وبال الخداع ورجوع ضرره إليهم في الظهور كالمحسوس الذي لا يخفى إلا على مؤلف الحواس وهو المصاب بأفة.

﴿في قلوبهم مرض﴾ أي: شك ونفاق لأن ذلك يمرض قلوبهم أي: يضعفها، والمرض حقيقة هو فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في أفعاله ومجاز في الأعراض النفسانية التي تخل بكمال أفعالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والبغض وحب المعاصي لأنها مانعة من نيل الفضائل أو مؤدية إلى زوال الحياة الحقيقية الأبدية، والآية تحتمل الحقيقة والمجاز وعلى المجاز اقتصر أكثر المفسرين لأنه أبلغ من الحقيقة ﴿فزادهم الله مرضاً﴾ بما أنزل من القرآن لأنه كلما أنزل آية كفروا بها فازدادوا شكاً ونفاقاً وإسناد الزيادة إلى الله تعالى من حيث إنه خلقها وأوجدتها وإلى السورة في قوله تعالى: ﴿فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا﴾ [التوبة، ١٢٥] لكونها سبباً، وقرأ حمزة وابن ذكوان بإمالة الألف التي بعد الزاي محضة، والباقر بالفتح ﴿ولهم عذاب أليم﴾ أي: مؤلم بفتح اللام وصف به العذاب للمبالغة إذ الألم إنما هو للمعذب حقيقة لا للعذاب فنسبة الألم إلى العذاب مجاز ويجوز كسر لام مؤلم كسميع بمعنى مسمع وعليه فنسبة الأليم إلى العذاب حقيقة ﴿بما كانوا يكذبون﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بضم الياء وفتح الكاف وتشديد الذال أي: بتكذيبهم النبي ﷺ، وقرأ الباقر بفتح الياء وسكون الكاف وتخفيف الذال أي: بكذبهم في قولهم: آمنا لأن الإيمان التصديق بالقلب والكذب هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به، قال البيضاوي تبعاً للزمخشري: وهو حرام كله لأنه علل به استحقاق العذاب حيث رتب على الكذب وما روي أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كذب ثلاث كذبات أي: لما روي البخاري ومسلم في حديث الشفاعة فيقول إبراهيم: إني كذبت ثلاث كذبات^(١) وذكر

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٣٥٨، ومسلم في الفضائل حديث ٢٢٧١، والترمذي في التفسير حديث ٣١٤٨.

قوله في الكوكب: هذا ربي، وقوله: بل فعله كبيرهم هذا، وقوله: إني سقيم، فالمراد التعريض أي: وهو اللفظ المشار به إلى جانب والغرض جانب آخر، وقيل: هو خلاف التصريح وهو تضمين الكلام دلالة ليس لها ذكر وسمي تعريضاً لما فيه من التعريض عن المطلوب، ولكن لما شابه الكذب في صورته سمي به، انتهى. وهذا ليس على إطلاقه فإن من الكذب ما هو مباح وما هو مندوب وما هو واجب وما هو حرام لأن الكلام وسيلة إلى المقصود فكل مقصود محمود إن أمكن التوصل إليه بالصدق، فالكذب فيه حرام، وإن لم يمكن إلا بالكذب فهو مباح إن كان المقصود مباحاً، ومندوب إن كان المقصود مندوباً، وواجب إن كان المقصود واجباً، وفي حديث الطبراني في «الكبير» كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا ثلاثاً، الرجل يكذب في الحرب فإن الحرب خدعة، والرجل يكذب على المرأة فيرضيها، والرجل يكذب بين الرجلين فيصلح بينهما^(١)، وفي حديث في «الأوسط» الكذب كله إثم إلا ما نفع به مسلم أو دفع به عن دينه^(٢).

﴿وإذا قيل لهم﴾ أي: لهؤلاء فهو عطف تفسير على يكذبون فمحله نصب لكونه معطوفاً على خبر كان، فيكون جزءاً من السبب الذي استحقوا به العذاب الأليم، أو على يقول، فلا محل له من الإعراب لكونه معطوفاً على صلة من فلا يكون جزءاً من السبب، والقاتل هو الله تعالى أو رسوله ﷺ أو بعض المؤمنين، ﴿لا تفسدوا في الأرض﴾ بالكفر والتعويق عن الإيمان، والفساد خروج الشيء عن الاعتدال، والصلاح ضده، والفساد يعم كل ضار، والصلاح يعم كل نافع، وكان من إفسادهم في الأرض إثارة الحروب والفتن بمخادعة المسلمين، ومعاونة الكفار المتمحض كفرهم على المسلمين فإن ما ذكر يؤدي إلى فساد ما في الأرض من الناس والدواب والحرث، ومنه إظهار المعاصي والإهانة بالدين فإن الإخلال بالشرائع والإعراض عنها وما يوجب القتل والاختلاط ويخل بنظام العالم لا أن ذلك إفساد لأن الإفساد جعل الشيء فاسداً وصنيعهم لم يكن كذلك، فقوله تعالى: ﴿لا تفسدوا في الأرض﴾ مجاز باعتبار المال أي: لا تفعلوا ما يؤدي إلى الفساد وليس معنى الإفساد هنا الإتيان بالفساد ليصح حمل الكلام على الحقيقة، نبه على ذلك السعد التفتازاني ﴿قالوا إنما نحن مصلحون﴾ جواب لإذا ورد للناصح على سبيل المبالغة والمعنى أنه لا يصح مخاطبتنا بذلك فإن شأننا ليس إلا الإصلاح وإن حالتنا متمحضة عن شوائب الفساد لأن ﴿إنما﴾ تفيد قصر ما دخله على ما بعده مثل إنما زيد منطلق وإنما يتطلق زيد، وإنما قالوا ذلك لأنهم تصوّروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال تعالى: ﴿أَفَنُورِثُ لَكَ سُوًى عَمَلِهِمْ رِءَاً حَسَنًا﴾ [طاهر، ٨].

قال الله تعالى يرد عليهم أبلغ رد: ﴿ألا إنهم هم المفسدون﴾ أي: بما ذكر ﴿ولكن لا يشعرون﴾ أي: لا يفتنون بمعنى لا يعلمون أنهم هم المفسدون بذلك أي: لأنهم يظنون أن الذي هم عليه من إبطان الكفر صلاح، وقيل: لا يعلمون ما أعد الله لهم من العذاب ووجه الأبلغية في ذلك تصديره بآلا المنبهة على تحقيق ما بعدها فإن همزة الاستفهام التي للإنكار إذا دخلت على

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤٥٤/٦، والهيتمي في مجمع الزوائد ٨١/٨، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ٥٢٣/٧، والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٠/٣.

(٢) أخرجه الهيتمي في الزوائد ١٢٥/٥، ١٤٩/٨، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ٧٣/١٠، والطبراني في الأوسط ٦٨/٦.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ اللقاء المصادفة وهي الاجتماع من غير مواعدة يقال: لقيته ولاقيته إذا صادفته واستقبلته، وأصل لَقُوا لَقُوا لَقِيُوا حذف الضمة للاستقبال ثم الياء لالتقاءها ساكنة مع الواو ﴿قَالُوا آمَنَّا﴾ أي: كإيمانكم ﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ منهم ورجعوا ﴿إِلَى شِيَاطِينِهِمْ﴾ أي: الذين ماثلوا الشياطين في تمردهم وهم المظهرون كفرهم وإضافتهم إليهم للمشاركة في الكفر، أو كبار المنافقين والقائلون صغارهم ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ أي: في الدين والاعتقاد خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية ومماثلي الشياطين بالجملة الاسمية مؤكدة بأنَّ لأنهم قصدوا بالأولى دعوى إحداث الإيمان، وقصدوا بالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه، ولأنه لم يكن لهم باعث من عقيدة وصدق ورغبة فيما خاطبوا به المؤمنين ولا توقع رواج ادعاء الكمال في الإيمان على المؤمنين من المهاجرين والأنصار بخلاف ما قالوه مع الكفار ﴿إِنَّمَا فَخِزْ مِنْهُمْ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ بأصحاب محمد ﷺ أي: نسخر بهم بإظهارنا الإسلام لأنَّ المستهزيء بالشيء المستخف به مصرَّ على خلافه فهذا تأكيد لما قبله أو بدل منه لأنَّ من حقر الإسلام فقد عظم الكفر، أو استئناف فكأنَّ الشياطين قالوا لهم لما قالوا: إِنَّا مَعَكُمْ، إن صح ذلك: فما بالكم توافقون المؤمنين وتدعون الإيمان فأجابوا بذلك.

تبييه: بين سبحانه وتعالى بهذه الآية معاملة المنافقين مع المؤمنين والكفار، روى الواحدي وغيره ولكن بسند ضعيف أن ابن أبيي وأصحابه استقبلهم نفر من الصحابة فقال لقومه: انظروا كيف أُرِدَّ هؤلاء السفهاء عنكم فأخذ بيد أبي بكر رضي الله عنه وقال: مرحباً بالصدِّيق سيد بني تيم وشيخ الإسلام وثاني رسول الله ﷺ في الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ، ثم أخذ بيد عمر رضي الله تعالى عنه فقال: مرحباً بسيد بني عدِّي الفاروق القوي في دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله ﷺ، ثم أخذ بيد علي رضي الله تعالى عنه فقال: مرحباً بابن عمِّ رسول الله ﷺ وخنته^(١) أي: - زوج بنته عند العامة وعند العرب كل من كان من قبل المرأة - وكل منهما صحيح هنا، سيد بني هاشم ما خلا رسول الله ﷺ فنزلت. وما صدر به قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا﴾ فمسوق لبيان مذهبه وتمهيد نفاقهم فليس بتكرير.

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ أي: يجازيهم على استهزائهم، سمي جزاء الاستهزاء باسمه كما سمي جزاء السيئة بسببته، إما لمقابلة اللفظ باللفظ أو لكونه مماثلاً له في القدر ومثل هذا يسمى مشاكلة أو ينزل بهم الحقارة والهوان الذي هو لازم الاستهزاء والغرض منه أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزىء بهم أو يعاملهم معاملة المستهزىء، أما في الدنيا فيلجأ أحكام الإسلام عليهم واستدراجهم بالإمهال والزيادة في النعمة مع التماذي في الطغيان، وأما في الآخرة فبأن يفتح لهم وهم في النار باباً إلى الجنة فيسرعون نحوه فإذا صاروا إليه سد عليهم الباب وذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَئِن لَّمْ يَكُنِ الْآلَاءُ مَمْلُوكًا﴾ [المطففين، ٣٤] وإنما استؤنف به ولم يعطف ليدل على أنه تعالى تولى مجازاتهم ولم يحوج المؤمنين أن يعارضوهم وأنَّ استهزاءهم لا يبالي به لحقارتهم ﴿وَمِنْهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ أي: في ضلالاتهم ﴿يَعْمَهُونَ﴾ يترددون متحيرين، والطفيان بالضم والكسر تجاوز الحد في العصيان والغلو في الكفر، وأصله تجاوز الشيء عن مكانه، قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَّا مُّكَلِّمُكَ﴾ [الحاقة، ١١] قال البيضاوي: والمعنى في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير في الأمر يقال: رجل عامه وعمه وأرض عمها لا منار لها اهـ. وظاهر كلامه اختصاص

العمى بالبصيرة والعمى بالبصر وهو ما ذكره ابن عطية فيبينهما تباين، وقال الإمام وغيره: العمى في البصيرة والعمى عام فيها وفي البصر، فيبينهما عموم مطلق وأمال الدوري عن الكسائي ألف طغيانهم إمالة محضة وفتحها الباقون.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى﴾ أي: اختاروها عليه واستبدلوها به. وأصل الشراء بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الأعيان فإن كان أحد العوضين ناضجاً معين من حيث إنه لا يطلب لعينه أن يكون ثمناً وبذله اشتراء وإلا فالثمن ما دخلت عليه الباء فبأذله مشتر وأخذه بائع ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعاً في غيره، والمعنى أنهم أخلوا بالهدى الذي جعله الله لهم بالفطرة التي فطر الناس عليها محصين الضلالة التي ذهبوا إليها واختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى، وأمال ألف الهدى حمزة والكسائي محضة، وورش بالفتح وبين اللفظين، والباقون بالفتح ﴿فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ﴾ أي: ما ربحوا فيها. وللتجارة: التصرف بالبيع والشراء، والريح الفصل على رأس المال، وإسناده إلى التجارة وهو لأربابها على سبيل الاتساع لتلبسها بالفاعل أو لمشايتها إياه من حيث إنها سبب للربح والخسران واتفق القراء على إدغام التاء في التاء وكذا كل مثلين الأول منهما ساكن ﴿وَمَا كَانُوا مَهْتَدِينَ﴾ لطرق التجارة فإن المقصود منها سلامة رأس المال والريح وهؤلاء قد أضاعوا الأمرين لأن رأس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوصلون به إلى إدراك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين عن الربح فاقدن للأصل.

﴿مِثْلَهُمْ﴾ أي: شبههم وصفتهم في نفاقهم ﴿كَمِثْلِ الَّذِي﴾ بمعنى الذين بدليل سياق الآية ونظيره ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر، ٣٣]، وقوله تعالى: ﴿وَحُفَّتُمْ كَأَنِّي كَخَافُؤُا﴾ [التوبة، ٦٩] أو قصد به جنس المستوقد أو الفوج الذي ﴿استوقد﴾ أي: أوقد ﴿ناراً﴾ في ظلمة لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل وهو بيان تصوير تلك الحقيقة وإبرازها في معرض المشاهد المحسوس زيادة في التوضيح والتقرير فإنه أوقع في القلب وأقنع للخصم، قال البيضاوي: والاستيقاد طلب الوقود والسعي في تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها. اهـ، والأكثر على أن استوقد هنا بمعنى أوقد كما قدرته لا بمعنى طلب الوقود ﴿فلما أضاءت﴾ أي: أنارت النار، وأضاء لازم ومتعد، يقال: أضاء الشيء بنفسه وأضاءه غيره ﴿ما حوله﴾ أي: المستوقد فأبصر واستندفاً وأمن ما يخافه ﴿ذهب الله بنورهم﴾ أي: أطفأ وهذا جواب لما وإسناد الإذهاب إلى الله تعالى، إما لأن الكل بفعله أو لأن الإطفاء حصل بسبب خفي أو أمر سماوي كريح أو مطر أو للمبالغة ولذلك عدي الفعل بالياء دون الهزمة لما فيها من معنى الاستصحاب والاستمسك، يقال: ذهب السلطان بماله إذا أخذه وأمسكه وما أخذه الله تعالى وأمسكه فلا مرسل له ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى اللفظ إلى النور فإنه لو قيل: ذهب الله بضوئهم احتمل ذهابه بما في الضوء من الزيادة وبقاء ما يسمى نوراً، والغرض إزالة النور عنهم رأساً ألا ترى كيف قرّر ذلك وأكده بقوله تعالى: ﴿وتركهم في ظلمات لا يبصرون﴾ ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فذكر الظلمة التي هي عدم النور وانطماسه بالكلية، وكيف جمع الظلمة، وكيف نكرها، وكيف أتبعها بما يدل على أنها ظلمة خالصة وهو قوله: ﴿لا يبصرون﴾ وظلماتهم: ظلمة الكفر؛ وظلمة النفاق؛ وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم، أو ظلمة الضلال؛ وظلمة سخط الله؛ وظلمة

العقاب السرمدى، أو ظلمة شديدة كأنها ظلمات متراكمة، والآية وهي قوله: ﴿مثل ضربه الله لإيمان المنافقين من حيث إنه يعود عليهم بحقن الدماء وسلامة الأموال والأولاد ومشاركة المسلمين في المغنم والأحكام بالنار الموقدة للاستضاءة ولذهاب أثره وانطماس نوره بإهلاكهم وإقضاء حالهم بإطفاء الله تعالى إياها وإذهاب نورها، هذا هو الوارد، أخرجه ابن جرير عن ابن عباس، وقيل: مثل ضربه الله لمن آتاه ضرباً من الهدى وأضاعه ولم يتوصل به إلى نعيم الأبد فبقي متحيراً متحسراً تقريراً وتوبيخاً لما تضمنته قوله تعالى: ﴿أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى﴾ الخ. . ويدخل تحت عموم ما تضمنته الآية هؤلاء المنافقون فإنهم أضاعوا ما نطق به الستهم من الحق باستبطان الكفر وإظهاره حين خلوا إلى شياطينهم ومن أثر الضلالة على الهدى المجمول له بالفطرة أو ارتد عن دينه بعدما آمن. وقرأ ورش بترقيق راء يصرون.

هم ﴿صم﴾ عن الحق فلا يسمعون سماع قبول، وأصل الصمم صلابة من اجتماع الأجزاء ومنه قيل: حجر أصم وقناة صماء وصمام القارورة سمي به فقدان حاسة السمع لأن سببه أن يكون باطن الصماخ مجتمعاً لا تجويف فيه يشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه ﴿بكم﴾ خرس عن الخير فلا يقولونه، والخرس في الأصل عدم القدرة على النطق ﴿عمى﴾ عن طريق الهدى فلا يروونه، والعمى في الأصل عدم البصر عما من شأن أن يبصر، وقد يقال لعدم البصيرة ﴿فهم لا يرجعون﴾ أي: لا يعودون إلى الهدى الذي باعوه وشبعوه أو عن الضلالة التي اشتروها.

﴿أو﴾ مثلهم ﴿كصيب﴾ فهو معطوف على الذي استوقد أي: كمثل أصحاب صيب لقوله: ﴿يجعلون أصابهم في آذانهم﴾ و﴿أو﴾ في الأصل للتساوي للشك، ثم اتسع فيها فاطلق للتساوي من غير شك مثل جالس الحسن أو ابن سيرين، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُلَاحِظْ إِلَهُكَ أَوْ كُفُورًا﴾ [الإنسان، ٢٤] فإنه يفيد التساوي في حسن المجالسة في المثال الأول ووجوب العصيان في الثاني ومن ذلك قوله: ﴿أو كصيب من السماء﴾ ومعناه بقرينة السياق أن قصة المنافقين مشبهة بهاتين القصتين وأنهما سواء في صحة التشبيه بهما وأنت مخير في التمثيل بهما أو بأيهما شئت وإن كان الثاني أبلغ كما قاله الزمخشري، قال: لأنه أدل على قرط الحيرة وشدة الأمر وفطاعته، والصيب أصله صيوب من صاب يصوب وهو النزول، يقال للمطر وللسحاب، والآية تحتلها، أي: ينزل ﴿من السماء﴾ ذلك فإن قُتِرَت الصيب بالمطر فالمراد بالسماء السحاب وإن قدرته بالسحاب فالمراد السماء بعينها والسماء كل ما علاك وأظلك وهي من أسماء الأجناس فيكون واحداً وجمعاً ﴿فيه﴾ أي: الصيب، وقيل: السماء ﴿ظلمات﴾ جمع ظلمة فإن أريد بالصيب المطر فظلماته ظلمة تكاثفه بتتابع القطر وظلمة غمامه مع ظلمة الليل وإن أريد به السحاب فظلماته سواده وتكاثفه مع ظلمة الليل ﴿ورعد﴾ وهو صوت يسمع من السحاب قال البيضاوي: والمشهور أن سببه اضطراب أجرام السحاب واصطكاكها إذا ساقها الريح من الارتعاد ﴿وبرق﴾ وهو ما يلح من السحاب من برق الشيء بريقاً، هذا ما جرى عليه الجوهري وغيره، وهو المناسب هنا وإن أطلق الرعد على الملك أيضاً فهو مشترك بين الصوت المذكور والملك الثابت في الأحاديث، ففي بعضها: أنه ملك موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب بسوقه إلى حيث شاء الله وصوته ما يسمع، وفي بعضها: أنه ملك ينطق بالغيث كما يتنطق الراعي بغنمه، وفي بعضها: أنه ملك يسوق السحاب بالتسييح كما يسوق الحادي الإبل بحدائه، وفي بعضها: أنه ملك مسمى به وهو الذي تسمعون صوته ﴿يجعلون﴾ أي: أصحاب الصيب

﴿أصابعهم﴾ أي: أناملها وإنما أطلق الأصابع موضع الأنامل للمبالغة لما في ذلك من الإشعار بدخول أصابعهم فوق المعتاد فراراً من شدة الصوت ﴿في آذانهم﴾ وقوله: ﴿من الصواعق﴾ متعلق بيجعلون أي: من أجلها يجعلون وهو جمع صاعقة وهي الصيحة التي يموت من يسمعها أو يخشى عليه ويقال لكل عذاب مهلك: صاعقة وقيل: الصاعقة قطعة عذاب ينزلها الله تعالى على من يشاء. روي عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضي الله تعالى عنهم: أن رسول الله ﷺ كان إذا سمع الرعد والصواعق قال: «اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك» (١). وأمال الدورى عن الكسائي الألف التي بعد الذال في آذانهم إمالة محضة، والباقون بالفتح. وقوله تعالى: ﴿حذر الموت﴾ نصب على العلة كقول الشاعر (٢):

واغفر (أي: أستر) عوراء الكريم ادخاره وأعرض عن شتم اللثيم تكروما

قال البيضاوي: والموت زوال الحياة، زاد في «الطوالع»: عما من شأنه الحياة وفيه تساهل إذ يلزم منه أن يكون الجنين قبل حلول الحياة فيه ميتاً، والأظهر كما في «شرح المواقف» أن يقال: عدم الحياة عما اتصف بها بالفعل فيبينهما تقابل العدم والملكة على التفسيرين، وقيل: عرض يضادها فيبينهما تقابل التضاد لقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك، ٢] فجعل الموت مخلوقاً والعدم لا يخلق ورده بأن الخلق بمعنى التقدير لا بمعنى الإيجاد والإعدام مقدرة ولو سلم بأنه بمعنى الإيجاد فالمعنى خلق أسباب الموت والحياة وبذلك علم أن القول الأول هو المعتمد وكلام أئمة اللغة طافح به وحاصله أن الموت مفارقة الروح الجسد وما ورد في الأحاديث من أنه جسم، حيث قيل في بعضها: إنه كبش، وفي بعضها: إنه على صورة كبش لا يمر على أحد إلا مات فمؤول بأنه لم يقصد بالموت فيها حقيقته بل قصد أنه يصور بصورة كبش كما في خبر الشيخين وغيرهما «أنه بجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار» (٣) إلخ... ﴿والله محيط بالكافرين﴾ علماً وقدره فلا يفوتونه كما لا يفوت المحاط، به المحيط لا يخلصهم الخداع والحيل، وقيل: مهلكم دليله قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَخَاطَ بِكُمْ﴾ [يوسف، ٦٦] أي: تهلكوا، والجملة اعتراضية لا محل لها، قال أبو حيان: لأنها دخلت بين هاتين الجملتين، وهما يجعلون أصابعهم ويكاد البرق وهما من قصة واحدة، ويميل ورش الألف بعد الكاف بين بين وكذا الكافرين حيث جاء، وقرأ أبو عمرو والدورى عن الكسائي بالإمالة المحضة فهما حيث جاء، والباقون بالفتح.

﴿يكاد البرق﴾ يقرب لأن كاد من أفعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لحصول سببه لكنه لم يوجد إما لفقد شرط أو لعروض مانع وخبرها مشروط فيه أن يكون فعلاً مضارعاً تنهياً على أنه المقصود بالقرب ﴿يخطف أبصارهم﴾ يختلسها، والمخطف: الأخذ بسرعة ﴿كلما أضاء﴾

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٤٥٠، وأحمد في المسند ١٠٠/٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/٣٦٢، والحاكم في المستدرک ٢٨٦/٤.

(٢) البيت من الطويل، وهو لحاتم الطائي في ديوانه ص ٢٢٤، وخزانة الأدب ٣/١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، وشرح أبيات مسبو به ١/٤٥، والكتاب ١/٣٦٨، ولسان العرب (عور)، واللمع ص ١٤١.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٧٣٠، ومسلم في الجنة حديث ٢٨٤٩، والترمذي في التفسير حديث ٣١٥٦.

لهم مشوا فيه^(١) أي: ضوئه ﴿وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ أي: وقفوا متحيرين فالله تعالى شبههم في كفرهم ونفاقهم بقوم كانوا في مفازة في ليلة مظلمة أصابهم مطر فيه ظلمات من صفاتها أن الساري لا يمكنه المشي فيها، ورعد من صفته أن يضم السامعون أصابعهم في آذانهم من هوله، وبرق من صفته أن يقرب من أن يخطف أبصارهم ويعميها من شدة توقده. فهذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن وصنيع الكافرين والمنافقين معه، فالمطر: القرآن، لأنه حياة القلوب كما أن المطر حياة الأبدان، والظلمات: ما في القرآن من ذكر الكفر والشرك، والرعد: ما خوفوا به من الوعيد وذكر النار، والبرق: ما فيه من الهدى والبيان والوعد وذكر الجنة، والكافرون والمنافقون يسدون آذانهم عند قراءة القرآن مخافة ميل القلب إليه ولإزعاج ما في القرآن من الحجج قلوبهم، وإنما قال الله تعالى مع الإضاءة: كلما ومع الإظلام إذا، لأنهم حرّاس على المشي كلما صادفوا منه فرصة مما يحبون انتهزوها ولا كذلك التوقف فيما يكرهون. ومعنى قاموا: وقفوا، كما مرّ، ومنه قامت السوق إذا ركدت، أي: سكنت، ويقال: قامت السوق بمعنى: نفقت، فهو من الأضداد. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَلْهَبُ يَسْمَعُهُمْ﴾ بمعنى: أسماعهم ﴿وَأَبْصَارُهُمْ﴾ الظاهرة كما ذهب بالباطنة، أي: ولو شاء أن يذهب بسمعهم بشدة صوت الرعد وأبصارهم بلمعان البرق للذهب بهما فحذف المفعول وهو أن يذهب للدلالة الجواب وهو لذهب عليه، ولقد تكاثر حذف المفعول في شاء وأراد إذا وقعا في حيز الشك كما هنا لدلالة الجواب على ذلك المحذوف حتى لا يكاد يذكر إلا في الشيء المستغرب، كقول القائل^(٢):

فلو شئت أن أبكي دماً ليكيته عليك ولكن ساحة الصبر أوسع

وأنى فيه بالمفعول لأن بكاء الدم مستغرب ونصب دماً لتضمنه معنى الصب ولو من حروف الشرط، قال الفيضائي: وظاهرها الدلالة على انتفاء الأول لانتهاء الثاني ضرورة انتفاء الملزوم عند انتفاء لازمه. اهـ. وهذا مذنب ابن الحاجب، وأما مذنب الجمهور وهو الأصح فإنها في الأصل لانتهاء الثاني لانتهاء الأول، فمعنى لو جئتني أكرمك أن انتفاء الإكرام لانتهاء المجيء، وقيل: إنها لمجرد الربط كان ومن ثم قال التفتازاني أن لو هنا لمجرد الشرط بمنزلة أن لا بمعناها الأصلي وفائدة هذه الجملة الشرطية إبداء المانع لذهاب سمعهم وأبصارهم مع قيام ما يقتضيه وهو أنه تعالى أمهل المنافقين فيما هم فيه لئتمادوا في الغي والفساد ليكون عذابهم أشد وللتنبية على أن تأثير الأسباب في مسبباتها مشروط بمشيئة الله تعالى وأن وجودها مرتبط بأسبابها واقع بقدرته تعالى، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أي: يشاؤه، ﴿قَلِيلٌ﴾ كالتصريح بما ذكر والتقرير له والشيء يختص بالموجود فلا يطلق على المعدوم.

فإن قيل: لو اختلف الشيء بالموجود لما تعلقت به القدرة لأنها الصفة المؤثرة على وفق الإرادة وتأثيرها الإيجاد وإيجاد الموجود محال فالذي تعلقت به القدرة معدوم وهو شيء فالمعدوم شيء، أجيب: بأن المحال إيجاد الموجود بوجود سابق وهو غير لازم، واللازم إيجاد موجود هو أثر ذلك الإيجاد وليس بمحال، والقدرة هو التمكن من إيجاد الشيء، وقيل: صفة مقتضى التمكن، وقيل: قدرة الإنسان هيئة بها يتمكن من الفعل وقدرة الله تعالى عبارة عن نفي العجز عنه، والقادر هو الذي إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل، والقدير الفعال لما يشاء ولذلك قلما يوصف به غير الباري

تعالى، واشتقاق القدير من القدرة لأنَّ القادر يوقع الفعل على مقدار قوّته أو على مقدار ما تقتضيه مشيئته، وفي ذلك دليل على أنَّ الحادث حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران، وأنَّ مقدور العبد مقدور الله تعالى خلافاً لأبي علي وأبي هاشم لأنه شيء وكل شيء مقدور، واحتج بعض الفرق بأن هذه الآية تدل على أن الله تعالى ليس بشيء، قال: لأنها تدل على أنَّ كل شيء مقدور لله تعالى والله سبحانه وتعالى ليس بمقدور له فوجب أن لا يكون شيئاً، واحتج أيضاً على ذلك بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى، ١١] قال: لو كان هو تعالى شيئاً فهو تعالى مثل مثل نفسه فكان يكذب قوله تعالى: ﴿ليس كمثله شيء﴾ فوجب أن لا يكون شيئاً حتى لا يناقض هذه الآية.

واعلم أنَّ هذا الخلاف في الاسم لأنه لا واسطة بين الموجود والمعدوم، واحتج أصحابنا بوجهين: الأول قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَىٰ قَوْمٌ أَكْثَرُ شُكْهُدًىٰ قُلِ اللَّهُ﴾ [الأنعام، ١٩] والثاني قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص، ٨٨] والمستثنى داخل في المستثنى منه فوجب أن يكون شيئاً، وأجيب عن قوله: إنَّ هذه الآية تدل على أن الله تعالى قادر على نفسه بأن تخصيص العام جائز في الجملة وأيضاً تخصيص العام جائز بدليل العقل.

فإن قيل: إذا كان اللفظ موضوعاً للكل ثم إنه تبين أنه غير صادق في الكل كان هذا كذباً وذلك يوجب الطعن في القرآن، أجيب: بأن لفظ الكل كما أنه مستعمل في المجموع فقد يستعمل مجازاً في الأكثر فإذا كان ذلك مجازاً مشهوراً في اللغة لم يكن استعمال اللفظ فيه كذباً. وورق ورش الرأ من قدير وصلأ ووقفأ، وباقي القراء بالترقيق وقفأ لا وصلأ.

ولما عدَّ سبحانه وتعالى فرق المكلفين وذكر خواصهم ومصارف أمورهم أقبل تعالى عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَشَقُّونَ ﴿١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ رِيشًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا رَزَقْنَا عَلَىٰ عِبَادِنَا فَاْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣﴾﴾

﴿يا أيها الناس اعبدوا ربكم﴾ تحريكاً للسامع وتنشيطاً له واهتماماً بأمر العبادة وتضخيماً لشأنها وجبراً لمسئلة العبادة بلذة المخاطبة وبا حرف وضع لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تنزيلاً له منزلة البعيد، إمّا لمعظمته كقول الداعي: يا رب ويا الله وهو أقرب إليه من حبل الوريد، أو لغفلته وقلة فهمه، أو للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه، ولفظ الناس يعم الموجودين وقت النزول لفظاً ومن سيوجد تنزيلاً للمعدوم منزلة الموجود، لما تواتر من دينه عليه الصلاة والسلام أنَّ مقتضى خطابه وأحكامه شامل للقبيلين ثابت إلى قيام الساعة إلا ما خصه الدليل وإن قال الإمام الرازي: الأقرب أنه لا يتناوله لأنَّ ﴿يا أيها الناس﴾ صرف خطاب مشافهة وخطاب المشافهة مع المعدوم لا يجوز وتناوله له لدليل منفصل وهو ما تواتر من دينه عليه الصلاة والسلام أنَّ أحكامه ثابتة في حق من سيوجد إلى قيام الساعة.

فإن قيل: روي عن عتبة والحسن وابن عباس رضي الله تعالى عنهم أن كل شيء نزل فيه ﴿يا أيها الناس﴾ فمكي و﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ فمديني، فكيف تكون هذه السورة مكية وقد نزلت

بالمدينة؟ أجيب: بأن المراد بقولهم: السورة مكية أو مدنية أن غالبها ذلك والأولى أن يقال إن ذلك أكثرى لا كلي وأن سورة البقرة والنساء والحجرات مدنيات باتفاق وقد قال تعالى في كل منها: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ وسورة الحج مكية سوى ما استثنى وفيها من غيره ﴿يَتَأْتِيهَا الزُّيُوتُ مَسْمُومًا أَرْصَكُوا﴾ [الحج، ٧٧] ولا يختص ذلك الخطاب بالكفار ولا بأمرهم بالعبادة فإن الأمور به هو المشترك بين بدء العبادة والزيادة فيها والمواظبة عليها، فالمطلوب من الكفار هو الشروع فيها بعد الإيمان بما يجب تقديمه من المعرفة والإقرار بالصانع فإن من لوازم وجوب الشيء وجوب ما لا يتم إلا به، وكما أن الحدث لا يمنع وجوب الصلاة فالكفر لا يمنع وجوب العبادة، بل يجب رفع الكفر والاشتغال بالعبادة ومن المؤمنين ازديادهم وثباتهم عليها. وإنما قال الله تعالى: ﴿وَبِكُمْ﴾ تنبيهاً على أن الموجب للعبادة هي الربوبية، وقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ أي: أنشأكم ولم تكونوا شيئاً صفة جرت عليه للتعظيم والتعليل، ويحتمل التقييد إن خص الخطاب بالمشركين، وأريد بالرب أعم من الرب الحقيقي والآلهة التي يسمونها أرباباً والخلق: إيجاد الشيء على تقدير واستواء، وأصله التقدير، يقال: خلق النعل، إذا قترها وسواها بالقياس. وفراً أبو عمرو خلقكم بإدغام القاف في الكاف بخلف عنه ﴿وَوَلَدَ﴾ خلق ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وهذا متناول لكل ما يتقدم الإنسان بالذات أو الزمان كتقدم الجزء على الكل والواحد على الاثنين، وهو منصوب عطف على الضمير المنصوب في خلقكم كما علم من التقدير والجملة أخرجت مخرج المقرر عندهم، إما لاعترافهم به كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیْقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزمر، ٣٨] أو لتمكنهم من العلم به بأدنى نظر. وقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ إما حال من الضمير في عبدوا كأنه قال: عبدوا، ربكم راجين أن تدخلوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله تعالى نيه به على أن التقوى تنتهي درجات السالكين وهو التبري من كل شيء سوى الله إلى الله وأن العابد ينبغي أن لا يفتّر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء، كما قال تعالى: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [السجدة، ١٦] ﴿وَرَجَّوْنَ رَحْمَتَهُ وَخَافُوا عَذَابَهُ﴾ [الإسراء، ٥٧]، وإما من مفعول خلقكم والمعطوف عليه على معنى أنه خلقكم ومن قبلكم في صورة من ترجى منه التقوى لترجح أمره باجتماع أسبابه وكثرة الدواعي إليه وغلب تعالى المخاطبين بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ على الغائبين في اللفظ والمعنى على إرادتهم جميعاً ولعل في الأصل للترجي وفي كلامه تعالى للتحقيق، والآية تدل على أن الطريق إلى معرفة الله تعالى والعلم بوحديته والعلم باستحقاقه للعبادة النظر في صنعه والاستدلال بأفعاله، وأن العبد لا يستحق بعبادته عليه تعالى ثواباً فإنها لما وجبت عليه شكراً لما عده عليه من النعم السابقة فهو كأجير أخذ الأجر قبل العمل وقوله تعالى:

﴿الَّذِي جَعَلَ﴾ أي: خلق ﴿لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَاشًا﴾ أي: بساطاً تفرش صفة ثانية، أو منصوب بتقدير أمدح، أو مرفوع خبر مبتدأ محذوف، ومعنى جمعها فراشاً أن جعل بعض جوانبها بارزاً عن الماء مع ما في طبع الماء من الإحاطة بها وصيرها متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهياة لأن يقعدوا ويناموا عليها كالفراش الميسوط وذلك لا يستدعي كونها مسطحة لأن كرية شكلها مع عظم حجمها واتساع جرمها لا تأبى الفراش عليها فليس في ذلك إلا أن الناس يفترونها كما يفعلون بالمفارش، وسواء كانت على شكل السطح أو على شكل الكرة ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ﴾ السماء بناءً أي: قبة مضروبة عليكم. والسماء اسم جنس يقع على الواحد وعلى المتعدد كالدينار

والدرهم وقيل: جمع سماء. والبناء مصدر سمي به المبنى بيتاً كان أو قبة أو خباء ومنه: بنى على امرأته لأنهم كانوا إذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديداً. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ معطوف على ﴿جَعَلَ﴾ والمراد بها، إمّا السحاب فإنّ ما علاك سماء، وإمّا الفلك فإنّ المطر يبتدىء إمّا من السماء إلى السحاب ومنه إلى الأرض كما دلت عليه الظواهر من الآيات كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [لقمان، ١٠] وقوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر، ٢١]، وعن خالد بن معدان قال: المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من سماء إلى سماء حتى يجتمع في سماء الدنيا فيجتمع في موضع فتجيء السحاب السود فتدخله فتشربه فيسوقها الله حيث شاء، وإمّا من أسباب سماوية تثير الأجزاء الرطبة من أعماق الأرض إلى جوّ الهواء فتتعدّد سحاباً ماطرأ. ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ﴾ أنواع ﴿الثمرات رزقاً لكم﴾ تأكلونه وتعلفون منه دوابكم وخروجها بقدرة الله تعالى ومشيته، ولكن جعل الماء الممزوج بالتراب سبباً في إخراجها ومادّة لها كالتطفة للحيوان بأن أجرى عادته بإفاضة صورها وكيفياتها على المادة الممتزجة منهما، أو أبدع في الماء قوّة فاعلة وفي الأرض قوّة قابلة يتولد من اجتماعهما أنواع الثمار، وهو تعالى قادر على أن يوجد الأشياء كلها بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الأسباب والمواد، ولكن له في إنشائها مرتقياً من حال إلى حال صنائع وحكم يجلد فيها لأولي الأبصار عبراً وسكوناً إلى عظيم قدرته ليس ذلك في إيجادها دفعة.

تنبيه: ﴿مِنْ﴾ الأولى للابتداء و﴿مِنْ﴾ الثانية للتبويض بدليل قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ ثَمَرَاتٍ﴾ [فاطر، ٢٧] لأنّ ثمرات جمع قلة منكر واكتناف المنكرين لها أعني ماء ورزقاً كأنه تعالى قال: وأنزلنا من السماء بعض الماء فأخرجنا به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم، وهذا التبويض هو الموافق للواقع إذ لم ينزل من السماء الماء كله ولا أخرج بالمطر كل الثمرات ولا جعل بالمطر كل المرزوق، ويصح أن تكون ﴿مِنْ﴾ الثانية للتبيين ورزقاً مفعول وهو المبين بمعنى المرزوق كقول القائل: أنفقت من الدراهم ألفاً، فإن من الدراهم بيان لقوله عقبه ألفاً.

فإن قيل: المحلّ محلّ جمع الكثرة فكيف أتى بجمع القلة؟ أجيب: بأنّ المجموع يتناوب بعضها موقع بعض كقوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ خَلْقٍ﴾ [الدخان، ٢٥] وأوقع جمع القلة موقع جمع الكثرة بدليل ذكرهم وكقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ﴾ [البقرة، ٢٢٨] فأوقع جمع الكثرة موضع جمع القلة لأنّ مميز الثلاثة لا يكون إلا جمع قلة أو لأنّ الثمرات لما كانت محلّاة باللام خرجت عن حدّ القلة ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً﴾ أي: شركاء في العبادة.

فإن قيل: لم سمي ما يعبد المشركون من دون الله أنداداً مع أنهم ما زعموا أنها تساويه في ذاته وصفاته ولا أنها تخالفه في أفعاله؟ أجيب: بأنهم لما تركوا عبادته إلى عبادتها وسموها آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات قادرة على أنها تدفع عنهم بأس الله وتمنحهم ما لم يرد الله بهم من خير فتحكم الله تعالى بهم وشنع عليهم بأن جعلوا أنداداً لمن يمنع أن يكون له نذ ولذلّك قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل حين فارق دين قومه^(١):

أربأً واحداً أم ألف رب أدين إذا تقسّمت الأمور
أدين أي: أطيع، من دان أي: اتقاد، إذا تقسّمت أي: تفرّقت:

تركت الالام والعزى جميعاً كذلك يفعل الرجل البصير
 ألم تعلم بأن الله أنسى رجلاً كان شأنهم الفجور
 وأبقى آخرين بغير قوم فيربو منهم الطفل الصغير
 وقوله تعالى: ﴿وأنتم تعلمون﴾ حال من ضمير ﴿فلا تجعلوا﴾ ومفعول تعلمون متروك، أي:
 وحائكم أنكم من أهل العلم والنظر وإصابة الرأي فلو تأملتم أدنى تأمل اضطرّ عقلكم إلى إثبات
 موجد للممكنات منفرد بوجود الذات متعال عن مشابهة المخلوقات أو مقدّر وهو أنّ الأنداد لا
 تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله، كقوله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ شَرِكِكُمْ مَن يَفْعَلُ مِن دَلِيلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾
 [الروم: ٤٠] وعلى كون ﴿وأنتم تعلمون﴾ حالاً فالمقصود منه التوبيخ سواء أجعل مفعول تعلمون
 متروكاً أو مقدراً وإن كان التوبيخ في الأول أكد كما صرح به «الكشاف» لا تقييد الحكم وقصره
 وهو النهي عن جعلهم الله أنداداً بحال علمهم فإن العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في
 التكليف.

تنبيه: قال البيضاوي: واعلم أنّ مضمون الآيتين أي: ﴿يا أيها الناس اعبدوا ربكم﴾
 و﴿الذي جعل لكم﴾ إلى آخرهما هو الأمر بعبادة الله والنهي عن الإشراك به تعالى والإشارة إلى ما
 هو العلة والمقتضى. وبيانه: أنه تعالى رتب الأمر بالعبادة على صفة الربوبية إشعاراً بأنها العلة
 لوجوبها ثم بين ربوبيته بأنه تعالى خالقهم وخالق أصولهم وما يحتاجون إليه في معاشهم من المقتلة
 والمظلة أي: الأرض والسماء والمطاعم والملابس فإن الثمرة أعمّ من المطعم أي: فتعم الثمرات
 الملابس كالمطاعم والرزق أعمّ من المأكول والمشروب ثم لما كانت هذه أموراً لا يقدر عليها غيره
 شاهدة على وحدانيته رتب عليها النهي عن الإشراك به. ولعله سبحانه وتعالى أراد من الآية الأخيرة
 مع ما دلّ عليه الظاهر وسبق فيه الكلام الإشارة إلى تفصيل خلق الإنسان وما أفاض عليه من
 المعاني والصفات على طريقة التمثيل فمثل البدن بالأرض، والنفس بالسماء، والعقل بالماء، وما
 أفاض عليه من الفضائل العملية والنظرية المحصلة بوساطة استعمال العقل للحواس وازدواج أي:
 اقتران القوى النفسانية والبدنية بالثمرات المتولدة من ازدواج أي: اقتران القوى السماوية القاعلة
 والأرضية المتفعلة بقدرة الفاعل المختار فإن لكل آية ظهراً وبطناً ولكل حدّ مطلعاً. اهـ.

هذا روي عن الحسن مرفوعاً مرسلاً، وظهر الآية ما ظهر من معانيها لأهل العلم الظاهر،
 وبطنها ما تضمنته من الأسرار التي أطلع الله عليها الخواص، وقبل: ظاهرها تلاوتها، وبطنها
 فهمها، والحدّ أحكام الحلال والحرام، والمطلع الإشراف على معرفتها.

ولما قرّر سبحانه وتعالى وحدانيته وبين الطريق الموصل إلى العلم بها ذكر عقبه ما هو الحجة
 على نبوة محمد ﷺ وهو القرآن المعجز بفصاحته التي غلبت فصاحة كل بليغ مع كثرتهم وإفراطهم
 في المضادة وتهالكهم على المغالبة بقوله تعالى:

﴿وإن كنتم في ريب﴾ أي: شك ﴿مما نزلنا على عبدنا﴾ محمد من القرآن أنه من عند الله
 ﴿فأتوا بسورة﴾ وإنما قال تعالى: ﴿مما نزلنا﴾ لأنّ نزوله نجماً فتجماً بحسب الوقائع على ما يرى
 عليه أهل الشعر والخطابة مما يريهم كما حكى الله تعالى عنهم بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا
 نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [الفرقان: ٣٢] فكان الواجب تحذيرهم على هذا الوجه إزالة للشبهة
 والزاماً للحجة، فإن أهل الشعر والخطابة يأتون بأشعارهم وخطبهم على قدر الحاجة شيئاً فشيئاً

ولما كان القرآن منزلاً كذلك طعنوا فيه بأنه مثل كلامهم فقيل لهم: إن ارتبتم في نزوله منجماً فأنوا بنجم منه لأنهم إذا عجزوا عن نجم منه فعجزهم عن كله أولى، وأضاف العبد إلى نفسه تنويهاً بذكره وتنبيهاً على أنه مختص به منقاداً لحكمه، والسورة من القرآن الطائفة منه المترجمة التي لها أزل وآخر أقلها ثلاث آيات. والحكمة في تقطيع القرآن سوراً أفراد الأنواع وتلاحق الأشكال وتجاوب النظم وتنشيط القارئ وتسهيل الحفظ والترغيب فيه، فإن القارئ إذا ختم سورة فرّج ذلك عنه بعض كربه، كالمسافر إذا علم أنه قطع ميلاً أو طوى بريداً، أو الحافظ إذا حفظ سورة اعتقد أنه أخذ من القرآن حظاً تاماً وفاز بطائفة محدودة مستقلة بنفسها فعظم ذلك عنده وابتهج به إلى غيرها من الفوائد، وقوله تعالى: ﴿مَنْ مِثْلَهُ﴾ صفة سورة أي: بسورة كاتنة من مثله، والضمير لما نزلنا ومن للتبويض، أو للتبيين، وزائدة عند الأخفش، أي: بسورة مماثلة للقرآن في البلاغة وحسن النظم، وقيل: الضمير لعبدنا، ومن للابتداء أي: بسورة كاتنة ممن هو على حاله من كونه بشراً أمياً لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم، والوجه الأول أولى لأنه المطابق لقوله تعالى في سورة يونس: ﴿فَأَنقَضُوا بِسُورَةِ يُونُسَ﴾ [يونس، ٣٨] ولسائر آيات النحدي، ولأن الكلام في المنزل لا في المنزل عليه فحقه أن لا ينفك عنه ليتسق الترتيب والنظم إذ المعنى وإن ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فأنوا بقرآن من مثله ولأن مخاطبة الجهم الخفير بأن يأتوا بمثل ما أتى به واحد من أبناء جنسهم أبغ في التحدي من أن يقال لهم: ليات بنحو ما أتى به عبدنا آخر مثله ولأنه معجز في نفسه لا بالنسبة إليه لقوله تعالى: ﴿قَدْ لَبِىَّ أَجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَوْنٌ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الإسراء، ٨٨] ولأن عود الضمير إلى عبدنا يوهم إمكان صدوره ممن لم يكن على صفته ولا يلائمه قوله تعالى: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فإنه تعالى أمر أن يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم سواء كان مثله أم لا والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة، ومنه قيل للمقتول في سبيل الله: شهيد، لأنه حضر ما كان يرجوه أو الملائكة حضروه، ومعنى دون: أدنى مكان من الشيء، ومنه تدوين الكتب لأنه أدنى البعض، من البعض ودونك هذا أي: خذه من أدنى مكان منك، ثم استعير للرتب فقيل: عمرو دون زيد، أي: في الشرف، ومنه الشيء الدون، ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد إلى آخر وتخطي أمر إلى آخر وإن خلى عن الرتبة قال تعالى: ﴿لَا يَنْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران، ٢٨] أي: لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية الكافرين، ومن متعلقة بادعوا فهي لا ابتداء الغاية، والمعنى: وادعوا للمعارضة من حضركم أو رجوتهم معونته من إنسكم وجنكم وادعوا آلهتكم التي تعبدونها غير الله وتزعمون أنها تشهد لكم يوم القيامة، أي: استعينوا بهم في الإتيان بما ذكر ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أن محمداً ﷺ يقوله من تلقاء نفسه، وأن آلهتكم تشهد لكم بذلك، وجواب هذا الشرط محذوف تقديره فافعلوا أي: ما ذكر من الإتيان بسورة دل عليه قوله تعالى:

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٠٥﴾ وَيَسِّرْ لَكَ رَبُّكَ مَخْرَجَ مِثْلِهِ مِمَّا جَاءَ مِنْ قَبْلِهِ وَأَتُوا بِهٖ مُثْلَ مِثْلِهِ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٠٦﴾﴾

﴿فإن لم تفعلوا﴾ ذلك والصدق الإخبار المطابق وقيل: مع اعتقاد المخبر أنه كذلك عن

دلالة أو إمارة لأنه تعالى كذب المنافقين في قولهم: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ [المنافقون، ١] لما لم يمتثلوا لمطابقته، ورد هذا القول بصرف التكليل إلى قولهم: تشهد لأن الشهادة إخبار عما عمله وهم ما كانوا عالمين به، وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَعْمَلُوا﴾ جملة معترضة أي: لا يقع منكم ذلك أبداً لإعجاز القرآن ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا﴾ أي: ما تتقد به ﴿النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ التي نحترقها واتخذوها أرباباً من دون الله طمعاً في شفاعتها والانتفاع بها ويدل لذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَنْ تَسْبُحُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء، ٩٨] عذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكائنون بما كنزوه أو حجارة الكبريت، كما رواه الطبراني عن ابن مسعود، والحاكم والبيهقي^(١) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعليه أكثر المفسرين، وإن قال البيضاوي: إنه تخصيص بغير دليل لأن مثل هذا التفسير الوارد من الصحابي فيما يتعلق بأمر الآخرة له حكم المرفوع وأيضاً حجارة الكبريت أشد حرّاً وأكثر التهاباً وتزيد على غيرها من الأحجار سرعة الإيقاد وتنن الريح وكثرة الدخان وشدة الالتصاق بالأبدان وقيل: جميع الحجارة.

تنبيه: تفعلوا مجزوم بلم لا يان لأن لم واجبة الأعمال مختصة بالمضارع متصلة بالمعمول، ولأنها لما صيرته ماضياً صارت كالجزء منه، وحرف الشرط كالدخول على المجموع وكأنه قال: فإن تركتم الفعل ولذلك ساغ اجتماعهما وحاصله أن إن تقتضي الاستقبال ولم تقتض المضى فرجعت لم لما ذكر فيكون المعنى على المضى دون الاستقبال وقيل: إن إن بمعنى إذ ولا إشكال حيثل، وقيل: كل منهما على حقيقته، والمعنى إن تبين في المستقبل عدم فعلكم في الماضي ولن تفعلوا في المستقبل فاتقوا النار، ولن كلا في نفي المستقبل غير أنه أبلغ وهو حرف بسيط ثنائي الوضع، وقيل: أصله لا إن حذفت الهمزة منها لكثرتها في الكلام ثم ألف لا لالتقاء الساكنين. ولما كانت الآية مدنية نزلت بعلمنا نزل بمكة قوله تعالى في سورة التحريم: ﴿نَارًا وَوُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التحريم، ٦] وسموه صح تعريف النار ووقوع الجملة صلة فإن الصلة يجب أن تكون معلومة وهي معلومة هنا من سورة التحريم حيث وقعت صفة.

فإن قيل: الصفة أيضاً يجب أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف كالصلة وإلا لكانت غيباً ولهذا قالوا: إن الصفات قبل العلم بها أخبار كما أنّ الأخبار بعد العلم بها أوصاف فيأتي في الصفة في آية التحريم ما ذكر في الصلة أجيب: بأن الصلة والصفة يجب كونهما معلومين للمخاطب لا لكل سامع وما في التحريم خطاب للمؤمنين وقد علموا ذلك لسماعهم من النبي ﷺ ولما سمع الكفار ذلك الخطاب أدركوا منه ناراً موصوفة بتلك الجملة فجعلت فيما حوطوا به ﴿أَعْدَتْ﴾ أي: هيئت ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ وجعلت عدة لعذابهم، وفي ذلك دليل على أنّ النار مخلوقة معدة لهم الآن، والجملة استئناف أو حال من النار بإضمار قد، والعامل في الحال اتقوا وهي حال لازمة فلا يشكل بأن النار أعدت للكافرين اتقوها أم لا.

تنبيه: قال البيضاوي: في الآيتين أي: آية ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾ وآية ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْمَلُوا﴾ ما يدل على النبوة من وجوه: الأول: ما فيهما أي: في مجموعهما من التحدي والتحريض على الجذ وبذل الوسع في المعارضة بالتقريع والتهديد وتعليق الوعيد على عدم الإتيان بما يعارض أقصر سورة من سور القرآن العزيز ثم إنهم مع كثرتهم واشتغالهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم

يتصدّوا لمعارضته والتجوّوا إلى جلاء الوطن وبذل المهج لأنّ قوله من التحدي راجع للآية الأولى والباقي راجع إلى الثانية، والثاني: تضمنهما أي: مجموعهما الإخبار عن الغيب على ما هو به فإنهم لو عارضوه بشيء لامتنع خفاؤه عادة سيما والطاعنون فيه أكثر من الذابّين عنه في كل عصر لأنّ ذلك راجع للآية الثانية، والثالث: أنه عليه الصلاة والسلام لو شك في أمره - أي: نفسه - لما دعاهم إلى المعارضة بهذه المبالغة مخافة أن يعارض فتذهب حجته، وهذا راجع إلى الآية الأولى. ثم عطف سبحانه وتعالى حال من آمن بالقرآن ووصف ثوابه على حال من كفر به وكيفية عقابه على عادة ما جرت به العادة الإلهية من أن يشفع الترغيب بالترهيب تنشيطاً لاكتساب ما ينجي وتثبطاً عن اقتراف ما يردي بقوله تعالى: ﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ أي: الطاعات ﴿أن لهم جنات﴾ أي: حدائق ذات شجر ومسكن، وإنما أمر الله سبحانه وتعالى الرسول ﷺ، أو عالم كل عصر، أو كل أحد يقدر على البشارة أن يبشر الذين آمنوا ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة تخفيفاً لشأنهم وإيضاحاً بأنهم أحقاء بأن يبشروا ويهتؤوا بما أعد لهم، والبشارة: الخبر الصدق السار أولاً فإنه يظهر أثر السرور في البشارة لأن النفس إذا سرت انتشر الدم انتشار الماء في الشجرة ولذلك قال الفقهاء: البشارة هو الخبر الأوّل حتى لو قال الرجل لعبيده: من يبشرني بقدم ولدي فهو حرّ فأخبروه فرادى عتق أولهم ولو قال: من أخبرني عتقوا جميعاً.

فإن قيل: ما الجواب عن قوله تعالى: ﴿فبشرهم بعذاب اليم﴾؟ أجيب: بأنّ ذلك ورد على سبيل التهكم كقوله تعالى: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان، ٤٩] وعطف سبحانه وتعالى العمل على الإيمان مرتباً للحكم عليهما إشعاراً بأنّ السبب في استحقاق هذه البشارة مجموع الأمرين والجمع بين الوصفين، فإنّ الإيمان الذي هو عبارة عن التيقن والتصديق أس، والعمل الصالح كالبناء عليه، ولا نفع تام بأس لا بناء عليه، ولذلك قلما ذكرا مفردين وفي عطف العمل على الإيمان دليل على أنّ الصالحات خارجة عن مسمى الإيمان إذ الأصل أنّ الشيء لا يعطف على نفسه ولا على ما هو داخل فيه، وجمع سبحانه وتعالى الجنة لأنّ الجنان على ما ذكره ابن عباس سبع: جنة الفردوس، وجنة عدن، وجنة النعيم، ودار الخلد، وجنة المأوى، ودار السلام، وعليون، وفي كل واحدة من هذه السبع مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الأعمال والعمال. واللام في الصالحات للجنس لا للاستغراق إذ لا يكاد المؤمن أن يعمل جميع الصالحات، واللام في لهم تدل على استحقاقهم إيّاها لأجل ما ترتب عليه من الإيمان والعمل الصالح لا لذاته فإنه لا يكافئ النعم السابقة فضلاً عن أن يقتضي ثواباً وجزاء فيما يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضى وعده ولا على الإطلاق بل بشرط أن يستمرّ عليه حتى يموت وهو يؤمن لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْكَدْ مِنْكُمْ عَنْ وَبَيْدِهِ قُتِلَ وَهُوَ صَكْرٌ فَأُولَٰئِكَ سَبَقَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [البقرة، ٢١٧] ولعله سبحانه وتعالى لم يقيدها هنا استغناء بهذه الآية وأشباهاها ﴿فنجري من تحتها﴾ أي: من تحت أشجارها ومسكنها ﴿الأنهار﴾ كما تراها جارية تحت الأشجار الثابتة على شواطئها، وعن مسروق: أنهار الجنة تجري في غير أخدود، قال الجوهري: الأخدود شق مستطيل في الأرض واللام في الأنهار للجنس كما في قولك لفلان بستان فيه الماء الجاري، قال البيضاوي: أو للعهد والمعهود هي الأنهار المذكورة في قوله تعالى: ﴿أَنْهَرُ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ مَآسٍ﴾ [محمد، ١٥] الآية.

قال التفازاني: إنما يصح هذا لو ثبت سبق قوله تعالى: ﴿أَنْهَرُ مِنْ مَّاءٍ غَيْرِ مَآسٍ﴾ في الذكر.

اهـ. والنهر بالفتح والسكون: المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والقرات، والمراد بالأنهار ماؤها على حذف مضاف أو تسمية للماء باسم مجراه مجازاً وإسناد الجري إليها مجاز كما في قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ [الزلزلة، ٢٧] ﴿كَلِمَا رَزَقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا﴾ أي: أطعموا من تلك الجنات ثمرة، ومن صلة ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: أطعمنا ﴿مَنْ قَبْلَ﴾ أي: من قبل هذا في الدنيا جعل الله تعالى ثمر الجنة من جنس ثمر الدنيا لتميل النفس إليه أول ما يرى فإن الطبائع مائلة إلى المألوف مستنفة من غيره أي: هذا من نوعه لتشابه ما يؤتون به في الصورة كما قال تعالى: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مِثْلَهَا﴾ أي: في اللون والصورة مختلفاً في الطعم وذلك أبلغ في باب الإعجاز، والداعي لهم إلى ذلك فرط استغرابهم وافتخارهم بما وجدوا من النفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة، وقيل: في الجنة لأن طعامها متشابه الصورة كما حكى عن الحسن أن أحدهم يؤتى بالصحفة فيأكل كل منها ثم يؤتى بأخرى فيها مثل الأولى فيقول ذلك فنقول الملائكة: كل فاللون واحد والطعم مختلف أو كما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال: «والذي نفس محمد بيده إن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي وأصلة إلى فيه حتى يبذل الله مكانها مثلها»^(١) وعن مسروق: نخل الجنة تضيد من أصلها إلى فرعها وثمرها أمثال القلال كلما نزع ثمره عادت مكانها أخرى والعنقود إثنا عشر ذراعاً.

فإن قيل: على الأول التشابه هو التماثل في الصفة وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والآخرة كما قال ابن عباس: ليس في الجنة من أطعمة الدنيا إلا الأسماء. أجيب: بأن التشابه، بينهما حاصل في الصورة التي هي مناط الاسم دون المقدار والطعم وهو كاف في إطلاق التشابه، وللاية كما قال البيضاوي محمل آخر وهو أن مستلذات أهل الجنة في مقابلة ما رزقوا في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة في اللذة بحسب تفاوتها فيحتمل أن يكون المراد من هذا الذي رزقنا أنه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما في الشرف والرتبة وعلو الطبقة، فيكون هذا في الوعد نظير قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [العنكبوت، ٥٥] في الوعيد ﴿وَلَهُمْ فِيهَا﴾ أي: الجنات ﴿أَزْوَاجٌ﴾ من الحور العين والأدميات ﴿مطهرة﴾ مما يستقدر من النساء ويذم من أحوالهن كالحيض والدرن أي: الرسخ وندس الطبع وسوء الخلق فإن التطهير يستعمل في الأجسام والأخلاق والأفعال ومعنى تطهيرهن مما ذكر كما قال الفتازاني: إنها منزهة عن ذلك مبراة عنه بحيث لا يعرض لهن لا التطهر الشرعي بمعنى إزالة النجس الحسي أو الحكمي، كما في الغسل عن الحيض والزواج يقال: للذكر والأنثى، قال تعالى: ﴿وَاصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ﴾، وهو في الأصل لما له قرين من جنسه كزوج الخف.

فإن قيل: فائدة المَطْمُوم هو التقوي ودفع ضرر الجوع وفائدة المنكوح التوالد وحفظ النوع وهذه الفوائد مستغنى عنها في الجنة. أجيب: بأن مطاعم الجنة ومناكحها وسائر أحوالها إنما تشارك نظائرها الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات وتسمى بأسمائها على سبيل الاستعارة والتمثيل ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أي: دائمون أحياء، لا يموتون ولا يخرجون، والأصل في الخلود الثبات المديد دام أو لم يدم إذ لو كان وضعه للدوام لكان التقيد بالتأبيد في قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الأحزاب:

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥٣٩/١٠، والهيتمي في مجمع الزوائد ٤١٦/١٠، ٤١٧.

٦٥] تأكيداً لا تأسيساً والأصل خلافه لكن المراد به الدوام في الآية عند الجمهور لما يشهد له من الآيات والسنن.

فإن قيل: الأبدان مركبة من أجزاء متضادة الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية إلى الانفكاك والانحلال فكيف يعقل خلودها في الجنات؟ أجيب: بأنه تعالى يعيدها بحيث لا تعثرها الاستحالة بأن يجعل أجزائها مثلاً متقاومة في الكيفية متساوية في القوة لا يقوى شيء منها على إحالة الآخر متعاقبة متلازمة لا ينفك بعضها عن بعض كما يشاهد في بعض المعادن، ولما كان معظم اللذات الحسية مقصوراً على المساكن والمطاعم والمناكح على ما دلّ عليه الاستقراء وكان مآل ذلك كله الثبات والدوام وأن كل نعمة جليلة إذا قارنها خوف الزوال كانت منغصة غير صافية من شوائب الألم بشر المؤمنين بالمساكن والمطاعم والمناكح فبشر بالأول بقوله تعالى: ﴿جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ وبالثاني بقوله تعالى: ﴿كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً﴾ الآية وبالثالث بقوله تعالى: ﴿ولهم فيها أزواج مطهرة﴾ ومثل ما أعد لهم في الآخرة بأحسن ما يستلذ منها، وأزال عنهم خوف الفوات بوعد الخلود ليدل على كمالهم في التمتع والسرور. ولما ضرب الله سبحانه وتعالى المثل بالذباب والعنكبوت في قوله تعالى: ﴿وإن يستهيم الذباب﴾ [الحج، ٧٣] وقوله تعالى: ﴿كذلك العنكبوت﴾ [العنكبوت، ٤١] قالت اليهود: ضرب المثل بذلك مما يستحيا منه لخسته فليس من عند الله تعالى فنزل ردّاً عليهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الْإِنسَانُ فَاصْنُفْهُ أِنَّهُ الْغَافِلُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا يَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُعِزُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُعِزُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُوْصَلَ رَفَعُوا فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٧﴾ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَنًا فَأَنْجَسْتُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُجِيبُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٦٨﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٩﴾ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٧٢﴾﴾

﴿إن الله لا يستحي﴾ أي: لا يترك ﴿أن يضرب مثلاً ما بعوضة﴾ وهي صغيرة البق ترك من يستحي أن يمثل بها لحقارتها وأن بصلتها مخفوض المحل عند الخليل بإضمار من منصوب بإفشاء الفعل إليه بعد حذف من عند سيبويه، ويجوز كما في «الكشاف» نصبه بإفشاء الفعل إليه بنفسه فإن استحيا يتعدى بنفسه أيضاً، يقال: استحييت منه واستحييته، وما إما إبهامية تزيد النكرة قبلها إبهاماً وإما مزيدة لتأكيد معنى مضمون الجملة قبلها كالتي في قوله تعالى: ﴿فَمَا رَمَقُوا مِنَ الْقَوِّ﴾ [آل عمران، ١٥٩] ولا يراد بالمزيد اللغو الضائع فإن القرآن كله هدى وبيان بل المراد بالمزيد ما لم يوضع لمعنى يراد منه وإنما وضعت لأن تذكر مع غيرها فضيلة وثاقة وقوة وهو زيادة في الهدى غير قاذح في القرآن، ويعوضة عطف بيان أو بدل من مثلاً أو مفعول ثان ليضرب بمعنى يجعل. والحياء انتقاض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسط بين الوقاحة التي هي الجراءة على القباح وعدم المبالاة بها وبين الخجل الذي هو انحصار النفس عن الفعل مطلقاً فإذا وصف به الباري

سبحانه وتعالى كما جاء في الحديث «إِنَّ اللَّهَ يَسْتَحْيِي مَنْ فِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمُ أَنْ يَعْذِبَهُ»^(١) «وَأَنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الْعَبْدَ يَدَيْهِ أَنْ يَرْكَعَهُ صَفْراً حَتَّى يَضَعَ فِيهِمَا خَيْرًا»^(٢) فالمراد به الترك كما قدرته اللازم للانقباض كما أَنَّ المراد من رحمته وغضبه إصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنييهما، وتحتل الآية خاصة أن يكون مجيء الحياء فيها للمشاكلة وهو أن يذكر الشيء بلفظ غيره لوقوعه في صحبته ولو تقديرًا كما هنا وهو قول الكفرة: أما يستحيي رب محمد أن يضرب مثلاً بالذباب والعنكبوت. ولما كان التمثيل ويصار إليه لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب عنه وإبرازه في صورة المشاهد المحسوس ليساعد فيه الوهم العقل ويصلحه عليه فإنَّ المعنى الصفر إنما يدركه العقل مع منازعة من الوهم لأنَّ من طبعه ميل الحس وحب المحاكاة شاعت الأمثال في الكتب الإلهية وفشت في عبارات البلغاء وإشارات الحكماء فيمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وإن كان الممثل أعظم من كل عظيم كما مثل سبحانه وتعالى في الإنجيل غُلَّ الصدر بالنخالة والقلوب القاسية بالحصاة ومخالطة السفهاء بإثارة الزنابير ونصه على ما حكاه الفخر الرازي في الأوَّل: لا تكونوا كمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويمسك النخالة كذلك أنتم تخرجون الحكمة من أفواهكم وتبقون الغل في صدوركم. وفي الثاني: قلوبكم كالحصاة التي لا تطبخها النار ولا يلبثها الماء ولا ينسفها الريح. وفي الثالث: لا تثيروا الزناهير فتلدغكم فكذلك لا تخالطوا السفهاء فيشتموكم، وجاء في كلام العرب: «اسمع من قراد» لأنَّ العرب تزعم أنه يسمع صوت أخفاف الإبل من مسيرة يوم فيتحرَّك لها، وقيل: من مسيرة سبع ليال «وأعز من مخ البعوض» يضرب لمن يكلف الأمور الشاقة «فما فوقها» أي: ما زاد على البعوضة في الجفة كالذباب والعنكبوت، والمعنى أنه لا يستحيي من ضرب المثل بالبعوضة فضلاً عما هو أكبر منه، أو المعنى الذي جعلت فيه مثلاً وهو الصفر والحقارة كجناحها فإنه عليه الصلاة والسلام ضرب جناحها مثلاً للعالم بقوله في خبر الترمذي: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء»^(٣) ونظيره في احتمال الفوقية للجفة وللمعنى ما روى البخاري وغيره: أَنَّ رجلاً بمعنى غر على طنط فسقاط فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتب له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة»^(٤) فإنه يحتمل ما يجاوز الشوكة في الألم كالسقوط على الطنب وما زاد عليها في القلة كقرصة النملة، والطنب جبل الخبء، والفسطاط بيت من شعر. «فأما الذين آمنوا فليعلمون أنه» أي: ضرب المثل بذلك «الحق» أي: الواقع موقعه «من ربهم» لأن الحق هو الثابت الذي لا يسوغ إنكاره. وهو يعم الأعيان الثابتة والأفعال الصائبة والأقوال الصادقة من قولهم: حق إذا ثبت ومنه ثوب محقق، أي: محكم النسيج، وأما حرف تفصيل يفصل ما أجمل ويؤكد ما به صدر ويتضمن معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء، قال سيبويه: «أما زيد فذهاب معناه مهما يكن من شيء فزيد

(١) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء ٢٤٤/١.

(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ١٤٨٨، والترمذي في الدعوات حديث ٣٥٥٦، وابن ماجه في الدعاء حديث ٣٨٦٥.

(٣) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٣٢٠، وابن ماجه في الزهد حديث ٤١١٠.

(٤) أخرجه مسلم في البر والصلة حديث ٢٥٧٢.

ذاهب أي: هو ذاهب لا محالة وأنه منه عزيمة، وكان الأصل دخول الفاء على الجملة لا الخبر لكن كرهوا إيلاها حرف الشرط فأدخلوا الفاء على الخبر وعوضوا المبتدأ عن جملة الشرط لفظاً **﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا﴾** يحتمل وجهين: أن تكون ما استفهامية وذات معنى الذي وما بعده صلته والمجموع خير ما، وأن تكون ما مع ذا اسماً واحداً بمعنى أي شيء **﴿أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا﴾** فهو منصوب المحل على المفعولية لأراد فما وإذا كما في «الكشاف» في حكم ما وحده لو قلت ما أراد الله وكان من حقه، وأمّا الذين كفروا فلا يعلمون ليطابق قرينه وهو الذين آمنوا ويقابل قسمه وهو يعلمون أنه الحق، لكن لما كان قولهم هذا دليلاً واضحاً على كمال جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية عن عدم علمهم ليكون كالبرهان عليه والإرادة صفة ذاتية قديمة زائدة على العلم ترجح أحد مقدوريه على الآخر وتخصصه بوجه دون وجه بخلاف القدرة فإنها لا تخصص الفعل ببعض الوجوه بل هي موجدة للفعل مطلقاً وقوله تعالى: **﴿مَثَلًا﴾** نصب على الحال من اسم الإشارة والعامل فيه اسم الإشارة أو التمييز والمعنى أي فائدة في ذلك فقال تعالى: **﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾** بأن يكدبوا به **﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾** بأن يصدقوا به وكثرة كل واحد من القيلين بالنظر إلى أنفسهم لا بالقياس أي: لا بالنظر إلى مقابلتهم فإن المهتدين قليلون بالإضافة إلى أهل الضلال كما قال تعالى: **﴿وَقَلِيلٌ مِنَ هَادِي الشُّكُورِ﴾** [سبا، ١٣] ويحتمل أن تكون كثرة الضالين من حيث العدد وكثرة المهتدين باعتبار الفضل والشرف كما قال المتنبي في مدح علي بن يسار^(١):

سأطلب حقي بالقنا ومشايخ كأنهم من طول ما التشموا مرد

ثقال إذا لاقوا خفاف إذا دعوا قليل إذا عدّوا كثيراً إذا شدوا

وقال: إن الكرام كثير (أي: كرمًا) في البلاد وإن قلوا (أي: عددًا)، كما غيرهم (قل بضم القاف وكسرهما أي: قليلين كرمًا) وإن كثروا. أي: عددًا **﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾** أي: الخارجين عن حدّ الإيمان بالكفر كقوله تعالى: **﴿إِنَّ الشَّافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾** [التوبة، ١٧] وتخصيص الإضلال بهم مرتباً على صفة الفسق يدل على أنه الذي أعدمهم للإضلال وأدى بهم إلى الضلال بالمثل وسبب ضلالتهم به أن كفرهم وعدولهم عن الحق وإصرارهم بالباطل صرفت وجوه أنكارهم عن حكمة المثل إلى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت به ضلالتهم فأنكروا المثل واستهزؤوا به، وأمّا الفاسق في الشرع فهو الخارج عن أمر الله بارتكاب كبيرة أو إصرار على صغيرة ولم تغلب طاعته على معاصيه ولا يخرج ذلك عن الإيمان إلا إذا اعتقد حل المعصية سواء أكانت كبيرة أم صغيرة قال تعالى: **﴿وَلَنْ ظَاهِمَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْنَلُوا﴾** [الحجرات، ٩] والمعتزلة جعلوا الفاسق قسماً ثالثاً نازلاً بين منزلي المؤمن والكافر لمشاركة كل واحد منهما في بعض الأحكام.

ثم بين سبحانه وتعالى صفة إفساقين بقوله: **﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ﴾** وهو إمّا المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسله وعليه يدل قوله تعالى: **﴿وَأَشْهِدْهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾** [الأعراف، ١٧٢] وإمّا المأخوذ بالرسول على الأمم بأنهم إذا بعث إليهم رسول مصدّق بالمعجزات صدّقوه واتبعوه ولم يكتموا أمره

ولم يخالفوا حكمه وعليه يدل قوله تعالى: ﴿وَلَا أَخَذَ اللَّهُ يَمْتَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [آل عمران، ١٨٧] الآية وقيل: عهود الله ثلاثة: عهد أخذه بواسطة العقل على جميع ذرية آدم بأن يقرؤا بربوبيته، وعهد أخذه بواسطة الملك على النبيين بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه، وعهد أخذه بواسطة الرسل على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتُموه، وقوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ مِثَاقِهِ﴾ أي: توكيده، يحتمل عود الضمير للمعهد فهو من إضافة المصدر إلى المفعول أو لله فهو من إضافة المصدر إلى الفاعل، قال البيضاوي: ويحتمل أن يكون بمعنى المصدر واعتراض بأن النحويين لم يذكروا مفعولاً في صيغ المصادر، وأصله أن يكون وصفاً كمطعم ومسقام. وأجيب: يحمل ذلك على أنه اسم واقع موقع المصدر كما يشير إليه قوله بمعنى المصدر: ﴿ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل﴾ وهو الرحم لأنهم قطعوا رحم النبي ﷺ بالمعاداة معه، ويحتمل كل قطعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الرحم والإعراض عن موالاة المؤمنين والتفرقة بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والكتب في التصديق وترك الجماعات وسائر ما فيه رفض خير أو تعاطي شر فإنه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والأمر هو القول الطالب للفعل، وقيل: مع العلو، وقيل: مع الاستعلاء، وأن يوصل بدل من الهاء، وقرأ ورش بتغليب اللام وصلاً وإذا وقف رقق وغلظ وأدغم خلف النون في الياء بغير غنة ﴿ويفسدون في الأرض﴾ بالمعاصي وتعويق الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه ﴿أولئك هم الخاسرون﴾ بفوات التوبة والمصير إلى العقوبة بإهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحياة الأبدية واستبدال الإنكار والطعن في الآيات بالإيمان بها والنظر في حقائقها والاقتباس من أنوارها، واشتروا النقض بالوفاء، والفساد بالصلاة، والعقاب بالثواب. ثم ويخ سبحانه وتعالى الكفار بقوله:

﴿كيف تكفرون بالله﴾ أي: أخبروني على أي حال تكفرون ﴿وكنتم أمواتاً﴾ أي: نطفاً في أصلاب آبائكم لا إحساس لكم ﴿فأحياكم﴾ في الأرحام ثم في الدنيا بخلق الأرواح ونفخها فيكم وإنما عطفه بالفاء لأنه متصل بما عطف عليه غير متراخ عنه بخلاف الجواقي، وقرأ الكسائي بالإمالة، وورش بالفتح وبين اللفظين، والباقون بالفتح. ﴿ثم يميتكم﴾ عند انقضاء آجالكم ﴿ثم يحييكم﴾ للبعث يوم ينفع في الصور أو للسؤال في القبور.

قال التفازاني: ولم لا يجوز أن يراد مطلق الإحياء بعد الإمامة على ما يعم الإحياء في القبور والنشور، ولا بعد فيه لشدة ارتباط الإحياءين واتصالهما في الانقطاع عن أمر الدنيا ﴿ثم إليه ترجعون﴾ تردون بعد الحشر فيجازيكم بأعمالكم أو تنشرون إليه من قبوركم للحساب فما أعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه.

فإن قيل: إن علموا أنهم كانوا أمواتاً فأحياهم ثم يميتهم لم يعلموا أنه يحييهم ثم إليه يرجعون أجيب: بأن تمكنهم من العلم بما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في إزاحة العذر سيما في الآية تنبيه على ما يدل على صحتها وهو أنه تعالى لما قدر على إحيائهم أولاً قدر على أن يحييهم ثانياً فإن بدء الخلق ليس بأهون عليه من إعادته.

فإن قيل: كيف تعد الإمامة من النعم المقتضية للشكر؟ أجيب: بأنها لما كانت وصلة للحياة الدائمة التي هي الحقيقية كما قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ لِيُمَيِّزَ الْحَيَوَانَ﴾ [العنكبوت، ٦٤] يعني:

الحياة، كانت من النعم العظيمة مع أنّ المعدود عليهم نعمة هو المعنى المنتزع من القصة بأسرها كما أن الواقع حالاً هو العلم بها لا كل واحدة من الجمل فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح حالاً ويصح أن يكون الخطاب مع الكفار والمؤمنين فإنه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد والنبوة ووعدهم على الإيمان وأوعدهم على الكفر أكد ذلك بأن عدد عليهم النعم العامة والخاصة واستبعد صدور الكفر منهم واستبعد عنهم مع تلك النعم الجليلة فإنّ عظم النعم يوجب عظم معصية المنعم وأن يكون مع المؤمنين خاصة لتقرير المنّة عليهم ونبههم الكفر عنهم على معنى كيف يتصور الكفر منكم وكنتم أموئاً أي: جهالاً فأحياكم بما أفادكم من العلم والإيمان ثم يميتكم الموت المعروف ثم يحييكم الحياة الحقيقية ثم إليه ترجعون فينبئكم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، والحياة حقيقة في القوة الحاسة أو ما يقتضيها وبها سمي الحيوان حيواناً مجزأً في القوة النامية لأنها من طلائعها ومقدماتها وفيما يخص الإنسان من الفضائل كالعلم والعقل والإيمان من حيث إنه كمالها وغايتها والموت بإزائها، يقال على ما يقابلها في كل مرتبة مثال ما يقابل الحقيقة قوله تعالى: ﴿قل الله يحييكم ثم يميتكم﴾ [الباقية، ٢٦] ومثال ما يقابل المجاز الأوّل قوله تعالى: ﴿اعلموا أنّ الله يحيي الأرض بعد موتها﴾ [الحديد، ١٧] ومثال ما يقابل المجاز الثاني قوله تعالى: ﴿أو من كان ميتاً فأحييناهُ وجعلنا لهُ نوراً يمشي بِهُ في الظّٰلِمٰتِ﴾ [الأنعام، ١٢٢] وإذا وصف بها البارئ تعالى أريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا أو معنى قائم بذاته تعالى، ثم أوما إلى مشيئته وقدرته فقال:

﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض﴾ أي: لأجلكم وانتفاعكم في دنياكم باستفادكم بها في مصالح أبدانكم بوسط كالأدوية المركبة، أو غير وسط كالثمرات والأدوية المفردة، وفي دينكم بالاستدلال على موجودكم ففي ذلك نعمة على عباده سبحانه وتعالى وما نعم كل ما في الأرض لا الأرض إلا إن أريد بالأرض جهة السفّل كما يراد بالسماء جهة العلو وقوله تعالى: ﴿جميعاً﴾ حال من الموصول الثاني وهو ما وهي حال مؤكدة لما لاتحادهما في العموم وهذا أقرب من جعله حالاً من ضمير لكم لأنّ سياق الآيات إنّما هو في تعداد النعم لا في تعداد المنعم عليهم؛ ولأنّ المنّة بتعداد النعم أظهر من المنّة بتعداد المنعم عليهم لأنّ مقدار النعم يصل إلى كل أحد ثم استوى إلى السماء﴾ أي: قصد إلى خلقها بإرادته، وأصل الاستواء طلب السواء وإطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الأجزاء ولا يمكن حمله على الله تعالى لأنه من خواص الأجسام وقيل: استوى استولى كما قيل^(١):

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهوراق
والمراد بالسماء هذه الأجرام العلوية أو جهات العلو ليطلق قوله تعالى: ﴿فسوّاهنّ سبع سموات﴾ فجمع الضمير العائد إلى السماء لإرادة الجنس، وقيل: لأنّ السماء جمع سماء أي: جعلهنّ مستويات لا شقوق فيهنّ ولا تفاوت، قال البيضاوي: وثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين أي:

(١) الرجز للأخطل في تاج العروس (سوا)، وليس في ديوانه وبلا نسبة في لسان العرب (سوا)، ورصف المباني ص ٣٧٢.

في القدر والعظم وفضل خلق السماء على خلق الأرض كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة، ١٧] لا للتراخي في الوقت فإنه يخالف ظاهر قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات، ٣٠] فإنه يدل على تأخر دحو الأرض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها. اهـ، وأجيب: بأنه لا يدل على ذلك لأن تقدّم خلق جرم الأرض على خلق جرم السماء لا ينافي تأخر دحوها عنه وهو بسطها، وردّه التفاضل بأنّه ليس على ما ينبغي لأن ثم تدل على تأخر خلق السماء عن خلق ما في الأرض من عجائب الصنع حتى أسباب اللذات والآلام وأنواع الحيوانات حتى الهوام لا عن مجرد خلق جرم الأرض قال: وسنذكر في حم السجدة ما يدل على تأخر خلق السماء عن خلق الأرض ودحوها جميعاً حتى قيل: إنه خلق الأرض وما فيها في أربعة أيام ثم خلق السماء وما فيها في يومين وكثر ذلك في الروايات فلا يفيد حمل ثم على تراخي الرتبة، اهـ.

والأوجه كما قاله بعض المفسرين الموافق لظاهر ما هنا وما سيأتي في فصلت تأويله مع الإيضاح أن يقال: إنّ خلق جرم الأرض مقدّم على خلق جرم السماء، وخلق وصفها - أعني: دحوها - مقدّم على خلق وصف السماء أعني تسويتها سبباً، فمرجع الإشارة في قوله تعالى بعد ذلك جرم السماء لا وصفها وبذلك علم أن جعل ثم للتراخي في الوقت لا يخالف ما ذكر خلافاً لما زعمه البيضاوي.

فإن قيل: أليس أن أصحاب الأرصاد أثبتوا بالبراهين تسعة أفلاك وهي كرة القمر، فكرة عطارد، فكرة الزهرة، فكرة الشمس، فكرة المريخ، فكرة المشتري، فكرة زحل، فالفلك الذي فيه الكواكب الثابتة، فالفلك الأعظم وهو متحرك كل يوم وليلة على التقرب دورة واحدة؟ أجيب: بأن ما ذكره ليس مستنداً إلى دليل شرعي فلا ينبغي اعتباره. قال البيضاوي: وإن صح فليس في الآية نفي الزائد مع أنه إن ضم إليها العرش والكرسي لم يبق خلاف وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي: مجمل ومفصلاً فيه تعليل كآء قال: ولكونه عالماً بكيفية الأشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الأكمل والوجه الأنفع واستدلال بأن كان فعله على هذا النسق العجيب والترتيب الأنيق كان عليمًا فإن إتقان الأفعال وإحكامها وتخصيصها بالوجه الأحسن الأنفع لا يتصور إلا من عالم حكيم رحيم أفلا تعتبر أن القادر على خلق ذلك ابتداءً وهو أعظم منكم قادر على إعادتهم. وقرأ حمزة والكسائي ثم استوى فسوّاهنّ بالإمالة، وورش بالفتح وبين اللفظين، والباقون بالفتح، وقرأ قالون وأبو عمرو والكسائي وهو يسكون الهاء، والباقون بضمها، ﴿و﴾ اذكر يا محمد ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأَنكِ﴾ وقيل: إذ زائدة أي: وقال ربك: وكل ما ورد في القرآن من هذا النحو فهذا سبيله وهو إلا إما يقدر اذكر وهو الأولى أو تكون إذ مزيدة وإذ إذا ظرفاً توقفت إلا أن إذ للماضي وإذا للمستقبل وقد يوضع أحدهما موضع الآخر، قال المبرد: إذا جاء إذ مع المستقبل كان معناه ماضياً كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ﴾ [الأنفال، ٣٠] يعني: وإذا مكروا، وإذا جاء إذ مع الماضي كان معناه مستقبلاً كقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ [النصر، ١] أي: سيجيء، وقرأ أبو عمرو بإدغام اللام في الراء بخلاف عنه، والباقون بالإظهار، والملائكة جمع ملك أصله ملاك والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مألوك من الألوكة وهي الرسالة لأنهم وسائط بين الله تعالى وبين الناس فهم رسل الله أو كالرسل إليهم لتوسط الأنبياء بينهم وبين الناس واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بأنفسها فذهب أكثر المسلمين إلى

أنها أجسام لطيفة شفاقة ويعبرون عنها بنورانية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة والجنّ قادرة على ذلك واستدلوا على ذلك بأن الرسل كانوا يرونهم أجساماً لطيفة متشكلة بأشكال مختلفة وزعم الحكماء - يعني الفلاسفة - أنهم جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة، وقالت طائفة من النصارى: هي النفوس الفاضلة أي: المتصفة بفضائل العلم والعمل، بخلاف الشريرة فإنها عندهم: الشياطين البشرية الناطقة. قوله: البشرية وما بعده صفة للنفوس المفارقة للأبدان يعني: ما دامت في الأبدان تسمى النفوس، فإذا فارقتها كانت الملائكة، والمقول له الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم التخصيص، وقيل: ملائكة الأرض وذلك أن الله تعالى خلق السماء والأرض وخلق الملائكة والجنّ فأسكن الملائكة السماء وأسكن الجنّ في الأرض فمكثوا فيها دهرًا طويلاً ثم ظهر فيهم الحسد والبغى فأفسدوا فيها فبعث الله تعالى إليهم جنوداً من الملائكة يقال له: الجنّ وهم خزان الجنان اشتق لهم اسم من الجنة رأسهم إبليس فكان رئيسهم ومن أشدهم وأكثرهم علماً فهبطوا إلى الأرض وطردهوا الجنّ إلى شعوب الجبال ويطون الأودية وجزائر البحور وسكنوا الأرض وخفف الله تعالى عنهم العبادة وأعطى الله تعالى إبليس ملك الأرض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة وكان يعبد الله تارة في الأرض وتارة في السماء وتارة في الجنة فدخله العجب وقال: ما أعطاني الله تعالى هذا الملك إلا لأني أكرم الملائكة عليه فقال الله تعالى له ولجنّته: ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ وجاعل من جعل الذي له مفعولان وهما في الأرض خليفة أعمل فيهما لأنه بمعنى الاستقبال ومعتمد على مسند إليه ويجوز أن يكون بمعنى خالق فيتعدّى لمفعول واحد وهو خليفة والخليفة من يخلف غيره وينوب عنه، أي: جاعله بدلاً منكهم ورافعكم إليّ فكرهوا ذلك لأنهم كانوا أهون الملائكة عبادة، والهاء فيه للمبالغة والمراد به لآدم ﷺ لأنه كان خليفة الله في أرضه وكذا كل نبي استخلفه الله في عمارة الأرض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ أمره فيهم لا حاجة به تعالى إلى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقي أمره بغير وسط ولذلك لم يستنبئ ملكاً كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ [الأنعام، ٩] أي: في صورة رجل ألا ترى أن الأنبياء لما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار أرسل إليهم الملائكة ومن كان من الأنبياء أعلى رتبة كلمه بلا واسطة كما كلم موسى صلاة الله وسلامه عليه في الميقات ومحمداً ﷺ ليلة المعراج. وقيل: إنه خليفة من سكن الأرض قبله، وقيل: المراد آدم وذريته لأنهم يخلفون من قبلهم أو يخلف بعضهم بعضاً وإفراد اللفظ إمّا للاستغناء بذكره عن ذكر بنيه أو على تأويل من يخلف، وفائدة قوله هذا للملائكة تعليم المشاورة وتعظيم شأن المجمعول بأن بشر تعالى بوجود سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه وإظهار فضله الراجح على ما فيه من المفاسد بسؤالهم وحوايه وبيان أن الحكمة تقتضي إيجاد ما يغلب خيره فإن ترك الخير الكثير لأجل الشر القليل شر كثير إلى غير ذلك ﴿قالوا أنجعل فيها من يفسد فيها﴾ بالمعاصي ﴿ويسفك الدماء﴾ أي: يريقها بالقتل كما فعل بنو الجان تعجبوا من أن يستخلف لعمارة الأرض وإصلاحها من يفسد وقصدهم استكشاف ما خفي عليهم من الحكمة التي بهرت تلك المفاسد وألعتها وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة فإنهم أعلى من أن يظن بهم ذلك لقوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْقُونَهُمْ أَلْفُؤُنَّ وَأَلْفُؤُنَّ يَمْرُؤُهُ يَتَمَلَّكُونَ﴾ [الأنبياء، ٢٦] وإنما عرفوا ذلك بإخبار من الله تعالى أو تلقى من اللوح أو استنباط عما ركز في عقولهم أن

العصمة من خواصهم أو قياس لأحد الثقلين على الآخر وإلا فهم ما كانوا يعلمون الغيب **﴿ونحن نسبح﴾** متلبسين **﴿بحمدك﴾** أي: نقول سبحان الله وبحمده وهذه صلاة ما عدا الآدميين وعليها يركزون قال تعالى: **﴿وَلَا يَنْفَعُ شَيْءًا إِلَّا يَسْحُجٌ بِحَمْدِهِ﴾** [الإسراء، ٤٤] أي: يقول: سبحان الله وبحمده.

روي عن أبي نذر: «أن رسول الله ﷺ سئل: أي الكلام أفضل؟ قال: ما اصطفى الله ملائكته أو لعباده سبحان الله وبحمده»^(١) وقيل: ونحن نصلي بأمرك، قال ابن عباس: كل ما في القرآن من التسبيح فالمراد منه الصلاة **﴿ونقدس لك﴾** ننزهك عما لا يليق بك، فاللام صلة والجملة حال مقررة لجهة الإشكال كقولك: أحسن إلى أعدائك وأنا الصديق المحتاج، والمعنى: أستخلف عصاة ونحن معصومون أحقاء بذلك، والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع منهم على الملائكة المعصومين في الاستخلاف لا العجب والتفاخر، وقيل: نقّس لك نطهر نفوسنا عن الذنوب لأجلك، كأنهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح وسفك الدماء الذي هو أعظم الأفعال الذميمة بتطهر النفس عن الآثام **﴿قال﴾** تعالى: **﴿إني أعلم ما لا تعلمون﴾** من المصلحة في استخلاف آدم وأن ذريته فيهم المطيع والعاصي فيظهر العدل بينهم، وقيل: إني أعلم أن فيكم من يعصيني وهو إبليس وجنوده، وقيل: إني أعلم أنهم مذنبون وأنا أغفر لهم. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الباء، والباقيون بالسكون وهم على مراتبهم في المذ.

﴿وعلم آدم الأسماء﴾ أي أسماء المسميات **﴿كلها﴾** حتى القصعة والمغفرة، وقيل: علمه اسم ما كان وما يكون إلى يوم القيامة، وقيل: صيغة كل شيء. قال أهل التأويل: إن الله عز وجل علم آدم جميع اللغات ثم كل واحد من أولاده بلغة ففترقوا في البلدان واختص كل فرقة منهم بلغة وذلك إما بخلق علم ضروري بها فيه أو ألقى في قلبه علمها أو بإرسال ملك أو بخطاب الله له أو بخلق الأصوات في الأجسام المسميات، والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالباً، ولذلك يقال: علمته فلم يتعلم. وآدم اسم أعجمي كسائر الأنبياء إلا صالحاً وشعيباً ولوطاً ومحمداً بل قيل: إن آدم أيضاً عربي وعلى هذا فاشتقاقه من الأدمة بضم الهمزة وسكون الدال بمعنى السمرة، أو الأدمة بفتح الهمزة والدال بمعنى الأسوة أي: القدوة أو من أديم الأرض أي: ظاهر وجهها.

روي الحاكم وصححه أنه ﷺ قال: «إن الله قبض قبضة من جميع الأرض سهلها وحزنها»^(٢) - وهو بفتح الحاء المهملة ما غلظ من الأرض وصلب أي: وعجنت بالمياء المختلفة فخلق منها آدم ونفخ فيه الروح فصار حيواناً حساساً بعد أن كان جماداً فلذلك يأتي بنوه مختلفين في الألوان والأخلاق والهيئات، وأما على الأول فلا اشتقاق له لأن ذلك إنما يأتي في الأسماء العربية والأعجمي لا اشتقاق له، وكنيته أبو محمد وأبو البشر والمعنى أنه تعالى خلقه من أجزاء مختلفة وقوى متباعدة مستعداً لإدراك أنواع المدركات والمعقولات والمحسوسات والمخيلات والموهومات وألهمه معرفة ذوات الأشياء وخواصها وأسمائها وأصول العلوم وقوانين الصناعات وكيفية آلتها. وقرأ ورش في الهمزة من آدم بالمد والتوسط والقصر حيث جاء، وقوله تعالى: **﴿ثم عرضهم على الملائكة﴾** الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمناً في قوله تعالى: **﴿وعلم آدم الأسماء﴾** إذ التقدير أسماء المسميات كما مرّ تقريره فحذف المضاف إليه لدلالة المضاف عليه

(١) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٧٣١، والترمذي في الدعوات حديث ٣٥٩٣.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

وعرض عنه اللام في الأسماء كقوله تعالى: ﴿وَأَشْتَقِلْ الزَّائِرُ شَيْئًا﴾ [مريم، ٤] لأن العرض للسؤال عن أسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الأسماء إذ العرض لا يصح فيها لأنها من المسموعات والعرض يختص بالمحسوسات بالعين تقول: عرضت الجند عرض العين إذا مررتهم عليك ونظرت ما حالهم.

فإن قيل: لم قال عرضهم ولم يقل عرضها؟ أجيب: بأن الأسماء إذا جمعت جمع من يعقل ومن لا يعقل يكتى عنها بلفظ من يعقل كما يكتى عن الذكور والإناث بلفظ الذكور، وقال مقاتل: خلق الله كل شيء الحيوان والجماد ثم عرض تلك الأشخاص على الملائكة، والكناية راجعة إلى الشخص فلذلك قال: ﴿عرضهم على الملائكة﴾ ﴿فقال﴾ لهم سبحانه وتعالى تبيكتاً لهم وتنبية على عجزهم عن أمر الخلافة ﴿أنيتوني﴾ أي: أخبروني ﴿بأسماء هؤلاء﴾ المسميات ﴿إن كنتم صادقين﴾ أي لا أخلق خلقاً إلا كنتم أفضل وأعلم منه وذلك أن الملائكة قالوا لما قال: ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾ ليخلق ربنا ما يشاء فلن يخلق خلقاً أكرم عليه منا وإن كان فنحن أعلم منه لأننا خلقنا قبله ورأينا ما لم يره فأظهر الله تعالى فضله عليهم بالعلم، وجواب الشرط دل عليه ما قبله.

﴿قالوا﴾ أي: الملائكة إقراراً بالعجز وإشعاراً بأن سؤالهم كان استفساراً ولم يكن اعتراضاً وأنه قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل الإنسان والحكمة في خلقه وإظهاراً لشكر نعمته بما عرفهم وكشف لهم ما التبس عليهم ﴿سبحانك﴾ تنزيهاً عن الاعتراض عليك ﴿لا علم لنا إلا ما علمتنا﴾ إياه وفي هذا مراعاة للأدب بتفويض العلم كله إليه سبحانه وتعالى وتصدير الكلام بسبحان اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال فإنه تعالى منزّه عن أن يفعل ما يخرج عن الحكمة، ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى عليه الصلاة والسلام: ﴿شَهِدْتُكَ بِثَبْتِ إِلَهِكَ﴾ [الأعراف، ١٤٣] وقال يونس عليه الصلاة والسلام: ﴿شَهِدْتُكَ إِفٍّ كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء، ٨٧].

تنبيه: اجتمع في قوله تعالى: ﴿أنيتوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين﴾ أربع مذات، الأولى: أنيتوني، والثانية بأسماء، والثالثة والرابعة هؤلاء إن، فالأول مذبذب، والثاني مذبذب متصل، والثالث مذبذب منفصل، والرابع مخير لا متصل قطعاً ولا منفصل قطعاً عند من يقول بإسقاط إحدى الهمزتين، فأما الأول فلورش فيه المذبذب والتوسط والقصر، وأما الثاني فبالمد للجمع لأنه متصل، وأما الثالث ففيه المذبذب والقصر كما تقدم لأنه منفصل، وأما الرابع وهو هؤلاء إن ففيه همزتان مكسورتان من كلمتين فقالون والبزي يسهلان الأولى مع المذبذب والقصر، وورش وقيل يسهلان الثانية ويجعلانها حرف مذبذب، وأبو عمرو يسقط الأولى والثانية فعن قال بإسقاط الأولى مذبذب وقصر. ومن قال بإسقاط الثانية فبالمد فقط، وباقي القراء يحققون الهمزتين وهم على مراتبهم في المذبذب ﴿إنك أنت العليم﴾ الذي لا يخفى عليه خافية ﴿الحكيم﴾ المحكم لمبدعاته الذي لا يفعل إلا ما فيه حكمة بالغة، وأنت ضمير فصل، وقيل: تأكيد للكاف كما في قولك: مررت بك أنت وإن لم يجر مررت بأنك إذ التابع يسوغ فيه ما لا يسوغ في المتبوع، وقيل: مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر إن

﴿قَالَ يَكَادُمُ إِلَهُهُمْ بِأَسْمَاءِهِمْ فَلَمَّا أَتَاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَِّّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ﴿وَلَمَّا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنِ الشَّكْرِ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿وَلَمَّا بَقَاؤُهُمْ أَشْكَنَ أَنْتَ وَرَبُّكَ الْجَنَّةَ وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تَقْرَأُ هَذِهِ الشِّعْرَةَ فَكُنَا مِنَ

[illegible]

﴿قَالَ﴾ تعالى: ﴿يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ﴾ أي: أخبر الملائكة ﴿بِأَسْمَائِهِمْ﴾ أي: المسميات فسمى آدم كل شيء باسمه وذكر الحكمة التي لأجلها خلق ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ﴾ الله تعالى لهم موبخاً ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَهْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ما غاب فيها ﴿وَأَعْلَمُ مَا تَبْدُونَ﴾ أي تظهرون من قولكم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا﴾ إلخ: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي: تسرون من قولكم: لن يخلق أكرم عليه منا ولا أعلم، وقيل: ما أظهروا من الطاعة وأسره إبليس من المعصية، والهمزة في ﴿أَلَمْ أَقُلْ﴾ للإنكار بمعنى النفي دخلت على حرف الجحد فأفادت الإثبات والتقرير.

تنبيه: هذه الآيات وهي آية ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ﴾ وآية ﴿سَبَّحَانَكَ﴾ وآية ﴿قَالَ يَا آدَمُ﴾ تدل على شرف الإنسان ومزية العلم وفضله على العباداة وإلا لأظهر فضل آدم بها، وأن العلم بما يستخلف فيه شرط في الخلافة بل العملة فيها، وأن التعليم يصح إسناده إلى الله تعالى وإن لم يصح إطلاق المعلم عليه لاختصاصه بمن يحترف به وأن اللغات توقيفية، فإن الأسماء تدل على الألفاظ بخصوص أو عموم وتعليمها ظاهر في إلقائها على المتعلم مبيناً له معانيها وذلك يستدعي سابقة وضع، والأصل ينبغي أن يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم من الملائكة والجن فيكون من الله وأن مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم لتغاير المتعاطفين وإلا لتكرر قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، وأن علوم الملائكة وكما لا تتم تقبل الزيادة وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لأنه أعلم منهم والأعلم أفضل لقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر، ٩] وأن الأنبياء أفضل من الملائكة وإن كانوا رسلاً كما ذهب إليه أهل السنة وأنه تعالى يعلم الأشياء قبل حدوثها لأنه أخبر عن علمه تعالى بأسماء المسميات جميعها ولم تكن موجودة قبل الإخبار.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم﴾ لما أنبأهم بالأسماء وعلمهم ما لم يعلموا أمرهم بالسجود له واعترافاً بفضله وأداءً لحقه واعتذاراً عما قالوا فيه أو أمرهم به قبل أن يسوي خلقه لقوله تعالى: ﴿إِذَا سَوَّيْتُهُ وَمَنْعَنْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر، ٢٩] [ص، ٧٢] امتحاناً لهم وإظهاراً لفضله، وقضية الأول تأخير الأمر به عن تسوية خلقه بدليل تأخيره عن إنبائهم وتعليمهم المستلزمين لتسوية خلقه، وعلى الثاني اقتصر بعض المفسرين وهو الظاهر، وأجيب عن دليل الأول بأن الواو في قوله: ﴿إذ قلنا لا تقتضي الترتيب والسجود في الأصل تذلل مع تطامن وفي الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة، والمأمور به إما المعنى الشرعي فالمسجود له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبلة سجدتهم تفخيماً لشأنه أو سبباً لوجوبه كما جعلت الكعبة قبلة للصلاة والصلاة لله فمعنى اسجدوا له أي: إليه وكأنه تعالى لما خلقه بحيث يكون أنموذجاً أي: مثلاً للمبدعات كلها بل الموجودات بأسرها ومجمعاً لما في العالم الروحاني والجسماني وذريعة للملائكة إلى استيفاء ما قدر لهم من الكمالات ووصلة إلى ظهور ما تباينوا فيه من

المراتب والدرجات أمرهم بالسجود تذكلاً لما رأوا فيه من عظيم قدرته وياهر آياته وشكراً لما أنعم عليهم بواسطته، وأما المعنى اللغوي وهو التواضع لآدم تحية وتعظيماً له كسجود إخوة يوسف له في قوله تعالى: ﴿وَحَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف، ١٠٠] ولم يكن فيه وضع الجبهة بالأرض إنما كان الانحناء فلما جاء الإسلام بطل ذلك بالسلام والكلام في أن المأمورين بالسجود الملائكة كلهم أو طائفة منهم مثل ما مر ﴿فَسَجِدُوا﴾ أي: الملائكة ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ﴾ أي: امتنع عما أمر به استكباراً من أن يتخذة وصلة في عبادة ربه أو يعظمه أو يتلقاه بالتحية أو بخدمة ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه، وقال: أن خير منه، والإباء امتناع واختيار، والتكبر أن يرى الرجل نفسه أكبر من غيره، والاستكبار طلب ذلك بالتشيع وهو التزين بأكبر مما عنده يتكبر بذلك ويتزين بالباطل ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: في علم الله أو صار منهم باستقاحه أمر الله تعالى إياه بالسجود لآدم اعتقاداً بأنه أفضل منه، والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به كما أشعر به قوله تعالى: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جواباً لقوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِكَ أَنْتَ تَكْتَبِرُ﴾ [ص، ٧٥] لا بترك الواجب وهو السجود وحده، والآية تدل على أن آدم أفضل من الملائكة المأمورين بالسجود له وأن إبليس كان من الملائكة وإلا لم يتناوله أمرهم ولم يصح استثنائه منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ [الكهف، ٥٠] لجواز أن يقال: كان من الجن فعلاً ومن الملائكة نوعاً.

فإن قيل: له ذرية والملائكة لا ذرية لهم. أجيب: بأن ابن عباس روى أن من الملائكة نوعاً يتوالدون يقال لهم: الجن ومنهم إبليس، وقيل: إن الله تعالى لما أخرجه من الملائكة جعل له ذرية وأن من الملائكة من ليس بمعصوم وإن كان الغالب فيهم العصمة كما أن من الإنس معصومين وهم الأنبياء والغالب في الإنس عدم العصمة ولمن زعم أنه لم يكن من الملائكة أن يقول إنه كان جنياً نشأ بين أظهر الملائكة وكان مغموراً بالأنوف منهم فغلبوا عليه لقوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف، ٥٠] وهو أصل الجن كما أن آدم أصل الإنس ولأنه خلق من النار والملائكة خلقوا من النور، قال البخوي: والأول أصح لأن خطاب السجود كان مع الملائكة وقوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ أي: من الملائكة الذين هم خزنة الجنة، وقال سعيد بن جبيرة: من الذين يعملون في الجنة، وقال قوم: من الملائكة الذين كانوا يصوغون حلي الجنة وقيل: إن الجن أيضاً كانوا مأمورين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فإذا علم أن الأكابر وهم الملائكة مأمورون بالتذلل لأحد والتوسل به علم أيضاً أن الأصاغر وهم الجن مأمورون به أيضاً والضمير في فسجدوا راجع للقييلين فكانه قال: فسجد المأمورون بالسجود إلا إبليس.

تنبيه: من فوائد الآية استقياح الاستكبار وأنه يفضي بصاحبه إلى الكفر والحث على الائتمار لأمره وترك الخوض فيما لا ينبغي في سر نفسه وأن الأمر للوجوب وأن الذي علم الله من حاله أنه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة إذ العبرة بالخواتيم وإن كان بحكم الوقت الحاضر مؤمناً. ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ أي: اتخذ الجنة مسكناً لتستقر فيها لأنها استقرار وليث ولفظة أنت تأكيد أكد به المستكن ليصح العطف عليه وإنما لم يخاطبهما أولاً بأن يقول اسكنا تنبيهاً على أنه المقصود بالحكم وهو الأمر بالسكنى التي هي الأصل بالنسبة إلى ما عطف عليها من الأكل وغيره والمعطوف عليه تبع له حتى في الوجود إذ لم يكن له من يؤنس في الجنة فخلقت حواء

- بالمد - من ضلعه الأقصر من جانبه الأيسر وهو نائم فلما استيقظ من نومه رآها جالسة عند رأسه كاحسن ما خلق الله فقال: من أنت؟ قالت: زوجتك خلقتني الله لك أسكن إليك وتسكن إليّ. وسميت حواء لأنها خلقت من حي خلقها الله من غير أن يحس بها آدم ولا وجد لخلقها الماء ولو وجد له الماء لما عطف رجل على امرأة قط، وإنما صح العطف على المستكن مع أنّ المعطوف لا يباشر فعل الأمر لأنه وقع تابعاً ويغتفر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع، والجنة دار الثواب لأنّ اللام للعهد ولا معهود غيرها، ومن زعم أنها لم تخلق بعد قال: إنّ الجنة بستان كان بأرض فلسطين أو بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لآدم وحمل الإهباط على الانتقال منه إلى أرض الهند كما في قوله تعالى: ﴿أَفَلَوْا يَظُنُّونَ﴾ [البقرة، ٦١] ﴿وَكُلَا مِنْهَا﴾ أكلًا ﴿وَرِغْدًا﴾ أي: واسعاً للزيد لا حجر فيه فرغداً صفة مصدر محذوف وقيل: مصدر في موضع الحال ﴿حيث﴾ أي: أي مكان من الجنة ﴿شيثما﴾ وسع الأمر عليهما إزالة لليلة والعذر في تناول من الشجرة المنهي عنها من بين أشجارها التي لا تنحصر. وقرأ أبو عمرو بإدغام الناء في الشين بخلاف عنه وأبدل السوسي الهمزة وقفاً ووصلاً وحمزة في الوقف فقط ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ بالأكل منها وهي شجرة الحنطة أو الكافور أو شجرة العنب و التين شجرة من أكل منها أحدث والأولى كما قال البيضاوي: أن لا تعين من غير دليل قاطع أو ظاهر كما لم تعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود على التعيين ﴿فتكونا﴾ أي: فتصيرا ﴿من الظالمين﴾ أي: العاصين.

تنبيه: في هذه الآية مبالفتان: الأولى: تعليق النهي بالقرب الذي هو من مقدمات تناول مبالغة في تحريمه ووجوب الاجتناب عنه وتنبيهاً على أن اقرب من الشيء يورث داعية وميلاً يأخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روى أبو داود: «حبك الشيء يعني»^(١) ويصم أي: يخفى عليك معانيه ويصم أذنيك عن سماع مساويه فينبغي أن لا يحول ما حول ما حرم عليهما مخافة أن يقعا فيه.

الثانية: جعل قربانهما إلى الشجرة سبباً لأن يكونا من الظالمين الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعاصي. ﴿فأزلهما الشيطان﴾ أي: إبليس سمي به لبعده عن الخير والرحمة وقرأ حمزة بآلف بعد الزاي وتخفيف اللام أي: نحاهما والباقون بغير آلف بعد الزاي وتشديد اللام أي: أذهبهما ﴿عنها﴾ أي: الجنة وإزالته قوله: هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقوله: ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ومقاسمته إياهما بقوله: إني لكما لمن الناصحين واختلف في أنه تمثل لهما فقال لهما ذلك أو ألقاه إليهما على طريق الوسوسة وكيف توصل إلى إزاليهما بعد ما قيل له: اخرج منها فإنك رجيم فقيل: إنه منع من الدخول بعد خروجه. الأول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع أن يدخل لوسوسة ابتلاء لآدم وحواء فلما دخل وقف بين يدي آدم وحواء وهما لا يعلمان أنه إبليس فبكى وناح نياحة أحزنتهما وهو أول من ناح فقالا له: ما يبكيك؟ فقال: أبكي عليكما تموتان فتفارقان ما أنتما فيه من النعمة، وكان آدم لما رأى ما في الجنة من النعيم قال: لو أن خلداً فاغتم الشيطان ذلك منه فأتاه الشيطان من قب الخلد فوقع قوله في أنفسهما واغتما ومضى إبليس ثم أتاهما بعد ذلك وقال: يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد؟ فأبى أن يقبل منه فقا سمهما بالله إنه لهما لمن الناصحين فاغترآ وما ظناً أن أحداً

يحلف بالله كاذباً فبادرت حواء إلى أكل الشجرة ثم ناولت حواء آدم حتى أكلها وكان سعيد بن المسيب يحلف بالله ما أكل آدم من الشجرة وهو يعقل ولكن حواء سقته الخمر حتى سكر فأذنت إليه فأكل وقيل: قام عند الباب فناداهما وقيل: تمثل بصورة دابة فدخل ولم تعرفه الخزنة وقيل: دخل في فم الحية حتى دخلت به وكانت صديقاً لإبليس وكانت من أحسن الدواب، لها أربع قوائم كفوائم البعير وكانت من خزان الجنة فسألها إبليس أن تدخله الجنة في فمها فأدخلته ومزّت به على الخزنة وهم لا يعلمون فأدخلته الجنة وقيل: أرسل بعض أتباعه فأزلهما والعلم في ذلك كما قال البيضاوي عند الله ﴿فأخرجهما مما كانا فيه﴾ من الكرامة والنعيم. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قال الله تعالى لآدم: أليس فيما أبحتك من الجنة مندوحة عن الشجرة؟ قال: بلى يا رب وعزتك ولكن ما ظننت أن أحداً يحلف بك كاذباً قال: فبعتني لأهبطنك إلى الأرض ثم لا تنال العيش إلا كدّاً، فاهبطا من الجنة وكانا يأكلان فيها رغداً فعلم من صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وزرع ثم سقى حتى إذا بلغ حصد ثم درسه ثم ذراه ثم طحنه ثم عجنه ثم خبزه ثم أكله فلم يبلغه حتى بلغ منه ما شاء الله.

قال إبراهيم بن أدهم: أورثتنا تلك الأكلة حزناً طويلاً، وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إنّ آدم لما أكل من الشجرة التي نهى عنها قال الله عز وجل: يا آدم ما حملك على ما صنعت؟ قال: يا رب زنته لي حواء، قال: فإني أعقبتها أن لا تحمل إلا كرهاً ولا تضع إلا كرهاً ودميتها في الشهر مرتين، فرنت حواء عند ذلك، فقيل: عليك الرنة وعلى بناتك فلما أكلا منها سقطت عنهما ثيابهما وبدت سواتهما وأخرجا من الجنة فذلك قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا﴾ خطاب لآدم وحواء لقوله تعالى: ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [طه، ١٢٣] وجمع الضمير لأنهما أصل الإنس فكأنهما الإنس كلهم أو هما وإبليس أخرج منها ثانياً بعدما كان يدخلها للوسوسة أو دخلها مسارقة أو من السماء لا من الباب على الخلاف المتقدم، وقيل: هما وإبليس والحية فهبط آدم بسرندب بأرض الهند على جبل يقال له. نود وحواء بجدة وإبليس بالإبله وقيل: ببيسان بالبصرة على أميال والحية بأصبهان، وقوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ حال استغنى فيها عن الواو بالضمير والمعنى متعادين، فإن كان الخطاب لآدم وحواء فقط فالمراد ببعضكم: بعض الذرية أي: بعض ذريتك لبعض عدوّ من ظلم بعضهم بعضاً، وإن كان الخطاب لهما وإبليس والحية فالمراد العداوة بين المؤمنين من ذرية آدم والحية وبين إبليس، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَئِيْنٌ﴾ [الأعراف، ٢٢]، وروي عكرمة عن ابن عباس أنه كان يأمر بقتل الحيات وقال: من تركهنّ خشية أو مخافة تأثر فليس منّا، وزاد موسى بن مسلم عن عكرمة في الحديث ما سألناهنّ منذ حاربناهنّ، وروي أنه نهى عن ذوات البيوت.

وروي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ: «أَنَّ بِالْمَدِينَةِ جَأً قَدْ أَسْلَمُوا فَإِنْ رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئاً فَأَذْنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَ لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ»^(١) ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مَسْقَرٌ﴾ أي: موضع قرار ﴿وَمَتَاعٌ﴾ ما تمتعون به من نباتها ﴿إِلَى حِينٍ﴾ أي: وقت انقضاء آجالكم. ﴿فَتَلْقَى أَدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ أي: استقبلها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها وهي ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [الأعراف، ٢٣] الآية، وقيل: سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله إلا أنت

ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «قال آدم: يا رب ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى، قال: يا رب ألم تنفخ في الروح من روحك؟ قال: بلى، قال: ألم تسكنني جنتك؟ قال: بلى، قال: يا رب إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم»^(١)، رواه الحاكم وصححه. وقول آدم أراجعي بتخفيف الياء اسم فاعل أضيف إلى المفعول وأنت فاعل لاعتماده على الاستفهام، أو مبتدأ خبره ما قبله، وقرأ ابن كثير ينصب الميم من آدم ورفع التاء من كلمات على أنها تنقته، والباقون برفع الميم وكسر التاء والكسر هذا علامة النصب لأنه جمع مؤنث مبالم فينصب بالكسرة «فتاب عليه» أي: قبل توبته وإنما رتب تاب عليه بالفاء على تلقي الكلمات لتضمن تلقي الكلمات معنى التوبة وهو الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على أن لا يعود إليه وردّ المظالم إن كانت واكتفى بذكر آدم لأن حواء كانت تبعاً له في الحكم، ولذلك طوي ذكر النساء في أكثر القرآن والسنة «إنه هو الثواب» الرجاء على عباده بالمغفرة، أو الذي يكسر إعانتهم على التوبة، وإذا وصف بها البارئ أريد بها الرجوع من العقوبة إلى المغفرة «الرحيم» البالغ في الرحمة، وفي الجمع بين التوبة والرحمة وعد للتائب بالإحسان مع العفو.

«قلنا اهبطوا منها» أي: من الجنة «جميعاً» كزّر للتأكيد أو لاختلاف المقصود فإن الأول دل على هبوطهم إلى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون، والثاني أشعر بأنهم اهبطوا للتكليف فمن اهتدى لهذا نجا ومن ضله هلك، وقيل: الهبوط الأول من الجنة إلى السماء الدنيا، والهبوط الثاني من السماء الدنيا إلى الأرض «فإنما» فيه إدغام إن الشرطية في ما المزيده «يأتينكم» يا ذرية آدم «مني هدى» أي: رشد وبيان شريعة، وقيل: كتاب ورسول «فمن تبع هداي» بأن آمن بي وعمل بطاعتي وكرّر لفظ الهدى ولم يضر إمّا لإظهار شأنه وفخامته خصوصاً مع إضافته إليه، أو لأنه أراد بالثاني أعم من الأول وهو ما أتى به الرسل واقتضاه العقل أي: فمن تبع ما أتاه راعياً فيه ما يشهد به العقل «فلا خوف عليهم» فضلاً من أن يحل بهم مكروه «ولا هم يحزنون» بفوات محبوب عنهم وهو النظر إلى وجهه تعالى فيحزنوا عليه بل يتنعمون بالنظر إلى وجهه تعالى فإنه المقصود الأعظم فالخوف على الواقع نفى عنهم العقاب فأثبت لهم الثواب على أكد وجه وأبلته، وقيل: لا خوف عليهم في الدنيا ولا هم يحزنون في الآخرة. وأمال الدوري عن الكسائي ألف هداي محضة، وورث بالفتح وبين اللفظين، والباقون بالفتح، وإنما جيء بحرف الشك وتيان الهدى واقع كائن لأنه محتمل في نفسه غير واجب عقلاً.

«والذين كفروا» أي: جحدوا «وكذبوا بآياتنا» أي: كتبنا «أولئك أصحاب النار» يوم القيامة «هم فيها خالدون» ما كانوا فيها أبداً لا يخرجون منها ولا يموتون فيها، والآية في الأصل العلامة الظاهرة وتقال للمصنوعات من حيث إنها تدل على الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل.

تنبيه: في هذه الآيات دلالة على أن الجنة مخلوقة وأنها في جهة عالية، وأن التوبة مقبولة، وأن متبع الهدى مأمون بالعاقبة، وأن عذاب النار دائم، وأن الكافر فيه مخلد، وأن غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى: «هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» [المجادلة، ١٧] واستدل بعض الخوارج كالحشوية وهم قوم

جَوَّزُوا الْخَطَابَ بِمَا لَا يَفْهَمُ بِهَا عَلَى عَصَمَةِ الْأَنْبِيَاءِ بِوَجْهِ: الْأَوَّلُ: أَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ نَبِيًّا وَارْتَكَبَ الْمَنْهِيَّ وَالْمُرْتَكَبُ لَهُ عَاصٍ، وَالثَّانِي: أَنَّهُ جَعَلَهُ بَارِتْكَاهَ مِنَ الظَّالِمِينَ، وَالظَّالِمُ مَلْعُونٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود، ١٨]، وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ أَسْنَدَ إِلَيْهِ الْعَصِيانَ وَالْفِي وَقَالَ: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه، ١٢١]، وَالرَّابِعُ: أَنَّهُ تَعَالَى لِقَنَةِ التَّوْبَةِ وَهِيَ الرَّجُوعُ عَنِ الذَّنْبِ وَالنَّدَمُ عَلَيْهِ، وَالْخَامِسُ: اعْتِرَافُهُ بِأَنَّهُ خَاسِرٌ لَوْلَا مَغْفِرَةُ اللَّهِ لَهُ يَقُولُ: ﴿وَلَا تُقْبِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف، ٢٣] وَالْخَامِسُ مِنْ يَكُونُ ذَا كِبِيرَةٍ، وَالسَّادِسُ: أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَنْتَبِ مَا جَرَى عَلَيْهِ مَا جَرَى. وَأَجِيبَ عَنْ ذَلِكَ بِوَجْهِ:

الْأَوَّلُ: أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا حَيْثُ الْمَدْعَى مَطَالِبٌ بِالْدَّلِيلِ وَلَا دَلِيلٌ.

الْثَّانِي: أَنَّ النَّهْيَ لِلتَّنْزِيهِ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ ظَالِمًا وَخَاسِرًا لِأَنَّهُ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَخَسِرَ حِفْظَهُ بِتَرْكِ الْأَوَّلَى وَإِنَّمَا أَجْرَى اللَّهُ تَعَالَى مَا يَجْرَى مَعَابَةِ عَلَى تَرْكِ الْأَوَّلَى وَوَفَاءَ بِمَا قَالَهُ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة، ٣٠] وَلَا يَكُونُ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ إِلَّا بِالْإِهْبَاطِ إِلَيْهَا، وَأَمْرٌ بِالتَّوْبَةِ تَلَاوُفًا لِمَا فَاتَهُ.

الْثَّالِثُ: أَنَّهُ فَعَلَهُ نَاسِيًّا لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ [طه، ١١٥] وَلَكِنْ عَوَّقَ بِتَرْكِ التَّحْفِظِ عَنْ سَبَابِ النِّسْيَانِ إِذْ رَفَعَ الْإِثْمَ بِالنِّسْيَانِ مِنْ خَصَائِصِ هَذِهِ الْأُمَّةِ كَمَا ثَبَتَ فِي الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ كَخَبَرِ الشَّيْخَيْنِ: «رَفَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ»^(١).

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ: «أَشَدَّ النَّاسِ بَلَاءَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأُمَثَلُ فَلَا مَثَلَ»^(٢) رَوَاهُ الْحَاكِمُ بِلَفْظِ «أَشَدَّ النَّاسِ بَلَاءَ الْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ الصَّالِحُونَ»^(٣).

الرَّابِعُ: أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَقْدَمَ عَلَيْهِ بِسَبَبِ اجْتِهَادِ أَخْطَا فِيهِ فَإِنَّهُ ظَنَّنَا أَنَّ النَّهْيَ لِلتَّنْزِيهِ أَوْ الْإِشَارَةِ إِلَى عَيْنِ تِلْكَ الشَّجَرَةِ فَتَنَّاوَلُ مِنْ غَيْرِهَا مِنْ نَوْعِهَا، وَكَانَ الْمُرَادُ بِالْإِشَارَةِ الْإِشَارَةُ إِلَى النَّوْعِ لَا إِلَى شَجَرَةٍ مَعِينَةٍ كَمَا رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ «أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَخَذَ حَرِيرًا وَذَهَبًا بِيَدِهِ وَقَالَ: هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذِكُورِ أُمَّتِي حَلٌّ لِإِنَائَتِهَا»^(٤).

فَإِنْ قِيلَ: الْمَجْتَهِدُ إِنْ أَخْطَا لَا يُوَاضَحُ. أَجِيبُ: بِأَنَّهُ إِنَّمَا عَوَّتَبَ عَلَى ذَلِكَ تَعْظِيمًا لِنَشَانِ الْخَطِيئَةِ لِيَجْتَنِبَهَا أَوْلَادُهُ. وَقَرَأَ وَرَشَ بِإِمَالَةِ أَلْفِ النَّارِ بَيْنَ بَيْنٍ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَالدَّوْرِيُّ عَنِ الْكَسَائِيِّ بِالْإِمَالَةِ الْمُحَضَّةِ، وَالباقونَ بِالْفَتْحِ.

﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أَيُّ: أَوْلَادِ يَعْقُوبَ وَإِسْرَائِيلَ لِقَبِّهِ، وَمَعْنَى إِسْرَاءَ بِالْعِبْرَانِيَةِ عَبْدٌ وَإِيلَ اللَّهُ فَمَعْنَاهُ: عَبْدُ اللَّهِ، وَقِيلَ: صَفْوَةُ اللَّهِ ﷺ «اذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ أَيُّ: بِالتَّكْثُرِ فِيهَا وَاتِّقِيَامِ بِشُكْرِهَا، وَالذِّكْرُ يَكُونُ بِالْقَلْبِ وَيَكُونُ بِاللِّسَانِ، وَتَقْيِيدُ النِّعْمَةِ بِهِمْ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ غَيُورٌ حَسُودٌ بِالنَّطِيعِ فَإِذَا نَظَرَ إِلَى مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى غَيْرِهِ حَمَلَهُ الْغِيْرَةَ وَالْحَسَدَ عَلَى الْكَفْرَانِ وَالسُّخْطِ وَإِنْ نَظَرَ إِلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ حَمَلَهُ حُبَّ النِّعْمَةِ عَلَى الرِّضَا وَالشُّكْرِ لِلَّهِ، وَقِيلَ: أَرَادَ بِهَا مَا أَنْعَمَ عَلَى آبَائِهِمْ مِنْ فُلُقِ الْبَحْرِ وَإِنْجَانِهِمْ مِنْ فِرْعَوْنَ بِإِغْرَاقِهِ وَتَظْلِيلِ الْغَمَامِ عَلَيْهِمْ فِي التَّيْبَةِ وَإِنْزَالِ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى وَغَيْرِ

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الطَّلَاقِ حَدِيثَ ٢٠٤٣، بِلَفْظٍ: «إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانِ».

(٢) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الزُّهْدِ حَدِيثَ ٢٣٩٨.

(٣) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٣/٣٤٣.

(٤) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْبَلَّاسِ حَدِيثَ ٤٠٥٧، وَالنَّسَائِيُّ فِي الزِّيْنَةِ حَدِيثَ ٥١٤٤.

ذلك من النعم التي لا تحصى قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَوُوا يَمَنَّتْ لَكُمْ لَا تَشْكُرُوا﴾ [إبراهيم، ٣٤] [النحل، ١٨] ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ أي: بامتثال أمري ومنه ما عهدت إليكم من الإيمان بمحمد ﷺ ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ أي: الذي عهده إليكم من الثواب عليه بدخول الجنة.

تنبيه: للوفاء بالعهد درجات كثيرة: فأول مراتبه منا هو الإتيان بكلمتي الشهادتين، ومن الله تعالى حق اللماء والمال، وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلاً عن غيره، ومن الله تعالى الفوز بالغنى الدائم، وأما ما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من أن ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي﴾ في اتباع محمد ﷺ ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ في رفع الأصار أي: الانتقال والأخلاق، وعن غير ابن عباس: أوفوا بأداء الفرائض وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب، أو أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم أوف بالكرامة والنعيم المقيم فبالنظر إلى الوسائط ﴿وإياي فارهبون﴾ فيما تأتون وتذرون وخصوصاً في نقض العهد، والرهبة خوف مع تحرز.

تنبيه: الآية متضمنة للوعد والوعيد دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وأن المؤمن ينبغي أن لا يخاف أحداً إلا الله.

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنْزِلَتْ﴾ من القرآن، وقوله تعالى: ﴿مُصَلِّينَ﴾ حال مؤكدة مما أنزلت أو من ضميره المحذوف ﴿لَمَّا مَعَكُمْ﴾ من التوراة بموافقة له ولغيره من الكتب الإلهية في القصص ونمت النبي ﷺ والمواعيد والدعاء إلى التوحيد والأمر بالعبادة والعدل بين الناس والنهاي عن المعاصي والفواحش وفيما يخالفها من جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار في المصالح من حيث إن كل واحد منها حق بالإضافة إلى زمانها مراعي فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم في أيام المتأخر لنزل على وقته، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام كما رواه الإمام أحمد وغيره: قلوا كان موسى حياً لما وسعه إلا اتباعي^(١) وفي ذلك تنبيه على أن اتباع تلك الكتب الإلهية لا يتنافي الإيمان بالقرآن بل يوجبها ولذلك عرّض بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾ أي: بالقرآن بل يجب أن تكونوا أول مؤمن به لأنكم أهل نظر في معجزاته والعلم بشأنه.

فإن قيل: كيف نهوا عن التقدم في الكفر وقد سبقهم مشركو العرب؟ أجيب: بأن المراد به التعريض بما يجب عليهم لمقتضى حالهم لا الدلالة على ما نطق الظاهر، كقولك لمن أساء: أما أنا فلست بجاهل، أو ولا تكونوا أول كافر من أهل الكتاب لأن خلفكم تبع لكم فإثمهم عليكم أو ممن كفر بما معه فإن من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه أو مثل من كفر من مشركي مكة.

تنبيه: أول كافر به وقع خبراً عن ضمير الجمع بتقدير أول فريق أو فوج أو بتأويل لا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك: كسانا حلة أي: كل واحد منا ﴿وَلَا تَشْرُوا﴾ تستبدلوا ﴿بِآيَاتِي﴾ التي في كتابكم من نعمت محمد ﷺ ﴿ثَمناً قليلاً﴾ أي: عوضاً يسيراً من الدنيا أي: لا تكتتموها خوف قوات ما تأخذونه من سفلكم وذلك أن رؤساء اليهود وعلماءهم كانت لهم مآكل يصيرونها من سفلتهم وجهالهم يأخذون منهم كل سنة شيئاً معلوماً من زروعهم وضروعهم وتقودهم فخافوا أنهم إن بينوا صفة النبي ﷺ وتابعوه أن يفوتهم تلك المآكل فغيروا نعتهم وكنموا اسمه فاختاروا الدنيا على الآخرة فنهوا عن ذلك فإن حفظوا الدنيا وإن جلت قليلة مستزلة بالإضافة إلى ما يفوت من

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣/٣٣٨، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٤٨، وعلي القاري في الامرار المرفوعة ٨٣، ٢٩٢.

يعظ غيره ولا يتعظ بنفسه بسوء صنيعه وخبث نفسه وإن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الأحق الخالي عن العقل فإن الجامع بين العلم والعقل يأبى عن كونه واعظاً غير متعظ نفسه، والمراد بها حث الواعظ على تركية النفس والإقبال عليها بالتكميل لها ليقوم نفسه ثم يقوم غيره لا منع الفاسق عن الوعظ فإن الإخلال بأحد الأمرين المأمور بهما لا يوجب الإخلال بالآخر، ولكن روي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «رأيت ليلة أسري بي رجالاً تقرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الخطباء من أمتك يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يثلون الكتاب»^(١) وعن أسامة رضي الله تعالى عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يجاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه أي: فتقطع أعضاؤه في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع أهل النار عليه فيقولون: أي فلان ما شأنك أليس كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر؟ قال: كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنهاكم عن المنكر وآتية»^(٢) وقال شعبة عن الأعمش: فيطحن فيها كطحن الحمار برحاه «واستعينوا» أي: اطلبوا المعونة على أموركم «بالصبر» أي: التحبس للنفس على ما تكره «والصلاة» أفردا بالذكر تعظيماً لشأنها فإنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه إلى الكعبة والعكوف للعبادة وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الرحمن وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الأطيبين وهما الأكل والجماع.

روى الإمام أحمد وغيره «أن النبي ﷺ كان إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة»^(٣) أي: لجأ إليها، وحزبه - بالحاء المهملة وزاي وباء موحدة - : أهله ونزله به، وقيل: الخطاب لليهود فهو متصل بما قبله كأنهم لما أمروا بما شق عليهم لما فيه من الكلفة وترك الرياسة والإعراض عن المال أمروا بالصبر وهو الصوم ومنه سمي شهر رمضان شهر الصبر لأنه يكسر الشهوة ويزهد في الدنيا، والصلاة لأنها تورث الخشوع وتنفي الكبر وترغب في الآخرة، وقيل: الواو بمعنى على أي: واستعينوا بالصبر على الصلاة كما قال تعالى: «وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا» [طه، ١٣٢] ويحتمل أن يراد بالصلاة: الدعاء «وإنها» أي: الصلاة رد الكناية إليها لأن الصبر داخل فيها لاستجماعها ضرورياً من الصبر كما قال تعالى: «وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبُّ أَنْ يُرْضَوْهُ» [التوبة، ٦٢] ولم يقل يرضوهما لأن رضا الرسول داخل في رضا الله عز وجل أو لأنها أعم، كما في قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَخْشَوْنَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» [التوبة، ٣٤] رد الكناية إلى الفضة لأنها أعم وقيل: رد الكناية إلى كل منهما وأن كل خصلة منهما كما قال تعالى: «كُنَّا الْبُغْتَيْنِ مَأْتَتْ أَكْثَهَا» [الكهف، ٣٣] أي: كل واحدة منهما، وقيل: معناه: واستعينوا بالصبر وإنه لكبير والصلاة وإنها لكبيرة فحذف أحدهما اختصاراً، وقال الحسين بن الفضل: رد الكناية إلى

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢/٢٣٩، ١٠/٥، والسيوطي في الدر المنثور ١/٦٤، والمنذري في الترغيب والترهيب ٣/٢٣٤.

(٢) أخرجه البخاري في بدء الخلق حديث ٣٢٦٧، ومسلم في الزهد حديث ٢٩٨٩.

(٣) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ١٣١٩، وأحمد في المسند ١/٢٠٦، ٢٦٨، ٢٨٠، ٥/٣٨٨، والسنائي في المواقيت باب ٤٦.

الاستعانة **«لكبيرة»** أي: ثقيلة شاقة كقوله تعالى: **«كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْنَا»** [الشورى، ١٧] **«إلا على الخاشعين»** أي: الساكنين إلى الطاعة، والخشوع: السكون، قال تعالى: **«وَحَسْبِيَ الْأَمْرُ لِلرَّحْمَنِ»** [طه، ١٠٨] والخضوع: اللين والانقياد، ولذا يقال: الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب.

«الذين يظنون» أي: يستيقنون وأطلق الظن على العلم لتضمنه معنى التوقع **«أنهم ملاقو ربهم»** بالبعث **«وأنهم إليه راجعون»** في الآخرة فيجازيهم بأعمالهم، وإنما لم تثقل عليهم ثقلها على غيرهم لأن نفوسهم مرتاضة بأمثالها متوقعة في مقابلتها ما يستحق لأجل مشاقها وتستلذ بسببه متاعها ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام: **«وجعلت قرّة عيني في الصلاة»** (١).

«يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم» بالشكر عليها بطاعتي، كرره للتوكيد وتذكير التفضل الذي هو أجل النعم خصوصاً، وريطه بالوعيد الشديد تخويفاً لمن غفل عنها وأخل بحقوقها وعطف على نعمتي **«وأنني فضلتكم»** أي: آباءكم الذين كانوا في عصر موسى ﷺ وبعده قبل أن يغيروا **«على العالمين»** أي: عالمي زمانهم بما منحهم الله من العلم والإيمان والعمل وجعلهم أنبياء وملوكاً مقسطين وذلك التفضل وإن كان في حق الآباء ولكن يحصل به الشرف في الأبناء. واستدل بذلك على أن الأصلح لا يجب على الله لأن فضيلهم لو وجب عليه لم يجز جعله منة عليهم لأن من أتى بما وجب عليه لا منة له به على أحد.

«واتقوا» خافوا **«يوماً»** أي: ما فيه من الحساب والعقاب وهو يوم القيامة **«لا تجزي»** أي: لا تقضي **«نفس عن نفس»** فيه **«شيئاً»** أي: حقاً لزماً.

تنبيه: قول البيضاوي وإيراده أي: شيئاً منكراً مع تنكير النفسين للتعميم والإقناط الكلي تبع فيه صاحب «الكشاف» وهو جار على مذهب المعتزلة من أنهم ينكرون الشفاعة للعصاة وسيأتي الجواب عن مذهبهم **«ولا تقبل»** بالتاء على التأنيث كما قرأ به ابن كثير وأبو عمرو بالباء على التذكير كما قرأ به الباقر **«منها شفاعة»** أي: من النفس الثانية لقوله تعالى: **«ولا يؤخذ منها عدل»** أي: قداء **«ولا هم ينصرون»** أي: يمتنعون من عذاب الله إذ الضمير في الجملتين للنفس العاصية ويصح رجوعه للنفس الأولى لأنها المحدث عنها في قوله تعالى: **«لا تجزي نفس عن نفس»** والثانية مذكورة على سبيل الفضلة لا العدة وتذكير ضمير ولا هم ينصرون مع أن الضمير راجع للنفس، وكان المناسب من التأنيث لأنه بمعنى العباد أو الأناس كما تقول ثلاثة أنفس بالتاء مع تأنيث النفس لتأويل النفوس بالأشخاص أو الرجال والنصرة أخص من المعونة لاختصاصه بدفع الضرر وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة لأهل الكبائر وأجاب أهل السنة عن ذلك بأجوبة منها: أن الآية مخصوصة بالكفار للآيات والأحاديث الواردة في الشفاعة ويؤيد هذا أن الخطاب معهم وعلى هذا يمتشى قول البيضاوي الماز ويكون المراد حينئذ أنه ليس لها شفاعة فتقبل كما قال تعالى حاكياً عنهم **«فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ»** [الشعراء، ١٠٠].

ومنها: أن الآية نزلت رداً لما كانت اليهود تزعم أن آباءهم تشفع لهم.

ومنها: أنها لا تشفع إلا بإذن الله.

(١) أخرجه النسائي في عشرة النساء حديث ٣٩٣٩، وابن حجر في فتح الباري ٣٤٥/١١، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ١٣١/٣، ١٣٨، ٣١١/٥، ٣٣٨/٧، ٥٥٢/٩.

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ﴾ أي: آباءكم الخطاب به وبما بعده للموجودين في زمن نبينا ﷺ بما أنعم على آبائهم تذكيراً لهم بنعمة الله ليؤمنوا ﴿مَنْ آلَ فِرْعَوْنَ﴾ أي: أتباعه وأهل دينه، والمشهور أن أصل آل: أهل، لأن تصغيره أهيل، وقال الكسائي وغيره: أصله أول من آل يؤول أي: رجع، قلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها وتصغيره أويل.

فإن قيل: يراد الأول اختلاف أهل وآل معنى إذ الأهل القرابة والآل من يؤول إليك بقرابة أو رأي أو مذهب ولأن الألف يشبث إبدائها من الهاء. أجيب: بأن الثقات بالاول جرى على القول بأن اللفظتين بمعنى، أو أراد بالأهل أحد معاني آل وأبدل الواو من الهاء لتقاربهما مخرجاً، وخص بالإضافة إلى أولي القدر والشرف كالأنبياء والملوك، وإنما قيل آل فرعون لتصوره بصورة الأشراف أو لشرفه في قومه عندهم، وفرعون هو الوليد بن مصعب بن ريان وكان من القبط من العمالة وعمر أكثر من أربعمائة سنة ﴿يَسْمُونَكُمْ﴾ يولونكم ويذيقونكم ﴿سوء العذاب﴾ أي: أشدّه، والجملة حال من الضمير في نجيناكم، أو من آل فرعون، أو منهما جميعاً لأن فيها ضمير كل واحد منهم ﴿يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ﴾ المولودين ﴿وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ أي: يتركونهن أحياء، هذا بيان ليسمونكم ولذلك لم يعطف وذلك أن فرعون لعنه الله رأى في منامه كأن ناراً أقبلت من بيت المقدس وأحاطت بمصر وأحرقت كل قبضي بها ولم تعرّض لبني إسرائيل فهاله ذلك، وسأل الكهنة عن رؤياه فقالوا: يولد في بني إسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وزوال ملكك، فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني إسرائيل وجمع القوابل فقال لهم: لا يسقطنّ على أيديكنّ غلام من بني إسرائيل إلا قتل ولا جارية إلا تركت ووكّل بالقوابل فكنّ يفعلن ذلك حتى قيل: إنه قتل في طلب موسى اثني عشر ألف صبي، وقال وهب: بلغني أنه ذبح في طلب موسى تسعين ألفاً، قالوا: وأسرع الموت في مشيخة بني إسرائيل فدخل رؤوس القبط على فرعون وقالوا: إن الموت قد وقع في بني إسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك أن يقع العمل علينا فأمر فرعون أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هارون في السنة التي لا يذبحون فيها وولد موسى في السنة التي يذبحون فيها ﴿وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ﴾ إن أشير به إلى صنيعهم فهو محنة أو إلى الإنجاء فهو نعمة فإن البلاء يكون بمعنى الشدة وبمعنى النعمة ويجوز أن يشار بذلكم إلى الأمرين فالله تعالى قد يختبر على النعمة بالشكر وعلى الشدة بالصبر قال تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ﴾ [الأنبياء، ٣٥] أي: نختبركم بالشر والخير فنته ﴿مَنْ رِبْكُمْ﴾ أي: بتسلطهم عليكم، أو ببعثه موسى وتوقيفه لتخليصكم، أو بهما، وقوله تعالى: ﴿عَظِيمٌ﴾ صفة بلاء. وفي الآية تنبيه على أن ما يصيب العبد من خير أو شر اختبار من الله تعالى فعليه أن يشكر عند مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين.

﴿وَاذْكُرُوا إِذْ فَرَقْنَا﴾ فلقنا ﴿بَيْنَكُمْ﴾ أي: بسبيكم ﴿الْبَحْرَ﴾ حتى دخلتموه هاربين من عدوكم وذلك أن فرعون لما دنا هلاكه أمر الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام أن يسري ببني إسرائيل من مصر ليلاً فأمر موسى قومه أن يسرجوا في بيوتهم السرج إلى الصبح وخرج موسى في ستمائة ألف وعشرين ألف مقاتل لا يعدون ابن العشرين لصغره ولا ابن الستين لكبره وكانوا يوم دخلوا مصر مع يعقوب عليه الصلاة والسلام اثنين وسبعين إنساناً ما بين رجل وامرأة فساروا وموسى على ساقهم وهارون على مقدمتهم ثم علم بهم فرعون فجمع قومه وأمرهم أن لا يخرجوا في طلب بني إسرائيل حتى يصبح الديك، قال ابن مسعود رضي الله عنه: فوالله ما صاح ديك في تلك الليلة ثم خرج فرعون في طلبهم وعلى مقدمته هامان في ألف ألف وسبعمائة ألف وكان فيهم

السامريّ عكف منهم ثمانية آلاف رجل على العجل يعبدونه، وقيل: كلهم عبده إلا هارون مع اثني عشر ألف رجل، قال البغوي: وهو الأصح، وقال الحسن: كلهم عبده إلا هارون، ولذلك قال تعالى: ﴿وَاتِمَّ ظَالِمُونَ﴾ أي: باتخاذهم لوضعكم العبادة في غير محلها.

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا﴾ محونا ﴿عَنكُمْ﴾ ذنوبكم حين تبتم، والعفو محو الجريمة من عفى إذا درس ﴿مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: الاتخاذ ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لكي تشكروا نعمتنا عليكم.

تنبيه: إنما قدرت لعل بكى أخذاً مما قيل: إن لعل في القرآن بمعنى كي غير قوله تعالى في الشعراء: ﴿لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء، ١٢٩] فإنها بمعنى كأن أي: كأنكم تخلدون.

﴿وَاذْكُرُوا﴾ إذ أتينا موسى الكتاب ﴿أي: التوراة، وقوله تعالى: ﴿وَالْفِرْقَانِ﴾ عطف تفسير أي: الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام، وقيل: أراد بالفرقان معجزات موسى كأنفلاق البحر الفارقة بين المحق والمبطل في الدعوى وبين الكفر والإيمان ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أي: لكي تهتدوا بتدبر الكتاب والتفكر في الآيات من الضلال.

﴿وَاذْكُرُوا﴾ إذ قال موسى لقومه الذين عبدوا العجل ﴿يَا قَوْمِ إِنكُمْ ظَلَمْتُمْ﴾ قرأ ورش بتغليظ اللام والباقون بالترقيق ﴿أَنفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ إلهاً قالوا: فأي شيء نصنع؟ قال: ﴿فَتُوبُوا﴾ أي: ارجعوا عن عبادة العجل ﴿إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ أي: خالقكم، وقرأ أبو عمرو بإسكان الهمزة، وروي عن الدوري باختلاس الحركة، وروي عن السوسي بإبدالها ياء ساكنة، وأمال الدوري عن الكسائي الألف بعد الباء الموحدة، وإذا وقف حمزة على بارئكم سهل الهمزة بين بين، قالوا: كيف توب؟ قال: ﴿فَاغْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ أي: ليقتل منكم البريء من عبادة العجل من عبده، وقيل: المراد بالقتل قطع الشهوة كما قيل: من لم يعذب نفسه لم ينعمها ومن لم يقتلها لم يحيها، ورد هذا جماعة بإجماع المفسرين على أن المراد هنا القتل الحقيقي ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي: القتل ﴿غَيْرَ لَكُمْ هِنْدَ بَارِئِكُمْ﴾ من حيث إنه طهارة عن الشرك ووصلة إلى الحياة الأبدية والبهجة السرمدية فلما أمرهم موسى بالقتل قالوا: نصبر لأمر الله فجلسوا بالأفنية محتبين وقيل لهم: من حلّ حبوته أو مدّ طرفه إلى قاتله أو اتقاء بيد أو رجل فهو ملعون مردودة توبته وأسلت القوم عليهم الخناجر فكان الرجل يرى ابنه وأباه وأخاه وقريبه فلم يمكنه المضي لأمر الله فقالوا: يا موسى كيف تفعل؟ فأرسل الله عليهم ضباباً تشبه سحابة تغشى الأرض كالمدخان وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضاً فكانوا يقتلون إلى المساء فلما كثر القتل دعا موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام وبكىا وتضرعاً وقالوا: يا رب هلكت بنو إسرائيل البقية البقية فكشف الله تعالى السحابة عنهم وأمرهم أن يكفوا عن القتل فكشفت عن ألوف من القتلى.

روي عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: عدد القتلى سبعون ألفاً فاشتد ذلك على موسى فأوحى الله تعالى إليه أما يرضيك أن أدخل القاتل والمقتول الجنة؟ فكان من قتل منهم شهيداً ومن بقي مكفراً عنه ذنوبه فذلك قوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: فعلمتم ما أمرتم به فتاب عليكم أي: فتجاوز عنكم وقبل توبتكم.

تنبيه: ذكر البارئ في قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ وترتيب الأمر بالقتل عليه إشعار بأنهم بلغوا غاية الجهالة والغباوة حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم إلى عبادة البقر التي هي مثلهم في الغباوة وأن من لم يعرف حق منعمه حقيق بأن يسترد منه ما أنعم به عليه ولذلك أمرؤا بفك

تركيب ذراتهم بالقتل **﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ﴾** أي: الذي يكثر قبول التوبة من المذنبين **﴿الرحيم﴾** أي: البالغ في الإنعام على خلقه.

﴿وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ لِنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ وذلك أَنَّ الله تعالى أمر موسى عليه الصلاة والسلام أَنْ يَأْتِيَهُ فِي نَاسٍ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ يَحْتَلِرُونَ إِلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ فَاخْتَارَ مُوسَىٰ سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْ خِيارِ قَوْمِهِ وَقَالَ لَهُمْ: صُومُوا وَتَطَهَّرُوا وَطَهَّرُوا ثِيَابَكُمْ ففعلوا ذلك فخرج موسى إِلَى طُورِ سَيْنَاءَ لِمِيقَاتِ رَبِّهِ فَقَالُوا لِمُوسَىٰ: اطْلُبْ لَنَا نَسْمِعَ كَلَامَ رَبِّنَا فَقَالَ لَهُمْ: أَفْعَلْ، فَلَمَّا دَنَا مُوسَىٰ مِنَ الْجَبَلِ وَقَعَ عَلَيْهِ عَمُودُ الْغَمَامِ فغشي الجبل كله فدخل في الغمام وقال للقوم: ادنوا قَدُونَا حَتَّى دَخَلُوا فِي الْغَمَامِ وَخَرُّوا سَجْدًا وَكَانَ مُوسَىٰ إِذَا كَلَّمَهُ رَبُّهُ وَقَعَ عَلَىٰ وَجْهِهِ نُورٌ سَاطِعٌ لَا يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي آدَمَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ فَضَرَبَ دُونَهُمُ الْحِجَابَ وَسَمِعُوهُ وَهُوَ يَكْلِمُ مُوسَىٰ بِأَمْرِهِ وَيَنْهَاهُ وَأَسْمَعَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَخْرَجْتُكُمْ مِنْ أَرْضِ يَدٍ ثَلِيلَةٍ فَأَعْبَدُونِي وَلَا تَعْبُدُوا غَيْرِي فَلَمَّا فَرَّغَ مُوسَىٰ وَانْكَشَفَ الْغَمَامُ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا: لِنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عِيَانًا وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ تَجْعَلُ الْعِلْمَ بِالْقَلْبِ رُؤْيَا فَقَالُوا جَهْرَةً: لِيَعْلَمَ أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ الْعِيَانُ، وَرَوَى عَنْ السُّوسِيِّ إِمَالَةَ الْأَلْفِ بَعْدَ الرَّاءِ فِي نَرَى وَتَرْفِيقَ اللَّامِ مِنْ اسْمِ اللَّهِ، وَرَوَى عَنْهُ تَفْخِيمَ اللَّامِ مَعَ الْإِمَالَةِ وَلَهُ وَجْهٌ ثَالِثٌ كَالْجَمَاعَةِ وَهُوَ عَدَمُ الْإِمَالَةِ مَعَ تَفْخِيمِ اللَّامِ.

فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ تَمَالُ الْأَلْفُ وَهِيَ تَسْقُطُ عِنْدَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ؟ أَجِيبُ: بِأَنَّهُ لَوْ لَا إِمَالَتُهَا مَا أَمِيلَتِ الرَّاءُ لِأَنَّ الْقَارِئَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَمِيلَ الْأَلْفَ لَا يَتِمَّكِنُ مِنَ الْإِمَالَةِ إِلَّا بِإِمَالَةِ مَا قَبْلَهُ **﴿فَاخْذُتْكُمْ الصَّاعِقَةُ﴾** أي: الصَّيْحَةُ فَمَتَمَ، وَقِيلَ: جَاءَتْ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَأَحْرَقَتْهُمْ وَذَلِكَ لِفَرْطِ الْعَنَادِ وَالتَّعَنُّتِ وَطَلَبِ الْمُسْتَحِيلِ فَإِنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّهُ تَعَالَى يَشْبَهُ الْأَجْسَامَ فَطَلَبُوا رُؤْيَاهُ وَرُؤْيَاهُ الْأَجْسَامُ فِي الْجِهَاتِ وَالْأَحْيَازِ الْمُقَابِلَةِ لِلرَّائِي وَهِيَ مُحَالٌ بَلِ الْمُرَادُ أَنْ يَرَى رُؤْيَا مُنْزَهَةً عَنِ الْكَيْفِيَّةِ وَذَلِكَ لِلْمُؤْمِنِينَ فِي الْآخِرَةِ وَلِأَفْرَادٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ فِي الدُّنْيَا **﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾** أي: يَنْظُرُ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ حِينَ أَخْذِكُمُ الْمَوْتَ، وَقِيلَ: تَعْلَمُونَ وَيَكُونُ النَّظَرُ بِمَعْنَى الْعِلْمِ فَلَمَّا هَلَكُوا جَعَلَ مُوسَىٰ يَبْكِي وَيَتَضَرَّعُ وَيَقُولُ: مَاذَا أَقُولُ لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ إِذَا أَتَيْتَهُمْ وَقَدْ أَهْلَكْتَ خِيَارَهُمْ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَلِيَّائِي أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا فَلَمْ يَزَلْ يَنَاشِدُ رَبَّهُ حَتَّى أَحْيَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى رَجُلًا بَعْدَ رَجُلٍ بَعْدَ مَا تَوَاتَرَتْ لَيْلَةٌ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ كَيْفَ يَحْيَوْنَ كَمَا قَالَ تَعَالَى: **﴿لَمْ يَعْثُوكُمْ﴾** أي: أَحْيَيْنَاكُمْ وَابْعَثْ إِثَارَةَ الشَّيْءِ عَنْ مَحَلِّهِ يَقَالُ: بَعَثْتُ الْبَعِيرَ فَانْبَعَثَ وَبَعَثْتُ النَّائِمَ فَانْبَعَثَ **﴿مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ﴾** بِسَبَبِ الصَّاعِقَةِ. قَالَ قَتَادَةُ: أَحْيَاهُمْ لِيَسْتَوْفُوا بَقِيَّةَ أَجَالِهِمْ وَأَرْزَاقَهُمْ وَلَوْ مَاتُوا بِأَجَالِهِمْ لَمْ يَبْعَثُوا، وَقَدْ بَعِثَ بَعْدَ الْمَوْتِ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ عَنْ إِضْمَاءٍ أَوْ نَوْمٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: **﴿فَفَرَرْنَا عَلَيْهِمْ مَا كَذَّبْنَاهُمْ فِي الْكَهْفِ﴾** [الكهف، ١١] إِلَى أَنْ قَالَ: **﴿لَمْ يَعْثُوكُمْ﴾** أي: مِنَ النَّوْمِ **﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾** نِعْمَةٌ لَبِثَتْ أَوْ مَا كَفَرْتُمُوهُ مِنَ النِّعَمِ الْمُتَابَعَةِ.

﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾ فِي التَّيِّهِ يَبْكِيكُمْ حَرَّ الشَّمْسِ، وَالْغَمَامُ مِنَ الْغَمِّ وَأَصْلُهُ التَّغْطِيَةُ وَالسُّتْرُ سَمِيَ السَّحَابُ غَمَامًا لِأَنَّهُ يَغْطِي وَجْهَ الشَّمْسِ وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي التَّيِّهِ كَنْ يَسْتَرْهِمُ فَشَكُوا إِلَى مُوسَى ﷺ فَأَرْسَلَ اللَّهُ غَمَامًا أَيْضًا رَقِيقًا أَطْيَبَ مِنْ غَمَامِ الْمَطَرِ وَجَعَلَ لَهُمْ عَمُودًا مِنْ نُورٍ يُضِيءُ لَهُمْ بِاللَّيْلِ إِذَا لَمْ يَكُنْ قَمَرٌ يَسِيرُونَ فِي ضَوْتِهِ وَكَانَتْ ثِيَابُهُمْ لَا تَنْسَخُ وَلَا تَبْلَى وَغُلْظُ وَرَشِ اللَّامِ الْمَفْتُوحَةِ بَعْدَ الظَّاءِ **﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى﴾** فِي التَّيِّهِ، وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ الْمَنَّاءَ هُوَ التَّرَنْجِبِينَ، قَالَ مُجَاهِدٌ: هُوَ شَيْءٌ كَالصَّمْغِ كَانَ يَقَعُ عَلَى الْأَشْجَارِ طَعْمُهُ كَالشَّهْدِ وَكَانَ يَقَعُ كُلَّ لَيْلَةٍ

على أشجارهم مثل الثلج لكل إنسان منهم صاع فقالوا: يا موسى قتلنا هذا المَنّ بحلاوته فادع لنا ربك أن يطعمنا اللحم، فأنزل الله عليهم السلوى جمع سلواة وهو الطير السمانى بتخفيف الميم والقصر جمع سماناة وهو الطير المعروف، وقيل: هو طائر يشبهه بعث الله سبحانه فمطرت السمانى فى عرض ميل وطول رمح فى السماء بعضه على بعض فكان الله تعالى ينزل عليهم المَنّ والسلوى كل صباح من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فكان كل واحد منهم يأخذ ما يكفيه يوماً وليلة وإذا كان يوم الجمعة يأخذ كل واحد منهم ما يكفيه ليومين لأنه لم يكن ينزل يوم السبت. وقرأ السلوى حمزة والكسائي بالإمالة محضة، وأبو عمرو بين بين، وورش بالفتح وبين اللفظين.

فإن قيل: لم قدم فى الآية المَنّ على السلوى مع أنها غذاء والمَنّ حلواء والمادة تقديم الغذاء على الحلواء؟ أجيب: بأن نزول المَنّ من السماء أمر مخالف للعادة فقدم لاستعظامه بخلاف الطيور المأكولة وأيضاً هو مقدم فى النزول عليهم ﴿كلوا﴾ على إرادة القول أى: قلنا لهم كلوا ﴿من طيبات﴾ حلالات ﴿ما رزقناكم﴾ ولا تدخروا نعمتكم فلكفروا النعمة وأدخروا فقطع الله ذلك عنهم ودود وفسد ما أدخروه وقوله تعالى: ﴿وما ظلمونا﴾ أى: بذلك فيه اختصار وأصله فظلموا بأن كفروا بهذه النعم وما ظلمونا ﴿ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ لأن وبالهم عليهم.

روى عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا بنو إسرائيل لم يخبث الطعام ولم يخبز اللحم ولولا حواء لم تخن أنثى زوجها الدهر»^(١).

﴿واذ قلنا﴾ لهم بعد خروجهم من التيه ﴿ادخلوا هذه القرية﴾ أى: بيت المقدس كما قاله مجاهد، أو أريحاء بفتح الهمزة وكسر الراء وبالحاء المهملة كما قاله ابن عباس وهي قرية الجبارين كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم: العمالقة ورأسهم عوج بن عتق، قال ابن الأثير وهي قرية بالغور قريبة من بيت المقدس، وقيل: البلقاء، وقيل: الرملة والأردن وفلسطين، وقيل: الشام سميت القرية قرية لأنها تجمع أهلها ومنه المقرّة للحوض لأنها تجمع الماء ﴿فكلوا منها حيث شئتم رغداً﴾ أى: واسعاً لا حرج فيه ﴿وادخلوا الباب﴾ أى: باب من أبواب القرية وكان لها سبعة أبواب ﴿سجداً﴾ أى: متطامنين منحنين أو ساجدين السجود الشرعى لله شكراً على إخراجكم من التيه ﴿وقولوا﴾ مسألتنا ﴿حطة﴾ أى: أن تحط عنا خطايانا، قال قتادة: أمروا بالاستغفار، وقال ابن عباس: بلا إله إلا الله لأنها تحط الذنوب، وقيل: معناه أمرنا حطة أى: شأننا أن نحط فى هذه القرية ونقيم فيها حتى ندخل الباب سجداً مع التواضع ﴿نفقر لكم خطاياكم﴾ بسجودكم ودعائكم. وقرأ نافع بياء مضمومة على التذكير مع فتح الفاء، وقرأ ابن عامر تغفر بياء مضمومة على التأنيث مع فتح الفاء أيضاً، وقرأ الباقون بالنون مفتوحة مع كسر الفاء، وقرأ الكسائي خطاياكم بالإمالة، وورش بالفتح وبين اللفظين، والباقون بالفتح ﴿وسنزيد المحسنين﴾ بالطاعة ثواباً جعل الله تعالى امتثال قوله: ﴿قولوا حطة﴾ توبة للمسيء وسبب زيادة الثواب للمحسنين.

فإن قيل: كيف عطف وسنزيد مع أنه مرفوع على نفقر مع أنه مجزوم جواباً للامر؟ أجيب: بأنه أخرجه عن صورة الجواب إلى الوعد إيهاماً بأن المحسن بصدد ذلك وإن لم يفعله فكيف إذا فعله وإنه يفعل لا محالة، وسبب إخراج ما ذكر عن صورة الجواب إلى الوعد أن الزيادة إذا كانت من وعد الله كانت أعظم مما إذا كانت مسببة عن فعلهم.

(١) أخرجه البخاري فى أحاديث الأنبياء حديث ٣٣٣٠، ومسلم فى الرضاع حديث ١٤٧٠.

﴿فَدَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلَا غَيْرَ الَّذِي يَدُلُّ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ٥١﴾ وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْكَاهِنَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَمِيَ كُلُّ آتَانٍ مِّنْهُمُ صُلْحًا وَأَقْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٥٢﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ إِنَّ نُصْرَتَنَا عَلَيْكَ وَأَجِدْ قَادَعَ لَنَا رَيْكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِن بَقَائِهَا وَقَتْلَهَا وَقُوَّهَا وَعَذَابَهَا وَنَصِيبَهَا قَالَ لَنَسْتَبِيرَ الَّذِي هُوَ أَذَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهْبَطُوا بِعَصَا فَإِنَّ لَكُمْ ثَمًّا سَاءَ ثَمُّهُ وَضُرِبَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِمَعْصِيَهِمِ مِنَ اللَّهِ فَذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُكَفِّرُونَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ٥٣﴾ أَلَيْسَ لِمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ لِقَاءٌ إِذَا عَمُوا وَكَانُوا يَمْتَدُونَ ٥٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٥٥﴾ ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ فقالوا: حبة في شعرة ودخلوا يزحفون على آستانهم مخالفة في الفعل كما بدّلوا القول.

روى معمر عن همام بن منبه أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: أقبيل لبني إسرائيل: ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة فبدّلوا فدخلوا يزحفون على آستانهم وقالوا: حبة في شعرة^(١) وفي رواية: في شعيرة. وقوله تعالى: ﴿فَنَزَّلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ فيه وضع الظاهر موضع المضمّر مخالفة في تقبيح أمرهم وإشعاراً بأن إنزال الرجز عليهم لظلمهم بوضع غير المأمور به موضعه أو على أنفسهم بأنهم تركوا ما يوجب نجاتها إلى ما يوجب هلاكها ﴿وجزاً﴾ أي: عذاباً مقدراً ﴿من السماء﴾ وقيل: أرسل الله عليهم طاعوناً فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون ألفاً، وقيل: أربعة وعشرون ألفاً ﴿بما كانوا يفسقون﴾ أي: بسبب فسقهم، أي: خروجهم عن الطاعة.

﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ﴾ طلب السقيا ﴿لقومه﴾ وذلك أنهم عطشوا في التيه فسالوا موسى أن يستسقي لهم ففعل فأوحى الله إليه كما قال: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾ وكانت من آس الجنة بالمذ أي: شجرها وهو المرسين.

وروي عن ابن عباس أنها كانت من عوسج طولها عشرة أذرع على طول موسى وكان لها شعبتان تتقدان في الظلمة نوراً واسمها عليق، وقال مقاتل: اسمها بنفة حملها آدم من الجنة فتوارثها الأنبياء حتى وصلت إلى شعيب فأعطاه موسى. واللام في الحجر للعهد على ما روي أنه كان حجراً طورياً مكعباً حمله معه كان له أربعة أوجه ينبع من كل وجه ثلاثة أعين تسيل كل عين في جدول إلى سبط وكانوا ستمائة ألف وسعة العسكر اثنا عشر ميلاً أو حجراً أهبطه آدم من الجنة ودفع إلى شعيب فأعطاه لموسى مع العصا أو الحجر الذي فرّ بثوبه لما وضعه عليه ليفتسل ومرّ به على ملأ من بني إسرائيل وهو حجر خفيف مربع كراس الرجل رخام أو كذبان وبراء الله تعالى به عما رموه به من الأدرة وهي بضم الهمزة كبر الأنثيين فلما وقف آتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال: إن الله تعالى يقول: ارفع هذا الحجر فلي فيه قدرة ولك فيه معجزة أو للجنس.

قال البيضاوي: وهذا أظهر في الحجة ويدل له قول وهب: لم يكن حجراً معيناً بل كان موسى يضرب أي حجر كان فينفجر عيوناً لكل سبط عين ثم تسيل كل عين في جدول إلى السبط

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٤٠٣، ومسلم في التفسير حديث ٣٠١٥، والترمذي في التفسير حديث ٢٩٥٦.

الذي أمر أن يسقيهم وكان بنو إسرائيل اثني عشر سبطاً ولكن لما قالوا: كيف بنا لو أفضينا إلى أرض لا حجارة فيها حمل حجراً في مخلاته وكان يضربه بعصاه إذا نزل فينفجر ويضربه بها إذا ارتحل فيببس فقالوا: إن فقد موسى عصاه متاعاً عطشاً فأرسل الله تعالى إليه لا تفرح الحجارة وكلما تطعك لعلمهم يعتبرون وقوله تعالى: ﴿فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا﴾ متعلق بمحذوف أي: فضربه فانفجرت أي: سالت، قال أبو عمرو بن العلاء: انبجست: هزقت وانفجرت: سالت، وقال عطاء: كان يضربه موسى اثنتي عشرة ضربة فيظهر على كل موضع ضربة مثل ثدي المرأة فيعرق ثم تنفجر الأنهار ثم تسيل ﴿قد علم كل أناس﴾ أي: سبط منهم ﴿مشربهم﴾ أي: عينهم التي يشربون منها لا يدخل سبط على غيره في شربه وقلنا لهم: ﴿كلوا واشربوا من رزق الله﴾ أي: كلوا من المن والسلوى واشربوا من الماء فهنا كله من رزق الله الذي يأتيكم بلا مشقة ﴿ولا تمشوا﴾ أي: لا تعتدوا ﴿في الأرض مفلسين﴾ أي: حال إفسادكم وإنما قيده لأنه وإن غلب في الفساد قد يكون منه ما ليس بفساد كمقابلة الظالم المعتدي بفعله ومنه ما يتضمن صلاحاً راجحاً على الفساد كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة.

تنبيه: من أنكر أمثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله تعالى وقلة تدبره في عجائب صنعه فإنه لما أمكن أن يكون من الأحجار ما يخلق الشعر كالنورة ويجذب الحديد كالمغناطيس وينثر الخل كالكهربان فإنه إذا وضع في إناء لا يحصل الخل في ذلك الإناء لم يمتنع أن يخلق الله حجراً يسخره لجذب الماء من تحت الأرض أو لجذب الهواء من الجوانب الأربعة ويصيره ماء بقوة التثيير ونحو ذلك.

﴿و﴾ اذكروا ﴿إذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد﴾ وذلك أنهم سمعوا من أكل المن والسلوى، وإنما حبر عنهما بطعام واحد لعدم تبدلها كقول العرب: طعام مائدة الأمير واحد يريدون أنه لا يتغير ألوانه أو لأن العرب تعبر عن الاثنين بلفظ الواحد كما تعبر عن الواحد بلفظ الاثنين كقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْقُوَّةُ وَالزَّيْنَةُ﴾ [الرحمن، ٢٢] وإنما يخرج من الملح دون العذب أو لأنهم كانوا يعجنون المن والسلوى فيصيرا واحداً أو لأنهم كانوا يأكلون أحدهما بالآخر فكانا كطعام واحد أو ضرب واحد لأنهما معاً طعام أهل التلذذ وهم كانوا أهل فلاحه أي: أهل زراعات فاشتاقوا إلى أصلهم الرديء وعادتهم الخبيثة ولذا قالوا: ﴿فادع لنا ربك﴾ أي: نسل لأجلنا ربك ﴿يخرج لنا﴾ يظهر لنا ويوجد، وجزمه بأنه جواب فادع فإن دعوة موسى تسبب الإجابة وقوله تعالى: ﴿مما تنبت الأرض﴾ من الإسناد المجازي وإقامة القابل وهي الأرض لأنها قابلة للنبات مقام الفاعل ومن في قولهم: ﴿مما تنبت﴾ للتبعيض ومن في قولهم: ﴿من بقلها﴾ للبيان والبقل ما تنبت الأرض من الخضر وهو ما ليس له ساق، والمراد به أطايبه التي تؤكل كالكرفس والنعناع والكراث وبقائها وقومها وهو الخبز كما قاله ابن عباس ومنه فوموا لنا أي: اغبزو، أو الحنطة كما قاله عطاء، أو الثوم كما قاله الكلبي وهدسها ويصلها قال: أي: الله أو موسى ﴿انستبدلون الذي هو أدنى﴾ أي: أخس وأردأ، وأصل الدنو القرب في المكان فاستعير للخصه كما استعير البعد في الشرف والرفعة فقل: بعيد الهمة بعيد المحل ﴿بالذي هو خير﴾ أي: أشرف وهو المن والسلوى فإنه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة إلى السعي أي: أتأخذون هذا بدل هذا والهمزة للإتكار فأبوا أن يرجعوا فدعا موسى ربه فقال تعالى: ﴿اهبطوا﴾ أي: انزلوا، فإن هبط يستعمل متعدياً بنفسه كما هنا فيكون بمعنى النزول ويستعمل

متعدياً بمن فيكون بمعنى الخروج من مكان إلى آخر مساوٍ له أو أعلى منه **﴿مصرأ﴾** من الأمصار، والمصر البلد العظيم لا العلم بفتح اللام، وقيل: أراد به العلم وهي مصر موسى وفرعون، قال البيضاوي: ويؤيده - أي: القول - بأن المراد بمصر العلم أنه غير منون في مصحف ابن مسعود أي: وهي قراءة شاذة وإنما صرفه على هذا مع أن فيه العلمية والتأنيث لسكون وسطه كما في هند ودعد لمعادلة أحد سببي منع الصرف بخفة الاسم لسكون وسطه أو على تأويل مصر بالمكان فذكره فيبقى فيه سبب واحد فانصرف **﴿فإن لكم﴾** فيه **﴿ما سألتكم﴾** من نبات الأرض **﴿وضربت عليهم﴾** أي: أحيطت إحاطة القبة بمن ضربت عليه أو ألصقت بهم من ضرب الطين على الحائط **﴿الذلة﴾** أي: الذل والهوان، وقيل: الجزية، **﴿والمسكنة﴾** أي: الفقر وسمي الفقير مسكيناً لأن الفقر أسكنه وأقمعه عن الحركة وفعل بهم ذلك مجازاة لهم على كفران النعمة ولذلك تجد اليهود في غالب الأمر أذلاء مساكين إما على الحقيقة أو على التكلف مخافة أن تضاعف جزيتهم، وقيل: الذلة فقر القلب فلا ترى في أهل الملل أذل وأحرص على المال من اليهود. وقرأ حمزة والكسائي: عليهم بضم الهاء والميم وصلأ، وفي الوقف حمزة على أصله، والكسائي بكسرهما، وأبو عمرو بكسر الهاء والميم وقفأ ووصلأ، وباقي القراء بكسر الهاء وضم الميم وصلأ وفي الوقف بكسر الهاء وسكون الميم **﴿وبأولوا﴾** رجعوا **﴿بغضب من الله﴾** ولا يقال باء إلا بشر، وأصل البوء المساواة، وقال أبو عبيدة: احتملوه وأقروا به ومنه الدعاء: «أبوء بنعمتك وأبوء بذنبي» أي: أقر، وقوله تعالى: **﴿ذلك﴾** إشارة إلى ما مر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب **﴿بأنهم﴾** أي: بسبب أنهم **﴿كانوا يكفرون بآيات الله﴾** بصفة محمد ﷺ وآية الرجم في الثوراة ويكفرون بالإنجيل والقرآن وبالمعجزات التي من جملتها ما عدَّ عليهم من فلق البحر وإظلال الغمام وإنزال المن والسلوى وانفجار العيون من الحجر **﴿ويقتلون النبيين بغير الحق﴾** أي: ظلماً فإنهم قتلوا شعياً وزكريا ويحيى وغيرهم. روي أن اليهود قتلوا سبعين نبياً في أول النهار وقامت سوق بقلهم آخر النهار.

فإن قيل: لم قال: **﴿بغير الحق﴾** وقتل النبيين لا يكون إلا بغير الحق؟ أجيب: بأنه ذكره وصفاً للقتل والقتل يوصف تارة بالحق وتارة بغير الحق وهو مثل قوله تعالى: **﴿قُلْ رَبِّ أَسْكُرْ لِلَّذِينَ﴾** [الأنبياء، ١١٢] ذكر الحق وصفاً للحكم لا أن حكمه ينقسم إلى الجور والحق، أو أنه بغير الحق عندهم إذ لم يروا منهم ما يعتد به جواز قتلهم.

فإن قيل: إن الله تعالى قد أخبر بقتل الأنبياء ونصر الرسل فكيف الجمع؟ أجيب: بأن المحل مختلف إذ الرسول غير النبي وبأن المراد بالنصر الغلبة بإظهار الحجة لا العصمة من القتل وإنما حملهم على ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما أشار إليه تعالى بقوله: **﴿ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾** أي: جرهم العصيان والتعادي والاعتداء فيه إلى الكفر بالآيات وقتل النبيين، فإن صفار الذنوب أسباب تؤذي إلى ارتكاب كبارها كما أن صفار الطاعات أسباب مؤدية إلى تحرّي كبارها، وكرر الإشارة للذلة على أن ما لحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله، وقيل: الإشارة إلى الكفر والقتل والباء بمعنى مع وعلى هذا إنما جوزت الإشارة بالمفرد إلى شيئين فصاعداً على تأويل ما ذكر والذي حسن ذلك أن تثنية المضمرات والمبهمات وجمعها وتأنيتها ليست على الحقيقة ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع، وقرأ النبيين نافع بالهمزة، والباقون بالياء، وورث على أصله في الهمز بالمد والتوسط والقصر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالأنبياء من قبل ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ أي: اليهود سموا به لقولهم: إنا هدنا إليك أي: ملنا إليك، وقيل: لأنهم هادوا أي: تابوا من عبادة العجل وكانهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام، وقال أبو عمرو بن العلاء: لأنهم يتهودون أي: يتحركون عند قراءة التوراة ويقولون: إِنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ تَحَرَّكَتْ حِينَ أَتَى اللَّهُ مُوسَى التَّورَةَ ﴿وَالنَّصَارَى﴾ جمع نصراني كندامي، والياء في نصراني للمبالغة سموا بذلك لأنهم نصروا المسيح، ﴿قَالَ كَلَّا الْوَارِثُونَ هُمُ أَصْحَابُ اللَّهِ﴾ [آل عمران، ٥٢] [الصف، ١٤].

فإن قيل: هذا ليس جارياً على قواعد الاشتقاق فإنه يقال للواحد: ناصر وفاعل لا يجمع على فعالى. أجب: بأن ذلك كاف في الاشتقاق وإن لم يجمع المفرد على فعالى أو لأنهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران أو ناصرة، فسموا باسمها على الأول أو من اسمها على الثاني ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾ هم طائفة من النصارى، وقيل: من اليهود، وقيل: قوم بين النصارى والمجوس، وقيل: أصل دينهم دين نوح عليه الصلاة والسلام، وقيل: هم عبدة الملائكة أو الكواكب، وقرأ نافع وحده بالياء إما لأنه خفف الهمزة، أو لأنه من صبا إذا مال لأنهم مالوا عن سائر الأديان إلى دينهم، أو من الحق إلى الباطل، والباقون بالهمزة بعد الياء الموحدة ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي: من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ مصدقاً بقلبه وبالمبدأ والمعاد عاملاً بمقتضى شرعه، وقيل: من آمن من هؤلاء الكفرة إيماناً خالصاً ودخل الإسلام دخولاً صادقاً ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ أي: ثواب أعمالهم ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ بأن يدخلهم الجنة ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ في الدنيا ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ في الآخرة أو حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتقويت الثواب.

تنبيه: روعي في ضمير آمن وعمل لفظ من وفيما بعده معناها ومن مبتداً خبره فلهم أجرهم والجملة خبر إن، أو بدل من اسم إن وخبرها فلهم أجرهم والفاء لتضمن المسند إليه معنى الشرط وقد منع سيبويه دخولها في خبر إن من حيث إنها لا تدخل الشرطية ورد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالْمُجْرِمِينَ كَمِثْلٍ خَلْقٍ﴾ [البقرة، ١٠].

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿١﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ عَهِدْتُ الَّذِينَ آتَيْنَاكُمْ مِنْكُمْ فِي التَّابَةِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُفُّوا رُفْدَةَ خَنِيئِينَ ﴿٣﴾ فَعَمَلْنَاهَا تَكْوِيلًا ﴿٤﴾ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِلتَّقِيِّينَ ﴿٥﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتَ جَاهِلٌ بِمَا قُلْتُمْ قَالَ أَعُودُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿٦﴾ قَالُوا أَنْزِلْ لَنَا رَيْكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ وَلَا يَكُرُّ عَوَانُ بَيْتِكَ ذَلِكَ فَأَفْسَلُوا مَا تَوَمَّسُوا ﴿٧﴾ قَالُوا أَنْزِلْ لَنَا رَيْكَ يَبْنَ لَنَا مَا لَوْهَأْ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَمَرَةٌ فَاقْعَ لُؤْهَهَا تَسْرُ النَّظِيرِينَ ﴿٨﴾ قَالُوا أَنْزِلْ لَنَا رَيْكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَنَهْتَدُونَ ﴿٩﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ مَسْلُومَةً لَا يَسِبُهُ يَوْمًا قَالُوا أَتَقْنِ چَتَّ بِالْحَقِّ فَذَبْهُوا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٠﴾

﴿و﴾ اذكروا ﴿إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ أي: عهدكم باتباع موسى والعمل بما في التوراة ﴿و﴾ قد ﴿رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾ أي: الجبل حتى أعطيتكم الميثاق.

روي أن موسى عليه الصلاة والسلام لما جاءهم بالتوراة ورأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم لأنها كانت شريعة ثقيلة وأبوا قبولها فأمر الله تعالى جبريل بقلع الطور فظللهم فوقهم

وكان على قدر عسكرهم وكان فرسخاً في فرسخ فرفعه فوق رؤوسهم مقدار قامه رجل كالظلة وقال لهم: إن لم تقبلوا التوراة أرسلت هذا الجبل عليكم، وقال عطاء عن ابن عباس: رفع الله فوق رؤوسهم الطور وبعث ناراً من قبل وجوههم وأتاهم البحر الملح من خلفهم، وقيل لهم: فإن قبلتم وإلا رضختم بهذا الجبل أو أغرقتم في هذا البحر أو أحرقتكم بهذه النار، فلما رأوا أن لا مهرب لهم من ذلك قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدوا فصارت سنة في اليهود لا يسجدون إلا على أنصاف وجوههم ويقولون: بهذا السجود رفع العذاب عنا ﴿خذوا﴾ هو على إرادة القول أي: وقلنا خذوا ﴿ما آتيناكم﴾ من الكتاب ﴿بقوة﴾ بجذ وعزيمة ﴿واذكروا ما فيه﴾ بالعمل فيه أو تفكروا فيه فإنه تذكر بالقلب كما أن الدرس ذكره باللسان أو ادرسوه ولا تنسوه ﴿لعلكم تتقون﴾ لكي تتقوا النار أو المعاصي.

﴿ثم توليتم﴾ أعرضتم عن الوفاء بالميثاق ﴿من بعد ذلك﴾ أي: بعد أخذه ﴿فلولا فضل الله عليكم ورحمته﴾ أي: بتوفيقكم للتوبة أو بالإمهال وتأخير العذاب عنكم أو بإرسال محمد ﷺ يدعوكم إلى الحق ويهديكم إليه ﴿لكنتم من الخاسرين﴾ أي: من المغبونين بالانهماك في المعاصي أو بالعقوبة وذهاب الدنيا والآخرة.

تنبيه: لو في الأصل لا متناع الشيء لا متناع غيره فإذا دخل على لا أفاد إثباتاً أو هو امتناع الشيء لثبوت غيره والاسم الواقع بعده عند سيبويه مبتدأ خبره واجب الحذف لدلالة الكلام عليه وسد الجواب مسدّه وعند الكوفيين فاعل فعل محذوف.

﴿ولقد علمتم﴾ اللام موطئة للقسم أي: عرفتكم ﴿الذين اعتدوا﴾ تجاوزوا الحد ﴿منكم في السبت﴾ بصيد السمك وذلك أنهم كانوا زمن داود عليه الصلاة والسلام بأرض يقال لها إيلة حرم الله تعالى عليهم صيد السمك يوم السبت فكان إذا دخل السبت لم يبق حوت في البحر إلا حضر هناك وأخرج خرطومه حتى لا يرى الماء من كثرتها فإذا مضى تفرقت ولزمت قعر البحر فذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَاعاً وَيَوْمَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبَاؤُهُمْ مِمَّا كَانُوا يَقْسُونَ﴾ [الأعراف، ١٦٣] ثم إن الشيطان وسوس إليهم وقال: إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت فعمد رجال فحضر الحياض حول البحر وشرعوا منه إليها الأنهار فإذا كان عشية الجمعة فتحو تلك الأنهار فأقبل الموج بالحيثان إلى الحياض فلا تقدر على الخروج لبعدها عمقها وقلة ماؤها فإذا كان يوم الأحد أخذوها فذلك الحبس في الحياض هو اعتداؤهم ففعلوا ذلك زماناً ولم تنزل عليهم عقوبة فتجرؤوا على الذنب وقالوا: ما نرى السبت إلا قد أحل لنا فأكلوا وملحوا وباعوا فلما فعلوا ذلك صار أهل القرية وكانوا نحواً من سبعين ألفاً ثلاثة أصناف: صنف أمسك ونهى، وصنف أمسك ولم ينه، وصنف انتهك الحرمة، وكان الناهون اثني عشر ألفاً فلما أبى المجرمون قبول نصيحهم قالوا: والله لا نساكنكم في قرية واحدة فقسموا القرية بجدار ﴿فقلنا لهم﴾ لإصرارهم على المعصية ﴿كونوا فرقة خاستين﴾ أي: مبعدين فخرج الناهون ذات يوم من بابهم ولم يخرج من المجرمين أحد ولم يفتحوا بابهم فلما أبطؤوا تسوروا على الحائط فإذا هم جميعاً فرقة لها أذنان يتعاونون، قال قتادة: صار الشبان فرقة والشيوخ خنازير فمكثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يمكث ممسوخ فوق ثلاثة أيام ولم يتوالدوا، وقال مجاهد: ما مسخت صورتهم ولكن قلوبهم فعملوا بالفرقة كما مثلوا بالحصار كما في قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الْجَمْرِ يَحْتَمِلُ أَشْقَاراً﴾ [الجمعة، ٥] رواه عنه ابن جرير ورواه وقال: إنه مخالف لظاهر القرآن والأحاديث والآثار

وإجماع المفسرين وقوله تعالى: ﴿كُونُوا﴾ ليس بأمر إذ لا قدرة لهم عليه وإنما المراد به سرعة التكوين وإنهم صاروا كذلك كما أراد بهم.

﴿فجعلناها﴾ أي: تلك العقوبة ﴿نكالاً﴾ أي: عبرة تنكل المعتر بها أي: تمنعه من ارتكاب مثل ما عملوا ومنه النكول عن اليمين وهو الامتناع ﴿لما بين يديها وما خلفها﴾ أي: للآمم التي في زمانها وبعدها أو لما بحضرتها من القرى وما تباعد عنها أو لأهل تلك القرية وما حواليتها أو لأجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها ﴿وموعظة للمتقين﴾ الله من قومهم أو لكل متق سمعها وخصوا بالذكر لأنهم المتصفون بها بخلاف غيرهم.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم﴾ قرأ أبو عمرو يسكون الراء. وروي عن الدوري اختلاس الحركة، والباقون بالحركة الكاملة، والحركة ضمة ﴿أن تذبحوا بقرة﴾ أول هذه القصة قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا نَسْأَلُكَ فَادْرَأْهُمْ فِيهَا﴾ [البقرة، ٧٢] وإنما فككت عنه وقدمت عليه لاستقلاله بنوع آخر من مساوئهم وهو الاستهزاء بالأمر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة إلى الامتثال وقصته أنه كان فيهم رجل غني وله ابن عم فقير لا وارث له سواه فلما طال عليه موته قتله ليرثه وحمله إلى قرية أخرى فألقاه ببابها ثم أصبح يطلب دينه وجاء بناس إلى موسى يدعي عليهم القتل فسألهم فوجدوا فاشتباه أمر القتل على موسى، قال الكلبي: وذلك قبل نزول القسامة في التوراة فسألوا موسى ليدعو الله ليبين لهم بدعائه فدعا فأمروهم الله تعالى بذبح بقرة ويضربوا القاتل ببعضها ليحيا فيخبر بقاتله فقال موسى: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ﴿قالوا اتخذنا هزواً﴾ أي: استهزئ بنا نحن نسال عن أمر القاتل وتأمرنا بذبح بقرة، وإنما قالوا ذلك استبعاداً لما قاله واستخفافاً به، قرأ حمزة بسكون الزاي في الوصل وإذا وقف قال: هزواً ينصب الزاي من غير همز، وروي عنه الإدغام، وهو أن يشدد الزاي، وقرأ حفص هزواً بضم الزاي بعدها واو مفتوحة وقفاً ووصلاً والباقون بضم الزاي بعدها همزة مفتوحة ﴿قال أعود﴾ أي: أمتنع ﴿بإله﴾ من ﴿أن أكون من الجاهلين﴾ لأنَّ الهزء في مثل ذلك جهل وسفه، نفى عن نفسه ما رمي به على طريقة البرهان وأخرج ذلك في صورة الاستعادة استفظاعاً له فلما علم القوم أن ذبح البقرة عزم من الله استوصفوه ولو أنهم عمدوا إلى أدنى بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم ولكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم وكان تحته حكمة وذلك أنه كان في بني إسرائيل رجل صالح له ابن طفل وله عجلة أتى بها إلى غيضة وقال: اللهم إني استودعتك هذه العجلة لابني حتى يكبر، ومات الرجل فسارت العجلة في الغيضة عواناً وكانت تهرب من كل من رآها فلما كبر الابن كان باراً بوالدته فكان يقسم الليل أثلاثاً يصلي ثلثاً وينام ثلثاً ويجلس عند رأس أمه ثلثاً فإذا أصبح انطلق فاحتطب على ظهره فيأتي به السوق فيبيعه بما شاء الله ثم يتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطي والدته ثلثه فقالت له أمه يوماً: إن أباك ورثك عجلة استودعها الله في غيضة كذا فانطلق وادع الله إله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق أن يردها عليك وعلامتها أنك إذا نظرت إليها يخيل لك أن شعاع الشمس يخرج من جلدتها، وكانت تلك البقرة تسمى الذهية لحسنها وصفتها فأتى الفتى الغيضة فرآها ترعى فصاح بها وقال: أعزم عليك بإله إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب فأقبلت تسعى إليه حتى قامت بين يديه فقبض على عنقها يقودها فتكلمت البقرة بإذن الله وقالت: أيها الفتى البار بوالدته اركبني فإنَّ ذلك أهون عليك، فقال الفتى: إنَّ أمي لم تأمرني بذلك ولكن قالت: خذ بعنقها، فقالت البقرة: بإله بني إسرائيل لو ركبتني ما كنت تقدر عليَّ أبداً فانطلق فإنك لو أمرت

الجبل أن يقطع من أصله وينطلق معك لفعل لبرك بأمك، فسار الفتى بها إلى أمه فقالت له: إنك فقير لا مال لك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل فانطلق فبع هذه البقرة، فقال: بكم أبيعها؟ قالت: بثلاثة دنانير ولا تبع بغير مشورتى وكان ثمن البقرة ثلاثة دنانير فانطلق بها إلى السوق فبعث الله ملكاً ليرى خلقه قدرته وليختبر الفتى كيف يره بوالدته وكان الله به خبيراً، فقال الملك له: بكم تبيع هذه البقرة؟ فقال: بثلاثة دنانير وأشترط عليك رضا والدتي، فقال الملك: لك ستة دنانير ولا تستأمر والدتك، فقال الفتى: لو أعطيتني وزنها ذهباً لم أخذه إلا برضا أمي، فردّها إلى أمه وأخبرها بالثمن، فقالت: ارجع فبعها بستة دنانير على رضا مني فانطلق بها إلى السوق وأتى الملك فقال: استأمرت أمك؟ فقال الفتى: إنها أمرتني أن لا أنقصها عن ستة دنانير على أن أستأمرها، فقال الملك: إني أعطيك اثني عشر ديناراً على أن لا تستأمرها فأبى الفتى ورجع إلى أمه وأخبرها بذلك، فقالت: إن الذي يأتيك ملك في صورة آدمي ليختبرك فإذا أتاك فقل له: أتأمرنا أن نبيع هذه البقرة أم لا؟ ففعل فقال الملك له: اذهب إلى أمك وقل لها: امسكي هذه البقرة فإنّ موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل في بني إسرائيل فلا تبيعوها إلا بملء مسكها - أي: جلدها - ذهباً دنانير فأمسكوها وقدر الله تعالى على بني إسرائيل فبيع تلك البقرة بعينها فما زالوا يستوصفونها حتى وصف لهم تلك البقرة مكافأة له على بره بوالدته فضلاً منته تعالى ورحمة فذلك قوله عز وجل:

﴿قَالُوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي﴾ أي: ما سنها وكان من حقه أن يقولوا أي بقرة هي أو كيف هي لأن لفظ ما يسأل به عن الجنس غالباً لكنهم لما رأوا ما أمروا به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه أجروه مجرى ما لم يعرفوا حقيقته ولم يروا مثله ﴿قال﴾ موسى ﴿إنه﴾ أي: ربي ﴿يقول إنها بقرة لا قارض﴾ أي: مسنة، وسميت فارضاً لأنها فرضت سنّها أي: قطعت وبلغت آخره ﴿ولا يكر﴾ أي: صغيرة ﴿هوان﴾ أي: تصف أي: وسط قال الشاعر^(١):

نواعم بين أبكار وعون

جمع هوان ﴿بين فلك﴾ أي: بين ما ذكر من الفارض والبكر.

فإن قيل: بين يقتضي شيئين فصاعداً فمن أين جاز دخوله على ذلك؟ أجيب: بأنه في معنى شيئين حيث وقع مشاراً به إلى ما ذكر كما تقرّر وهو هذه الكنايات وإجراء تلك الصفات على بقرة يدل على أن المراد بها معينة ويلزمه تأخير البيان عن وقت الخطاب بالامر ومن أنكر ذلك زعم أن المراد بها بقرة من جانب البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بسؤالهم ويلزمه النسخ قبل الفعل فإن التخصيص إبطال التخيير الثابت بالنص والحق جواز تأخير البيان عن الوقت المذكور والنسخ قبل الفعل ويؤيد الرأي الثاني ظاهر اللفظ والمروي عنه عليه الصلاة والسلام: «لو ذبحوا أي بقرة أرادوا لأجزأتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم»^(٢) وتقرئهم بالتمادي وزجرهم عن المراجعة بقوله: ﴿فانقلبوا ما تومرون﴾ به من ذبحها.

﴿قَالُوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال﴾ موسى ﴿إنه﴾ أي: ربي ﴿يقول إنها بقرة صفراء

(١) عجز البيت: طوال مشك أصقباد الهوادي

والبيت من الوافر، وهو بلا نسبة في لسان العرب (هون)، وتاج العروس (هون).

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

فاقع لونها: أي: شديد الصفرة ولذلك تؤكد به الصفرة فيقال: أصفر فاقع كما يقال: أسود حالك، وعن الحسن: سوداء شديدة السواد وبه فسر قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُ سُبْحَانَ﴾ [المسرات، ٢٣] قال البضاوي: ولعله عبر بالصفرة عن السواد لأنه من مقدماته، قال البغوي: والأول أصح لأنه لا يقال أسود فاقع إنما يقال: أصفر فاقع، وأسود حالك وأخضر ناصح ﴿تَسْرُ النَّاظِرِينَ﴾ إليها أي: يعجبهم حسنهما وصفاء لونها، والسرور أصله لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه.

﴿قَالُوا ادْع لَنَا رَبَّكَ يَبِين لَنَا مَا هِيَ﴾ أي: أسألها أم عاملة؟ وعلى هذا فليس تكراراً للسؤال الأول ﴿إِنَّ الْبَقَرَ﴾ أي: جنسه المنعوت كما ذكر ﴿تَشَابَه﴾ أي: التبس واشتبه أمره ﴿علينا﴾ لكثرة فلم يهتدوا إلى المقصود.

تنبه: لم يقل تشابهت علينا لأن المراد الجنس كما مرّ أو لتذكير لفظ البقر كقوله تعالى: ﴿أَفَبِمَا نَحْنُ شُفَعَاءُ﴾ [القمر، ٢٠] ﴿وإنا إن شاء الله لَمُهتدون﴾ إلى وصفها وفي الحديث: «لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الأبد»^(١). واحتج به أصحابنا على أن الحوادث بإرادة الله تعالى وأن الأمر قد ينفك عن الإرادة وإلا لم يكن للشرط بعد الأمر معنى. والمعتزلة والكرامية على حدوث الإرادة لأنها وقعت شرطاً والشرط أمر يحدث في المستقبل، وأجيب: بأن تعليق الاهتداء بالمشيئة التي هي الإرادة باعتبار تعلق المشيئة بالاهتداء وهذا التعلق هو الحادث ولا يلزم من ذلك قيام الحوادث به تعالى لأن التعلق أمر اعتياري.

﴿قال﴾ موسى ﴿إنه﴾ أي: ربي ﴿يقول إنها بقرة لا ذلول﴾ أي: غير مذلة بالمعمل ﴿تثير الأرض﴾ أي: تقلبها للزراعة، والجملة صفة ذلول داخلة في النفي ﴿ولا تسقي الحراث﴾ أي: الأرض المهيأة للزراعة، ولا الثانية مزيدة لتأكيد الأولى والفعلان صفتا ذلول كأنه قال: لا ذلول مثيرة وساقية ﴿مسلمة﴾ من العيوب وإثارة العمل ﴿لا شيء﴾ أي: لا لون ﴿فيها﴾ سوى لون جميع جلدها، قال مجاهد: لا بياض فيها ولا سواد ﴿قالوا الآن جئت﴾ أي: نطقنا ﴿بالحق﴾ أي: بالبيان التام الشافي الذي لا إشكال فيه فطلبوها فوجدوها عند الفتى البار بآمه فاشتروها بملء مسكها أي: جلدها ذهباً كما قال له الملك، وقوله تعالى: ﴿فذبحوها﴾ فيه اختصار، والتقدير فحصلوا البقرة المنعوتة فذبحوها ﴿وما كادوا﴾ أي: ما قاربوا ﴿يفعلون﴾ لتطويلهم وكثرة مراجعتهم، أو لخوف الفضيحة في ظهور القاتل، أو لغلاء ثمنها ولا ينافي قوله: ﴿وما كادوا يفعلون﴾ قوله: ﴿فذبحوها﴾ لاختلاف وقتيهما إذ المعنى ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت تعللاتهم ففعلوا كالمضطر الملجأ إلى الفعل.

﴿وَإِذْ قُلْنَا نَسْأَلُكَ فَادْرَأْهُمْ فِيهَا وَاللَّهُ نَجَّحَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ قُلْنَا اضْرِبُوهُ بِتَعْنِيهِ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ الْفَوَقَ وَرُبُّكُمْ إِلَهُتِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٧﴾ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ وَمِنَ ذَلِكَ فَيَسَىٰ لِمَالِ الْحَيَاةِ أَوْ أَشَدَّ قَسَوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحَيَاةِ لِمَا يَكْفُرُ بِهِ الْإِنْسَانُ وَإِنَّ مِنْهَا لِمَا يَشْفُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءَ وَإِنَّ مِنْهَا لِمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾ أَتَنْظَرُونَ أَمْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كُنْتُمْ اللَّهُ ثُمَّ يُخَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَكْفُرُونَ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا تَحْصِيَّتُهُمْ إِلَيْنَ بَغَضُوا قَالُوا أَعَدَدْتُمُوهُمْ يَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْمَجَانِجَ مِنْ يَدِ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ

يَعْلَمَ مَا يُرِيدُ وَمَا يَعْهَدُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَلْمُوكَ الْكَتَّابَ إِلَّا آمَنُوا وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَتُنَوَّنَ ﴿٧٨﴾

﴿وإذا قتلتم نفساً﴾ خطاب للجمع لوجود القتل فيهم ﴿فأدّوا أثم﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الدال أي: تخاصمتم وتدافعتم ﴿فيها﴾ أي: في شأنها؛ إذ المتخاصمان يدفع بعضهما بعضاً، أو تدافعتم بأن طرح كل قتله عن نفسه إلى صاحبه ﴿والله مخرج﴾ أي: مظهر ﴿ما كنتم تكتمون﴾ فإن القتال كان يكتُم القتل، وقوله تعالى: ﴿فقلنا اضربوه﴾ أي: القتل، عطف على أدّوا أثم وما بينهما اعتراض، والضمير للنفس وتذكير الضمير على تأويل الشخص أو القتل، عطف على أدّوا أثم وما بينهما البقرة واختلفوا في ذلك البعض فقال ابن عباس رضي الله عنهما وأكثر المفسرين: ضربه بالهضم الذي يلي الغضروف وهو ما لأن من العظام، وقال مجاهد وسعيد بن جبير: بعجب الذنب لأنه أول ما يخلق وآخر ما يبلى ويركب عليه الخلق، وقال الضحاك: بلسانها، قال الحسين بن الفضل: لأنه آلة الكلام، وقال عكرمة والكلبي: بفخذها الأيمن، وقيل: بعضو منها لا بعينه ففعلوا ذلك فقام القتل حياً بإذن الله تعالى وأوداجه تشخب دماً وقال: قتلني فلان ثم سقط ومات مكانه فحرم قاتله الميراث وقتل وفي الخبر أما ورث قاتل بعد صاحب البقرة^(١) وفيه إصمار تقديره: فضرب فحبي، قال تعالى: ﴿كذلك﴾ الإحياء ﴿بحيي الله الموتى﴾ والخطاب مع من حضر حياة القتيل أو نزول الآية ﴿ويريكم آياته﴾ دلالة قدرته ﴿لعنكم تعقلون﴾ لكي يكمل عقلكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها فتؤمنون.

قال البيضاوي: ولعله تعالى إنما لم يحيه ابتداء وشرط فيه ما شرط لما فيه من التقرب وأداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكل أي: توكل أبي اليتيم والشفقة على الأولاد وأن من حق الطالب أن يقدم قرية والمتقرب أن يتحرى الأحسن ويغالي بشفقة كما روي عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه ضحى بنجية - أي: من الإبل - بثلاثمائة دينار، وأن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى إذ لا يتصور حياة ميت من غيره تعالى والأسباب أمارات لا أثر لها وأن من أراد أن يعرف أعدى عدوه الساعي في إمامته الموت الحقيقي فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها أثر الصبا أي: عدم التكليف، وهو نظير لا بكر ولم يلحقها ضعف الكبر أي: وهو نظير لا فارض، وكانت معجبة رائقة المنظر أي: وهو نظير تسر الناظرين غير مذلة في طلب الدنيا أي: وهو نظير لا ذلول تشير الأرض مسلمة من دنسها، ﴿لا شية﴾ أي: لا علامة بها من قبائحها بحيث يصل أثره أي: الذبح إلى نفسه فتحي حياة طيبة، ويعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارك والنزاع أي: لأن العقل يأمر بالخير والوهم يأمر بالشهوات.

﴿ثم قست قلوبكم﴾ أيها اليهود أي: ضلت عن قبول الحق لأن القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة كما في الحجر وقساوة القلب مثل في بعده عن الاعتبار، وثم لاستبعاد القسوة عن الإحياء لا للتراخي في الزمان بل للاستبعاد مجاز القرينة ما قبلها بمعنى أنه يبعد من العاقل قسوة القلب بعد ظهور تلك الآية العظيمة ﴿من بعد ذلك﴾ المذكور من إحياء القتيل وما قبله من الآيات فإن ذلك مما يوجب لين القلب ﴿فهي كالحجارة﴾ في قسوتها، قرأ قالون وأبو عمرو والكسائي بسكون الهاء، والباقون بكسرها ﴿أو أشد قسوة﴾ من الحجارة، وقيل: أو بمعنى الواو كقوله تعالى: ﴿يأتية﴾

أَلَيْسَ أَوْ رِيْدُونَ» [الصفات: ١٤٧] وإنما لم يشبهها بالحديد مع أنه أصلب من الحجارة لأن الحديد قابل للين فإنه يلين بالنار وقد لان لداود عليه الصلاة والسلام والحجارة، لا تلين فط ثم فضل الحجارة على القلب القاسي فقال: ﴿وَأَنَّ مِنَ الْحِجَارِ لَمَّا يَنْفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ أي: من بعض الحجارة وقيل: أراد به الحجر الذي كان يضرب عليه موسى للأسباط ﴿وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْفُقُ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الشين ﴿فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ أي: عيوناً دون الأنهار ﴿وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ﴾ أن ينزل من أعلى الجبل إلى أسفله ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع يا معشر اليهود.

فإن قيل: الحجر جماد لا يفهم فكيف يخشى؟ أجيب: بأن الله يفهمه ويلهمه فيخشى بإلهامه، قال البغوي: ومذهب أهل السنة أن الله تعالى علماً في الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسبيح كما قال جل ذكره: ﴿وَأَنَّ مِنْ شَيْءٍ لَّا يُشْفِقُ بِهِ﴾ [الإسراء، ٤٠] وقال تعالى: ﴿وَالطَّيْرُ مَتَنَنَّا كُلَّ فَعْلَمٍ صَلَاتُهُمْ وَمُسَبِّحُهُمْ﴾ [النور، ٤١] [الحج، ١٨] وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ [الحج، ١٨] الآية فيجب على المرء الإيمان به ويكمل علمه إلى الله سبحانه وتعالى.

روي أن النبي ﷺ كان على ثبير والكفار يطلعونونه فقال الجبل: انزل عني فأني أخاف أن تؤخذ علي فيعاقبني الله بذلك، فقال له جبل حرا: إني إني يا رسول الله^(١).

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي قبل أن أبعث وإني لأعرفه الآن»^(٢).

وروي عن علي أنه قال: «كنا مع رسول الله ﷺ بمكة فرحنا في نواحيها خارجاً من مكة بين الجبال والشجر فلم يمر بشجر ولا جبل إلا قال: السلام عليك يا رسول الله»^(٣).

وروي عن جابر أنه قال: كان النبي ﷺ إذا خطب استند إلى جذع نخلة من سواري المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السارية وحنّت كحنين الناقة حتى سمعها أهل المسجد حتى نزل رسول الله ﷺ فاعتنقها فسكتت^(٤)، وقال مجاهد: لا ينزل حجر من أعلى إلى أسفل إلا من خشية الله ويشهد لذلك قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَضِبًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر، ٢١] ﴿وما الله بغافل﴾ أي: بساء ﴿عما تعملون﴾ وعبد وتهديد، وقيل: بتارك عقوبة ما تعملون بل يجازيكم به، وقرأ ابن كثير بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب.

﴿انظمتهم﴾ أي: أفرجوا أيها المؤمنون ﴿أن يؤمنوا﴾ أي: اليهود ﴿لكم﴾ أي: لأجل دعوتكم أو يصدقكم بما تخبرونهم به ﴿وقد كان فريق﴾ أي: طائفة ﴿منهم﴾ أي: أحبارهم ﴿يسمعون كلام الله﴾ أي: التوراة ﴿ثم يحرفونه﴾ يغيرونه كنمت محمد ﷺ وآية الرجم، وقيل:

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه مسلم في الفضائل حديث ٢٢٧٧، والترمذي في المناقب حديث ٣٦٢٤.

(٣) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦٢٦، والدارمي في المقدمة حديث ٢١.

(٤) أخرجه النسائي في الجمعة باب ١٧، وأحمد في المسند ٢٩٥/٦، ٣٢٤.

هؤلاء من السبعين المختارين الذين سمعوا كلام الله حين كلم موسى عليه الصلاة والسلام بالطور ثم قالوا: سمعنا الله يقول في آخره إن استطعتم أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا، وإن شئتم فلا تفعلوا ﴿مَنْ بَعْدَ مَا عَقِلُوهُ﴾ أي: فهموه بعقولهم ولم يبق لهم فيه ريبة ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم مفترون والهزيمة للإنكار أي: لا تطمعوا في إيمانهم فلهم سابقة في الكفر.

﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ أي: منافقو اليهود ﴿الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ بأنكم على الحق وإن رسولكم هو المبشر به في التوراة ﴿وَإِذَا خَلَا﴾ أي: رجع ﴿بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا﴾ أي: رؤسائهم الذين لم ينافقوا ككعب بن الأشرف وكعب بن أسد ووهب بن يهودا لمن نافق ﴿أَنُحَدِّثُكُمْ﴾ أي: المؤمنين ﴿بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بما بين لكم في التوراة من نعت محمد ﷺ ﴿لِيَحَاجُّوكُمْ﴾ أي: ليخاصموكم ﴿بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ أي: بما أنزل ربكم في كتابه ويقيموا عليكم الحجة في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه جعلوا محاجتهم بكتاب الله محاجة عند الله كما يقال: عند الله كذا، ويراد به أنه في كتابه وحكمه، وقيل: بين يدي رسول ربكم، وقيل: عند ربكم في الآخرة، وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ إما من تمام كلام اللاتمين وهم خلص اليهود وتقديره أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم فيحجونكم، وإما من خطاب الله للمؤمنين متصل بقوله تعالى: ﴿أَفَنُطْمَعُونَ﴾ والمعنى: أفلا تعقلون حالهم وأنه لا مطمع لكم في إيمانهم.

﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: اللاتمين أو المنافقون أو كلاهما ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَسْرُونَ وَمَا يَعْلَنُونَ﴾ من إسرارهم الكفر وإعلانهم الإيمان وإخفاء ما فتح الله عليهم وإظهار غيره وغير ذلك فيرعوا عن ذلك.

﴿وَمِنْهُمْ﴾ أي: اليهود ﴿آمِيُونَ﴾ أي: عوام جهلة ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: لا يعرفون التوراة أو الكتابة فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا آمَانِيَّ﴾ استثناء منقطع، أي: لكن أكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها ﴿وَإِنْ هُمْ﴾ أي: ما هم ﴿إِلَّا﴾ قوم ﴿يُظَنُّونَ﴾ ظناً لا علم لهم وقد يطلق الظن بإزاء العلم على كل رأي واعتقاد من غير قاطع وإن جزم به صاحبه كاعتقاد المقلد وكالزائغ عن الحق بسبب شبهة قامت عنده.

﴿قَوْلِي لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ نَسْأَ قَلِيلًا قَوْلِي لَهُمْ يَسَاءَ كَنْتَ أَبْيَدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُمُونَ ﴿٧٦﴾ وَقَالُوا لَنْ تَسْمَنَّا السَّارَ إِلَّا أَنْتَ مَا مَعْدُودُ فَلْأَعْذَنَّهُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يَخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧٧﴾ بَلْ كَسِبَ سَيِّئَهُ وَأَخْلَفْتَ بِهِ مَخْلُفَتَهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ السَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧٩﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا سَعْيَ لَكُمْ إِلَّا اللَّهُ وَبِالْوَلَدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْفُقَرَاءِ لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ قَوَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٨٠﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ فَاعُونَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ أَنْفُسُكُمْ تُخْرِجُونَ فَرى بَيْنَكُمْ بَيْنَ دِينِهِمْ تَطْهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِيمَةِ وَالْعَدَالَةِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ وَهِيَ حُرْمٌ عَلَيْكُمْ لِمَنْ أَخْرَجَهُمْ أَفْتَرِمُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٢﴾﴾

﴿فويل﴾ أي: واد في جهنم كما رواه الترمذي^(١)، قال سعيد بن المسيب: لو سيرت فيه جبال الدنيا لانماعت من شدة حره، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هو شدة العذاب للذين يكتبون الكتاب﴾ أي: المحرف من التأويلات الزائفة، وقوله تعالى: ﴿بأيديهم﴾ تأكيد كقولك: كتبه بيميني ﴿ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً﴾ من الدنيا وهم اليهود غيروا صفة النبي ﷺ في التوراة وآية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما أنزل الله فكانت صفة ﷺ في التوراة: أكحل العينين، ربة، جعد الشعر، حسن الوجه، فكتبوها: طويلاً، أزرق العينين، سبط الشعر، وغيروا آية الرجم بالجلد والتحميم أي: تسويد الوجه ﴿فويل لهم مما كتبت أيديهم﴾ من المحرف ﴿ويل لهم مما يكسبون﴾ من الرشا.

﴿وقالوا﴾ أي: اليهود لما وعدهم النبي ﷺ النار ﴿لن تمسنا﴾ أي: تصينا ﴿النار إلا أياماً معدودة﴾ محصورة قليلة. روي أن بعضهم قالوا: نعذب بعدد أيام عبادتنا العجل أربعين يوماً وبعضهم قالوا: مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وإنما نعذب مكان كل ألف سنة يوماً واحداً ثم ينقطع العذاب بعد سبعة أيام.

فإن قيل: لم وصف الأيام مع أنها جمع بالمفرد؟ أجيب: بأنها في معنى الجماعة فتكون مفرداً تقديراً ولأن جمع القلة - كما قاله الرضي - في حكم المفرد فيوصف بالمفرد كما هنا يوصف المفرد به كما في قوله تعالى: ﴿طُفْلَةٌ أَشْجَى﴾ [الإنسان، ٢] وقيل: الأشجاء مفرد وعلى هذا فلا إشكال ثم كذبهم الله تعالى بقوله: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿اتخذتم﴾ حذف منه همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام. وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم بإظهار الذال عند التاء، والباقون بالإدغام ﴿عند الله عهداً﴾ أي: ميثاقاً منه بذلك، وقوله تعالى: ﴿فلن يخلف الله عهده﴾ جواب شرط مقدر أي: إن اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده وفيه دليل على أن الخلف في خبر الله تعالى محال ﴿أم تقولون على الله ما لا تعلمون﴾ أم إما منقطعة بمعنى بل أقولون على التقرير والتقريع، وإما معادلة بهمزة الاستفهام بمعنى أي الأمرين كائن على سبيل التقرير للعلم بوقوع أحدهما، وقوله تعالى: ﴿بلى﴾ إثبات لما نفوه من مساس النار لهم فإن بلى وبلى حرفاً استدراك ومعناها نفي الخسر الماضي وإثبات الخير المستقبل أي: بل تمسكم وتخلدون فيها ﴿من كسب سيئة﴾ أي: قبيحة ﴿وأحاطت به خطيئته﴾ وقرأ نافع وحده خطيئاته بالجمع أي: استولت عليه وشملت جميع أحواله حتى صار كالمحتاط بها لا يخلو عنها شيء من جوانبه وهذا إنما يصح في شأن الكافر لأن غيره وإن لم يكن له سوى تصديق قلبه وإقرار لسانه لم تحط الخطيئة به ولذلك فسرها السلف بالكفر، وقيل: السيئة الكبيرة، والإحاطة أن يصير عليها لأن من أذنب ذنباً ولم يقلع عنه استجره إلى معاودة مثله والانهماك فيه وارتكاب ما هو أكبر منه حتى تستولي عليه الذنوب وتاخذ بمجامع قلبه فيصير بطبعه مائلاً إلى المعاصي مستحسناً إياها معتقداً أن لا لذة سواها مبغضاً لمن يمنعه عنها مكذباً لمن ينصحه فيها كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا السُّوْءُ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أَفْوً﴾ [الروم، ١٠] الآية، والفرق بين السيئة والخطيئة أن السيئة قد تقال فيما يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لأنها من الخطأ والكسب استجلاب النفع

(١) لفظ الحديث كما جاء عند الترمذي في التفسير حديث ٣١٦٤: عن النبي ﷺ قال: «الويل واد في جهنم يهوي فيها الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ مقره».

وتعليقه بالسيئة على اتهمكم كقوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [لقمان، ٧] [يس، ١١] [إنجائية، ٨] ﴿فأولئك أصحاب النار﴾ أي: ملازموها في الآخرة كما أنهم ملازموا أسبابها في الدنيا ﴿هم فيها خالدون﴾ أي: دائمون روعي فيه معنى من والآية كما ترى لا حجة فيها على خلود صاحب الكبيرة لأنها في الكافر كما مر.

﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ جرت عادته سبحانه وتعالى على أن يشفع وعده بوعيده لترجي رحمة ويخشى عذابه.
تنبيه: عطف العمل على الإيمان يدل على خروجه عن مسماء.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل﴾ في التوراة وقلنا لهم: ﴿لا تمبدون إلا الله﴾ هذا إخبار في معنى النهي كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَتَّكِرْ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ [البقرة، ٢٨٢] وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إيهام أن المنهي سارع إلى الانتهاك فهو مخبر عنه، وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب. ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ أي: برّاً بهما وعظماً عليهما ونزولاً عند أمرهما فيما لا يخالف أمر الله تعالى. قال البيضاوي: وهذا متعلق بمضمّر تقديره: وتحسنون أو أحسنوا، انتهى. ويلزمه أن إحساناً في الآية منصوب على المصدر المؤكد لعامله المحذوف مع أن حذف عامل المؤكد ممنوع أو نادر وقوله تعالى: ﴿وذو القربى﴾ أي: القرابة ﴿واليتامى والمساكين﴾ عطف على الوالدين، ويتامى جمع يتيم وهو الطفل الذي لا أب له كنديم وندامي وهو قليل، ومسكين مفعيل من السكون كأن انفقر أسكنه ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في شأن محمد ﷺ والرفق بهم، وقيل: هو اللين في القول والمعاشرة بحسن الخلق. وقرأ حمزة والكسائي بفتح الحاء والسين، والباقون بضم الحاء وسكون السين مصدر وصف به مبالغة ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾، قال البيضاوي: يريد - أي: الله - بهما ما فرض عليهم في ملتهم ﴿ثم توليتهم﴾ في هذا التفات عن الغيبة، قال البيضاوي: ولعل الخطاب مع الموجودين منهم في عهد رسول الله ﷺ ومن قبلهم على التغليب أي: أعرضتم عن الميثاق ورفضتموه ﴿إلا قليلاً منكم﴾ أي: وهو من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن أسلم منهم ﴿وانتم﴾ قوم ﴿معرضون﴾ أي: عادتكم الإعراض عن المواثيق والتولية كإعراض آبائكم.

﴿و﴾ اذكروا ﴿إذ أخذنا ميثاقكم﴾ وقلنا ﴿لا تسفكون دماءكم﴾ أي: تريقونها بقتل بعضكم بعضاً ﴿ولا تخرجون أنفسكم من دياركم﴾ أي: لا يخرج بعضكم بعضاً من داره وإنما جعل غير الرجل نفسه لاتصاله به نسباً أو ديناً، وقيل: لا تفعلوا ما يردكم ويصرفكم عن الحياة الأبدية فإنه القتل في الحقيقة ولا تقتربوا ما تمنعون به عن الجنة التي هي داركم فإنه الجلاء الحقيقي ﴿ثم أقررتم﴾ بهذا العهد أنه حق وقيلتم ﴿وانتم تشهدون﴾ على أنفسكم، هذا تأكيد كقولك أقر فلان شاهداً على نفسه، وقيل: أنتم أيها الموجودون تشهدون على إقرار أسلافكم فيكون إسناد الإقرار إليهم مجازاً.

﴿ثم أنتم﴾ يا ﴿هؤلاء نقتلون أنفسكم﴾ فيه استبعاد لما ارتكبه بعد الميثاق والإقرار والشهادة عليه أي: ثم بعد ذلك يقتل بعضكم بعضاً ﴿وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم نظاهرون﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائي بتحفيف الظاء، والباقون بتشديدها، أي: تتعاونون ﴿عليهم بالإثم﴾

أي: المعصية ﴿والعدوان﴾ أي: الظلم ﴿وإن يأتوكم أسارى﴾ قرأ حمزة بفتح الهمزة وسكون السين ولا ألف بعد السين، والباقون بضم الهمزة وفتح السين وألف بعدها ﴿فأفادوهم﴾ قرأ عاصم والكسائي بضم التاء وفتح الفاء وألف بعدها، والباقون بفتح التاء وسكون الفاء ولا ألف بعدها، أي: تنقذوهم من الأسر بالمال أو غيره، وقوله تعالى: ﴿وهو﴾ أي: الشأن ﴿محرم عليكم إخراجهم﴾ متعلق بقوله تعالى: ﴿وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم﴾ وما بينهما اعتراض، ومعنى الآية قال السدي: إن الله أخذ على بني إسرائيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وترك المظاهرة عليهم مع أعدائهم وأبما عبد أو أمة وجدتموه في بني إسرائيل فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه، وكانت فريضة حالقوا الأوس وحالفت النضير الخرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فإذا أسروا فدوهم وكانوا إذا سئلوا: لم تقتلونيهم؟ وتقدونيهم قالوا: أمرنا بالفداء، يقال: قلم تقتلونهم؟ فيقولون: حياء أن يستذل حلفاؤنا فعيروهم الله تعالى بقوله: ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب﴾ وهو الفداء ﴿وتكفرون ببعض﴾ وهو ترك القتل والإخراج والمظاهرة ﴿فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي﴾ أي: هوان وعذاب ﴿في الحياة الدنيا﴾ فكان خزي فريضة القتل والسي، وخزي بني النضير الجلاء والنفي عن منازلهم إلى أذرعات وأريحاء من الشام ﴿ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب﴾ أي: عذاب جهنم وإنما ردة من فعل منهم ذلك إلى أشد العذاب لأن عصيانه أشد ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ قرأ نافع وابن كثير وشعبة بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ﴿٨٦﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا كَلِمَتَكُمْ وَفَرِقُوا فَنَقَلْنَاهُ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا فُلُونَا خِلْفَ بَلْ لَمَنَّهُمْ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾ يَسْكَا أَشْرَوْا بِوَدَّ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَنِيَّ أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَتَوَّاهُ بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَوْحِينَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا رَبُّنَا وَيُكْفَرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾

﴿أولئك الذين اشتروا﴾ أي: استبدلوا ﴿الحياة الدنيا بالآخرة﴾ بأن آثروا عليها ﴿فلا يخفف عنهم العذاب﴾ في الدنيا بنقصان الجزية والتعذيب في الآخرة ﴿ولا هم ينصرون﴾ أي: بدفعها عنهم ﴿ولقد آتينا﴾ أي: أعطينا ﴿موسى الكتاب﴾ أي: التوراة جملة واحدة ﴿وقفينا من بعده بالرسول﴾ أي: أتبعناهم رسولاً في إثر رسول كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ [المؤمنون، ٤٤] يقال: قفاه إذا أتبعه إياه ﴿وآتينا عيسى ابن مريم البينات﴾ أي: المعجزات الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والإخبار بالمغيبات أو الإنجيل، وعيسى بالعبرانية أشوع، ومريم بمعنى الخادم ﴿وابلدناه﴾ أي: قويناه ﴿بروح القدس﴾ قرأ ابن كثير بإسكان الدال حيث جاء، والباقون بضمها، وهذا من إضافة الموصوف إلى النصفة أي: الروح المقدسة وهو جبريل وصف به نظارته وتأييده به أن أمر أن يسير معه حيث سار حتى يصعد به إلى السماء،

وقيل: روح عيسى عليه الصلاة والسلام ووصفها به لعنهارته عن مس الشيطان أو لأنه لم تضحمة الأصلاب والأرحام الطوامث أي: الحيص، وقيل: اسم الله الأعظم الذي كان يحيي به الموتى. ولما سمعت اليهود ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام قالوا: يا محمد لا مثل عيسى كما تزعم عملت ولا كما تقص علينا من الأنبياء فعلت، فأتنا بما أتى به عيسى إن كنت صادقاً فقال الله تعالى: ﴿أفكلما جاءكم﴾ يا معشر اليهود ﴿رسول بما لا تهوى﴾ أي: تحب ﴿أنفسكم﴾ من الحق، وقوله تعالى: ﴿استكبرتم﴾ أي: تكبرتم عن اتباعه، جواب كلما وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ ﴿وفريقاً﴾ أي: طائفة ﴿كذبتم﴾ كموسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام، والفاء لسيية الاستكبار للتكذيب أو التفصيل ﴿وفريقاً تقتلون﴾ كزكريا ويحيى عليهما السلام.

فإن قيل: هلا قال: وفريقاً قتلتم؟ أجيب: بأنه إنما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استحضاراً لها في النفوس فإن الأمر فظيع ومراعاة للفواصل. قال الزمخشري: أو أن يراد وفريقاً تقتلونهم بعد أي: الآن، لأنكم درتم حول قتل محمد لولا أنني أعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسمعتم له الشاة، وقال ﷺ عند موته: «ما زالت أكلة خبير تعاودني فهذا أوان قطعت أبهري»^(١).

﴿وقالوا﴾ للنبي ﷺ استهزاء: ﴿قلوبنا غلف﴾ جمع أغلف أي: مغشاة بأغطية لا يتوصل إليها ما جئت به ولا تفقهه، مستعار من الأغلف الذي لم يختن كقولهم: ﴿قلوبنا في أكفٍّ ومّا تدعونا إلى﴾ [أفصلت، ٥]، وقيل: أصل غلف بالسكون غلف بالضم فخفف، والمعنى أنها أوعية العلم لا تسمع علماً إلا وعتة ولا تعي ما تقول أي: فما تقوله ليس بعلم أو نحن مستغنون بما فيها عن غيره، ثم ردّ الله تعالى عليهم أن تكون قلوبهم كذلك بقوله تعالى: ﴿بل﴾ للإضراب ﴿لعنهم الله بكفرهم﴾ أي: بسبب كفرهم، والمعنى أنها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم فأبطل استعدادهم كما قال تعالى: ﴿تَأْسَفُ رَأَعَيْنِ أَبْصَرْتُمْ﴾ [محمد، ٢٣] أو هم كفرة ملحونون فمن أين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك ﴿فقليلاً ما يؤمنون﴾ ما مزينة لتأكيد القلة أي: إيمانهم إيمان قليل جداً وهو إيمانهم ببعض الكتاب وقيل: أراد بالقلة العدم.

﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله﴾ هو القرآن ﴿مصدق لما معهم﴾ من كتابهم وهو التوراة لا يخالفه ﴿وكانوا﴾ أي: اليهود ﴿من قبل﴾ أي: من قبل مجيئه ﴿يستفتحون﴾ أي: يستنصرون ﴿على الذين كفروا﴾ أي: مشركي العرب إذا قابلوهم يقولون: اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته ونعته في التوراة ويقولون لأعدائهم من المشركين: قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم ﴿فلما جاءهم﴾ أي: اليهود ﴿ما صرفوا﴾ من الحق وهو بعثة النبي ﷺ ﴿كفروا به﴾ حسداً أو خوفاً على الرياسة وجواب لما الأولى دل عليه جواب لما الثانية ﴿فلعنة الله﴾ أي: عذابه وطرده ﴿على الكافرين﴾ أي: عليهم، وإنما أتى بالمظهر للدلالة على أنهم لعنوا لكفرهم فتكون اللام للعهد ويجوز أن تكون للعموم ويدخلون فيه دخولاً أولياً أو قصدياً لأنهم المقصودون بالذات وتناول الكلام لغيرهم على سبيل التبع فهو كما إذا ظلمك إنسان

(١) أخرجه البخاري في المغازي، تعليقاً، باب ٨٣، وأبو داود في الدييات حديث ٤٥١٢، والدارمي في المقدمة حديث ٦٧، وأحمد في المستد ١٨/٦.

فقلت: ألا لعنة الله على الظالمين كان ذلك الظالم أولياً أو مقصوداً في الدعاء والباقون تبعاً.

﴿بئس ما اشترؤا﴾ أي: باعوا ﴿به أنفسهم﴾ أي: حظها من الثواب، وما نكرة بمعنى شيئاً مميزة لفاعل بئس المستكن أي: بئس الشيء شيئاً اشترؤا به أنفسهم والمخصوص بالذم ﴿أن يكفروا﴾ أي: كفرهم ﴿بما أنزل الله﴾ من القرآن ﴿بغياً﴾ أي: حسداً وطلباً لما ليس لهم وهو علة يكفروا - كما قال البيضاوي - دون اشترؤا، وإن قاله الزمخشري لفصل المخصوص بين ﴿بغياً﴾ الذي هو العلة وبين المعلوم وهو ﴿اشترؤا﴾. وحسده على ﴿أن ينزل الله من فضله﴾ أي: الوحي ﴿على من يشاء﴾ للرسالة ﴿من عباده﴾ وهو محمد ﷺ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون نون ينزل وتخفيف الزاي، والباقون بفتح النون وتشديد الزاي ﴿فبأهوا﴾ أي: رجعوا ﴿بغضب على غضب﴾ أي: مع غضب، واختلف في معنى ذلك فقال ابن عباس ومجاهد: الغضب الأول: بتضييعهم التوراة وتبديلهم، والثاني: بكفرهم بمحمد ﷺ. وقال السدي: الأول: كفرهم بعبادة العجل، والثاني: الكفر بمحمد ﷺ. وقال قتادة: الأول: بكفرهم بعبادة عيسى والإنجيل، والثاني: بكفرهم بالقرآن. وللکافرين عذاب مهين﴾ أي: ذو إهانة بخلاف عذاب العاصي فإنه طهرة لذنوبه.

﴿وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله﴾ من القرآن وغيره فيعم سائر الكتب المنزلة ﴿قالوا نؤمن بما أنزل علينا﴾ أي: التوراة يكفيننا ذلك ﴿ويكفرون﴾ التواو للحال ﴿بما وراءه﴾ أي: بما سواه من الكتب كقوله تعالى: ﴿كُنْ أَبَتْنِ رَزَاةَ ذَلِكَ﴾ [المؤمنون، ٧] أي: سواه وقال أبو عبيدة: بما بعده أي: من القرآن. وقوله تعالى: ﴿وهو﴾ أي: ما وراءه ﴿الحق﴾ حال، وقوله: ﴿مصدقاً لما معهم﴾ أي: من التوراة حال ثانية مؤكدة تتضمن ردّ مقالهم فإنهم كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها ثم اعترض الله تعالى عليهم بقتل الأنبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة بقوله تعالى: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿فلم تقتلون﴾ أي: قتلتم ﴿أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين﴾ بالتوراة، والتوراة لا تسوغه بل نهتهم فيها عن قتلهم، والخطاب للموجودين في زمن نبينا ﷺ بما فعل آبائهم لرضاهم به وعزمهم عليه، قرأ نافع وحده: أنبياء الله، بالهمز في كل القرآن، والباقون بالبدل، وليس لورش إلا المدّ فقط لأنه متصل.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اخْتَدْتُمْ إِلَهَ الْجَدَلِ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (١٧) وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنشَرُونَا فِي قُلُوبِهِمُ الْغِبْلَ بِظُغْمِهِمْ قُلْ يَكْفُرْ أَتَمُرُّكُمْ بِهِمْ إِيصْنَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١٨) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ آذَانُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْتَوْتُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٩) وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٢٠) وَلَنَجْذِئَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ عَلَى حَيِّوَةٍ زَمَنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَئِذٍ أَحَدُهُمْ كَوْ يَسْمُرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْشَاهُمْ مِنْ الْعَذَابِ أَنْ يُسَمِّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ (٢١) قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِيَجْبِرِلَ فَإِنَّهُ يَكُونُ عَدُوًّا لِلَّهِ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (٢٢) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ (٢٣) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا بِبَيِّنَاتٍ وَمَا تَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ (٢٤) أَوَكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٢٥)

﴿ولقد جاءكم موسى بالبينات﴾ أي: الآيات التسع في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى بَيِّنَاتٍ مَبِينَاتٍ﴾ [الإسراء، ١٠١] واليد وفتح البحر ﴿ثم اخذتم المجل﴾ أي: إلهاً ﴿من بعده﴾ أي:

من بعد ذهابه إلى الميقات، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي: باتخاذها، حال أي: اتخذتم المعجل ظالمين بعبادته، أو بالإخلال بآيات الله، أو اعتراض أي: وأنتم عادتكم الظلم.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ على العمل بما في التوراة ﴿وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾ أي: الجبل حين امتنعتم من قبولها ليسقط عليكم، وقلنا: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ أي: بجهد واجتهاد ﴿وَاسْمِعُوا﴾ ما تؤمرون به سماع قبول ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك وقيل: سمعنا بالآذان وعصينا بالقلوب، قال أهل المعاني: إنهم لم يقولوا هذا بالستهم ولكن لما سمعوا بالآذان وتلقوه بالعصيان نسب ذلك إلى القول اتساعاً ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلَ﴾ أي: خالط حبه قلوبهم كما يتداخل الشراب أعماق البدن، وفي قلوبهم بيان لمكان الإشراب كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ثَأَرًا﴾ [النساء، ١٠].

فائدة: قال البغوي في «القصص»: إن موسى عليه الصلاة والسلام أمر أن يبرد المعجل بالمبرد ثم يذر في النهر وأمر بالشرب منه فمن بقي في قلبه شيء من حب المعجل ظهرت سحالة الذهب على شاربيه. ﴿يَكْفُرُهُمْ﴾ أي: بسبب كفرهم وذلك أنهم كانوا مجسمة أو حلولية ولم يروا جسماً أعجب منه فتمكن من قلوبهم ما سؤل لهم السامري ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿بِسْمَا﴾ أي: شيئاً بأمركم به إيمانكم. بالثورة عبادة المعجل، وإضافة الأمر إلى إيمانهم تهكم، كما قال قوم شبيب: ﴿أَصْلُوكَ تَأْتُرُكَ﴾ [مرد، ٨٧] وكذلك إضافة الإيمان إليهم في قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بعبادة المعجل.

﴿قُلْ﴾ لهم ﴿إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً﴾ أي: خاصة ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ فتمنوا الموت إن كنتم صادقين. في قولكم وذلك أن اليهود ادعوا دعوى باطلة مثل قولهم: ﴿أَنْ كَمَسْنَا السَّكَارَىٰ إِلَّا أَنْجَانَا مَقْسُودَةً﴾ [البقرة، ٨٠] ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾ [البقرة، ١١١] وقولهم: ﴿عَمَّنْ أَنْشَأَ اللَّهُ وَأَحْيَاكَوْا﴾ [المائدة، ١٨] فكذبهم الله عز وجل وألزمهم الحجة فقال: قل لهم يا محمد ذلك لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاق إليها وتمنى سرعة الوصول إلى النعيم والتخلص من الدار ذات الشوائب. كما روي عن المبشرين بالجنة رضي الله تعالى عنهم فقد كان علي رضي الله تعالى عنه يطوف بين الصفيين في غلالة فقال له ابنه الحسن: ما هكذا نرى المحاربين، فقال له: يا بني لا يبالي أبوك على الموت سقط أم عليه سقط الموت. وعن حذيفة أنه كان يتمنى الموت فلما احتضر قال: حبيب - أي: الموت - جاء على فاقة، أي: وقت حاجتي إليه. وقيل: بل أراد بالحبيب لقاء الله لا أفلح من ندم يعني على التمني أراد به أنه كان يتمنى الموت وما ندم على التمني حين جاء الموت. وقال عمار بصفين: الآن ألقى الأحبة محمداً وحزبه. وكان كل واحد من العشرة يحب الموت ويحن إليه.

روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي ﷺ قال: «لو تمنوا الموت لغص كل إنسان منهم بريقه فمات مكانه وما بقي على وجه الأرض يهودي إلا مات» (١).

تنبيه: خالصة نصيبها على الحال من الدار، أو من الضمير في خبر كان العائد إلى الدار، وتعلق بتمنوا الشرطان على أن الأول قيد في الثاني.

﴿وَلَن يَتَمَنَّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ من موجبات النار من الكفر بمحمد ﷺ وما جاء به وتحريف كتاب الله وسائر أنواع الكفر والعصيان، ولما كانت اليد العاملة مختصة بالإنسان آلة لقدرته بها عامة صنائعه ومنها أكثر منافعه عبر بها عن النفس تارة كما هنا وعن القدرة أخرى كما في قوله تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ قَوْفُ آبِيهِمْ﴾ [الفتح، ١٠] وهذه الجملة إخبار بالغيب وكان أخير به كقوله تعالى: ﴿وَكُنْ تَقَعْلُوا﴾ [البقرة، ٢٤].

فإن قلت: من أحلمك أنهم لم يتمنوا؟ أجيب: بأنهم لو تمنوا لنقل ذلك كما نقل سائر الحوادث ولكان ناقلوه من أهل الكتاب وغيرهم من أولي المطاعن في الإسلام أكثر من الذر وليس أحد منهم نقل ذلك.

فإن قيل: التمني من أعمال القلوب وهو سر لا يطلع عليه أحد فمن أين علمت أنهم لم يتمنوا؟ أجيب: بأن التمني ليس من أعمال القلوب إنما هو قول الإنسان بلسانه: ليت لي كذا، فإذا قاله قالوا: تمنى. وليت كلمة تمنّ ومحال أن يقع التحدي بما في الضمائر والقلوب ولو كان التمني بالقلوب وتمنوا لقالوا: قد تمنينا الموت في قلوبنا ولم يقل أنهم قالوا ذلك.

فإن قيل: لم يقولوه لأنهم علموا أنهم لا يصدقون أجيب: بأنه كم حكى عنهم من أشياء قالوا بها المسلمون من الاقتراء على الله وتحريف كتابه وغير ذلك مما علموا أنهم غير مصدقين فيه ولا محمل له إلا الكذب الصرف ولم يبالوا فكيف يمتنعون من أن يقولوا إنّ التمني من أفعال القلوب وقد فعلناه مع احتمال أن يكونوا صادقين في قولهم وإخبارهم عن ضمائرهم وكان الرجل يخبر عن نفسه بالإيمان فيصدق مع احتمال أن يكون كذبا لأنه أمر خفي لا سبيل إلى الاطلاع عليه ﴿والله عليهم بالظالمين﴾ أي: الكافرين فيجازيهم في ذلك فيه تهديد لهم وتنبية على أنهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم ونفيه عنهم هو لهم.

﴿ولتجدنهم﴾ اللام لام القسم والنون تأكيد القسم تقديره: والله لتجدنهم يا محمد أي: اليهود ﴿أحرص الناس على حياة﴾ هو من وجد بمعنى علم المتعدي إلى مفعولين ومفعولاه هم أحرص.

فإن قيل: لم قال على حياة بالتكثير؟ أجيب: بأنه أريد حياة مخصوصة هي فرد من أفرادها وهي الحياة المتطاولة ﴿و﴾ أحرص ﴿من الذين أشركوا﴾ أي: المنكرين البعث عليها لعلمهم بأن مصيرهم النار دون المشركين لأنكارهم له.

فإن قيل: ألم يدخل الذين أشركوا تحت الناس؟ أجيب: بيلي، ولكنهم أفردوا بالذكر؛ لأنّ حرصهم شديد وفيه توبيخ عظيم؛ لأنّ الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة وما يعرفون إلا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم فإذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقرّ بالجزاء كان حقيقاً بأعظم التوبيخ ﴿يوة﴾ يتمنى ﴿أحدهم لو يجر ألف سنة﴾ لو مصدرية بمعنى أن وهي بصلتها في تأويل مصدر مفعول، يوة يقول الله تعالى: اليهود أحرص الناس على الحياة من المجوس الذين يقولون ذلك؛ لأنّ تحية المجوس فيما بينهم عش ألف سنة ﴿وما هو﴾ أي: أحدهم ﴿يمزحزحه﴾ أي: مبعده ﴿من العذاب﴾ أي: النار وقوله تعالى: ﴿أن يجر﴾ فاعل مزحزحه أي: تعميره ﴿والله بصير بما يعملون﴾ فيجازيهم به.

وسأل عبد الله بن صوريا رسول الله ﷺ عن ينزل عليه؟ فقال: جبريل فقال: ذاك عدونا

عادانا مراراً وأشدّها أنه لما نزل على نبينا أخبرنا أن بيت المقدس سيخرجه بختنصر وأخبرنا بالحين الذي يجيء فيه فلما كان وقته بعثنا رجلاً من بني إسرائيل في طلبه ليقنتله فانطلق حتى لقيه ببابل غلاماً مسكيناً فأخذه ليقنتله فدفن عنه جبريل وقال: إن كان ربكم أمره بهلاككم فلا يسلطكم عليه وإلا فيم تقتلونهم وكبر بختنصر وقوي فتزل ﴿قل﴾ لهم ﴿من كان عدواً لجبريل﴾.

روي أنه كان لعمر رضي الله تعالى عنه أرض بأعلى المدينة وكان ممره على مدارس اليهود وكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم فقالوا: يا عمر قد أحببناك وإنا لنطمع فيك فقال: والله ما أحبكم لحبكم ولا أسألكم لأنني شاك في ديني وإنما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد ﷺ وأرى آثاره في كتابكم، ثم سألهم عن جبريل فقالوا: ذاك عدو لنا يطلع محمداً على أسرارنا وإنه صاحب كل خسف وعذاب، وميكائيل صاحب الخصب والسلام أي: السلامة، فقال عمر: وما منزلتهما من الله؟ قالوا: جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال: لئن كان كما تقولون فليسا يعدوين أي: لقرب منزلتهما عند الله ولأنتم أكفر من الحمير أي: لأن الكفر نتيجة الجهل والبلادة والحمار مثل فيهما، ومن كان عدو أحدهما فهو عدو الله تعالى ثم رجع فوجد جبريل قد سبقه بالوحي فقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية وقال عليه الصلاة والسلام: «لقد وافقك ربك يا عمر» قال عمر: لقد رأيته في دين الله بعد ذلك أصلب من الحجر^(١).

وقال مقاتل: قالت اليهود إن جبريل عدونا؛ لأنه أمر أن يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا ومعنى جبريل عبد الله، فجبر هو الله وإيل هو العبد، وقرأ حمزة والكسائي بفتح الجيم والراء وهمزة بعد الراء مكسورة ممدودة أي: بعدها ياء لفظية وقرأ شعبة كذلك إلا أنه حذف الياء بعد الهمزة وكسر الراء والباقون بكسر الجيم والراء من غير همز بعد الراء إلا أن ابن كثير فتح الجيم ومنع الصرف فيه للتعريف والمعجمة ﴿فإنه﴾ أي: جبريل ﴿نزله﴾ أي: القرآن ونحو هذا الإضمار أعني إضمار ما لا يسبق ذكره فيه فخامة لسان صاحبه حيث يجعل لفرط شهرته كأنه يدل على نفسه ويكتفي عن اسمه الصريح بذكر شيء من صفاته ﴿علي قلبك﴾ يا محمد وقوله تعالى: ﴿بإذن الله﴾ أي: بأمره حال من فاعل نزل ﴿مصدقاً﴾ أي: موافقاً ﴿لما بين يديه﴾ لما قبله من الكتب ﴿وهدي﴾ من الضلالة ﴿ويشري﴾ بالجنة ﴿للمؤمنين﴾ هذه أحوال من مفعول نزل وجواب الشرط فإنه نزل والمعنى من عادى منهم جبريل فقد خلع ريقه الإنصاف أو كفر بما معه من الكتاب بمعاداته إياك لنزوله عليك بالوحي؛ لأنه نزل كتاباً مصدقاً للكتب المتقدمة فحذف الجواب وأقيم علته مقامه، أو من عاداه فالسبب في عداوته أنه نزل عليك، وقيل: الجواب محذوف مثل فليمت غيظاً أو فهو عدو لي وأنا عدو له كما قال تعالى: ﴿من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين﴾ والمراد بمعاداة الله مخالفتة عناداً أو معاداة المقرّبين من عباده وصدور الكلام بذكره تعالى تفخيماً لشأنهم كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَئَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢].

فإن قيل: لم أفرد الملكين بالذكر مع دخولهما في الملائكة؟ أجيب: بأن ذلك لفضلهما، فكأنهما من جنس آخر وهو مما ذكر أن التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات وبأن الحاجة كانت فيهما والواو فيها بمعنى أو يعني من كان عدواً لأحد هؤلاء؛ لأن الكافر بالواحد كافر بالكل، وقدم جبريل لشرفه، وقدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع؛ لأن عداوة

فقالوا: هذا علم سليمان وأقبلوا على تعلمه ورفضوا كتب أنبيائهم وبقيت الملامة لسليمان فلم تزل هذه حالهم حتى بعث الله محمداً ﷺ وأنزل الله عليه براءة سليمان هذا قول الكلبي.

وقال السدي: كانت الشياطين تسترق السمع فيسمعون كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت وغيره فيأتون الكهنة ويخلطون بما يسمعون في كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتب الناس ذلك وفشا في بني إسرائيل أن الجن تعلم الغيب، فبعث سليمان في الناس وجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق ودفنها تحت كرسيه وقال: لا أسمع أن أحداً يقول: إن الشياطين تعلم الغيب إلا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل شيطان على صورة إنسان فأتى نفراً من بني إسرائيل فقال: هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبداً؟ قالوا: نعم قال: فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فأراهم المكان وأقام ناحية فقالوا: أدن فقال: لا ولكني هنا فإن لم تجدوه فاقتلوني وذلك أنه لم يكن أحد من الشياطين يدنو من الكرسي إلا احترق فحفروا وأخرجوا تلك الكتب قال الشيطان: إن سليمان كان يضبط الجن والإنس والشياطين والطير بهذا ثم طار الشيطان وفشا في الناس أن سليمان كان ساحراً وأخذ بنو إسرائيل تلك الكتب فلذلك أكثر ما يوجد السحر في اليهود، فلما جاء محمد ﷺ برأ الله سليمان من ذلك وأنزل تكليفاً لمن زعم ذلك ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تُلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾ إذ لم يعمل السحر وعبر عنه بالكفر ليدل على أنه كفر إذا استحله أو احتيج فيه إلى تقدم اعتقاد مكفر هذا مذهب الشافعي وعند أحمد يكفر مطلقاً ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينُ﴾ هم الذين ﴿كَفَرُوا﴾ باستعمال السحر وتدوينه، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بكسر النون من ولكن مخففة ورفع نون الشياطين والباقون بنصب النون من ولكن مشددة ونصب نون الشياطين ﴿يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ﴾ يقصدون به إغواءهم وإضلالهم والجملة حال من ضمير كفروا.

تنبيه: السحر لغة صرف الشيء عن وجهه يقال: ما سحرك عن كذا أي: ما صرفك عنه واصطلاحاً مزاوله النفوس الخبيثة لأقوال وأفعال يترتب عليها أمور خارقة للعادة.

واختلف فيه هل هو تخيل أو حقيقة؟ قال بالأول المعتزلة واستدلوا بقوله تعالى: ﴿يُضِلُّ إِلَيْهِ مِنْ مِخْرِمٍ أَنَّا تَتَى﴾ [طه، ٦٦] وقال بالثاني أهل السنة ويدل لذلك الكتاب والسنة الصحيحة، والساحر قد يأتي بفعل أو قول يتغير به حال المسحور فيمرض أو يموت منه ويفرق به بين المرء وزوجه ويحرم تعليمه أو تعلمه، قال إمام الحرمين: ولا يظهر السحر إلا على يد فاسق ولا تظهر الكرامة على يد فاسق ويحرم أيضاً تعليم أو تعلم الكهانة والتنجيم والضرب بالرمل والحصى والشعير والشعبة ويحرم إعطاء العوض أو أخذه عنها بالنصر الصريح في حلوان الكاهن^(١) والباقي بمعناه، والكاهن من يخبر بواسطة النجم عن المغيبات في المستقبل بخلاف العراف فإنه الذي يخبر عن المغيبات الواقعة كعين السارق ومكان المسروق والضالة قال في «الروضة»: ولا يغتر بجهالة من يتعاطى الرمل وإن نسب إلى علم.

(١) في الحديث أن النبي ﷺ نهى عن حلوان الكاهن. انظر: البخاري في البيوع باب ١١٣، والإجارة باب ٢٠، والطلاق باب ٥٦، والطب باب ٤٦، ومسلم في المساقاة حديث ٣٩، وأب داود في البيوع باب ٦٣، والترمذي في النكاح باب ٣٦، والطب باب ٢٣.

وأما الحديث الصحيح «كان نبي من الأنبياء يخط فمّن وافق خطه فذاك»^(١) فمعناه من علمتم موافقته له فلا بأس ونحن لا نعلم الموافقة فلا يجوز لنا ذلك. وقول البيضاوي: وأما ما يتعجب منه كما يفعله أصحاب الحيل بعمونة الآلات كالآدوية أو يريه صاحب خفة اليد فقير مذموم وتسميته سحراً على التجوّز لما فيه من الدقة؛ لأنه أي: السحر في الأصل أي. اللغة لما خفي سببه مردود بل هو مذموم أي: حرام كما صرح به النووي في «الروضة» وغيرها، وقوله تعالى: ﴿وما أنزل على الملّكين﴾ عطف على السحر أي: ويعلمونهم ما أنزل على الملّكين وقيل: عطف على ما تتلو أي: واتبعوا ما أنزل أي: ما ألهماه وتعلماه من السحر فالأنزال بمعنى الإلهام والتعليم.

قال البيضاوي: وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزاً بينه وبين المعجزة. قال: وما روي أي: في كتب السير أنهما مثلاً بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرّضا لامرأة يقال لها زهرة فحملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدت إلى السماء بما تعلمت منهما فمحكي عن اليهود ولعله من رموز الأوائل وحله أي: الرمز أو ما روي لا يخفى على ذوي البصائر اهـ.

قال شيخنا شيخ الإسلام زكريا: بأن يقال عبر عن العقل والنفس المظننة بالملّكين وعن النفس الأتارة بالسوء بالزهرة وعن مفارقتها بالموت بالصعود إلى السماء وقيل: هما رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحهما وقيل: ما أنزل نفي معطوف على ما كفر تكذيباً لليهود في هذه القصة، وقد طوّل البغوي في هذه القصة. واعتمد ما رده البيضاوي، وقال شيخنا المذكور عن شيخه ابن حجر إنّ لها طرقات تفيد العلم بصحتها فقد رواها مرفوعة الإمام أحمد وابن حبان والبيهقي وغيرهم وموقوفة على عليّ وابن مسعود وابن عباس وغيرهم بأسانيد صحيحة والبيضاوي لما استبعد ما روي ولم يطلع عليه، قال ولعله إلخ..

وقوله تعالى: ﴿ببابل﴾ ظرف أو حال من الملّكين أو الضمير في أنزل وهي بلد في سواد العراق وقوله تعالى: ﴿هاروت وماروت﴾ بدل أو عطف بيان للملّكين ومنع صرفهما للعلمية والعجمة ومن جعل ما فيما أنزل نافية أبداً هاروت وماروت من الشياطين بدل البعض وما بينهما اعتراض ﴿وما يعلمان﴾ أي: الملكان ﴿من أحد﴾ أي: أحداً ومن صلة ﴿حتى﴾ ينصحاء و﴿يقولا﴾ له ﴿إنما نحن فتنة﴾ أي: ابتلاء من الله تعالى للناس لئمتحنهم بتعليمه وأصل الفتنة الاختيار والامتحان من قولهم: فتنت الذهب والفضة إذا أذبتهما بالنار لتمييز الجيد من الرديء، وإنما وحد الفتنة لأنها مصدر والمصادر لا تثني ولا تجمع ﴿فلا تكفر﴾ بتعليمه أي: فلا تتعلمه معتقداً حله فتكفر على ما تقدّم، فإن أبى إلا التعليم علماء قيل: إنهما يقولان إنما نحن فتنة فلا تكفر سبع مرّات، قال عطاء والسّديّ فإن أبى إلا التعليم؟ قال لا: ائت هذا الرماد قبل عليه فيخرج منه نور ساطع في السماء فتلك المعرفة وينزل شيء أسود شبه الدخان حتى يدخل مسامعه وذلك غضب الله تعالى وعلى القول بأنهما رجلان فلا يعلمانه حتى يقولوا له: إنا مفتونان فلا تكن مثلنا ﴿فيتعلمون منهما﴾ الضمير لما دل عليه من أحد أي: فيتعلم الناس من الملّكين ﴿ما﴾ أي: سحراً ﴿يفترقون به بين المرء وزوجه﴾ بأن ينقض كلّاً منهما في الآخر بسبب حيلة أو تمويه كالتفت في العقد ونحو ذلك مما يحدث الله تعالى عنده الفراق ابتلاءً منه لا أنّ السحر له أثر في نفسه بدليل

(١) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٥٣٧، وأبو داود في الصلاة حديث ٩٣٠، والنسائي في السهو حديث

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ﴾ أي: السحرة ﴿بضارين به﴾ أي: السحر ﴿من أحد﴾ أي: أحداً ومن صلة ﴿إلا بأذن الله﴾ أي: إرادته؛ لأنَّ الأسباب غير مؤثرة بالذات بل بإرادته تعالى: ﴿ويتعلمون ما يضرهم﴾ في الآخرة ﴿ولا يفهمهم﴾ وهو السحر؛ لأنهم يقصدون به العمل أو لأنَّ العلم يجرّ إلى العمل غالباً ﴿ولقد﴾ اللام لام القسم ﴿علموا﴾ أي: اليهود ﴿لمن﴾ اللام لام الابتداء علقت علموا عن العمل ومن موصولة ﴿اشتراه﴾ أي: استبدل ما تتلوا الشياطين بكتاب الله تعالى ﴿ما له في الآخرة من خلاق﴾ أي: نصيب في الجنة ﴿ولبئس ما﴾ أي: شئناً ﴿شروا﴾ أي: باعوا ﴿به أنفسهم﴾ أي: الشارين أي: حظها من الآخرة أن يتعلموه حيث أوجب لهم النار ﴿لو كانوا يعلمون﴾ حقيقة ما يصيرون إليه من العذاب ما تعلموه.

وقيل: معناه لو كانوا يعملون بعلمهم فإنَّ من لم يعمل بما علم كان كمن لم يعلم.
﴿ولو أنهم﴾ أي: اليهود ﴿آمنوا﴾ بالنبّي والقرآن ﴿واتقوا﴾ عقاب الله بترك معاصيه كنيز كتاب الله تعالى واتباع السحر وجواب لو محذوف أي: لا يئبوا دَلَّ عليه ﴿لمثوبة﴾ أي: ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم وقوله تعالى: ﴿من عند الله خير﴾ خبره أي: خير مما اشتروا به أنفسهم ﴿لو كانوا يعلمون﴾ أنَّ ثواب الله تعالى خير لما آثروه عليه فجهلهم الله تعالى لترك التدبر والعمل بالعلم.

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا﴾ للنبّي ﷺ ﴿راعنا﴾ أمر من المراعاة وكانوا يقولون ذلك للنبّي ﷺ فلما سمع اليهود هذه اللفظة من المسلمين وكانت كلمة يتسابون بها عبرانية أو سريانية وهو راعنا قالوا فيما بينهم: كنا نسب محمداً سراً فأعلنوا به الآن فكانوا يأتون ويقولون: يا محمد راعنا وهم يعنون به تلك المسبة ويضحكون فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ فظن لها وكان يعرف لغتهم فقال لليهود: يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسي بيده لئن سمعنا من أحد منكم يقولها لرسول الله ﷺ لأضربن عنقه فقالوا: أولستم تقولونها فأنزل الله تعالى النهي عن ذلك لكي لا يجد اليهود بذلك سبيلاً إلى شتم رسول الله ﷺ وأمروا بما هو في معناها وهو قوله تعالى: ﴿وقولوا انظرونا﴾ أي: انظر إلينا وقيل: اسمع منا قاله مجاهد وقيل: لا تعجل علينا قاله ابن زيد ﴿واسمعوا﴾ ما تؤمرون به سماع قبول لا كسماع اليهود حيث قالوا: سمعنا وعصينا أو واسمعوا ما أمرتم به بجذ حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتهم عنه من قولكم: راعنا ﴿وللكافرين﴾ أي: الذين تهاونوا برسول الله ﷺ وسبوه ﴿عذاب أليم﴾ أي: مؤلم وهو النار.

ونزل في تكذيب جمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين ويزعمون أنهم يودّون لهم الخير.
﴿ما يوة الذين كفروا من أهل الكتاب﴾ وقوله تعالى: ﴿ولا المشركين﴾ أي: من العرب عطف على أهل الكتاب ومن للبيان؛ لأنَّ الذين كفروا جنس تحته نوعان: أهل الكتاب والمشركون كقوله تعالى: ﴿لَرْيَكِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة، ١] والمودة محبة الشيء مع تمنّيه ولذلك تستعمل في كل منهما ﴿أن ينزل عليكم من خير من ربكم﴾ فسر الخير بالوحي والمعنى أنهم يحسدونكم به وما يحبون أن ينزل عليكم من شيء منه وفسر بالعلم والنصرة والمراد به ما يعمّ ذلك كما قاله البيضاوي: ومن الأولى مزيدة للاستغراق ومن الثانية لابتداء الغاية ﴿والله يختص برحمته﴾ أي: بنبوته كما قاله عليّ رضي الله تعالى عنه ومجاهد، أو بالإسلام كما قاله ابن عباس ومقاتل ﴿من يشاء﴾ ولا يشاء إلا ما تقتضيه الحكمة ولا يجب عليه شيء وليس لأحد عليه حق ﴿والله ذو الفضل﴾ وهو ابتداء إحسانه بلا علة وقوله تعالى: ﴿العظيم﴾ فيه إشعار بأن

إتيان النبوة والإسلام من الفضل العظيم ويدل للأول قوله تعالى: ﴿إِنَّ فَضْلَهُ كَأَن يَسْتَسْقِيَ السَّرْوَةَ مِنْ تَحْتِهَا نَافِثًا مِنْ غَيْرِهِ﴾ [الإسراء، ٨٧]. ولما طعن الكفار في النسخ وقالوا: إِنَّ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ بِأَمْرٍ ثُمَّ يَنْهَاهُمْ عَنْهُ وَيَأْمُرُهُمْ بِخِلَافِهِ مَا يَقُولُ إِلَّا مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ يَقُولُ الْيَوْمَ قَوْلًا وَيَرْجِعُ عَنْهُ غَدًا كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُرْفَعُ قَالُوا لِمَا أَنتَ مُفْتَرٍ﴾ [النحل، ١٠١] نزل.

نزل: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ يَجْزِلْهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٠٦] أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾ ثُمَّ يُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَسْتَبْدِلِ الْخَطَرُ بِالْإِيمَانِ لَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٨﴾ وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسْبًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَرُوا وَاصْطَفُوا حَتَّى بَاتَى اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٠﴾ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَاتُهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَادِقُونَ ﴿١١١﴾ بَلَى مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ نَسَبَ الْفَرَسِيِّ عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَسْتَ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِمُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ وَسَمَىٰ فِي حَرَامِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا لَأَخْبِرُكَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١٤﴾

﴿ما ننسخ من آية﴾ فبين وجه الحكمة في النسخ بهذه الآية والنسخ في اللغة شيان، أحدهما: بمعنى التحويل والتقل ومنه نسخ الكتاب وهو أن يحول من كتاب إلى كتاب فعلى هذا الوجه كل القرآن منسوخ؛ لأنه نسخ من اللوح المحفوظ، والثاني: بمعنى الرفع يقال: نسخت الشمس الظل أي: ذهبت به وأبطلته فعلى هذا يكون بعض القرآن ناسخاً وبعضه منسوخاً وهو المراد من الآية وهذا على وجه:

أحدها: أن تثبت التلاوة وينسخ الحكم كآية الوصية للأقارب وآية عدة الوفاة بالحول، والثاني: أن ترفع التلاوة ويبقى الحكم كآية الرجم والثالث: أن يرفع الحكم والتلاوة كما روي: أن قوماً من الصحابة قاموا ليلة ليقرؤوا سورة فلم يذكروا منها إلا بسم الله الرحمن الرحيم فعدوا إلى النبي ﷺ فأخبروه فقال ﷺ: «اتلك سورة رفعت بتلاوتها وأحكامها»^(١) وقيل: كانت سورة الأحزاب مثل سورة البقرة فرفع أكثرها تلاوة وحكماً ثم من نسخ الحكم ما يرفع ويقام غيره مقامه كما أن القبلة نسخت من بيت المقدس إلى الكعبة، والوصية للأقارب نسخت بالميراث، وعدة الوفاة نسخت من الحول إلى أربعة أشهر وعشر ومصابة الواحد للعشرة بمصابرته للثنين. قال البيهقي: والنسخ إنما يعترض على الأوامر والنواهي دون الأخبار اهـ.

والنسخ اصطلاحاً رفع تعلق حكم شرعيّ بدليل شرعيّ ويفارق التخصيص بأن التخصيص لا

يرد إلا على متعدّد وبأنه غير مشروط بالنص بخلاف النسخ فيهما وبأنه يفيد عدم إرادة المخرج في الأصل والنسخ يفيد إرادة المنسوخ في الأصل لكن غير مستمر.

وقرأ ابن عامر: ننسخ بضمّ النون الأولى وكسر السين من أنسخ أي: نأمرك أو جبريل بنسخها والباقون بفتح النون والسين وما شرطية جازمة للنسخ متصبة به على المفعولية ﴿أو ننساها﴾ أي: نؤخرها فلا نزل حكمها ولا ترفع تلاوتها أو تؤخرها في اللوح المحفوظ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح النون الأولى وفتح السين وهمزة ساكنة بعد السين ولم يبدل هذه الهمزة أحد من السبعة وقرأ الباقون بضمّ النون وكسر السين ولا همزة بعد السين أي: ننساها أي: نمحها من قلبك، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنه نتركها لا ننسخها قال الله تعالى: ﴿سُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] أي: تركوه فتركهم وجواب الشرط ﴿نأت بخبر منها﴾ أي: بما هو أنفع لكم وأسهل عليكم وأكثر لأجركم وإن كان كلام الله كله خيراً ﴿أو مثلها﴾ في التكليف والثواب والمنفعة وتكون الحكمة في تبديلها بمثلها الاختبار ﴿ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير﴾ فيقدر على النسخ والإتيان بمثل المنسوخ وبما هو خير والآية دلت على جواز النسخ وتأخير الإنزال؛ إذ الأصل اختصاص أن وما يتضمنها بالأمور المحتملة وذلك؛ لأن الأحكام شرعت والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلاً من الله ورحمة وذلك يختلف باختلاف الأعصار والأشخاص كأسباب المعاش، فإن النافع في عصر قد يضر في غيره. واحتج بها من منع النسخ بلا بدل أو يبدل أثقل، ومن منع نسخ الكتاب بالسنة فإن الناسخ هو المأتي به بدلاً والسنة ليست كذلك، قال البيضاوي: والكل ضعيف إذ قد يكون عدم الحكم والأثقل أصلح والنسخ قد يعرف بغيره والسنة ما أتى به الله واستدل بهذه الآية المعترلة على حدوث القرآن فإن التغير والتفاوت من لوازم الحدوث وأجاب أهل السنة بأنهما من عوارض الأمور المتعلقة بها المعنى القائم بالذات القديم لا من عوارض هذا المعنى.

وقوله تعالى: ﴿ألم تعلم﴾ هنا وفيما مرّ خطاب لمنكري النسخ فالهمزة للإتكاف وقيل: خطاب للنبي ﷺ والمراد أمته فالهمزة للتقرير ﴿أن الله له ملك السموات والأرض﴾ يفعل فيهما ما يشاء ويحكم ما يريد فهو يملك أموركم ويدبرها ويجريها على حسب ما يصلحكم وهو أعلم بما يتعبدكم به من ناسخ ومنسوخ وهذا كالدليل على قوله: ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ أو على جواز النسخ، ولذلك ترك العاطف ﴿وما لكم من دون الله﴾ أي: غيره ﴿من ولي﴾ أي: ولي يحفظكم ومن صلة ﴿ولا نصير﴾ يمنع عنكم عذابه. وفرق بين الولي والنصير بأن الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أجنبيّاً عن المنصور فينبهما عموم وخصوص من وجه.

ونزل لما سأل أهل مكة النبي ﷺ أن يوسعها لهم وأن يجعل الصفا ذنباً.

﴿أم تريدون أن تسألوا رسولكم كما سئل موسى﴾ أي: سأله قومه ﴿من قبل﴾ أي: من قولهم له ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ١٥٣] وقيل قالوا له لن نؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلاً أو اتفنا بكتاب نقرؤه تنزله من السماء علينا وفجر لنا أنهاراً حتى نتبعك، وقال عبد الله بن أمية: لن نؤمن لك حتى تأتي بكتاب فيه من الله رب العالمين إلى ابن أمية، أعلم أنني أرسلت محمداً إلى الناس. وأم إما معادلة للهمزة في ألم تعلم أي ألم تعلموا أنه مالك الأمور قادر على الأشياء كلها يأمر وينهى كما أراد وتقرحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه الصلاة والسلام، وإما منقطعة والمراد أن يوصيهم بالثقة وترك الاقتراح عليه ﴿ومن يتبدل الكفر

بالإيمان ﴿أي: يأخذه بدله بترك النظر في الآيات البينات واقتراح غيرها﴾ «فقد ضلّ سواء السبيل» ﴿أي: أخطأ الطريق الحق والسواء في الأصل الوسط. وقرأ قالون وابن كثير وعاصم بإظهار قد عند الضاد حيث جاء، وأدغمها الباقون ونزل في نفر من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد: لو كنتم على الحق ما هزتم فارجعوا إلى ديننا فنحن أهدى سبيلاً منكم فقال لهم عمار: كيف نقض العهد فيكم؟ قالوا: شديد قال: فإني قد عاهدت الله أن لا أكفر بمحمد ﷺ ما عشت، فقالت اليهود: أما هذا فقد صبا، وقال حذيفة: وأما أنا فقد رضيت بالله رباً وبمحمد ﷺ نبياً وبالاسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلة وبالمؤمنين إخواناً ثم أتيا رسول الله ﷺ فأخبراه بذلك فقال: «أصبتما الخير وأفلحتما»^(١).

﴿وَدَّ﴾ ﴿أي: تمنى﴾ «كثير من أهل الكتاب» من اليهود ﴿لو يردونكم﴾ ﴿أي: يردوكم يا معشر المؤمنين فلو مصدريه بمعنى إن، فإن لو تنوب عن أن في المعنى دون اللفظ﴾ «من بعد إيمانكم كفاراً» مرتدين وقوله: ﴿حسداً﴾ مفعول له كائناً ﴿من عند﴾ ﴿أي: من تلقاء﴾ «أنفسهم» ﴿أي: لم يأمرهم الله بذلك وإنما حملتهم عليه أنفسهم الخبيثة﴾ «من بعدما تبين لهم» في التوراة ﴿الحق﴾ في شأن النبي محمد ﷺ ﴿فاعفوا﴾ عنهم أي: اتركوهم ﴿واصفحوا﴾ ﴿أي: أعرضوا عنهم فلا تجازوهم وكان هذا قبل آية القتال، ولهذا قال تعالى: ﴿حتى يأتي الله بأمره﴾ فيهم من القتال وقد أذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم.

وروي عن ابن عباس وابن مسعود أن هذا منسوخ بقوله تعالى: ﴿قَتَلُوا النَّبِيَّ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية [التوبة، ٢٩] ، وأبى النسخ جماعة من المفسرين والفقهاء واحتجوا بأن الله تعالى لم يأمر بالعفو والصفح مطلقاً وإنما أمر به إلى غاية وما بعد الغاية يخالف ما قبلها وما هذا سبيله لا يكون من باب النسخ بل يكون الأول قد انقضت مدته والآخر يحتاج إلى حكم آخر ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فهو يقدر على الانتقام من الكفار:

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ عطف على قوله: ﴿فاعفوا كأنه تعالى أمرهم بالصبر والمخالفة واللجوء إليه بالعبادة والبر﴾ ﴿وما تقدموا لأنفسكم من خير﴾ ﴿أي: طاعة كصلاة وصدقة﴾ ﴿تجدوه﴾ ﴿أي: ثوابه﴾ ﴿عند الله﴾ فيجازيكم به ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ لا يضع عنده عمل عامل.

﴿وقالوا﴾ ﴿أي: كثير من أهل الكتاب من اليهود والنصارى﴾ ﴿لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً﴾ جمع هائد كعائد وعود ﴿أو نصارى﴾ قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدي النبي ﷺ أي قالت اليهود: لن يدخل الجنة إلا اليهود ولا دين إلا دين اليهودية، وقالت النصارى: لن يدخل الجنة إلا النصارى ولا دين إلا دين النصرانية، فجمع الله بين القولين ثقة بأن السامع يرد إلى كل فريق قوله وأما من الإلباس لما علم من التعادي بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما لصاحبه ونحوه ﴿تلك﴾ ﴿أي: القولة﴾ «أمانتهم» أي: شهواتهم الباطلة التي تمنوها على الله تعالى بغير حق ﴿قل﴾ لهم يا محمد «هاتوا برهانكم» أي: حججتكم على اختصاصكم بدخول الجنة ﴿إن كنتم صادقين﴾ في دعواكم إذ كل قول لا دليل عليه فهو غير صحيح وهذا متصل بقولهم: لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى وتلك أمانتهم اعتراض وقوله تعالى:

(١) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ١/١٩.

﴿بلى﴾ إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة ﴿من أسلم وجهه لله﴾ أي: انقاد لأمره وخص الوجه؛ لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة فغيره أولى ﴿وهو محسن﴾ في عمله وقيل: مخلص وقيل: مؤمن ﴿فله أجره﴾ أي: ثواب عمله ثابتاً ﴿عند ربه﴾ لا يضيع ولا ينقص والجملة جواب من إن كانت شرطية وخبرها إن كانت موصولة والفاء فيها لتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله: بلى وحده ويحسن الوقف عليه ويصح أن يكون قوله: من أسلم فاعل فعل مقدر مثل بلى يدخلها من أسلم فلا يحسن الوقف عليه ويصح أن يكون قوله: فله أجره عند ربه كلاماً معطوفاً على يدخلها من أسلم ﴿ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ في الآخرة.

ولما قدم نصارى نجران على النبي ﷺ أتاهم أحبار اليهود فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم، فقالت لهم اليهود: ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بعيسى والإنجيل وقالت النصارى لليهود: ما أنتم على شيء من الدين وكفروا بموسى والتوراة أنزل الله تعالى.

﴿وقالت اليهود ليست النصارى على شيء﴾ أي: يعتد به وكفروا بعيسى والإنجيل ﴿وقالت النصارى ليست اليهود على شيء﴾ أي: يعتد به وكفروا بموسى والتوراة ﴿وهم﴾ أي: الفريقان ﴿يتلون الكتاب﴾ أي: المنزل عليهم، وفي كتاب اليهود تصديق عيسى، وفي كتاب النصارى تصديق موسى، والجملة حال وأل في الكتاب للجنس أي: قالوا ذلك وهم من أهل العلم والكتاب ﴿كذلك﴾ أي: كما قال هؤلاء ﴿قال الذين لا يعلمون﴾ كعبدة الأصنام، والمعطلة وهم الذين لا يثبتون الصانع وقوله تعالى: ﴿مثل قولهم﴾ بيان لمعنى ذلك أي: قال كل ذي دين ليسوا على شيء ويخهم الله تعالى على المكابرة والتشبه بالجهال.

فإن قيل: لم وبخهم وقد صدقوا فإن كلا الدينين بعد النسخ ليس بشيء أجيب: بأنهم لم يقصدوا ذلك وإنما قصد به كل فريق إبطال دين الآخر من أصله والكفر بنبيه وكتابه كما مر، مع أن ما لم ينسخ حق واجب القبول والعمل به.

تنبيه: إذا وقف حمزة وهشام على شيء فلهما أربعة وجوه: السكون، والروم، والإدغام، والروم معه وسكن حمزة قبل الهمزة بخلاف عن خلاد في الوصل وأدغم أبو عمرو الكاف في القاف بخلاف عنه ﴿فأله يحكم بينهم﴾ أي: بين الفرق الثلاثة وهم: اليهود والنصارى والذين لا يعلمون ﴿يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ من أمر الدين فيقسم لكل فريق منهم من العقاب الذي استحقه، وعن الحسن حكم الله بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار. وقرأ أبو عمرو يحكم يسكون الميم عند الباء والإخفاء بخلاف عنه.

﴿ومن أظلم﴾ أي: لا أحد أظلم ﴿ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه﴾ بالصلاة والتسبيح ﴿وسمى في خرابها﴾ بالهدم أو التعطيل هذا عام لكل من خرب مسجداً أو سعى في تعطيله وإن نزل في أهل الروم الذين خربوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير فكان خراباً إلى أن بناء المسلمون في أيام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أو في المشركين لما صدوا النبي ﷺ عام الحديبية عن البيت.

فإن قيل: قد قال مساجد الله وإنما وقع المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس أو المسجد الحرام أجيب: بأنه لا يمنع أن يجيء الحكم عاماً وإن كان السبب خاصاً كما تقول لمن آذى صالحاً ومن أظلم ممن آذى الصالحين وكما قال الله تعالى: ﴿ويل لكل همزة لمزة﴾ [الهمزة،

١١ والمنزول فيه الأخنس بن شريق ﴿أولئك﴾ أي: المانعون ﴿ما كان لهم أن يدخلوها﴾ أي: مساجد الله ﴿إلا خائفين﴾ أي: على حال التهيب وارتعاد الفرائض من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلاً أن يستولوا عليها أو يخربوها أو يمنع النبي ﷺ عنها وقال قتادة: لا يوجد نصراني في بيت المقدس إلا انتهك ضرباً وأبلغ إليه في العقوبة. وروي أنه لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متكرراً مسارقة وقيل: «نادى رسول الله ﷺ ألا لا يحجج بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان»^(١) وقيل: إن هذا خبر بمعنى الأمر أي: أخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها أحد آمناً.

واختلف في جواز دخول الكافر المسجد، فجوزه أبو حنيفة ومنعه مالك، وفرق الشافعي بين المسجد الحرام وغيره فمنع من الأول، وجوز في الثاني بشرط إذن المسلم والحاجة، وغلظ ورش اللام من أظلم بعد الظاء ﴿لهم في الدنيا خزي﴾ أي: هوان بالقتل والسبي والجزية ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ بكفرهم وظلمهم وهو النار.

ونزل لما حيرت اليهود المؤمنين في نسخ القبلة وقالوا: ليست لهم قبلة معلومة فتارة يستقبلون هذا وتارة هذا كما قاله عكرمة أو في صلاة النافلة على الراحلة في السفر حيثما توجهت به راحلته كما قاله ابن عمر.

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَثَمَّ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٢﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَدِ انْتَوَى ﴿١٣﴾ يَدْعُ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَإِذَا قَعَزَ أَمْرًا فَأَنصِتُوا يَقُولُ لَمْ يَكُنْ فَيَكُونُ ﴿١٤﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ فَتَنَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ وَلَنْ رَمَقَ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تُلَاقِيَهُمْ فَمَا يَكُنْ مِنْكَ إِلَهُ هُوَ الْمَلَكُ وَلَكِنْ انبَغَتْ أَمْوَاهُمْ بِذَلِكَ الَّذِي بَاءَهُ مِنَ الْإِلَهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أَرْثَلَيْكَ يُمُوتُونَ بِهِ وَمِنْ يَكْفُرُ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٨﴾ يَتَّبِعِ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا بِصَبْرٍ الْوَيْحَ أَنَّمَا تُعْبَذُكُمُ إِلَى قَضَائِكُمْ عَلَى الْغَالِبِينَ ﴿١٩﴾ وَأَتَقُوا يَوْمَ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ وَلَا هُمْ يُسْعَوْنَ ﴿٢٠﴾ وَلَا أَتَقَى زُيُورَ رَبِّكَ يُكَلِّمُ مَنْ يَشَاءُ قَالَ إِنِّي جَاءُوكَ لِتُؤْتِنَا سُلَاطَةً قَالَ لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الْفَاطِلِينَ ﴿٢١﴾

﴿والله المشرق والمغرب﴾ أي: ناحيتا الأرض أي: له الأرض كلها لا يختص به مكان دون مكان فإن منعتهم أن تصلوا في المسجد الحرام والأقصى فقد جعلت لكم الأرض كلها مسجداً ﴿فأينما تولوا﴾ وجوهكم أي جهة وهو الصدر في الصلاة ﴿فثم﴾ أي: هناك ﴿وجه الله﴾ أي: قبله كما قاله مجاهد، وقال الكلبي: ثم الله يعلم ويرى والوجه صلة كقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصر، ٢٨٨] أي: إلا هو ﴿إن الله واسع﴾ أي: غني يعطي من السعة يسع فضله كل شيء ﴿عليم﴾ بتدبير خلقه.

ونزل لما قالت اليهود: عزيز ابن الله، وقالت النصارى: المسيح ابن الله، وقال مشركو

(١) أخرجه البخاري في الصلاة حديث ٣٦٩، ومسلم في الحج حديث ١٣٤٧، وأبو داود في المناسك حديث ١٩٤٦، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٩١.

العرب: الملائكة بنات الله: ﴿وقالوا اتخذ الله ولداً﴾ فقال الله تعالى ردّاً عليهم: ﴿سبحانه﴾ تنزيهاً له عن ذلك فإنه يقتضي التشبيه والحاجة وسرعة الفناء وقرأ ابن عامر قالوا: بغير واو قبل القاف والباقون بالواو وقبل القاف ﴿بل له ما في السموات والأرض﴾ ملكاً وخلقاً ومن جملة ذلك العزيز والمسيح والملائكة والملكية تنافي الولدية وعبر بما تغليباً لما لا يعقل لكثرة ﴿كلّ له قانتون﴾ أي: متقادون كلّ بما يراد منه لا يمتنعون عن مشيئته وتكوينه وفي ذلك تغليب للعاقل لشرفه والآية مشعرة على فساد ما قالوه من ثلاثة أوجه الأول: قوله: سبحانه والثاني: قوله: بل له ما في السموات والأرض والثالث: كل له قانتون واحتج بها الفقهاء على أنّ من ملك ولده عتق عليه؛ لأنه تعالى نفى الولد بإثبات الملك وذلك يقتضي تنافيهما.

﴿بديع السموات والأرض﴾ أي: موجدتهما لا على مثال سبق وهذا وجه رابع يشعر بفساد ما قالوه أيضاً؛ لأنّ الوالد عنصر الولد المنفصل بانفصال مادّته عنه والله سبحانه وتعالى مبدع الأشياء كلها فاعل على الإطلاق منزّه عن الصفات فلا يكون والدّاً ﴿وإذا قضى أمراً﴾ أي: أراد إيجاد شيء وأصل القضاء إتمام الشيء قولاً كان كقوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ [الإسراء، ٢٣] أو فعلاً كقوله تعالى: ﴿فَقَضَيْنَاهُ سَبْعَ سَعَاتٍ﴾ [فصلت، ١٢] وأطلق على تعليق الإرادة الإلهية وجود الشيء من حيث إنه يوجبه ﴿فإنما يقول له كن فيكون﴾ وهذا مجاز من الكلام وتمثيل وإنما المعنى أنّ ما قضاه من الأمور وأراد كونه فإنما يكون ويدخل تحت الوجود من غير امتناع ولا توقف كما أنّ المأمور المطيع الذي يؤمر فيتمثل لا يتوقف ولا يمتنع ولا يكون منه الإباء، وفيه تقرير لمعنى الإبداع دائماً وهذا وجه خامس يشعر بفساد ما قالوه أيضاً؛ لأنّ اتخاذ الولد مما يكون بأطوار ومهلة وفعله تعالى مستغن عن ذلك، وقرأ ابن عامر بنصب النون من يكون جواباً للأمر والباقون بالرفع على معنى فهو يكون.

فإن قيل: المعدم لا يخاطب أجيب: بأنه لما قدر وجوده وهو كائن لا محالة كان كالموجود فصّح خطابه.

﴿وقال الذين لا يعلمون﴾ للنبي ﷺ وهم اليهود كما قاله ابن عباس أو النصارى كما قاله مجاهد أو مشركو العرب كما قاله قتادة ونفى عنهم العلم؛ لأنهم لم يعلموا به ﴿لولا﴾ أي: هلا ﴿يكلمنا الله﴾ كما يكلم الملائكة أو يوحي إلينا بأنك رسوله ﴿أو تأتينا آية﴾ أي: علامة مما اقترحنه على صدقك ﴿كذلك﴾ أي: كما قال هؤلاء: ﴿قال الذين من قبلهم﴾ من كفار الأمم الماضية لأنبيائهم ﴿مثل قولهم﴾ من التعتت وطلب الآيات فقالوا: أرنا الله جهرة وهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ﴿تشابهت قلوبهم﴾ أي: قلوب هؤلاء ومن قبلهم في الكفر والعناد، وفي هذا تسليّة للنبي ﷺ ﴿قد بينا الآيات لقوم يوقنون﴾ الحقائق ولا يعترفهم شبهة ولا عناد. وفيه إشارة إلى أنهم قالوا ذلك لا لخفاء في الآيات أو لطلب مزيد يقين وإنما قالوه عتواً وعناداً.

﴿إنا أرسلناك﴾ يا محمد ﴿بالحق﴾ أي: القرآن كما قاله ابن عباس كما قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِآلِ الْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ [ق، ٥] أو الإسلام وشرائعه كما قاله ابن كيسان قال تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ [الإسراء، ٨١] ﴿بشيراً﴾ أي: مبشراً من أجاب إلى ذلك بالجنة ﴿ونذيراً﴾ أي: مننراً من لم يجب إليه بالنار أي: إنما أرسلناك؛ لأن تبشّر وتنذر لا لتجبر الناس على الإيمان وهذه تسليّة لرسول الله ﷺ؛ لأنه كان يغتم ويضيق صدره لإصرارهم وتصميمهم على الكفر ﴿ولا تستل عن أصحاب الجحيم﴾ أي: النار وهم الكفار ما لهم لم يؤمنوا بعد أن بيّنت وبلغت جهدك في

دعوتهم كقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد، ٤٠] قرأ نافع: تسأل بفتح التاء وسكون اللام على النهي.

قال عطاء عن ابن عباس: وذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال ذات يوم: «ليت شعري ما فعل أبوي»^(١) فنزلت هذه الآية فهي عن السؤال عن أحوال الكفرة والاهتمام بأعداء الله تعالى لكن الخبر ضعيف والمختار أنها نزلت في كفار أهل الكتاب، وقرأ الباقر بضمة التاء واللام على النفي أي: ولست بمسؤول عنهم كما قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد، ٤٠].

﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم﴾ أي: دينهم أي: لن ترضى عنك اليهود إلا باليهودية ولا النصارى إلا بالنصرانية. وفي هذا مبالغة في إقناطه ﷺ عن إسلامهم وذلك أنهم كانوا يسألونه الهدنة ويطمعونه أنه إن أمهلهم اتبعوه فأنزل الله تعالى هذه الآية. فإنهم إذا لم يرضوا عنه حتى يتبع ملتهم فكيف يتبعون ملته؟ قال البيضاوي: ولعلمهم قالوا مثل ذلك فحكى الله تعالى ذلك عنهم ولذلك قال: ﴿قل﴾ تعليماً للجواب ﴿إن هدى الله﴾ الذي هو الإسلام ﴿هو الهدى﴾ أي: هو الذي يصح أن يسمى هدى وهو الهدى كله ليس وراءه هدى وما يدعون إلى اتباعه ما هو بهدى إنما هو أهواء ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿ولئن﴾ اللام لام القسم ﴿اتبعت أهواءهم﴾ أي: آراءهم الزائفة التي يدعونك إليها الخطاب معه ﷺ والمراد منه أمته كقوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر، ٦٥] ﴿بعد الذي جاءك من العلم﴾ أي: من الدين المعروف صحته بالبراهين الصحيحة ﴿ما لك من الله من ولي﴾ يحفظك ﴿ولا نصير﴾ بمنعك منه.

ونزل في جماعة من أهل الكتاب قدموا من الحبشة وأسلموا: ﴿الذين آتيناهم الكتاب﴾ وهو مبتدأ ﴿يتلون حق تلاوته﴾ أي: يعرفونه كما أنزل لا يحرفونه ولا يغيرون ما فيه من نعت محمد ﷺ، والجملة حال مقدرة وحق نصب على المصدر والخير ﴿أولئك يؤمنون به﴾ أي: بكتابهم دون المحرفين ﴿ومن يكفر به﴾ أي: بالكتاب المؤتى بأن يحرفه ﴿فأولئك هم الخاسرون﴾ لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم. ولما صدر قصة بني إسرائيل بالأمير بذكر النعم والقيام بحقوقها والحذر عن إضاعتها والخوف من الساعة وأحوالها في قوله تعالى: ﴿يَبْقَىٰ بُرْهَانٌ لِّكَ أَدْرُكُوا بُرْهَانِي﴾ أُنْشِئَتْ عَلَيْكَ وَأَوْفُوا بِوَعْدِي﴾ [البقرة، ٤٠] إلخ. كرر ذلك بقوله تعالى: ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين﴾ أي: عالمي زمانهم.

﴿وانقوا﴾ أي: خافوا ﴿يوماً لا تجزي﴾ أي: لا تغني ﴿نفس عن نفس﴾ فيه ﴿شيئاً ولا يقبل منها عدل﴾ أي: فداء ﴿ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون﴾ أي: يمنعون من عذاب الله وختم بالمكرر الكلام معهم مبالغة في النصيح.

تنبيه: اتفق القراء على قراءة يقبل هنا بالياء على التذكير.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ ابتلى﴾ أي: اختبر ﴿إبراهيم ربه بكلمات﴾ أي: بأوامر ونواه وابتلاء الله العباد ليس ليعلم أحوالهم بالابتلاء لأنه عالم بهم ولكن ليعلم العباد أحوالهم حتى يعرف بعضهم بعضاً. واختلفوا في الكلمات التي ابتلى الله تعالى بها إبراهيم عليه الصلاة والسلام، فقال عكرمة عن ابن عباس: هي ثلاثون من شرائع الإسلام: عشر في براءة ﴿الشَّكِينُونَ الْمَكِيدُونَ﴾ [التوبة، ١١٢]

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤٤٠/٨، والسيوطي في الدر المنثور ١/١١١، والطبري في تفسيره ٤٠٩/١، والقرطبي في تفسيره ٩٢/٢، وابن كثير في تفسيره ٢٣٤/١.

إلخ . . وعشر في الأحزاب، ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ [الأحزاب، ٣٥] إلخ . . وعشر في المؤمنين إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [المؤمنون، ٩] وفي سأل سائل إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ [المعارج، ٢٣].

وقال طائوس عن ابن عباس: ابتلاه الله تعالى بعشرة أشياء هي: الفطرة خمس في الرأس أي الشامل للوجه قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس، وخمس في الجسد تغليم الأظافر ونف الإبط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء، وفي الخير: وأن إبراهيم أول من قص الشارب وأول من اختتن وأول من قلم الأظافر وأول من رأى الشيب، فلما رآه قال: يا رب ما هذا؟ قال: الوقار قال: يا رب زدني وقاراً^(١) وقال قتادة: هي مناسك الحج أي: فرائضه وسننه كالطواف والسعي والرمي والإحرام والتحرif وغيرهن، وقال الحسن: ابتلاه بالكواكب والقمر والشمس فأحسن فيها النظر وعلم أن ربه دائم لا يزول وبالنار فصبر عليها . وبالختان وبذبح ولده وبالهجرة فصبر عليها وقال مجاهد: هي الآيات التي بعدها في قوله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ إلى آخر القصة.

وقرأ ابن عامر إبراهيم بفتح الهاء وألف بعدها جميع ما في هذه السورة وهي خمسة عشر حرفاً، وفي النساء ثلاثة أحرف وهي الأخيرة، وفي الأنعام الحرف الأخير، وفي التوبة الحرفان الأخيران، وفي إبراهيم حرف، وفي النحل حرفان، وفي مريم ثلاثة أحرف، وفي العنكبوت حرف، وفي الشورى حرف، وفي الذاريات حرف، وفي النجم حرف وفي الحديد، حرف، وفي الممتحنة الحرف الأول، فذلك ثلاثة وثلاثون حرفاً، وقرأ ابن ذكوان في البقرة خاصة بالوجهين .

وإبراهيم اسم أعجمي ولذلك كان غير منصرف وهو ابن آزر كما في سورة الأنعام وكان مولده بالسوس من أرض الأهواز وقيل: بابل وقيل: حران ولكن نقله أبوه إلى بابل أرض نمرود بن كنعان، والضمير في ربه لإبراهيم وحسن لتقدمه لفظاً وإن تأخر رتبة، لأن الشرط تقدمه لفظاً أو رتبة ﴿فأنتمن﴾ أي: أدامن نامات وقام بها حق القيام لقوله: ﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ [النجم، ٣٧] قال إني جاعلك للناس إماماً يقتدى بك في الخير وجاعل من جعل الذي له مفعولان، والإمام اسم من يؤتم به وإمامة إبراهيم عامة مؤكدة؛ إذ لم يبعث من بعده نبي إلا كان من ذريته مأموراً باتباعه ﴿قال﴾ إبراهيم ﷺ ﴿ومن ذريتي﴾ أي: أولادي اجعل أئمة يقتدى بهم في الخير ﴿قال﴾ الله تعالى: ﴿لا ينال﴾ أي: لا يصيب ﴿عهدي﴾ بالإمامة ﴿الظالمين﴾ منهم ففي ذلك إجابة إلى مطلوبه . وتنبه: على أنه قد يكون من ذريته ظلمة وإنهم لا ينالون الإمامة؛ لأنها إمامة من الله تعالى وعهد، والظالم لا يصلح لها وإنما ينالها البررة والأتقياء منهم وفيه دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل النبوة وأن الفاسق لا يصلح للإمامة وكيف يصلح لها من لا يجوز حكمه وشهادته ولا تجب طاعته ولا يقبل خبره ولا يقدم للصلاة، وقرأ حفص وحزمة عهدي بسكون الياء وفتحها الباقون، ومن سكن الياء أسقطها في الوصل لفظاً لالتقاء الساكنين .

﴿وَلَا جُنْدًا لَّيْلَتٍ مَّنَابِتِ لَيْلٍ وَأَمَّا وَابْنُ مَرْثَدٍ مِّمَّنْ وَلَقَدْ كَفَرَ مِن قَبْلُ وَفِي بَيْتِهِ لَمَنِاعٌ لِئَن يَخْرِجَهُ اللَّهُ مِنَ الدِّينِ﴾ [البقرة، ١٧٥] ﴿وَلَا قَالَ إِذْ هُوَ رَبُّكُمْ رَبِّكُمْ أَجْعَلْ هَذَا بَدَأَ مَا كَانَ فَأَنزَلَ الْفُلْجَ مِنَ السَّمَاءِ

واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى^(١)، وللشافعي في وجوبهما قولان: أرجحهما عدم الوجوب وقيل: مقام إبراهيم الحرم كله وقيل: مواقف الحج واتخاذها مصلًى أن يدعى فيها ويتقرب إلى الله تعالى.

تنبيه: من في ﴿من مقام إبراهيم﴾ للتبعض. وقيل: بمعنى في وقيل زائدة وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا بفتح الخاء بلفظ الماضي عطفاً على جعلنا أي: واتخذ الناس من مقام إبراهيم مصلًى والباقون بكسرها بلفظ الأمر ﴿وعهدنا﴾ أي: أمرنا ﴿إلى إبراهيم وإسماعيل﴾ قيل: سمي به؛ لأن إبراهيم كان يدعو الله أن يرزقه ولداً ويقول: اسمع يا إيل، وإيل هو الله فلما رزق الولد سماه به ﴿أن﴾ أي: بأن ﴿طهراً بيتي﴾ من الأوثان والأنجاس وما لا يليق به أو أخلصه ﴿للمطافئين﴾ حوله ﴿والعاكفين﴾ المقيمين عنده أو المعتكفين فيه ﴿والركع السجود﴾ جمع رাকع وساجد وهم المصلون وقرأ نافع وحشام وحفص يبي بفتح الياء والباقون بالسكون.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ قال إبراهيم رب اجعلني﴾ هذا أي: مكة أو الحرام ﴿بلداً آمناً﴾ أي: ذا أمن كقوله تعالى: ﴿فِي مِيشْكُو رَاضِيَّو﴾ [القارة، ٤٧] أو آمناً أهله كقول القائل ليل نائم ﴿وارزق أهله من الثمرات﴾ إنما دعا بذلك؛ لأنه كان بواو غير ذي زرع. وفي القصص أن الطائف كانت من مدائن الشام ياردن فلما دعا إبراهيم هذا الدعاء أمر الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام حتى قطعها من أصلها وأدارها حول البيت سبعاً ثم وضعها موضعها الآن فمنها أكثر ثمرات مكة.

وقوله تعالى: ﴿من آمن منهم بالله واليوم الآخر﴾ بذلك من أهله قاس إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه الرزق على الإمامة حيث قيده بالمؤمن كما قيدت به ﴿قال﴾ تعالى: ﴿و﴾ أرزق ﴿من كفر﴾ لأن الرزق رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الإمامة والتقدم في الدين ﴿فأتممه﴾ في الدنيا بالرزق.

وقرأ ابن عامر بسكون الميم وتخفيف التاء والباقون بفتح الميم وتشديد التاء، وأما الهمزة بعد الألف فالجميع اتفقوا على ضمها ﴿قليلاً﴾ أي: مدة حياته والكفر وإن لم يكن يسبب التمتع لكنه يسبب تقليبه بأن يجعله مقصوراً بحفظ الرزق الدنيا غير متوصل به إلى نيل الثواب ولذلك عطف عليه ﴿ثم أضطره﴾ أي: ألجئه في الآخرة ﴿إلى عذاب النار﴾ فلا يجد عنها محيصاً ﴿ويئس المصير﴾ أي: المرجع والمخصوص بالذم محذوف وهو العذاب قال مجاهد: وجد عند المقام أنا الله ذو بكة أي: صاحبها صنعتها يوم خلقت الشمس والقمر وحرمتها يوم خلقت السموات والأرض وحففتها بسيمة أملاك حثافا يأتيها رزقها مباركة لأهلها في اللحم والماء.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ يرفع إبراهيم القواعد﴾ أي: الأسس والجدل ﴿من البيت﴾ حكاية حال ماضية كأنه قال إذ كان يرفع.

فإن قلت: وأي فرق بين العبارتين؟ أجيب: بأن في إيهام القواعد وتبيينها بعد الإيهام ما ليس في إضافتها لما في الإيضاح بعد الإيهام من تفخيم شأن المبين، وقوله تعالى: ﴿وإسماعيل﴾ عطف على إبراهيم بقولان يا ﴿ربنا تقبل منا﴾ بناءً ﴿إنك أنت السميع﴾ للقول فنسمع دعاءنا ﴿العليم﴾ بالفعل فتعلم بنياتنا.

روى الرواة أَنَّ الله تعالى خلق موضع البيت قبل الأرض بألفي عام فكانت زبدة بيضاء على الماء فدحيت الأرض من تحتها فلما أهبط الله تعالى آدم إلى الأرض استوحش فشكا إلى الله تعالى فأنزل الله تعالى البيت المعمور من ياقوتة من يواقيت الجنة له بابان من زمرد أخضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال: يا آدم إني أهبطت لك بيتاً تطوف به كما يطاف حول عرشي وتصلني عنده كما يصلني حول عرشي وأنزل الحجر الأسود وكان أبيض فاسود من لمس الحيف في الجاهلية فتوجه آدم من أرض الهند إلى مكة ماشياً وقبض الله تعالى له ملكاً يدلّه على البيت فحج البيت وأقام المناسك.

قال ابن عباس: حج آدم أربعين حجة من الهند إلى مكة على رجله فكان على ذلك إلى أيام الطوفان فرفعه الله تعالى إلى السماء الرابعة يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ثم لا يعودون إليه وبعث جبريل حتى خبا الحجر الأسود في جبل أبي قبيس صيانة له من الغرق فكان موضع البيت خالياً إلى زمن إبراهيم ثم إن الله تعالى أمر إبراهيم بعدما ولد له إسماعيل وإسحاق ببناء بيت يذكر فيه اسمه تعالى فسأل الله عز وجل أن يبين له موضعه، قال ابن عباس فبعث الله له سحابة على قدر الكعبة فجعلت تسير وإبراهيم يمشي في ظلها إلى أن وافت به مكة ووقفت على موضع البيت فنودي منها إبراهيم أن ابن علي ظلها ولا تزد ولا تنقص وقيل: أرسل الله تعالى جبريل ليدله على موضع البيت فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ [الحج، ٢٦].

فبنى إبراهيم وإسماعيل البيت فكان إبراهيم بينه وإسماعيل يناوله الحجارة ولما كان له مدخل في البناء عطف عليه وقيل: كانا ينيان في طرفين أو على التناوب. قال ابن عباس: بني البيت من خمسة أجبل: طور سيناء، وطور زيتا، ولبنان وهو جبل بالشام، والجودي وهو جبل بالجزيرة، ونيبا قواعده من جبل حراء وهو جبل بمكة، فلما انتهى إبراهيم إلى موضع الحجر الأسود قال لإسماعيل: انتني بحجر حسن يكون للناس علماً فأثاء بحجر فقال: انتني بأحسن من هذا فمضى إسماعيل يطلبه فصاح أبو قبيس: يا إبراهيم إن لك عندي وديعة فخذها فأخذ الحجر الأسود فوضعه مكانه. وقيل: أول من بنى الكعبة آدم ثم اندرس من الطوفان ثم أظهره الله تعالى لإبراهيم حتى بناه وقيل: بنته الملائكة قبل آدم وقد بني إلى يومنا هذا سبع مرّات: المرّة الأولى هل كان الباني الملائكة أو آدم؟ ثم إبراهيم ثم العمالة ثم جرهم ثم قريش وقد حضر النبي ﷺ هذا البناء وكان ينقل معهم الحجارة ثم ابن الزبير في خلافته ثم الحجاج الثقفي وهو الموجود اليوم.

﴿ربنا واجعلنا مسلمين﴾ أي: متقادين مخلصين خاضعين ﴿لك﴾ والمراد طلب الزيادة في الإخلاص والإذعان ﴿و﴾ اجعل ﴿من ذريتنا﴾ أي: أولادنا ﴿أمة﴾ أي: جماعة ﴿مسلمة﴾ خاضعة منقادة ﴿لك﴾ ومن للتعبير أي: واجعل بعض ذريتنا وإنما خصنا الذرية بالدعاء؛ لأنهم أحق بالشفقة؛ ولأن أولاد الأنبياء إذا صلحوا صلح بهم الأتباع.

ألا ترى أن المتقدمين من العلماء والكبراء إذا كانوا على السداد كيف يتسبيون لسداد من وراءهم وخصا بعضهم لتقدم قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة، ١٢٤] فعلمنا أن في ذريتهما ظلمة وأن الحكمة الإلهية لا تقتضي اتفاق الناس كلهم على الإخلاص والإقبال الكلي على الله تعالى فإنه مما يشوش المعاش، ولذلك قيل: نولا الحمقى الذين صرفوا أنفسهم إلى الدنيا، لخرت الدنيا ويصح أن تكون من للتبيين كقوله تعالى: ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم﴾ [النور، ٥٥] قدم على المبين وفصل به بين العاطف وهو وار ومن والمعطوف وهو أمة كما في

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ سَمْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ وَمِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق، ١٢] وقيل: أراد بالآمة أمة محمد ﷺ. **﴿وَارِنَا﴾** عَلَّمَنَا **﴿مَنَاسِكُنَا﴾** شرائع ديننا وأعلام حجنا، والنسك في الأصل غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن المعتاد كالصيد والتمتع باللباس وغيره، والناسك العابد فأجاب الله تعالى دعاءهما وبعث لهما جبريل عليه السلام فأراهما المناسك في يوم عرفة فلما بلغ عرفات قال: عرفت يا إبراهيم قال: نعم فسمي الوقت عرفة والموضع عرفات، وقرأ ابن كثير والسوسي أرنا يسكون الراء وقرأ الدوري عن أبي عمرو باختلاس حركة الراء والباقون بالحركة الكاملة **﴿وَتَبَّ عَلَيْنَا﴾** سألته التوبة مع عصمتيهما مضمناً لأنفسهما وإرشاداً لذريتهما أو لما سلف منهما سهواً قبل النبوة **﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ﴾** لمن تاب **﴿الرَّحِيمُ﴾** به. **﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾** أي: الأمة المسلمة من ذرية إبراهيم وإسماعيل **﴿رُسُولاَ مِنْهُمْ﴾** أي: من أنفسهم.

روي أنه قيل له: قد استجيب لك وهو في آخر الزمان، فبعث الله فيهم محمداً ﷺ إذ لم يبعث من ذريتهما غير محمد ﷺ إذ لم يأت نبي من ولد إسماعيل إلا النبي ﷺ، والكل من ولد إسحاق، فهو المجاب به دعوتيهما كما قال عليه الصلاة والسلام: **﴿إِنِّي عِنْدَ اللَّهِ مَكْتُوبٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَإِنَّ آدَمَ لَمُنْجِدٌ فِي طَبْعِهِ، وَسَأَخْبِرُكُمْ بِأَوَّلِ أَمْرِي أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَيُشْرَى عِيسَى وَرُؤْيَا أُمِّي الَّتِي رَأَتْ حِينَ وَضَعْتَنِي وَقَدْ خَرَجَ لَهَا نُورُ أَضَاءَاتِ لَهُ قُصُورِ الشَّامِ﴾**^(١) وأراد بدعوة إبراهيم هذا.

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كل الأنبياء من بني إسرائيل إلا عشرة: نوح وهود وشعيب وصالح ولوط وإبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ومحمد ﷺ وعليهم أجمعين **﴿يَتْلُو﴾** أي: يقرأ **﴿عَلَيْهِمْ آيَاتُكَ﴾** القرآن ويبلغهم ما يوحى إليه من دلائل التوحيد والنبوة **﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾** أي: القرآن **﴿وَالْحِكْمَةَ﴾** أي: ما تكمل به نفوسهم من المعارف والأحكام، وقال ابن قتيبة: هي العلم والعمل ولا يكون الرجل حكيماً حتى يجمعهما.

وقال أبو بكر بن دريد: كل كلمة وعظمتك أو دعتك إلى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهي حكمة، وقيل: هي فهم القرآن، وقيل: الفقه في الدين، وقيل: السنة **﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾** أي: يطهرهم من الشرك وقيل: يشهد لهم يوم القيامة بالعدالة إذ شهدوا هم للأنبياء بالتبليغ والتعديل **﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾** الذي لا يقهر ولا يغلب على ما يريد، وفيل: هو الذي لا يوجد مثله وقيل: هو المنيع الذي لا تناله الأيدي ولا يصل إليه شيء **﴿الْحَكِيمُ﴾** في صنعه.

﴿وَمِنْ﴾ أي: لا **﴿يَرْغُبُ﴾** أحد **﴿عَنِ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾** فيتركها لظهورها ووضوحها **﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾** أي: جهل أنها مخلوقة لله تعالى يجب عليه عبادته، وذلك أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجر إلى الإسلام فقال لهما: قد علمتما أن الله عز وجل قال في التوراة: **﴿إِنِّي بَاعْتُ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ نَبِيًّا اسْمُهُ أَحْمَدُ، فَمَنْ آمَنَ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَى وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِهِ فَهُوَ مَلْعُونٌ، فَاسْلُمَ سَلْمَةُ وَأَبَى مَهَاجِرُ أَنْ يَسْلُمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ قَالَهُ الْبَيْضَاوِيُّ وَغَيْرُهُ﴾**.

قال السيوطي: لم أقف على ذلك في شيء من كتب الحديث ولا التفاسير المسندة والمثبت مقدم على غيره وقد جاء: من عرف نفسه فقد عرف ربه. وفي الأخبار أن الله أوحى إلى داود عليه

الصلاة والسلام: اعرف نفسك واعرفني فقال: يا رب كيف أعرف نفسي وأعرفك؟ فأوحى الله تعالى إليه: اعرف نفسك بالضعف والعجز والفناء واعرفني بالقوة والبقاء، وهذا معنى من عرف نفسه فقد عرف ربه ﴿ولقد اصطفيناه﴾ أي: اخترناه ﴿في الدنيا﴾ بالرسالة والخلة ﴿وإنه في الآخرة لمن الصالحين﴾ الذين لهم الدرجات العلى وفي هذا حجة وبيان لخطأ من رغب عن ملته؛ لأن من جمع الكرامة عند الله في الدارين وكان مشهوداً له بالاستقامة والصلاح يوم القيامة كان حقيقاً بالاتباع لا يرغب عنه إلا سفيه أو متسفه أذل نفسه بالجهل والإعراض عن النظر.

تنبيه: قال الحسين بن الفضل: في الآية تقديم وتأخير تقديره ولقد اصطفيناه في الدنيا والآخرة وإنه لمن الصالحين.

وقوله تعالى: ﴿إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين﴾ إنما ظرف لاصطفيناه أي: اخترناه في ذلك الوقت، وإما منصوب بإضمار اذكر كأنه قال: اذكر ذلك الوقت ليعلم أنه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم وأنه نال ما نال بالمبادرة إلى الإذعان وإخلاص السر حين دعاه ربه فكانه قال له كما قال عطاء: أسلم نفسك إلى الله عز وجل وفوض أمرك إليه قال: أسلمت أي: فوضت، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: وقد حقق ذلك حيث لم يستعن بأحد من الملائكة حين ألقى في النار.

﴿ووصى بها﴾ أي: بالملة المتقدمة ذكرها أو بأسلمت على تأويل الكلمة أو الجملة وقيل: بكلمة الإخلاص وهي لا إله إلا الله، وقرأ نافع وابن عامر وأوصى بسكون الواو الثانية وهمزة مفتوحة بين الواوين، والباقون بواوين مفتوحتين ولا همزة بينهما وهذا أبلغ قال الزجاج: لأن أوصى يصدق بالمرة الواحدة، ووصى لا يكون إلا لمرات كثيرة، وأمال ورش بين بين، وحمزة والكسائي محضة، والباقون بالفتح.

وقوله تعالى: ﴿إبراهيم بنه﴾ قال مقاتل: وهم أربعة: إسماعيل وإسحق ومدين ومدان، وقد ذكر غير مقاتل أنهم ثمانية وقيل: أربعة عشر ﴿و﴾ وصى بها أيضاً ﴿يعقوب﴾ بنه وهم اثنا عشر: روبيل وشمعون ولاوا ويهوذا ويشئوخور وزبولون وودان ويفتوني وكودا وأوشير وبنيامين ويوسف وسمي بذلك؛ لأنه والعيس كانا توءمين فتقدم عيس في الخروج من بطن أمه وخرج يعقوب عقبه، وقوله تعالى: ﴿يا بني﴾ على إضمار القول عند البصريين متعلق بوصى عند الكوفيين ﴿إن الله اصطفى لكم الدين﴾ أي: دين الإسلام الذي هو صفوة الأديان لقوله تعالى: ﴿فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون﴾ نهى عن ترك الإسلام وأمر بالثبات عليه إلى مصادفة الموت، وعن الفضيل بن عياض أنه قال: إلا وأنتم مسلمون أي: محسنون بربكم الظن لما روى جابر رضي الله عنه أنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ قبل موته بثلاثة أيام يقول: «لا يموتن أحد إلا وهو يحسن الظن بربه»^(١).

ولما قالت اليهود للنبي ﷺ: ألسنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية نزل: ﴿أم كنتم شهداء﴾ جمع شهيد بمعنى الحاضر أي: ما كنتم حاضرين وقول الأسيوطي: لم أنف على ذلك فيه ما مرّ ﴿إذ حضر يعقوب الموت﴾ أي: حين احتضر وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٢٨٧٧، وأبو داود في الجنائز حديث ٣١١٣، وابن ماجه في الزهد حديث

بتخفيف الهمزة الأولى وتسهيل الثانية بين الهمزة والياءون بتحقيقهما وقوله تعالى: ﴿إِذْ﴾ بدل من إذ قبله ﴿قَالَ لَبِئْسَ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي﴾ أي: بعد موتي أي: أي شيء تعبدونه أراد به تقريرهم على التوحيد والإسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات فليس الاستفهام على حقيقته قال عطاء: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَقْبِضْ نَبِيًّا حَتَّى يَخِيرَهُ بَيْنَ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ فَلَمَّا خِيرَ يَعْقُوبُ قَالَ: أَنْظِرْنِي حَتَّى أَسْأَلَ وَلَدِي وَأَوْصِيَهُمْ فَفَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ بِهِ فَجَمَعَ وَلَدَهُ وَلَدَهُ وَقَالَ لَهُمْ: قَدْ حَضَرَ أَجَلِي فَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي؟ ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ﴾ وقوله تعالى: ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ عطف بيان لأبائك وجعل إسماعيل وهو عمه من جملة آيائه تغليظاً للأب إسحاق والجذر إبراهيم أو لأن العم أب والخالة أم لا لخراطهما في سلك واحد وهو الأخوة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «عم الرجل صنو أبيه»^(١) أي: لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنو النخلة وقال في العباس: «هَذَا بَقِيَّةُ آبَائِي»^(٢) وقال: «رَدُّوا عَلَيَّ أَبِي فَإِنِّي أَخْشَى أَنْ تَفْعَلَ بِي قَرِيشٌ مَا فَعَلْتَ ثَقِيفٌ بِمَعْرُوفِ بْنِ مَسْعُودٍ»^(٣) وقوله تعالى: ﴿إِلَهُهَا وَاحِدًا﴾ بدل من إله آبائك كقوله تعالى: ﴿وَالْقَائِمُ﴾^(٤) نَائِبُهُ كَذِبُهُ ﴿الْمَلِكُ﴾ ١٩ وقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ حال من فاعل نعبد أو من مفعوله أو منهما وأم مقطوعة ومعنى الهمزة فيه للإنكار أي: لم يحضروه وقت موته فكيف يتسبون إليه ما لا يليق به أو متصلة بمحذوف تقديره أكنتم غائبين أم كنتم شهداء. وقيل: الخطاب للمؤمنين بمعنى ما شهدتم ذلك وإنما حصل لكم العلم به من طريق الوحي.

﴿ذَلِكَ أَمْرٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْصَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٥) وَقَالُوا كُفُّوا هَؤُلَاءِ أَوْ نَصْرُهُمْ يَنْتَدُوا قُلْ بَلْ يَلَهُ الْإِزْهَارُ حَيَاتًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُسْرِكِينَ^(٦) قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَّا الْإِزْهَارُ وَالْإِسْمَاعِيلُ وَالْحَقُّ وَيَقُوبُ وَالْأَسْبَاطُ وَمَا أَوْفَى مَوْثِقِي وَيَسَى وَمَا أَوْفَى الْيَتِيمِ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَتَحْنُ لَمْ تُسَلِّطُوا^(٧) فَإِنْ آمَنُوا بِبَيْتِي مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ آمَنُوا وَلَوْ لَا فَالْمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ لَسَيُكَفِّرُ اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ الْكَاسِي^(٨) سِبْغَةُ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ مِزْجَةً وَتَحْنُ لَمْ عَقِدُونَ^(٩) قُلْ أَتَمَكَّنُونَنِي بِاللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَكَا آمَنَّا وَلَكُمْ آمَنَّا وَلَكُمْ آمَنَّا وَلَكُمْ آمَنَّا وَلَكُمْ آمَنَّا^(١٠) أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ الْإِزْهَارَ وَالْإِسْمَاعِيلَ وَالْحَقُّ وَيَقُوبُ وَالْأَسْبَاطُ كَانُوا هَؤُلَاءِ أَوْ نَصْرُهُمْ قُلْ هَؤُلَاءِ أَهْلُكُمْ أَمْ أَهْلُكُمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ عِنْدَ رَبِّكَ وَاللَّهُ يَبْغِي عَنَّا تَسْلُونَ^(١١) ذَلِكَ أَمْرٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْصَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْلَمُونَ^(١٢)

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ والإشارة إلى الأمة المذكورة التي هي إبراهيم ويعقوب وبنوهما الموحدون، وأنت لتأنيث خبره وهو «أمر قد خلت» أي: سلفت وقوله تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ أي: من العمل جزاءه استئناف «ولكم» الخطاب لليهود «ما كسبتم» والمعنى أن أحدا لا ينفعه كسب غيره متقدماً كان أو متأخراً فكما أن أولئك لا ينفعهم إلا ما اكتسبوا فكذلك أنتم لا ينفعكم إلا ما كسبتم وذلك أنهم افتخروا بأبائهم، ونحوه قول رسول الله ﷺ: «يا بني هاشم لا يأتيني

(١) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ١١، وأبو داود في الزكاة باب ٢٢، والترمذي في المناقب باب ٢٨، وأحمد في المسند ٩٤/١، ٣٢٢/٢، ١٦٥/٤.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٣) أخرجه بنحوه ابن أبي شيبة في المصنف ٤٨٤/١٤، والمصنف الهندي في كثر العمال ٣٠١٩٥، ٣٩٦٥٥.

الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم»^(١) «ولا تسئلون عما كانوا يعملون» كما لا يسئلون عن عملكم والجملة تأكيد لما قبلها .

«وقالوا» أي : أهل الكتاب «كونوا هوداً أو نصارى» أي : قالت اليهود : كونوا هوداً وقالت النصارى : كونوا نصارى فألو للتفصيل . قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما : نزلت في رؤوس يهود المدينة وفي نصارى نجران وذلك أنهم خاصموا المسلمين في الدين كل فرقة تزعم أنها أحق بدين ، فقالت اليهود : نبينا موسى أفضل الأنبياء وكتابنا التوراة أفضل الكتب وديننا أفضل الأديان ، وكفرت يعيسى والإنجيل وبمحمد والقرآن . وقالت النصارى : نبينا عيسى أفضل الأنبياء وكتابنا الإنجيل أفضل الكتب وديننا أفضل الأديان ، وكفرت بمحمد ﷺ والقرآن وقال كل من الفريقين للمؤمنين : كونوا على ديننا فلا دين إلا ذاك ، وقوله تعالى : «تهتدوا» جواب الأمر وهو كونوا . قال الله تعالى : «قل» لهم يا محمد «بل» تتبع «ملة إبراهيم» وقال الكسائي : وهو نصب على الإغراء كأنه يقول : اتبعوا ملة إبراهيم ، وقيل معناه بل تكون على ملة إبراهيم فحذف على فصار منصوباً وقوله تعالى : «حقيقاً» حال من المضاف إليه كقولك : رأيت وجه هند قائمة لكن هذا جزء حقيقة وملة كالجزم والحنيف المائل عن كل دين باطل إلى دين الحق وقوله تعالى : «وما كان من المشركين» تعريض لأهل الكتاب وغيرهم ؛ لأن كلاً منهم يدعي اتباع إبراهيم وهو على الشرك .

«قولوا آمنا بالله» خطاب للمؤمنين وقول «الكشاف» : ويجوز أن يكون خطاباً للكافرين أي : قولوا لتكونوا على الحق ولا فأنتم على الباطل وكذلك قوله تعالى : «قل بل ملة إبراهيم» يجوز أن يكون على تأويل اتبعوا ملة إبراهيم أو كونوا أهل ملته يرده قوله تعالى : «فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنُتُمْ بِهِ» [البقرة، ١٣٧] «وما أنزل إلينا» أي : من القرآن وإنما قدم ذكره ؛ لأنه أول الكتب بالنسبة إلينا أو لأنه سبب للإيمان بغيره «وما أنزل إلى إبراهيم» من الصحف العشرة «وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط» جمع سبط وهو الحافد وكان الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما سبطي رسول الله ﷺ والمراد حفدة يعقوب أو أبناؤه وذرايعهم فإنهم حفدة إبراهيم وإسحق .

فإن قيل . الصحف إنما أنزلت على إبراهيم أجيب : بأنهم لما كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها كانت أيضاً منزلة إليهم كما أن القرآن منزل إلينا «وما أوتي موسى» من التوراة «وما أوتي عيسى» من الإنجيل .

فإن قيل : لم أفرد التوراة والإنجيل بحكم أبلغ وهو الإيتاء ؛ لأنه أبلغ من الإنزال لكونه مقصوداً منه ولم يقل والأسباط وموسى وعيسى أجيب : بأن أمرهما بالإضافة إلى موسى وعيسى مغاير لما سبق والنزاع وقع فيهما فلهذا أفردا بالذكر «وما أوتي» أي : أعطى «النبيون» أي : المذكورون «من ربهم» من الكتب والآيات ، وقرأ نافع بالهمزة ، والباقون بالياء ، ولورش في الهمز المد والتوسط والقصر «لا نفرق بين أحد منهم» كاليهود والنصارى فنؤمن ببعض ونكفر ببعض بل نؤمن بجميعهم .

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي .

فإن قيل: كيف صح إضافة بين إلى أحد وهو مفرد؟ أجيب: بأنه في معنى الجماعة وعمله السعد التفازاني بأنه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث قال: ويشترط أن يكون استعماله مع كلمة كل أو في كلام غير موجب ﴿ونحن له﴾ أي: الله ﴿مسلمون﴾ أي: مذعنون أي: مخلصون.

روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا»^(١) الآية.

وقوله تعالى: ﴿فإن آمنوا﴾ أي: اليهود والنصارى ﴿بمثل ما آمتم به فقد اعتدوا﴾ من باب التعجيز والتبكيث كقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا سُورَةَ بْنِ لُحْيَةَ﴾ [البقرة، ٢٣] لأن دين الحق واحد لا مثل له وهو دين الإسلام قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عِزَّ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران، ٨٥] وأما أن مثل صلة أي: آمنوا بما آمتم به كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى، ١١] أي: ليس كهو شيء وكما في قوله تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى نِسَائِهِ﴾ [الأحاف، ١٠] أي: عليه وقيل: الباء صلة كما في قوله تعالى: ﴿وَهَزَيْتَ إِلَيْهِ يَمْنَعُ أَنْتَلُو﴾ [مريم، ٢٥] وقيل: معناه فإن آمنوا بكتابكم كما آمتم بكتابهم فقد اعتدوا.

﴿وإن تولوا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان به ﴿فلنما هم في شقاق﴾ أي: في خلاف ومنازعه معكم يقال شاق مشاقفة إذا خالف كان كل واحد من المتخالفين يحرص على كل ما يشق على صاحبه ﴿فسيكفيكمهم الله﴾ يا محمد شقاقهم في ذلك تسلية وتسكين للمؤمنين ووعد لهم بالحفظ والنصر على من عاداهم وقد كفاه إياهم بقتل بني قريظة ونفي بني النضير وضرب الجزية على اليهود والنصارى وقوله تعالى: ﴿وهو السميع العليم﴾ إما من تمام الوعد بمعنى أنه يسمع أقوالكم ويعلم إخلاصكم وهو مجازيكم لا محالة، وإما وعيد للمعرضين بمعنى أنه يسمع ما يبدون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه ولا مانع من حمل الكلام على الوعد والوعيد معاً.

﴿صبغة الله﴾ أي: دينه الذي فطر الناس عليه بظهور أثره على صاحبه كالصبغ للثوب أو للمشاكلة، فإن النصارى كانوا إذا ولد لهم ولد وأتى عليه سبعة أيام غمسوه في ماء لهم أصفر يقال له المعمودية ويقولون هو تطهير لهم مكان الختان، فإذا فعلوا به ذلك قالوا: الآن صار نصرانياً حقاً، فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم: قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالإيمان صبغة لا مثل صبغتكم، وطهرنا به تطهيراً لا مثل تطهيركم، أو يقول المسلمون: صبغنا الله بالإيمان صبغة ولا نصبغ صبغتكم وهو مصدر مؤكد لآمنا ونصبه بفعل مقدر أي: صبغنا الله تعالى وقيل: نصب على البدل من ملة إبراهيم وقيل: نصب على الإغراء ﴿ومن﴾ أي: لا أحد ﴿أحسن من الله صبغة﴾ أي: لا صبغة أحسن من صبغته أي: لا دين أحسن من دينه وصبغة تمييز وقوله تعالى: ﴿ونحن له عابدون﴾ عطف على آمنا بالله قال الزمخشري: وهذا العطف يرد قول من زعم أن صبغة الله بدل من ملة إبراهيم أو نصب على الإغراء بمعنى عليكم صبغة الله لما فيه من فك النظم وإخراج الكلام عن التثامه واتساقه وانتصابها على أنها مصدر مؤكد هو الذي ذكره سيويه^(٢):

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٤٨٥.

(٢) يروى البيت بتمامه:

والقول: ما قالت حذام. اهـ.

نعم إن قدر قولوا في ﴿وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾ معطوفاً على الزموا بتقدير الإغراء أو اتبعوا ملة إبراهيم بتقدير البذل لم يلزم ما قاله . ولما قالت اليهود للمسلمين : نحن أهل الكتاب الأول ، وقبلتنا أقدم ولم تكن الأنبياء من العرب ؛ لأنهم عبدة الأوثان ولو كان محمد نبياً لكان منا ؛ لأننا أهل الكتاب .

نزل ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿أتُحَاجُّونَنَا﴾ أي: تجادلوننا أو تخاصموننا ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ أي: في شأنه أن
اصطفى النبي ﷺ من العرب دونكم ويقولون: لو أنزل الله على أحد لأنزل علينا وترون أنكم أحق
بالنبوة منا ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ نشترك جميعاً في أننا عباده، وهو يصيب برحمته وكرامته من يشأ من
عباده هم فوضى في ذلك لا يختص به عجمي دون عربي إذا كان أهلاً للكرامة ﴿وَلَنَا أَعْمَالُنَا﴾
نجازي بها ﴿وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ تجازون بها أي: كما أن لكم أعمالاً يعتبرها الله في إعطاء الكرامة
ومنعها فنحن كذلك، فالعمل هو أساس الأمر وبه العبرة ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ﴾ في الدين والعمل
دونكم فنحن أولى بالاصطفاء فلا تستبعدوا أن يؤول أهل إخلاصه لكرامته بالنبوة والهمزة للإنكار،
والجمل الثلاث أحوال، وقرأ أبو عمرو بإدغام النون في اللام بخلاف عنه وله فيه الروم والإشمام.
وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ﴾ قرأه ابن عامر وحفص عن عاصم وحمزة والكسائي بـلَاء،
والباقون بالياء على الغيبة، فعلى القراءة الثانية أم منقطعة والهمزة للإنكار، وعلى القراءة الأولى
يحتمل أن تكون معادلة للهمزة في أتحاجوننا بمعنى أيّ الأمرين تأتون المحاجة وإدعاء اليهودية
والنصرانية على الأنبياء في قولكم: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا
أَوْ نَصَارَى قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾ الله أعلم، وقد نفى الله تعالى الأمرين عن
إبراهيم بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ هَيْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران، ٦٧] واحتج
تعالى على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلْنَاهُ إِلَّا مِثْقَالَهُ مِنَ الْوِزْنِ وَالْإِنجِيلَ إِلَّا مِثْقَالَهُ مِنَ الْوِزْنِ﴾ [آل عمران، ٦٥]
والمذكورون معه تبع له، فهم أتباعه في الدين وفاقاً.

﴿ومن﴾ أي: لا أحد ﴿أظلم ممن كنتم﴾ أي: أخفى عن الناس ﴿شهادة عنده﴾ كائنة ﴿من الله﴾ أي: شهادة الله تعالى لإبراهيم بالحقيقة والبراءة عن اليهودية والنصرانية وهم أهل الكتاب؛ لأنهم كتبوا هذه الشهادة وكتبوا شهادة الله تعالى لمحمد بالنبوة في كتبهم وغيرها، ومن للابتداء كما في قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة، ١] أي: شهادة كائنة من الله، فمن الله صفة لشهادة وقوله تعالى: ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ تهديد لهم.

وقوله تعالى: ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾ تكرر للعبادة في التحذير والزجر عما استحکم في الطباع من الاقتدار بالآباء والانتقال عليهم وقيل: الخطاب فيما سبق لهم، وفي هذه الآية لنا تحذيراً عن الاقتداء بهم وقيل: المراد بالامة في الاول الأنبياء، وفي الثاني أسلاف اليهود والنصارى.

﴿١٦﴾ سَيَبْقَوُا السُّبُهَاءَ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْتُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الْبَقَاؤَ عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِنَّ صِرْطَ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٧﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ

إذا قالت حذام فصدقوها فإن القول ما قالت حذام
والبيت من الوافر، وهو للجيم بن صعيب في العقد الفريد ٣/ ٣٦٦، ولسان العرب (رقش).

شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِصَّةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنُعَلِّمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ اٰمَنَاتِكُمْ اِنَّ اِلٰهَكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۚ قَدْ رَآى نَقْلَبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ فَلَوْلَا نَسْتَاكُ وَبَلَدُ رَمَضَانَ قَوْلَ وَجْهَكَ شَعَرَ التَّسْمِيَةِ الْحَرَامِ وَبَحِثْ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجْهَكُمْ سَطَرُوا وَإِنَّ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكَيْتَ لَيَفْلَحُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿٧٤﴾ وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكَيْتَ بِكُلِّ آيَةٍ مَّا تَبِعُوا قَوْلَكَ وَمَا أَنْتَ بِسَالِحٍ لِّمَنْ يُنْفِكُهُمْ وَمَا يَفْعَلُ عَمَّا يَفْعَلُونَ بَعِثْ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَمْرِ الْإِلَهِمْ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الْفُلُوكِ ﴿٧٥﴾ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ لَكُنْتَ تَعْرِفُونَهُمْ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ قَرِيبًا مِنْهُمْ لَيَكُونُوا لَآلِئًا ﴿٧٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْتَرِينَ ﴿٧٧﴾ وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّئُهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِنَّ مَا تَكُونُوا يَأْتِي بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٨﴾

﴿سيقول السفهاء﴾ أي: الجاهل الذين خفت أحلامهم ﴿من الناس﴾ وهم اليهود؛ لكرهتهم التوجه إلى الكعبة وأنهم لا يرون النسخ ﴿ما ولاهم﴾ أي: أي شيء صرف النبي والمؤمنين ﴿عن قبلتهم التي كانوا عليها﴾ وهي بيت المقدس وقيل: هم المنافقون لحرصهم على الطعن والاستهزاء، وقيل: المشركون قالوا: قد تردّد على محمد أمره واشتاق إلى مولده وقد توجه نحو بلدكم وهو راجع إلى دينكم والإتيان بالسبب الدالة على الاستقبال من الإخبار بالغيب.

فإن قيل: ما فائدة الإخبار بذلك قبل وقوعه أجيب: بأن فائدة توطين النفس وإعداد الجواب، فإن مفاجأة المكروه أشدّ والعلم به قبل وقوعه أبعد عن الاضطراب إذا وقع وقبل الرمي يراش السهم، والقبلة في الأصل الحالة التي عليها الإنسان مأخوذة من الاستقبال، وصارت عرفاً للمكان المتوجه نحوه للصلاة قال الله تعالى ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿الله المشرق والمغرب﴾ أي: الجهات كلها ملكاً والخلق عبيده لا يختص به مكان دون مكان بخاصة ذاتية تمنع إقامة غيره مقامه وإنما العبرة بامثال أمره لا بخصوص المكان فيأمر بالتوجه إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه ﴿بهدي من يشاء﴾ هدايته ﴿إلى صراط﴾ أي: طريق ﴿مستقيم﴾ وهو ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من توجيههم تارة إلى بيت المقدس وأخرى إلى الكعبة.

وقوله تعالى: ﴿وكذلك﴾ الكاف فيه للتشبيه أي: كما اخترنا إبراهيم وذريته واصطفيناكم ﴿جعلناكم﴾ يا أمة محمد ﴿أمة وسطاً﴾ أي: خياراً عدولاً قال تعالى: ﴿قَالَ أَوْسَطُكُمْ﴾ [القلم، ٢٨] أي: خيرهم وأعدلهم، وخير الأشياء أوسطها لا إفراطها ولا تفريطها؛ لأن الإفراط المجاوزة لما لا ينبغي والتفريط التقصير عما ينبغي كالجود بين الإسراف والبخل والشجاعة بين التهور وهو الوقوع في الشيء بقلة مبالاة وبين الجبن؛ لأن الأفراد يتسارع إليها الخلل والأوساط محمية محفوظة.

روي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أنه قال: «قام فينا رسول الله ﷺ يوماً بعد العصر فما ترك شيئاً إلى يوم القيامة إلا ذكره في مقامه ذلك حتى إذا كانت الشمس على رؤوس النخل وأطراف الحيطان فقال: أما إنه لم يبق من الدنيا فيما مضى منها إلا كما بقي من يومكم هذا ألا وإن هذه الأمة توفى سبعين أمة هي أخيرها وأكرمها على الله عز وجل»^(١) وقوله تعالى:

﴿تَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ أي: يوم القيامة أن رسلهم بلغتهم ﴿وَيَكُونِ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ أي: يزيحكم ويشهد بعد التكم علة للجعل أي: لتعلموا بالتأمل فيما نصب لكم من الحجج وأنزل عليكم من الكتاب أنه تعالى ما يخل على أحد ولا ظلم بل أوضح السبل وأرسل الرسل، فبلغوا ونصحو ولكن الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات والإعراض عن الآيات، فتشهدون بذلك على معاصريكم وعلى الذين قبلكم وبعدهم.

روي أن الله تعالى يجمع الأولين والآخرين في صعيد واحد، ثم يقول لكفار الأمم: ألم يأتكم نذير، فينكرون ويقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير، فيطالب الله تعالى الأنبياء بالبينه على أنهم قد بلغوا وهو أعلم، فيؤتى بأمة محمد ﷺ، فيشهدون فتقول الأمم من أين علموا أنهم قد بلغوا، وإنما أتوا بعدنا فتسأل هذه الأمة، فيقولون علمنا ذلك بإخبار الله تعالى في كتابه الناطق، على لسان نبيه الصادق، فيؤتى بمحمد ﷺ فيسأل عن حال أمته، فيزيههم ويشهد بعد التهم وذلك قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء، ٤١].

فإن قيل: هلا قيل لكم شهيداً إذ شهادته لهم لا عليهم أجيب: بأن الشهيد لما كان كالرقيب والمهيمن على المشهود له جيه بكلمة الاستعلاء ومنه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [المجادلة، ٦].

فإن قيل: لم أخرت صلة الشهادة أولاً وقدّمت آخرها أجيب: بأن الغرض في الأول إثبات شهادتهم على الأمم، وفي الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيداً عليهم ﴿وما جعلنا﴾ أي: صيرنا لك ﴿الْقِبْلَةَ﴾ الآن وقوله تعالى: ﴿الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا﴾ ليس بصفة للقبة إنما هو ثاني مفعولي جعل أي: وما جعلنا القبة الجهة التي كنت عليها أولاً وهي الكعبة وكان ﷺ يصلي إليها، فلما هاجر أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس تألفاً لليهود فصلّى إليها ستة أو سبعة عشر شهراً ثم حوّل إلى الكعبة ﴿إلا لنعلم من يتبع الرسول﴾ فيصدّه ﴿ممن ينقلب على عقبيه﴾ أي: يرجع إلى الكفر شكاً في الدين وظناً أن النبي في حيرة من أمره، وفي الحديث: «أَنَّ الْقِبْلَةَ لَمَّا حَوَّلَتْ ارْتَدَّ قَوْمٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْيَهُودِيَّةِ وَقَالُوا: رَجِعْ مُحَمَّدٌ إِلَى دِينِ آبَائِهِ»^(١).

فإن قيل: كيف قال الله تعالى لنعلم وهو عالم بالأشياء كلها أجيب: بأنه أراد به علم ظهور وهو العلم الذي يتعلق به الثواب والعقاب، فإنه لا يتعلق بما هو عالم به في الغيب إنما يتعلق بما يوجد، ومعناه أي: لنعلم العلم الذي يستحق العامل عليه الثواب والعقاب ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلُوا مِنْكُمْ وَيَلْمُ الْمُتَكِبِينَ﴾ [آل عمران، ١٤٢] وقيل: ليعلم رسول الله ﷺ والمؤمنون، وإنما أسند علمهم إلى ذاته تعالى؛ لأنهم خواصه وأهل الزلفى عنده وقيل: معناه لتمييز التابع من الناكص كما قال الله تعالى: ﴿لَيَمِيزَ اللَّهُ الْكَاذِبَ مِنَ الْصَّادِقِ﴾ [الأنفال، ٣٧] فوضع العلم موضع التمييز التابع؛ لأنّ بالعلم يقع التمييز، فالعلم سبب والتمييز مسبب، فأطلق السبب وهو العلم على المسبب وهو التمييز.

تنبيه: العلم في الآية إما بمعنى المعرفة، فيتعدى إلى مفعول واحد وهو من يتبع، وإما معلق لما في من معنى الاستفهام، وإما أن يكون مفعوله الثاني ممن ينقلب أي: ليعلم من يتبع الرسول مميزاً ممن ينقلب.

فإن قيل: على الأول كيف يكون العلم بمعنى المعرفة والله تعالى لا يوصف بها؛ لأنها تقتضي سبق جهل والله منزّه عن ذلك أجيب: بأن ذلك لشروعها فيما تقتضي أن يكون مسبقاً بالعلم وليس العلم الذي بمعنى المعرفة، كذلك إذ المراد به الإدراك الذي لا يتعدى إلى مفعولين، بل قال الولي العراقي: قد وقع إطلاق المعرفة على الله تعالى في كلام النبي ﷺ وأقوال الصحابة أو كلام أهل اللغة وقوله تعالى: ﴿وإن﴾ هي المخففة من الثقلية واسمها محذوف أي: وإنها كانت أي: التولية ﴿لكبيرة﴾ شاقة على الناس ﴿إلا على الذين هدى الله﴾ منهم وهم الثابتون على الإيمان ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾ أي: ثباتكم على الإيمان، وإنكم لم تزلزلوا ولم ترتابوا بل شكر سعيكم وأعد لكم الثواب العظيم أو صلاتكم إلى بيت المقدس بل يثيبكم عليه؛ لأن سبب نزولها «أن حيي بن أخطب وأصحابه من اليهود قالوا للمسلمين: أخبرونا عن صلاتكم نحو بيت المقدس، إن كانت هدى فقد تحوّلتم عنها، وإن كانت ضلالة فقد ذنبت الله بها، ومن مات منكم عليها فقد مات على الضلالة، فقال المسلمون: إن الهدى ما أمر الله تعالى به، والضلالة ما نهى الله تعالى عنه قالوا: فما شهادتكم على من مات منكم على قبلتنا، وكان قد مات قبل أن تحوّل القبلة من المسلمين أسعد بن زرارة من بني النجار، والبراء بن معرور من بني سلمة وكانا من النقباء ورجال آخرون فانطلق عشائهم إلى النبي ﷺ وقالوا: يا رسول الله لقد صرفت الله إلى قبلة إبراهيم فكيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يصلون إلى بيت المقدس، فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ فلا يضيع أجورهم ولا يدع صلاتهم^(١).

فإن قيل: لم قدم الرؤوف على الرحيم مع أنه أبلغ؟ أجيب: بأنه قدم محافظة على الفواصل، وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزمة والكسائي لرؤوف بقصر الهمزة، والياقون بمدّها ولورش في الهمزة المد والتوسط والقصر على أصله.

﴿قد﴾ للتحقيق ﴿نرى قلب﴾ أي: تردّد ﴿وجهك في السماء﴾ أي: في جهتها متطلّعاً إلى الوحي ومتوسّقاً إلى الأمر باستقبال الكعبة، وهذه الآية وإن كانت متأخرة في التلاوة فهي متقدمة في المعنى، فإنها رأس القصة، وأمر القبلة أول ما نسخ من أمور الشرع وذلك أن رسول الله ﷺ وأصحابه كانوا يصلون بمكة إلى الكعبة، فلما هاجر إلى المدينة أمره الله تعالى أن يصلي إلى نحو صخرة بيت المقدس ليكون أقرب إلى تصديق اليهود إياه إذا صلى إلى قبلتهم مع ما يجدونه من نعتة في التوراة، وكان يحب أن يوجه إلى الكعبة، لأنها كانت قبلة إبراهيم أبيه ﷺ.

وقال مجاهد: كان يحب ذلك من أجل أن اليهود كانوا يقولون: يخالفنا محمد في ديننا ويتبع قبلتنا، فقال لجبريل عليه السلام: وددت لو حوّلتني الله تعالى إلى الكعبة، فإنها قبلة أبي إبراهيم، فقال جبريل: إنما أنا عبد ملك وأنت كريم على ربك، فسل أنت ربك فإنك عند الله بمكان، فخرج جبريل وجعل رسول الله ﷺ يديم النظر إلى السماء رجاء أن ينزل جبريل بما يحب من أمر القبلة، وذلك يدل على كمال أدبه حيث انظر ولم يسأل، فتزل قوله تعالى: ﴿فلنولينك﴾ أي: فلنحوّلنك ﴿قبلة﴾ أي: إلى قبلة ﴿ترضاها﴾ أي: تحبها ونهواها لأغراضك الصحيحة التي أضمرتها ووافقت مشيئة الله تعالى وحكمته ﴿فول﴾ أي: اصرف ﴿وجهك شطر﴾ أي: نحو ﴿المسجد الحرام﴾ أي: الكعبة أي: استقبل عينها بصدرك في الصلاة وإن كنت بعيداً عنها. وقول اليبضاوي: والبعيد يكفيه

مراعاة الجهة، فإن في استقبال عينها حرجاً عليه وجه ضعيف، والحرام المحرم فيه القتال وممنوع من الظلمة أن يتعرضوه.

وقوله تعالى: ﴿وحيث ما كنتم﴾ من بحر أو بر، شرق أو غرب خطاب للامة ﴿قولوا وجوهكم﴾ في الصلاة ﴿شطره﴾ وكان تحويل القبلة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين. وقول البيضاوي: وقد صلى بأصحابه في مسجد بني سلمة ركعتين من الظهر، فتحوّل في الصلاة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم، فسمي المسجد مسجد القبليتين فيه تحريف، فإن ظاهره أنه ﷺ كان إماماً في قصة بني سلمة وأنه تحول في الصلاة وليس كذلك، فقد روى البخاري عن ابن عمر أنه قال: «بينما الناس يصلون في صلاة الصبح إذ أتاهم أت أي: من بني سلمة فقال: إن النبي ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة»^(١).

ولما تحولت القبلة قالت اليهود: وما هو إلا شيء ينتدعه محمد من تلقاء نفسه، فتارة يصلي إلى بيت المقدس، وتارة إلى الكعبة ولو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره، فأنزل الله تعالى ﴿ولأن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه﴾ أي: التولي إلى الكعبة ﴿الحق﴾ أي: الثابت ﴿من ربهم﴾ لما في كتبهم من نعت النبي ﷺ من أنه يحول إليها وقوله تعالى: ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ قرأه ابن عامر وحمزة والكسائي بالتاء على الخطاب للمؤمنين أي: وما أنا بغافل عن جزائكم وثوابكم، والباقون بالياء على الغيب أي: عما يعمل اليهود أي: فأجازهم في الدنيا والآخرة، ففي الآية وعد للمؤمنين ووعد للكافرين، ولما قالت اليهود والنصارى اثنا بآية على أن الكعبة قبله نزل.

﴿ولئن﴾ اللام موطئة للقسم ﴿أتيت الذين أوتوا الكتاب﴾ أي: اليهود والنصارى ﴿بكل آية﴾ أي: برهان وحجة على أن التوجه إلى الكعبة هو الحق وقوله تعالى: ﴿ما تبعوا قبلتك﴾ جواب للقسم المضمر والمعنى أن تركهم اتباعك ليس على شبهة تزيلها بإيراد الحجة إنما هو على مكابرة وعناد مع علمهم لما في كتبهم من نعتك أنك على الحق.

تنبيه: كان مقتضى الظاهر ما يتبعون لكن أتى بالماضي لتحقيق وقوعه كقوله تعالى: ﴿أفأنت أمّر﴾ [النحل، ١] وقوله تعالى: ﴿وما أنت بتابع قبلتهم﴾ قطع لأطماعهم، فإنهم قالوا: لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذي ننتظره تغييراً منهم له وطمعاً في رجوعه ﴿وما بعضهم بتابع قبلة بعض﴾ أي: أنهم مع اتفاقهم على مخالفتك مختلفون في شأن القبلة، فإن اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم كما لا ترجى موافقتهم لك لتصلب كل حزب فيما هو فيه.

فإن قيل: كيف قال تعالى: ﴿وما أنت بتابع قبلتهم﴾ ولهم قبلتان لليهود قبله وللنصارى قبله؟ أجيب: بأن كلنا القبليتين باطلة مخالفة لقبلة الحق فكانتا لحكم الاتحاد في البطلان قبله واحدة وقوله تعالى: ﴿ولئن اتبعت أهواءهم﴾ خطاب مع النبي ﷺ والمراد به الأمة أو على سبيل الفرض

(١) أخرجه البخاري في الصلاة حديث ٤٠٣، ومسلم في المساجد حديث ٥٢٦، والنسائي في الصلاة حديث ٤٩٣.

والتقدير ﴿من بعدما جاءك﴾ بين لك ﴿من العلم﴾ بالوحي في القبله ﴿إنك إذا﴾ إن اتبعتمهم ﴿لنمّن الظالمين﴾ أي: من المرتكبين الظلم الفاحش، وفي هذا لطف للسامعين وزيادة تحذير واستفطار لحال من ترك الدليل بعد إنارته وتبع الهوى وتهيج للثبات على الحق، وقد أكد سبحانه وتعالى التهديد في ذلك وبالغ فيه.

قال البيضاوي من سبعة أوجه: الأول: الإتيان باللام الموطئة للقسم، الثاني: القسم المضمر، الثالث: حرف التحقيق أي: التأكيد وهي أن، الرابع تركيبه من جملة اسمية، الخامس: الإتيان باللام في الخبر أي: وهو من الظالمين، السادس: جملة من الظالمين أي: تعريف الظالمين الدال على المعروفين ولم يقل إنك ظالم، فإن في الاندراج معهم إيهاماً بحصول أنواع الظلم؛ لأنّ أُل في الظالمين للاستفراق، السابع: التقييد بمجيء العلم تعظيماً للحق المعلوم وتحريضاً على اقتضائه وتحذيراً عن متابعة الهوى واستفطاعاً لظهور الذنب عن الأنبياء.

﴿الذين أتيناهم الكتاب﴾ أي: علماءهم ﴿يعرفونه﴾ أي: محمداً ﷺ لسبق ذكره بلفظ الرسول مرتين، وقول البيضاوي تبعاً للزمخشري وإن لم يسبق ذكره ممنوع، وقيل: القرآن وقيل: التحويل، ويدل للأول قوله تعالى: ﴿كما يعرفون أبناءهم﴾ أي: من بين الصبيان، قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه لعبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه: كيف هذه المعرفة؟ قال عبد الله: يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي بمحمد ﷺ أشد من معرفتي بابني فقال عمر: وكيف ذلك؟ قال: لست أشك في محمد أنه نبي وأنا ولدي فلعل والدته خانت فقال عمر: وفقك الله تعالى يا ابن سلام فقد صدقت.

فإن قيل: لم خص الأبناء من الأولاد؟ أجيب: بأن الذكور أشهر وأعرف وهم لصحبة الآباء ألزم ويقلوبهم الصق ﴿وإن فريقاً منهم﴾ أي: أهل الكتاب ﴿ليكتنمون الحق﴾ أي: صفته ﷺ وأمر الكعبة ﴿وهم يعلمون﴾ ولا يظهرونه عناداً.

وقوله تعالى: ﴿الحق من ربك﴾ كلام مستأنف، والحق إما مبتدأ خبره من ربك والمعنى أنه الحق أي: ما ثبت أنه من الله تعالى كالذي أنت عليه لا ما لم يثبت كالذي عليه أهل الكتاب، وإما خبر مبتدأ محذوف أي: هذا الحق ومن ربك حال أو خبر، بعد خبر والمعنى أنّ ما جاءك من العلم أو ما يكتنونه هو الحق لا ما يزعمون ﴿فلا تكونن من الممتثرين﴾ أي: من الشاكين في أنه من ربك أو في كتمانهم الحق عالمين به أي: فلا تكونن من هذا النوع وهو أبلغ من لا تتر ولا يس فيه نهي للرسول ﷺ عن الشك فيه؛ لأنه غير متوقع منه بل إما لتحقيق الأمر، وإنه بحيث لا يشك فيه ناظر، وإما أنّ المراد به أمته.

﴿ولكل﴾ أي: أمة من الأمم ﴿وجهة﴾ أي: قبله أو لكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة ﴿هو موليا﴾ وجهه في صلاته، وقرأ ابن عامر وحده مولاهما بفتح اللام وألف بعدها أي: هو مولى تلك الجهة قد وليها، والباقون بكسر اللام وياء بعدها وعلى هذا فأحد المفعولين محذوف أي: هو موليا وجهه كما مرّ تقديره أو الله تعالى موليا إياه ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ أي: بادروا إلى الطاعات وقبولها من أمر القبله وغيره مما تنالوا به سعادة الدارين ﴿أين ما تكونوا﴾ أنتم وأهل الكتاب ﴿يات بكم الله جميعاً﴾ يوم القيامة، فيجازيكم بأعمالكم ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ فيقدر على الإحياء والجمع.

تنبيه: رفق ورش الرءاء المفتوحة بعد الياء الساكنة. واتفق المصاحف على قطع أين من ما هنا.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾
 ﴿١٢٤﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ إِلَّا بَئَ وَكُنَّا
 لِشَيْءٍ عَلَيْكُمْ حَبِطٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَا تَتَّبِعُوا يَمْعَىٰ عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٢٥﴾
 كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا
 لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٢٦﴾ فَأَذْكُرُوا أَنِ كَرُمْتُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٢٧﴾ بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
 وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٢٨﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتٌ بَلْ أُمُوتُوا بَلْ أُمُوتُوا بَلْ أُمُوتُوا
 وَلَسَنُلَوِّكُم مِّنْ تَحْتِ وَنَقَسٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالصَّبْرِ وَالصَّبْرِ الَّذِينَ إِذَا
 أَصَابَتْهُمُ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٢٩﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُهْتَدُونَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّ الْمَغْفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَابِ اللَّهِ فَمَنْ حَاجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ
 بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٣١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أُنْزِلَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ
 بِبَيِّنَاتِهِ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴿١٣٢﴾

﴿ومن حيث خرجت﴾ أي: من أي مكان خرجت للسفر ﴿فوق وجهك شطر المسجد الحرام﴾ إذا صليت ﴿وإنه﴾ أي: هذا الأمر ﴿للحق من ربك﴾ وقوله تعالى: ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ قرأه أبو عمرو بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب.

﴿ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾.

تنبيه: ما مقطوعة من حيث في موضعي هذه السورة، وكرر سبحانه وتعالى التولي لشطر المسجد الحرام ثلاث مرات لتأكيد أمر القبلة وتشديده؛ لأن النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان، فكرر عليهم ليثبتوا ويقوموا ويجدوا؛ ولأنه نيط بكل واحد ما لم ينط بالآخر؛ لأنه تعالى علق بكل آية فائدة، ففي الأولى: أن أهل الكتاب يعلمون أن أمر محمد أو أمر القبلة حق لمشاهدتهم له في التوراة والإنجيل، وفي الثانية: أنه تعالى شهد أنه حق وشهادة الله تعالى مغايرة لعلم أهل الكتاب، وفي الثالثة: بيان العلة وهي قطع حجة اليهود أو لأن الأحوال ثلاثة أولها: أن يكون الإنسان في المسجد الحرام وثانيها: أن يخرج عنه ويكون في البلد وثالثها: أن يخرج عن البلد، فالآية محمولة على الأول والثانية على الثاني والثالثة على الثالث وقوله تعالى: ﴿لئلا يكون الناس﴾ أي: اليهود والمشركون ﴿عليكم حجة﴾ أي: مجادلة في التولي علة لقوله: قولوا والمعنى أن التولية عن الصخرة إلى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بأن المنعوت في التوراة قبلته الكعبة، وأن محمداً يصحده ديننا ويتبعنا في قبلتنا ويدفع احتجاج المشركون بأنه يدعي ملة إبراهيم ويخالف قبلته، وقرأ ورش بإبدال الهمزة من لئلا ياء مفتوحة وقفاً ووصلاً وحزمة يبدلها وقفاً لا وصلاً، والباقون بهمزة مفتوحة وصلاً ووقفاً وقوله تعالى: ﴿إلا الذين ظلموا منهم﴾ بدل واستثناء متصل أي: لئلا يكون لأحد من الناس حجة إلا المعاندين منهم، فإنهم يقولون ما تحول إلى الكعبة إلا ميلاً إلى دين قومه وحبه لبلده أو بدا له فرجع إلى دين آبائه ويوشك أن يرجع إلى دينهم ﴿فلا تخشوهم﴾ أي: فلا

تخافوا مطاعتهم في قبلتكم، فإنهم لا يضرونكم ﴿واخشوني﴾ بامتثال أمري فلا تخالفوا ما أمرتكم به.

تنبيه: الباء هنا ثابتة في الرسم وهي في القراءة ثابتة وفقاً ووصلاً.

فإن قيل: أي حجة تكون لغير الذين ظلموا لو لم تحوّل حتى احترز من تلك الحجة ولم يبال بحجة المعاندين؟ أجيب: بأنهم كانوا يقولون: ما له لا يحوّل إلى قبلة أبيه إبراهيم كما هو مذكور في نعته في التوراة.

فإن قيل: كيف أطلق الحجة على قول المعاندين؟ أجيب: بأن المراد بالحجة ما يتمسك به حقاً كان أو باطلاً كما قال تعالى: ﴿مُجْتَنِبٌ دَلِيلُهُ﴾ [الشورى، ١٦] وقوله تعالى: ﴿وَلَأْتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أي: إلى الحق علة لمحنوف أي: وأمرتكم بذلك لإتمامي النعمة عليكم وإرادتي اعتدائكم أو عطف على علة مقدرة كأنه قيل: واخشوني لأوفقكم ولأتم نعمتي عليكم، قال «الكشاف»: وقيل: هو معطوف على ثلثا يكون، وجرى عليه البيضاوي والسيوطي. قال البيضاوي: تبعاً «للكشاف» وفي الحديث «تمام النعمة دخول الجنة»^(١) أي: ورؤية الله تعالى وعن علي رضي الله تعالى عنه تمام النعمة الموت على الإسلام، قال شيخنا القاضي زكريا: روى الحديث الترمذي وذكره مع الأثر بعده ربما يرجع العطف على المقدر.

وقوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾ إما متعلق بما قبله وهو أنتم أي: ولأتم نعمتي عليكم في أمر القبلة أو في أمر الآخرة إتماماً كإتمامها بإرسالنا ﴿فيكم رسولاً منكم﴾ وهو محمد ﷺ، وإما متعلق بما بعده وهو فاذكروني أذكركم أي: كما ذكرتكم بالإرسال فاذكروني ﴿ينزلو عليكم آياتنا﴾ أي: القرآن ﴿ويذكركم﴾ أي: يطهركم من الشرك ﴿ويعلمكم الكتاب﴾ أي: القرآن ﴿والحكمة﴾ أي: ما فيه الأحكام.

تنبيه: قدم هنا يذكركم على يعلمكم باعتبار القصة وآخر في دعوة إبراهيم يذكركم على يعلمكم باعتبار الفعل ﴿ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون﴾ أي: بالتفكير والنظر إذ لا طريق لمعرفة سوى الوحي.

﴿فاذكروني﴾ بالطاعة كالصلاة والسيح ﴿أذكركم﴾ قال ابن عباس: بمعونتي، وقال سعيد ابن جبير: بمفغرتي وقيل: اذكروني في النعمة والرخاء أذكركم في الشدة والبلاء كما قال تعالى: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسْتَجِيرِينَ ﴿٢٢﴾ لَكُنْتَ فِي بُرْجٍ إِذْ يَنْهَوْنَ عَنْ بُرْجٍ يُعَذِّبُونَ ﴿٢٣﴾﴾ [الصافات، ١٤٤]. وفي الحديث عن الله تعالى: «أنا عند ظنّ عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير من ملئه، وإن تقرب إلي شبراً تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت منه باحاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة»^(٢). وفي رواية أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تعالى يقول: يا ابن آدم إن ذكرتني في نفسك ذكرتني في نفسي، وإن ذكرتني في ملأ ذكرتني في ملأ خير منه، وإن دنوت مني شبراً دنوت منك ذراعاً، وإن دنوت مني ذراعاً دنوت منك باحاً،

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٥٢٧، وأحمد في المسند ٢٣١/٥، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٢٦٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٦٥.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٤٠٥، ومسلم في الذكر حديث ٢٦٧٥.

وإن مشيت إليّ هرولت إليك، وإن سألتني أعطيتك، وإن لم تسألني غضبت عليك»^(١) وفي رواية أنّ رسول الله ﷺ قال: «يقول الله عزّ وجلّ: أنا مع عبدي ما ذكرني وتحرّكت بي شفّته»^(٢). وفي رواية: جاء أعرابيّ إلى النبيّ ﷺ فقال: يا رسول الله أيّ الأعمال أفضل؟ قال: «أن تفارق الدنيا ولسانك رطب من ذكر الله»^(٣). وقرأ ابن كثير بفتح الياء والباقون بالسكون وهم على مراتبهم في الممّة «واشكروا لي» نعمتي بالطاعة «ولا تكفروا» بجحد النعم وعصيان الأمر، فإن من أطاع الله فقد شكره، ومن عصاه فقد كفره.

«يأيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر» على الطاعة والبلاء وعلى المعاصي وحفظ النفس «والصلوة» خصها بالذكر؛ لأنها أم العبادات لاشتغالها على فعل القلب وغيره ومناجاة رب العالمين «إن الله مع الصابرين» بالنصر وإجابة الدعوة. «ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله» هم «أموات بل» هم «أحياء ولكن لا تشعرون» أي: لا تعلمون كيف حالهم في حياتهم.

قال البيضاوي: وهو تنبيه على أنّ حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس به من الحيوانات، وإنما هي أمر لا يدرك بالعقل بل بالوحي اهـ. وهذا ما عليه أكثر المفسرين، قال ابن عاذل: ويحتمل أنّ حياتهم بالجسد وإن لم تشاهد وأيد بأن حياة الروح ثابتة لجميع الأموات بالاتفاق، فلو لم تكن حياة الشهيد بالجسد لاستوى هو وغيره ولم تكن له مزية اهـ.

وقد يرد بأنّ الشهداء فضلوا على غيرهم بأنهم يرزقون من مطاعم الجنة ومأكلاها وغيرهم من المؤمنين ممنعون بما دون ذلك. وفي الحديث: «أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في أنهار الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى قناديل تحت العرش»^(٤) وعن الحسن: أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرواحهم على أرواحهم، فيصل إليهم الروح أي: الاستراحة أي: التلذذ والتنعيم والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدّوا وعشياً، فيصل إليهم الوجع والغم. وعلى هذا فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الله ومزيد السرور والكرامة والأرواح جواهر قائمة بأنفسها تبقى بعد الموت دراية كما عليه جمهور الصحابة والتابعين ونظقت به الآيات والسّنن.

«ولنبلونكم» أي: ولنختبرنكم يا أمة محمد ﷺ واللام لجواب القسم تقديره والله لنبلونكم والابتلاء إظهار المطيع من العاصي لا ليعلم شيئاً لم يكن عالماً به «بشيء» أي: بقليل «من الخوف» أي: خوف العذر «والجوع» أي: القحط وإنما قلله بالنسبة لما وقاهم عنه فيخفف عنهم ويريه أن رحمته لا تفارقهم أو بالنسبة إلى ما يصيب به معانديهم في الآخرة وإنما أخبرهم قبل وقوعه ليوطنوا عليه نفوسهم «ونقص من الأموال» بالخسران والهلاك «والأنفس» بالقتل والموت وقيل: بالمرض والشيب «والثمرات» بالجوائح.

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف حديث ٢٠٥٧٥.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد، تعليقاً، وابن ماجه في الأدب حديث ٣٧٩٢.

(٣) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٣٧٥، وابن ماجه في الأدب حديث ٣٧٩٣.

(٤) أخرجه مسلم في الإمارة حديث ١٨٨٧، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٥٢٠، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٩١، وابن ماجه في الجهاد حديث ٢٨٠١.

وعن الشافعي رضي الله تعالى عنه: الخوف خوف الله، والجوع صوم رمضان، ومن الثمرات موت الأولاد. وعن أبي سنان قال: دفنت ولدي سناناً وأبو طلحة الخولاني على شفير القبر، فلما أردت الخروج أخذ بيدي فأخرجني، فقال: ألا أبشرك؟

حدثني الضحاك بن عروب عن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات ولد العبد قال الله تعالى لملائكته: أقبضتم ولد عبدي؟ فيقولون: نعم فيقول أقبضتم ثمرة قلبه؟ فيقولون: نعم فيقول الله تعالى: ماذا قال عبدي؟ فيقولون: حمدك واسترجع، فيقول الله تعالى: ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد»^(١). وقوله تعالى: ﴿ويُشِرُّ الصَّابِرِينَ﴾ أي: على ما يصيبهم من المكروه عطف كما قال التفتازاني على ولنبلوكنكم عطف المضمون على المضمون أي: الابتلاء حاصل لكم وكذا البشارة لكن لمن صبر، ثم بينهم يقوله: ﴿الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله﴾ عبيداً وملكاً ﴿وإنا إليه راجعون﴾ في الآخرة والمصيبة تعم ما يصيب الإنسان من مكروه لقوله ﷺ: «كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة»^(٢) وعن أم سلمة زوج النبي ﷺ ورضي عنها أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من مصيبة تصيب عبداً فيقول: إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيراً منها إلا أجره الله تعالى في مصيبتى وأخلف عليه خيراً منها» قالت: فلما توفي أبو سلمة استرجعت الله لي فقلت: اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيراً منها قالت: فأخلف لي رسول الله ﷺ^(٣)، وفي رواية: «من استرجع عند المصيبة جبر الله تعالى مصيبتيه وأحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً يرثاه»^(٤)، وقال سعيد بن جبير: ما أعطي أحد ما أعطيت هذه الأمة يعني الاسترجاع ولو أعطيا أحد لأعطي يعقوب في قصة فقد يوسف ألا تسمع إلى قوله: ﴿وَقَالَ يَأْسُفَ عَلَيَّ يُوسُفَ﴾ [يوسف، ٨٤] وليس الصبر بالاسترجاع باللسان بل باللسان مع القلب بأن يتصور ما خلق لأجله، فإنه راجع إلى ربه ويتذكر نعم الله عليه، فيرى ما أبقي عليه أضعاف ما استردته منه، فيهوّن على نفسه ويستسلم لربه، والمبشر به محذوف دل عليه.

﴿وأولئك عليهم صلوات﴾ أي: مغفرة ﴿من ربهم ورحمة﴾ أي: لطف وإحسان والصلاة في الأصل من الأدمي أي: ومن الجن تضرع ودعاء، ومن الملائكة استغفار، ومن الله تعالى رحمة مقرونة بتعظيم وجمع الصلاة للتنبيه على كثرتها كالتثنية في ليك بمعنى لا انقطاع لمغفرته ﴿وأولئك هم المهندون﴾ إلى الصواب حيث استرجعوا وسلموا لقضاء الله تعالى.

قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: نِعَم العَدْلان ونِعَمَت العَلَاوة، والعَدْلان الصلاة والرحمة، والعَلَاوة: الهداية، وقد ورد أخبار في ثواب أهل البلاء وأجر الصابرين منها أنه ﷺ

(١) أخرجه الترمذي في الجنائز حديث ١٠٢١.

(٢) روي الحديث بلفظ: «كل شيء ساء المؤمن فهو مصيبة» أخرجه بهذا اللفظ ابن السني في عمل اليوم والليلة ٣٤٧، والسيوطي في الدر المنثور ١٥٧/١.

(٣) أخرجه مسلم في الجنائز حديث ٩١٨، وأبو داود في الجنائز حديث ٣١١٩، والترمذي في الدعوات حديث ٣٥١١، وابن ماجه في الجنائز حديث ١٥٩٨.

(٤) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢٥٥/١٢، والمنذري في الترفيب والترهيب ٣٣٧/٤، والهيتمي في مجمع الزوائد ٣٣١/٢، والطبري في تفسيره ٢٦/٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦٦٥٠.

قال: «من يرد الله به خيراً يصب منه»^(١) ومنها أنه ﷺ قال: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا غم ولا حزن ولا أذى، حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطايا»^(٢) ومنها: أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ وبها لعم، فقالت: يا رسول الله ادع الله تعالى أن يشفيني فقال: «إن شئت دعوت الله أن يشفيك، وإن شئت فاصبري ولا حساب عليك قالت: بل أصبر ولا حساب علي»^(٣). ومنها: «أنه ﷺ سئل عن أشد الناس بلاءً قال: «الأنبياء والأمثـل فالأمثـل يبتلى الرجل على حسب دينه، فإن كان في دينه صلأً ابتلى على قدر ذلك، وإن كان في دينه رقة هـون عليه، فما زال كذلك حتى يمشي على الأرض ما له ذنب»^(٤) ومنها: أنه ﷺ قال: «إن أعظم الجزاء مع عظم البلاء، وإن الله تعالى إذا أحب قوماً ابتلاهم، فمن رضي فله الرضا، ومن سخط فله السخط»^(٥). ومنها: أنه ﷺ قال: «لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وماله وولده حتى يلقى الله وما عليه من خطيئة»^(٦). ومنها: أنه ﷺ قال: «مثل المؤمن كمثل الزرع لا يزال الريح يشيه ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء ومثل المنافق كمثل شجرة الأرز لا تهتز حتى تستحصد»^(٧). ومنها: أنه ﷺ قال: «عجب للمؤمن إن أصابه خير حمد الله وشكر، وإن أصابه مصيبة حمد الله وصبر، فالمؤمن يؤجر في كل أمر»^(٨).

﴿إن الصفا والمروة﴾ هما على جبلين بمكة في طرفي المسمى، قال القرطبي: وذكر الصفا؛ لأن آدم وقف عليه، وأنت المروة؛ لأن حواء وقفت عليها ﴿من شعائر الله﴾ أي: أعلام دينه جمع شعيرة وهي العلامة أي: من أعلام مناسكه ومتعبداته ﴿فمن حج البيت أو اعتمر﴾ أي: تلبس بالحج أو العمرة، والحج لغة: القصد. والاعتمر: الزيارة، فغلبا شرعاً على قصد البيت وزيارته على الوجهين المعروفين ﴿فلا جناح﴾ أي: لا إثم ﴿عليه أن يطوف﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الطاء ﴿بهما﴾ أي: بأن يسمى بينهما سبأً.

فإن قيل: كيف أنهما من شعائر الله، ثم قيل لا جناح عليه أن يطوف بهما؟ أجيب: بأنه كان على الصفا آساف، وعلى المروة نائلة وهما صنمان، يروى أنهما كانا رجلاً وامراً زنياً في الكعبة فمسخا حجيرين، فلما طالت المدة عبداً من دون الله، فكان أهل الجاهلية إذا سعوا مسخوهما، فلما جاء الإسلام وكسرت الأوثان كره المسلمون الطواف بينهما لأجل فعل الجاهلية، فأذن الله تعالى فيه وأخبر أنه من شعائر الله، والإجماع على أن السعي بين الصفا والمروة مشروع في الحج والعمرة، وإنما الخلاف في وجوبه، فعن أحمد أنه سنة وبه قال أنس وابن عباس لقوله تعالى: ﴿فلا جناح عليه﴾ فإنه يفهم منه التخيير.

قال البيضاوي وهو ضعيف؛ لأن نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا

- (١) أخرجه البخاري في المرضى حديث ٥٦٤٥.
- (٢) أخرجه البخاري في المرضى حديث ٥٦٤٢.
- (٣) أخرجه أحمد في المسند ٤٤١/٢.
- (٤) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٣٩٨، وابن ماجه في الفتن حديث ٤٠٢٣.
- (٥) أخرجه ابن ماجه في الفتن حديث ٤٠٣١.
- (٦) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٣٩٩.
- (٧) أخرجه مسلم في القيامة حديث ٢٨٠٩، والترمذي في الأمثال حديث ٢٨٦٦.
- (٨) أخرجه أحمد في المسند ١/١٨٢، ٣/١٨٤، والبيهقي في شرح السنة ٤٤٨/٥.

يدفعه. وعن أبي حنيفة أنه واجب يجبر بدم. وعن مالك والشافعي أنه ركن لقوله ﷻ: «اسعوا فإن الله تعالى كتب عليكم السعي»^(١) رواه البيهقي وغيره. وقال ﷻ: «ابدؤوا بما بدأ الله به»^(٢) يعني: الصفا رواه مسلم «ومن تطوع خيراً» أي: فعل طاعة فرضاً كان أو نفلاً أو زاد على ما فرض الله عليه من حج أو عمرة أو طواف، ونصب خيراً على أنه صفة مصدر محذوف أي: تطوعاً أو بحذف الجار وإيصال الفعل إليه أي: بخير.

وقرأ حمزة والكسائي يطوع بالياء على التذكير وتشديد الطاء والواو وسكون العين وأصله يتطوع فأدغم مثل يطوف، والباقون بالياء على الحضور وتخفيف الطاء وفتح العين «فإن الله شاكراً لعمله بالإثابة عليه» عليهم بنيته.

تنبيه: الشكر من الله أن يعطى العبد فوق ما يستحقه فإنه يشكر اليسير ويعطى الكثير.

ونزل في علماء اليهود: «إن الذين يكتُمون» الناس كأخبار اليهود «ما أنزلنا من البينات» كآية الرجم ونعت محمد ﷺ «والهدي» أي: ما يهدي إلى وجوب اتباعه ﷺ والإيمان به «من بعدما بيناه» أوضحناه «للناس في الكتاب» أي: التوراة أي: لم ندع فيه موضع إشكال ولا اشتباه على أحد منهم، فعمدوا إلى ذلك المبين الواضح، فكتموه ولبسوا على الناس «أولئك يلعنهم الله» وأصل اللعن الطرد والبعد «ويلعنهم اللاعنون» أي: يسألون الله أن يلعنهم ويقولون: اللهم العنهم.

تنبيهان: أحدهما: اختلف في هؤلاء اللاعنين، فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هم جميع الخلاق إلا الجن والإنس، وقال عطاء: هم الجن والإنس، وقال الحسن: هم جميع عباد الله، وقال مجاهد: البهائم تلعن عصاة بني آدم إذا أمسك المطر وتقول: هذا من شؤم ذنوب بني آدم.

ثانيهما: هذه الآية توجب إظهار علوم الدين منصوبة ومستنبطة وتدل على امتناع أخذ الأجرة على ذلك. وقد روى الأخرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: إنكم تقولون أكثر أبو هريرة عن النبي ﷺ وایم الله لولا آية في كتاب الله ما حدثت أحداً بشيء أبداً وتلا: «إن الذين يكتُمون» الآية^(٣).

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ١٦٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَمْسُوبٌ ١٦١ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ ١٦٢ وَاللَّهُ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ١٦٣ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَالتَّخَلُّفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْهَبْلِ الْفَجْرِ فِي الْبَحْرِ بَمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهَ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَرِّ فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَّاكِرٍ وَتَضْرِبُ الْيَنْحِ وَالشَّجَابِ السُّحُورَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤٢٢/٦، والحاكم في المستدرک ٧٠/٤، والهيتمي في مجمع الزوائد ٢٤٧/٣، وأبو داود في المعجم ١٦٠/١.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣٩٤/٣، ومسلم في الحج حديث ١٢١٨، وأبو داود في المناسك حديث ٢٩٦١.

(٣) أخرجه البخاري في العلم حديث ١١٨، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٤٩٢.

لَا يَتَّبِعُ لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٤١﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْغِي مِنْ دُونِ اللَّهِ أُنْدَادًا يُحَوِّثُهُمْ كُفْرًا بِاللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشُدُّ حَسَبًا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوَى الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٤٢﴾ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَأَوَّارًا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿١٤٣﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَدْرِكُهُ مَنَظَرًا مِنْهُمْ كُنَّا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُهُ اللَّهُ لَعَنَهُمْ حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿١٤٤﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: رجعوا عن الكتمان وسائر ما يجب أن يتاب منه ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا من أحوالهم وتداركوا ما فرط منهم ﴿وَيَتَّبِعُوا﴾ ما بيَّنه الله تعالى في كتابهم فكنتموه ﴿فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ أجازهم وأقبل توبتهم ﴿وَأَنَا التَّوَّابُ﴾ أي: الرجَّاع لقلوب عبادي المنصرفة عني إلي ﴿الرحيم﴾ بهم بعد إقبالهم علي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي: من لم يتب من الكافرين حتى مات ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ لعنة ﴿الملائكة﴾ لعنة ﴿الناس أجمعين﴾ لعنهم الله أحياء، ثم لعنهم أمواتاً، وقال أبو العالية: هذا يوم القيامة يوقف الكافر فيلعنه الله ثم تلعه الملائكة ثم تلعه الناس.

فإن قيل: قد قال الله تعالى: ﴿وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ﴾ وفي الناس المسلم والكافر وأهل دينه لا يلعنونه؟ أجيب بأجوبة:

منها: أنَّ المراد منهم من يعتد بلعنه وهم المؤمنون، قاله ابن مسعود: وعلى هذا فيكون من العام الذي أريد به الخاص.

ومنها: أنهم يلعنونه في القيامة قال تعالى: ﴿وَيَلْعَنُ مَعْصُكُم بَعْضًا﴾ [العنكبوت، ٢٥] وقال: ﴿كُلَّمَا دَخَلْتَ أُمَّةً لَمَنْتَ أَخْيَهَا﴾ [الأعراف، ٣٨].

ومنها: أنَّ اللعنة من الأكثر يطلق عليها لعنة جميع الناس تغليبا لحكم الأكثر على الأقل.

ومنها: أنهم يلعنون الظالمين والكافرين، ومن لعن الظالمين أو الكافرين وهم منهم، فقد لعن نفسه، ومعنى لعنة الله لهم تبرؤهم وطردهم وتبعيدهم عن الرحمة والثواب أو دعاؤه عليهم بذلك.

﴿خالدين فيها﴾ أي: اللعنة أو النار المدلول بها عليها ﴿لا يخفف عنهم العذاب﴾ طرفة عين ﴿ولا هم ينظرون﴾ من الإنظار أي: لا يمهلون ولا يؤجلون أو لا ينظرون ليتعذروا كقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْدِرُونَ﴾ [المرسلات، ٣٦] أو لا ينظر إليهم نظر رحمة.

ولما قال كفار قريش: يا محمد صف لنا ريك وانسبه لنا.

نزل ﴿وَالْهَيْكَمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ وسورة الإخلاص، والواحد هو الذي لا نظير له ولا شريك وقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تقرير للوحدانية ودفع لأن يتوهم أنَّ في الوجود إلهاً ولكن لا يستحق منهم العبادة وقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ كالدليل على الوحدانية، فإنه لما كان مولى النعم كلها أصولها بقوله: الرحمن، فإنه مولى جلائل النعم وفروعها بقوله: الرحيم، فإنه مولى لطائف النعم ودقائقها وما سواه تعالى. إما نعمة أو منعم عليه، فلم يستحق العبادة أحد غيره وهما خبران آخران لقوله: إلهكم أو لمبتدأ محذوف. وعن أسماء بنت يزيد أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿إِنَّ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمُ وَالْهَيْكَمُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ الخ. ﴿وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾.

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ١٤٩٦، والترمذي في الدعوات حديث ٣٤٧٨، وابن ماجه في الدعاء حديث ٣٨٥٥، والدارمي في فضائل القرآن حديث ٣٣٨٩.

ولما سمع المشركون هذه الآية وكان لهم حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً تعجبوا وقالوا: إن كنت صادقا فأتنا بآية نعرف بها صدقك. فنزل:

﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى آخر الآية.

فإن قيل: لم جمع السموات وأفرد الأرض؟ أجاب البيضاوي: بأن السموات طبقات متفاصلة بالذات مختلفة بالحقيقة بخلاف الأرضين اهـ. وهذا إنما يأتي على قول بعض الحكماء أن المراد بالأرضين الأقاليم، والأولى ما أجاب به البغوي من أن كلاً منها جنس آخر، والأرضون كلها من جنس واحد وهو التراب أي: فهي طبقات كالسموات، والآية في السموات سمكها وارتفاعها من غير عمد ولا علاقة، وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم وغير ذلك والآية في الأرض مدّها أو بسطها وسعتها وما يرى فيها من الأشجار والأنهار والجبال والبحار والجواهر والنبات وغير ذلك.

﴿واختلاف الليل والنهار﴾ أي: تعاقبهما في المجيء والذهاب يخلف أحدهما صاحبه إذا ذهب أحدهما جاء الآخر خلفه أي: بعده قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَمَعَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً﴾ [الفرقان، ٦٢] قال عطاء: أراد اختلافهما في النور والظلمة، والزيادة والنقصان، والليل: جمع ليل، والليالي: جمع الجمع، والنهار: جمع نهر. وقدم الليل على النهار في الذكر؛ لأنه أقدم قال تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لَّهِمَّ اللَّيْلُ سَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس، ٣٧] ﴿والفلك﴾ أي: السفن ﴿التي تجري في البحر بما ينفع الناس﴾ من التجارة والحمل، والآية فيها تسخيرها وجريانها على وجه الماء وهي موقورة لا ترسب تحت الماء.

تنبيه: أنث الفلك؛ لأنه بمعنى السفينة؛ لأن واحد السفن وجمعه سواء إذ لو كانت بمعنى المركب لذكرها مع أنها في اللغة تذكر وتؤنث، قال تعالى: ﴿إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾ [الصافات، ١٤٠] وضمة الجمع غير ضمة الواحدة تقديراً؛ إذ هي في الجمع كالضمة في حمر، وفي الواحد كالضمة في قفل، قال البيضاوي: والقصد به أي: الفلك إلى الاستدلال بالبحر وأحواله وتخصيص الفلك بالذكر؛ لأنه سبب الخوض فيه أي: البحر والاطلاع على عجائبه، ولذلك قدمت على ذكر المطر والسحاب؛ لأن منشأهما البحر في غالب الأمر اهـ. فجعل الآية في البحر لا في السفن، والأولى جعل الآية فيها وقوله؛ لأن منشأهما البحر هو قول الحكماء والإشارة على خلافه وهو الذي دلت عليه الأخبار. قال شيخنا القاضي زكريا: وحاصله: أن السحاب من شجرة مثمرة في الجنة، والمطر من بحر تحت العرش ﴿وما أنزل الله من السماء من ماء﴾ أي: مطر.

تنبيه: من الأولى للابتداء، والثانية للبيان، قال البغوي: قيل: أراد بالسماء السحاب يخلق الله الماء في السحاب، ثم من السحاب ينزل. وقيل: أراد بالسماء المعروفة يخلق الله الماء في السماء، ثم ينزل من السماء إلى السحاب؛ ثم من السحاب ينزل إلى الأرض اهـ. وفيه ما مر ﴿فأحيا به الأرض﴾ بالنبات ﴿بعد موتها﴾ أي: يسها وجدويتها ﴿وبث﴾ أي: فرق ونشر بالماء ﴿فيها﴾ في الأرض ﴿من كل دابة﴾.

فإن قيل: هل بث عطف على أنزل أو أحيا؟ أجيب: بأنه عطف على أنزل داخل تحت حكم الصلة؛ لأن قوله: فأحيا به الأرض عطف على أنزل، فاتصل به وصاراً جميعاً كالشيء الواحد،

فكانه قيل: وما أنزل في الأرض من ماء ويث فيها من كل دابة، ويجوز عطقه على أحياء على معنى، فأحيا بالمطر الأرض ويث فيها من كل دابة؛ لأن الدواب ينمون بالخصب ويعيشون بالحياء أي: المطر ﴿وتصريف الرياح﴾ إلى قبول ودبور، وجنوب وشمال، فالقبول: الصبا وهي التي تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار، والدبور: تقابلها، والشمال: التي تهب من جانب القطب، والجنوب: تقابلها. قال ابن عباس: أعظم جنود الله الرياح والماء، وسميت الرياح ريحاً؛ لأنها تريح النفوس. قال شريح القاضي: ما هبت ريح إلا لشفاء سقيم أو لسقم صحيح.

فائدة: البشارة في ثلاث: من الرياح في الصبا، والشمال والجنوب. أما الدبور فهي الرياح العقيم لا بشارة فيها، وقيل الرياح ثمانية: أربعة للرحمة وهي: المبشرات والناشرات والذاريات والمرسلات، وأربعة للعذاب: وهي العقيم والصرصر في البر، والعاصف والقاصف في البحر. وقرأ حمزة والكسائي: الريح بالتوحيد، والباقون بالجمع.

فائدة أخرى: كل ريح في القرآن ليس فيها ألف ولام اتفق القراء على توحيدها، وما فيها ألف ولام كما هنا، اختلفوا في جمعها وتوحيدها إلا الحرف الأول في سورة الروم الرياح مبشرات اتفقوا على جمعها، والريح تذكر وتؤنث ﴿والسحاب﴾ أي: الغيم ﴿المسخر﴾ أي: المذلل بأمر الله يسير حيث شاء الله ﴿بين السماء والأرض﴾ بلا علاقة لا ينزل ولا يرتفع مع أن الطبع يقتضي أحدهما حتى يأتي أمر الله. وقيل: تسخير السحاب تقلبيه في الجو بمشيئة الله واشتقاقه من السحب؛ لأن بعضه يجرب بعضاً ﴿آيات﴾ أي: دلالات واضحات على وحدانية الله تعالى ﴿لقوم يعقلون﴾ أي: ينظرون بعيون عقولهم ويعتبرون؛ لأنها دلائل على عظيم القدرة وباهر الحكمة. وقول البيضوي: وعن النبي ﷺ: «ويل لمن قرأ هذه الآية فمخج بها»^(١). أي: لم يفكر فيها ولم يعتبر بها. قال الولي العراقي: لم أقف عليه. وقال السيوطي: لم يرد في هذه الآية ولا بهذا اللفظ، ثم قال عن عائشة أن النبي ﷺ قال: «أنزل علي الليلة ﴿إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار آيات لأولي الألباب﴾» ثم قال: «ويل لمن قرأها ولم يفكر فيها»^(٢). قيل: للأوزاعي ما غاية التفكير فيهن؟ قال: يقرأهن وهو يعقلهن انتهى ولا ينافي هذا أنه ورد أيضاً في هذه ومن حفظ حجة على من لم يحفظ قال البيضوي: وفي الآية تنبيه على شرف علم الكلام وأهله وحث على البحث والنظر فيه انتهى.

ولا ينافي هذا قول الشافعي رضي الله تعالى عنه؛ لأن يلقى العبد ربه بكل ذنب ما عدا الشرك خير له من أن يلقاه بعلم الكلام؛ لأنه محمول على التوغل فيه، فيصير فلسفياً.

﴿ومن الناس﴾ وهم المشركون ﴿من يتخذ من دون الله﴾ أي: غيره ﴿انداداً﴾ أي: أصناماً يعبدونها ﴿يحبونهم﴾ بالتعظيم والخضوع ﴿كحب الله﴾ أي: كحبهم له كما قال الزجاج: يحبون الأصنام كما يحبون الله؛ لأنهم أشركوها مع الله، فسووا بين الله وبين أصنامهم في المحبة أو يحبون ألهتهم كحب المؤمنين الله ﴿والذين آمنوا أشد حبا لله﴾ أي: أثبت وأدوم على حبه؛ لأنهم لا

(١) أخرجه بنحوه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١١٩/٩، و٢١٠/١٠، والفتني في تذكرة الموضوعات ٨١، والزمخشري في تفسيره ٢٣٧/١.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤٧/٩، و١١٩، و٦٣/١٠، والسيوطي في الدر المنثور ٢/١١١، والمتي الهندي في كنز العمال ٢٥٧٦.

يختارون على الله ما سواه، والمشركون محبتهم لأغراض فاسدة موهومة تزول بأدنى سبب، ولذلك كانوا إذا اتخذوا صنماً أحسن منه طرحوه الأول واختاروا الثاني، وربما يأكلونه كما أكلت باهلة إلهها من حيس عند المجاعة، ويُعرضون عن معبودهم في وقت البلاء، ويقلون على الله كما أخبر الله تعالى عنهم فقال: ﴿فَلَمَّا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَاؤُا اللَّهِ عَظِيمًا لِّدَلِيلِهِ﴾ [المنكبوت، ٦٥] والمؤمن لا يعرض عن الله تعالى في السراء والضراء، والشدة والرخاء.

وقيل: إنما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ لأن الله أحبهم أولاً ثم أحبه، ومن شهد له المعبود بالمحبة كانت محبته أتم قال الله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [البائدة، ٥٤] فمحبة العبد لله طاعته والاعتناء بتحصيل مرضيه، ومحبة الله للعبد إرادة إكرامه واستعماله في الطاعة وصونه عن المعاصي ﴿ولو يرى الذين ظلموا﴾ أي: باتخاذ الأنداد ﴿إذ يرون﴾ أي: يبصرون ﴿العذاب﴾ يوم القيامة وإذ بمعنى إذا أو أجري المستقبل وهو يرى مجرى الماضي لأن إذ موضوعه للماضي؛ والمعنى هنا على الاستقبال لتحقيقه كقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَتَتْكَ الْفُلُ﴾ [الأعراف، ٤٤] ﴿أَنْ﴾ أي: بأن ﴿الْقُرَّةِ﴾ أي: القدرة والغلبة ﴿لِلَّهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿جَمِيعًا﴾ حال ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَلِيدُ الْعَذَابِ﴾ وجواب لو محذوف، والتقدير لو يعلمون أن القدرة لله جميعاً؛ إذ عاينوا العذاب لتدموا أشد الندم، والفاعل ضمير السامع أو الذين ظلموا، ويرى بمعنى يعلم، وأن وما بعدها سكت مسد المفعولين.

وقرأ نافع وحده بالتاء على الخطاب أي: لو ترى يا محمد ذلك لرأيت أمراً عظيماً، وأمال السوسي الألف المنقلبة بعد الراء في الوصل بخلاف عنه، وغلظ ورش اللام بعد الظاء، وقرأ ابن عامر يرون بضم الياء، والباقون بفتحها.

﴿إِذْ﴾ بدل من إذ قبله ﴿تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ وهم الرؤساء ﴿مَنِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ وهم الأتباع أي: ينكر الرؤساء إضلال الأتباع يوم القيامة حين يجمع الله القادة والأتباع ﴿وَقَدْ﴾ أي: رأوا العذاب ﴿أَي: رَاتَيْنَ لَهُ فَالْوَاوُ لِلْحَالِ، وَقَدْ مَضْمَرَةٌ كَمَا قَدَرْتَهَا وَقِيلَ: عَطَفَ عَلَى تَبَرَّأَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَقَطَ عَلَيْهِمُ﴾ عَطَفَ عَلَى تَبَرَّأَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿بِهِمْ﴾ بِمَعْنَى عَنْهُمْ ﴿الْأَسْبَابُ﴾ أَي: الْوَصْلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْقَرَابَاتِ وَالصَّدَقَاتِ وَصَارَتْ مَخَالَفَتُهُمْ عَدَاوَةً.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ أي: الأتباع ﴿لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ﴾ أي: رجعة إلى الدنيا ﴿فَنَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ﴾ أي: الرؤساء ﴿كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا﴾ اليوم، ولو للتمني ولذلك أجيب بالفاء ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الإراء الفظيخ ﴿يَرْبِهِمُ اللَّهُ أَصَالَهُمْ﴾ أي: السيئة وقوله تعالى: ﴿حَسْرَاتٍ﴾ أن تنقلب ندمات ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ثالث مفاعيل يرى إن كان من رؤية القلب والأفعال، وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ أصله وما يخرجون؛ لأن المناسب أن تعطف جملة فعلية على جملة فعلية، لكن عدل به إلى هذه العبارة للمبالغة في الخلود والإقنات عن الخلاص والرجوع إلى الدنيا.

واختلف في سبب نزول قوله تعالى:

﴿يَتَّبِعُهَا النَّاسُ مَلَكُا فِي الْأَرْضِ مَلَكًا مَلَكًا وَلَا تَلْبِسُوا خُطُوبَ الْكَافِرِينَ إِنَّكُمْ لَكُمْ عَذَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿لَمَّا يَأْتِيهِمُ الْيَوْمَ وَالْقَسَمَةُ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَلَمَّا يَلِمْ لَكُمْ أَن تَبِيعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَشِيعُ مَا أَنبَأَ عَلَيْهِ آتَاءَهُ أَوَلَمْ نَكُنْ لَكُم مِّن قَبْلُ نَذِيرًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْآوَى يَتَوَقَّى إِلَى تَلْعَافٍ إِلَّا نِعْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّهُ لَا يَكْفُرُ لَكُم مِّن قَبْلُ عَذَابٌ مُّبِينٌ﴾ ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَا تَلْبِسُوا خُطُوبَ الْكَافِرِينَ﴾

مِنْ طَيْبَاتِ مَا رَزَقْنَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٦٧﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ بِهِ، يَغْيِرَ اللَّهُ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٨﴾ إِنْ أَلْبَسْتُمْ نِكَاحَهُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَلَيْسَ بِهِ، فَمَنْ أَلْبَسَهُمْ مَا يَكُونُ فِي طُلُوبِهِمْ إِلَّا نَكَاحٌ وَلَا يُحِلُّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُرْكِبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَسْأَلُكَ النَّارَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابَ بِالْمُفْغِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿٧٠﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٧١﴾

﴿يَأْيِهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالاً﴾ فقال البيضاوي: نزلت في قوم حرموا على أنفسهم رفيع الأطعمة والملابس أي: لا على وجه التورع كما فعله الصوفية، وما قاله قول مرجوح كما قاله شيخنا القاضي زكريا والمشهور أنها نزلت فيهم آية المائدة وهي ﴿يَأْيِهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيْبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة، ٨٧] وأما هذه الآية، فإنها نزلت في الكفار الذين حرموا البحائر والسوانب والوصائل ونحوها ومن ثم عبر هنا بيا أيها الناس وثم بيا أيها الذين آمنوا.

تنبيه: حلالاً مفعول كلوا أو حال وقوله تعالى: ﴿طَيْباً﴾ إما صفة مؤكدة وإما طاهراً من كل شبهة وهو ما يستطيعه الشرع. قال «الكشاف»: ومن للتبعض؛ لأن كل ما في الأرض ليس بمأكول هذا إن جعلنا حلالاً حالاً، فإن جعلنا مفعولاً فمن للابتداء كما قاله السعد التفتازاني؛ لأن من التبعية في موضع المفعول أي: كلوا بعض ما في الأرض ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ أي: طرده كما قاله الزجاج أو المحقرات من الذنوب كما قاله أبو عبيدة فتدخلوا في حرام أو شبهة أو تحريم حلال أو تحليل حرام. وقرأ ابن عامر وقنبل وحفص والكسائي بضم الطاء والباقون بالسكون ﴿إنه لكم عدو مبين﴾ أي: بين العداوة أو مظهر العداوة عند ذوي البصيرة، وإن كان يظهر الموالاة لمن يغويه، وقد أظهر عداوته بامتناعه من السجود لآدم، ثم بين سبحانه وتعالى عداوته بأنه لا يأمر بخير قط بقوله:

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ﴾ أي: القبيح شرعاً ﴿والفحشاء﴾ أي: ما تجاوز الحد في القبح من العظائم. وعن ابن عباس أن السوء من الذنوب ما لا حد فيه، والفحشاء من المعاصي ما يجب به حد. وقال السدي: الفحشاء هي الزنا وقيل: البخل.

قال البيضاوي: واستعير الأمر لتزيينه ونعته لهم تسفيهاً لرايهم وتحقيراً لشانهم انتهى.

قال شيخنا القاضي زكريا: ولا حاجة إلى صرف الأمر عن ظاهره؛ لأن حقيقة طلب الفعل ولا ريب أن الشيطان يطلب السوء والفحشاء ممن يريد إغواءه ﴿و﴾ يأمركم أيضاً ﴿أن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾ كتحليل المحرمات وتحريم الطيبات واتخاذ الأنداد. وقوله تعالى: ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله﴾ من التوحيد وتحليل الطيبات متصل بما قبله وهو نازل في مشركي العرب وكفار قريش والضمير في لهم عائد على الناس المذكورين في قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً﴾ عدل عن الخطاب عنهم للنداء على ضلالتهم كأنه التفت إلى العقلاء وقال لهم: انظروا إلى هؤلاء الحمقى ماذا يجيبون وقيل: مسأنف والهاء والميم في لهم كناية عن غير مذكور.

روي عن ابن عباس أنه قال: دعا رسول الله ﷺ اليهود إلى الإسلام فقال رافع بن خازجة ومالك بن عوف: بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿قالوا﴾ لا نتبعه ﴿بل نتبع

ما ألفينا﴾ أي: وجدنا وأدركنا أو علمنا، وألغى تتعدى إلى مفعولين وهما قوله ﴿عليه آباءنا﴾ من عبادة الأصنام وتحريم الجواهر والسوابب، فإنهم كانوا خيراً وأعلم منا قال الله تعالى: ﴿أولو كان﴾ أي: أتبعونهم ولو كان ﴿آباؤهم لا يعقلون شيئاً﴾ أي: من أمر الدين لا شيئاً مطلقاً، فإنهم كانوا يعقلون أمر الدنيا، فلفظه عام ومعناه الخصوص ﴿ولا يهتدون﴾ أي: الحق والهمزة للإنكار والواو للحال أو العطف وجواب لو محذوف أي: لو كان آباؤهم جهلة لا يتفكرون في أمر الدين ولا يهتدون إلى الحق لا تبعوهم.

﴿ومثل﴾ أي: صفة ﴿الذين كفروا﴾ ومن يدعوهم إلى الهدى ﴿كمثل الذي ينق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً﴾ أي: صوتاً ولا يفهم معناه والنعيق التصويت يقال: نعق المؤذن ونعق الراعي بالضأن قال الأخطل^(١):

فانق بضأنك يا جرير فإنما منك نفسك في الخلاء ضللاً

وأما نقق الغراب فبالغين المعجمة والممنى أنهم في سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم تسمع صوت راعيها ولا تفهم. وقيل: معنى الآية مثل الذين كفروا في دعاء الأصنام التي لا تفقه ولا تعقل كمثل الناقع بالغنم ولا ينتفع من نعيقه بشيء غير أنه في عناء من الدعاء والنداء، كذلك الكافر ليس له من دعاء الآلهة إلا العناء والدعاء كما قال تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ [فاطر، ١٤] ثم وصف سبحانه وتعالى الكفار بصفات ذم فقال: ﴿صم﴾ أي: هم صم عن سماع الحق، تقول العرب لمن يسمع ولا يعقل ما يقال له إنه أصم ﴿بكم﴾ عن الخير لا يقولونه ﴿عمي﴾ عن الهدى لا يبصرونه ﴿فهم لا يعقلون﴾ الموعظة لإضلال نظرهم. ﴿يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات﴾ أي: حلالات ﴿ما رزقناكم﴾.

روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يا أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [المؤمنون، ٥١] وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ ثم ذكر الرجل يطيل السفر يمد يديه إلى السماء يا رب يا رب أشعث أغبر مطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فأتى يستجاب لذلك؟^(٢) ولما وسع الله تعالى الأمر على الناس كافة، وأباح لهم ما في الأرض سوى ما حرم عليهم، أمر المؤمنين منهم أن يتحروا طيبات ما رزقوا ويقوموا بحقوقها فقال: ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ على ما رزقكم وأحل لكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ أي: إن صح أنكم تخلصونه بالعبادة وتقرّون أنه مولى النعم، فإن عبادته لا تتم إلا بالشكر فالمعلق بفعل العبادة هو الأمر بالشكر لإتمامه وهو يعدم عند عدمه. روى البيهقي وغيره أن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله تعالى: إني والجن والإنس في نأٍ عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري»^(٣).

ثم بين سبحانه وتعالى المحرمات بقوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أي: أكلها إذ الكلام فيه

(١) البيت من الكامل، وهو في ديوان الأخطل ص ٢٥٣، ولسان العرب (نق)، وتاج العروس (نق)، والبيت بلا نسبة في جهمرة اللغة ص ٢١٦.

(٢) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ١٠١٥، والترمذي في تفسير حديث ٢٩٨٩، والدارمي في الرقاق حديث ٢٧١٧.

(٣) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١١٦/٦، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ١٨٩/٥.

وكذا ما بعدها وهي التي ماتت من غير ذكاة شرعية وألحق بها بالسنة ما أبين من حيّ وخص منها السمك والجراد والحرمة المضافة إلى العين تفيد عرفاً حرمة التصرف فيها مطلقاً إلا ما خصه الدليل كالتصريف في المدبوغ ﴿والدم﴾ أي: المسفوح كما قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿أو ذماً مسفوحاً﴾ روى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «أحلت لنا مستان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال»^(١) وه في حكم المرفوع بل رفعه ابن ماجه وغيره لكن بسند ضعيف ﴿ولحم الخنزير﴾ أي: جميع أجزائه وعبر عن ذلك باللحم؛ لأنه معظم المقصود منه وغيره تبع له ﴿وما أهن به لغير الله﴾ أي: ذبح على اسم غيره، والإهلال: رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لألهتهم ﴿فمن اضطر﴾ أي: ألجأته الضرورة إلى أكل شيء مما ذكر فأكله. ﴿غير باغ﴾ أي: خارج على المسلمين وقيل: مجاوز للمقدار الذي أحل له ﴿ولا عاد﴾ أي: متعدي على المسلمين بقطع الطريق وقيل: لا يقصر فيما أبيح له فيدعه، وقال سهل بن عبد الله: غير باغ مفارق للجماعة، ولا عاد مبتدع مخالف للسنة فلم يرخص للمبتدع في تناول المحرم عند الضرورة. وقال مسروق: من اضطر إلى الميتة والدم ولحم الخنزير، فلم يأكل ولم يشرب حتى مات دخل النار. واختلف العلماء في قدر ما يحل للمضطر أكله من الميتة على قولين: أحدهما أن يأكل مقدار ما يمسك ريقه وهو قول ابن أبي حنيفة، والراجح عند الشافعي والقول الآخر يجوز أن يأكل حتى يشبع وبه قال مالك: ﴿فلا إثم﴾ أي: لا حرج ﴿عليه﴾ في أكل ما ذكر وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزمة بكسر نون فمن اضطر في الوصل والباقون يضمها.

فائدة: قال البغوي ﴿غير﴾ نصب على الحال وقيل: على الاستثناء وإذا رأيت غير تصلح في موضعها لا فهي حال، وإذا صلح في موضعها لا فهي استثناء ﴿إن الله غفور﴾ لمن أكل في حال الاضطرار ﴿رحيم﴾ حيث رخص للعباد في ذلك.

فإن قيل: إنما تفيد قصر الحكم على ما ذكر وكم من محرم لم يذكر أجيب. بأن المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحله الكفار لا مطلقاً وقصر ما ذكر على حال الاختيار كأنه قيل: إنما حرم عليكم هذه الأشياء ما لم تضطروا إليها.

تنبيه: ألحق بالباغي والعادي كل عاص بسفره كالآبق والمكاس فلا يحل لهم أكل شيء من ذلك ما لم يتوبوا وعليه الشافعي.

ونزل في علماء اليهود ورؤسائهم الذين كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والمأكول وكانوا يرجون أن يكون النبي المنعوت منهم، فلما بعث ﷺ من غيرهم خافوا ذهاب ماكلتهم وزوال رياستهم فعمدوا إلى صفة محمد ﷺ فغيروها ثم أخرجوها إليهم، فإذا نظرت السفلة إلى النعت المغير وجدوه مخالفاً لصفة محمد ﷺ فلا يتبعونه.

﴿إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب﴾ المشتمل على نعت محمد ﷺ ﴿ويشترون به﴾ أي: بالمكتوم ﴿ثمناً﴾ أي: عوضاً ﴿قليلاً﴾ أي: يسيراً أي: المأكول التي يصيبونها من سفلتهم ﴿أو لئلا يأكولون في بطونهم﴾ أي: ملء بطونهم يقال: أكل فلان في بطنه وأكل في بعض بطنه ﴿إلا النار﴾ أي: ما يؤذيهم إلى النار وهو الرشوة وثمن الدين، ولما كان يفضي بهم إلى النار؛

لأنها عقوبة عليهم فكانهم أكلوا النار، وقيل: معناه أنه يصير ناراً في بطونهم ﴿وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: لا يكلمهم بالرحمة بما يبشرهم إنما يكلمهم بالتوبيخ أو يكون عليهم غضبان كما يقال: فلان لا يكلم فلاناً إذا كان عليه غضبان لما ثبت بالنصوص أنه تعالى يسألهم والسؤال كلام، فحمل نفي الكلام على الغضب فهو كناية ويجوز بقاء الكلام على ظاهره وتحتمل نصوص السؤال على أنه يقع بالسنة الملائكة ﴿وَلَا يَزْكِيهِمْ﴾ أي: ولا يظهرهم من دنس الذنوب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم وهو النار.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا﴾ أي: استبدلوا ﴿الضلالة بالهدى﴾ فأخذوها بدله في الدنيا ﴿و﴾ استبدلوا ﴿العذاب بالمغفرة﴾ أي: المعدة لهم في الآخرة لو لم يكتسبوا الحق للمطامع ولأغراض الدنيوية ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ أي: ما أشد صبرهم وهو تعجب للمؤمن من ارتكاب موجباتها من غير مبالاة وإلا فأَي صبر لهم كما قال الحسن: والله ما لهم عليها من صبر ولكن ما أجراهم على العمل الذي يقربهم إلى النار. وقال الكسائي: فما أصبرهم على عمل أهل النار أي: ما أدومهم عليه.

روي عن الكسائي أنه قال: قال لي قاضي اليمن بمكة: اختصم إلي رجلان من العرب فحلف أحدهما على حق صاحبه فقال: ما أصبرك على عذاب الله تعالى.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الذي ذكر من أكلهم النار وما بعده ﴿بِأَنَّ﴾ أي: بسبب أن ﴿اللَّهُ نَزَلَ الْكِتَابَ﴾ وقوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق بنزل فرفضوه بالتكذيب أو الكتمان وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ﴾ اللام فيه إما للجنس واختلافهم إيمانهم ببعض كتب الله تعالى وكفرهم ببعضها، وإما للعهد وحينئذ الإشارة إما للنزاة واختلافهم حيث آمنوا ببعضها وكفروا ببعضها بكتمة، وإما إلى القرآن واختلافهم فيه قولهم: سحر وتقول وكلام علمه بشر وأساطير الأولين ﴿لَقِيَ شَاقِقٌ﴾ أي: خلاف ﴿بعيد﴾ عن الحق واختلف في المخاطب بقوله تعالى:

﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ فِلكَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِآيَاتِ الْآخِرِ وَتَسَلَّمَ عَلَى الْكُتُبِ وَالْنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالسَّبِيلَ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ رَاضِينَ بِمَا عَاهَدُوا عَلَيْهَا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْقَةِ وَحِينَئِذٍ يُولِجُكُمُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُبٌ عَلَىصَاصٌ فِي الْقُنُلِ الْخَرُ بِأَخْرِ وَالْعَدُوِّ وَالْمَغْرِبِ وَالْأَشْأَقِ مِمَّنْ عَنِ لَمْ مِنْ أَيْمِهِ سَقَى فَبِشَاعٍ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٍ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكَ وَرَحْمَةٌ مِمَّنْ أَعَدَّكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧٩﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا مَوْصِيَّتُهُ لِلَّذِينَ وَاللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَوْصِيَّتِهِ فَبِئْسَ مَا يَفْعَلُ عَلَى نَفْسِهِ يَدْرُسُهَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨١﴾ فَمَنْ حَافٍ مِنْ مَوْصِيَّ جَنْفٍ أَوْ إِنَّمَا فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨٢﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُبٌ عَلَىصَاصٌ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٨٣﴾ أَيُّهَا مَقْدُونُونَ فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ أَرْبَعَةٌ أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَمِذَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَهُوَ خَيْرٌ لَمْ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾﴾

﴿ليس البر﴾ أي: وهو كل فعل مرضي ﴿أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ﴾ أي: في الصلاة ﴿قبل المشرق

والمغرب ﴿على قولين: أحدهما أنهم المسلمون، والثاني أهل الكتابين، فعلى الأول معناه ليس البرّ كله في الصلاة ولكن البرّ ما في هذه الآية، قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء. وعلى الثاني ليس البرّ صلاة اليهود إلى المغرب وصلاة النصارى إلى المشرق، فإنهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حوّلت وادّعى كل طائفة أنّ البرّ هو التوجه إلى قبلته، فردّ الله تعالى عليهم وقال: ليس البرّ ما أنتم عليه فإنه منسوخ، ولكن البرّ ما في هذه الآية قاله قتادة والربيع ومقاتل، وقال قوم هو عام لهم والمسلمين أي: ليس البرّ مقصوراً بأمر القبلة. وقرأ حفص وحزمة بنصب البرّ على أنه خبر مقدّم، والباقون برفعه وقوله تعالى: ﴿ولكن البرّ من آمن﴾ على تأويل حذف المضاف أي: بر من آمن أو بتأويل البرّ بمعنى ذي البرّ أي: ولكن البرّ الذي ينبغي أن يهتم به بر من آمن أو لكن ذا البرّ من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب﴾ أي: الكتب إن أريد به الجنس وإلا فالقرآن ﴿والنبيين﴾ والتأويل الأول أولى؛ لأن السابق في الآية إنما هو نفي كون البرّ، تولية الوجه والذي يستدرك إنما هو من جنس ما ينفي. وقرأ نافع وابن عامر بكسر نون ولكن مخففة ورفع راء البرّ والباقون بنصب النون مشددة ونصب الراء والنبيين تقدّم أنّ نافعاً يقرؤه بالهمزة والباقون على البدل وورش على أصله من المدّ والتوسط والقصر.

﴿وأتى المال على﴾ أي: مع ﴿حبه﴾ له كما قال عليه الصلاة والسلام لما سئل أيّ الصدقة أفضل؟: «أن تؤتيه وأنت صحيح صحيح شحيح تأمل العيش - أي الحباة - وتخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم»^(١). قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان وقيل: الضمير لله أي: على حب الله ﴿ذوي القربى﴾ أي: القرابة قال ﷺ: «الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصلّة»^(٢) ﴿واليتامى﴾ جمع يتيم وتقدّم تعريفه ﴿والمساكين﴾ جمع مسكين وهو من اء مال أو كسب موقعاً من كفايته ولا يكفيه بخلاف الفقير، فإنه من لا مال له ولا كسب يقع موقعاً من كفايته وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى في سورة براءة ﴿وابن السبيل﴾ أي: المسافر يقال للمسافر: ابن السبيل لملازمته الطريق وقيل: هو الضيف ينزل بالرجل، قال ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»^(٣) ﴿والسائلين﴾ أي: الطالبين الذين ألجأتهم الحاجة إلى السؤال، قال ﷺ: «للسائل حق وإن جاء على ظهر فرسه»^(٤) رواه الإمام أحمد. وفي رواية: «ردوا السائل ولو بظلف محرق»^(٥) ﴿وفي الرقاب﴾ أي: فكها معاونة المكاتبين وقيل: فرض الأسراء وقيل: ابتاع الرقاب لعنتها ﴿وأقام الصلوة﴾ المفروضة ﴿وأتى الزكاة﴾ المفروضة.

فإن قيل: قد ذكر إتيان المال في هذه الوجوه ثم ثنى بإتيان الزكاة، فقد دل ذلك على أنّ في المال حقاً سوى الزكاة أجيب: بأنّ المتقدم في التطوع، وإن قال الشعبي: إنّ في المال حقاً سوى

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤١٩، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٣٢، وأبو داود في الوصايا حديث ٢٨٦٥، والنسائي في الوصايا حديث ٣٦١١، وابن ماجه في الوصايا حديث ٢٧٠٦.

(٢) أخرجه الترمذي في الزكاة حديث ٦٥٨، والنسائي في الزكاة حديث ٢٥٨٢.

(٣) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠١٨، ومسلم في الإيمان حديث ٤٧، وأبو داود في الألطعمة حديث ٣٧٤٨، وأثرمذي في صفة القيامة حديث ٢٥٠٠، وابن ماجه في الأدب حديث ٣٦٧٢.

(٤) أخرجه أبو داود في الزكاة حديث ١٦٦٥، ١٦٦٦، وأحمد في المسند ٢٠١/١، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٣/٧.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ٧٠/٤، والبيهقي في السنن الكبرى ١٧٧/٤.

الزكاة وتلا هذه الآية، ففي الحديث: «نسخت الزكاة كل صدقة»^(١). رواه الدارقطني والبيهقي أي: نسخت الزكاة وجوب كل صدقة. وروي ليس في المال حق سوى الزكاة «والموفون بمعهدهم إذا عاهدوا» فيما بينهم وبين الله عز وجل وفيما بينهم وبين الناس إذا وعدوا أنجزوا، وإذا حلفوا أو نذروا وفوا، وإذا قالوا صدقوا وإذا اتتمنوا أذوا.

تنبيه: الموفون عطف على من آمن وقيل: رفع على المبتدأ والخبر أي: وهم الموفون وقوله تعالى: «والصابرين في البأساء» أي: شدة الفقر «والضراء» أي: المرض «وحين البأس» أي: وقت شدة القتال في سبيل الله تعالى نصب على المدح ولم يعطف لفضل الصبر على الشدائد ومواطن القتال على سائر الأعمال.

وروي عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: كنا إذا حمي البأس - أي: اشتد الحرب - ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ فلا يكون أحد أقرب إلى العدو منه^(٢) «أولئك» الموصوفون بما ذكر «الذين صدقوا» في الدين واتباع الحق وطلب البر «وأولئك هم المتقون» الله التاركون للكفر وسائر الرذائل.

قال البيضاوي رحمه الله تعالى: والآية كما ترى جامعة للكمالات الإنسانية بأسرها دالة عليها صريحاً أو ضمناً، فإنها بكثرتها وتشعبها منحصرة في ثلاثة أشياء: صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس، وقد أشير إلى الأول بقوله تعالى: «من آمن» إلى «والنبيين» وإلى الثاني بقوله تعالى: «وأتى المال» إلى «وفي الرقاب» وإلى الثالث بقوله: «وأقام الصلاة» إلى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظراً إلى إيمانه واعتقاده وبالتقوى اعتباراً بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق وإليه أشار بقوله عليه الصلاة والسلام: «من عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان»^(٣).

ونزل في حبين من أحياء العرب اقتتلوا في الجاهلية قبل الإسلام بقليل فكان بينهما قتلى وجراحات يأخذ بعضهم من بعض حتى جاء الإسلام وكان لأحد الحيين طول على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا ينكحون نساءهم بغير مهر، فأقسموا لنقتلن بالعبد الحرّ منهم وبالمراة منا الرجل منهم وبالرجل منا الرجلين منهم وجعلوا جراحاتهم ضعفي جراحات أولئك، فرفعوا أمرهم إلى النبي ﷺ.

«يأيها الذين آمنوا كتب» أي: فرض «عليكم القصاص» وهو المساواة والمماثلة «في القتل» وصفاً وفعلاً «الحرّ» يقتل «بالحرّ» ولا يقتل بالعبد «و» يقتل «العبد بالعبد» يقتل «الأنثى بالأنثى» ويثبت السنة أن الذكر يقتل بالأنثى وأن المماثلة تعتبر في الدين فلا يقتل مسلم ولو عبداً بكافر وللائمة في ذلك خلاف وأدلة مذكورة في الفقه وكلهم على هدى من ربهم «فمن عفي له» أي: من القاتلين «من» أي: دم «أخيه» المقتول «شيء» بأن ترك القصاص منه وتنكير شيء يفيد سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ولو من بعض الورثة وفي ذكر أخيه تعطف على العفو

(١) أخرجه الدارقطني في سننه ٢٨١/٤، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٦٢/٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٥٧٨١.

(٢) أخرجه بنحوه مسلم في الجهاد حديث ٧٩.

(٣) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

وإذ أن القتل لا يقطع أخوة الإيمان ومن مبتدأ شرطية أو موصولة والخير ﴿فاتباع﴾ أي: فعلى العافي اتباع للقاتل ﴿بالمعروف﴾ بأن يطالبه بالدية لا عنف وترتيب الاتباع على العفو يفيد أن الواجب أحدهما وهو أحد قولي الشافعي، والثاني وهو الأصح عنده الواجب القصاص عينا، والدية بدل عنه فلو عفا ولم يسمها فلا شيء.

فإن قيل: إن عفا يتعدى بمن لا باللام فما وجه قوله فمن عفي له أجيب: بأن عفا يتعدى بمن إلى الجاني وإلى الذنب فيقال: عفوت عن فلان وعن ذنبه قال تعالى: عفا الله عنك وقال: عفا الله عنها، فإذا تعدى إلى الذنب والجاني معاً قيل: عفوت لفلان عما جنى كما تقول: غفرت له ذنبه وتجاوزت له عنه وعلى هذا ما في الآية كأنه قيل: فمن عفي له عن جنايته فاستغنى عن ذكر الجناية ﴿وإدام﴾ أي: وعلى القاتل أداء الدية ﴿إليه﴾ أي: العافي وهو الوارث ﴿بإحسان﴾ أي: بلا مطل ولا بخس ﴿ذلك﴾ الحكم المذكور في العفو والدية ﴿تخفيف من ريكم ورحمة﴾ لما فيه من التسهيل والنفع؛ لأن أهل التوراة كتب عليهم القصاص البتة وحرّم العفو وأخذ الدية، وعلى أهل الإنجيل العفو وحرّم القصاص والدية، وخيرت هذه الأمة بين الثلاث: القصاص والدية والعفو توسعة عليهم وتيسيراً ﴿فمن اعتدى﴾ أي: ظلم القاتل بأن قتله ﴿بعد ذلك﴾ أي: العفر على الدية أو مجاناً ﴿فله عذاب اليم﴾ أي: مؤلم في الآخرة بالنار أو في الدنيا بالقتل أو أخذ الدية إن عفى عنها.

وقوله تعالى: ﴿ولكم في القصاص حياة﴾ كلام في غاية الفصاحة والبلاغة حيث جعل الشيء محل ضده وعرف القصاص ونكر الحياة ليدل على أن في هذا الجنس من الحكم نوعاً من الحياة عظيماً وذلك أنهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة. قال الزمخشري: وكما قتل مهلهل بأخيه كليب حتى كاد يفني بكر بن وائل، وكان يقتل بالمقتول غير قاتله، فتثور الفتنة ويقع بينهم النشاجر، فلما جاء الإسلام بشرع القصاص كانت فيه حياة أو نوع من الحياة وهي الحياة الحاصلة بالارتداع عن القتل لأن القاصد للقتل إذا علم أنه إن قتل يقتل يمتنع فيكون فيه بقاءه وبقاء من يهتم بقتله وفي المثل: «القتل أنفى للقتل» وقيل في المثل: «القتل قلل القتل» وقيل: المراد بالحياة، الحياة الأخروية، فإن القاتل إذا اقتصر منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة هذا بالنسبة للأدمي وأما بالنسبة لله تعالى، فإن تاب فكذلك وإلا فهو تحت المشيئة، ثم نادى ذوي العقول الكاملة بقوله: ﴿يا أولي الألباب﴾ للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الأرواح وحفظ النفوس، ثم بين سبحانه وتعالى مشروعية ذلك بقوله: ﴿لعلكم تتقون﴾ القتل مخافة القود أو تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والإذعان له وهو خطاب له فضل اختصاص بالأئمة.

﴿كتب﴾ أي: فرض ﴿عليكم إذا حضر أحدكم الموت﴾ أي: حضرت أسبابه وظهرت أماراته ﴿إن ترك خيراً﴾ أي: مالا نظيره قوله تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ [البقرة، ٢٧٢] وقيل: مالا كثيراً لما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رجلاً أراد الوصية فسأته: كم مالك؟ فقال: ثلاثة آلاف فقالت: كم عيالك؟ قال: أربعة قالت: إنما قال الله تعالى إن ترك خيراً وإن هذا الشيء يسير فاتركه لعيالك.

ومن عليّ رضي الله تعالى عنه أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعمائة درهم فمنعه وقال: قال الله تعالى: ﴿إن ترك خيراً﴾ والخير هو المال الكثير وقوله تعالى: ﴿الوصية﴾ مرفوع بكتب وذكر فعلها للفاصل ولأنها بمعنى أن يوصي ولذلك ذكر الراجع في قوله: فمن بدّله بعدما سمعه والعامل

في إذا مدلول كتب لا الوصية لتقدمه عليها وجواب إن أي: فليوص **﴿لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ﴾** بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثلث لما روي عن سعد بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: «جاءني النبي ﷺ يعودني فقلت: يا رسول الله أوصي بمالي كله قال: لا قلت: فالشطر قال: لا قلت: فالثلث قال: الثلث والثلث كثير إنك إن تدع ورثتك أغنياء خير لك من أن تدعهم عائلة يتكففون الناس بأيديهم»^(١) أي: يسألون الناس الصدقة بأكفهم، وقوله تعالى: **﴿حَقًّا﴾** مصدر قال البيضاوي تبعاً للزمخشري وغيره مؤكداً لمضمون الجملة قبله أي: حق ذلك حقاً وردّه أبو حيان بأن قوله تعالى على المتقين متعلق بحق أو صفة له وكل منهما يخرج عن التأكيد، أما الأول فلأن المصدر المؤكد لا يعمل إنما يعمل المصدر الذي يتحل إلى حرف مصدر، والفعل أو المصدر الذي هو بدل من اللفظ بالفعل، وأما الثاني فلأن حقاً مصدر مخصص بالصفة فلا يكون مؤكداً وقيل: حقاً نعت لمصدر كتب أو أوصى أي: كتباً أو إيصاء حقاً وقيل: حال من مصدر أحدهما معرّف وقيل: نصب على المفعولية أي: جعل الوصية حقاً **﴿عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾** الله وهذا منسوخ بآية الموارث ويقولون **﴿يُؤْتِي﴾**: «إن الله أعطى كل ذي حق حقه ألا لا وصية لوارث»^(٢) بناءً على الأصح من أن الكتاب ينسخ بالسنة وإن لم تتواتر وبذلك ظهر ما في قول بعضهم: إن الكتاب لا ينسخ بالسنة وإن الحديث من الأحاد.

﴿فَمَنْ يَدَّلْهُ﴾ أي: غيره من الأوصياء والشهود **﴿بَعْدَمَا سَمِعَهُ﴾** أي: وصل إليه علمه وتحقق عنده **﴿فَإِنَّمَا إِثْمُهُ﴾** أي: الإيصاء المبدل **﴿عَلَى الَّذِينَ يَدَّلُونَهُ﴾** والميت بريء منه، وفي هذا إقامة الظاهر مقام المضمر **﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾** لما وصى به الموصي **﴿عَلَيْهِمْ﴾** بفعل الوصي فيجازيه عليه وفي هذا وعيد للمبدل بغير حق.

﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ﴾ أي: توقع وعلم كقوله تعالى: **﴿إِنَّا نَخَفُ إِلَّا يُفِيًا حُدُودَ اللَّهِ﴾** [البقرة، ٢٢٩] أي: علمتم وقرأ حمزة بإمالة الألف بعد الخاء من خاف حيث جاء، وقرأ شعبة وحمزة ولكسائي بفتح الواو من موص وتشديد الصاد، والباقون بسكون الواو وتخفيف الصاد **﴿جَنَفًا﴾** أي: ميلاً عن الحق بالخطأ في الوصية **﴿أَوْ إِثْمًا﴾** بأن تعمد الحيف في الوصية **﴿فَاصْلَحْ بَيْنَهُمْ﴾** بين الوصي والموصى لهم بإجرائهم على نهج الشرع **﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾** في هذا التبديل؛ لأنه تبديل؛ باطل إلى الحق بخلاف الأول **﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾** فيه وعد للمصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الإثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ﴾ أي: فرض **﴿عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ﴾** هو لغة: الإمساك عما تنازع فيه النفس ومنه قوله تعالى: **﴿فَقُولُوا إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾** [مريم، ٢٦] أي: صمتاً؛ لأنه إمساك عن الكلام. وفي الشرع: الإمساك عن المفطرات مع النية فإنها معظم ما تشتهيه النفس **﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾** من الأنبياء والأمم من لذن آدم إلى عهدكم. قال علي رضي الله تعالى

(١) أخرجه البخاري في الجنازات حديث ١٢٩٥، ومسلم في الوصية حديث ١٦٢٨، وأبو داود في الوصايا حديث ٢٨٦٤، والترمذي في الوصايا حديث ٢١١٦، والنسائي في الوصايا حديث ٣٦٢٦، وابن ماجه في الوصايا حديث ٢٧٠٨.

(٢) أخرجه أبو داود في الإجارة حديث ٣٥٦٥، وترمذي في الوصايا حديث ٢١٢٠، وابن ماجه في الوصايا حديث ٢٧١٣.

عنه: أولهم آدم يعني أنّ الصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخلى الله أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم.

وفي قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾ إلخ. . . توكيد للحكم وترغيب على الفعل وتطبيب على النفس وفي موضع التشبيه في كاف كما كتب قولان: أحدهما أنّ التشبيه في حكم الصوم وصفته لا في عدده. قال سعيد بن جبير: كتب عليهم إذا نام أحدهم قبل أن يطعم أنه لم يحل له أن يطعم إلى الليلة القابلة والنساء عليهم حرام ليلة الصيام وهو عليهم ثابت وقد أُرخص لكم هذا، فعلى هذا تكون هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿أَوَّلَ لَكُمُ لَيْلَةُ الْفَيْصَالِ الرَّفْثُ﴾ [البقرة، ١٨٧] الآية فإنها فرقت بين صوم أهل الكتاب وبين صوم المسلمين، والثاني: إنه كصومهم في عدد الأيام لما روي أنّ رمضان كتب على أهل الإنجيل فأصابهم موتان - أي: وهو بضم الميم - موت يقع على الماشية فزادوا عشرأ قبله وعشرأ بعده، فجعلوه خمسين وقيل: كان يقع في الحر الشديد وكان يشق عليهم في أسفارهم ويضرهم في معاشهم فاجتمع رأي علمائهم ورؤسائهم على أن يجعلوا صيامهم في فصل من السنة بين الشتاء والصيف فجعلوه في الربيع وقالوا: نزيد عشرين يوماً تكفر ما صنعنا. قال السديّ عن مشايخه، وقيل: زادوا فيه عشرة أيام أولاً كفارة لما صنعوا، فصار أربعين يوماً ثم أن ملكهم اشتكى فمه فجعل الله عليه إن هو شفي من وجهه أن يزيد في صومهم أسبوعاً، فبرأ فزاد فيه أسبوعاً ثم مات ذلك الملك ووليهم ملك آخر فقال: أتموه خمسين يوماً وعلى هذا تكون الآية محكمة لا منسوخة.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ بصومكم للمعاصي، فإن الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عليه الصلاة والسلام: «يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة - أي: مؤن^(١) - فليتزوّج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء أي: قاطع لشهوته أو لعلكم تنتظمون في زمرة المتقين؛ لأن الصوم شعارهم وقوله تعالى:

﴿أَيَّاماً﴾ نصب بصوموا مقدراً بينهما لدلالة الصيام عليه بالصيام لوقوع الفصل بينهما ﴿معدودات﴾ أي: قلائل كقوله تعالى: ﴿ذَرَيْمٌ مَّعْدُودَةٌ﴾ [بوسف، ٢٠] وأصله أنّ المال القليل يقدر بالعدد ويحكر فيه والكثير يهال هيلأ ويحشى حشأ أو مؤقتات بعدد معلوم وهي رمضان كما سيأتي وقلة تسهيلأ على المكلفين وقيل: هي عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر كتب على رسول الله ﷺ صيامها حين هاجر ثم نسخت بشهر رمضان ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضاً﴾ مرضاً يضّر الصوم ويعسر معه ﴿أو على سفر﴾ أي: مسافراً سفر قصر ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ أي: فعليه صوم عِدَّة أيام المرض والسفر من أيام أخر إن أفطر، فحذف الشرط وهو إن أفطر والمضاف وهو صوم والمضاف إليه وهو أيام المرض والسفر للعلم بها.

واختلفوا في المرض الذي يبيح الفطر، والأصح فيه ما قدرناه وذهب أهل الظاهر إلى أنّ ما ينطلق عليه اسم المرض يبيح الفطر وهو قول ابن سيرين: فقد دخل عليه في رمضان وهو يأكل فاحتل بوجع أصبعه وفي السفر الذي يباح فيه الفطر والأصح فيه أيضاً ما قدرناه وهو مرحلتان.

(١) أخرجه البخاري في الصوم باب ١٠، والنكاح باب ٢، ٣، ومسلم في النكاح حديث ١، ٢، والنسائي في الصيام باب ٤٣، وابن ماجه في النكاح باب ١، والدارمي في النكاح باب ٢، وأحمد في المسند ١/٥٧، ٣٧٨، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٣٢.

وقال الأوزاعي: أقله مرحلة، وقال أبو حنيفة وأصحابه: ثلاثة أيام ﴿وعلى الذين يطبقونه﴾ أي: إن أفطروا ﴿فدية﴾ هي ﴿طعام مسكين﴾ أي: قدر ما يأكله في يوم وهو مد على الأصح من غالب قوت بلده وقال بعضهم: نصف صاع من القمح أو صاع من غيره وقال بعضهم: ما كان المفطر يتقوته يومه الذي أفطره وقال ابن عباس: يعطي كل مسكين عشاءه وسحوره.

واختلف العلماء في تأويل هذه الآية وحكمها، فذهب أكثرهم إلى أنها منسوخة وهو قول ابن عمر وسلمة بن الأكوع وغيرهما وذلك أنهم كانوا في صدر الإسلام مخيرين بين أن يصوموا وبين أن يفطروا ويفدوا وإنما خيرهم الله تعالى؛ لأنهم كانوا لم يتعمدوا الصيام ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله تعالى: ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ قال ابن عباس: إلا الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على الولد، فإنها باقية بلا نسخ في حقهما، وذهب جماعة منهم إلى أن لفظة لا مقدرة في الآية أي: وعلى الذين لا يطبقونه لكبر أو مرض لا يرجى برؤه فدية وهو قول سعيد بن جبير وجعل الآية محكمة، وقرأ نافع وابن ذكوان بغير تنوين في فدية وخفص الميم من طعام والباقون بتنوين فدية ورفع الميم من طعام، وقرأ نافع وابن عامر مساكين بفتح الميم والسين وألف بعد السين وفتح النون، والباقون بكسر الميم وسكون السين ولا ألف بعدها وكسر النون متونة ﴿فمن تطوع خيراً﴾ بالزيادة على القدر المذكور في الفدية ﴿فهو﴾ أي: التطوع ﴿خير له﴾ فيشيكم الله عليه ﴿وإن تصوموا﴾ أي: أيها المطبقون مبتداً خبره ﴿خير لكم﴾ أي: من الإنظار والفدية ﴿إن كنتم تعلمون﴾ أي: ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة وجواب: إن كنتم محذوف دل عليه خير لكم أي: فالصوم خير لكم وقوله تعالى:

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۗ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا إِلَهُكُمُ إِنَّ كِتَابَ اللَّهِ كَانَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمُ وَلِتُعْلَمَكُمْ تُكُرُوكَ ۝١٨٥ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۖ لَقَسْتُمْ مِثْلَ لَبَّاسَةٍ يَّتَشَبَّهُ بِهَا لَبَّاسُهُمْ يَتَشَدَّدُونَ ۝١٨٦ أَفَلَا لَكُم مَّا لَكُم لَيْلَةُ الْيَسَابِرِ الرَّقْتُ إِن يَسْأَلُكُمْ هُنَّ لِيَاْسَ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَهَاْسَ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَهُنَّ أَنفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَتَّقُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَأَشْرُوا حَتَّىٰ يَتَّبِعَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۚ ثُمَّ أَتُوا الصَّيَامَ إِلَى الْإِلَٰهِ وَلَا تَبْشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَاللَّائِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝١٨٧ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْإِثْلِ وَيُدْخِلُوا رِيحًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝١٨٨ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ ۚ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَن تَأْخُذُوا بِالْبُيُوتِ مِن ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝١٨٩﴾

﴿شهر رمضان﴾ مبتداً خبره ما بعده أو بدل من الصيام في قوله: ﴿كتب عليكم الصيام﴾ بدل اشتمال أو بدل كل من كل إن قدر مضاف أو خبر مبتداً محذوف تقديره ذلكم شهر رمضان أو الشهر من الشهور ورمضان مصدر رمض إذا أحرق فأضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع من الصرف للعلمية والألف والنون.

فإن قيل: إذا كانت التسمية واقعة مع المضاف والمضاف إليه جميعاً فما وجه ما جاء في

الاحاديث من نحو قوله ﷺ: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»^(١) وقوله ﷺ: «بعد من أدرك رمضان فلم يغفر له»^(٢) أجيب: بأن ذلك على حذف المضاف لا من اللبس قال التفازاني: وجاز الحذف من الإعلام وإن كان من قبيل حذف بعض الكلمة؛ لأنهم أجروا مثل هذا العلم مجرى المضاف والمضاف إليه حيث أعربوا الجزأين وإنما سماه العرب بذلك إما لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش، وإما لارتماض الذنوب فيه. وقيل: لما نقلوا أسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها بالآزمنة التي وقعت فيها، فوافق هذا الشهر أيام رمضان الحر قال أئمة اللغة: كان أسماء الشهور في اللغة القديمة: مؤتمر ناجر خوان وبصان حنين ورنه الأصم وعل ناتق عادل هواع يراك فغيرت إلى محرم صفر ربيع الأول ربيع الثاني جمادى الأولى جمادى لثانية رجب شعبان رمضان شوال ذي القعدة ذي الحجة على الترتيب وسمي المحرم لتحريم القتال فيه وصفر لخلو مكة عن أهلها إلى الحروب، والربيعان لارتباع الناس فيهما أي: إقامتهم وجماديان لجمود الماء فيهما ورجب لترجيح العرب إياه أي: تعظيمهم له وشعبان لتشعب القبائل فيه، ورمضان لرمض الفصل فيه، وشوال لشول أذنان النواقيع فيه، وذو القعدة للعود فيه عن الحرب، وذو الحجة لحجهم فيه «الذي أنزل فيه القرآن» جملة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ليلة القدر ثم تنزل منجماً إلى الأرض وقيل: ابتدء فيه إنزاله وكان ذلك ليلة القدر وقيل: أنزل في شأنه القرآن وهو قوله تعالى: «كتب عليكم الصيام» وعن النبي ﷺ: «نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين والإنجيل لثلاث عشرة والقرآن لأربع وعشرين»^(٣) رواه الإمام أحمد وغيره.

تنبيه: قال ابن عادل: يروى أن جبريل عليه السلام نزل على آدم اثنتي عشرة مرة، وعلى إدريس أربع مرات، وعلى إبراهيم اثنين وأربعين مرة، وعلى نوح خمسين مرة، وعلى موسى أربعمائة مرة، وعلى عيسى عشر مرات، وعلى محمد ﷺ أربعة وعشرين ألف مرة، وقرأ ابن كثير القرآن بنقل حركة الهزمة إلى الراء وتصير الراء مفتوحة وألف بعدها في المعرف والمنكر حيث جاء وكذا يقرأ حمزة في الوقف وقوله تعالى: «هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان» حالان من القرآن أي: أنزل وهو هداية للناس لإعجازه من الضلالة إلى الحق وهو آيات واضحات مما يهدي إلى الحق ويفرق بينه وبين الباطل مما فيه من الحكم والأحكام.

فإن قل: فما معنى قوله: وبينات من الهدى بعد قوله هدى للناس؟ أجيب: بأنه تعالى ذكر أولاً أنه هدى ثم ذكر أنه بينات من جملة ما هدى به الله وفرق به الحق والباطل من وحيه وكتبه السماوية الهادية الفارقة بين الهدى والضلال «فمن شهد» أي: حضر «منكم الشهر فليصمه» وقوله تعالى: «ومن كان مريضاً أو على سفر» أي: فأفطر «فعدة من أيام أخر» تقدم مثله وكرر لئلا يتوهم نسخه بتعميم من شهد «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» أي: يريد أن ييسر

(١) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ٣٨، ومسلم في المسافرين حديث ٧٦٠، وأبو داود في الصلاة حديث ١٣٧٢، والترمذي في الصوم حديث ٦٨٣، والنسائي في الصيام حديث ٢٢٠٣، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٣٢٦.

(٢) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٩٩/٢، وابن أبي شيبة في لمصنف ٢/٣، والحاكم في المستدرک ١٧٠/٤، وابن خزيمة في صحيحه ١٩٢/٣، والبيهقي في السنن الكبرى ٣٠٤/٤.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ١٠٧/٤، والبيهقي في السنن الكبرى ١٨٨/٩، ٩٧٥، والأسماء والصفات ٢٣٤.

عليكم ولا يعسر ولذلك أباح لكم الفطر في المرض والسفر. واختلفوا هل الفطر في السفر أفضل أو الصوم؟ والأصح أنه إن شق عليه الصوم فالفطر أفضل وإلا فالصوم. وروي عن ابن عباس وأبي هريرة وعروة بن الزبير وعلي بن الحسين أنهم قالوا: لا يجوز الصوم في السفر، ومن صام فعليه القضاء واحتجوا بقول النبي ﷺ: «ليس من البر الصيام في السفر»^(١) وأجاب الأول عن الحديث بأنه محمول على من يشق عليه الصوم فقول جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ كان في سفر فرأى زحاماً ورجلاً قد ظلل عليه فقال: ما هذا؟ قالوا: هذا صائم فقال ﷺ: «ليس من البر الصيام في السفر» والدليل على جواز الصوم في السفر قول أبي سعيد رضي الله تعالى عنه: «كنا نسافر مع رسول الله ﷺ في رمضان فمنا الصائم ومنا المفطر فلا يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم»^(٢). وقوله تعالى: ﴿وَلِتَكْمَلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: الله على نعمته، علل لفعل محذوف دل عليه ما سبق أي: وشرع جملة ما ذكر من أمر الشاهد بصوم الشهر، وأمر المرخص له بالقضاء، وبمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص في إباحة الفطر، فقوله تعالى: ﴿وَلِتَكْمَلُوا الْعِدَّةَ﴾ علة الأمر بمراعاة العدة، وقوله تعالى: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾ علة ما علم من كيفية القضاء والخروج عن عهدة الفطر، وقوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ علة الترخيص من تعظيم الله تعالى بالحمد والثناء عليه، ولذلك عد نوعاً من اللطف والنشر لطيف المسلك. ومعنى التكبير تعظيم الله تعالى بالحمد والثناء عليه، ولذلك عدّ بحرف الاستعلاء لكونه مضمناً معنى الحمد كأنه قيل: ولتُكَبِّرُوا اللَّهَ حامدين على ما هداكم، وقيل: تكبير عيد الفطر وقيل: التكبير عند الإهلال، وقرأ شعبة وتكملوا بفتح الكاف وتشديد الميم والباقون بسكون الكاف وتخفيف الميم.

تنبيه: ورد في فضل شهر رمضان وثواب الصائمين أخبار منها ما رواه أبو هريرة أنه ﷺ قال: «إذا دخل رمضان صفدت الشياطين ومردة الجنّ وغلقت أبواب النار فلم يفتح منها باب، وفتحت أبواب الجنة، فلم يغلق منها باب، ونادى مناد: يا باغي الخير أقبل ويا باغي الشر أقصر، والله عتقاء من النار وذلك كل ليلة»^(٣) ومنها ما رواه أيضاً أنه ﷺ قال: «من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه، ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه»^(٤).

ومنها ما رواه سيمان قال: خطبنا رسول الله ﷺ في آخر يوم من شعبان فقال: «أيها الناس قد أظلمكم شهر عظيم، شهر فيه ليلة القدر خير من ألف شهر، جعل الله صيامه فريضة، وقيام ليله تطوعاً، من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كمن أدى فريضة فيما سواه ومن أدى فيه فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه وهو شهر النصير، والصبر ثوابه الجنة، وشهر المواساة، وشهر يزداد فيه الرزق؛ من فطر فيه صائماً كان له مغفرة لذنوبه وعتق رقبة من النار، وكان له مثل أجره

(١) أخرجه أبو داود في الصوم حديث ٢٤٠٧، ولترمذي في الصوم حديث ٧١٠، والنسائي في الصيام حديث ٢٢٥٥، وابن ماجه في الصيام حديث ١٦٦٤.

(٢) أخرجه مسلم في الصيام حديث ١١١٦، ولترمذي في الصوم حديث ٧١٣، والنسائي في الصيام حديث ٢٢٨٣.

(٣) أخرجه الترمذي في الصوم حديث ٦٨٢، وابن ماجه في الصيام حديث ١٦٤٢.

(٤) تقدم الحديث مع تخريجه قبل قليل.

من غير أن ينقص من أجره شيء، قالوا: يا رسول الله ليس كلنا نجد ما يفطر الصائم قال رسول الله ﷺ: «يعطي الله هذا الثواب لمن فطر صائماً على مذقة لبن أو ثمرة أو شربة من ماء، ومن سقى صائماً سقاء الله عز وجل من حوضي شربة لا يظماً بعدها حتى يدخل الجنة، وهو شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار، فاستكثروا فيه من أربع خصال: خصلتين ترضون بهما ربكم وخصلتين لا غنى لكم عنهما فأما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم: فشهادة أن لا إله إلا الله وتستغفرونه، وأما اللتان لا غنى لكم عنهما: فتسألون الله الجنة وتموتون به من النار»^(١).

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله تعالى: «كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم؛ فإنه لي وأنا أجزي به، يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجلي، للصائم فرحتان: فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولخلف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، الصوم جنة»^(٢).

وعن سهل بن سعد أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «في الجنة ثمانية أبواب، منها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون»^(٣) وعن ابن عمر أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصيام والقرآن يشفعان للعبد، يقول الصائم: رب إنني منعت الطعام والشهوات بالنهار فشفعني فيه، ويقول القرآن رب منعتك الصوم بالليل فشفعني فيه فشفعان»^(٤).

وسأل جماعة النبي ﷺ: أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناجيه فتزل: «وإذا سألك عبادي عني فإني قريب» أي: فقل لهم إني قريب وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه منهم، ونحوه قوله تعالى: «وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ» [ق، ١٦] وقوله تعالى: «أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا» أي: بإنائه ما سأل تقرير للقرب، ووعد للداعي بالإجابة، وقرأ ورش وأبو عمرو بإثبات الياء فيهما وصلاً لا وقفاً، واختلف عن قالون فيهما والباقون يحذفها وصلاً ووقفاً.

فإن قيل: ما وجه قوله تعالى: «أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ» وقوله: «أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» [غافر، ٦٠] وقد يدعى كثيراً فلا يجيب؟ أجيب: بأنهم اختلفوا في معنى الآيتين فقيل: معنى الدعاء هنا الطاعة، ومعنى الإجابة الثواب، وقيل: معنى الآيتين خاص وأن لفظهما عام، تقديره: أجيب دعوة الداع إن شئت كما قال تعالى: «فَكَيْفَ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ» [الأنعام، ٤١] أو أجيب دعوة الداع إن وافق القضاء، أو أجيبه إن كانت الإجابة خيراً له، أو أجيبه إن لم يسأل محالاً.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يستجيب الله لأحدكم ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم أو يستعجل» قالوا: وما الاستعجال يا رسول الله؟ قال: «يقول قد دعوتك يا رب فلا أراك تستجيب لي فيتحسر عند ذلك فيدع، أي: يترك الدعاء»^(٥) وقيل: هو عام، ومعنى

(١) أخرجه ابن خزيمة في صحيحه ١٩١/٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٤٢٧٦.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم حديث ١٩٠٤، ومسلم في الصيام حديث ١١٥١، والنسائي في الصيام حديث ٢٢١٦.

(٣) أخرجه البخاري في بدء الخلق حديث ٣٢٥٧.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ١٧٤/٢، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢٩٦٣، والمنذري في الترغيب والترهيب ٨٤/٢، ٣٥٣، والسيوطي في الدر المنثور ١٨٢/١، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٨/١٦١.

(٥) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٧٣٥.

قوله أجيب أي: أسمع ويقال: ليس في الآية أكثر من إجابة الدعوة، فأما إعطاء الأمانة فليس بمذكور فيها، وقد يجيب السيد عبده، أو الوالد ولده ثم لا يعطيه سؤله، فالإجابة لا محالة عند حصول الدعوة، وقيل: معنى الآية: أنه لا يخيب دعاءه، فإن قدر له ما سأل أعطاه، وإن لم يقدر له ادخر الثواب له في الآخرة، أو كف عنه به سوء لقوله ﷺ: «ما على الأرض رجل مسلم يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله إياها، أو كف عنه من السوء بمثله ما لم يدع يائث أو قطبعة رحم»^(١). وقيل: إن الله يجيب دعوة المؤمن في الوقت ويؤخر إعطاء مراده ليدعوه فيسمع صوته، ويعجل إعطاء من لا يحبه لأنه يغيض صوته. وقيل: إن للدعاء آداباً وشرائط، وهي أسباب الإجابة، فمن استكملها كان من أهل الإجابة، ومن أخل بها فهو من أهل الاعتداء في الدعاء فلا يستحق الجواب. «فليستجيبوا لي» إذا دعوتهم للإيمان والطاعة، كما أجيبهم إذا دعوني بمهماتهم، وقوله تعالى: «وليؤمنوا بي» أمر بالثبات والمداومة على الإيمان «لعلهم» أي: لكي «يرشدون» والرشد إصابة الحق.

«أحل لكم ليلة الصيام» أي: الليلة التي تصبحون منها صائمين «الرفث إلى نسائكم» الرفث: كناية عن الجماع؛ لأنه لا يكاد يخلو عن رفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكنى عنه، كلفظ الوطء والجماع، فإنه يجب أن يكنى عنه بلازم من لوازمه كالرفث وغذي بالي لتفسيته معنى الإفضاء، وكني عن الجماع هنا بلفظ الرفث الدال على معنى القبح بخلاف قوله: «وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ» [النساء، ٢١] استهجاناً لما وجد منهم قبل الإباحة، ولذلك ساء فيما يأتي خيانة قال: ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إن الله تعالى حتى كريم يكنى كل ما ذكر في القرآن من المباشرة والملامسة والإفضاء والدخول، فالرفث إنما عني به الجماع، وقال الزجاج: الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجال من النساء، قال أهل التفسير: كان في ابتداء الأمر إذا أفطر الرجل حل له الطعام والشراب والنساء إلى أوان العشاء الآخرة، أو يرقد قبلها فإذا صلى العشاء أو رقد قبلها حرم عليه الطعام والشراب والنساء إلى الليلة القابلة، ثم إن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واقع أهله بعدما صلى العشاء، فلما اغتسل أخذ يكي ويلوم نفسه، فأتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني أعتذر إلى الله وإليك من نفسي هذه الخاطئة، إني رجعت إلى أهلي بعدما صليت العشاء فوجدت رائحة طيبة فسوّلت لي نفسي، فجامعت أهلي فهل تجد لي من رخصة؟ فقال النبي ﷺ: «ما كنت جديراً بذلك يا عمر» فقام رجال فاعترفوا بمثله فنزل في عمر وأصحابه هذه الآية^(٢)، وفي تجويز المباشرة في جميع الليل دليل على جواز تأخير الغسل إلى الفجر وصحة صوم الصبح جنباً.

«من لباسي» أي: سكن «لكم وأنتم لباسي» أي: سكن «لهن» كما قال تعالى: «وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا لَا يُسْكَنُ فِيهَا» [الأعراف، ١٨٩] وكما قيل: لا يسكن شيء إلى شيء كسكون أحد الزوجين إلى الآخر، وقيل: سمي كل واحد من الزوجين لباساً لتجردهما عند النوم وتعانقهما واجتماعهما في ثوب واحد حتى يصير كل واحد من الزوجين لصاحبه كالثوب الذي يلبسه. قال الجعدي^(٣):

(١) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٥٧٣.

(٢) أخرجه البخاري في شرح السنة ١/١٦١، والطبري في تفسيره ٩٧/٢.

(٣) البيت من المقارِب، وهو للناطقة الجعدي في ديوانه ص ٨١، ومقاييس اللغة ٥/٢٣٠، وتهذيب اللغة ١٢/٤٤٤، ومجمل اللغة ٤/٢٦٢، وتاج العروس (لبس)، ولسان العرب (لبس)، والشعر والشعراء ص ٣٠٢.

إذا ما الضجيج ثنى عطفها ثنت فكانت عليه لباساً

والضجيج: المضاجع، وما زائدة، وثنى عطفها: أمال ثقتها، وثنت مالت، والشاهد في قوله: فكانت عليه لباساً وقيل: إنَّ كلاً منهما يستر حال صاحبه ويمنعه من الفجور، كما جاء في الخبر: «من تزوج فقد أحرز ثلثي دينه»^(١).

﴿هلم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم﴾ أي: تظلمونها بتعريضها للعقاب، وتنقيص حفظها من الثواب بالمجماعة بعد العشاء كما وقع ذلك لعمر وغيره، وقال البراء: لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله وكان رجال يخونون أنفسهم، فأنزل الله هذه الآية.

﴿فتاب عليكم﴾ أي: قبل توبتكم ﴿وهفا عنكم﴾ أي: محا ذنوبكم، ولم يمل أحد ألف عفا لأنه واوي ﴿فالآن﴾ أي: إذا نسخ عنكم التحريم ﴿باشروهن﴾ أي: جامعوهن حلالاً، وسمى المجامعة مباشرة لتلاصق بشرة كل واحد منهما بصاحبه ﴿وابتغوا﴾ أي: واطلبوا ﴿ما كتب الله لكم﴾ أي: ما قسم لكم، وأثبت في اللوح من الولد بالمباشرة أي: لا تباشروا لقضاء الشهوة وحلها ولكن لا ابتغاء ما وضع الله له النكاح من التناسل، أو قصد العفة، وقال مجاهد: ابتغوا الولد فإن لم تلد هذه فهذه، وقال مقاتل: وابتغوا الرخصة التي كتب الله لكم بإباحة الأكل والشرب والجماع. في اللوح المحفوظ، وقيل: وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم وحلله دون ما لم يكتب لكم من المحل المحرم وقيل: هو نهى عن العزل لأنه في الحرائر.

فقوله تعالى: ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر﴾ أي: الصادق، نزل في رجل من الأنصار، قال عكرمة: اسمه أبو قيس، وذلك أنه ظل نهاره يعمل في أرض وهو صائم فلما أمسى رجع إلى أهله بتمر، فقال لامرأته: قذمي الطعام وأرادت المرأة أن تطعمه شيئاً، سخناً فأخذت تعمل له في شيء وكان في ابتداء الإسلام من صلى العشاء أو نام قبلها حرم عليه الطعام والشراب، فلما فرغت من طعامه إذ هو قد نام وكان قد أعيا وكل، فأيقظته فكره أن يعصي الله ورسوله، وأبى أن يأكل، فأصبح صائماً مجهوداً فلم يتصف النهار حتى غشي عليه، فلما أفاق أتى رسول الله ﷺ فلما رآه قال: «يا أبا قيس ما لك أمسيت طليحاً، فذكر له حاله فاغتم لذلك رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية»^(٢).

وقد شبه سبحانه وتعالى أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق، وما يمتد معه من غبش الليل بخيطين أبيض وأسود، واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله: من الفجر عن بيان الخيط الأسود؛ لدلالته عليه ويصح أن تكون من التبويض، فإنما يبدو بعض الفجر، وعلى كل منهما فهي مع مدخولها في محل الحال، والمعنى على التبويض حال كون الخيط الأبيض بعضاً من الفجر وعلى البيان حال كونه هو الفجر.

فإن قيل: كيف التبس على عدي بن حاتم مع هذا البيان حتى قال: عمدت إلى عقالين أبيض وأسود فجعلتهما تحت وسادتي فجعلت أقوم من الليل فلا يتبين لي الأسود من الأبيض، فلما أصبحت غدوت إلى النبي ﷺ فأخبرته فضحك وقال: «إن كان وسادك إذاً لعريضاً»^(٣) وروي: «إنك

(١) أخرجه بنحوه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٥/ ٢٨٨، ٣٠٠، بلطف: «من تزوج فقد أحرز شطر دينه».

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٤٢٠.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٥٠٩، وأبو داود في الصوم حديث ٤٥٠٩.

لعريض القفا إنما ذاك بياض النهار من الليل^(١) أجيب: بأنه غفل عن البيان ولذلت عرض رسول الله ﷺ ففاه؛ لأنه معاً يستدل به على بلادة الرجل وقلة فطنته، وقال سهل بن سعد الساعدي نزلت ولم ينزل من الفجر، فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له، فأُنزل الله تعالى بعد ذلك من الفجر.

فإن قيل: كيف جاز فعل ذلك في رمضان مع تأخير البيان وهو يشبه العبث، حيث لا يفهم منه المراد؟ أجيب: بأن ذلك كان قبل دخول رمضان، وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز، واكتفى أولاً باشتهارهما في ذلك، ثم صرح بالبيان ثلماً للتبس على بعضهم. «ثم أتموا الصيام» من الفجر «إلى الليل» أي: إلى دخوله بغروب الشمس، كما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا وغربت الشمس فقد أفطر الصائم»^(٢) أي: دخل وقت إفطاره.

تنبيه: إنما قُدرت في الآية الكريمة من الفجر ليدل على عدم جواز النية في النهار في صوم رمضان كما هو مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه؛ ولأنَّ إلى تكون المغيا بها ينقض شيئا فشيئا، والإتمام فعل الجزء الأخير فقط، وهو ينقض كذلك، وفي الآية دليل على نفي الوصال؛ لأنه تعالى جعل الليل غاية للصوم وغاية الشيء منتهاه، وما بعدها يخالف ما قبلها. «ولا تبashروهن» أي: نساءكم «وأنتم عاكفون» أي: مقبمون «في المساجد» بنية الاعتكاف، والمراد بالمباشرة الوطء، والآية نزلت في نفر من الصحابة رضي الله تعالى عنهم، كانوا يعتكفون في المسجد، فإذا عرضت للرجل منهم الحاجة إلى أهله خرج إليها فجامعها، ثم اغتسل ثم يرجع إلى المسجد، فنهوا عن ذلك ليلاً ونهاراً حتى يفرغوا من اعتكافهم، وفيه دليل على أنَّ الاعتكاف لا يختص بمسجد دون مسجد، وأن يكون في المسجد لا في غيره؛ إذ ذكر المساجد لا جائز أن يكون لجعلها شرطاً في منع مباشرة المعتكف لمتعه منها، وإن كان خارج المسجد ويمنع غيره أيضاً منها فيها، فتعين كونها شرطاً لصحة الاعتكاف، وأنَّ الوطء محرم في الاعتكاف ويفسده؛ لأنَّ النهي في العادات يوجب الفساد، أما ما دون الجماع من المباشرات فإن كان بشهوة فحرام، ولا يبطل اعتكافه إن لم ينزل، فإن أنزل وكان بلا حائل فكالجماع وإلا فلا، فعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا اعتكف أدنى إلي رأسه فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان»^(٣) «تلك» الأحكام المذكورة وهي قوله تعالى: «الآن باشروهن» إلى قوله تعالى: «في المساجد» «حدود الله» حدها لعذابه ليقفوا عندها «فلا تقربوها» نهى تعالى أن يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل؛ لئلا يداني الباطل فضلاً أن يتخطى عنه، وهذا أبلغ من قوله تعالى في آية أخرى «فَلَا تَقْدُوا» [البقرة، ٢٢٩]، لكن في ذلك مأمورات وهي لا ينهي عن قربانها، فالمراد منها أضدادها بناء على أنَّ الأمر بالشيء نهى عن ضده أو مستلزم له؛ ليصح النهي عن قربانها،

(١) انظر الحاشية السابقة.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم حديث ١٩٥٤، ومسلم في الصيام حديث ١١١٠، وأبو داود في الصوم حديث ٢٣٥١.

(٣) أخرجه مسلم في الحيض حديث ٢٩٧، وأبو داود في الصوم حديث ٢٤٦٧، والترمذي في الصوم حديث ٨٠٤.

ويجوز أن يراد بحدود الله محارمه ونواهيه. وعلى هذا فالنهي عن القربان ظاهر كما قال عليه الصلاة والسلام: «إن لكل ملك حمى، وإن حمى الله في أرضه محارمه، فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه»^(١) رواه الشيخان «كذلك» أي: كما بين لكم ما ذكر «يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون» أي: لكي يتقوا مخالفة الأوامر والنواهي فينجوا من العذاب.

«ولا تاكلوا اموالكم بينكم» أي: لا يأكل بعضهم مال بعض «بالباطل» أي: الحرام شرعاً كالغصب والسرقة وقوله تعالى: «وتدللوا» مجزوم داخل في حكم النهي، أو منصوب بإضمار أن، والإدلاء الإلقاء أي: ولا تلقوا بها» أي: بحكومتها وبالأموال رشوة «إلى الحكام لتأكلوا» بالتحاكم «فريقاً» أي: طائفة «من أموال الناس بالإثم» أي: بما يوجب إثماً كشهادة الزور واليمين الكاذبة أو متلبس بالإثم، فالباء إما للسببية فتكون متعلقة بتأكلوا، أو للمصاحبة فتتعلق بمحذوف، وتكون مع مدخولها حالاً من فاعل تأكلوا «وأنتم تعلمون» أنكم مبطلون فإن ارتكاب المعصية مع العلم أقبح.

روي «أن عبدان الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله ﷺ بأن يحلف امرؤ القيس فهم بالحلف فقرأ عليه رسول الله ﷺ: «إِنَّ الَّذِي يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَمْنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا» [آل عمران، ٧٧] فارتدع عن اليمين، وسلم الأرض لعبدان»^(٢) فنزلت، وهو دليل على أن حكم القاضي لا يفذ في باطن الأمر وفيه خلاف ظاهر، ويؤيده قوله ﷺ لخصمين اختصما إليه: «إنما أنا بشر وأنتم تختصمون لدي، ولعل بعضكم يكون ألحن بحجته - أي: أقوم وأقدر - عليها من بعض فأقضي له على ما أسمع منه فمن قضيت له بشيء من أخيه فإنما أقطع له قطعة من ناره» فبكيا وقال كل واحد منهما: حفي لصاحبي، فقال: «أذهبوا وتواخيا ثم استهما ثم لسحل كل واحد منكما صاحبه»^(٣) وسأل معاذ بن جبل وثلبة بن غنم رسول الله ﷺ: ما بال الهلال يبدو دقيقاً كالخيط ثم يزيد حتى يمتلىء نوراً ويستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود دقيقاً كما بدا ولا يكون على حالة واحدة كالشمس؟ فنزل: «يسئلونك» يا محمد «عن الأهلة» جمع هلال مثل رداء وأردية، والهلال اسم له: أول الليلة الأولى والثانية والثالثة، وبعدها يسمى قمراً، وهنا سماه بأول حالاته لأن الناس يرفعون أصواتهم بالذكر عند رؤيته من قولهم: استهل الصبي إذا صرخ حين يولد «قل» لهم «هي مواقيت» جمع ميقات أي: معالم «للناس» يعلمون بها أوقات زرعهم ومتاجرهم ومحال ديونهم وصيامهم وإفطارهم وعدد نساتهم وأيام حيضهن ومدة حملهن وغير ذلك.

وقوله تعالى: «والحج» عطف على الناس أي: يعلمون بها وقته أداء وقضاء، هذه هي الحكمة الظاهرة في ذلك، ولهذا خالف بين الأهلة وبين الشمس فلو استمرت الأهلة على حالة لم

(١) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ٥٢، ومسلم في المساقاة حديث ١٥٩٩، والترمذي في البيوع حديث ١٢٠٥، وابن ماجه في الفتن حديث ٣٩٨٤.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٥٧٥٥.

(٣) أخرجه البخاري في الشهادات باب ٢٧، والحيل باب ١٠، ولأحكام باب ٢٠، ومسلم في الأفضية حديث ٤، وأبو داود في الأفضية باب ٧، وأحمد في المسند ٣٣٢/٢، ٢٠٣/٦، ٢٩٠، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٢٠.

فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ مَا اسْتَعَدَّ عَلَيْهِمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٠﴾ وَأَتَقُوا اللَّهَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٨١﴾ وَأَتُوا لِفَجِّ وَالْمَرْءِ وَقَدْ قَالَ أُخِيرْتُمْ فَأَسْتَسْرِرَ مِنَ الْمُتَّقِينَ وَلَا تَحْلِفُوا رَهْشَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَدَفْنُوهُ مِنْ رِجَالِهِ أَوْ صَدَقَةً أَوْ سَلُولًا فَإِذَا أَقْبَمْتُمْ مَنِ تَمَنَّى وَالْمَرْءُ إِلَى الْفَجِّ مَا اسْتَسْرَرَ مِنَ الْمُتَّقِينَ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيَسْأَلْهُ الْمُتَّقِينَ فِي الْفَجِّ وَمَنْ تَمَنَّى إِذَا رَجَعْتُمْ يَلَيْكَ عَشْرًا كَامِلَةً ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٨٢﴾ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ رَمَسَ فِيهِمْ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٨٣﴾

﴿وقاتلوا﴾ أي: جاهدوا ﴿في سبيل الله﴾ لإعلاء كلمته وإعزاز دينه ﴿الذين يقاتلونكم﴾ من الكفار ﴿ولا تعتدوا﴾ عليهم بالابتداء بالقتال ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ أي: لا يبريد بهم الخير؛ لأنه غاية المحبة إذ المحبة حقيقتها محال في حقه تعالى؛ لأنها ميل النفس، وسبب ذلك أنهم كانوا ممنوا من قتال الكفار وأمروا بالصبر على أذاهم بقوله تعالى: ﴿لَتَبْلُوكَ بِقُوَّةٍ أَمْوَ لَكُمْ﴾ [آل عمران، ١٨٦] الآية، ثم أمروا به إذا ابتدؤوا به بهذه الآية، ثم أبيع لهم ابتداءه في غير الأشهر الحرم بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَأَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ﴾ [التوبة، ٥] الآية، ثم أمروا به مطلقاً من غير تقييد بشرط ولا زمان بقوله تعالى: ﴿واقتلوهم حيث تفتصوهم﴾ أي: وجدتموهم في حل أو حرم، وقرأ أبو عمرو بإدغام التاء في التاء بخلاف عنه، حيث جاء ﴿وأخرجوهم من حيث أخرجوكم﴾ أي: من مكة وقد فعل ذلك بمن لم يسلم عام الفتح ﴿والفتنة﴾ أي: الشرك منهم ﴿أشد﴾ أي: أعظم ﴿من القتل﴾ لهم في الحرم أو الإحرام الذي استعظمتموه، أو المحنة التي يفتن بها الإنسان: كالإخراج من الوطن أصعب من القتل لدوام تعبها وتآلم النفس بها. قيل لبعض الحكماء: ما أشد من الموت؟ قال: الذي يتمنى فيه الموت. وقال القائل^(١):

لقتل بحد السيف أهون موقعاً على النفس من قتل بحد فراق

وقيل: الفتنة عذاب الآخرة كما قال تعالى: ﴿ذُرُّوا وَيَنْتَكِرُوا﴾ [الذاريات، ١٤].

﴿ولا تقتلواهم﴾ أي: لا تبدؤوهم ﴿عند المسجد الحرام﴾ أي: في الحرم ﴿حتى يقاتلوكم﴾ فيه فإن قاتلوكم فيه ﴿فاقتلواهم﴾ فيه فإنهم هم الذين هتكوا حرمة، وقرأ حمزة والكسائي: ولا تقتلواهم حتى يقتلوكم بفتح التاء الفوقية من تقتلواهم والياء من يقتلوكم وسكون القاف ولا ألف بعد القاف وضم التاء فيهما، والباقون بفتح التاء والياء وفتح القاف وبعد القاف ألف وكسر التاء، وأما فإن قاتلوكم فحذف حمزة والكسائي الألف وأثبتها الباقون، والمعنى على قراءة حمزة والكسائي: حتى يقتلوا بعضهم، جعل وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم كقول بعض العرب: قتلنا بني أسد أي: بعضهم، وقال بعضهم: وإن تقتلونا نقتلكم.

﴿كذلك﴾ أي: القتل والإخراج ﴿جزء الكافرين﴾ أي: يفعل بهم مثل ما فعلوا ﴿فإن انتهوا﴾ عن الكفر وأسلموا ﴿فإن الله غفور﴾ يغفر لهم ما قد سلف ﴿رحيم﴾ بهم فلا يؤاخذ بذلك. ﴿وقاتلواهم حتى لا تكون﴾ أي: توجد ﴿فتنة﴾ أي: شرك ﴿ويكون الدين﴾ أي: العبادة ﴿لله﴾ وحده لا يعبدون سواه ﴿فإن انتهوا﴾ عن الشرك فلا تعتدوا عليهم. دل على هذا ﴿فلا

عدوان ﴿أي: اعتداء بقتل أو غيره﴾ إلا على الظالمين ﴿أي: فلا تعتدوا على المنتهين؛ إذ لا يحسن أن يظلم إلا من ظلم والفاء الأولى للتعظيم والثانية للجزاء وسمي جزء الظالمين عدواناً للمشكلة كقوله تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه﴾.

﴿الشهر الحرام﴾ أي: المحرم مقابل ﴿بالشهر الحرام﴾ وذلك أن النبي ﷺ لما خرج معتمراً في ذي القعدة سنة ست، وصده المشركون عن البيت بالحديبية، ورجع في العام لقبال في ذي القعدة وقضى عمرته سنة سبع واستعظم المسلمون قتالهم في الشهر الحرام نزلت هذه الآية، أي: هذا الشهر بذلك وهتك بهتكم فلا تبالوا به.

وقوله تعالى: ﴿والحرماص قصاص﴾ احتجاج عليه أي: كل حرمة وهو ما يجب أن يحافظ عليها يجري فيها القصاص، وإنما جمعها لأنه أراد حرمة الشهر الحرام والبلد الحرام وحرمة الإحرام، أي: فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله، وادخلوا عليه عنة واقتلوه إن قاتلوكم، أي: كما قال تعالى: ﴿فمن اعتدى عليكم﴾ بالقتال في الحرم أو الإحرام أو الشهر الحرام ﴿فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم﴾ سمي الجزء باسم الاعتداء على ازدواج الكلام كقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى، ٤٠].

﴿وانقوا الله﴾ في الانتصار لأنفسكم منهم، ولا تعتدوا إلى ما لم يرخص لكم ﴿واعلموا أن الله مع المتقين﴾ بالعمون والنصر فيحرسهم ويصلح شأنهم.

﴿وانفقوا في سبيل الله﴾ أي: طاعته سواء لجهاد وغيره ﴿ولا تلقوا بأيديكم﴾ أي: بأنفسكم، عبر بالأيدي عن الأنفس كقوله تعالى: ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى، ٣٠] أي: بما كسبتم والباء زائدة ﴿إلى التهلكة﴾ أي: الهلاك بالإمساك عن النفقة في الجهاد أو الإسراف فيها، حتى يفقر نفسه ويضيع عباله، أو عن ترك الزور الذي هو تقوية للعدو.

روى أن رجلاً من المهاجرين حمل على صف العدو فصاح به الناس: ألقى بيده إلى التهلكة فقال أبو أيوب الأنصاري: نحن أعلم بهذه الآية، وإنما نزلت فينا، صحبنا رسول الله ﷺ فنصرناه، وشهدنا معه المشاهد، وآثرناه على أهلنا وأولادنا وأموالنا، فلما فشا الإسلام وكثر أهله ووضعت الحرب أوزارها رجعنا إلى أهلنا وأولادنا وأموالنا نصلحها ونقيم فيها، فكانت لتهلكة الإقامة في الأهل والمال وترك الجهاد، فما زال أبو أيوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزوة غراها بقرطبة في زمن معاوية، فتوفي هناك ودفن في أصل سورها وهم يستسقون به.

وروي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق»^(١) وقال محمد بن سيرين وعبيدة السلماني: الإنقاء إلى التهلكة هو القنوط من رحمة الله تعالى، قال أبو قلابة: هو الرجل يصيب الذنب فيقول: قد هلكت ليست لي توبة فيأس من رحمة الله وينهمك في المعاصي، فنهاهم الله تعالى عن ذلك كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِشُّ مِنْ رَجْعِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف، ٨٧] ﴿واحسنوا﴾ أي: بالنفقة وغيرها ﴿إن الله يحب المحسنين﴾ أي: بشيهم.

﴿وانموا الحج والعمرة لله﴾ أي: أدوها بحقوقهما. وفي الآية حينئذ دليل على وجوبهما،

(١) أخرجه مسلم في الإمامة حديث ١٩١٠، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٥٠٢، والسنائي في الجهاد حديث

إذ الأصل في الأمر الوجوب وما روي عن جابر أنه قال: «يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج فقال: لا»^(١) معارض بما روي أن رجلاً قال لعمر رضي الله تعالى عنه: «إني وجدت أي: علمت الحج والعمرة مكتوبين عليّ أهلكتهما جميعاً، فقال: هديت لسنة نبيك، ولا يقال إنه فسر وجدانهما مكتوبين بقوله: أهلكتهما؛ لأنه رتب الإهلاك بهما على الوجدان، وذلك يدل على أنه سبب الإهلاك دون العكس وقيل: إتمامهما أن تحرم بهما من ديرة أهلك، روي ذلك عن عليّ وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وقيل: إن تفرد لكل واحد منهما سفرأ، وقيل: أن تكون النفقة حلالاً وقيل: أن تخلصهما للعبادة ولا تشوبهما بشيء من التجارة والأغراض الدنيوية.

﴿فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ﴾ أي: منعتم عن إتمامهما يقال: حصره وأحصره العدو إذا منعه قال تعالى ﴿الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَجِيمٍ أَلَّا﴾ [البقرة، ٢٧٣] وقال القائل^(٢):

وما هجر ليلى أن تكون تباعدت عليك ولا إن أحصرتك شغل

لكن الأشهر: أن يقال في العدو وحصره وفي المرض أحصره، والمراد هنا حصر العدو لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَمْتُمْ﴾ ولنزول الآية في الحديدية ولقول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لا حصر إلا حصر العدو، أما ما روي عنه عليه الصلاة والسلام: «من كسر أو عرج فعليه الحج من قابل»^(٣) فمحمول على من شرطه؛ لقوله عليه الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير: «حجي واشترطي وقولي: اللهم محلي حيث حبستني»^(٤) ومجلي بكسر الحاء: محل الحبس والحصر ويجوز أن يكون مصدر اسماً.

﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ أي: فإن أردتم التحلل فعليكم ما استيسر أو فالواجب، أو فاهدوا ما استيسر من الهدى، وهو بدنة أو بقرة أو مبيع من أحدهما أو شاء يذبحها، حيث أحصر في حل أو حرم عند الأكثر؛ لأنه عليه الصلاة والسلام ذبح عام الحديدية بها وهي من الحل وقيل: لا بد أن يبعث بها إلى الحرم لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِلُوا ذُرَّاسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [البقرة، ١٩٦] أي: لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدى المبعوث إلى الحرم بلغ محله أي: مكانه الذي يجب أن يذبح فيه، وحمل الأولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حلاً كان أو حرماً، لكن يندب إرساله إلى الحرم خروجاً من خلاف أبي حنيفة واقتضاه تعالى على الهدى دليل عدم القضاء كما قاله الشافعي، وذهب أبو حنيفة إلى وجوب القضاء، ولا بد من نية التحلل عند الذبح أو الحلق أو التقصير بعده مع نية التحلل، وبذلك يحصل التحلل والمحل بالكسر يطلق للمكان والزمان.

﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً﴾ أي: مرضاً يحوجه إلى الحلق ﴿أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ﴾ كقمل وصداع فحلق في الإحرام ﴿فَفِدْيَةٌ﴾ أي: فعليه فدية إن حلق ولو بعض شعر رأسه، ثلاث شعرات

(١) أخرجه الدارقطني في سننه ٢٨٦/٢.

(٢) البيت من الطويل، وهو لابن ميادة في ديوانه ص ١٨٧، ولسان العرب (نجم)، (حصر)، (شغل)، ومقاييس اللغة ٧٢/٢، ومجمل اللغة ٧٥/٢، وتهذيب اللغة ١٥٩/٤، وبلا نسبة في المخصص ٩٦/١٢، وتاج العروس (شغل).

(٣) أخرجه أبو داود حديث ١٨٦٢، والترمذي حديث ١٩٤٠.

(٤) أخرجه البخاري في النكاح باب ١٥، والحج باب ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٨، وأبو داود في المناسك باب ٢٢، والسنائي في الحج باب ٦٠، وابن ماجه في المناسك، باب ٢٤.

فاكثر ولاء ﴿من صيام﴾ وهو ثلاثة أيام ﴿أو صدقة﴾ وهي ثلاثة أصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين، لكل واحد نصف صاع ﴿أو نسك﴾ وهو بدنة أو بقرة أو سبع واحد منهما أو شاة، وعن كعب بن عجرة أنّ رسول الله ﷺ قال له: «علك أذاك هوأم رأسك قال: نعم يا رسول الله قال: احلق وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك شاة»^(١) وكان كعب يقول: أنزلت في هذه الآية، وللتخيير والحق بالمعذور من حلق لغير عذر؛ لأنه أولى بالكفارة، وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب والدهن واللبس لعذر أو غيره.

﴿فإذا أمتم﴾ من العدوّ بأن ذهب أو كنتم في حال سعة وأمن ﴿فمن تمتع بالعمرة﴾ أي: بسبب فراغه منها بمحظورات الإحرام ﴿إلى الحج﴾ أي: الإحرام به، بأن يكون أحرم بها في أشهره ﴿فما استيسر﴾ أي: فعلية ما تيسر ﴿من الهدي﴾ وهو ما تقدّم بذبجه بعد الإحرام بالحج ويجوز تقديمه على الإحرام به بعد الفراغ من العمرة ﴿فمن لم يجد﴾ أي: الهدي لفقده أو فقد ثمنه ﴿فصيام﴾ أي: فعلية صيام ﴿ثلاثة أيام في الحج﴾ أي: في حال إحرامه به، ولا يجوز له أن يقدمه على الإحرام؛ لأنه عبادة بدنية فلا يجوز تقديمه على وقته ولا تأخير عته، والأفضل أن يحرم قبل السادس لكراهة صوم عرفة، ولا يجب عليه أن يحرم قبل زمن يسع الصوم بل يستحب له لكن إذا أحرم وجب عليه الصوم، ولا يجوز أن يصوم يوم النحر ولا أيام التشريق على أصح قولي الشافعي وهو ما عليه الأكثر.

﴿وسبعة﴾ من الأيام ﴿إذا رجعت﴾ إلى وطنكم مكة أو غيرها، وقيل: إذا فرغتم من أعمال الحج وفيه النفقات عن الغيبة، وفائدة قوله تعالى: ﴿تلك عشرة﴾ أن لا يتوهم أنّ الواو بمعنى أو كقولك جالس الحسن وابن سيرين، ألا ترى أنه لو جالسهما جميعاً أو واحداً منهما كان ممثلاً، وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلاً؛ ليحاط به من جهتين، فيتأكد العلم، فإن أكثر العرب لم يحسبوا الحساب. وفي أمثال العرب: علمان خير من علم، وأنّ المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فإنه يطلق لهما، وقوله تعالى: ﴿كاملة﴾ صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد بأن لا يتهاون بها، ولا ينقص من عددها كما تقول للرجل - إذا كان لك اهتمام بأمر تأمره به وكان منك بمنزلة - الله لا تقصر. أو مبينة كمال العشرة فإنه أول عدد كامل إذ به تنتهي الأحاد وتتم مراتبها وقيل: كاملة في وقوعها بدلاً من الهدي، بحيث لا يقصر ثواب الصوم عن ثواب الهدي.

﴿ذلك﴾ أي: الحكم المذكور من وجوب الهدي أو الصيام على من تمتع ﴿لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام﴾ وهم من مساكينهم دون مرحلتين من الحرم لقربهم منه والقريب من الشيء يقال: إنه حاضره قال تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ [الأعراف، ١٦٣] أي: قريبة منه، وفي ذكر الأهل إشعار باشتراط الاستيطان فلو أقام قبل أشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك، وهو أصح قولي الشافعي والثاني لا، والأهل كناية عن النفس والحق بالتمتع فيما ذكر بالسنة القارن: وهو من يحرم بالعمرة والحج معاً أو يدخل الحج عليها قبل الطواف. ﴿واقتوا﴾ بالمحافظة على أوامره ونواهيه وخصوصاً في الحج ﴿واعلموا أنّ الله شديد العقاب﴾ لمن خالفه ليكون عملكم بشديد عقابه لطفاً لكم في التقوى.

(١) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤١٩٠، ومسلم في الحج حديث ١٢٠١، وأبو داود في المناسك حديث ١٨٥٦، والترمذي في التفسير حديث ٢٩٧٣.

﴿الحج أشهر﴾ أي: وقته كقولك البرد شهران ﴿معلومات﴾ وهي شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر عندنا، والعشر كله عند أبي حنيفة وذو الحجة كله عند مالك، وعلى الأولين إنما سمي شهرين وبعض شهر أشهراً إقامة للبعض مقام الكل، وإطلافاً للجميع على ما فوق الواحد كما في قوله تعالى: ﴿فَقَدْ مَكَتَ قُلُوبُكُمْ﴾ [التحریم، ٤] لحفصة وعائشة.

﴿فمن فرض﴾ على نفسه ﴿فيهن الحج﴾ بالإحرام به عندنا أو بالتلبية أو بسوق الهدي عند أبي حنيفة، وفيه دليل على أن من أحرم بالحج في غير أشهر الحج لا يتعد إحرامه بالحج، وهو قول ابن عباس وجماعة من الصحابة، وإليه ذهب الأوزاعي والشافعي، وقال: يتعد إحرامه عمرة؛ لأن الله تعالى خص هذه الأشهر بفرض الحج فيها، فلو انعقد في غيرها لم يكن لهذا التخصيص فائدة، كما أنه تعالى علق الصلاة بالمواقيت، ثم من أحرم بفرض الصلاة قبل دخول وقته لم يتعد إحرامه عن الفرض، وإنما انعقد عمرة لأن الإحرام شديد التعلق، وذهب جماعة إلى أنه يتعد إحرامه بالحج وهو قول مالك والثوري وأبي حنيفة، أما العمرة فجميع السنة وقت لها إلا أن يكون عليه بقية من أعمال الحج كالرمي.

﴿فلا رفت﴾ أي: جماع فيه كما قال ابن عباس وجماعة من الصحابة، وقيل: الرفث غشيان النساء والقبلة والخمر وأن يعرض لها بالفحش من الكلام، وقيل: هو الفحش والقول القبيح.

﴿ولا فسوق﴾ أي: ولا خروج عن حدود الشرع بالسيئات وارتكاب المحظورات وقيل: هو السباب والتنازع بالألقاب ﴿ولا جدال﴾ أي: خصام مع الخدم والرفقة وغيرهما ﴿في الحج﴾ أي: في أيامه، فنفي الثلاث على قصد النهي للمبالغة وللدلالة على أنها حقيقة بأن لا تكون وما كان منها مستقبلاً في نفسه، ففي الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة، والتطريب بقراءة القرآن، وهو مد الصوت وتحسينه بحيث يخرج الحروف عن هيأتها، فإنه يقيح في كل كلام لكنه في قراءة القرآن أقبح، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع الراء من رث والقاف من فوق، والتنوين فيهما على معنى لا يكون رث ولا فسوق والباقون بنصبهما ولا خلاف في ﴿ولا جدال﴾ فالجميع بالنصب ولا تنوين على معنى الإخبار، كأنه قيل: ولا شك ولا خلاف في الحج، وذلك أن قریشاً كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام وسائر العرب يقفون بعرفة وكانوا يقدمون الحج سنة ويؤخرون سنة وهو النسيء، فرد إلى وقت واحد ورد الوقوف إلى عرفة، فأخبر الله تعالى أنه قد ارتفع الخلاف في الحج، واستدل على أن المنهي عنه هو الرفث والفسوق دون الجدال بقوله ﷺ: «من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج كهية يوم ولدته أمه»^(١) فإنه لم يذكر الجدال ﴿وما تعملوا من خير﴾ كصدقة يعلمه الله ﴿فيه حث على الخير حيث عقب به النهي عن الشر وأن يستعملوا مكان القبيح من الكلام الحسن، ومكان الفسوق: البر والتقوى، ومكان الجدال: الوفاق والأخلاق الجميلة﴾ وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ﴿أي: وتزودوا لمعادكم التقوى فإنها خير زاد، روى البخاري وغيره أن أهل اليمن كانوا يخرجون إلى الحج بغير زاد ويقولون: نحن متوكلون، ونحن نحج بيت الله تعالى أفلا يطعمنا فيكونون كلاً على الناس فيسألونهم، وربما يفضي الحال بهم إلى النهب والغصب، فقال الله

(١) أخرجه البخاري في الحج حديث ١٥٢١، ومسلم في الحج حديث ١٣٥٠، والترمذي في الحج حديث ٨١١، والنسائي في المناسك حديث ٢٦٢٧، وابن ماجه في المناسك حديث ٢٨٨٩.

جل ذكره: ﴿وتزودوا﴾ أي: ما تبلفون به وتكفون به وجوهكم، قال أهل التفسير: الكعك والزيت والسويق والتمر ونحوها، ﴿فإن خير الزاد التقوى﴾ أي: ما يقي به سؤال الناس وغيره. ﴿واتقون يا أولي الألباب﴾ أي: يا ذوي العقول فإن قضية اللب خشية الله تعالى وتقواه وحثهم على التقوى، ثم أمرهم بأن يكون المقصود بها هو الله تعالى فيتبرأ من كل شيء سواه، وهو مقتضى العقل العربي عن شوائب الهوى فلذلك خص أولي الألباب بهذا الخطاب.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَلِيلٍ يَوْمَ الْحُكْمِ فَإِنَّمَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ إِشْكُ وَإِشْكُ عَصَا فَيْرَ الْكَاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَشَرٍ ۚ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ صِيبٌ يَمَّا كَسَوْا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَٰهُهُ تُخْشَرُونَ ۚ وَمَنْ آتَايَنْ مِنْ يُعْجِلُكُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُفْهِدُ اللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ ۚ﴾

﴿ليس عليكم جناح﴾ في ﴿أن تبغوا﴾ أي: تطلبوا ﴿فضلاً﴾ أي: رزقاً ﴿من ربكم﴾ بالتجارة، في الحج نزلت ردعاً للناس من العرب كانوا يتأثمون أن يتجروا أيام الحج، وإذا دخل العشر كفوا عن البيع والشراء، فلم تقم لهم سوق، ويسمون من يخرج بالتجارة: الداج ويقولون: هؤلاء الداج وليسوا بالحاج.

وروى البخاري: أنه كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقهم في الجاهلية، يتجرون فيها في أيام الموسم، وكانت معاشهم منها، فلما جاء الإسلام تأثموا فرفع عنهم الجناح في ذلك وأبيع لهم.

وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قيل له: هل كنتم تكرهون التجارة في الحج؟ فقال: وهل كانت معاشنا إلا من التجارة في الحج. وعكاظ سوق لقيس ومجنة وهي بفتح الميم أشهر من كسرها ويفتح الجيم وتشديد النون سوق لكنانة بمنزلة الظهران وذو المجاز وهو بفتح الميم وبالزاي سوق لهذيل.

﴿فإذا أفضتم﴾ دفعتم ﴿من عرفات﴾ وأصله أفضتم أنفسكم، فحذف المفعول كما حذفوه من دفعوا من موضع كذا، أي: دفعوا أنفسهم، واختلفوا في المعنى الذي لأجله سمي الموقف عرفات واليوم عرفة، فقال عطاء: كان جبريل عليه السلام يري إبراهيم عليه الصلاة والسلام المناسك ويقول: عرفت فيقول: عرفت فسمي المكان لذلك عرفات واليوم عرفة. وقال الضحاك: كان آدم عليه الصلاة والسلام لما أهبط وقع في الهند وحواء بجدة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه فاجتمعا بعرفات يوم عرفة فتعارفا فسمي المكان واليوم بما ذكر. وقال السدي: لما أذن إبراهيم في الناس بالحج وأجابوا بالتلبية وآتاه من آتاه أمره الله تعالى أن يخرج إلى عرفات ونعتها له، فلما بلغ الجمرة الأولى استقبله الشيطان يرده فرماه بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة فطار فوق علي الجمرة الثانية فرماه وكبر، فطار ووقع على الجمرة الثالثة فرماه وكبر، فلما رأى الشيطان أنه لا يطعيه ذهب

فانطلق إبراهيم حتى أتى ذا المجاز، فلما نظر إليه لم يعرفه فجاز فسمي ذا المجاز ثم انطلق حتى وقف بعرفات فعرفها بالتمت فسمي المكان واليوم بما ذكر.

فإن قيل: هلا منعت الصرف وفيها السببان: العلمية والتأنيث أجيب: بأن التأنيث لا يخلو: إما أن يكون بالتاء التي في لفظها وأما بقاء مقدرة كما في سعاد فالتني في لفظها ليست للتأنيث، وإنما هي مع الألف التي قبلها علامة جمع التأنيث ولا يصح تقدير التاء فيها لأن هذه التاء لاختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما، لا تقدر تاء التأنيث في بنت لأن التاء التي فيها هي بدل من الواو لاختصاصها بالمؤنث كتاء التأنيث فأبت تقديرها، وفي الآية دليل على وجوب الوقوف بعرفة لأن إذا تدل على أن المذكور بعدها محقق لا بد منه، فكأنه قيل بعد إفاضتكم من عرفات التي لا بد منها اذكروا الله، والإفاضة من عرفات لا تكون إلا بعد الوقوف بها، فوجب أن يكون الوقوف بها واجباً، وعن النبي ﷺ: «الحج عرفة فمن أدرك عرفة فقد أدرك الحج»^(١).

﴿فاذكروا الله﴾ بالتلبية والتهليل والتكبير والثناء والدعوات وقيل: بصلاة المغرب والعشاء ﴿عند المشعر الحرام﴾ وهو جبل في آخر المزدلفة يقال له قرح، وفي الحديث «أنه ﷺ وقف به يذكر الله تعالى ويدعو حتى أسفر جذاً»^(٢) رواه مسلم. وقال جابر «دفع رسول الله ﷺ حتى أتى بالمزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يسبح بينهما شيئاً، ثم اضطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حتى تبين له الصبح بأذان وإقامة، ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام استقبل القبلة فدعا وكبر وهلل ووحد ولم يزل واقفاً حتى أصبح جذاً»^(٣).

وقوله تعالى: ﴿عند المشعر الحرام﴾ معناه مما يلي المشعر الحرام قريباً منه وذلك للفضل كالتقرب من جبل الرحمة وإلا فالمزدلفة كلها موقف إلا وادي محسر، ويسمى مشعراً من الشعار وهي: العلامة؛ لأنه من معالم الحج، ووصف بالحرام لحرمته وتسمى المزدلفة جمعاً؛ لأنه يجمع فيها بين صلاتي المغرب والعشاء، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه نظر إلى الناس ليلة جمع فقال: لقد أدركت الناس هذه الليلة لا يتأمون، وقيل: سميت جمعاً لأن آدم اجتمع فيها مع حواء عليهما الصلاة والسلام وازدلف إليها أي: دنا منها وقيل: وصفت بفعل أهلها لأنهم يزدلفون إلى الله تعالى أي: يتقربون بالوقوف فيها.

﴿واذكروه كما هداكم﴾ لمعالم دينه ومناسك حجه والكاف للتعليل. ﴿وإن كنتم من قبله﴾ أي: الهدى ﴿لمن الضالين﴾ أي: الجاهلين بالإيمان والطاعة، وإن هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة وقيل: إن هي النافية واللام بمعنى إلا كقوله تعالى: ﴿وإن ظنك لئن لكانت بين﴾ [الشعراء، ١٨٦] أي: ما ظنك إلا من الكاذبين.

﴿ثم أفيضوا﴾ يا قريش ﴿من حيث أفاض الناس﴾ وذلك أنهم وحلفاءهم ومن دان بدينهم وهم الحمس كانوا يقفون بالمزدلفة وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعاً عليهم، ويقولون: نحن

(١) أخرجه الترمذي في الحج حديث ٨٨٩، والنسائي في المناسك حديث ٣٠١٦، وابن ماجه في المناسك حديث ٣٠١٥.

(٢) أخرجه مسلم في الحج حديث ١٢١٨، وأبو داود في المناسك حديث ١٩٠٥، وابن ماجه في المناسك حديث ٣٠٧٤.

(٣) انظر الحاشية السابقة.

أهل الله وقطان حرمه، ولا نخرج منه، فأمرُوا أَنْ يَسْأَلُوا، وَثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ فِي الذِّكْرِ، وَفِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ تَقْدِيرُهُ: فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْجَمْعَ فَلَا رَفْثَ وَلَا فَسُوقَ وَلَا جَدَالَ فِي الْحَجِّ، ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، فَإِذَا أَنْقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ، وَقِيلَ: لَتَفَاوَتْ مَا بَيْنَ الْإِفَاضَتَيْنِ أَيُّ: لِتَرَاحِي الثَّانِيَةِ عَنِ الْأُولَى رُبَّةً إِذْ الْأُولَى هِيَ الصَّوَابُ وَالثَّانِيَةُ خَطَأٌ كَمَا فِي قَوْلِكَ: أَحْسَنَ إِلَى النَّاسِ، ثُمَّ لَا تَحْسَنَ إِلَى غَيْرِ كَرِيمٍ، فَإِنَّكَ تَأْتِي بِشُمِّ لَتَفَاوَتْ مَا بَيْنَ الْإِحْسَانِ إِلَى الْكَرِيمِ وَإِلَى غَيْرِهِ وَبَعْدَ مَا بَيْنَهُمَا وَقِيلَ: ثُمَّ بِمَعْنَى لَوَاوَكُمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البقرة، ١٧] ﴿وَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ مِنْ ذُنُوبِكُمْ فِي تَغْيِيرِ الْمَنَاسِكِ وَغَيْرِهِ ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يَغْفِرُ ذُنُوبَ الْمُسْتَغْفِرِ وَيَنْعَمُ عَلَيْهِ.

﴿فَإِذَا قُضِيَتْمْ﴾ أَيُّ: أَدَيْتُمْ ﴿مَنَاسِكَكُمْ﴾ أَيُّ: عِبَادَاتِ حُجَّتِكُمْ كَأَنْ رَمَيْتُمْ جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَطَفَقْتُمْ وَاسْتَقَرَّرْتُمْ بِمَنَى، وَأَدْغَمَ أَبُو عَمْرٍو الْكَافَ فِي الْكَافِ بِخِلَافِ عَنْهُ، وَلَمْ يَدْغَمْ مِثْلِينَ مِنْ كَلِمَةٍ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا هُنَا وَفِي سُورَةِ الْمَدْثَرِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ [المدثر، ٤٢]. ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ بِالتَّكْبِيرِ وَالتَّحْمِيدِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ ﴿كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ إِذَا فَرِغَتْ مِنَ الْحَجِّ وَقَفَتْ بَيْنَ الْمَسْجِدِ بِمَنَى وَبَيْنَ الْجَبَلِ فَيَعْدُونَ فُضَائِلَ آبَائِهِمْ وَيَذْكُرُونَ مُحَسِّنَ أَيَامِهِمْ، فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِذِكْرِهِ وَقَالَ: فَاذْكُرُونِي فَأَنَا الَّذِي فَعَلْتُ ذَلِكَ بِكُمْ وَبِآبَائِكُمْ، وَأَحْسَنْتُ إِلَيْكُمْ وَإِلَيْهِمْ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِ الصَّبِيَّانِ الصَّغَارِ الْآبَاءِ، وَذَلِكَ أَنَّ الصَّبِيَّ أَوَّلَ مَا يَتَكَلَّمُ يُلْهَجُ بِذِكْرِ أَبِيهِ وَلَا يَذْكُرُ غَيْرَهُ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ لَا غَيْرَ كَذِكْرِ الصَّبِيِّ آبَاءَهُ.

﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِلَيْهِمْ وَنَصَبَ أَشَدَّ عَلَى الْحَالِ الْمُنْصَوْبِ بِاذْكُرُوا إِذْ لَوْ تَأَخَّرَ عَنْهُ لَكَانَ صِفَةً لَهُ ﴿فَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا﴾ نَصِيبَنَا ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ كَانُوا لَا يَسْأَلُونَ اللَّهَ تَعَالَى فِي الْحَجِّ إِلَّا الدُّنْيَا، يَقُولُونَ: اللَّهُمَّ أَعْطِنَا غَنَمًا وَبَيْلًا وَبَقَرًا وَعَبِيدًا وَكَانَ الرَّجُلُ يَقُومُ فَيَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّ أَبِي كَانَ عَظِيمَ الْفَتْنَةِ كَبِيرَ الْجَفْنَةِ كَثِيرَ الْمَالِ فَأَعْطِنِي مِثْلَ مَا أَعْصَيْتَهُ ﴿وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾ أَيُّ: نَصِيبٍ لِأَنَّ هَمَّهُ مَقْصُورٌ عَلَى الدُّنْيَا.

﴿وَمِنْهُمْ﴾ أَيُّ: النَّاسُ ﴿مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ بَعْدَ دُخُولِهَا، وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ. وَاخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى الْحَسَنَتَيْنِ فَقَالَ عَنِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: الْحَسَنَةُ فِي الدُّنْيَا: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْحَسَنَةُ فِي الْآخِرَةِ: الْحَيَّةُ، بِدَلِّ لَهُ قَوْلُهُ ﷺ: «لَدُنْيَا مَنَاعٌ وَخَيْرٌ مَنَاعُهَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ»^(١).

وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ: «الْحَسَنَةُ فِي الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ وَفِي الْآخِرَةِ: الْحُورَاءُ وَعَذَابُ النَّارِ الْمَرْأَةُ السَّوْءُ»^(٢). وَقَالَ الْحَسَنُ: الْحَسَنَةُ فِي الدُّنْيَا لِعِلْمٍ وَتَعَلُّمٍ وَتَعْبَادَةٍ، وَالْحَسَنَةُ فِي الْآخِرَةِ الْجَنَّةُ. وَقَالَ السُّدِّيُّ: الْحَسَنَةُ فِي الدُّنْيَا الرِّزْقُ الْحَلَالُ، وَالْحَسَنَةُ فِي الْآخِرَةِ الْمَغْفِرَةُ وَالثَّوَابُ، وَأَدْغَمَ أَبُو عَمْرٍو اللَّامَ فِي الرَّاءِ بِخِلَافِ عَنْهُ.

﴿أُولَئِكَ﴾ الدَّاعُونَ بِالْحَسَنَتَيْنِ ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ﴾ أَيُّ: ثَوَابٌ ﴿مِمَّا كَسَبُوا﴾ أَيُّ: مِنْ جَنْسِ مَا

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الرِّضَاحِ حَدِيثَ ١٤٦٧، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي النِّكَاحِ حَدِيثَ ٣٢٣٢، وَابْنُ مَاحَةَ فِي النِّكَاحِ حَدِيثَ ١٨٥٥.

(٢) أَخْرَجَهُ الْمُنَاوِيُّ فِي فَيْضِ الْقَدِيرِ ١٥١/٢.

كسبوا من الأعمال الحسنة، أو من أجل ما كسبوا كقوله تعالى: ﴿يَمَّا خَطْبَتْهُمْ أَهْلُوا﴾ [نوح، ٢٥]، ويجوز أن يكون أولئك للفريقين جميعاً، وأن لكل فريق نصيباً من جنس ما كسبوا ﴿والله سريع الحساب﴾ أي: إذا حاسب فحسابه سريع لا يحتاج إلى عقد يد ولا وعي صدر ولا روية فكر، قال الحسن: أسرع من لمح البصر، وفي الحديث: «يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من أيام الدنيا»^(١).

﴿واذكروا الله﴾ أي: كبروه أذبار الصلوات وعند ذبح القرابين ورمي الجمار وغيرها، ﴿في أيام معدودات﴾ أي: أيام التشريق الثلاثة وسميت معدودات لقلتهن كقوله تعالى: ﴿ذَرَهُمْ مُمَدَّودُونَ﴾ [يوسف، ٢٠]، والأيام المعلومات عشر ذي الحجة آخرهن يوم النحر، والتكبير في الأيام المعدودات عقب كل صلاة ولو فائتة ونافلة مشروع في حق الحاج وغيره، لكن غير الحاج يكبر من صبح يوم عرفة إلى عقب عصر آخر أيام التشريق للاتباع، رواه الحاكم^(٢) وصححه إسناده. وأما الحاج فيكبر من ظهر يوم النحر لأنها أول صلاته بمعنى، ولا يسن التكبير عقب صلاة عيد الفطر لعدم وروده.

﴿فمن تعجل﴾ أي: استعجل بالنفر من منى ﴿في يومين﴾ أي: في ثاني أيام التشريق بعد رمي جماره بعد الزوال عند الشافعي وأصحابه قال في «الكشاف» وعند أبي حنيفة وأصحابه ينفر قبل طلوع الفجر ﴿فلا إثم عليه﴾ بالتعجيل ﴿ومن تأخر﴾ حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره بعد زواله عندنا، أو قال في «الكشاف»: يجوز تقديم الرمي على الزوال عند أبي حنيفة ﴿فلا إثم عليه﴾ بذلك أي: هم مخيرون في ذلك.

فإن قيل: ليس التأخير أفضل؟ أجيب: بأن التخيير يقع بين الفاضل والأفضل كما خير المسافر بين الصوم والإفطار، وإن كان الصوم أفضل عند عدم المشقة، وقيل: إن أهل الجاهلية كانوا فريقين: منهم من جعل المتعجل أثماً ومنهم من جعل المتأخر أثماً، فورد القرآن بنفي الإثم عنهما جميعاً، وذلك التخيير ونفي الإثم عن المتعجل والمتأخر ﴿لمن اتقى﴾ الله تعالى في حجه، لأنه الحاج على الحقيقة عند الله تعالى، وقال النبي ﷺ: «من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه»^(٣).

﴿واتقوا الله﴾ في مجامع أموركم ليعبا بكم ﴿واعلموا أنكم إليه تحشرون﴾ في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم.

﴿ومن الناس من يعجبك قوله﴾ أي: يعظم في نفسك ومنه الشيء العجيب الذي يعظم في النفس، وهو الأخنس بن شريق الثقفي حليف بني زهرة واسمه أبي وسمي الأخنس، لأنه خنس يوم بدر بثلاثمائة رجل من بني زهرة عن القتال مع رسول الله ﷺ، وكان منافقاً حلوا المنظر، حلوا الكلام للنبي ﷺ، يحلف أنه مؤمن به ومحب له، ويقول: يعلم الله أنني صادق، وكان رسول ﷺ يذني مجلسه.

وقوله تعالى: ﴿في الحياة الدنيا﴾ متعلق بالقول، أي: يعجبك ما يقول في أمور الدنيا

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ٢٨٣/١٨، بلفظ: «يحاسبكم الله بمقدار ما بين الصلاتين».

(٢) انظر الحاكم في المستدرک ٤٣٩/١.

(٣) تقدم الحديث مع تخريجه قبل قليل.

﴿بِالْإِيمِ﴾ الذي يؤمر باتقائه ﴿فحسبه﴾ أي: كافيه ﴿جهنم﴾ جزاء وعذاباً، وهي علم لدار العقاب وهو في الأصل مرادف للنار، وسميت بذلك لبعدها قعرها، وأصلها من الجهنم وهو الكراهة والغلظ فالنون زائدة، وقيل: معرّب نقل من العجمية إلى العربية وتصرف فيه، وأصله كهنام أبدلت الكاف جيماً وأسقطت الألف وقوله تعالى: ﴿ولبئس المهاد﴾ جواب قسم مقدر والمخصوص بالذم محذوف للعلم به تقديره: جهنم، والمهاد الفرائش.

﴿ومن الناس من يشري﴾ أي: يبيع ﴿نفسه﴾ أي: يبذلها في الجهاد أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل ﴿ابتغاء مرضاة الله﴾ أي: طلباً لرضاه، وقال أكثر المفسرين: نزلت في صهيب بن سنان الرومي أخذه المشركون في رهط من المؤمنين فعذبوهم، فقال لهم: إني شيخ كسر لا يضركم أنتم كنتم أم من غيركم فهل لكم أن تأخذوا مالي وتذروني وديني؟ ففعلوا وكان شرط عليهم راحلة ونفقة فأقام بمكة ما شاء الله، ثم خرج إلى المدينة، فثلقاه أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما في رجال فقال له أبو بكر: «ربح ببيعك أبا يحيى» فقال: وما ذاك؟ فقال: أنزل الله فيك قرآنًا وقرأ عليه هذه الآية، فعلى هذا يكون يشري بمعنى يشتري لا بمعنى يبيع ويذل.

وقيل: نزلت في الزبير والمقداد بن الأسود وذلك أن كفار قريش بعثوا إلى النبي ﷺ وهو بالمدينة: إنا قد أسلمنا فابعث إلينا نفرًا من علماء أصحابك يعلموننا دينك، وكان ذلك مكرًا منهم فبعث إليهم رسول الله ﷺ، قال أبو هريرة: عشرة ومن جملتهم خبيب فقتلوه وأسرّوا خبيبًا قال أسره: والله ما رأيت أسيرًا خيرًا من خبيب، والله وجدته يوماً يأكل قطعاً من عنب في يده وإنه لموثوق بالحديد وما بمكة من ثمرة إن كان إلا رزقاً رزقه الله خبيباً، ثم أرادوا قتله فخرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحل وأرادوا أن يصلبوه فقال: دعوني أصلي ركعتين فتركوه حتى صلاهما ثم قال: لولا أخشى أن تحسبوا أنّ ما بي من جزع لزدت اللهم أحصهم عدداً وقتلهم بدداً ولا تبق منهم أحداً ثم أنشأ يقول^(١):

ولست أبالي حين أقتل مسلماً على أيّ شق كان في الله مصرعي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزع

ثم صلبوه حياً فقال: اللهم إنك تعلم أنه ليس أحد حولي يبلغ سلامي رسولك فأبلغه سلامي، ثم قام عقبة بن الحارث فقتله فلما بلغ النبي ﷺ هذا الخبر قال: «أيكم ينزل خبيباً عن خشبته وله الجنة؟». فقال الزبير: أنا يا رسول الله وصاحبي المقداد، فخرجوا يسيران بالليل ويكمنان بالنهار حتى وصلا إليه ليلاً، وإذا حول الخشبة أربعون من المشركين نيام فأنزله الزبير وحمله على فرسه وسارا فاتتبه الكفار فلم يجدوه فأخبروا قريشاً فركب منهم سبعون فلما لحقوهما قذف الزبير خبيباً فابتلعت الأرض فسمي بليع الأرض، ثم رفع الزبير العمامة عن رأسه وقال: أنا الزبير بن العوام وأمي صفية بنت عبد المطلب، وصاحبي المقداد بن الأسود، فإن شئتم ناضلتكم وإن شئتم نازلنكم وإن شئتم انصرفتم، فانصرفوا إلى مكة وقدا على رسول الله ﷺ وجبريل عنده، فقال: يا محمد إن الملائكة لتباهي بهذين من أصحابك فنزلت فيهما هذه الآية ﴿والله رؤوف بالعباد﴾ حيث أروّدهم لما فيه رضاه.

(١) البيتان من الطويل، وهما لخبيب في لسان العرب (مزع)، وتهذيب اللغة ١٦١/٢، وتاج العروس (مزع)، (نو)، وبلا نسبة في المخصص ١٦٧/٦.

ونزل في مؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ﴾ أي: الإسلام وقوله تعالى: ﴿كَافَّةً﴾ حال من السلم لأنها تؤثت كما تؤثت الحرب، كما قال القائل^(١):

أبا خراشة أما أنت ذا نفر فإن قومي لم تأكلهم الضبع
في السلم تأخذ منا ما رضيت به والحرب تكفيك من أنفاسها جزع
أي: ادخلوا في جميع شرائعه، وذلك أنهم يعظمون السبت، ويكرهون لحوم الإبل والبانها بعدما أسلموا، فأمرُوا أن يدخلوا في جميع شرائعه.

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتٍ﴾ أي: طرق ﴿الشَّيْطانِ﴾، أي تزيينه من تحريم السبت ولحوم الإبل والبانها. وقرأ نافع وابن كثير والكسائي: السِّلْمُ بفتح السين، والباقون بكسرها، وتقدم الكلام في خطوات لابن عامر، وقنبل وحفص والكسائي يضم الطاء ﴿إِنَّه لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ ظاهر العداوة.
﴿فَإِنْ زُلْتُمْ﴾ أي: بُلْتُمْ عن الدخول في جميعه ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي: الحجج الظاهرة أنه حق ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجزه شيء عن انتقامه منكم ﴿حَكِيمٌ﴾ في صنعه.

تنبه: قول البيضاوي: حكيم لا ينتقم إلا بحق تبع فيه الزمخشري، وهو مذهب المعتزلة فإنهم يقولون: لا ينتقم إلا بقدر ما يستحقه العاصي، ومذهب أهل السنة أنه ينتقم ويعاقب من شاء بما شاء وإن كان مطيعاً؛ إذ هو متصرف في ملكه بفعل ما يشاء بمن شاء وإن لم يقع منه الانتقام إلا ممن أساء. وروي أن قارئاً قرأ غفور رحيم بدل عزيز حكيم فسمعه أعرابي لم يقرأ القرآن فأنكره وقال: إن كان هذا كلام الله فلا يذكر الغفران عند الزلل؛ لأنه إغراء عليه.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ استفهام في معنى النفي أي: ما ينظرون ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أمره أو بأسه كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَأْتِيْ أَمْرٌ رَبِّكَ﴾ [النحل، ٣٣] أي: عذابه وقوله تعالى: ﴿جَاءَهُمْ بُأْسًا﴾ [الأنعام، ٤٣] أو يأتيهم الله بأسه فحذف المأتي به للدلالة عليه بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿فِي ظِلٍّ﴾ جمع ظلة وهي ما أظلك ﴿مَنْ الْغَمَامِ﴾ أي: من السحاب الأبيض سمي غماماً لأنه يغم أي: يستر، وإنما يأتيهم العذاب فيه لأنه مظنة الرحمة وهي نزول المطر فإذا جاء منه العذاب كان أظلم؛ لأن الشر إذا جاء من حيث لا يحتسب كان أصعب، فكيف إذا جاء من حيث يحتسب الخير.

﴿وَيَأْتِيَهُمُ الْمَلَأِكَةُ﴾ فإنهم الواسطة في إتيان أمره أو الآتون على الحقيقة بآسه. قال البغوي: والأولى في هذه الآية وفيما شاكلها أن يؤمن الإنسان بظواهرها ويكمل علمها إلى الله تعالى، ويعتقد أن الله تعالى منزّه عن سمات الحوادث وعلى ذلك مضت أئمة السلف وعلماء السنة انتهى.

وأما أئمة الخلف فإنهم يؤولون هذه الآية بنحو ما أولنا به وأمثالها، بحسب المقام وهو أحكم، ومذهب السنف أسلم، وكان مكحول ومالك والليث وأحمد يقولون في هذا وأمثاله: أمروها كما جاءت بلا كيف.

(١) البتان من البسيط، وهما للعباس بن مرداس في ديوانه ص ١٢٨.

﴿وقضي الأمر﴾ أي: أمر هلاكهم وفرغ منهم ووضع الماضي موضع المستقبل لدنوّه وتيقن وقوعه ﴿والى الله ترجع الأمور﴾ في الآخرة فيجازيهم، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي بفتح التاء وكسر الجيم، والباقون بضمّ التاء وفتح الجيم وقوله تعالى:

﴿سل﴾ أمر للرسول أو لكل أحد ﴿بني إسرائيل﴾ توبيخاً ﴿كم آتيناهم﴾ كم استفهامية معلقة سل عن المفعول الثاني وهي ثاني مفعولي آتيناهم ومميزها ﴿من آية﴾ أي: معجزة ﴿بينة﴾ أي: ظاهرة في الدلالة على صدق من جاء بها كقلب العصا حية، وإبراء الأكهم والأبرص وقلق البحر وإنزال المّنّ والسلوى قبللها كقرأ.

﴿ومن يبدل نعمة الله﴾ أي: ما أنعم به عليه من الآيات لأنها سبب الهداية التي هي أجل النعم كقرأ ﴿من بعدما جاءته﴾ أي: وصلته وتمكن من معرفتها ﴿فإن الله شديد العقاب﴾ فيعاقبه أشدّ عقوبة لأنه ارتكب أشدّ جريمة وهي التبديل.

﴿زين للذين كفروا الحياة الدنيا﴾ أي: حسنت في أعينهم وأشربت محبتها في قلوبهم، حتى نهالكوها عليها، وأعرضوا عن غيرها، والمزين في الحقيقة هو الله تعالى، إذ ما من شيء إلا وهو فاعله، وكل من الشيطان والقوة الحيوانية، وما خلق الله فيها من الأمور البهيمية والأشياء الشهية مزين بالعرض، واختلف في سبب نزول هذه الآية ف قيل: نزلت في مشركي العرب أبي جهل وأصحابه وكانوا يتمتعون بما بسط لهم في الدنيا من المال ويكذبون بالمعاد ﴿ويسخرون من الذين آمنوا﴾ أي: يستهزؤون بالفقراء من المؤمنين قال ابن عباس: أراد بالذين آمنوا عبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر وصهيباً وبلالاً وخباباً وأمثالهم، وقال قتادة: نزلت في المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه كانوا يتمتعون في الدنيا، ويسخرون من ضعفاء المؤمنين وفقراء المهاجرين ويقولون: انظروا إلى هؤلاء الذين يزعم محمد أنه يغلب بهم، وقال عطاء: نزلت في رؤساء اليهود من بني قريظة والنضير وقينقاع سخروا من فقراء المهاجرين فوعدهم الله أن يعطيهم أموال بني قريظة والنضير بغير قتال.

﴿والذين اتقوا﴾ أي: الشرك وهم هؤلاء الفقراء ﴿فوقهم يوم القيامة﴾ لأنهم في أعلى عليين وهم في أسفل السافلين، أو حالهم غالبية لحالهم؛ لأنهم في كرامة وهم في هوان أو هم غالبون عليهم متناولون يضحكون منهم، كما يتناول هؤلاء عليهم في الدنيا، ويرون الفضل لهم عليهم، فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون.

روي عن أسامة بن زيد أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «وقفت على باب الجنة فرأيت أكثر أهلها المساكين، ووقفت على باب النار فرأيت أكثر أهلها النساء، وإذا أهل الجحيم محبسون إلا من كان منهم من أهل النار فقد أمر به إلى النار»^(١).

وروي عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال: مرّ رجل على رسول الله ﷺ فقال لرجل عنده جالس: «ما رأيك في هذا؟» قال رجل من أشرف الناس: هذا والله حري إن خطب أن ينكح، وإن شفع أن يشفع قال: فسكت رسول الله ﷺ ثم مرّ رجل آخر فقال له رسول الله ﷺ: «ما رأيك في هذا؟» فقال: يا رسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين هذا حري - أي حقيق - إن خطب أن لا

(١) أخرجه عبد الرزاق في المصنف ٢٠٦١١، والمتقي الهندي في كتر العمل ١٦٦٦٢.

ينكح وإن شفع أن لا يشفع وإن قال أن لا يسمع لقوله فقال رسول الله ﷺ: «هذا خير من ملء الأرض من مثل هذا»^(١).

«والله يرزق من يشاء» في الدارين «بغير حساب» أي: رزقاً واسعاً بغير تقدير في الدنيا للكافر استدراجاً، كما وسع على قارون، وللمؤمن ابتلاء كما وسع على عبد الرحمن بن عوف، وفي الآخرة للمؤمن خاصة تفضلاً.

«كان الناس أمة واحدة» أي: متفقين على الحق. روي عن أبي العالية عن كعب قال: كان الناس حين عرضوا على آدم وأخرجوا من ظهره، وأقروا بالعبودية أمة واحدة مسلمين، ولم يكونوا أمة واحدة قط غير ذلك اليوم، ثم اختلفوا بعد آدم، وقال الكلبي: هم أهل سفينة نوح، كانوا مؤمنين ثم اختلفوا بعد وفاة نوح، وقال قتادة وعكرمة: كان الناس من وقت آدم إلى مبعث نوح، وكان بينهما عشرة قرون كلهم على شريعة واحدة من الحق والهدى، ثم اختلفوا في زمن نوح، وقال مجاهد: أراد آدم وحده كان أمة واحدة سمي الواحد بلفظ الجمع؛ لأنه أصل النسل وأبو البشر، ثم خلق الله حواء ونشر منهما الناس فكانوا مسلمين إلى أن قتل قابيل وهابيل فاختلَفوا.

وروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كان الناس على عهد إبراهيم عليه الصلاة والسلام أمة واحدة كافرين كلهم، فبعث الله إبراهيم وغيره من النبيين عليهم السلام كما قال تعالى: «فبعث الله النبيين» أي: اختلفوا فبعث الله وإنما حذف لدلالة فيما اختلفوا فيه عليه، وجملة الأنبياء، كما رواه الإمام أحمد مرفوعاً في حديث ورد عن كعب «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً والرسول منهم ثمانية وثلاثة عشر»^(٢) والمذكور منهم في القرآن باسمه العلم الموضوع له ثمانية وعشرون نبياً، وهم: آدم، وإدريس، ونوح، وهود، وصالح، وإبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، ويوسف، ولوط، وموسى، وهرون، وشعيب، وزكريا، ويحيى، وعيسى، وداود، وسليمان، وإلياس، واليسع، وذو الكفل، وأيوب، ويونس، ومحمد، عليهم أجمعين، وذو القرنين وعزير ولقمان على القول بنبوة الثلاثة.

«مبشرين» من آمن وأطاع بالجنة «ومنذرين» من كفر وعصى بالنار «وأنزل معهم الكتاب» لمراد به الجنس فهو بمعنى الكتب لكنه تعالى لم ينزل مع كل واحد كتاباً يخصه، فإن أكثرهم لم يكن له كتاب يخصه، وإنما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وقوله تعالى: «بالحق» حال من الكتاب أي: متلبساً بالحق شاهداً به «ليحكم بين الناس» أي: الله، أو الكتاب، أو النبي المبعوث، ورجح الثاني التفتازاني، وقال: لا بد في عوده إلى الله من تكلف في المعنى أي: لظهر حكمه، وإلى النبي من تكلف في اللفظ حيث لم يقل: ليحكموا، ورجح أبو حيان الأول، وهو الظاهر قال: والمعنى أنه أنزل الكتاب ليفصل به بين الناس ونسبة الحكم إلى الكتاب مجاز كما أن إسناد النطق إليه في قوله تعالى: «هَذَا كِتَابُنَا يُنْطَقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ» [لجانية، ٢٩] كذلك «فيما اختلفوا فيه» من الدين «وما اختلف فيه» أي: الدين «إلا الذين أوتوه» أي: الكتاب المنزل لإزالة الخلاف أي: عكسوا الأمر فجعلوا ما أنزل مزيلاً للاختلاف سبباً لاستحكام الخلاف، فأمن بعض وكفر بعض.

(١) أخرجه البخاري في الرقاق حديث ٦٤٤٧، وابن ماجه في الزهد حديث ٤١٢٠.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢٦٦/٥.

﴿من بعدما جاءتهم البينات﴾ أي: الحجج الظاهرة على التوحيد، ومن متعلقة باختلاف وهي وما بعدها مقدم على الاستثناء في المعنى ﴿بنياء﴾ من الكافرين ﴿بينهم﴾ حسداً وظلماً لحرصهم على الدنيا ﴿فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه﴾ وقوله تعالى: ﴿من الحق﴾ بيان لما اختلفوا فيه أي: هدى الله الذين آمنوا للحق الذي اختلف فيه من اختلف ﴿بإذنه﴾ أي: بإرادته قال ابن دريد في هذه الآية: اختلفوا في القبلة، فمنهم من يصلي إلى المشرق، ومنهم من يصلي إلى المغرب، ومنهم من يصلي إلى المقدس، فهدانا الله للكعبة، واختلفوا في الصيام فهدانا الله لشهر رمضان، واختلفوا في الأيام فأخذت اليهود السبت، والنصارى الأحد، فهدانا الله للجمعة، واختلفوا في إبراهيم فقالت اليهود: كان يهودياً وقالت النصارى: كان نصرانياً فهدانا الله للحق من ذلك، واختلفوا في عيسى فجعله النصارى إلهاً فهدانا الله للحق فيه.

﴿والله يهدي من يشاء﴾ هدايته ﴿إلى صراط مستقيم﴾ هو طريق الحق لا يضل سالكه.

﴿أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل﴾ أي: شبه ﴿الذين خلوا من قبلكم﴾ من المؤمنين من المحن فتصبروا كما صبروا، واختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال قتادة: نزلت في غزوة الخندق حين أصاب المسلمين ما أصابهم من الجهد وشدة الخوف والبرد وضيق العيش وأنواع الأذى، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَبْتُ أَقْلُوبُ الْعَكَاكِ﴾ [الأحزاب، ١٠] وقال عطاء: لما دخل رسول الله ﷺ المدينة اشتد عليهم الأمر؛ لأنهم خرجوا بلا مال وتركوا ديارهم وأموالهم بأيدي المشركين، وآثروا رضا الله ورسوله، وأظهرت اليهود العداوة لرسول الله ﷺ، وأسروا قوم النفاق، فانزل الله تعالى هذه الآية تطميناً لقلوبهم. وقيل: نزلت في حرب أحد، واختلف في معنى أم فقال الفراء: الميم صلة أي: أحسبتم، وقال الزجاج: هي بمعنى بل أي: بل حسبتم، ولما بمعنى لم أي: ولم يأتكم. وقوله تعالى: ﴿مستهم البأساء﴾ أي: شدة الفقر ﴿والضراء﴾ أي: المرض والجزع، جملة مستأنفة مبينة لما قبلها ﴿وزلزلوا﴾ أي: أزعجوا إزعاجاً شديداً بما أصابهم من الشدائد ﴿حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه﴾ لنهاي الشدة واستطالة المدة، بحيث تقطعت جبال الصبر ﴿متى﴾ يأتي ﴿نصر الله﴾ الذي وعدناه استطالة لتأخره، فأجيبوا من قبل الله ﴿إلا إن نصر الله قريب﴾ إتيانه وفي هذا إشارة إلى أن الوصول إلى الله تعالى والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات ومكابدة الشدائد والرياضات، كما قال عليه الصلاة والسلام كما رواه الشيخان وغيرهما: «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات»^(١).

وفي رواية لهم: حجبت أي: جعلت المكاره حجاباً دون الجنة فمن خرقة دخلها. والشهوات حجاب دون النار فمن اقتحمه دخلها وقرأ نافع يقول: بالرفع على أنها حكاية حال ماضية، وقائدته تصور تلك الحال العجيبة واستحضار صورتها في مشاهدة السامع ليتعجب منها وقرأ الباقون بالنصب.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ عَلَى الَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْكَافِرِينَ وَالنَّاسِ وَالنَّاسِ وَالنَّاسِ وَمَا تَعْمَلُونَ مِنْ خَيْرٍ لَكُمْ اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٧﴾ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٢٨٢٣، والترمذي في صفة الجنة حديث ٢٥٥٩، والدارمي في الرقاق حديث ٢٨٤٣.

سَرَّ لَكُمْ وَصَىٰ أَنْ تَجُؤُوا شَيْكًا مِّمَّا سَرَ لَكُمْ وَاللَّهُ يَمْلِكُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٧٧﴾ يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَإِنَّا لَهُ قَوْلٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَلِإِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقِيلُونَكَ حَتَّىٰ يَرْدُّوكُمْ عَنْ دِيَارِكُمْ إِنْ اسْتَعْلَمُوا وَمَنْ يَرْكُودْ يَنْكُودْ مِنْكُمْ عَنْ دِيَارِهِمْ فَمِتٌ هُوَ كَأَنَّ فَاؤُتْلِكَ حَبَلَتْ أَمْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ أَكْبَرُ أُولَئِكَ رَجَعَتْ إِلَهُ وَاللَّهُ عَزُورٌ نَّيْمٌ ﴿١٧٩﴾ ﴿١٨٠﴾ يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْغَنِيِّ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْ لَفِيعٌ لِلثَّانِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْتَأْذِنُكَ مَاذَا يُخْفُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿١٨١﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لِّمَنْ خَيْرٌ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ غَوِيٌّ حَكِيمٌ ﴿١٨٢﴾

﴿يسئلونك﴾ يا محمد ﴿ماذا﴾ أي: الذي ﴿يففقون﴾، والسائل كما قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: عمرو بن الجموح الأنصاري، وكان شيخاً فانياً ذا مال عظيم، فقال: يا رسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها؟ فنزل: ﴿قل﴾ لهم ﴿ما أنفقتم من خير﴾ أي: مال قليلاً كان أو كثيراً، ﴿قللوا للدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾ أي: هم أولى به سأل عن المنفق فأجيب: ببيان المصروف؛ لأنه أهم فإن اعتداد النفقة باعتباره، ولأنه كان في سؤال عمرو وإن لم يكن مذكوراً في الآية، واقتصر في بيان المنفق على ما تضمنته قوله ما أنفقتم من خير ﴿وما تفعلوا من خير﴾ إنفاق وغيره ﴿فإن الله به عليم﴾ فيجازيكم به.

تنبه: ليس في الآية ما ينافي فرض الزكاة ليسخ به كما قيل؛ لأن الزكاة لا تعطى للوالدين ولا للأقربين من الأولاد وأولاد الأولاد، فالآية محمولة على الإنفاق على من ذكر تطوعاً أو على الإنفاق على الفقراء من الوالدين والأولاد وأولاد الأولاد، وذلك ليس بمنسوخ.

﴿كتب﴾ أي: فرض ﴿عليكم القتال﴾ للكفار ﴿وهو كره﴾ أي: مكروه ﴿لكم﴾ طبعاً للمشقة ﴿وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم﴾ وهو جميع ما كلقتم به فإنه الموجب لسعادتكم، فلعل لكم في القتال - وإن كرهتموه - خيراً؛ لأن فيه إما الظفر والغنيمة وإما الشهادة والأجر ﴿وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم﴾ وهو جميع ما نهيتكم عنه، فإن النفس تحبه وتهواه، وهو يهوي بها إلى الردى، ففي ترك القتال - وإن أحببتموه - شر؛ لأن فيه الذل والفقر وحرمان الأجر، وإنما ذكر عسى؛ لأن النفس إذا ارتاضت ينعكس الأمر عليها ﴿والله يعلم﴾ ما هو خير لكم ﴿وأنتم لا تعلمون﴾ ذلك فبادروا إلى ما يأمركم به.

﴿يسئلونك﴾ يا محمد ﴿عن الشهر الحرام﴾ المحرم، روي أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على سرية في جمادى الآخرة، قبل قتال بدر بشهرين، على رأس سبعة عشر شهراً من مقدمه المدينة؛ ليرصد عيراً لقريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمي، وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها تجارة من تجارة الطائف، وكان ذلك غرة رجب، وهم يظنونهم جمادى الآخرة فقالت قريش: قد استحل محمد الشهر الحرام الذي يأمن فيه الخائف، ويتفرق فيه الناس إلى معاشهم، فسلك فيه الدماء، وأخذ الأسارى، وعير بذلك أهل مكة من كان بها من المسلمين، وقالوا: يا معشر الصباة استحلتم الشهر الحرام، وقاتلتم فيه، وشق ذلك على أصحاب السرية وقالوا: ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورثة رسول الله ﷺ العير والأسارى.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما «لما نزلت أخذ رسول الله ﷺ الغنيمة وهي أول غنيمة في الإسلام» والسائلون هم المشركون، كتبوا إليه تشيئاً وتعبيراً، وقيل: أصحاب السرية قالوا: يا رسول الله إنا قتلنا ابن الحضرمي، ثم أمسينا فنظرنا إلى هلال رجب فلا ندري أفي رجب أصيبناه أم في جمادى، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وأكثر الأقاويل على أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة، ٥].

وقوله تعالى: ﴿قَاتِلْ فِيهِ﴾ بدل اشتغال من الشهر ﴿قَاتِلْ﴾ لهم ﴿قَاتِلْ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ أي: عظيم وزر، أو قد تم الكلام ههنا، ثم ابتدأ فقال: ﴿وَصَدَّ﴾ فهو مبتدأ أي: منع الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: دينه ﴿وَكُفْرِهِ﴾ أي: الله ﴿وَكُفْرِهِ﴾ صدَّ عن المسجد الحرام أي: مكة ﴿وَإِخْرَاجِ أَهْلِهِ مِنْهُ﴾ وهم النبي ﷺ والمؤمنون، وخبر المبتدأ وما عطف عليه ﴿أكبر﴾ أي: أعظم وزراً ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ مما فعلته السرية من قتل ابن الحضرمي في الشهر الحرام خطأ، وبناء على الظن.

ومما تقرّر علم أنّ ﴿وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ معطوف على سبيل الله وقول البيضاوي: ولا يحسن عطفه على سبيل الله لأنّ عطف قوله تعالى: ﴿وَكُفْرِهِ﴾ على ﴿وَصَدَّ﴾ مانع منه مجاب عنه بأنّ الكفر بالله والصدّ عن سبيله متحدان معنى فكأنه لا فصل بالأجنبيّ بين سبيل الله وما عطف عليه، ويصح أيضاً أن يكون معطوفاً على الهاء من به، إذ يجوز العطف بدون إعادة الجار كما جرى عليه ابن مالك، وإن كان مذهب البصريين خلافه، وجرى عليه البيضاوي.

﴿وَالْفِتْنَةَ﴾ أي: الشرك منكم ﴿أكبر من القتل﴾ لكم فيه، فلما نزلت هذه الآية كتب عبد الله ابن أنيس إلى مؤمني مكة إذا عيركم المشركون بالقتال في الشهر الحرام فعيروهم أنتم بالكفر وإخراج رسول الله ﷺ والمؤمنين من مكة، ومنعهم المسلمين عن البيت.

﴿وَلَا يَزَالُونَ﴾ أي: الكفار ﴿يَقَاتِلُونَكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿حَتَّى يَرُدَّوَكُمْ عَنْ دِينِكُمْ﴾ إلى الكفر، في ذلك إخبار عن دوام عداوة الكفار لهم، وأنهم لا ينفكون عنها حتى يرُدّوهم عن دينهم، وحتى للتعليل لا للغاية كما قيل؛ لأنه أفيد من حيث إنّ فيه ذكر الحامل على المقاتلة بخلاف العاية أي: يقاتلونكم كي يرُدّوكم وقوله تعالى: ﴿إِنْ اسْتَطَاعُوا﴾ فيه استعداد لاستطاعتهم، كقول الرجل لعدوّه: إن ظفرت بي فلا تبق عليّ، وهو واثق بأنّه لا يظفر به. ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ﴾ أي: بطلت ﴿أَعْمَالُهُمْ﴾ أي: الصالحة ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فلا اعتداد بها ولا ثواب عليها، والتقيد بالموت يفيد أنه لو رجع إلى الإسلام لم يبطل عمله كما هو مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه، خلافاً لأبي حنيفة رضي الله تعالى عنه، حيث قال: إنّ الردة تحبط الأعمال مطلقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِسْلَافِ فَقَدْ حَبِطَ﴾ [المائدة، ٥] وأجيب: بأنه محمول على المقيد عملاً بالدليل، فلا يجب عليه أن يعيد الحج الذي أتى به قبل الردة كذا غيره، لكن يبطل ثوابه كما نص عليه الشافعي رضي الله تعالى عنه وإن خالف فيه بعض المتأخرين ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ كسائر الكفرة.

ولما ظنّ السرية أنهم بن سنموا من الإثم فلا يحصل لهم أجر أنزل الله تعالى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي: فارقوا عشائريهم ومنازلهم وأموالهم ﴿وَجَاهَدُوا﴾ المشركين ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ لإعلاء دينه، وكرّر سبحانه وتعالى الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد، وكأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ﴾ أي: ثوابه أثبت لهم الرجاء إشعاراً

بأن العمل غير موجب، ولا قاطع في الدلالة، سيما والعبرة بالخواتيم ﴿والله فقور﴾ للمؤمنين لما فعلوه خطأ وقلة احتياط ﴿رحيم﴾ بهم بأن يجزل لهم الأجر والثواب.

﴿يسئلونك عن الخمر والميسر﴾. روي أنه لما نزل بمكة قوله تعالى: ﴿وَمِن ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَنزِيلُ مِثْنِ سَكْرٍ وَزَيْفٍ حَسَنًا﴾ [النحل، ٦٧] كان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال يومئذ، ثم إن عمر ومعاذاً في نفر من الصحابة قالوا: «أفتنا في الخمر يا رسول الله فإنها مذهب للعقل» فنزلت هذه الآية^(١)، فشربها قوم وتركها آخرون، ثم إن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاماً، فدعا ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ، وأتاهم بخمر فشربوا وسكروا، فحضرت صلاة المغرب فقدموا بعضهم ليصلي بهم فقرأ: قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون، هكذا إلى آخر السورة بحذف لا فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا الْقُرْآنَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء، ٤٠] فحرم السكر في أوقات الصلاة فتركها قوم وقالوا: لا خير في شيء يحول بيننا وبين الصلاة، وتركها قوم في أوقات الصلاة وشربوها في غير وقتها، حتى كان الرجل يشرب بعد صلاة العشاء فيصبح وقد زال عنه السكر، ويشرب بعد صلاة الصبح فيصبح وإذا جاء وقت الظهر، ثم إن عتيان بن مالك صنع طعاماً ودعا رجالاً من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه، وقد كان شوى لهم رأس بعير، فأكلوا منه وشربوا الخمر حتى اشتدت فيهم، ثم افتخروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا الأشعار، فأنشد سعد قصيدة فيها هجاء لأنصار، وفخر لقومه فأخذ رجل من الأنصار لحى البعير فضرب به رأس سعد فشجه موضحة، فانطلق سعد إلى رسول الله ﷺ وشكا له الأنصاري فقال عمر: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فنزل: ﴿فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ إلى قوله: ﴿هَٰذَا أَلْهُمُ شَتَّىٰ﴾ [المائدة، ٩١] فقال عمر رضي الله تعالى عنه: انتهي يا رب، قال القفال: الحكمة في وقوع التحريم على هذا الترتيب أن القوم كانوا ألفوا شرب الخمر، وكان انتفاعهم به كثيراً، فعلم أنه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم، فاستعمل في التحريم هذا التدرج والرفق، وسمي عصير العنب والتمر إذا اشتد وغلا خمراً؛ لأنه يخمر العقل، كما سمي سكرأ؛ لأنه يسكره أي: يحجزه وهو حرام مطلقاً. وكذا كل ما أسكر عند أكثر العلماء، وقال أبو حنيفة: نقيع الزبيب والتمر إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه ما دون السكر. وسمي القمار ميسراً؛ لأنه أخذ مال الغير بيسر والمعنى يسألونك عن تعاطيها؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿فِيهَا﴾ أي: في تعاطيها ﴿إثم كبير﴾ أي: عظيم لما يحصل بسببها من المخاصمة والمشامة وقول الفحش، وقرأ حمزة والكسائي بالثاء المثناة والياقون بالياء الموحدة.

﴿ومنافع للناس﴾ باللذات والفرح، ومصادقة الفتیان، وتشجيع الجبان، وتوفير المروءة، وتقوية الطبيعة في الخمر، وإصابة المال بلا كد في الميسر ﴿وإثمهما﴾ أي: ما ينشأ عنهما من المفاسد ﴿أكبر﴾ أي: أعظم ﴿من نفعهما﴾ المتوقع منهما ولذا قيل: إن هذا هو المحرم للخمر، فإن المفسدة إذا ترجحت على المصلحة اقتضت تحريم الفعل، والظاهر أن المحرم لها آية المائدة كما مر.

﴿ويسئلونك﴾ يا محمد ﴿ماذا يتفقون﴾ وذلك «أن رسول الله ﷺ حثهم على الصدقة فقالوا: ماذا ننفق؟ فقال الله تعالى: ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿العفو﴾»، قرأ أبو عمرو برفع الواو بتقدير هو والياقون

بنصبها بتقدير أنفقوا، واختلفا في معنى العفو وهو نقيض الجهد فقيل: أن ينفق مالا يبلغ إنفاقه منه الجهد واستفراغ الوسع، كما قال الشاعر^(١):

خذني العفو مني تستديمي مودتي ولا تنطقي في سورتني حين أغضب

وسورة الغضب: شدته وجذته، وقال قتادة وعطاء والسدي: هو ما فضل عن الحاجة، وكانت الصحابة رضي الله تعالى عنهم يكتسبون المال، ويمسكون قدر النفقة، ويتصدقون بالفضل بحكم هذه الآية، وقال مجاهد معناه التصديق عن ظهر غنى.

روي: «أن رجلاً أتى النبي ﷺ ببيضة من ذهب أصابها في بعض الغنائم فقال: خذها مني صدقة، فأعرض عنه ﷺ حتى كرر مراراً، فقال: هاتها مغضباً فأخذها، فحذفه بها حذفاً لو أصابه لشجه ثم قال: «يأتي أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس، إنما الصدقة عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن تعول»^(٢) قال ابن الأثير: والظهر قد يزداد في مثل هذا إشباعاً للكلام وتمكيناً، كان صدقته مستندة إلى ظهر قوي من المال. وقال عمرو بن دينار: الوسط من غير إسراف ولا إقتار كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَفْقُوا لَمْ يَسْوَغُوا لَمْ يَسْوَغُوا وَكَانَ بَيْنَهُمْ قَوْمًا﴾ [الفرقان، ٦٧] «كذلك» كما بين لكم ما ذكر «يبين الله لكم الآيات» قال الزجاج: إنما قال كذلك على الواحد وهو يخاطب جماعة؛ لأن الجماعة معناها القبيل كأنه قيل: كذلك أيها القبيل وقيل: هو خطاب للنبي ﷺ؛ لأن خطابه يشتمل على خطاب الأمة كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَعْتَ الْيُسُورَ﴾ [الطلاق، ١] «لعلكم تفكرون». «في» زوال الدنيا وفنائها فتزهدوا فيها «و» في إقبال الآخرة وبقائها فترغبوا فيها «و» يستولونك يا محمد «عن اليتامى» وقد مر أنهم جمع يتيم، وأن اليتيم طفل لا أب له، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الأنعام، ١٥٢] وقوله: ﴿إِنَّ الْيَتِيمَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ [النساء، ١٠] الآية تخرج المسلمون من أموال اليتامى تحرجاً شديداً، فإن واكلوهم يائسوا، وإن عزلوا مالهم من مالهم وصنعوا لهم طعاماً وحدهم فحرج، فاشتد ذلك عليهم فسألوا رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ إِصْلَاحْ لَهُمْ﴾ أي: اليتامى في أموالهم بتنميتها ومداخلتكم معهم «خير» من مجانبتكم. «وإن نخالطوهم» أي: تخلطوا نفقتهم بنفقتكم «فإخوانكم» أي: فهم إخوانكم في الدين ومن شأن الأخ أن يخالط أخاه أي: فلكنم ذلك. وقيل: المراد بالمخالطة المصاهرة، «والله يعلم المفسد» لأموالهم بمخالطته «من المصلح» بها فيجازي كلاً منهما، ففي ذلك وعيد ووعد لمن خالطهم لإفساد وإصلاح.

«ولو شاء الله لأعنتكم» أي: لضيق عليكم بتحريم المخالطة وما أباح لكم مخالطتهم، وأصل العنت الشدة والمشقة، ومعناه: كلّفكم في كل شيء ما يشق عليكم «إن الله عزيز» غالب على أمره، يقدر على الإعانات وغيره «حكيم» يحكم بما تقتضيه الحكمة وتنسج له الطاقة.

﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَأَمَّةٌ مُؤْمِسَةٌ حَرٌّ مِنْ مُشْرِكِهِ وَلَوْ أَعْبَجَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ حَرٌّ مِنْ مُشْرِكِهِ وَلَوْ أَعْبَجَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ

(١) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (عفا)، وتاج العروس (عفا).

(٢) أخرجه أبو داود في الزكاة حديث ١٦٧٣، والترمذي في الزكاة حديث ١٦٥٩.

يُؤْتِيهِمْ مِنْ رِزْقِهِمْ مَا يَأْتِيهِمْ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حَبْوَةٌ فَأَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٦﴾ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجِيسِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْرِضُوا إِنَّهُمْ فِي الْمَجِيسِ وَلَا تَقْرُؤُهُمْ حَتَّى يَخْرُجُوا فَإِذَا تَخْرُجُوا فَادْعُوهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آيَاتِ اللَّهِ إِذْ هُمْ يُكْفَرُونَ ﴿٣٧﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ ذَرْبُكُمْ أَنْ يَكُونَ حَرِّمًا لَكُمْ فَادْعُوا بِأَسْمَائِهِمْ وَأَقْبُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُكَلَّفُونَ ﴿٣٨﴾ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٩﴾ وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ إِلَّا بِتَوْفِيقِهِ أَنْ تَقُولُوا وَتَقُولُوا وَتَقُولُوا بِتَوْفِيقِهِ الْغَيْبِ عَلَيْهِ ﴿٤٠﴾ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْغُلُوبِ فِي أُبْنِيكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَفْوٌ عَلِيمٌ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ يُؤْذُونَ بَنِي إِسْرَءِيلَ رَأَيْتُمْ أَزْوَاجَهُمْ إِذَا قَامُوا إِلَيْهِمْ قَالُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ عَفَوْنَا عَنْهُمْ رَجِمْنَا ﴿٤٢﴾ وَلَنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٣﴾ وَالطَّلَاقُ يَرْمِيكَ إِنْ أَشِيعَهُنَّ ثَلَاثَةً ثُمَّ يُرَدُّ وَلَا يُحِلُّ لَكَ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَنْفُسِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْذُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُوَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ مِنْ إِغْوَاءٍ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ إِنْ أَرَادُوا إِخْلَاقًا وَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْوَلِيُّ عَلَىكَ بِالْمَعْرُوفِ وَالْزَّيَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٤٥﴾ الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاقَا بِعَمْدٍ أَوْ تَرَبَّعَا بِإِغْوَاءٍ وَلَا يُحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا عَاقَبْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ إِنَّكُمْ تُكَلِّمُونَ اللَّهَ بِكَلِمَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٦﴾

﴿ولا تنكحوا﴾ أي: لا تتزوجوا أيها المسلمون ﴿المشركات﴾ أي: الكافرات ﴿حتى يومن﴾.

روي أنه عليه الصلاة والسلام بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي إلى مكة، ليخرج منها ناساً من المسلمين سرّاً، فلما قدمها سمعت به امرأة مشركة يقال لها: عناق، وكانت خليلك في الجاهلية، فأتته وقالت: يا مرثد ألا تخلو فقال لها: ويحك يا عناق، إن الإسلام قد حال بيننا وبينك، فقالت: هل لك أن تتزوج بي؟ فقال: نعم ولكن أستمّر رسول الله ﷺ، فلما رجع إليه قال: يا رسول الله أيجل لي أن أتزوج بها؟ فانزلت هذه الآية، هذا ما أورده الواحدي وغيره، ولكن الذي رواه أبو داود وغيره أنه سبب في نزول آية النور: ﴿الَّذِينَ لَا يَنْكِحُوا إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾ [النور، ٣] الآية، والآية وإن كانت شاملة للكتابيات، لكنها مخصوصة بغيرهن بقوله: ﴿وَالْفَحْشَاءُ مِنَ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة، ٥] وقد تزوج عثمان بنصرانية فأسلمت وتزوج حذيفة بيهودية، وطلحة بن عبيد الله بنصرانية.

فإن قيل: كيف أطلقتم اسم الشرك على من لم ينكر إلا بنبوة محمد ﷺ؟ قال أبو الحسن بن فارس: لأنه يقول: القرآن كلام غير الله، ومن يقول القرآن كلام غير الله فقد أشرك مع الله غير الله انتهى.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِيسَى ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿سُبْحَنَكَ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة، ٣١].

﴿ولامة مؤمنة خير من﴾ أي: من حرة ﴿مشركة ولو أهابتكم﴾ لجمالها ومالها، نزلت في غنساء وليدة سوداء كانت لحذيفة بن اليمان، قال حذيفة: يا غنساء قد ذكرت في الملا الأعلى على سوادك ودمامتك، فاعتقها وتزوج بها. وقال السدي: نزلت في عبد الله بن رواحة، كان له أمة فاعتقها، وتزوج بها فطعن عليه ناس من المسلمين وقالوا: أنتكح أمة وعرضوا عليه حرة مشركة، فانزل الله تعالى هذه الآية.

﴿ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا﴾ أي: ولا تزوجوا منهم المؤمنات حتى يؤمنوا، وهذا

على عمومها بإجماع ﴿ولعبد مؤمن خير من﴾ أي: حرّ ﴿مشرِك ولو أعجبكم﴾ لِماله وجماله وقيل: المراد بالآمة والعبد المرأة والرجل، حرّين كانا أو رقيقين؛ لأنّ الناس عبید الله وإماؤه ﴿أولئك﴾ أي: أهل الشرك ﴿يدعون إلى النار﴾ أي: إلى الكفر المؤدّي إلى النار، فلا تليق مصاهرتهم وموالاتهم ﴿والله يدعو﴾ أي: أوليائه المؤمنون، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، تفخيماً لشأنهم، أو يدعو على لسان رسله، وهذا كما قال أبو حيان: أبلغ في التباعد من المشركين إجراءً للفظ على ظاهره، والأوّل ذكر لطلب المعادلة بين المشركين والمؤمنين ﴿إلى الجنة والمغفرة﴾ أي: العمل الصالح الموصل إليها، فهم الأحقاء بالمواصلة ﴿بإذنه﴾ أي: بأمر الله ورضاه على التفسير الأوّل، أو بقضائه وإرادته على التفسير الثاني فتجب إجابته بتزويج أوليائه ﴿وبين﴾ أي: الله ﴿آياته للناس لعلهم يتذكرون﴾ أي: لكي يتذكروا فيتعظوا.

﴿ويستلونك﴾ يا محمد ﴿من المحيض﴾ أي: الحيض أو مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه. روي أن أهل الجاهلية كانوا لم يساكنوا الحيض ولم يؤاكلوهنّ كفعل اليهود، فإنّ اليهود كانت إذا حاضت المرأة منهم أخرجوها من البيت، ولم يؤاكلوها، ولم يشاربوها، ولم يجامعوها في البيت، واستمرّ ذلك إلى أن سأل أبو الدحداح في نفر النبي ﷺ عن ذلك فقال الله تعالى: ﴿قل﴾ لهم ﴿هو﴾ أي: الحيض أو مكانه ﴿أذى﴾ قدر أو محله قدر.

فإن قيل: لماذا ذكر الله تعالى يسألونك بغير واو ثلاثاً ثم بها ثلاثاً؟ أحيب: بأنّ السؤالات الأوّل كانت في أوقات متفرّقة، والثلاثة الأخيرة كانت في وقت واحد، فلذلك ذكرها بحرف الجمع، وهو واو العطف، وهي الجمع في الحكم لا الزمان، واعترض هذا الجواب بأنّه كان يجب على هذا أن تدخل الواو على اثنين من الثلاثة الأخيرة؛ لأنّ العطف يكون في الثانية والثالثة منها، وأحيب: بأنهم لما سألوا عما كانوا ينفقون، فأجيبوا بمصرف النفقة أعادوا سؤالهم بالواو ما ينفقون، فأجيبوا: بالعفو، ولما كان السؤال الثاني عن مخالطة اليتامى في النفقة، وهو مناسب لما قبله عطف بالواو، ولما كان الثالث سؤالاً عن اعتزال الحيض كما تعتزل اليتامى فناسب ما قبله في الاعتزال عطف بالواو، ولا كذلك الثلاثة الأوّل؛ إذ لا تعلق بينها.

﴿فاعتزلوا النساء﴾ أي: اتركوا وطأهنّ ﴿في المحيض﴾ أي: وقته أو مكانه؛ لأنّ ذلك هو الاقتصاد بين إفراط اليهود، وتفريط النصاري فإنهم كانوا يجامعونهنّ ولا يبالون بالحيض، وما استدلّ به البيضاوي من قوله ﷺ: «إنما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتهنّ إذا حضن، ولم تأمركم بإخراجهنّ من البيوت كفعل الأعاجم»^(١) قال شيخنا القاضي زكريا: لم أره بهذا اللفظ في بعض التفاسير لغيره.

وقوله تعالى: ﴿ولا تقربوهن﴾ أي: بالجماع ﴿حتى يطهرن﴾ تأكيد للحكم وبيان لغايته، وهو أن يفتسلن بعد الانقطاع، ويدل عليه صريحاً قراءة شعبة وحمزة والكسائي بتشديد الطاء والهاء أي: يطهرن بمعنى يغتسلن والباقون بسكون الطاء وضّم الهاء مخففة والنزماً.

قوله تعالى: ﴿فإذا تطهرن فاتوهن﴾ أي: للجماع فإنه يقتضي تأخر جواز الإتيان عن الغسل، وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: إن طهرت لأكثر الحيض وهو عنده عشرة أيام جاز قربانها قبل الغسل.

﴿من حيث أمركم الله﴾ بتجنبه في الحيض وهو القبل ولا تتعدوه إلى غيره. أما الملامسة فيما عدا ما بين السرة والركبة والمضاجعة معها قبل الغسل، ولو قبل انقطاع الحيض فجائز، قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: «كان يأمرني ﷺ فأتزر فيباشرني وأنا حائض وكان يخرج رأسه إلي وهو معتكف فأغسله وأنا حائض»^(١).

وعن أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: «حضت وأنا مع النبي ﷺ في الخيمة فانسللت فخرجت منها فأخذت ثياب حيفتي، فلبستها فقال لي رسول الله ﷺ: أنفست؟ قلت: نعم، فدعاني فأدخلني معي في الخيمة»^(٢) ﴿إن الله يحب﴾ أي: يثيب ويكرم ﴿التوابين﴾ من الذنوب ﴿ويحب المتطهرين﴾ أي: المتزهين عن الفواحش والأقذار، كمجامعة الحائض والإتيان في غير القبل.

﴿نساوكم حرث لكم﴾ أي: مزرع ومنبت للولد كالأرض للنبات ﴿فأتوا حرثكم﴾ أي: محله وهو القبل ﴿أنى﴾ أي: كيف ﴿تستم﴾ من قيام وعود واضطجاع وإقبال وإدبار. وروى الشيخان أن اليهود كانوا يقولون: من جامع امرأته من دبرها أي: خلفها في قبلها جاء ولدنا أحول، فلذكر ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية.

﴿وقدموا لأنفسكم﴾ من الأعمال الصالحة، كالتسمية عند الجماع وطلب الولد أي: ما يدخر لكم من الثواب ﴿واتقوا الله﴾ في أمره ونهيه ﴿واعلموا أنكم ملائكة﴾ بالبعث، فتزودوا ما لا تفتضحون به فإنه يجازيكم بأعمالكم ﴿وبشر المؤمنين﴾ بالكرامة والنعيم الدائم، أمر الرسول ﷺ أن ينصحهم ويبشر من صدقه وامثل أمره منهم. وقوله تعالى: ﴿ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم﴾ نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، لما حلف أن لا ينفق على مسطح حين خاض في حديث الإفك لافتراءه على عائشة رضي الله تعالى عنها، أو في عبد الله بن رواحة حين حلف أن لا يكلم خنته أي: زوج أخته بشير بن النعمان، ولا يصلح بينه وبين أخته.

فالعرضة كل ما يعرض فيمنع عن الشيء أي: لا تجعلوا الحلف سبباً مانعاً لكم من البر والتقوى يدعى أحدكم إلى صلة رحم أو بر فيقول: حلفت بالله أن لا أفعله، فيعتل بيمينه في ترك البر كما قال تعالى: ﴿أن تبرؤا﴾ أي: مخالفة أن لا تبرؤا، فهو في موضع نصب مفعول من أجله. وعند الكوفيين لثلا تبرؤا كقوله تعالى: ﴿يَبْتَئِ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَبْزُلُوا﴾ [النساء، ١٧٦] أي: لثلا تزلوا، وقال أبو إسحاق في موضع رفع بالابتداء، والخبر محذوف أي: أن تبرؤا وتنتقوا خير لكم وقيل: التقدير في أن تبرؤا، فلما حذف حرف الجر نصب، وقيل: هو في موضع جر بالحرف المحذوف.

﴿وتنتقوا وتصلحوا بين الناس﴾ فتركه اليمين على ذلك، ويسن فيه الحنث ويكفر، لما روي عنه ﷺ أنه قال: «من حلف بيمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه ويقعل الذي هو خير»^(٣)

(١) أخرجه البخاري في الحيض حديث ٣٠١، والترمذي في الطهارة حديث ١٣٢، والنسائي في الحيض حديث ٣٧٣.

(٢) أخرجه البخاري في الحيض حديث ٢٩٨، ومسلم في الحيض حديث ٢٩٦، والنسائي في الطهارة حديث ٢٨٣.

(٣) أخرجه مسلم في الأيمان حديث ١٦٥٠، والترمذي في النور حديث ١٥٣٠، والنسائي في الأيمان حديث ٣٧٨١.

بخلافها على فعل البرّ ونحوه فهي طاعة ﴿والله سميع﴾ لأقوالكم ﴿عليم﴾ بأحوالكم.

﴿لا يؤاخذكم الله باللغو﴾ الكائن ﴿في أيمانكم﴾ واللغو: كل مطروح من الكلام لا يعتد به.

واختلف أهل العلم في اللغو في اليمين المذكور في الآية، فقال قوم: هو ما سبق إلى اللسان على عجلة، لصلة كلام من غير عقد ولا قصد، كقول القائل: لا والله، وبلى والله، وكلا والله، وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: لغو اليمين كقول الإنسان: لا والله، وبلى والله، ورفع بعضهم، وبهذا قال الشافعي رضي الله تعالى عنه، وقال قوم: هو أن يحلف على شيء يرى أنه صادق ثم يتبين أنه خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وقال زيد بن أسلم: هو دعاء الرجل على نفسه كقول الإنسان: أعمى الله بصري إذا لم أفعل كذا، وكذا فهذا لغو لا يؤاخذ الله به، قال تعالى: ﴿وَيَذِيعُ الْإِنْسَانُ بِالْأَلْسِنِ دُعَاءُ الْغَيْرِ﴾ [الإسراء، ١١] وقال تعالى: ﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلشَّاكِرِ الشُّكْرَ اسْتَجَبَ لَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَوِيَ الْإِيمَانُ أَجْلُهُمْ﴾ [يونس، ١١].

﴿ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم﴾ أي: قصده من الإيمان إذا حنثتم ﴿والله غفور﴾ حيث

لم يؤاخذكم باللغو ﴿حليم﴾ حيث لم يعجل بالمؤاخذة على يمين الحنث تريباً للثوبة.

تنبيه: اليمين لا يتعد إلا بالله العظيم، أو باسم من أسمائه، أو صفة من صفاته، فاليمين بالله كأن يقول: والذي أعبدته والذي نفسي بيده وبأسمائه، كأن يقول: والله والرحمن وبصفاته، كأن يقول: وعزة الله، وعظمة الله وجلال الله فإذا حلف بشيء من ذلك على أمر مستقبل، ثم حنث وجبت عليه الكفارة، وسيأتي بيانها إن شاء الله تعالى في سورة المائدة، وإذا حلف على أمر ماض أنه كان ولم يكن، وهو عالم به حالة ما حلف فهي اليمين الغموس، وهي من الكبائر ويجب بها الكفارة، كما قاله الشافعي رضي الله تعالى عنه. وقال بعض العلماء: لا كفارة فيها كأكثر الكبائر. وأما الحلف بغير ما ذكر كالحلف بالكعبة وبيت الله ونبي الله أو بأبيه ونحوه فلا يكون يميناً ولا تجب به الكفارة إذا حنث وهو يمين مكروه.

وري أن رسول الله ﷺ أدرك عمر وهو يسير في ركب، وهو يحلف باسمه فقال رسول الله

ﷺ: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»^(١).

﴿للذين يؤلون من نسائهم﴾ أي: يحلفون أن لا يجامعوهن، والإيلاء: الحلف، وتعديته

بعلی، ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدي بمن، قال قتادة: كان الإيلاء طلاقاً لأهل الجاهلية، وقال سعيد بن المسيب: كان ذلك من ضرر أهل الجاهلية كان الرجل لا يحب المرأة ولا يريد أن يتزوجها غيره فيحلف أن لا يقربها أبداً، فيتركها أبداً لا أيماءً ولا ذات بعل، وكانوا عليه في ابتداء الإسلام، فضرب الله لهم أجلاً في الإسلام كما قال تعالى: ﴿تريبص﴾ أي: انتظار ﴿أربعة أشهر﴾ أي: للمولى حق التثبت في هذه المدة فلا يطالب بفيئة ولا طلاق، ولذا قال الشافعي رضي الله تعالى عنه: لا إيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر، ويؤيده ﴿فإن فاؤا﴾ أي: رجعوا في المدة أو بعدها عن اليمين إلى الرطء؛ لأنّ الفيئة وعزم الطلاق مشروعان عقب الإيلاء وحصول التريبص، فلا بد أن يكون مدخول الفاء واقعاً بعدهما ﴿فإن الله غفور﴾ لهم ما أتوه من ضرر المرأة بالحلف ﴿رحيم﴾ بهم.

(١) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦١٠٨، ومسلم في الإيمان حديث ١٦٤٦، وأبو داود في الإيمان حديث ٣٢٤٩.

﴿وإن عزموا الطلاق﴾ أي: صَمَمُوا عليه بأن لم يفيتوا فليوقعوه، ﴿فإن الله سميع﴾ لقولهم ﴿عليهم﴾ بزمهم أي: ليس لهم بعد تريص ما ذكر إلا الفئدة أو الطلاق، ففيه دليل على أنها لا تطلق بعد مضي المدة ما لم يطلقها زوجها؛ لأنه شرط فيه العزم وقال: فإن الله سميع فدل على أنه يقتضي مسموعاً.

والقول: هو الذي يسمع وقال بعض العلماء: إذا مضت أربعة أشهر يقع عليه طلاق بائنة، وهو قول ابن عباس وأصحاب الرأي، وقال سعيد بن المسيب والزهري: يقع عليه طلاق واحدة رجعية، ولو حلف أن لا يطأها أقل من أربعة أشهر لا يكون مولياً، بل حالفاً، إذا وطئها قبل مضي تلك المدة وجبت عليه كفارة يمين إن كان الحلف بالله، ولا يختص الإيلاء بالحلف بالله تعالى، فلو قال لزوجته: إن وطئتك فعبدي حر، أو غسرتك طالق، أو لله عليّ عتق رقبة أو صوم أو صلاة، فهو مولٍ، لأن المولى من يلزمه أمر يمتنع بسببه من الوطء.

﴿والمطلقات يتربصن﴾ ينتظرن ﴿بأنفسهن﴾ عن النكاح ﴿ثلاثة قروء﴾ تمضي من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وضمها، وهو يطلق للحيض لقوله عليه الصلاة والسلام كما رواه أبو داود وغيره: «دهي الصلاة أيام أقرائك»^(١)، وللطهر الفاصل بين حيضتين وهو المراد في الآية؛ لأنه الدال على براءة الرحم لا الحيض، كما قال به بعض العلماء، لقوله تعالى: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ أي: وقت عدتهن والطلاق المشروع لا يكون في الحيض، وأما ما رواه أبو داود والترمذي وغيرهما من قوله ﷺ: «طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان»^(٢) فلا يقاوم ما رواه البخاري في قصة ابن عمر «مره فليراجعها، ثم ليمسكها حتى تطهر، ثم تحيض ثم تطهر، ثم إن شاء أمسك، وإن شاء طلق قبل أن يمس، فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء»^(٣) أي: بقوله تعالى: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾.

فإن قيل: ما معنى ذكر الأنفس فهلاً قيل: يتربصن ثلاثة قروء؟ أجيب: بأن في ذكر الأنفس تهييجاً لهن على التربص، وزيادة بعث؛ لأن فيه ما يستنكفن منه، فيحملهن على أن يتربصن، وذلك أن نفس النساء طوامح أي: نواظر إلى الرجال، فأمرن أن يقمعن أنفسهن ويغلبنها على الطموح، ويجبرنها على التربص، وكان القياس في جمع قرء أن يذكر بصيغة القلة، التي هي الأقراء، ولكنهم يتوسمون في ذلك، فيستعملون كل واحد من البناءين مكان الآخر، ألا ترى إلى قوله: بأنفسهن وما هي إلا نفوس كثيرة.

قال البيضاوي: ولعل الحكم لما عمّ المطلقات ذوات الأقراء تضمن معنى الكثرة، فحسن بناء الكثرة ووجوب ذلك في المدخول بهن، أما غيرهن فلا عدة لهن لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ طَلَّقْتَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهَا﴾ [الأحزاب، ٤٩] وفي غير الآية والصغيرة فعدهن

(١) أخرجه مسلم في الحيض حديث ٣٣٥، وأبو داود في الطهارة حديث ٢٨١، والترمذي في الطهارة حديث ١٢٦، وابن ماجه في الطهارة حديث ٦٢٥، والدارمي في الطهارة حديث ٧٨٨.

(٢) أخرجه أبو داود في الطلاق حديث ٢١٨٩، والترمذي في الطلاق حديث ١١٨٢، وابن ماجه في الطلاق حديث ٢٠٧٩.

(٣) أخرجه البخاري في الطلاق حديث ٥٢٥٢، ومسلم في الطلاق حديث ١٤٧١، والنسائي في الطلاق حديث ٣٣٨٩.

ثلاثة أشهر، والحوامل فعَدَّتْهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ كَمَا فِي سُورَةِ الطَّلَاقِ: وَالْإِمَاءُ فَعَدَّتْهُنَّ قَرْنَ بِالسَّنَةِ.

﴿وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ﴾ مِنَ الْوَلَدِ إِنْ كَانَتْ حَامِلَاتٍ وَمَنْ الْحَيْضُ إِنْ كَانَتْ حَائِضَاتٍ ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ قَالَ الْبِضَارِيُّ: لَيْسَ الْمُرَادُ تَقْيِيدُ نَفْيِ الْحِلِّ بِإِيمَانِهِنَّ، بَلِ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّهُ يَنْفِي الْإِيمَانَ أَيُّ: كَمَالَهُ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَجْتَرِءُ عَلَيْهِ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَفْعَلَ ﴿وَيَعُولَتُهُنَّ﴾ أَيُّ: أَزْوَاجَ الْمَطْلُقاتِ، وَالْبَعُولَةُ جَمْعُ بَعْلٍ وَالتَّاءُ لَاحِقَةٌ لِتَأْنِيثِ الْجَمْعِ كَالْحُمُومَةِ وَالتَّخْوِلَةُ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْبَعُولَةِ الْمَصْدَرُ مِنْ قَوْلِكَ: بَعَلَ حَسَنُ الْبَعُولَةَ نَعَتْ بِهِ مِبَالِغَةً كَمَا فِي رَجُلٍ عَدَلَ أَوْ أَقِيمَ مَقَامَ الْمُضَافِ الْمَحْذُوفِ أَيُّ: وَأَهْلُ بَعُولَتُهُنَّ ﴿أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ أَيُّ: بِمِرَاجَعَتِهِنَّ ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أَيُّ: فِي زَمَنِ التَّرَبُّصِ.

فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ جَعَلُوا أَحَقَّ بِالرَّجْعَةِ فَكَانَ لِلنِّسَاءِ حَقًّا فِيهَا؟ أَجِيبُ: بِأَنْ أَفْعَلَ هُنَا بِمَعْنَى الْفَاعِلِ فَإِنَّ غَيْرَ الْبَعْلِ لَا حَقَّ لَهُ فِي الرَّدِّ فَكَأَنَّهُ قِيلَ: وَيَعُولَتُهُنَّ حَقِيقُونَ بِرَدِّهِنَّ. وَقِيلَ: إِنَّهُ عَلَى بَابِهِ لِلتَّفْضِيلِ أَيُّ: أَحَقُّ مِنْهُنَّ بِأَنْفُسِهِنَّ لَوْ أَبَيْنَ الرَّدَّ، أَوْ مِنْ آبَائِهِنَّ، وَاسْمُ الزَّوْجِ بَعْلًا لِقِيَامِهِ بِأَمْرِ زَوْجَتِهِ وَأَصْلُ الْبَعْلِ السَّيِّدُ وَالْمَالِكُ.

﴿إِنْ أَرَادُوا﴾ أَيُّ: الْبَعُولَةَ ﴿إِصْلَاحًا﴾ بِالرَّجْعَةِ، لِإِضْرَارِ الْمَرْأَةِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا اشْتِرَاطُ قَصْدِ الْإِصْلَاحِ لِلرَّجْعَةِ ﴿وَلَهُنَّ﴾ عَلَى الْأَزْوَاجِ ﴿مِثْلُ الَّذِي﴾ لَهُمْ ﴿عَلَيْهِنَّ﴾ مِنَ الْحَقُوقِ ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ شَرْعًا مِنْ حَسَنِ الْعِشْرَةِ وَتَرْكِ الضَّرَرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ.

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي مَعْنَى ذَلِكَ: إِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَتَزَيَّنَ لَامِرَاتِي، كَمَا تَحِبُّ أَنْ تَتَزَيَّنَ لِي لِهَذِهِ الْآيَةِ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ أَكْمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُنَّ خَلْقًا وَخِيَارَكُمْ خِيَارَكُمْ لِنِسَائِهِمْ»^(١).

فَإِنْ قِيلَ: مَا الْمُرَادُ بِالْمِثَالَةِ؟ أَجِيبُ: بِأَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ لَهُنَّ حَقُوقًا عَلَى الرِّجَالِ مِثْلَ حَقُوقِهِمْ عَلَيْهِنَّ فِي الْوُجُوبِ، وَاسْتِحْقَاقِ الْمَطَالِبَةِ عَلَيْهَا لَا فِي الْجِنْسِ إِذْ لَيْسَ الْوَاجِبُ عَلَى كُلِّ مِنْهُمَا مِنْ جِنْسٍ مَا وَجِبَ عَلَى الْآخَرِ، فَلَوْ غَسَلَتْ ثِيَابَهُ أَوْ خَبِزَتْ لَهْ لَمْ يُلْزَمَهُ أَنْ يَفْعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ، وَلَكِنْ يَقَابِلُهَا بِمَا يَلِيْقُ بِالرِّجَالِ. ﴿وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ أَيُّ: فَضِيلَةٌ فِي الْحَقِّ؛ لِأَنَّ الْمَرْأَةَ تَنَالُ مِنَ الرَّجُلِ مِنَ اللَّذَّةِ مِثْلَ مَا يَنَالُ الرَّجُلُ، وَلَهُ الْفَضِيلَةُ بِقِيَامِهِ عَلَيْهَا وَانْفَاقِهِ فِي مَصَالِحِهَا؛ وَلَأنَّ حَقُوقَهُمْ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْوُطْءِ وَالتَّمَتُّعِ، وَحَقُوقَهُنَّ الْمَهْرَ وَالْكَفَافَ وَتَرْكَ الضَّرَارِ، وَقِيلَ بِصِلَاحِيَّتِهِ لِلْإِمَامَةِ وَالْقَضَاءِ وَالشَّهَادَةِ، وَقِيلَ: بِالْجِهَادِ، وَقِيلَ: بِالْمِيرَاثِ وَقِيلَ: بِالْبَدِيَّةِ، وَقِيلَ: بِالْعَقْلِ ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ فِي مَلِكِهِ قَادِرٌ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِمَّنْ خَالَفَ الْأَحْكَامَ ﴿حَكِيمٌ﴾ فِيمَا دَبَّرَهُ لَخَلْقِهِ يَشْرَعُهَا لِحُكْمٍ وَمَصَالِحٍ.

﴿الطَّلَاقُ﴾ أَيُّ: التَّطْلِيقُ كَالسَّلَامِ بِمَعْنَى التَّسْلِيمِ أَيُّ: الَّذِي يَرِاجِعُ بِهِ ﴿مَرْتَانٍ﴾ أَيُّ: اثْنَانِ. رَوَى عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: كَانَ النَّاسُ فِي الْإِبْتِدَاءِ يَطْلُقُونَ مِنْ غَيْرِ حَصَرٍ وَلَا عَدَدٍ، كَانَ الرَّجُلُ يَطْلُقُ امْرَأَتَهُ، فَإِذَا قَارَبَتْ انْقِضَاءَ عَدَّتْهَا رَاجِعَهَا، ثُمَّ طَلَّقَهَا كَذَلِكَ ثُمَّ رَاجِعَهَا بِقَصْدِ مَضَارِنِهَا، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ ﷺ سَمِلَ: أَيْنَ الثَّالِثَةُ؟ فَقَالَ ﷺ: «أَوْ تَسْرِيحَ بِإِحْسَانٍ»^(٢).

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي السَّنَةِ حَدِيثَ ٤٦٨٢، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الرِّضَاعِ حَدِيثَ ١١٦٢.

(٢) أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي سَنَةِ ٤/٤.

﴿فإمساك﴾ أي: فعليكم إمساكهن إذا راجعتموهن بعد الطلقة الثانية ﴿بمعرّوف﴾ وهو كل ما يعرف في الشرع من أداء حقوق النكاح وحسن الصحبة ﴿أو تسريح بإحسان﴾ بالطلقة الثالثة، أو بأن لا يراجعها حتى تبين منه.

تنبيه: اختلف العلماء فيما إذا كان أحد الزوجين رقيقاً، فذهب الأكثر ومنهم الشافعي رضي الله تعالى عنه إلى أنه يعتبر عدد الطلاق بالزوج، فالحرّ يملك على زوجته الأمة ثلاث طلاقات، والعبد لا يملك على زوجته الحرة إلا طلقتين وذهب الأقل ومنهم أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه، إلى أن الاعتبار بالمرأة في عدد الطلاق كالعدة، فيملك العبد على زوجته الحرة ثلاث طلاقات ولا يملك الحرّ على زوجته الأمة إلا طلقتين.

﴿ولا يحلّ لكم﴾ أيها الأزواج ﴿أن تأخذوا مما آتيتموهن﴾ من المهور ﴿شيئاً﴾ إذا طلقتموهن. روي أنها نزلت في جميلة أخت عبد الله بن أبي سلول، كانت تبغض زوجها ثابت ابن قيس فشكته إلى أبيها فقال: ارجعي إلى زوجك، فإني أكره للمرأة أن لا تزال رافعة يديها تشكو زوجها، فلما رأت أباه لم يشكها رجعت إلى رسول الله ﷺ، فأرسل خلفه فجاءه، فقال له: «مالك ولأهلك؟» قال: والذي بعثك بالحق نبياً ما على وجه الأرض أحب إليّ منها غيرك فقال لها رسول الله ﷺ: «ما تقولين؟» فقالت: هو مني أكرم الناس حباً لزوجته ولكن، لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي، ورأسه شيء والله لا أعيبه في دين ولا خلق، ولكن أكره الكفر في الإسلام، ما أطيقه بغضاً أي: أكره إن أقمت عنده أن أقع فيما يقتضي الكفر بغضاً فيه، ويحتمل أن تريد كفران العشرة - إني رفعت جانب الخباء فرأيتُه أقبل في عدة، فإذا هو أشدّهم سواداً وأقصرهم قامه وأقبحهم وجهاً، فقال ثابت: قد أعطيتها حديقة فقل لها فلتردّها عليّ وأخلي سبيلها، فقال لها: «تردين عليه حديقته وتملكين أمرك؟» قالت: نعم فقال رسول الله ﷺ: «يا ثابت خذ منها ما أعطيتها وخلّ سبيلها»^(١) ففعل.

وفي رواية: «أقبل الحديقة وطلقها نطقاً»^(٢).

﴿إلا أن يخافا﴾ أي: الزوجان ﴿أن لا يقيما حدود الله﴾ أي: لا يأتيا بما حدّه لهما من الحقوق، وقرأ حمزة يخافا بضمّ الياء بالبناء للمفعول، فإن مع صلتها بدل اشتمال من الضمير في يخاف والباقيون يفتحها بالبناء للفاعل ﴿فلان خفتم﴾ أيها الأئمة والحكام ﴿أن لا يقيما حدود الله﴾ أي: ما حدّه من الأحكام ﴿فلا جناح عليهما فيما اتدت به﴾ نفسها من المال ليطلقها أي: لا حرج على الزوج في أخذه، ولا على الزوجة في بذله، وهذا هو الأصل، وإلا فيجوز على عوض وإن لم يخافا.

تنبيه: علم مما تقرّر: أنّ الخطاب في الأوّل للزوجين، وثانيها للأئمة والحكام، ونحو ذلك غير عزيز في القرآن وغيره. ويجوز أن يكون الخطاب كله للأئمة والحكام ولا ينافي ذلك قوله تعالى: ﴿أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً﴾ لأنهم الذين يأمرّون بالأخذ والإيتاء عند الترافع إليهم

(١) أخرجه أبو داود في الطلاق حديث ٢٢٢٧، والنسائي في الطلاق حديث ٣٤٦٢، والدارمي في الطلاق حديث ٢٢٧١.

(٢) أخرجه بهذا اللفظ البخاري في الطلاق حديث ٥٢٧٣، والنسائي في الطلاق حديث ٣٤٦٣، وابن ماجه في الطلاق حديث ٢٠٥٦.

فكانهم الآخضون والمؤتون.

﴿تلك﴾ أي: الأحكام المذكورة ﴿حدود الله﴾ وهي ما منع الشرع من المجاوزة عنه ﴿فلا تمتدوها﴾ أي: فلا تتعدوها بالمخالفة وقوله تعالى: ﴿ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون﴾ تعقيب للنهي بالوعيد مبالغة في التهديد.

تنبيه: ظاهر الآية يدل على أن الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق، ولا بجميع ما ساق الزوج إليها فضلاً عن الزائد، ويؤيد ذلك قوله ﷺ كما رواه البيهقي: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلْتَ زَوْجَهَا طَلَاقاً مِنْ غَيْرِ بَأْسٍ - أي: ضرر فحرام عليها رائحة الجنة»^(١). وما روي أنه ﷺ قال لجميلة: «أَتُرِيدِينَ عَلَيْهِ حَدِيثَهُ؟ فَقَالَتْ: أَرَدَعَا وَأَزِيدَ عَلَيْهَا، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: أَمَّا الزَّائِدُ فَلَا»^(٢) فالجمهور استكروها الخلع، ولكن نفذوه فإن المنع عن العقد لا يدل على فساد وإنه يصح بلفظ المفاداة فإنه سماه افتداء.

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُلْ لَهَا مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُصْلِحَا حُدُودَ اللَّهِ وَبِذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ وإذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَأُنكِهُنَّ يُعْرَفْنَ أَوْ سَيَعُنَّ يُعْرَفْنَ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِزَكَارٍ لِتَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا عَائِلَتِ اللَّهِ هُرُوجاً وَادْكُرُوا فَمَتَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَمَا أَزَلَّ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يُعْطَاكُمْ بِهِ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وإذا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَقْبَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَائَعَا بَيْنَهُنَّ بِالْعُرْفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ - مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَالْوَالِدَتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ إِمَّا أَرَادَ أَنْ يُنْمِ الرِّضَاعُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِضْعُهُمْ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْمَرْوِيِّ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا لَا تَنْسَكَا وَلِدَةً يُولَدُهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالاً عَنْ تَرَائُعِهِمَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوهُمَا أُولَدُكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا بَيْنَكُمْ بِالْمَرْوِيِّ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْلَمُونَ بَصِيرٌ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً يَرْضَعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِعْيَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَرْوِيِّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْلَمُونَ خَبِيرٌ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْتَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنَّكُمْ سَتَذَكَّرُنَّ وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ يَرْأَى إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَقْرَبُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَسْأَلُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَأَحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ حَلِيمٌ

﴿فإن طلقها﴾ أي: الزوج الثنتين ﴿فلا تحل له من بعد﴾ أي: بعد الطلقة الثالثة ﴿حتى تنكح﴾ أي: تتزوج ﴿زوجاً غيره﴾ أي: المطلق والنكاح يتناول العقد والوطء، وتعلق بظاهر الآية من اقتصر على العقد كابن المسيب، والجمهور على أنه لا بد من الإصابة، لما روى الشيخان «أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله ﷺ: إن رفاعة طلقني وإن عبد الرحمن بن الزبير - أي: بفتح الزاي وكسر الباء - تزوجني، وإنما معه مثل هدبة الثوب فتبسم رسول الله ﷺ وقال: أتريدان أن ترجعي

(١) أخرجه أبو داود في الطلاق حديث ٢٢٢٦، والترمذي في الطلاق حديث ١١٨٧، وابن ماجه في الطلاق حديث ٢٠٥٥.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه، انظر الحاشية ما قبل السابقة.

إلى رفاة؟ لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك^(١)، فالآية مطلقة قيدها السنة، ويحتمل أن يفسر النكاح بالإصابة، ويكون العقد مستفاداً من لفظ الزوج، والعسيلة مجاز عن قليل الجماع، إذ يكفي قليل انتشار، شبهت تلك اللذة بالعسل وصغرت ولحقتها الهاء؛ لأن الغالب على العسل التأنيت قاله الجوهري.

وروي أنها لبثت ما شاء الله ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ وقالت: إن زوجي قد مسني فقال لها النبي ﷺ: «كذبت في قولك الأول فلن أصدقك في الآخر» فلبثت حتى قبض رسول الله ﷺ، فأتت أبا بكر فقالت: يا خليفة رسول الله أرجع إلى زوجي الأول فإن زوجي الآخر مسني وطلقني فقال لها أبو بكر: قد شهدت رسول الله ﷺ حين أتته، وقال لك ما قال، فلا ترجعي إليه، فلما قبض أبو بكر أنت عمر، وقالت له مثل ذلك فقال لها عمر: لئن رجعت إليه لأرجمك^(٢).

والحكمة في التحلل الردع عن المسارعة إلى الطلاق، والموءد إلى المطلقة ثلاثاً والرغبة فيها، والنكاح بشرط التحليل فاسد عند الأكثر، وجوزّه أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه مع الكراهة، وقد «لعن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له»^(٣) رواه الترمذي والنسائي وصححه. وعن عمر رضي الله تعالى عنه: لا أوتي بمحلل ولا محلل له إلا رجمتها.

تنبيه: شملت الآية الكريمة: ما إذا طلق الزوج زوجته الأمة ثلاثاً ثم ملكها، فإنه لا يحل له أن يطأها بملك اليمين، حتى تنكح زوجاً غيره «فإن طلقها» الزوج الثاني بعدما أصابها «فلا جناح عليهما» أي: المرأة والزوج الأول «أن يترابعا» إلى النكاح بعقد جديد بعد انقضاء العدة «إن ظنا» أي: إن كان في ظنهما «أن يقيما حدود الله» أي: ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية، هذا هو الأصل، وإلا فهو ليس بشرط للجواز ولم يقل إن علما أنهما يقيمان؛ لأن اليقين مغيب عنهما لا يعلمه إلا الله. قال في «الكشاف» ومن فسر الظن هنا بالعلم فقد وهم من طريق اللفظ والمعنى؛ لأنك لا تقول: علمت أن يقوم زيد، ولكن علمت أنه يقوم؛ ولأن الإنسان لا يعلم ما في الغد وإنما يظن ظناً «وتلك» أي: الأحكام المذكورة «حدود الله بينها لقوم يعلمون» أي: يتدبرون ما أمرهم الله تعالى به ويفهمونه، ويعلمونه بمقتضى العلم.

«وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن» أي: قاربن انقضاء عدتهن ولم يرد انقضاء العدة حقيقة؛ لأن العدة إذا انقضت لم يكن للزوج إمساكها فالبلوغ هنا بلوغ مقاربة. وفي قوله تعالى بعد ذلك: «فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن» حقيقة انقضاء العدة والبلوغ يتناول المعنيين، يقال: بلغ المدينة إذا قرب منها وإذا دخلها «فامسكوهن» بأن تراجعوهن «بمعروف» من غير ضرار، وقيل: بأن يشهد على رجعتها وأن يراجعها بالقول لا بالوطء «أو سرحوهن بمعروف» أي: اتركوهن حتى تنقضي عدتهن، فيكن أملك بأنفسهن «ولا تمسكوهن» بالرجعة وقوله تعالى: «ضرراً» مفعول له.

(١) أخرجه البخاري في الشهادات حديث ٢٦٣٩، ومسلم في النكاح حديث ١٤٣٣، والترمذي في النكاح حديث ١١١٨، والنسائي في النكاح حديث ٣٢٨٣، وابن ماجه في النكاح حديث ١٩٣٢.

(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢٨٣/١، وابن حجر في فتح الباري ٤٦٨/٩، والبيهقي في شرح السنة ٢٣١/١.

(٣) أخرجه أبو داود في النكاح حديث ٢٠٧٦، والترمذي في النكاح حديث ١١١٩، والنسائي في الطلاق حديث ٣٤١٦، وابن ماجه في النكاح حديث ١٩٣٤.

﴿لَتَعْنَدُوا﴾ أي: لا تقصدوا بالمراجعة المضارة بتطويل الحبس. نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يدعى ثابت بن يسار، طلق امرأته حتى إذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها بقصد مضارتها، ﴿ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه﴾ أي: أضرب بها بتعريضها إلى عذاب الله، وقرأ أبو الحارث الليث بإدغام اللام من يفعل في الذال حيث جاء والباقون بالإظهار ﴿ولا تتخذوا آيات الله هزواً﴾ أي: مهزواً بها بمخالفتها؛ لأن كل من خالف أمر الشرع فهو متخذ آيات الله هزواً، وقيل: كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول: كنت ألعب فتزلت.

وروي عن أبي هريرة أنه رضي الله عنه قال: «ثلاث جدمن جدّ: وهزلهنّ جدّ الطلاق والنكاح والرجعة»^(١) «واذكروا نعمت الله عليكم» التي من جملة الإسلام والإيمان وبعثة النبي صلى الله عليه وآله «وما أنزل عليكم من الكتاب» أي: القرآن «والحكمة» أي: السنة، أفردهما بالذكر إظهاراً لشرفهما وذكرهما مقابلتهما بالشكر والقيام بحقوقها «يعظكم به» أي: بما أنزل عليكم ليدعوكم به إلى دينه «وانتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم» لا يخفى عليه شيء ففي ذلك تأكيد وتهديد.

﴿وإذا طلقتم النساء قبلن أجلهنّ﴾ أي: انقضت عدتهنّ ﴿فلا تعضلوهنّ﴾ أي: تمتعهنّ من أن ينكحن أزواجهنّ ﴿أي: المطلقين لهنّ. وعن الشافعي رضي الله تعالى عنه دل سياق الكلامين﴾ أي: وهما أمسكوهنّ إلخ. «و«فلا تعضلوهنّ» على افتراق البلوغين، فالمراد بالأوّل المقاربة، وبالثاني الوصول كما تقرّر، والعضل الحبس والتضييق، ومن العضل بهذا المعنى عضلت الدجاجة إذا عقلت بيضتها فلم تخرج.

قاعدة: رسمت التاء في نعمت بالتاء المحرورة، ووقف ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالتاء، ويميلها الكسائي في الوقف، ووقف الباقر بالتاء على الرسم والمخاطب بذلك الأولياء لما روي أنه نزلت في معقل بن يسار، حين عضل أخته أن ترجع إلى الزوج الأوّل، ففي الآية دليل على أن المرأة لا تزوّج نفسها، إذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل النوليّ فائدة، ولا يعارض ذلك بإسناد النكاح إليهنّ؛ لأنه إنما أسند إليهن لتوقف النكاح على إذنهنّ، وقبل الخطاب للأولياء والأزواج، وقيل: للناس كلهم أي: لا يوجد فيما بينكم هذا الأمر، فإنه إن وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالفاعلين.

له وقوله تعالى: ﴿إذا تراضوا بينهم﴾ أي: الأزواج والنساء ظرف؛ لأن ينكحن أو لا تعضلوهنّ وقوله تعالى: ﴿بالمعروف﴾ أي: بما يعرفه الشرع ويستحسنه من كونه بعقد حلال حال من ضمير تراضوا، أو صفة مصدر محذوف أي: تراضياً كاتناً بالمعروف وفيه دلالة على أن العضل عن الزوج من غير كفاء غير منهي عنه ﴿ذلك﴾ أي: النهي عن العضل ﴿يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ لأنه المتعظ أو المنتفع به.

فإن قيل: لمن الخطاب في قوله: ﴿ذلك يوعظ به﴾؟ أجيب: بأنه يجوز أن يكون لرسول الله صلى الله عليه وآله ولكل أحد كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق، ١] ونحوه ﴿ذلكم﴾ أي: ترك العضل ﴿أزكى﴾ أي: أنفع ﴿لكم وأطهر﴾ لكم ولهنّ من دنس الآثام لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما ﴿والله يعلم﴾ ما فيه المصلحة ﴿وأنتم لا تعلمون﴾ ذلك

(١) أخرجه أبو داود في النكاح حديث ٢١٩٤، والترمذي في النكاح حديث ١١٨٤.

لقصور علمكم، وقوله تعالى:

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ خبر بمعنى الأمر كقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَقَاتُ يَنْرُبْنَ بِنَفْسِهِنَّ﴾ وهو أمر استحباب لا أمر إيجاب، لأنه لا يجب عليهن الإرضاع إذا كان يوجد من يرضع الولد، لقوله تعالى في سورة الطلاق: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ فإن رغبت الأم في الإرضاع فهي أولى من غيرها، أما إذا لم يوجد من يرضعه فيجب عليها إرضاعه، والوالدات يعم المطلقات وغيرهن وقيل: يختص بالمطلقات إذ الكلام فيهن ﴿حولين﴾ أي: عامين ﴿كاملين﴾ صفة مؤكدة كما في قوله تعالى: ﴿يَلَاكُ عَثَرًا كَاثِلَةً﴾ [البقرة، ١٩٦] لأن العرب قد تسمي بعض الحول حولاً، وبعض الشهر شهراً، كما قال الله تعالى: ﴿الْعَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَتٌ﴾ [البقرة، ١٩٧] وإنما هو شهران وبعض الثالث وقال تعالى: ﴿فَمَنْ سَعَلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة، ٢٠٣] وإنما يتعجل في يوم وبعض يوم.

وقال قتادة: فرض الله على الوالدات إرضاع حولين كاملين ثم أنزل التخفيف فقال: ﴿لَمَنْ أُرِدَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ﴾ أي: هذا منتهى الرضاع، وليس فيما دون ذلك حدٌ محدود، إنما هو على مقدار إصلاح المولود وما يعيش به.

﴿وعلى المولود له﴾ أي: الوالد ﴿رزقهن﴾ أي: إطعام الوالدات ﴿وكسوتهن﴾ أجرة لهن على الإرضاع إذا كنَّ مطلقات، واختلف في استتجار الأم للإرضاع فجوزها الشافعي ومنعه أبو حنيفة ما دامت زوجة أو معتدة نكاح.

فإن قيل: لم قال تعالى: ﴿المولود له﴾ دون الوالد؟ أجيب: بأنه تعالى إنما ذكر ذلك ليعلم أن الوالدات إنما ولدن لهم؛ لأن الأولاد للآباء ولذلك ينتسبون إليهم لا إلى الأمهات. وأنشد للماون بن الرشيد^(١):

فإنما أمهات الناس أوعية مستودعات وللآباء أبناء

فكان عليهم أن يرزقوهن ويكسوهن إذا أرضعن ولدهم ألا ترى أنه ذكره باسم الوالد حيث لم يكن هذا المعنى وهو قوله تعالى: ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَانٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ [لقمان، ٣٣] وقوله تعالى: ﴿بالمعروف﴾ يفسره ما يعقبه وهو قوله تعالى: ﴿لا تكلف نفس إلا وسعها﴾ أي: طاقتها فلا يكلف واحد منهما ما ليس في وسعه ﴿لا تضارَّ الدة بولدها﴾ أي: بسببه، بأن تكره على إرضاعه أو تكلف فوق طاقتها ﴿ولا﴾ يضار ﴿مولود له بولده﴾ أي: بسببه، بأن يكلف فوق طاقته، وإضافة الولد إلى كلٍّ منهما للاستعطف، وللتنبية على أن الولد حقيق بأن يتفقا على استصلاحه، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو تضار بضم الراء بدل من قوله: لا تكلف والباقون بفتحها ﴿وعلى الوارث﴾ أي: وارث الأب، وهو الولد أي: على الولي في مال الولد ﴿مثل ذلك﴾ أي: الذي كان على الأب للوالدة من الرزق والكسوة، وقيل: هو وارث الولد الذي لو مات الولد لورثه، وقيل: الباقي من الأبوين أخذاً من قوله ﷺ: «اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا واجعلهما الوارث» أي: الباقي - منا^(٢) والمعنى واجعل كل منهما في لزومه لنا مدة الحياة كأنه باق بعد الموت ﴿فإن أراد﴾ أي: الوالدان ﴿فصلاً﴾ أي: فطاماً له صادر ﴿عن

(١) البيت بلا نسبة في المستطرف للأشبهي ٤٨٧/٢.

(٢) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٥٠٢.

نراض» أي: اتفاق «منهما وتشاور» بينهما فتظهر مصلحة الولد فيه «فلا جناح عليهما» في ذلك، زاد على الحولين أو نقص، وهذه توسعة بعد التحديد، وإنما اعتبر تراخيها مراعاة لصالح الولد، حلاً أن يقدم أحدهما على ما يفرض به لغرض أو غيره «وإن أردتم» خطاب للأولياء «أن تسترضعوا» مراضع غير الوالدات «أولادكم» يقال: أرضعت المرأة الطفل واسترضعتها إياه، فحذف المفعول الأول للاستغناء عنه كما يقال: استنجحت الحاجة، ولا تذكر من استنجحت وكذلك حكم كل مفعولين يكون أحدهما عبارة عن الأول، هذا ما جرى عليه الزمخشري، من أن استرضع يتعدى لمفعولين بنفسه، والجمهور على أنه إنما يتعدى إلى الثاني بحرف الجر، وتقديره هنا لأولادكم «فلا جناح عليكم» في ذلك «إذا سلمتم» إليهن «ما آتيتن» أي: أردتم إنشاء لهن من الأجرة، كقوله تعالى: «إِذَا قُضِيَ إِلَيْكَ الْحَقُّ فَأَعِيسُوا وَجُوهَكُمْ» [المائدة، ٦] وإنما قدر ذلك؛ لأن ما تحقق إتياءه لا يتصور تسليمه في المستقبل، وقوله تعالى: «بِالْمَعْرُوفِ» صلة سلمتم أي: بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً، وجواب الشرط محذوف، دل عليه ما قبله، وليس اشتراط التسليم لجواز الاسترضاع بل لسلك ما هو الأولى والأصلح للطفل. وقرأ ابن كثير بقصر همزة آتيتن، من أتى إليه إحساناً إذا فعله ومنه قوله تعالى: «إِنَّكُمْ كَانُمْ مَأْتِيًا» [مريم، ٦١] أي: مفعولاً والباقون بالمد وهم على مراتبهم، وقوله تعالى: «وَاتَّقُوا اللَّهَ» مبالغة في المحافظة على ما شرع في أمر الأطفال والمراضع ثم حثهم على ذلك وهددهم بقوله تعالى: «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» لا يخفى عليه شيء منه.

«وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ» أي: يموتون «منكم ويلروا» أي: يتركون «أزواجاً يتريصن» أي: ينتظرن «بأنفسهن» وهو خير بمعنى الأمر، وهو أمر إيجاب أي: يجب عليهن أن يتريصن بعدهم من النكاح «أربعة أشهر وعشراً» أي: عشرة أيام وكان القياس تكثير العدد بأن يؤتى فيه بالثناء ولكن لما حذف المعدود جاز فيه ذلك كما في قوله تعالى: «إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا عَشْرًا» [طه، ١٠٣] ثم «إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا» [طه، ١٠٤] لأن قوله في سورة طه: «إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا» بعد قوله: «إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا عَشْرًا» يدل على أن المراد بالعشر الأيام وإن ذكر بما يدل على الليالي، لأنهم اختلفوا في مدة اللبث، فقال بعضهم: عشر وبعضهم يوم فدل على أن المقابل باليوم إنما هو أيام الليالي، وكما في قوله ﷺ: «من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال»^(١) قال البيضاوي: ولعل المقتضى لهذا التقدير أي: بهذه المدة أن الجنين في غالب الأمر يتحرك ثلاثة أشهر إن كان ذكراً، ولأربعة إن كان أنثى، فاعتبر أقصى الأجلين وزيد عليه العشر استظهاراً، إذ ربما تضعف حركته في المبدي، فلا يحسن بها أي بالحركة اهـ. وهذا في غير الحوامل أما من فعذتهن أن يضمن حملهن بآية الطلاق، وفي غير الإماء فإنهن على النصف من ذلك بالسنة. وعن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الحامل تعتد بأقصى الأجلين احتياطاً.

وحكي عن أبي الأسود الدؤلي أنه كان يمشي خلف جنازة فقال له رجل: من المتوفي؟ بكسر الفاء فقال: الله وكان أحد الأسباب الباعثة لعلني رضي الله تعالى عنه على أن أمره أن يضع كتاباً في النحو، لكن يجوز الكسر على معنى أنه مستوف أجله، ويدل له قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ» بفتح الياء على قراءة شاذة نقلت عن علي، أي: يستوفون آجالهم.

(١) أخرجه مسلم في الصيام حديث ١١٦٤، والترمذي في الصوم حديث ٧٥٩.

﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ﴾ أي: انقضت عدتهن ﴿فَلَا جُنَاحَ﴾ أي: لا حرج ﴿عَلَيْكُمْ﴾ أيها الأولياء ﴿فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ﴾ أي: من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدّة دون العقد، فإنّ العقد إلى الولي وقيل: المخاطب بذلك الأئمة أو المسلمون جميعاً.

﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بالوجه الذي لا ينكره الشرع ومفهومه أنهن لو فعلن ما ينكر فعلى المخاطب أن يكفهن، فإن قصر فعليه الجناح ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ عالم بباطنه كظاهره فيجازيكم عليه.

﴿وَلَا جُنَاحَ﴾ أي: لا حرج ﴿عَلَيْكُمْ﴾ فيما عرضتم به، والتمريض في الكلام ما يفهم منه السامع مراده بما لم يوضح له حقيقة ولا مجازاً كقول السائل: جئتكم لأسلم عليكم ولأنظر إلى وجهك الكريم ولذلك قالوا^(١):

وجئتكم بالتسليم مني تقاضياً

ويسمى التلويح لأنه يلوح منه ما يريد، والفرق بينه وبين الكناية أنّ الكناية: هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك: طويل التجاد للطويل، وهو بكسر التثنية حمائل السيف، وكثير الرماد للمضياف ﴿مَنْ خَطَبَةَ النِّسَاءَ﴾ المعتدات للموفاة، والخطبة بالضم والكسر اسم الهيئة، غير أنّ المضمومة خصت بالموعظة، والمكسورة بطلب المرأة للنكاح والتمريض بالخطبة مباح في عدّة الوفاة، وهو أن يقول: رب راغب فيك من يجد مثلك، إنك لجميلة، وإنك لصالحة، وإنك لعليّ كريمة، وإني فيك لراغب، وإنّ من غرضي أن أتزوج، وإن جمع الله بيني وبينك بالحلال أهجبتني، ولأن تزوجتك لأحسن إليك، ونحو ذلك من الكلام الموهوم أنه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه إن رغبت فيه، من غير أن يصرح بالنكاح فلا يقول: انكحيني والمرأة تجيبه بمثله إن رغبت فيه.

روى ابن المبارك عن عبد الرحمن بن سليمان عن خالته قالت: دخل عليّ أبو جعفر محمد ابن علي، وأنا في عدتي فقال: قد علمت قرابتي من رسول الله ﷺ وحق جدّي عليّ وقدمي في الإسلام، فقلت: قد غفر الله لك أخطئي في عدتي، وأنت يؤخذ عنك، فقال: أوقد فعلت إنما أخبرتك بقرابتي من رسول الله ﷺ وموضع، فقد دخل رسول الله ﷺ على أم سلمة وكانت عند ابن عمها أبي سلمة فتوفي عنها فلم يزل يذكر لها منزلته من الله تعالى وهو متحامل على يديه حتى أثار الحصر في يده من شدّة تعامله عليها، فما كانت تلك خطبة. وأما عدّة الفرقة في الحياة فيحل لغير صاحب العدّة التعريض في غير رجعية، لعدم سلطنة الزوج عليها.

أما التصريح فحرام إجماعاً وأما الرجعية فلا يحل التعريض لها؛ لأنها في حكم الزوجة أما صاحب العدّة فيحل له التعريض والتصريح إن حل له نكاحها، وإلا فلا.

﴿أَوْ كُنْتُمْ﴾ أي: أضمرتم ﴿فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من نكاحهن، فلم تذكرن تصريحاً ولا تعريضاً، قال السندي: هو أن يدخل فيسلم ويهدي إن شاء، ولا يتكلم بشيء ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ بالخطبة ولا تصبرون عنهن فأباح لكم التعريض وفيه نوع توبيخ ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرّاً﴾ أي:

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ اللَّهُ فَهُمْ أَغْلَامٌ ﴿١٧٨﴾ وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسُ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٧٩﴾ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨٠﴾ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٨١﴾

﴿لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن﴾ أي: تجامعوهن ﴿أو﴾ لم «تفرضوا لهن فريضة» أي: مهرًا، وما مصدرية ظرفية، أي: لا تبعة عليكم في الطلاق زمن علم الميسر والفرض بإثم ولا مهر، والتبعة بكسر الباء: ما يتبع العال أو البدن من نوابه الحقوق، وهو من تبع الرجل بحقي. وقرأ حمزة والكسائي يضم التاء وألف بعد الميم، والباقون بفتح التاء ولا ألف بعد الميم.

وقوله تعالى: ﴿ومتعوهن﴾ عطف على مفسد، ولأنه طلب فلا يعطف على «لا جناح»؛ لأنه خبر أي: فطلقوهن ومتعوهن، والحكمة في إيجاب المتعة جبر إيجاب الطلاق، ويسمى أن لا تنقص عن ثلاثين درهماً أو ما قيمته ذلك، وإذا تراضيا بشيء فذاك، وإن تنازعا في قدرها فقدرها قاض باجتهاده بقدر حالهما من يساره وإيساره، ونسبها وصفاتها، كما قال تعالى: ﴿على الموسع﴾ أي: الغني منكم «قدره» أي: ما يطيقه ويليق به «وعلى المقتر» أي: ضيق الرزق «قدره» أي: ما يطيقه ويليق به. ويدل عليه قوله ﷺ «لأنصاري طلق امرأته المفوضة قبل أن يمسه: «أمتعتها» قال: لم يكن عندي شيء قال: «أمتها بقلنسوتك»^(١). ومفهوم الآية يقتضي تخصيص إيجاب المتعة للمفوضة التي لم يمسه الزوج، وألحق بها الشافعي رضي الله تعالى عنه الممسوسة المفوضة وغيرها قياساً وهو مقدم على المفهوم.

وقرأ ابن ذكوان وشعبة وحمزة والكسائي بفتح الدال، والباقون بسكونها وقوله تعالى: ﴿متاعاً﴾ تأكيداً لمتعوهن بمعنى تمتيعاً وقوله تعالى: ﴿بالمعروف﴾ أي: شرعاً صفة «متاعاً» وقوله تعالى: ﴿حقاً﴾ صفة ثانية لمتاعاً أي: متاعاً واجباً عليهم، أو مصدر مؤكد أي: حق ذلك حقاً «على المحسنين» أي: المطيعين الذين يحسنون إلى أنفسهم بالمسارعة إلى الامتثال، أو إلى المطلقات بالتمتع، وسماهم قبل الفعل محسنين كما قال عليه الصلاة والسلام: «من قتل قتيلاً فله سلبه»^(٢) ترغيباً وتحريضاً. ولما ذكر الله تعالى حكم المفوضة أتبعها حكم قسيمها بقوله تعالى:

﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم﴾ يجب لهن ويرجع لكم النصف، وهو دليل على أن الجناح المنفي ثم تبعة المهر، وأن لا متعة مع التشطير؛ لأنه قسيمها ﴿إلا﴾ لكن «أن يعفون» أي: الزوجات فلا يأخذن شيئاً.

فإن قيل: أي فرق بين قولك: الرجال يعفون والنساء يعفون؟ أجيب: بأن الواو في الأول ضمير هم، والثون عدم الرفع والواو في الثاني لام الفعل، والثون ضميرهن، والفعل مبني لا أثر في لفظه للمعامل، وهو في محل نصب.

﴿أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح﴾ وهو الزوج المالك لعقده وحله، كما يعود إليه بالتشطير

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ٢/ ٢٠٢، بلفظ: «أمتها ولو بقلنسوتك».

(٢) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٣٢٢، ومسلم في الجهاد حديث ١٧٥١، وأبو داود في الجهاد

حديث ٢٧١٧، والترمذي في السير حديث ١٥٦٢.

فترك لها الكل. وقيل: هو الولي إذا كانت المرأة محجورة، وهو قول قديم للشافعي، وهو مروي عن ابن عباس، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا﴾ مبتدأ خبره ﴿أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى﴾ والخطاب للرجال والنساء جميعاً؛ لأن المذكر والمؤنث إذا اجتمعا كانت الغلبة للمذكر أي: وعفو بعضكم عن بعض أقرب للتقوى ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ أي: أن يتفضل بعضكم على بعض بإعطاء الرجل تمام الصداق أو بترك المرأة نصيبها، حثهما جميعاً على الإحسان ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ لا يضيع فضلكم وإحسانكم بل يجازيكم به.

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ الخمس بأدائها في أوقاتها، ولعل الأمر بالصلاة إنما وقع في نضعاف أحكام الأولاد والأزواج؛ لئلا يلهمهم الاشتغال بشأنهم عنها. ﴿وَالصَّلَاةُ الْوَسْطَى﴾ أي: الوسطى بين الصلوات أو الفضلى، من قولهم للأفضل: الأوسط، وإنما أفردت وعطفت على الصلوات لانفرادها بالفضل، وهي صلاة العصر على الراجح لقوله ﷺ يوم الأحزاب: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله بيوتهم ناراً»^(١) وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع الملائكة قال ﷺ: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار»^(٢) وقيل صلاة الصبح، لأنها بين صلاتي الليل والنهار، والواقعة في الجزء المشترك بينهما لأنها مشهودة تشهدا الملائكة الحفظة، نص عليها الشافعي رحمه الله تعالى لكن رجح الأصحاب الأول عملاً بقوله: حيث صح الحديث فهو مذهبي وقيل: صلاة الظهر؛ لأنها وسط النهار، وكانت أشق الصلوات عليهم، فكانت أفضل لأنه ﷺ سئل: أي الأعمال أفضل؟ فقال: «أحزمها»^(٣) وهو بحاء مهملة وزاي أفوها وأشدها، وقيل: صلاة المغرب لأنها متوسطة بالعدد لأن عددها بين عددي الركعتين والأربع، وقيل: صلاة العشاء لأنها بين جهريتين واقعتين طرفي النهار لا يقصران، وهما المغرب والصبح وقال بعضهم: هي إحدى الصلوات الخمس لا بعينها أبهما الله تعالى تحريضاً للعباد في المحافظة على أداء جميعها، كما أخفى ليلة القدر في شهر رمضان، وساعة إجابة الدعوة في يوم الجمعة وأخفى اسمه الأعظم في الأسماء ليحافظوا على جميعها ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ فِي الصَّلَاةِ قَانِتِينَ﴾ أي: مطيعين لقوله ﷺ: «كل قنوت في القرآن فهو طاعة»^(٤) أو ساكنين لحديث زيد بن أرقم: «كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت، فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام»^(٥)، رواه الشيخان. وقال ابن المسيب المراد به القنوت في الصبح.

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ من عدو أو سبيح أو سيل أو نحو ذلك ﴿فَرَجُلًا﴾ جمع راجل أي: مشاة صلوا ﴿أَوْ رَكْبَانًا﴾ جمع راكب أي: كيف أمكن مستقبلي القبلة، وغير مستقبليها ويومئ بالركوع والسجود، ويجعل السجود أخفض من الركوع. والصلاة في حال الخوف على أقسام وهذه صلاة

(١) أخرجه البخاري في الدعوات حديث ٦٣٩٦، ومسلم في المساجد حديث ٦٢٧، والترمذي في التفسير حديث ٢٩٨٤، والنسائي في الصلاة حديث ٤٧٣.

(٢) أخرجه البخاري في المواقيت حديث ٥٥٥، ومسلم في المساجد حديث ٦٣٢.

(٣) أخرجه المناوي في فيض القدير ١٥٤/٦، وأخرجه العجلوني في كشف الخفاء ١٧٥/١، بلفظ: «أفضل العبادات أحزمها» بتقديم الميم على الزاي.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ٧٥/٢، بلفظ: «كل حرف في القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة». وأخرجه القرطبي في تفسيره ٢٠/١٤، ٢٣٩/١٥.

(٥) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٥٣٤، ومسلم في المساجد حديث ٥٣٩.

شدة الخوف وسيأتي بقية الأقسام إن شاء الله تعالى في سورة النساء. ولا يتقصص عدد الركعات بالخوف عند أكثر أهل العلم.

وروى مجاهد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قال: «فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين»^(١) وفي الخوف ركعة، وفي الآية دليل على وجوب الصلاة حال المقاتلة، وإليه ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه، وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: لا يصلي حال المشي والمقاتلة ما لم يمكن الوقوف، وقال سعيد بن جبيرة رضي الله تعالى عنه: إذا كنت في القتال وضرب الناس بعضهم بعضاً قتل: سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر واذكر الله فتلك صلاتك «فإذا أنتم» من الخوف «فأذكروا الله» أي: صلوا الصلوات الخمس تامة بحقوقها «كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون» قبل تعليمه من فرائضها وحقوقها، والكاف بمعنى مثل وما موصولة أو مصدرية.

«والذين يتوفون منكم ويتركون أزواجاً وصية لأزواجهم» قرأ نافع وابن كثير وشعبة والكسائي وصية بالرفع أي: فعلهم وصية، والباقون بالنصب أي: فليوصوا وصية، وقوله تعالى: «متاعاً» نصب على المصدر أي: متعوهن متاعاً أي: يتمتعن به من النفقة والكسوة «إلى» تمام «الحول» من موتهم الواجب عليهن ترصه، وقوله تعالى: «غير إخراج» نصب على الحال أي: غير مخرجات من مسكنهن. نزلت هذه الآية في رجل من أهل الطائف، يقال له الحكم بن الحارث، هاجر إلى المدينة وله أولاد ومعه أبواه وإسرته، فمات فأنزل الله هذه الآية، «فأعطى النبي ﷺ والديه وأولاده من ميراثه ولم يعط امرأته شيئاً وأمرهم أن ينفقوا عليها من ثروة زوجها حولاً»، وكانت عدة الوفاة في ابتداء الإسلام حولاً، وكان يحرم على الوارث إخراجها من البيت قبل تمام الحول، وكان نفقتها وسكنائها واجبة في مال زوجها تلك السنة، ما لم تخرج ولم يكن لها الميراث، فإن خرجت من بيت زوجها سقطت نفقتها، وكان على الرجل أن يوصي بها، فكان كذلك حتى نزلت آية الميراث ففسخ الله تعالى نفقة الحول بالربع والثلث، ونسخ عدة الحول بآية «أربعة أشهر وعشراً» السابقة.

فإن قيل: كيف نسخت الآية السابقة المتأخرة؟ أجيب: بأنها متقدمة في التلاوة متأخرة في النزول كما في قوله تعالى: «سَيَقُولُ أَفْلَهُاءُ» [البقرة، ١٤٢] مع قوله: «قَدْ رَأَى ثَقَلَتْ وَتَهَكَ فِي السَّكَّةِ» [البقرة، ١٤٤] «فإن خرجن» من قبل أنفسهن قبل الحول من غير إخراج الورثة «فلا جناح عليكم» يا أولياء الميت «فإذا فعلن في أنفسهن من معروف» شرعاً كالتزين وترك الإحداذ وقطع النفقة عنها، خيرها الله تعالى بين أن تقيم حولاً ولها النفقة والسكنى، وبين أن تخرج ولا نفقة لها ولا سكنى، إلى أن نسخها بأربعة أشهر وعشراً «والله عزيز» في ملكه «حكيم» في صنعه لا يستل عما يفعل.

«وللمطلقات متاع» أي: يعطينه «بالمعروف» بقدر الإمكان وقوله تعالى: «حقاً» نصب بفعله المقتدر «على المتقين» الله.

فإن قيل: لم كرر الله تعالى ذلك؟ أجيب: بأن ذلك لحكمة، وهي أن الآية السابقة في غير

(١) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٦٨٧، وأبو دارود في الصلاة حديث ١٢٤٧، والنسائي في الصلاة حديث ٤٥٦، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٠٦٨.

الممسوسة وهذه أعم منها، فتشمل المسوسة أيضاً.

﴿كذلك﴾ أي: كما بين لكم ما سبق من أحكام الطلاق والعدد ﴿يبين الله لكم آياته﴾ وعد سبحانه وتعالى أنه سيبين لعباده من الدلائل والأحكام ما يحتاجون إليه معاشاً ومعاداً، ﴿لملككم تعقلون﴾ أي: تدبرون فتستعملون العقل فيها.

وقوله تعالى: ﴿الم تر﴾ استفهام تعجيب وتشويق إلى استماع ما بعده، لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب التواريخ، وقد يخاطب به من لم ير ولم يسمع، وهذا هنا أولى، فإنه صار مثلاً في التعجيب، أي: ينته علمك ﴿إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف﴾ أربعة أو ثمانية أو عشرة أو ثلاثون أو أربعون أو سبعون ألفاً، وقوله تعالى: ﴿حذر الموت﴾ مفعول له، هم قوم من بني إسرائيل كانوا في قرية يقال لها: داوردان، جهة واسط وقع بها الطاعون، فخرجت طائفة منها وبقيت طائفة فهلك أكثر من بقي في القرية، وسلم الذين خرجوا، فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين، فقال الذين بقوا: أصحابنا كانوا أحزم منا لو صنعنا كما صنعوا لبقينا، ولئن وقع الطاعون ثانياً لنخرجن إلى أرض لا وباء بها، فوقع الطاعون من قابل فهرب عنها أهلها، وخرجوا حتى نزلوا وادياً أفبح، فلما نزلوا المكان الذي يتخون فيه النجاة ناداهم ملك من أسفل الوادي، وآخر من أعلاه أن موتوا فماتوا جميعاً، ثم أحياهم الله تعالى كما قال تعالى: ﴿فقال لهم الله موتوا﴾ أي: فماتوا ﴿ثم أحياهم﴾ ليعتبروا ويتقوا أن لا مفر من قضاء الله وقدره. وقيل: قوم من بني إسرائيل دعاهم ملكهم إلى الجهاد، ففروا حذر الموت، فأماهم الله ثمانية أيام أو أكثر، ثم أحياهم بدعاء نبيهم حزقييل - بكسر المهملة والقاف وسكون الزاي - ثالث خلفاء بني إسرائيل بعد موسى، وكان يقال له ابن العجوز؛ لأن أمه كانت عجوزاً، فسألت الله الولد بعدما كبرت وعقمت، فوهبه الله تعالى لها.

قال الحسن ومقاتل: هو ذو الكفل، وسمي حزقييل ذا الكفل؛ لأنه كفل سبعين نبياً وأنجاهم من القتل، قال: اذهبوا فإني إن قُلت كان خيراً من أن تقتلوا معي جميعاً، فلما جاء اليهود وسألوا حزقييل عن الأنبياء السبعين، قال لهم: ذهبوا وما أدري أين هم، ومنع الله حزقييل من اليهود، فلما مر حزقييل على تلك الموتى وقف عليهم، فجعل يتفكر فيهم فبكى، وقال: يا رب كنت في قوم يحمدونك، ويسبحونك، ويقدمونك، ويكبرونك، ويهللونك، فبقيت وحدي لا قوم لي، فأوحى الله تعالى إليه أن ناد: أيتها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعي فاجتمعت العظام من أعلى الوادي وأدناه، حتى التزق بعضها ببعض، كل عظم جسد التزق بجسده، فصارت أجساداً من عظام لا لحم ولا دم، ثم أوحى الله تعالى إليه: أن ناد أيتها الأجسام إن الله يأمرك أن تكسي لحماً، فاكتمت لحماً، ثم أوحى الله تعالى إليه أن ناد: أيتها الأجساد إن الله يأمرك أن تقومي فبعثوا أحياء ورجعوا إلى بلادهم.

وقال مجاهد: إنهم قالوا حين أحيوا: سبحانك ربنا وبحمدك لا إله إلا أنت، فرجعوا إلى قومهم وعاشوا دهرًا عليهم أثر الموت، لا يلبسون ثوباً إلا عاد كالقفن حتى ماتوا لأجلهم، التي كتبت لهم، ولو جاءت آجالهم ما بعثوا، واستمر ذلك في أسباطهم، قال ابن عباس: وأثر ذلك ليوجد اليوم في ذلك السبط من اليهود.

وفائدة هذه القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة، وحثهم على التوكل

والاستسلام للقضاء فإن الموت إذا لم يكن منه بد ولم ينفع منه مفرّ، فأولى أن يكون في سبيل الله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ أي: عاقبة فليذكر كل أحد ما له عليه من الفضل ﴿ولكن أكثر الناس لا يشكرون﴾ كما ينبغي أما الكفار فلم يشكروا، وأما المؤمنون فلم يبلغوا غاية شكره.

تشبيه: إنما كرّر الناس، ولم يضمن ليكون أنصّ على العموم لئلا يدعي مدح أن المراد بالناس الأول أهل زمان فيخص بالثاني أكثرهم.

﴿وقاتلوا في سبيل الله﴾ أعداء الله لتكون كلمة الله هي العليا ﴿واعلموا أن الله سميع﴾ لأقوالكم فيسمع ما يقوله المتخلفون والسابقون ﴿عليم﴾ بأحوالكم فيعلم ما تضررونه فيجازيكم.

﴿من ذا الذي يقرض الله﴾ الذي تفرد بالعظمة بإتفاق ماله في سبيل الله ومن استفهامة مرفوعة الموضع بالابتداء، وذا خبره، والذي: صفة ذا أو يدل، وإقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب ثوابه، فهو اسم لكل ما يعطيه الإنسان ليجازى عليه، فسمى الله تعالى عمل المؤمنين له على رجاء ما وعد لهم من الثواب قرضاً؛ لأنهم يعملون لطلب ثوابه، وأصل القرض في اللغة القطع، سمي القرض به؛ لأنه يقطع من ماله شيئاً يعطيه ليرجع إليه مثله وقيل: في الآية اختصار، معناه: من ذا الذي يقرض عباد الله المحتاجين من خلقه كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾ [الأحزاب، ٥٧] أي: عباد الله كما جاء في الحديث عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يقول يوم القيامة: ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال: يا رب كيف أطعمتك وأنت رب العالمين؟ قال: استطعمتك عبدي فلان فلم تطعمه، أما علمت أنك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي؟﴾^(١) ﴿قرضاً حسناً﴾ أي: جامعاً لطيب النفس وإخلاص النية، وقيل: لا يمنّ به ولا يؤذي. ولما كانت النفس مجبولة على الشح بما عندها إلا لفائدة رغبها سبحانه وتعالى في ذلك بقوله: ﴿فيضاعفه﴾ أي: جزاءه ﴿له﴾ في الدنيا والآخرة، وأول هذه المضاعفة أن الزائد ضعف ليس كسراً، كان ﷻ لا يقترض قرضاً إلا وفي عليه زيادة وقال: خياركم أحسنكم قضاء،^(٢) وقد أنبأ سبحانه وتعالى أن اقتراضه بما هو فوق ذلك، لأنه يضعف القرض بمثله وأمثاله بقوله: ﴿أضعافاً كثيرة﴾ من عشر إلى أكثر من سبعمائة كما سيأتي. روي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لما نزلت هذه الآية، قال أبو الدحداح الأنصاري: «يا رسول الله إن الله ليريد منا القرض قال: نعم يا أبا الدحداح قال: أرني يدك يا رسول الله فنأوله يده قال: فإني قد أقرضت ربي حائطي، وحائطه فيه ستمائة نخلة وأم الدحداح فيه وعيالها فجاء أبو الدحداح فناداها: يا أم الدحداح قالت: لبيك قال: اخرجي فقد أقرضت ربي عز وجل»^(٣).

وقرأ ابن عامر وعاصم فيضاعفه بنصب الفاء على جواب الاستفهام حملاً على المعنى، فإن من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً في معنى أقرض الله أحد، والباقون برفعها، وأسقط الألف وشدد العين ابن كثير وابن عامر، والباقون بإثبات الألف وتخفيف العين، ولما رغب سبحانه وتعالى في إقراضه، أتبعه جملة خالية من ضمير يضاعف مرهبة مرغبة فقال: ﴿والله يقبض﴾ أي:

(١) أخرجه مسلم في البر حديث ٢٥٦٩.

(٢) أخرجه البخاري في الاستقراض حديث ٢٣٩٣، ومسلم في المساقاة حديث ١٦٠١، والترمذي في البيوع

حديث ١٣١٧، والنسائي في البيوع حديث ٤٦١٨.

(٣) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٤/٣، ٣٢١/٦.

علمائهم وتبناه، فلما بلغ الغلام أناه جبريل، فقال له: اذهب إلى قومك فبلغهم رسالة ربك فإن الله قد بعثك فيهم نبياً، فلما أتاهم كذبوه وقالوا: استعجلت بالنبوة فإن كنت صادقاً ﴿ابعث﴾ أي: أقم لنا ملكاً نقاتل معه ﴿في سبيل الله﴾ فتتظلم به كلمتنا، ونرجع إليه، ويكون ذلك آية من نبوتك.

ولما كان قوام بني إسرائيل بالاجتماع على الملوك، وطاعة الملوك أنبياءهم، فكان الملك هو الذي يسير بالجموع، والنبى يقيم له أمره ويشير عليه برشده، ويأتيه بالخبر من ربه.

ولما قالوا له ذلك ﴿قال﴾ لهم ﴿هل عصيتم﴾ قرأ نافع بكسر السين، والباقون بفتحها، وقوله تعالى: ﴿إن كتب﴾ أي: فرض ﴿عليكم القتال﴾ مع ذلك الملك ﴿أن لا تقاتلوا﴾ خبر عسى والاستفهام لتقرير المتوقع بها بمعنى التثبت للمتوقع، وإن كان الشائع من التقرير هو الحمل على الإقرار.

﴿قالوا﴾ وما لنا أن لا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا بسببهم وقتلهم أي: أي غرض لنا في ترك القتال وقد عرض لنا ما يوجهه ويحث عليه من الإخراج عن الأوطان، والإفراد عن الأولاد.

﴿فلما كتب عليهم القتال تولوا﴾ عنه وجبنوا وضيعوا أمر الله تعالى ﴿إلا قليلاً منهم﴾ وهم الذين عبروا النهر مع طالوت وانتصروا على الفرقة على ما سيأتي إن شاء الله تعالى، وقوله تعالى: ﴿والله عليم بالظالمين﴾ وعيد لهم على ظلمهم في ترك الجهاد.

تنبيه: هذه الأقايص ليس المراد منها حديثاً عن الماضين، وإنما هو إعلام بما يستقبل الآتون، كما قال القائل: إياك أعني واسمعي يا جارة، فلذلك لا يسمع القرآن من لم يأخذ بحملته خطاباً لهذه الأمة بكل ما قص له من أقايص الأولين. ثم سأل النبي ﷺ ربه أن يبعث لهم ملكاً فأتى بعضاً وقرن فيه دهن القدس، وقيل له: إن صاحبكم الذي يكون ملكاً يكون طوله طول هذه العصا، وانظر القرن الذي فيه الدهن، فإذا دخل عليك رجل ونش الدهن الذي في القرن، فهو ملك بني إسرائيل، فادهن به رأسه وملكه عليهم، وكان طالوت واسمه بالعبرانية شاول بن قيس من أولاد بنيامين بن يعقوب، سمي طالوت لطوله وكان أطول من كل أحد أي: في زمانه برأسه ومنكبه، وكان رجلاً دباغاً، يعمل الأديم قاله وهب، وقال السدي: كان سقاء يسقي على حمار له من النيل، فضل حماره، فخرج في طلبه، وقال وهب: بل ضلت حمار لأبي طالوت، فأرسله وغلاماً له في طلبها، فمرّ بيت شمويل فقال الغلام لطالوت: لو دخلنا على هذا النبي فسالناه على أمر الحمير ليرشدنا، ويدعو لنا، فدخلنا عليه فيبينما هما عنده يذكران له شأن الحمير، إذ نش الدهن الذي في القرن، فقام شمويل فقام طالوت بالعصا، فكانت على طوله، فقال لطالوت: قرب رأسك فقربه فدهنه بدهن القدس ثم قال له: أنت ملك بني إسرائيل الذي أمرني الله أن أملكه عليهم، فقال طالوت: أما علمت أن سبطي أدنى أسباط بني إسرائيل وبيتي أدنى بيوتهم؟ قال: بلى قال: فبأي آية؟ قال: بآية أنك ترجع وقد وجدت الحمير، فكان كذلك ثم، أخبرهم نبيهم بذلك كما قل تعالى:

﴿وقال لهم نبيهم﴾ الذي تقدّم ذكره ﴿إن الله قد بعث لكم﴾ أي: لأجل سؤالكم ﴿طالوت ملكاً﴾ وهو اسم أعجمي كجالوت، وداود، وإنما امتنع من الصرف لتعريفه وعجمته ﴿قالوا أنى﴾ أي: كيف ﴿يكون له الملك علينا﴾ أي: من أين يكون له ذلك؟ ﴿ونحن﴾ أي: والحال أننا نحن

﴿أحقّ﴾ أي: أولى ﴿بالمملك منه﴾ وإنما قالوا ذلك لأنه كان من بني إسرائيل سبطان سبط نبوة، وسبط مملكة، فكان سبط النبوة سبط لاوي بن يعقوب، ومنه كان موسى وهارون عليهما الصلاة والسلام، وسبط المملكة سبط يهوذا بن يعقوب، ومنه كان داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام، ولم يكن طالوت من أحدهما، إنما كان من سبط بنيامين بن يعقوب، وكانوا عملوا ذنباً عظيماً كانوا ينكحون النساء على ظهر الطريق جهاراً، فغضب الله عليهم ونزع الملك والنبوة منهم، وكانوا يسمون سبط الإثم، فلما قال لهم نبيهم ذلك أنكروا، لأنه لم يكن من سبط المملكة، ومع ذلك قالوا: هو دباغ ﴿ولم﴾ أي: والحال أنه لم ﴿يوت سعة من المال﴾ يستعين بها على إقامة الملك ولما استبعدوا تملكه لفقره وسقوط نسبه، ردة عليهم ذلك بأمر حكاها الله تعالى عن نبيهم بقوله تعالى: ﴿قال﴾ أي: نبيهم ﴿إن الله اصطفاه﴾ أي: اختاره للملك ﴿عليكم﴾ والعهد في التملك اصطفاه الله تعالى وقد اختاره عليكم، وهو أعلم بالمصالح منكم هذا الأمر الأوّل، والثاني قوله: ﴿وزاده﴾ عليكم ﴿بسطة﴾ أي: سعة ﴿في العلم﴾ الذي يحصل به نظام المملكة ويتمكن به من معرفة الأمور السياسية ﴿وفي﴾ في ﴿الجسم﴾ الذي به يتمكن من الظفر بمن بارزه من الشجعان وقصده من سائر الأقران، ويكون أعظم خطراً في القلوب وأقوى على مقاومة العدو، ومكابدة الحروب، لا ما ذكرتم وقد زاده الله في العلم، فكان أعلم بني إسرائيل يومئذٍ، والجسم فكان أجملهم وأتمهم خلقاً، كان الرجل القائم يمدّ يده فيتناول رأس طالوت.

والثالث قوله: ﴿والله يوتي ملكه﴾ أي: الذي هو له وليس لغيره فيه شيء ﴿من يشاء﴾ فإنه تعالى مالك الملك على الإطلاق، فله أن يوتيّه من يشاء سواء كان غنياً أم فقيراً، كما آتاكموه بعد أن كنتم مستعبدين عند آل فرعون والرابع قوله: ﴿والله واسع﴾ أي: واسع الفضل يوسع على الفقير، ويغنيه ﴿عليكم﴾ بمن يليق بالملك من التسيب وغيره.

﴿وقال لهم نبيهم﴾ لما أذعنوا لذلك وطلبوا منه آية تدلّ على أنه سبحانه وتعالى اصطفى طالوت وملكه عليهم ﴿إن آية﴾ أي: علامة ﴿ملكه أن يأتيكم التابوت﴾ أي: الصندوق وكان فيه صور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، أنزله الله تعالى على آدم ﷺ وكان من عود الشّمشار - بمعجمتين أولاهما مكسورة وبينهما ميم ساكنة - خشب تعمل منه الأمشاط، ممّوهاً بالذهب تحراً من ثلاثة أذرع في فراعين، فكان عند آدم إلى أن مات ثم عند شيث ثم توارثه أولاد آدم إلى أن بلغ إبراهيم، ثم كان عند إسماعيل، لأنه كان أكبر ولده ثم عند يعقوب، ثم كان في بني إسرائيل إلى أن وصل إلى موسى، ثم تداوله أنبياء بني إسرائيل، ثم استمرّ عند بني إسرائيل، وكانوا إذا اختلفوا في شيء تكلم أو حكم بينهم، وإذا حضروا القتال قدموه بين أيديهم فيستفتحون به على عدوّهم كما قال تعالى: ﴿فيه سكينه﴾ أي: طمأنينة لقلوبكم ﴿من ربكم﴾ ففي أي مكان كان التابوت اطمأنوا إليه وسكنوا قاله قتادة والكلبي: لما عصوا وفسدوا سلط الله عليهم العمالقة أصحاب جالوت، فغلبوهم على التابوت وأخذوه.

وقال علي: هو صورة لها رأسان ووجه كوجه الإنسان، وقال مجاهد: هي شيء يشبه الهرة له رأس كراس الهرة وذنب كذنب الهرة وله جناحان، وقيل: له عيانان لهما شعاع وجناحان من زمرد وزبرجد، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هي طشت من ذهب من الجنة، كان يغسل فيه قلوب الأنبياء، وقال وهب: هي روح من الله تتكلم إذا اختلفوا في شيء تخبرهم ببيان ما يريدون. ولما كان الكلبي وأخوه عليهما الصلاة والسلام أعظم أنبيائهم قال: ﴿وفي﴾ فيه ﴿بقية مما ترك

آل موسى وآل هارون ﴿وَأَلْهَمَّا أَنْفُسَهُمَا وَالْآلَ مَقْحَمَ لَتَضْحِكُنَّ عَنْهُمَا﴾.

وقيل: أبناؤهما، وقيل: أنبياء بني إسرائيل لأنهم أبناء عم موسى وهارون والبقية هي رضاء الألواح أي: فنانها وعصا موسى وثيابه ونعلاه وعمامة هارون وقفيز من المن، الذي كان ينزل عليهم.

وقوله تعالى: ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ حال من فاعل يأتيكم ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ﴾ على ملكه وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل أن يكون من كلام نبيهم، وأن يكون ابتداء خطاب من الله تعالى، فحملته الملائكة بين السماء والأرض وهم ينظرون إليه، حتى وضعت عند طالوت فأقروا بملكه، وقيل: رفعه الله تعالى بعد موسى، فنزلت به الملائكة وهم ينظرون إليه، فلما رأوه لم يشكوا في النصر به، فأقروا بملكه وتسارعوا إلى الجهاد، فقال طالوت: لا حاجة لي في كل ما أرى لا يخرج معي رجل يبني بناء لم يفرغ منه، ولا صاحب تجارة مشتغل بها ولا رجل عليه دين، ولا رجل تزوج امرأة ولم يبين بها، ولا أبغني إلا الشاب النشيط الفارع، فاجتمع عليه ممن اختاره ثمانون ألفاً وكان الوقت صيفاً في حر شديد فشكوا قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا: إن المياه لا تحملنا فادعوا الله أن يجري لنا نهراً كما قال تعالى:

﴿فَلَمَّا فَصَلَ﴾ أي: خرج ﴿طَالُوتُ﴾ أي: الذي ملكوه ﴿بِالْجُنُودِ﴾ من بيت المقدس أي: التي اختارها والجنود، جمع جند وهم أتباع يكونون نجدة للمستضعف ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ﴾ أي: مختبركم ليظهر منكم المطيع والعاصي وهو أعلم ﴿بِنَهَرٍ﴾ قال ابن عباس والسدي: هو نهر فلسطين وقال قتادة نهر بين الأردن وفلسطين عذب ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ أي: من مائه فليس مني أي: من أتباعي ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ﴾ أي: يذقه ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي: من أتباعي، وإنما علم ذلك بالوحي إن كان نبياً كما قيل أو بإخبار النبي عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَهْرَفَ غُرْفَةَ بَيْدِهِ﴾ أي: فاكفى بها ولم يزد عليها، ﴿فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ استثناء من قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَرِبَ﴾، وإنما قدمت عليه الجملة الثانية؛ للناية بها كما قدم الصابئون على خبر إن في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ [البقرة، ٦٢] والمعنى الرخصة في القليل دون الكثير، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو غرقة بفتح الغين والباقون بضمها.

قائدة: قال أبو عمرو بن العلاء: سمعت أعرابياً ينشد وقد كنت خرجت إلى ظاهر البصرة متفرجاً مما نالني من طلب الحجاج^(١):

صبر النفس عند كل ملم إن في الصبير حيلة المحتال
لا تضيقن في الأمور فقد تك شف لأواؤها بغير احتيال
ربما تجزع النفوس من الأم ر له فرجة كحل العقال
قد يصاب الجبان في آخر الص ف وينجو مقارع الأبطال

فقلت ما وراءك يا أعرابي؟ قال: مات الحجاج فلم أدر بأيهما أفرح أيموت الحجاج أم بقوله فرجة؛ لأنني كنت أطلب شاهداً لاختيار القراءة في سورة البقرة غرقة بالضم.

(١) الأبيات من الخفيف، وهي لامية بن أبي الصلت في ديوانه ص ٤٩، ولسان العرب (فرج)، (مزج)، وتاج العروس (فرج)، (مزج).

﴿فَشْرَبُوا مِنْهُ﴾ لما وافوه بكثرة وقوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ﴾ أي: فاقصر على الغرفة، نصب على الاستثناء.

روي أن من اغترف غرفة كما أمر الله قوي قلبه وصح إيمانه وعبر النهر سالماً، وكفته تلك الغرفة الواحدة لشربه وأروته، والذين شربوا وخالفوا أمر الله اسودت شفاههم، وغلبهم العطش، فلم يرووا وبقوا على شط النهر وجبنوا عن لقاء العدو، واختلقوا في عدد الذين لم يشربوا قال البغوي: الصحيح أنهم ثلثمائة وبضعة عشر أي: عدد أهل بدر، وقال السدي: كانوا أربعة آلاف ويؤيد الأول ما روي عن البراء أنه قال: كنا أصحاب رسول الله ﷺ نتحدث أن عدّة أصحاب بدر على عدّة أصحاب طالوت، الذين جاوزوا معه النهر، ولم يجاوز معه إلا بضعة عشر، وثلثمائة. ويروي ثلثمائة وثلاثة عشر وفي هذا إيدان بأن أعظم الجيوش جيش يكون فيه من أهل الورع بعدد الثائبين من أصحاب طالوت، الذين كان بعددهم أصحاب رسول الله ﷺ يوم بدر وهم ثلثمائة وثلاثة عشر، عدد المرسلين من كثرة عدد النبيين ولما كان قصص بني إسرائيل مثلاً لهذه الأمة كان مبتلى هذه الأمة بالنهر، فابتلاهم بنهر الدنيا الجاري خلالها، وفي أفراد اليد إيدان بأن الأخذ من الدنيا إنما يكون بيد لا يبدن، لاشتغال اليدين على جانبي الخير والشر. ﴿فلما جاوزوه﴾ أي: النهر ﴿هو﴾ أي: طالوت ﴿والمؤمن آمنوا معه﴾ أي: وهم الذين اقتصروا على الغرفة ﴿قالوا﴾ أي: الذين شربوا ﴿لا طاقة﴾ أي: لا قوة ﴿لنا اليوم بجالوت وجنوده﴾ أي: بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه.

ولما أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم بهذا القول نبّه على أنه لا ينبغي أن يصدر ممن يظن أن أجله مقدر لا يزيد بالجبن والإحجام، ولا ينقص بالجرأة والإقدام، وأنه يلقي الله تعالى، فيجازه على عمله، وأن النصر من الله لا بالقوة والعدد فقال: ﴿قال الذين يظنون﴾ أي: يوقنون ﴿أنهم ملاقوا الله﴾ بالبعث وهم الذين جاوزوه ﴿كم من فئة﴾ أي: جماعة، وهي جمع لا واحده من لفظه وجمعه فئات وفنون في الرفع وفئين في النصب والخفض، وكم يحتمل أن تكون خيرية بمعنى كثير، ومن مبيّنة وأن تكون استفهامية، ومن مؤكدة والأول أولى بقرينة المقام ﴿قليلة﴾ كما كان في هذه الأمة في يوم بدر ﴿غلبت فئة كثيرة بإذن الله﴾ أي: بإرادته وتيسيره، ثم انظر إلى هذا الحال العجيب؛ وهو أنه لما ندبهم انتدب جيش لا يحصون فاشترط عليهم الشاب الفارغ من بناء دار، وبناء بامرأة، فلم يكن الموجود بالشرط إلا ثمانين ألفاً، ثم امتحنوا بالنصر، فلم يثبت منهم إلا ثلثمائة وثلاثة عشر وهم دون الثلث من ثمن العشر من المتصفين بالشرط، من الذين هم دون الدون من المنتدبين، الذين هم دون الدون من السائلين في بعث الملك الخارجين معه كما قال القائل^(١):

ألم تعلم بأنني صيرفي أحك الأصدقاء على محكي
فمنهم بهرج لا خير فيه ومنهم من أجوزه بسنك
وأنت الخالص الذهب المصفي بتزكيتي ومثلي من يزكى
ثم بين سبحانه وتعالى أن ملاك كل ذلك الصبر بقوله: ﴿والله مع الصابرين﴾ بالنصر والمعونة فلا يخذل من كان معه.

﴿ولما برزوا﴾ أي: ظهرُوا وهم على ما هم عليه من الضعف والقلّة ﴿لجالوت﴾ اسم ملك

(١) الآيات لم أجدها في المصادر والمراجع التي بين يدي.

من ملوك الكنعانيين بالشام في زمن بني إسرائيل، جبار من العمالقة من أولاد عمليق بن عاد ﴿وجنوده﴾ على ما هم فيه من القوة والكثرة التجؤا إلى الله بالدعاء كما نبه على ذلك بقوله: ﴿قالوا ربنا أفرغ﴾ أي: أصيب ﴿علينا صبراً وثبت أقدامنا﴾ بتقوية قلوبنا على الجهاد ﴿وانصبرنا على القوم الكافرين﴾ وفي الدعاء ترتيب بليغ إذ سألوا أولاً إفراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملاك الأمر، ثم ثبات القدم في مداحض الحرب المسبب عنه، ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالباً.

﴿فهزموهم بإذن الله﴾ أي: بإرادته ﴿وقتل داود جالوت﴾ قال أهل التفسير: عبر النهر مع طالوت فيمن عبر إيشا أبو داود في ثلاثة عشر ابناً له، وكان داود أصغرهم، فأرسل جالوت إلى طالوت أن ابرز إلي أو ابرز من يقاتلني، فإن قتلني فلکم ملكي وإن قتلته فلي ملكکم، فشق ذلك على طالوت فنأدى في عسكره: من قتل جالوت زوجته ابنتي وناصفته ملكي، فهابوا لقاء جالوت فلم يجبه أحد فسأل طالوت نبههم أن يدعو الله تعالى فدعا في ذلك، فأوحى الله تعالى إليه أن في ولد إيشا من يقتل الله تعالى به جالوت، وكان داود أصغرهم يرعى الغنم، فأوحى الله تعالى إلى نبههم أنه الذي يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء فقال له طالوت: هل لك أن تقتل جالوت وأزوجه ابنتي وأناصفك ملكي؟ قال: نعم قال: آتست من نفسك أن تقوى به قال: نعم أنا أرعى فيحيي الأسد فياخذ شاة فأقوم إليه وأفتح لحبيه عنها وأشقيهما إلى قفاه، فمرّ داود في الطريق فكلمه ثلاثة أحجار، وقالت له: إنك تقتل جالوت بنا، فحملها في مخلاته فلما تصافوا للقتال وبرز جالوت وسأل المبارزة وكان من أشد الناس وأقواهم، كان يهزم الجيوش وحده، وكان له بيضة فيها ثلثمائة رطل حديد، انتدب له داود وأخذ مخلاته وتقلد بها وأخذ المقلاع ومضى نحو جالوت فلما نظر إلى داود ألقى في قلبه الرعب فقال له: أنت تبرز لي قال: نعم. وكان جالوت على فرس أبلق عليه السلاح الثام، فقال: آتيتني بالمقلاع والحجر كما يؤتى الكلب؟ قال: نعم أنت شر من الكلب قال: لا جرم لأقسمن لحملك بين سباع الأرض وطير السماء، قال داود: أو يقسم الله لحملك، فقال داود: باسم إله إبراهيم وأخرج حجراً ثم أخرج الآخر وقال: باسم إله إسحاق، ووضع في مقلاعه ثم أخرج الثالث وقال: بسم إله يعقوب ووضع في مقلاعه فصارت كلها حجراً واحداً، ودور المقلاع ورمى به، فسخر الله له الريح حتى أصاب أنف البيضة فخالط دماغه وخرج من قفاه، وقتل من ورائه ثلاثين رجلاً، وهزم الله تعالى الجيش وخرّ جالوت قتيلاً، فأخذه داود بجره حتى ألقاه بين يدي طالوت، وفرح المسلمون فرحاً شديداً وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين، فجاء داود إلى طالوت وقال: أنجزني ما وعدتني فزوجه ابنته وأجرى خاتمه في ملكه فمال الناس إلى داود وأحبوه، وأكثروا ذكره فحسده طالوت، وأراد قتله فأخبر بذلك فهرب، فسلط عليه العيون وطلبه أشد الطلب، فلم يقدر عليه.

ثم إن طالوت ركب يوماً فوجد داود يمشي في البرية فقال: أقتله فركض على أثره فاشتدّ داود وكان إذا فرغ ثم يدرك فدخل غاراً، فأوحى الله تعالى إلى العنكبوت فنسجت عليه بيتاً فلما انتهى طالوت إلى الغار ونظر إلى بناء العنكبوت فقال: لو كان دخل ههنا لخرق بناء العنكبوت، فتركه ومضى وانطلق داود إلى الجبل مع المتعبدین فتعبد فيه إلى أن قتل طالوت، وكان ملك طالوت إلى أن قتل أربعين سنة، وأتى بنو إسرائيل بداد وأعطوه خزانة طالوت وملكوه على أنفسهم.

قال الكلبي والضحاك: ملك داود بعد قتل طالوت سبعين سنة ولم يجتمع بنو إسرائيل على ملك واحد إلا على داود فذلك قوله تعالى: ﴿وآتاه الله الملك والحكمة﴾ أي: النبوة بعد موت

شمويل وطالوت ولم يجتمعا لأحد قبله بل كان الملك في سبط والنبوة في سبط وقيل: الملك والحكمة العلم والعمل.

﴿وعلمه مما يشاء﴾ كصناعة الدروع كان يصنعها ويبيعها، وكان لا يأكل إلا من عمل يده، ومنطق الطير والصوت الطيب، والألحان، ولم يعط الله تعالى أحداً من خلقه مثل صوته، كان إذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى يؤخذ بأعناقها، وتظله الطير ويركد الماء الجاري ويسكن الريح والسلسلة، كان لا يمسه ذو عاهة إلا براً، وكانوا يتحاكمون إليها بعده إلى أن رفعت، فمن تعدى على صاحبه وأنكر له حقاً أتى السلسلة، فمن كان صادقاً مد يده إليها فتناولها، ومن كان كاذباً لم ينلها وكان ذلك إلى أن ظهر فيهم المكر والخديعة، فأودع بعض ملوكهم رجلاً جوهرة ثمينة فلما طلبها منه أنكرها، فتحاكما إلى السلسلة فعمد الذي عنده الجوهرة، إلى عكازة فنقرها وضمنها الجوهرة واعتمد عليها حتى حضر السلسلة فقام صاحب الجوهرة فتناول السلسلة بيده ثم قام المنكر وقال لصاحب الجوهرة: خذ عكازتي هذه فاحفظها حتى أتناول السلسلة فقال الرجل: اللهم إن كنت تعلم أن الوديعه التي يدعيها قد وصلت إليه فقرب مني السلسلة فمد يده فتناولها فتعجب القوم وشكوا فيها، فأصبحوا وقد رفع الله السلسلة.

﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم﴾ بدل بعض من الناس ﴿ببعض﴾ أي: ولولا دفع الله بجنود المسلمين الكفار ﴿لفسدت الأرض﴾ بغلبة المشركين وقتل المسلمين، وتخريب المساجد، أو لفسدت الأرض بشؤم الكفر فيكون المعنى: ولولا دفع الله بالمؤمنين والأبرار عن الكفار والفساد لهلكت الأرض بمن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر.

وقد روي أن الله عز وجلّ ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ابن عمر الآية.

وروي عن ابن عباس أنه قال: «يدفع الله تعالى بمن يصلي، عمن لا يصلي وبمن يحج، عمن لا يحج وبمن يزكي عمن لا يزكي» وعن جابر بن عبد الله «أن الله ليصلح بصلاح الرجل المسلم ولده وولد ولده، وأهل دويرته ودويرات حوله، ولا يزالون في حفظ الله ما دام فيهم». وعن ابن مسعود «إن الله عز وجلّ في الخلق ثلثمائة قلوبهم على قلب آدم، والله في الخلق أربعون قلوبهم على قلب موسى، والله في الخلق سبعة قلوبهم على قلب إبراهيم، والله في الخلق خمسة قلوبهم على قلب جبرائيل، والله في الخلق ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل، والله في الخلق واحد قلبه في قلب إسرافيل، فإذا مات الواحد أبدل الله مكانه من الثلاثة وإذا مات واحد من الثلاثة أبدل الله مكانه من الخمسة، وإذا مات واحد من الخمسة أبدل الله مكانه من السبعة، وإذا مات واحد من السبعة أبدل الله مكانه من الأربعين، وإذا مات واحد من الأربعين أبدل الله مكانه من الثلثمائة، وإذا مات واحد من الثلثمائة أبدل الله مكانه من العامة فيهم يحيي ويميت قال: لأنهم يسألون الله إكثار الأمم فيكثرون ويدعون على الجبابرة فيقتصمون ويستسقون، فيسقون ويسألون فتنبئ لهم الأرض ويدعون فيدفع الله أنواع البلاء».

﴿ولكن الله ذو فضل على العالمين﴾ أي: كلهم أولاً بالإيجاد، وثانياً بالدفاع، فهو يكف عن ظلم الظلمة، إما بعضهم ببعض أو بالصالحين ويسخ عليهم غير ذلك من أنواع نعمه ظاهرة وباطنة. ﴿تلك﴾ أي: هذه الآيات التي قصصناها عليك من حديث الأولين، وتمليك طالوت وإتيان

الصابون، وانهمزام الجبابرة على يد صبي وهو داود، وقتل داود جالوت ﴿آيات الله﴾ الذي جلّت عظمته وتمت قدرته وقوته ﴿نزلوها﴾ أي: نقصها ﴿عليك﴾ يا محمد ﴿بالحق﴾ أي: بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه أهل الكتاب لأنهم يجدونه في كتبهم كذلك وأرباب التواريخ ﴿وانك﴾ أي: والحال إنك ﴿لمن المرسلين﴾ بما دلّت هذه الآية عليه من علمك بها من غير معلم من البشر، ثم بإعجازها الباقي على مدى الدهر، ولما تقدّم في هذه السورة ذكر رسل كثيرة وختم هذه الآيات بأنه ﷺ منهم تشوّفت النفس إلى معرفة أحوالهم في الفضل هل هم فيه سواء أو هم متفاضلون، فأشار إلى علوّ مقادير الكل في قوله:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا اقْتَسَلَ الَّذِينَ مِن قَبْدِهِمْ مِن مَّاءٍ حَرَّمَهُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنَّ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّهُم مِّن مَّا قَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ ﴿١٥٧﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنِفُوا مِنَّا وَذَقْنَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفْعَةً وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٥٨﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿١٥٩﴾ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَن يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٦٠﴾ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٦١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ سَآءَ إِزْوَجُهُمْ فِي زِينَةِ اللَّهِ أَنِ اتَّخَذُوا قُرْبَىٰ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَقَالُوا لَئِن كَانَ لَآئِسٌ إِلَى اللَّهِ فَكَيْفَ لَا يَخْشَى اللَّهُ يَوْمَ تَفُتُّونَ لَئِن لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ فِئْتَنَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ أَوِ الْكَاذِبُ سَرٌّ عَلَىٰ قَرِينٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرْسِهَا قَالَتْ أَنَّىٰ يَعْنِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِي فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةً عَامٍ فَأَنظَرُ إِلَيْكَ فَكَلِمَاتِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَانظُرْ إِلَيْ جَسَدِكَ لَنَلْبَسَكَ مِائَةً لِّنَائِسٍ وَانظُرْ إِلَى الْوَطْءِ كَيْفَ تُشْرِكُهَا ثُمَّ نَكَحُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٣﴾

﴿تلك الرسل﴾ بأداة البعد إعلالاً يبعد مراتبهم وعلو منازلهم وأنها بالمحل الذي لا ينال والمقام الذي لا يطال.

تنبيه: تلك مبتدأ والرسل صفة أي: الرسل التي ذكرت قصصها في السورة، أو التي ثبت علمها عند رسول الله ﷺ، أو جماعة الرسل واللام للاستغراق، والخبر ﴿فضلنا بعضهم على بعض﴾ بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره، لما أوجب ذلك من تفضيلهم في الحسنات بعد أن فضلنا الجميع بالرسالة، ولما كان أكثر السورة في بني إسرائيل، وأكثر ذلك في أتباع موسى عليه الصلاة والسلام ذكر وصفه مع وصف نبينا محمد ﷺ فقال: ﴿منهم من كلم الله﴾ بلا واسطة وهو موسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم، كلم موسى ليلة الحيرة وهي بفتح الحاء، تحيره في معرفة طريقه من مسيره من مدين إلى مصر وفي الطور، ومحمداً ﷺ ليلة المعراج حين كان قاب قوسين أو أدنى، وبين التكليمين بون عظيم، ومنهم أيضاً آدم كما ورد في الحديث.

﴿ورفع بعضهم﴾ وهو محمد ﷺ ﴿درجات﴾ على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به، والأتباع الكثيرة في الأزمان الطويلة وينسخ جميع الشرائع، وبكونه رحمة للعالمين وبتفضيل أمته على سائر الأمم، وبالمعجزات المتكاثرة المستمرة، وأظهرها القرآن الذي عجز أهل السموات والأرض عن الإتيان بسورة من مثله، والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهر، والفضائل العلمية والعملية الغالبة للحصر، ولو لم يؤت إلا القرآن وحده كفى به فضلاً منيفاً على سائر ما أوتي الأنبياء؛ لأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات وبانشقاق القمر بإشارته، وحنين الجذع بمفارقتها، وتسليم الحجر عليه، وكلام البهائم والشهادة برسالته، ونبع الماء من بين أصابعه، وغير ذلك مما لا يحصى إلا الله تعالى.

وروي عنه ﷺ أنه قال: «ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطي من الآيات ما آمن على مثله البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة»^(١).

وروي عنه أنه قال: «أعطيني خمساً لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب من مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأبما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيني الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه ويبعث إلى الناس عامة»^(٢).

وروي عنه أنه قال: «فضلت على الأنبياء بست: أوتيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب، وأحلت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأرسلت إلى الخلق كافة وختم بي النبيون»^(٣).

﴿وأثينا عيسى ابن مريم البنات﴾ من إحياء الموتى وغيره ﴿وأيدناه﴾ أي: قويناه ﴿بروح القدس﴾ وهو جبريل يسير معه حيث سار، وخص عيسى ﷺ باسمه لإفراط اليهود في تحقيره، والنصارى في تعظيمه حيث قالوا: هو ابن الله وأبهم محمداً ﷺ في قوله تعالى: ﴿بعضهم﴾ حيث لم يقل ورفع محمداً ﷺ لما في الإيهام من تفخيم فضله وإعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشبهه، والتميز الذي لا يلبس، ويقال للرجل: من فعل هذا؟ فيقول أحذكم أو بعضكم، يراد به الذي تعرف واشتهر، فيكون أفخم من التصريح به وأنوه بصاحبه. ومثل الحطیئة عن أشعر الناس فذكر زهيراً والنابعة ثم قال: ولو شئت لذكرت الثالث أراد نفسه، ولو قال: ولو شئت لذكرت نفسي لم يفخم أمره.

﴿ولو شاء الله﴾ أي: الذي له جميع الأمر، هدى الناس جميعاً باتفاقهم على دين واحد ﴿ما اقتل الذين من بعدهم﴾ أي: بعد الرسل أي: ما اقتلت أممهم ﴿من بعد ما جاءتهم البينات﴾ أي: المعجزات الواضحات على أيدي رسلهم؛ لاختلافهم في الدين وتضليل بعضهم بعضاً ﴿ولكن اختلفوا﴾ لمشيئته تعالى ذلك ﴿فمنهم﴾ أي: فتسبب عن اختلافهم إن كان منهم ﴿من آمن﴾ أي: ثبت على إيمانه ﴿ومنهم من كفر﴾ كالنصارى بعد المسيح.

(١) أخرجه البخاري في فضائل القرآن حديث ٤٩٨١، ومسلم في الإيمان حديث ١٥٢.

(٢) أخرجه البخاري في التيمم حديث ٣٣٥، ومسلم في المساجد حديث ٥٢١، والنسائي في الفضل حديث ٤٣٢.

(٣) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٥٢٣، والترمذي في السير حديث ١٥٥٣.

ولما كان من الناس من أعمى الله قلبه فنسب أفعال المختارين من الخلق إليهم استقلالاً، قال الله تعالى معلماً: **أَنَّ الْكُلَّ يَخْلُقُهُ تَأْكِيداً** لما مضى من ذلك ومعيداً ذكر الاسم الأعظم: **﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتُلُوا﴾** بعد اختلافهم بالإيمان والكفر **﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾** فيوفق من يشاء فضلاً منه، ويخذل من يشاء عدلاً منه، والآية دليل على أَنَّ الأنبياء متفاوتة الأقدام، وأنه يجوز تفضيل بعضهم على بعض، ولكن ينص لأنَّ اعتبار الظن فيما يتعلق بالعمل لا بالاعتقاد، وأن الحوادث بيد الله لقوله تعالى: **﴿يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾** تابعة لمشيئته تعالى خيراً كان أو شراً إيماناً أو كفرًا.

ولما كان الاختلاف على الأنبياء سبباً للجهاد، الذي هو حظيرة الدين وكان عماد الجهاد النفقة أتبع ذلك قوله رجوعاً إلى أول السورة من هنا إلى آخرها، وأتى التأكيد بلفظ الأمر لما تقدّم الحث عليه من أمر النفقة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أي: مما أوجبت عليكم إنفاقه من الزكاة، قاله السدي وقال غيره أراد به صدقة التطوع والنفقة في الخير، أي: فلا تبخلوا بالإتفاق فإنه لا داء أدوأ من البخل. قال تعالى: **﴿وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾** [الحشر، ٩] [التغابن، ١٦] وصرف الأمر بالتبعض إلى الحلال الطيب يمنع احتجاج المعتزلة بها، في أَنَّ الرزق لا يكون إلا حلالاً، لكونه مأموراً به.

وأتبعه بما يرغب ويرهب من حلول يوم التناد الذي تنقطع فيه الأسباب التي أقامها سبحانه وتعالى في هذه الدار فقال: **﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾** موصوف بأنه **﴿لَا يَبِيعُ فِيهِ﴾** أي: فداء **﴿وَلَا خَلَّةٌ﴾** أي: صداقة تنفع **﴿وَلَا شَفَاعَةٌ﴾** بغير إذنه والمعنى أنه لا يفدى فيه أسير بمال ولا يراعي الصداقة من مساو، ولا الشفاعة من كبير، لعدم إرادة الله تعالى لشيء من ذلك ولا يكون إلا ما يريد، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنصب في بيع وخلة وشفاعة، ولا تنوين على الأصل، والباقون بالرفع والتنوين على أنها في تقدير جواب هل فيه بيع أو خلة أو شفاعة.

ولما حث سبحانه وتعالى على الإنفاق ختم الآية بذكر الكافرين، بكونهم لم يتحلوا بهذه الصفة، لتخليصهم من الإيمان ويعدّهم منه وتكذيبهم بذلك اليوم، فهم لا يتفقون لخوفه وإرهابه فقال بدل ولا نصرة لكافر **﴿وَالْكَافِرُونَ﴾** أي: المعلوم كفرهم في ذلك اليوم **﴿هُمْ﴾** المختصون بأنهم **﴿الظالمون﴾** أي: الكاملون في الظلم لا غيرهم.

وقوله سبحانه: **﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾** مبتداً وخبر والمعنى أنه المستحق للعبادة لا غير **﴿الحي﴾** أي: الدائم البقاء **﴿القيوم﴾** أي: الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظهم **﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ﴾** وهي ما يتقدّم النوم من الفتور، الذي يسمى النعاس، قال ابن الرقاق العاملي^(١):

وستان أقصده (أي: أصابه) النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم أي: لا يأخذه نعاس **﴿وَلَا نَوْمٌ﴾** وهو حالة تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من وطبات الأبخرة المتصاعدة، بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الإحساس.

(١) البيت من الكامل، وهو لعدي بن الرقاق في ديوانه ص ١٠٠، ولسان العرب (نعس)، (رنق)، (وسن)، وتاج المروص (نعس)، (رنق)، (وسن)، وتهذيب اللغة ١٠٥/٢، ٧٨/١٣، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٨٦٣.

فإن قيل: تقديم السنة على النوم قياس المبالغة عكسه، أجيب: بأن هذا ذكر ترتيب الوجود، إذ وجود السنة سابق على وجود النوم، فهو على طريقة لا يغادر صغيرة ولا كبيرة، قصداً إلى الإحاطة والإحصاء؛ ولأنه لما عبر بالأخذ الذي هو بمعنى القهر والغلبة وجب تقديم السنة كما لو قيل: فلان لا يغلبه أمير ولا سلطان، وجملة لا تأخذه سنة ولا نوم نفي للتشبيه بينه وبين خلقه وتأكيد لكونه حياً قيوماً فإن من أخذه نعاس أو نوم كان بأفة تخلّ بالحياة قاصراً في الحفظ والتدبير، ولذلك ترك العاطف فيه.

وفي الجمل التي بعده من قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ إلخ... وقوله تعالى: ﴿لَهُ﴾ أي: بيده وفي تصرفه واختصاصه ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ملكاً وخلقاً تقرير لقيومته، واحتجاج على تفردّه في الألوهية، والمراد بما فيها ما وجد فيهما داخل في حقيقتيهما كالكوكب والنبات والمعادن، وخارجاً عنهما متمكناً منهما، كالملائكة والإنس والجن.

وقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي﴾ أي: لا أحد ﴿يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ له بيان لكبرياء شأنه وأنه لا أحد يساويه أو يدانيه، يستقل بأن يدفع ما يريد شفاعته وتواضعاً فضلاً أن يدفعه عناداً ومخاصمة ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ في الخلق من أمر الدنيا ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أي: من أمر الآخرة قاله مجاهد، وقال الكلبي: ما بين أيديهم يعني: الآخرة؛ لأنهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لأنهم يخلفونها وراء ظهورهم وقيل: ما بين أيديهم ما قدموا من خير وشر وما خلفهم ما هم فاعلوه ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ﴾ أي: قليل ولا كثير ﴿مَنْ عِلْمُهُ﴾ أي: لا يعلمون شيئاً من معلوماته ﴿إِلَّا بِمَا شَاءَ اللَّهُ﴾ أن يعلمهم به منها بإخبار الرسل ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ اختلف في الكرسي فقال الحسن: هو العرش نفسه، وقال أبو هريرة: هو موضع أمام العرش، والأحاديث تدل عليه، ومعنى وسع أن سعته مثل سعة السموات والأرض، وفي الأخبار أن السموات والأرض في جنب الكرسي كحلقة في فلاة والكرسي في جنب العرش كحلقة في فلاة.

ويروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنّ السموات السبع في الكرسي كدراهم سبعة ألقيت في ترس، وقال علي ومقاتل: كل قائمة من الكرسي طولها مثل السموات السبع والأرضين السبع، وهو بين يدي العرش، ويحمل الكرسي أربعة أملاك لكل ملك أربعة وجوه وأقدامهم في الصخرة التي تحت الأرض السابعة السفلى مسيرة خمسمائة عام، ملك على صورة أبي البشر آدم عليه الصلاة والسلام، وهو يسأل للآدميين الرزق والمطر من السنة إلى السنة، وملك على صورة سيد الأنعام وهو الثور، يسأل للأنعام الرزق من السنة إلى السنة، وعلى وجهه غضاضة منذ عبد العجل، وملك على صورة سيد السباع، وهو الأسد يسأل الرزق للسباع من السنة إلى السنة، وملك على صورة سيد الطير وهو النسر، يسأل للطير الرزق من السنة إلى السنة، وفي بعض الأخبار أن ما بين حملة العرش وحملة الكرسي سبعين حجاًباً من ظلمة وسبعين حجاًباً من نور، غلظ كل حجاًب مسيرة خمسمائة عام، لولا ذلك لاحتزقت حملة الكرسي من نور حملة العرش وقيل: المراد بالكرسي علمه، وقيل: ملكه وقيل: تصوير لعظمته وتمثيل مجرد ﴿وَلَا يَوَدُّهُ﴾ أي: لا يثقله ولا يشق عليه ﴿حَقَّظْهُمَا﴾ أي: السموات والأرض ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ﴾ أي: الرفيع فوق خلقه المتعالي عن الأشباه والأنداد ﴿الْعَظِيمُ﴾ أي: الكبير الذي لا شيء أعظم منه، المستحقر بالإضافة إليه كل ما سواه.

وهذه الآية تسمى آية الكرسي، مشتملة على أمّهات المسائل الإلهية، فإنها دالة على أنه

موجود واحد في الإلهية، متصف بالحياة واجب الوجود لذاته، موجد لغيره، إذ القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره منزّه عن التحيز والحلول، مبرّأ عن التغير والفتور، لا يناسب الأشباح ولا يعتريه ما يعترى الأرواح، مالك الملك والملكوّات، ومبدع الأصول والفروع، ذو البطش الشديد، الذي لا يشفع عنده إلا من أذن له، عالم بالأشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئها، واسع الملك والقدرة، إذ المقدور كل ما يصح أن يملك ويقدر عليه لا يؤدّه شاق ولا يشغله شأن، عن شأن متعال عما يدركه وهم عظيم فلا يحيط به فهم، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «إن أعظم آية في القرآن الكرسي»^(١) رواه مسلم، وروى النسائي وابن حبان وغيرهما أنه ﷺ قال: «من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنه من دخول الجنة إلا الموت»^(٢) أي: فإذا مات دخل الجنة.

وروى البيهقي في «شعبه»^(٣) أنه ﷺ قال: «لا يواظب عليها إلا صديق أو عابد»، وروى البيهقي^(٤) أيضاً «أن من قرأها إذا أخذ مضجعه أمنه الله على نفسه، وجارته وجار جاره والآيات حوله». وعن أبي بن كعب أن النبي ﷺ سأله: «أي آية من كتاب الله أعظم؟» قال: قلت الله لا إله إلا هو الحي القيوم، قال: فضرب في صدري ثم قال: «ليهنك العلم أبا المنذر، والذي نفسي بيده إن لها لساناً وشفتين تقدّس الملك عند ساق العرش»^(٥) وعن أبي هريرة أنه ﷺ قال: «من قرأ حين يصبح آية الكرسي وآيتين من أول حمّ تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم حفظ في يومه ذلك حتى يمسي فإن قرأهما حين يمسي حفظ في ليلته تلك حتى يصبح»^(٦). وروى: «ما قرئت آية الكرسي في دار إلا هجرتها الشياطين ثلاثين يوماً ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة، يا علي علّمها ولدك وأهلك وجيرانك، فما نزلت آية أعظم منها»^(٧) وتذاكر الصحابة أفضل ما في القرآن فقال لهم علي رضي الله تعالى عنه: أين أنتم عن آية الكرسي؟ ثم قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا علي سيد البشر آدم، وسيد العرب محمد ولا فخر، وسيد القرم سلمان وسيد الروم صهيب، وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الأيام يوم الجمعة، وسيد الكلام القرآن، وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة، آية الكرسي»^(٨).

﴿لا إكراه في الدين﴾ أي: على الدخول فيه أي: فمن أعطي الجزية لم يكره على الإسلام فهو عام مخصوص بأهل الكتاب.

لما روي أن أنصارياً كان له اثنان تنصرا قبل المبعث ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال: والله لا أدهكما حتى تسلما فأبيا، فاختصموا إلى رسول الله ﷺ فقال الأنصاري: يا رسول الله أيدخل بعضي النار وأنا أنظر؟ فنزلت وقيل: عام منسوخ، فكان هذا في الابتداء قبل أن يؤمر بالقتال فصارت الآية منسوخة بآية السيف، قاله ابن مسعود: «قد تبين الرشد من الغي» أي: ظهر

(١) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٨١٠، وأبو داود في الصلاة حديث ١٤٦٠.

(٢) أخرجه البيهقي في مجمع الزوائد ١٠/١٠٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٦/٣٠.

(٣) انظر شعب الإيمان للبيهقي ٤٥٨/٢.

(٤) انظر الحاشية السابقة.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ١٤٢/٥، ومسلم في المسافرين حديث ٨١٠.

(٦) أخرجه الترمذي في فضائل القرآن حيث ٢٨٧٩.

(٧) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٤٠/١.

(٨) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٤١/١.

بالآيات البينات أن الإيمان رشد يوصل إلى السعادة الأبدية، وأن الكفر غي يؤدي إلى الشقاوة السردية، والعاقلة متى تبين له ذلك باشرت نفسه إلى الإيمان، طلباً للفوز بالسعادة والنجاة، فلم يحتج إلى الإكراه والإلجاء ﴿فمن يكفر بالطاغوت﴾ أي: فمن اختار الكفر بالشيطان أو الأصنام ﴿ويؤمن بالله﴾ أي: بالتوحيد وتصديق الرسل ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى﴾ أي: تمسك واعتصم بالعقد الوثيق المحكم في الدين ﴿لا انفصام﴾ أي: لا انقطاع ﴿لها﴾.

قال التفازاني: شبه التدين بالدين الحق، والثبات على الهدى والإيمان بالتمسك بالعروة الوثقى المأخوذة من الحبل المحكم المأمون تقطعها، ثم ذكر المشبه به وأراد المشبه وقال الزمخشري: وهذا تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس، حتى يتصوره السامع كأنه ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده والتيقن به اهـ.

والوثقى تأنيث الأوثق، وقيل: العروة الوثقى السبب الذي يتوصل به إلى رضا الله تعالى ﴿والله سميع﴾ لما يقال: ﴿عليم﴾ بالنيات والأفعال وقيل: سميع لدعائك إياهم إلى الإسلام عليم بحرصك على إيمانهم.

﴿الله ولي﴾ أي: ناصر ومعين ﴿الذين آمنوا﴾ أي: أرادوا أن يؤمنوا لقوله تعالى: ﴿يخرجهم﴾ أي: بلطفه وتأنيده ﴿من الظلمات﴾ أي: الكفر ﴿إلى النور﴾ أي: الإيمان أو أنهم الثابتون على الإيمان بأن يخرجهم من الشبهة في الدين إن وقعت، لهم بما يهديهم ويوفقهم له من أجلها، حتى يخرجوا منها إلى نور اليقين. وعن ابن عباس: أنهم قوم كانوا كفروا بعبسى وآمنوا بمحمد ﷺ.

﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت﴾ أي: الشيطان وقال مقاتل: هو كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وسائر رؤوس الضلالة ﴿يخرجونهم﴾ أي: يدعونهم ﴿من النور﴾ الذي منحوه بالفطرة ﴿إلى الظلمات﴾ أي: الكفر.

فإن قيل: كيف يخرجونهم من النور وهم كفار لم يكونوا في نور قط، أجيب: بأن الطبراني^(١) روى عن ابن عباس أنها نزلت في قوم آمنوا بعبسى، فلما بعث محمد ﷺ كفروا به، أو أنه تعالى ذكر الإخراج في مقابلة يخرجهم من الظلمات، فهو على العموم في حق جميع الكفار كما يقول الرجل لأبيه: أخرجني من مالت ولم يكن فيه، كما قال تعالى إخباراً عن يوسف عليه الصلاة والسلام: ﴿إِنِّي نَزَكْتُ بِأَهْلِ قَوْمٍ لَّا يَرْحَمُونَ وَاللَّهِ﴾ [يوسف، ٣٧] ولم يكن قط في ملتهم وقيل: نزلت في قوم ارتدوا عن الإسلام، وإسناد الإخراج إلى الطاغوت باعتبار السبب لا بأبي تعدق قدرته تعالى وإرادته به، والطاغوت يكون مذكراً ومؤنثاً وواحداً وجمعاً، قال تعالى في المذكر: والواحد ﴿يُرِيدُونَ أَن يُنَاصِرُوا إِلَٰهَ الظُّلُمَاتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ﴾، [النساء، ٦٠] وقال تعالى في المؤنث ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَأَن يَبْدُوهَُا﴾ [الزمر، ١٧] وقال في الجمع: ﴿يخرجونهم من النور إلى الظلمات﴾.

وقوله تعالى: ﴿أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ وعيد وتحذير. قال البيضاوي: ولعل عدم مقابله بوعده المؤمنين تعظيم لشأنهم.

ولما كان النمرود المحاجج للخليل ممن أخرجته الشياطين من النور إلى الظلمات ذكره عقب ذلك فقال: ﴿الم تر﴾ أي: تعلم بما نخبرك به علماً هو عندك كالمشاهدة لما لك من كمال البصيرة، وبما أودعناه فيك من المعاني المنيرة ﴿إلى الذي﴾ وهو نمرود ﴿حاج﴾ جادل وخاصم ﴿إبراهيم في ربه﴾ وهو أول من وضع التاج على رأسه وتجبر في الأرض وأدعى الربوبية ﴿أن﴾ أي: لأن ﴿أناء الله الملك﴾ فطغى أي: كانت تلك المحاجة من بطن الملك وطغيانه، فأورثه الكبير والعنق، فحاج لذلك. وقال مجاهد: ملك الأرض مشرقها ومغربها أربعة نفر مؤمنان وكافران، أما المؤمنان فإسماعيل عليه السلام وذو القرنين، وأما الكافران فنمرود بن كنعان ويختصر، لم يملكها غيرهم. وفي الآية دليل على أن الله تعالى يعطي الكافر الملك، ففيها حجة على من منع إتياء الملك للكافر من المعتزلة، وأول الملك بالعمال والخدم الذي يتسلط به على غلبة الناس لا الملك الحقيقي وبهذا أول الزمخشري.

﴿إذ قال إبراهيم: ربي الذي﴾ قرأ حمزة ربي بسكون الياء والياقون بنصبها ﴿يحيي ويميت﴾ أي: يخلق الموت والحياة في الأجساد، وهذا جواب سؤال غير مذكور تقديره، قال له نمرود: من ربك؟ فقال له إبراهيم ذلك.

واختلفوا في وقت هذه المناظرة فقال مقاتل: لما كسر إبراهيم الأصنام سجنه نمرود، ثم أخرجه ليحرقه بالنار، فقال له: من ربك الذي تدعوننا إليه؟ قال آخرون: كان هذا بعد إلقائه في النار، وذلك أن الناس قحطوا على عهد نمرود، وكان الناس يمتارون من عنده، فكان إذا أتاه الرجل في طلب الطعام سأله من ربك؟ فإن قال: أنت باع منه الطعام فأتاه إبراهيم فقال له: من ربك؟ فقال له ذلك.

﴿قال أنا حيي وأميت﴾ قرأ نافع بعد الألف من أنا فيصير مدأً منفصلاً والياقون بالقصر، قال أكثر المفسرين: دعا نمرود برجلين فقتل أحدهما واستحيا الآخر فجعل ترك القتل إحياء، فانتقل إبراهيم إلى حجة أخرى لا عجزاً بل رآه من غباوته، فإن حجته لازمة لأنه أراد بالإحياء إحياء الميت، فكان له أن يقول: فأحي من أمت إن كنت صادقاً، لكنه انتقل إلى حجة أوضح من الأولى ذكرها الله تعالى بقوله: ﴿قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس﴾ وهو الذي أوجدها ﴿من المشرق﴾ أي: في كل يوم قبل أن توجد أنت بدهور.

﴿فأت بها﴾ أنت ﴿من المغرب﴾ إن كنت صادقاً فيما تدعيه، ولو يوماً واحداً، وفي ذلك إشعار بأن الله تعالى لا بد وأن يأتي بالشمس من المغرب، ليكون في ذلك إظهار تصريحه لها حيث شاء يطلعها من حيث غربت كما يطلع الروح من حيث قبضت، ليكون طلوع الشمس من مغربها آية مقاربة لقيام الساعة وطلوع الأرواح من أبدانها ﴿فبهت الذي كفر﴾ تحير ودهش وانقطعت حجته، ولم يعط إبراهيم طعاماً فرجع فتمر على كتيب رمل أعفر، فأخذ منه تطيباً لقلوب أهله إذا دخل عليهم، فلما أتى أهله ووضع متاعه نام، فقامت امرأته إلى متاعه ففتحته فإذا هو أجود طعام رآته، فأخذته وصنعت له منه وقرينته له فقال لها: من أين هذا؟ قالت: من الطعام الذي جثت به، فعرف أن الله تعالى رزقه فحمد الله تعالى.

فإن قيل: كيف بهت نمرود وكان يمكنه أن يعارض إبراهيم فيقول له سل أنت ربك حتى يأتي بها من المغرب؟ أجيب: بأن الله تعالى صرفه عن ذلك إظهاراً للحجة عليه، أو معجزة لإبراهيم

عليه الصلاة والسلام أو أنه خاف أن لو سأل ذلك دعا إبراهيم ربه فكانت زيادة في فضيحته وانقطاعه .

ثم بعث الله تعالى إلى نمرود بن كنعان ملكاً أن آمن بي وأتركك على ملكك قال : فهل رب غيري ، فجاءه الثانية ، فقال له ذلك فأبى عليه ، ثم أتاه الثالثة فأبى عليه ، فقال له ذلك الملك : فاجمع جموعك إلى ثلاثة أيام ، فجمع الجبار جموعه ، فأمر الله تعالى الملك ، ففتح عليه باباً من البعوض فطلعت الشمس فلم يروها من كثرتها ، فبعثها الله عليهم فأكلت شحومهم وشربت دماءهم فلم يبق إلا العظام ونمرود كما هو لم يصبه من ذلك شيء فبعث الله عليه بعوضة فدخلت في منخره فمكثت أربعمئة سنة يضرب رأسه بالمطارق ، وأرحم الناس به من جمع يديه ، ثم ضرب بهما رأسه ، وكان جباراً أربعمئة سنة فعذبه الله تعالى أربعمئة سنة كملكه ، ثم أماته الله ، وهو الذي بنى صرحاً طويلاً ليصعد منه إلى السماء ليقاتل أهلها فأرسل الله تعالى عليه الريح فهدمته ، وستأتي قصته في غافر إن شاء الله تعالى ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ بالكفر إلى محجة الاحتجاج .

﴿أو كالذي مر على قرية﴾ فيه حذف تقديره أو رأيت مثل الذي ، فحذف لدلالة ألم تر عليه ، لأن كلتيهما كلمة تعجب ، وتخصيصه بحرف التشبيه ، لأن المنكرين للإحياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من أن يحصى ، بخلاف مدعي الربوبية وقيل : الكاف مزيدة ، وتقدير الكلام ألم تر إلى الذي حاج أو إلى الذي مر ، والمار عزيز بن شرحيا أو الخضر أو الكافر بالبعث ، ويؤيد هذا نظمه مع نمرود في سلك وكلمة الاستبعاد التي هي . أتى يحيى ، وأكثر المفسرين على الأول والقرية بيت المقدس حين خربها بختنصر وقتل بني إسرائيل حتى أفناهم ، ثم أمر جنوده أن يملأ كل رجل منهم ترسه تراباً فيقذفه في بيت المقدس ، ففعلوا حتى ملأوه ثم أمرهم أن يجمعوا من كان في بلدان بيت المقدس فاجتمع عنده صغبرهم وكبيرهم من بني إسرائيل ، فاختر منهم سبعين ألف صبي فقسّمهم بين الملوك الذين كانوا معه ، فأصاب كل رجل منهم أربعة ، وفرق من بقي من بني إسرائيل ثلاث فرق ، فثلثاً قتلهم ، وثلثاً سباهم وثلثاً أقرهم بالشام وقيل : هي القرية التي خرج منها الألوف وقيل غيرهما ﴿وهي خاوية﴾ أي : ساقطة ﴿على عروشها﴾ أي : سقوطها بأن سقط السقف أولاً ثم سقطت الجدران عليه ، لما أخربها بختنصر ﴿قال أنى﴾ أي : كيف ﴿يحيي هذه الله بعد موتها﴾ أي : بما صارت إليه من الخراب وذهاب الأهل ، فيعيدها إلى ما كانت عليه عامرة أهلة ، وهذا اعتراف بالعجز من معرفة طريق الإحياء ، واستعظام لقدرة المحيي ، إن كان القائل مؤمناً واستبعاد إن كان كافراً .

﴿فأماته الله﴾ والبنه ﴿مائة عام﴾ ميتاً ﴿ثم بعثه﴾ بالإحياء ليريه كيفية ذلك ﴿قال كم لبثت﴾ أي : مكثت أي : لما أحياء الله بعث إليه ملكاً فسأله كم لبثت ؟ وعن ابن عباس أن عزيزاً كان عبداً صالحاً حكيماً خرج ذات يوم إلى ضيعة له يتعاهدها ، فلما انصرف انتهى إلى خربة حين قامت الظهيرة فأصابه الحر ، فدخل الخربة وهو على حمار له فنزل عن حماره ومعه سلّة فيها تين وسلّة فيها عنب ، فنزل في ظلّ تلك الخربة وأخرج قصعة كانت معه ، فاعتصر من العنب الذي كان معه في القصعة ، ثم أخرج خبزاً يابساً معه فألقاه في تلك القصعة في العصير ليبتل فيأكله ، ثم استلقى على قفاه وأسند رجله إلى الحائط فنظر سقف تلك البيوت ورأى ما فيها وهي ساقطة على عروشها ورأى عظماً بالية فقال : ﴿أنى يحيي هذه الله بعد موتها﴾ فلم يشك أن الله يحييها ولكن قالها تعجباً ، فبعث الله ملك الموت فقبض روحه فأماته الله مائة عام ، فلما أتت عليه مائة عام ، وكان فيما

بين ذلك في بني إسرائيل أمور وأحداث فبعث الله إلى عزير ملكاً فخلق قلبه ليعقل به وعينه لينظر بهما فيعقل كيف يحيي الله الموتى، ثم رغب خلقه وهو ينظر ثم كسا عظامه اللحم والشعر والجلد، ثم نفخ فيه الروح، كل ذلك يرى ويعقل فاستوى جالساً فقال له الملك: كم لبثت؟ ﴿قال لبثت يوماً﴾ وذلك أن الله تعالى أماته ضحى في أول النهار وأحياء بعد مائة عام في آخر النهار قبل غيوبة الشمس فقال: لبثت يوماً وهو يرى أن الشمس قد غربت ثم التفت فرأى بقية من الشمس فقال: ﴿أو بعض يوم﴾ أي: بل بعض يوم ﴿قال﴾ أي: الله أو الملك له ﴿بل لبثت مائة عام﴾ قرأ نافع وابن كثير وعاصم بإظهار الناء المثلثة في كم لبثت، وفي قال: لبثت وفي بل لبثت، والباقون بالإدغام.

ثم قال له الله أو الملك ﴿فانظر إلى طعامك﴾ وكان تبناً أو حنئاً ﴿وشرابك﴾ وكان عصيراً أو لبناً ﴿لم يتسنه﴾ أي: لم يتغير بمرور الزمان فكان التبن أو العنب كأنه قد قطف من ساعته والعصير كأنه قد عصر أو اللبن قد حلب من ساعته قال الكسائي أي: كأنه لم يأت عليه السنون، وإنما أفرد الضمير لأن الطعام والشراب كالجنس الواحد.

فإن قيل: إذا كان الماز كافرأ فكيف يسوغ أن يكلمه الله؟ أجاب الزمخشري بأن الكلام كان بعد البعث ولم يك إذ ذاك كافرأ وقال أبو حيان: لا نص في الآية، إن الله كلمه شفاهاً، وقرأ حمزة والكسائي لم يتسن بإسقاط الهاء إذا وصلها بما بعدها، والباقون يثبتونها وفي الوقت ثابتة للجميع.

﴿وانظر إلى حمارك﴾ كيف هو فرأه ميتاً وعظامه بيض وكان له حمار قد ربطه، وقيل: رآه حياً مكانه كما ربطه حفظ بلا ماء ولا علف، كما حفظ الطعام والشراب من التغير.

وقوله تعالى: ﴿ولنجعلك آية للناس﴾ معطوف على محذوف تقديره فعلنا ذلك لتعلم ولنجعلك آية وقيل: الواو زائدة مقحمة أي: لنجعلك عبرة ودلالة على البعث بعد الموت ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشرها﴾ قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بالراء ومعناه نحييها، والباقون بالزاي ومعناه نرفعها من الأرض ونردّها إلى أماكنها من الجسد.

وفي الآية تقديم وتأخير وتقديرها: وانظر إلى حمارك وانظر إلى العظام كيف ننشرها ولنجعلك آية للناس، واختلفوا في معنى الآية فقال الأكثرون: إنه أراد به عظام حمارة وهذا يؤيد كون حمارة كان ميتاً قال السدي: إن الله أحيأ عزيراً ثم قال له: انظر إلى حمارك قد هلك وبيئت عظامه، فبعث الله ريحاً فجاءت بعظام الحمار من كل سهل وجبل، الذي ذهب به الطيور والسباع، فاجتمعت فركب بعضها في بعض، وهو ينظر فصار حماراً من عظام ليس فيه لحم ولا دم ثم كسا العظام لحماً ودماً كما قال تعالى: ﴿ثم نكسوها لحماً﴾ فصار حماراً لا روح فيه ثم أقبل ملك يمشي حتى أخذ بمنخر الحمار فنفخ فيه فقام الحمار ونهق ياذن الله تعالى، وقال الأقلون: أراد به عظام هذا الرجل فأحيأ الله عينيه ورأسه وسائر جسده ميت ثم قال: انظر إلى حمارك فنظر فرأى حمارة قائماً واقفاً كهيمته يوم ربطه، وهذا يؤيد كون حمارة كان حياً وذلك من أعظم الآيات أن يعيش مائة عام من غير علف ولا ماء قال الضحاك وقتادة: وتقدير أي على هذا وانظر إلى حمارك وانظر إلى عظامك كيف ننشرها.

روي أن عزيراً لما أحيأه الله تعالى ركب حمارة حتى أتى محلته، فأنكره الناس وأنكر الناس ومنأزله، فانطلق على وهم حتى أتى منزله فإذا هو بعجوز عمياء مقعدة أتى عليها مائة وعشرون سنة

كانت أمة لهم، فخرج عزيز عنهم وهي بنت عشرين سنة فقال لها عزيز: يا هذه هذا منزل عزيز قالت: نعم هذا منزل عزيز وبكت، وقالت: ما رأيت أحداً من كذا وكذا سنة يذكر عزيزاً فقال: فأني أنا عزيز فقالت: سبحان الله فإن عزيزاً فقدناه من مائة سنة، لم نسمع له بذكر، قال: إن الله أماني مائة سنة ثم بعثني قالت: فإن عزيزاً كان رجلاً مستجاب الدعوة يدعو للمريض وصاحب البلاء بالعافية، فادع الله أن يرده علي بصري حتى أراك، فإن كنت عزيزاً عرفتك، فدعا ربه ومسح يده على عينها فصحت وأخذ بيدها فقال: قومي بإذن الله تعالى، فأطلق الله رجليها فقامت صحيحة كأنما نشطت من عقال، فنظرت إليه فقالت: أشهد أنك عزيز فانطلقت إلى بني إسرائيل، وهم في أنديتهم ومجالسهم وابن العزيز شيخ ابن مائة سنة وثمان عشرة سنة، وبنو بنيه شيوخ في المجلس، قال الضحّاك: عاد إلى قريته شاباً وأولاده وأولاده شيوخ وعجائز، وهو أسود الرأس واللحية، فقالت: هذا عزيز قد جاءكم فكذبوها فقالت: أنا فلانة مولاتكم دعا لي ربه فردّ علي بصري وأطلق رجلي، وزعم أن الله أماته مائة عام ثم بعثه، فنهض الناس وأقبلوا عليه ونظروا إليه، وقال ابنه: كان لأبي شامة سوداء مثل الهلال بين كتفيه، فكشف عن كتفيه فإذا هو عزيز، فقال بنو إسرائيل: فإنه لم يكن فينا أحد حفظ التوراة فيما حدثنا غير عزيز، فقرأ لهم التوراة من الحفظ ولم يحفظها أحد قبله، فعرفوه بذلك وقالوا: هو ابن الله.

وسياي الكلام على ذلك في سورة براءة إن شاء الله تعالى.

﴿فلما تبين له﴾ ذلك بالمعاهدة وفاعل تبين مضمّر تقديره: فلما تبين له أن الله على كل شيء قدير ﴿قال أعلم أن الله على كل شيء قدير﴾ فحذف من الأول دلالة الثاني عليه كما في قولهم: ضربني وضربت زيدا، وقرأ حمزة والكسائي بوصل الهمزة قبل العين وسكون الميم، والباتون بقطع الهمزة ورفع الميم.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنْتُ جَبَلًا فَأَنْزَلْتَهُ جُزْأً ثُمَّ أَتَوْنَهُ بِأَنبِيَاءٍ سَعِيًّا وَاعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠١﴾ مَثَلُ الَّذِينَ يُبْغِفُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ جَذْءٍ أُنْبِتَتْ سَعِ سَوَائِلَ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ يَأْتِيهِ جَزْءٌ وَاللَّهُ يَصْنَعُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٢﴾ الَّذِينَ يُبْغِفُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُبْغِفُونَ مَا أَنْفَقُوا مِمَّا وَلَا أَدَّى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٠٣﴾ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِمَّا يَصَّدَقُونَ بِمِثْلِهَا أَدَّى وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٤﴾ يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالَّذِينَ وَالَّذِينَ كَالَّذِي يُبْغِفُونَ مَالَهُ رِيقًا كَالَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ سَفْوَانٍ عَلَيْهِ زَبَابٌ فَاصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٠٥﴾ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْغِفُونَ أَمْوَالَهُمْ أَنْيَعَاءَ أَهْلِيكَاءَ تَرَكْتَهُم مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَذْءٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَكَانَتْ أَكْطَلًا ضَعْفَتِ فَإِنْ لَمْ يُصَبَّهَا وَابِلٌ قَطَلَتْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠٦﴾ أَيُّدٌ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ شُعْطَاءُ فَاصْبَاهَا إِبْرَاهِيمَ فِيهِ نَارٌ فَاسْتَرْقَتْ كَذَلِكَ يَقُولُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَكُمْ تَنْفَكُونَ ﴿١٠٧﴾ يَتَابِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَعُوا مِنْ طَائِفَةٍ مَّا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْجَبْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَعْمَلُوا الْعَيْتَ وَهُوَ تَبْغِفُونَ وَلَكُنْكُمْ يَتَابِعُهُمْ إِلَّا أَنْ تَحْمِلُوا فِيهِمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٨﴾ الشَّيْطَانُ يَبْغِيكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ

بِالْحَسَنَةِ وَاللَّهُ يَوْمَئِذٍ فَتْرَةٌ يَنْتَهَى وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٦١﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٦٢﴾

﴿١٦١﴾ اذكر ﴿إذ قال إبراهيم رب أرني﴾ أي: أبصرني، قرأ ابن كثير والسوسي بسكون الراء من أرني، وقرأ الدوري باختلاس الكسرة، والباقون بكسرة كاملة ﴿كيف تحيي الموتى﴾ قال الحسن وقتادة والضحاك: كان سبب هذا السؤال من إبراهيم عليه السلام أنه مرَّ على دابة ميتة، قال ابن جرير: كانت جيفة حمار فرأى وقد توزعت دواب البحر والبر، فكانت إذا مدَّ البحر جاءت الحيتان ودواب البحر فأكلت منها، وما وقع منها، يصير في البحر وإذا انحسر البحر جاءت السباع فأكلت منها وما وقع منها يصير تراباً فإذا ذهبت السباع جاءت الطير فأكلت منها وما سقط قطعته الريح في الهواء، فلما رأى ذلك إبراهيم تعجب منها وقال: يا رب قد علمت أنك لتجمعها من بطون السباع وحواصل الطير وأجواف دواب البحر، فأرني كيف تحيها فأزداد يقيناً فعابه الله بقوله: ﴿قال أولم تؤمن﴾ بقدرتي على الإحياء سأله مع علمه بإيمانه بذلك ليجيب بما أجاب به، فيعلم السامعون غرضه ﴿قال بلى﴾ يا رب أنت ﴿ولكن ليطمئن قلبي﴾ أي: ليسكن قلبي إلى المعايينة والمشاهدة، أراد أن يصير له بعد علم اليقين عين اليقين، فإن العيان يفيد في المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال.

وأما قوله ﷺ: ﴿نحن أحق بالشك من إبراهيم ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي﴾^(١) فقال أبو سليمان الخطابي: ليس فيه اعتراف بالشك على نفسه ولا على إبراهيم لكن فيه نفي الشك عنهما يقول: إذا لم أشك في قدرة الله تعالى على إحياء الموتى، فأبراهيم أولى بأن لا يشك، وقال ذلك على سبيل التواضع والهضم من النفس، وكذلك قوله: ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف، وقيل: سبب سؤاله أنه لما قال له نمرود أنا أحي وأميت قال له: إن إحياء الله يرث الروح إلى بدنهما، فقال نمرود: هل عايته فلم يقلد أن يقول: نعم، وانتقل إلى تقرير آخر ثم سأل ربه أن يريه ليطمئن قلبه في الجواب إن سئل عنه مرة أخرى.

فإن قيل: بم تعلقت اللام في ليطمئن؟ أجيب: بأنها تعلقت بمحذوف تقديره: ولكن سألت ذلك إرادة طمأنينة القلب.

وقيل: بل كان قصده بالسؤال رؤية المحيى ولكنه طلبها تلويحاً، فأجيب بالمنع منها تلويحاً، وموسى عليه الصلاة والسلام لما سألها تصریحاً أجيب بالمنع تصریحاً. قال تعالى: ﴿فخذ أربعة من الطير﴾ قال مجاهد وابن جرير: أخذ طاوساً وديكاً وحمامة وغراباً، وإنما خص الطير لأنه أقرب إلى الإنسان شبيهاً، كتدوير الرأس والمشي على رجلين، وأجمع لخواص الحيوان لأن فيها ما يتكلم، وما يهتدي للطريق كالقطاة، وللمياه كالهدهد، وفي هذا إيماء إلى أن إحياء النفس بالحياة الأبدية إنما يتأتى بإماتة حب الشهوات والزخارف، التي هي صفة الطاوس والصولة المشهور بها الديك وخسة النفس، ويعد الأمل المتصف بهما الغراب والترفع والمصارعة إلى الهوى الموسوم بهما الحمام، ومنهم من ذكر النسر بدل الحمامة. وروي بدلها البطة وبدل الغراب الغرنوق.

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٣٧٢، ومسلم في الإيمان حديث ١٥١، وابن ماجه في الفتن حديث ٤٠٢٦.

﴿فَصْرَهْنَ﴾ أي: فأمسكهن واضممنهن ﴿إليك﴾ قرأ حمزة بكسر الصاد والباقون بضمها.

فإن قيل: ما معنى أمره بضم الطير إلى نفسه بعد أن يأخذها؟ أجيب: بأنه ليتأملها ويعرف أشكالها وهياتها وحلاها، لئلا تلتبس عليه بعد الإحياء ولا يتوهم أنها غير تلك، ولذلك قال: ﴿يَاتِيَنَّكَ سَعِيًّا﴾. وروى أنه أمر بأن يذبحها ويتف ريشها ويقطعها ويفرق أجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وأن يمسك رؤوسها، ثم أمر أن يجعل أجزاءها على الجبال كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْأً﴾ واختلفوا في عدد الأجزاء والجبال، فقال ابن عباس وقتادة: أمره الله تعالى أن يجعل كل طائر أربعة أجزاء ويجعلها على أربعة أجبل، على كل جبل جزء من كل طائر، وقال السدي وابن جريج: جزأها سبعة أجزاء ووضعها على سبعة أجبل، وأمسك رؤوسهن ثم دهاهن: تعالين ياذن الله، فجعل كل قطرة من دم طائر تصير إلى القطرة الأخرى، وكل ريشة إلى الريشة الأخرى، وكل عظم يصير إلى العظم الآخر، وإبراهيم ينظر حتى صارت جثثاً بغير رؤوس ثم أقبلن إلى رؤوسهن سعياً فالتقى كل طائر برأسه فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَدْهَنَ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا﴾ أي: سريعاً، وقيل: مشياً لأنها لو طارت لربما توهم متوهم أنها غير تلك الطير، وإن أرجلها غير سليمة قال البيضاوي: وفي ذلك إشارة إلى أن من أراد إحياء نفسه بالحياة الأبدية فعليه أن يقبل على القوى البدنية كالشهوة والغضب فيقتلها، ويمزج بعضها ببعض حتى تنكسر سورتها فتطاولته سرعات متى دهاهن بداعية العقل أو الشرع، وكفى لك شاهداً على فضل إبراهيم وجمته أي: بركته حيث سلك مسلك المضاعة في الدعاء، وحسن الأدب في السؤال، أنه تعالى أراه ما أراد أن يريه في الحال على أيسر الوجوه، وأراه عزيزاً بعد أن أماته مائة عام ﴿وَاعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ لا يعجز عما يريد ﴿حَكِيمٌ﴾ ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ أي: يملكون ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾ بطيب النفس ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ الذي له الكمال كله أي: في طاعته كمثل زرايع ومثل ما ينفقون ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ مما زرعه فلا بد من حذف كما تقرّر أو يقال مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة ﴿أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنْبَلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ﴾ والمنبت هو الله سبحانه وتعالى، ولكن الحبة لما كانت سبباً أسند إليها الإنبات كما يسند إلى الأرض وإلى الماء.

وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم بإظهار تاء التأنيث عند السين، والباقون بالإدغام، ومعنى إنباتها سبع سنابل أن يخرج منها ساق يتشعب منه سبع شعب لكل واحدة سنبلية، وهذا التمثيل تصوير الأضعاف كأنها مصورة بين عيني الناظر.

فإن قيل: كيف صح هذا التمثيل ولم نر سنبلية فيها مائة حبة؟ أجيب: بأن ذلك موجود في الدخن والذرة وغيرهما، وربما فرخت ساق البرة في الأرض القوية المغلة فبلغ حبها هذا المبلغ، وعلى تقدير عدم وجوده هو غير مستحيل وما لا يكون مستحيلاً يجوز ضرب المثل به وتأول ذلك الضحاك فقال: كل سنبلية أنبت مائة حبة.

فإن قيل: هلاً قال الله تعالى سبع سنبلات، لأنه جمع قلة كما قال الله تعالى ﴿وَسَبْعَ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ﴾ [يوسف، الآيات: ٤٣ - ٤٦]؟ أجيب: بما تقدّم في قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة، ٢٢٨].

﴿وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ بفضلته تلك المضاعفة أو يضاعف على هذا ويزيد لمن شاء ما بين

سبعين إلى سبعمائة إلى ما شاء من الأضعاف مما لا يعلمه إلا الله على حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه، ومن أجل ذلك تتفاوت الأعمال في مقادير الثواب ﴿وا لله واسع﴾ أي: غني يعطي عن سعة ﴿علیم﴾ بنية المنفق وقدر إنفاقه وبمن يستحق المضاعفة.

﴿الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله﴾ أي: طاعته، قال الكلبي: نزلت في عثمان بن عفان، وعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنهما، جاء عبد الرحمن بأربعة آلاف درهم صدقة إلى رسول الله ﷺ فقال: كان عندي ثمانية آلاف درهم فأمسكت منها لنفسي وعبالي أربعة آلاف وأربعة آلاف أقرضتها ربي، فقال له رسول الله ﷺ: ﴿بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت﴾^(١) وأما عثمان فجهز المسلمين في غزوة تبوك بألف يعبر بأقاربها وأحلاسها وألف دينار.

قال عبد الرحمن بن سمرة جاء عثمان بألف دينار في جيش العسرة فصبتها في حجر النبي ﷺ فرأيت النبي ﷺ يدخل فيها يده ويقبلها ويقول: «ما ضر ابن عفان ما عمل بعد اليوم» وقال: يا رب عثمان رضيته عنه فارض عنه^(٢).

﴿ثم لا يتبعون ما أنفقوا مناً﴾ أي: على المنفق عليه بقولهم مثلاً: قد أحسنت إليه وجبرت حاله، فيعبدون عليه النعمة، فحذر الله عباده المن بالصنعة، واختص به صفة لنفسه؛ لأنه من العباد تعبير وتكدير ومن الله إفضال وتذكير وكان السلف يقولون: إذا صنعت صنعة فانسوها، والعرب يمتدحون بترك المن ويذمون عليه فمن الأول قول القائل:

زاد معروفك عندي عظماً أنه عندك مستور حقير
تناساه كأن لم تأته وهو في المعالم مشهور كبير

ومن الثاني قول القائل

وإن امرأ أسدى إلي صنعة وذكرنيها مرة لبخيل
وقيل: طعم الآلاء أحلى من المن، وهي أمر من الآلاء مع المن، ويطلق المن أيضاً على النعمة، يقال: لفلان علي منة أي: نعمة وأنشد ابن الأنباري:

فمني علينا بالسلام فإنما كلامك ياقوت ودر منظم

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا﴾ [آل عمران، ١٦٤] الآية ﴿ولا أذى﴾ له كان يذكر ذلك إلى من لا يحب وقوفه عليه، أو يتناول عليه بسبب ما أنعم عليه، وثم للتفاوت بين الإنفاق وترك المن والأذى ﴿لهم أجرهم﴾ أي: ثواب إنفاقهم ﴿عند ربهم ولا خوف عليهم﴾ أي: فلا يخافون فقد أجورهم ﴿ولا هم يحزنون﴾ في الآخرة بسبب أن لا يوجد. ﴿قول معروف﴾ أي: كلام حسن ورده على السائل جميل، لأن القول الجميل وإن كان يرد السائل بفرح قلبه، ويروح روحه وقيل: عدة حسنة ﴿ومغفرة﴾ أي: بأن يستر عليه خلته ولا يهتك ستره، ويتجاوز عنه إذا وجد منه ما ينقل عليه عند رده ﴿خير من صدقة﴾ يدفعها إليه ﴿يتبعها أذى﴾ أي: من وتعير السائل أو قول يؤذيه.

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٢/٧، وابن حجر في فتح الباري ٣٣٢/٨، والسيوطي في الدر المنثور ٢٦٢/٣.

(٢) أخرجه القرطبي في تفسيره ٣٠٦/٣.

فإن قيل: لِمَ لم يمد ذكر المَن فيقول: يتبعها مَن أو أذى؟ أجيب: بأن الأذى يشمل المَن وغيره، كما تقرر وإنما نص عليه فيما مر لكثرة وقوعه من المتصدقين، وحسب تحفظهم منه، ولذلك قدّم على الأذى قال بعضهم: الآية واردة في صدقة التطوع؛ لأنّ الواجب لا يحل منعه ويحتمل أن يراد بها الواجب، فإنه قد يعدل به عن سائل إلى سائل، وعن نفر، إلى نفر وإنما صبح الابتداء بالنكرة وهي قول لاختصاصها بالصفة وهي معروف، وأمّا المعطوف وهو مغفرة فلا يحتاج إلى مخصص لتبعيتها ﴿والله غني﴾ عن صدقة العباد، وإنما أمرهم ليثيبهم عليها ﴿حليم﴾ بتأخير العقوبة عن المانّ والمؤذي بصدقته.

﴿بأيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم﴾ أي: أجورها لأنّ الصدقة وقعت فلا يصح أن تبطل ﴿بالمَن والأذى﴾.

فإن قيل: ظاهر هذا اللفظ أنّ مجموع المَن والأذى يبطلان الأجر فيلزم أنه لو وجد أحدهما دون الآخر، لا يبطل الأجر، أجيب: بأنّ الشرط أن لا يوجد واحد منهما دون الآخر لأنّ قوله تعالى: ﴿ثم لا يتبعون ما أنفقوا متاً﴾ ولا أذى يقتضي أن لا يقع هذا ولا هذا أي: فتبطل لكل واحد منهما إبطالاً.

﴿كالذي﴾ أي: كإبطال أجر نفقة الذي ﴿ينفق ماله رفاة الناس﴾ أي: مراثياً لهم، ليروا نفقته، ويقولون: إنه كريم سخي ﴿ولا يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ وهو المنافق لأنّ الكافر معلن بكفره غير مراء ﴿فمثله﴾ أي: هذا المراثي في إنفاقه ﴿كمثل صفوان﴾ وهو الحجر الأملس ﴿عليه﴾ أي: استقر عليه ﴿تراب﴾ والتراب معروف وهو اسم جنس لا يشي ولا يجمع. وقال المبرد: هو جمع واحد ترابة، وفائدة هذا الخلاف أنه لو قال لزوجته: أنت طالق عدد التراب أنه يقع عليه طلقة على الأوّل وهو الأصح وثلاث على الثاني ﴿فأصابه وابل﴾ وهو المطر الشديد العظيم القطر ﴿فتركه صلباً﴾ أي: أملس نقياً من التراب وقوله تعالى: ﴿لا يقدرّون على شيء مما كسبوا﴾ استئناف لبيان مثل المنافق المنفق رياء أي: لا يجدون له ثواباً في الآخرة كما لا يوجد على الصفوان شيء من التراب الذي كان عليه لإذهاب المطر له.

فإن قيل: كيف قال تعالى لا يقدرّون بعد قوله كالذي ينفق؟ أجيب: بأنه تعالى أراد بالذي ينفق الجنس أو الفريق الذي ينفق ولأن من والذي يتعاقبان فكانه قيل كمن ينفق وقد ورد عنه ﷺ أنه قال: «إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا: يا رسول الله وما الشرك الأصغر؟ قال: الرياء يقول الله تعالى لهم يوم يجازي العباد بأعمالهم اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء»^(١) وروى أبو هريرة: «أن رسول الله ﷺ حدثه أن الله تعالى إذا كان يوم القيامة ينزل إلى العباد - أي: أمره - ليقضي بينهم وكل أمة جاثية وأول من يدعى به رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله تعالى للمقاريء: ألم أعلمك ما أنزلت على رسولي؟ قال: بلى قال: فماذا حملت فيما علمت؟ قال: كنت أقوم به أثناء الليل وأناة النهار فيقول الله تعالى: كذبت وتقول الملائكة: كذبت ويقول الله: بل أردت أن يقال فلان قاريء، وقد قيل، ويؤتى بصاحب المال فيقول الله: ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد؟ قال:

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٢٨/٥، ٢٢٩، والسيوطي في الدر المنثور ٢٥٦/٤، والهيتمي في مجمع الزوائد ١٠٢/١٠، ٢٢٢.

بلى يا رب قال: فماذا عملت فيما آتيتك؟ قال: كنت أصل الرحم وأتصق فيقول الله: كذبت وتقول الملائكة: كذبت ويقول الله: بل أردت أن يقال: فلان جواد، وقد قيل، ويؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله له: فيماذا قُلت؟ فيقول: يا رب أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتى قُلت فيقول الله: كذبت وتقول الملائكة: كذبت ويقول الله: بل أردت أن يقال: فلان جريء، وقد قيل، ثم ضرب رسول الله ﷺ ركبتي فقال: يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة^(١).

﴿والله لا يهدي القوم الكافرين﴾ إلى الخير والرشاد وفيه تعريف بأن الرياء والمن والأذى على الإنفاق صفة الكفار ولا بد أن تجتنبوا عنها.

﴿ومثل﴾ نفقات ﴿الذين ينفقون أموالهم ابتغاء﴾ أي: طلب ﴿مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾ أي: رضا ﴿وَرِثِيَّةً مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: تثنياً بالنظر في إصلاح العمل وإخلاصه بالحمل على الحلم، والصبر على جميع مشاق التكاليف، فإن من راض نفسه يحملها على بذل المال، الذي هو شقيق الروح، فإن يذله أشق شيء على النفس؛ لأن النفس إذا رضيت بالتحامل عليها وتكاليفها بما يصعب عليها ذلت خاضعة لصاحبها، وقل طمعها في اتباعها لشهواتها فيسهل عليه حملها على سائر العبادات، ومتى تركها وهي مطبوعة على النفاص زاد طمعتها في اتباع الشهوات، فمن للتبعض مفعول به مثلها في قوله: هز من عطفه وحرك من نشاطه.

فإن قيل: ما معنى التبعض؟ أجيب: بأن معناه إن من بذل ماله لوجه الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه، ومن بذل ماله وروحه فهو الذي ثبتها كلها أو تصديقاً للإسلام وتحقيقاً للجزاء من أصل أنفسهم، لأنه إذا أنفق المسلم ماله في سبيل الله تعالى علم أن تصديقه وإيمانه بالشواب من أصل نفسه، ومن إخلاص قلبه، فمن على هذا لا ابتداء الغاية كقوله تعالى: ﴿حَسْداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ ﴿كمثل جنة﴾ أي: بستان ﴿بريوة﴾ وهي المكان المرتفع الذي تجري فيه الأنهار، فلا يعلوه الماء ولا يعلو هو على الماء، وإنما جعلها بريوة، لأن النبات عليها أحسن وأزكى، وقرأ ابن عامر وحاصم بفتح الراء والباقون بضمها ﴿أصابها وابل﴾ أي: مطر شديد كثير. ﴿فأتت﴾ أي: أعطت ﴿أكلها﴾ أي: ثمرتها، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بسكون الكاف، والباقون بضمها ﴿ضعفين﴾ أي: مثلي ما يثمر غيرها بسبب الوابل والمراد بالضعف المثل وقيل: أربعة أمثاله، لأن الضعف قدر الشيء ومثله معه، فيكون الضعفان أربعة واستظهره البقاعي، وقال أبو حيان: يحتمل أنها للتكثير أي: ضعفاً بعد ضعف أي: أضعافاً كثيرة، لأن الناقة لا تضاعف بحسنة فقط، بل بعشر وسبعمئة وأزيد، ونصبه على الحال أي: مضاعفاً.

﴿فإن لم يصبها وابل فطل﴾ أي: مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها، والمعنى ثمر وتزكو كثر المطر أو قل، فكذاك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثر أو قلت ﴿والله بما تعملون بصير﴾ فيجازيكم به ففيه وعد ووعد.

﴿أبوة أحدكم﴾ أي: أحب حباً شديداً ﴿أن تكون له جنة﴾ أي: بستان ﴿من نخيل﴾ جمع نخلة، وهي الشجرة القائمة على ساق، ثمرها من أعلاها في كلها نفع حتى في خشبها مثلها كمثل

المؤمن الذي ينتفع به كله ﴿وَأَعْنَابٌ﴾ جمع عنب وهو شجر الكرم لا يختص ثمره بجهة العلو اختصاص النخلة، بل يتفرع علواً وسفلاً ويمتد ويسره، مثله كمثل المؤمن المتقي الذي يكرم بتقواه في كل جهة.

ولما كانت الجنان لا تقوم ولا تدوم إلا بالماء قال تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت هذه الأشجار ﴿لَهُ فِيهَا﴾ أي: الجنة ثمر مع ثمر النخل والعنب ﴿مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ فهي محتوية على سائر أنواع الأشجار، وإنما خص النخل والعنب بالذكر لشرفهما وكثرة منافعهما وحسن منظرهما ﴿وَأَصَابَهُ﴾ أي: والحال أنه أصابه ﴿الْكِبَرُ﴾ أي: كبر السن فصار لا يقدر على اكتساب. ﴿وَلَهُ ذَرِيَّةٌ ضِعْفَاءُ﴾ بالصغر كما ضعف هو بالكبر ﴿فَأَصَابَهَا﴾ أي: الجنة ﴿إِعْصَارٌ﴾ وهو الريح العاصف الذي يرتفع إلى السماء كأنها عمود، وتسميها العامة الزوبعة وجمعه أعاصير، والإعصار من بين سائر الرياح مذكر، ولهذا رجع إليه الضمير مذكراً في قوله: ﴿فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ تلك الجنة ففقدنا أحوج ما كان إليها، وبقي هو وأولاده عجرة متحيرين لا حيلة لهم.

وهذا مثل ضربه الله تعالى لعمل المنافق والمرائي يقول عمله في حسنه كحسن الجنة ينتفع به كما ينتفع صاحب الجنة بها فإذا كبر وضعف وصار له أولاد ضعفاء صغار أصاب جنة إعصار فيه نار فاحترقت أحوج ما يكون إليها، وضعف عن إصلاحها لكبره، وضعفت أولاده عن إصلاحها، ولم يجد هو ما يعود به على أولاده ولا أولاده، ما يعودون به عليه، فبقوا جميعاً متحيرين عجرة لا حيلة لهم، كذلك يبطل الله تعالى عمل المنافق والمرائي في الآخرة، حين لا مغيث لهما ولا توبة ولا إقالة، والاستفهام بمعنى النفي.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ضرب لرجل عمل بالطاعات، ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أحرق أعماله.

﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل هذا البيان ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ﴾ أي: الذي له الكمال كله ﴿لَكُمْ الْآيَاتِ لِمَلِكُمْ﴾ أي: لكي ﴿تَتَفَكَّرُونَ﴾ فيها فتعتبرون بها.

ولما ذكر سبحانه وتعالى أن الإنفاق على قسمين وبين كل قسم وضرب له مثلاً ذكر كيفية الإنفاق بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا﴾ أي: زكوا ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ﴾ أي: جياذ ﴿مَا كَسَبْتُمْ﴾ من المال والتجارة والصناعة، وفيه دلالة على إباحة الكسب، وأنه ينقسم إلى طيب وخبيث. وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَطِيبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ»^(١) وقال ﷺ: «مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَاماً قَطُّ خَيْراً مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ وَكَانَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَأْكُلُ إِلَّا مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ»^(٢).

والزكاة واجبة في مال التجارة فبعد الحول تقوم العروض، فيخرج من قيمتها عشرين ديناراً، أو مائتي درهم فضة فيزكيها، قال سمرة بن جندب: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي يَعْدُ لِلْبَيْعِ»^(٣).

(١) أخرجه أبو داود في البيوع حديث ٣٥٢٨، والنسائي في البيوع حديث ٤٤٤٩، وابن ماجه في التجارات حديث ٢١٣٧.

(٢) أخرجه البخاري في البيوع حديث ٢٠٧٢.

(٣) أخرجه أبو داود حديث ١٥٦٢، والبيهقي في شرح السنة ٢٨٨/١، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٨١١، والسيوطي في الدر المنثور ٣٤١/١.

﴿وَمَا﴾ أي: ومن طبيبات ما ﴿أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ من الحبوب والشمار والمعادن فحذف المضاف وهو طبيبات من الثاني لتقدم ذكره. وفي هذا أمر بإخراج العشر من الشمار والحبوب، واتفق أهل العلم على إيجاب العشر في النخيل والكروم وفيما يقتات من الحبوب إن كان مسقياً بماء السماء، أو من نهر يجري الماء فيه من غير مؤنة، وإن كان مسقياً بساقية أو نضح ففيه نصف العشر، لقوله ﷺ: «فَإِذَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَالْعَيُونُ أَوْ كَانَ عَشْرِيًّا الْعَشْرُ، وَفِيمَا يَسْقِي بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ»^(١) وعنه: «لَيْسَ فِي حَبٍّ وَلَا ثَمَرٍ صَدَقَةٌ حَتَّى يَبْلُغَ خُمُسَةً أَوْ سَقِيًّا»^(٢) وقال قوم الآية في صدقة التطوع قال ﷺ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرِعُ زَرْعًا فَيَأْكُلُ مِنْهُ إِنْسَانٌ أَوْ طَيْرٌ أَوْ بَهِيمَةٌ إِلَّا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ»^(٣).

﴿وَلَا تَيْمَمُوا﴾ أي: لا تفصلوا ﴿الْخَبِيثَ﴾ أي: الرديء ﴿مِنْهُ﴾ أي: المذكور ﴿تَنْفَقُونَ﴾ في الزكاة حال من ضمير تيمموا ﴿وَلَسْتُمْ بِأَخْلِيهِ﴾ أي: الخبيث ﴿إِلَّا أَنْ تَغْمُضُوا﴾ أي: تسامحوا ﴿فِيهِ﴾ بالحياء مع الكراهة مجاز من أغمض بصره إذا غضه.

وروي عن البراء قال: لو أهدى ذلك لكم ما أخذتموه إلا على استحياء من صاحبه وغيظ، فكيف ترضون لي ما لا ترضون لأنفسكم؟ وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كانوا يتصدقون بحشف التمر وشواره فنهوا عن ذلك، هذا إذا كان المال كله أو بعضه جيداً فإن كان كل ماله ردياً فلا بأس بإعطاء الرديء ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ عن إنفاقكم وإنما يأمركم به لاتفادكم ﴿حَمِيدٌ﴾ أي: يجازي المحسن أفضل الجزاء على أنه لم يزل محموداً ولا يزال عذب أو أتاب.

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ أي: يخوفكم به إن تصدقتم ويقال: وعدته خيراً ووعده شرّاً قال تعالى في الخبر: ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَقَالَةً حَكِيمَةً﴾ [الفتح، ٢٠] وقال في الشر: ﴿أَلْتَارُ وَعْدَهَا اللَّهُ إِلَيْكُمْ كَثُورًا﴾ [الحج، ٧٢] فإذا لم يذكر الخير والشر قلت: في الخير وعدته، وفي الشر: أوعده والفقير سوء الحال وقلة ما في اليد وأصله من كسر الفغار ومعنى الآية أن الشيطان يخوفكم بالفقر، ويقول للرجل: أمسك مالك فإنك إذا تصدقت افتقرت.

﴿وَيَأْمُرُكُمُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ أي: بالبخل ومنع الزكاة قال الكلبي: كل فحشاء في القرآن فهو الزناء إلا في هذا الموضع.

﴿وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَغْفِرَةً مِنْهُ﴾ لما وقع منكم من تقصير وفيه إشعار بأنه لا يقدر أحد أن يقدر الله حق قدره، لما له من الإحاطة بصفات الكمال، ولما جبل عليه الإنسان من النقص.

﴿وَفَضْلًا﴾ بالزيادة في الدارين وكل نعمة منه فضل ثم أكد ذلك بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ فضله ﴿عَلِيمٌ﴾ بالمتق وغيره.

وفيه إشارة إلى أنه لا يضيع شيئاً وإن دق، وعن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله تعالى عنهم قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفَقْ أَنْفَقْ عَلَيْكَ» وقال رسول الله ﷺ: «يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةٌ لَيْلٍ وَنَهَارٍ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٨٣ وأبو داود في الزكاة حديث ١٥٩٦، والترمذي في الزكاة حديث ٦٣٩، والنسائي في الزكاة حديث ٢٤٨٨.

(٢) أخرجه النسائي في الزكاة حديث ٢٤٨٤، والدارمي في الزكاة حديث ١٦٣٤.

(٣) أخرجه مسلم في المزارعة حديث ٢٣٢٠، والترمذي في الأحكام حديث ١٣٨٢.

فإنه لم ينقص ما في يمينه، قال: «وعرضه على الماء ويده الأخرى انقسط يرفع ويخفض»^(١) وعن أسماء أن رسول الله ﷺ قال: «أنفقي ولا تحصي فيحصي الله عليك ولا نوعي فيوعى الله عليك»^(٢).

﴿يوتي الحكمة﴾ أي: العلم النافع المؤدي إلى العمل. وقال السدي: هي النبوة وقال ابن عباس وقتادة: علم القرآن ناسخه، ومنسوخه، ومحكمه، ومتشابهه، ومقدمه، ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثال ذلك وقال الضحاك: هي القرآن والفهم فيه وقال: في القرآن مائة وتسع آيات ناسخة ومنسوخة وألف آية حلال وحرام لا يسع المؤمنين تركهن حتى يتعلموهن وقال مجاهد: هي القرآن والعلم والنفقة.

وقوله تعالى: ﴿من يشاء﴾ مفعول أول آخر للاهتمام بالمفعول الثاني وهو الحكمة ﴿ومن يوت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾ لمصيره إلى السعادة الأبدية ﴿وما يذكر﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الذال أي: ما يتعظ بما قص من الآيات أي: ما يتفكر فإن المتفكر كالمذكر لما أودع الله تعالى في قلبه من العلوم بالقوة ﴿إلا أولوا الألباب﴾ أي: أصحاب العقول الخالصة من شوائب الوهم والركون إلى متابعة الهوى.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾^(١٧٦) إن بُدِئُوا بِالْمَدَنِيِّاتِ فَيُجِزَّوْنَ وَإِنْ تُعْطُوا وَتُؤْتُوا انْفِقُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيَكْفُرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ^(١٧٧) ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنْفِقْهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾^(١٧٨) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْضَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَتْلِفُونَ خَيْرًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْكَافِرُونَ أَغْنَاءَ مِنَ النَّعْمِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْعَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوْمَ عِلْمِهِ^(١٧٩) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْإِثْلِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^(١٨٠) الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِينَ يَخْطِئُونَ الشَّجَلَةَ مِنَ الْغَيْرِ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَوْلًا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(١٨١) يَمْحُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الْمَصْدَقَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ^(١٨٢) إِذِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^(١٨٣) يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَيْنَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(١٨٤) فَإِنْ لَمْ تَقْلُوا فَأَذُوا بِعَرَبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِ قُلُوبُكُمْ رُءُوسَ أَمْزَلِكُمْ لَا تَقْلُمُونَ وَلَا تَقْلُمُونَ^(١٨٥) وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرٍ فَنَظَرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَإِنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(١٨٦) وَأَتَقُوا يَوْمَ تُجْعَلُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ^(١٨٧) ﴿وما أنفقت﴾ أي: أديتم ﴿من نفقة﴾ قليلة أو كثيرة سراً أو علانية زكاة أو صدقة تطوع ﴿أو

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٦٨٤، ومسلم في الزكاة حديث ٩٩٣.

(٢) أخرجه البخاري في الهبة حديث ٢٥٩١، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٢٩، والنسائي في الزكاة حديث ٢٥٥٠.

نلوتهم من نذر» بشرط أو بغير شرط فوفيتهم به ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ فيجازيكم به .

فإن قيل : لِمَ وَحَدَّ الضَّمِيرُ فِي يَعْلَمُهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ شَيْئَانِ : النَّفَقَةُ وَالنَّذْرُ أَجِيبُ : بِأَنَّ الْمُعْطَفَ بِأَوْ هِيَ لِأَحَدِ الشَّيْئَيْنِ تَقُولُ : زَيْدٌ أَوْ عَمْرُوهُ أَكْرَمْتُهُ ، وَلَا يَجُوزُ أَكْرَمْتُهُمَا بَلْ يَجُوزُ أَنْ يَرَاىَ الْأَوَّلُ نَحْوُ زَيْدٍ أَوْ هُنْدٍ مُنْطَلَقٌ ، وَالثَّانِي نَحْوُ زَيْدٍ أَوْ هُنْدٍ مُنْطَلَقَةٌ ، وَالآيَةُ مِنْ هَذَا ، وَمِنْ مَرَاعَاةِ الْأَوَّلِ ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْجًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة ، ١١] وَلَا يَجَازُ أَنْ يَقَالَ : مُنْطَلَقَانِ وَلِهَذَا أَوْجَلِ النَّحَاةُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ [النساء ، ١٣٥] كَمَا سَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ بِمَنْعِ الزَّكَاةِ وَالنَّذْرِ أَوْ بِوَضْعِ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ تَعَالَى ﴿مَنْ أَنْصَارُ﴾ أَيُ : مَنْ يَنْصُرُهُمْ مِنَ اللَّهِ وَيَمْنَعُهُمْ مِنْ عَذَابِهِ فَهُوَ عَلَى طَرِيقِ التَّوْزِيعِ وَالْمُقَابَلَةِ أَيُ : لَا نَاصِرَ لظَالِمٍ قَطٍ فَسَقَطَ مَا يَقَالُ إِنَّ نَفِي الْأَنْصَارِ لَا يَوْجِبُ نَفِي النَّاصِرِ .

﴿إِنْ يَدْعُوا﴾ أَيُ : تَظْهِرُوا ﴿الْمُصَدَّقَاتِ﴾ أَيُ : النِّوَافِلُ ﴿فَنَعْمَا هِيَ﴾ أَيُ : فَنَعَمْ شَيْئًا إِبْدَائِيًّا ، وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِفَتْحِ النُّونِ ، وَالْبَاقُونَ بِكَسْرِهَا ، وَقَرَأَ قَالُونَ وَأَبُو عَمْرٍو بِاخْتِلَاسِ كِسْرَةِ الْعَيْنِ ، وَالْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ الْكَامِلَةِ .

﴿وَأَنْ تَخْفَوْهَا﴾ أَيُ : تَسْرُوهَا ﴿وَتُؤْتِيهَا الْفُقَرَاءُ﴾ أَيُ : تَعْطُوهَا لَهُمْ فِي السَّرِّ ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أَيُ : أَفْضَلُ مِنْ إِبْدَائِهَا وَإِتَائِهَا لِلْفُقَرَاءِ أَفْضَلُ مِنْ إِيْتَانِهَا لِلْأَغْنِيَاءِ . سَمِلَ ﷺ هَلْ صَدَقَةُ السَّرِّ أَفْضَلُ أَمْ صَدَقَةُ الْعِلَانِيَةِ ؟ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، وَفِي الْحَدِيثِ : «صَدَقَةُ السَّرِّ تَطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ»^(١) وَقَالَ ﷺ : «سَبْعَةٌ يَظْلِمُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : إِمَامٌ عَادِلٌ ، وَشَابٌ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُتَمَلِّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ ، وَرَجُلَانِ تَحَابَا فِي اللَّهِ تَعَالَى فَاجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى خَالِيًّا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ ، وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ ، فَقَالَ : إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ بِمِثْلِهِ»^(٢) نَعَمْ إِنْ كَانَ مِمَّنْ يَقْتَدِي بِهِ فَالْإِظْهَارُ فِي حَقِّهِ أَفْضَلُ ، أَمَّا صَدَقَةُ الْفَرَضِ فَالْأَفْضَلُ إِظْهَارُهَا ، كَالصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ فِي الْجَمَاعَةِ أَفْضَلُ وَالنَّافِلَةُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ وَلِيَقْتَدِيَ بِهِ ، لِثَلَايِتِهِمْ وَلَا يَجُوزُ دَفْعُ شَيْءٍ مِنْهَا لِلْأَغْنِيَاءِ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا : «صَدَقَةُ السَّرِّ فِي التَّطَوُّعِ تَفْضُلٌ عِلَانِيَتِهَا بِسَبْعِينَ ضِعْفًا ، وَصَدَقَةُ الْفَرِيضَةِ عِلَانِيَتِهَا أَفْضَلُ مِنْ سَرِّهَا بِخَمْسَةِ وَعَشْرِينَ ضِعْفًا»^(٣) .

تنبيه : الصَّدَقَةُ تَطْلُقُ عَلَى الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ قَالَ تَعَالَى : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾ [التوبة ، ١٠٣] وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : «نَفَقَةُ الْمَرْءِ عَلَى عِيَالِهِ صَدَقَةٌ»^(٤) وَالزَّكَاةُ لَا تَطْلُقُ إِلَّا عَلَى الْفَرَضِ ﴿وَتَنْكَفَرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أَيُ : بَعْضُهَا وَقِيلَ : مِنْ صَلَاةٍ ، وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ وَحَفْصٌ بِالْيَاءِ

(١) أَخْرَجَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ٣/ ١١٥ ، وَالزَّيْدِيُّ فِي إِيْتِخَافِ السَّادَةِ الْمُتَّقِينَ ٤/ ١١٤ ، ١٦٧ ، ١٧٣ ، وَالسَّيُوطِيُّ فِي الدَّرِّ الْمَشْهُورِ ١/ ٣٥٤ ، وَالْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٣/ ٣٣٢ .

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَابِ حَدِيثٌ ٦٦٠ ، وَمُسْلِمٌ فِي الزَّكَاةِ حَدِيثٌ ١٠٣١ ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الزُّهْدِ حَدِيثٌ ٢٣٩١ ، وَالنَّسَائِيُّ فِي الْقَضَاءِ حَدِيثٌ ٥٣٨٠ .

(٣) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٣/ ٩٢ .

(٤) رَوَى الْحَدِيثَ بِلَفْظٍ : «نَفَقَةُ الرَّجُلِ عَلَى أَهْلِهِ صَدَقَةٌ» أَخْرَجَهُ بِهَذَا اللَّفْظَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ ١٩٦٥ ، وَابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِيِّ ٧/ ٣١٧ .

التحتية، والباقون بالنون. وقرأ نافع وحزمة والكسائي بجزم الراء بالعطف على محل فهو، والباقون بالرفع على الاستثاف.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فيه ترغيب في الإسرار لأنه عالم بباطن الشيء كظاهره ولا يخفى عليه شيء منه.

ولما منع النبي ﷺ المسلمين من التصدق على فقراء المشركين، كي تحملهم الحاجة ليسلموا نزل: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ هِدَايُهُمْ﴾ أي: لا يجب عليك أن تجعل الناس مهديين فتمنعهم الصدقة ليدخلوا في الإسلام حاجة منهم إليها، وإنما عليك الإرشاد والحث على المحاسن والنهي عن القبائح كالمن والأذى وإنفاق الخبيث.

وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أي: هداية التوفيق صريح بأن الهداية من الله وبمشيئته وإنما تخص بقوم دون قوم، أما هدى البيان فكان على رسول الله ﷺ فأعطوهم بعد نزول الآية ﴿وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ أي: من مال.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا نَفْسُكُمْ﴾ خبر لمبتدأ محذوف أي: فهي لأنفسكم؛ لأن ثوابها لها فلا تمنوا به على غيركم ولا تؤذوهم بالتطاول عليهم ولا تنفقوا الخبيث.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَنْفَقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ عطف على ما قبله أي: وليس نفقتكم إلا ابتغاء وجه الله، ولطلب ما عنده، فما لكم تمنون بها وتنفقون الخبيث الذي لا يوجه مثله إلى الله تعالى ﴿وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ يَوْفَ إِلَيْكُمْ﴾ ثوابه أضعافاً مضاعفة، فلا عذر لكم في أن ترغبوا على إنفاقه وأن يكون على أحسن الوجوه وأجلها، والجملة تأكيد للاولى وهي وما تنفقوا من خير فلا نفْسُكم أو ما يخلف المنفق استجابة لقوله ﷺ: «اللهم اجعل لمنفق خلفاً ولممسك تلفاً»^(١) رواه البخاري.

﴿وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ﴾ أي: لا تنقصون من ثواب أعمالكم شيئاً تفضلاً من الله تعالى عليكم، وهذا في صدقة التطوع أباح الله تعالى أن توضع في أهل الإسلام وأهل الذمة وقيل: حجت أسماء بنت أبي بكر فأنتها أمها تسألها وهي مشركة فأبت أن تعطىها فنزلت.

وروى النسائي والحاكم أن ناساً من المسلمين كانت لهم أصهار في اليهود ورضاع، وقد كانوا ينفقون عليهم قبل الإسلام فلما أسلموا كرهوا أن ينفقوا عليهم فنزلت وعن بعض العلماء: لو كان المنفق عليه أشرف خلق الله كان لك ثواب نفقتك. وأما الصدقة المفروضة فلا يجوز وضعها إلا في المسلمين أهل السهمان المذكورين في سورة التوبة، لكن جوز أبو حنيفة رحمه الله صرف صدقة الفطر إلى أهل الذمة.

وقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي: صدقاتكم للفقراء أو متعلق بفعل مقدر كاجعلوا ما تنفقون للفقراء ﴿الَّذِينَ أَحْصَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: حبسوا أنفسهم على الجهاد وهم فقراء المهاجرين، كانوا نحواً من أربعمائة لم يكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر، كانوا يسكنون صفة المسجد، يستخرون أوقاتهم بالتعلم والعبادة، وكانوا يخرجون في كل سرية يبعثها رسول الله ﷺ وهم المشهورون بأصحاب الصفة، فحث الله عليهم الناس فكان من عنده فضل أتاهم به إذا أمسى.

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٤٢، ومسلم في الزكاة حديث ١٠١٠.

﴿لا يستطيعون ضرباً﴾ أي: سقراً ﴿في الأرض﴾ للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد ﴿يحسبهم الجاهل﴾ بحالهم ﴿أغنياء من التعفف﴾ أي: لأجل تعففهم عن السؤال.

وقرأ ابن عامر وعاصم وحزمة بفتح السين، والباقون بكسرها ﴿نعرهم﴾ أيها المخاطب ﴿يسمأهم﴾ أي: بعلامتهم من التخشع والتواضع، وصفرة الوجوه، وراثثة الحالة ﴿لا يسألون الناس﴾ شيئاً فيلحفون ﴿الحاقاً﴾ أي: لا سؤال لهم أصلاً فلا يقع منهم إلحاف ومثل ذلك قول الشاعر^(١):

لا يفرزع الأرنب أهوالها ولا ترى الضب بها ينحجر

أي: ليس فيها أرنب فيفرزع لهولها ولا ضب فينحجر، وليس المعنى أنه ينفي الفرزع عن الأرنب والانحجار عن الضب والإلحاف الإلحاح، وهو اللزوم وأن لا يفارق إلا بشيء يعطاه من قولهم: لحفني من فضل لحافه، أي: أعطاني من فضل ما عنده وقيل: إنهم إن سألوا سألوا بتلطف ولم يلحفوا. قال النبي ﷺ: «إن الله يحب الحيي الحليم المتعفف ويبغض البيذي السالك الملحف»^(٢)، وقال ﷺ: «لأن يأخذ أحدكم حبله فيذهب فيأتي بحزمة حطب على ظهره فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أشياءهم أعطوه أو منعوه»^(٣) وقال ﷺ: «من سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ومسألته في وجهه خدوش» قيل: يا رسول الله وما يغنيه؟ قال: «خمسون درهماً أو قيمتها»^(٤) ﴿وما ينفقوا من خير﴾ أي: مال ﴿فإن الله به عليم﴾ فيجازيكم وفي هذا ترغيب في الإنفاق.

﴿الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرراً وعلانية﴾ أي: يعمون الأوقات والأحوال بالصدقة لحرصهم على الخير. نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه: تصدق بأربعين ألف دينار، عشرة بالليل، وعشرة بالنهار، وعشرة بالسرا، وعشرة بالعلانية. وفي علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: كانت عنده أربعة دراهم لا يملك غيرها، فتصدق ب درهم ليلاً وب درهم نهاراً وب درهم سرراً وب درهم علانية. وقال الأوزاعي: نزلت في الذين يربطون الخيل للجهاد فإنها تعلق ليلاً ونهاراً سرراً وعلانية.

روي أنه ﷺ قال: «من احتسب فرساً في سبيل الله إيماناً بالله وتصديقاً بوعده فإن شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة»^(٥) وقوله تعالى: ﴿فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ خبر الذين ينفقون والفاء للסיب.

فإن قيل: أي فرق بين قوله هنا ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ [البقرة، ٢٧٤] وفيما مر ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ [البقرة، ٢٦٢]؟ أجب: بأن الموصول ثم لم يضمن معنى الشرط وضمنه هنا.

(١) البيت من السريع، وهو لابن أحمد في ديوانه ص ٦٧، وأما المرفضى ٢٢٩/١، وخزانة الأدب ١٠/١٩٢، ويلا نسية في خزانة الأدب ٣١٣/١١، والخصائص ١٦٥/٣، ٣٢١.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المثقين ٣١/٨، والسيوطي في الدر المنثور ٣٥٩/١، والطبري في تفسيره ٦٦/٣.

(٣) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٧١، وابن ماجه في الزكاة حديث ١٨٣٦.

(٤) أخرجه أبو داود في الزكاة حديث ١٦٢٦، والترمذي في الزكاة حديث ٦٥٠.

(٥) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٨٥٣، والنسائي في الخيل حديث ٣٥٨٢.

﴿الذين يأكلون الربوا﴾ أي: يأخذونه وهو لغة الزيادة وشرعاً عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد أو مع تأخير في البدلين أو أحدهما وهو ثلاثة أنواع: ربا الفضل وهو البيع مع زيادة أحد العوضين على الآخر وربا اليد وهو البيع مع تأخير قبضهما أو قبض أحدهما، وربا النساء وهو البيع إلى أجل وإنما ذكر الأكل؛ لأنه أعظم منافع المال كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَهُمْ آلِهَتِي ظُلْمًا﴾ [النساء، ١٠] فنسبه بالأكل على ما سواه من وجوه الإلتفات؛ ولأن نفس الربا الذي هو الزيادة لا يؤكل وإنما يصرف في المأكول وقال ﷺ: «العين الله أكل الربا وموكله وشاهده وكتبه والمحلل له»^(١) فعلمنا أن الحرمة غير مختصة بالأكل.

ولما كان بين الصدقة والربا مناسبة من جهة التضاد؛ لأن الصدقة عبارة عن تنقيص المال بأمر الله بذلك والربا عبارة عن طلب الزيادة على المال مع نهى الله عنه فكانا كالمتضادين ذكر عقب الصدقة ويرسم بالواو والألف بعد الواو وإنما رسم على لغة من يفخم وهو يميل الألف أي يخرج الواو كما كتبت الصلاة والزكاة. وقيل: لأن أهل الحجاز تعلموا الخط من أهل الحيرة ولغتهم الربو بالواو الساكنة، فعلموهم الخط على لغتهم وزيدت الألف بعدها تشبيهاً بواو الجمع ﴿لا يقومون﴾ إذا بعثوا من قبورهم ﴿إلا﴾ أي: قياماً ﴿كما يقوم الذي يتخبطه﴾ أي: يصصره ﴿الشیطان﴾ وقوله تعالى: ﴿من المس﴾ أي: الجنون متعلق بتخبطه من جهة الجنون فيكون في موضع نصب قاله أبو البقاء. والمعنى أن أكل الربا يبعث يوم القيامة وهو كالمصريع تلك سيماه يعرف بها عند أهل الموقف.

فإن قيل: لم نسب هذا للشيطان؟ أجيب: بأنه وارد على ما تزعم العرب أن الشيطان يتخبط الإنسان فيصرع والغيظ الضرب على غير استواء يقال: ناقة خبوط للتي تطأ الناس وتضرب الأرض بقوائمها ويقال للرجل الذي يتصرف في أمر ولا يهتدي فيه إنه يخطب خط عشواء وتخبطه الشيطان إذا مسه بخيل أو جنون؛ لأنه كالضرب على غير استواء في الإدهاش ﴿ذلك﴾ أي: الذي نزل بهم ﴿بأنهم﴾ أي: بسبب أنهم ﴿قالوا إنما البيع مثل الربوا﴾ في الجواز.

فإن قيل: ما الحكمة في قلب القصة ومن حق القياس أن يشبه محل الخلاف بمحل الوفاق؛ لأن حل البيع متفق عليه وهم أرادوا قياس الربا عليه فكان نظم الكلام أن يقال إنما الربا مثل البيع؟ أجيب: بأن هذا من عكس التشبيه مبالغة إذ به صار المشبه مشبهاً به وبالعكس وشأن المشبه به أن يكون أقوى من المشبه أو بأنهم لم يكن مقصودهم أن يتمسكوا بنظم القياس بل كان غرضهم أن البيع والربا متماثلان في جميع الوجوه المطلوبة فكيف يجوز تخصيص أحد المثلين بالحل والآخر بالحرمة وعلى هذا التقدير فأيهما قدم أو أخر جاز وقوله تعالى: ﴿وأحل الله البيع وحرم الربوا﴾ إنكار لتسويتهم وإبطال القياس لمعارضته النص.

تنبيه: أظهر قولني الشافعي أن هذه الآية عامة في كل بيع إلا ما خص بالسنة وأنه ﷺ نهى عن بيع، والثاني إنها مجملة والسنة مبينة لها أو تظهر فائدة الخلاف في الاستدلال بها في مسائل الخلاف فعلى الأول يستدل بها وعلى الثاني لا يستدل ﴿فمن جاءه﴾ أي: بلغه ﴿موعظة﴾ أي: وعظ ﴿من ربه﴾ وزجر بالنهي عن الربا ﴿فانتهى﴾ أي: فاتبع النهي وامتنع من

(١) أخرجه أبو داود في البيوع حديث ٣٣٣٣، والترمذي حديث ١٢٠٦، وابن ماجه حديث ٢٢٧٧، وأحمد في المسند ١/٣٩٣، ٤٠٢.

أكله ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ أي: ما مضى قبل النهي فلا يسترد منه ما أخذه من الربا وقيل: ما مضى من ذنبه قبل النهي مغفور له ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ بعد النهي إن شاء عصمه حتى يثبت على الانتهاء وإن شاء خذله حتى يعود. وقيل: أمره إلى الله فيما يأمره وينهاه ويحل له ويحرم عليه وليس له من أمر نفسه شيء ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ إلى تحليل الربا مشبهاً له بالبيع في الحل ﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ لأنهم كفروا بذلك وورد أنه ﷺ لعن أكل الربا ومؤكله والواشمة والمستوشمة والمصور وأنه ﷺ قال: «الربا سبعون باباً أمونها عند الله عز وجل كالذي ينكح أمته»^(١).

﴿يُمَحِّقُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ أي: يذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه. وعن ابن مسعود الربا وإن كثر فإلى قل ﴿وِيرِييُ الصَّدَقَاتِ﴾ أي: يضاعف ثوابها ويبارك فيما أخرجت منه. روى الشيخان أنه ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْبَلُ الصَّدَقَةَ وَيُرِييُهَا كَمَا يُرِييُ أَحَدَكُمْ فَلَوْه»^(٢). وروى الإمام أحمد: «مَا تَقَصَّ مَالٌ مِنْ صَدَقَةٍ»^(٣) ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ﴾ أي: مصرّ على تحليل المحرمات كمن يحلل الربا ﴿أَتَيْمٌ﴾ منهمك في ارتكابه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالله وبرسوله ربما جاء لهم عنه ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ وإنما عطفهما على ما يعمهما لشرفهما ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من آت ﴿وَلَا هُمْ يُحْزَنُونَ﴾ على فائت وتقدم مثل هذه الآية ولكن جرت عادة الله سبحانه وتعالى في القرآن مهما ذكر وعيداً ذكر بعده وعداً، فلما بالغ هنا في وعيد الربا أتبعه بهذا الوعد.

فإن قيل: إن الإنسان إذا بلغ عارفاً بالله وقيل وجوب الصلاة والزكاة عليه مات فهو من أهل الثواب بالاتفاق، فدل على أن استحقاق الثواب لا يتوقف على حصول العمل أجيب: بأنه تعالى إنما ذكر هذه الخصال لا لأجل أن استحقاق الثواب مشروط بهذا بل لأجل أن لكل منهما أثراً في جلب الثواب كما قال تعالى في ضد هذا ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الفرقان، ٦٨] ثم قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ ومعلوم أن من ادعى أن مع الله إلهاً آخر لا يحتاج في استحقاقه العذاب إلى عمل آخر وإنما جمع الله تعالى الزنا وقتل النفس مع دعاء غير الله تعالى إلهاً لبيان أن كل واحد من هذه الخصال يوجب العقوبة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ أي: اتركوا بقايا ما شرطتم على الناس من الربا الذي أخذتم بعضه قبل التحريم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: بقلوبكم أو إن بمعنى إذ فإن دليل الإيمان امثال ما أمرتم به. روي أنها نزلت لما طالب بعض الصحابة بعد النهي بربا كان له قبل.

﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ أي: تذرُوا ما بقي من الربا ﴿فَأَفْضَحُوا﴾ أي: اعلّمُوا، من أذن بالشيء إذا علم به أي: فاعلموا أنتم وأيقنوا بحرب من الله ورسوله لكم.

فإن قيل: هذا حكمهم إن تابوا، فما حكمهم إن لم يتوبوا؟ أجيب: بأن مقتضى ذلك أنهم يقاتلون إن لم يرجعوا قال سعيد بن جبير عن ابن عباس: يقال لأكل الربا يوم القيامة: خذ سلاحك

(١) أخرجه ابن ماجه في التجارات حديث ٢٢٧٤.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤١٠، ومسلم في الزكاة حديث ١٠١٤، وابن ماجه في الزكاة حديث ١٨٤٢.

(٣) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٣٢٥، وأحمد في المسند ٢/ ٢٣٥، ٣٨٦.

للحرب، قال أهل المعاني: حرب الله تعالى النار وحرب رسوله ﷺ السيف. وقرأ شعبة وحمزة فأذنوا بفتح الهزة ومدّها وكسر الذال أي: فأعلموا بها غيركم وهو من الإذن وهو الاستماع لأنه من طريق العلم والباقون يسكون الهزة وفتح الذال ﴿وإن تبتم﴾ أي: تركتم استحلال الربا ورجعتم عنه ﴿فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون﴾ بطلب الزيادة ﴿ولا تظلمون﴾ بالنقصان عن رأس المال.

فإن قيل: هلا قال تعالى يحرب الله ورسوله؟ أجيب: بأن هذا أبلغ؛ لأنّ المعنى فأذنوا، بنوع من الحرب عظيم من عند الله ورسوله ﷺ.

ولما نزلت هذه الآية قال المرابون: بل نتوب إلى الله، فإنه لا ثبات لنا بحرب من الله ورسوله، فرضوا برأس المال فشكا من عليه الدين العسرة وقال لمن لهم الدين: آخرونا إلى أن تدرك الغلات، فأبوا أن يؤخروا فأنزل الله تعالى: ﴿وإن كان ذو عسرة فنظرة﴾ له أي: عليكم تأخيره ﴿إلى ميسرة﴾ أي: وقت يسره.

تنبيه: في كان هذه وجهان: أظهرهما أنها تامة بمعنى حدث ووجد أي: وإن حدث ذو عسرة، فتكتفي بفاعله كسائر الأفعال، الثاني أنها ناقصة وخبرها محذوف، قال أبو البقاء تقديره: وإن كان ذو عسرة لكم عليه حق أو نحو ذلك، وقدره بعضهم وإن كان ذو عسرة عريماً، وقرأ نافع بضم السين والباقون يفتحها ﴿وأن تصدقوا﴾ أي: بالإبراء وقرأ عاصم بتخفيف الصاد والباقون بالتشديد على إدغام التاء في الأصل والتخفيف على حذفها ﴿خير لكم﴾ أي: أكثر ثواباً من الإنظار وهذا مما فضل المندوب فيه الواجب، فإن الإبراء مندوب إليه والإنظار واجب فيحرم حبس المعسر، وهل القول قوله في إفساره أو لا بدّ من بينة تشهد بذلك ينظر إن كان الدين عن عوض كالبيع والقرض فلا بدّ من بينة، وإن كان عن غير عوض كالضمان والإتلاف والصدّاق، فالقول قول المعسر يمينه وعلى الغريم البينة إلا أن يعرف له مال فلا بدّ من بينة ﴿إن كنتم تعلمون﴾ فضل التصديق على الإنظار فافعلوا. وقيل: المراد بالتصدق الإنظار نفسه ورد هذا كما قال الإمام: بأنّ الإنظار قد علم مما قبل فلا بدّ من حملة على فائدة جديدة قال عليه الصلاة والسلام: «لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره إلا كان له بكل يوم صدقة»^(١). وروي: «من أنظر معسراً أو وضع عنه أنجاه الله من كرب يوم القيامة»^(٢) وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنّ الملائكة تلقت روح رجل كان قبلكم فقالوا له: هل عملت خيراً قط؟ قال: لا قالوا: تذكر قال: إلا أنّي رجل كنت أداين الناس فكنت أمر فتّيانني بأن ينظروا الموسر ويتجاوزوا عن المعسر. قال الله تعالى: تجاوزوا عنه»^(٣) وقال ﷺ: «من أنظر معسراً أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله»^(٤).

﴿وانتقوا يوماً ترجعون﴾ أي: تصيرون ﴿فيه إلى الله﴾ هو يوم القيامة أي: فتأهبوا لمصيركم إليه. وقرأ أبو عمرو بفتح التاء وكسر الجيم، والباقون بضم التاء وفتح الجيم ﴿ثم توفى﴾ فيه ﴿كل نفس﴾ جزاء ﴿ما كسبت﴾ أي: عملت من خير أو شر ﴿وهم لا يظلمون﴾ بنقص حسنة أو زيادة سيئة.

(١) الحديث لم أجده في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٣٠١٤.

(٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢٣٩/١٧.

(٤) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٣٠١٤، والترمذي في البيوع حديث ١٣٠٦.

فائدة: قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هذه آخر آية نزلت على رسول الله ﷺ فقال جبريل: وضعها على رأس مائتين وثمانين آية من سورة البقرة وعاش بعدها رسول الله ﷺ أحدًا وعشرين يوماً وقال ابن جريج: تسع ليالٍ وقال سعيد بن جبير: سبع ليالٍ ومات يوم الاثنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول وقيل: ثلاث ساعات. وقال الشعبي عن ابن عباس: آخر آية نزلت على رسول الله ﷺ آية الربا. ولما منع الله من الربا أذن في السلم والقرض بما يعمهما فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايْتُمْ بَيْنَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلَأِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَمَدَّ إِلَيْهِ وَلَا يَتَّخِذْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلَأْ وَلْيُقِمْ بِالْعَدْلِ وَأُشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِبَايَكُمَا فَإِنْ كُنَا رَجُلًا وَرَجُلًا فَرَجُلٌ وَرَجُلٌ مِنَ الشَّاهِدَيْنِ أَنْ تَحِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُكَذَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبُ الشَّاهِدَانِ إِذَا مَا هُمَا وَلَا تَنْفَوُا أَنْ تَكْتُبُوهُ سَفِيهًا أَوْ كَذِبًا إِلَى أَهْلِهِ دَلِيلَكُمْ أَمْسَطَ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْلَىٰ آلا تَرَاهُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَعْدَهُ شِدَّةٌ تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ بِكُمْ جَنَاحُ الْإِشْكَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ وَلَا يَنْصَرُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَيْنِ مَقُومَةً فَإِنْ أَبَيْنَ بِكُمْ بَعْضُ قَلِيلٍ الَّذِي أَذْنُكُمْ أَوْ ثَمَنٌ وَلَيْسَ اللَّهُ بِذِي فَتْنَةٍ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ مُكَلِّمٌ بِمَا قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٣﴾ قُلْ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفَوْهُ يُعْلَمِ بَكُمْ بِهِ اللَّهُ قَلِيلٌ مِمَّنْ يَفْقَهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَصُولُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٨٤﴾ مِمَّنْ أَرْسَلْنَا بِمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِ مِنْ رُسُلِهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفَرُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَدٌ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُرَابًا لَكَ رَبَّنَا وَإِنَّكَ السَّمِيعُ ﴿٢٨٥﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَفُلَانًا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ كُنَّا سَافِرِينَ أَوْ نَحْنُ نَاسٌ مُتَحَدِّثِينَ عَلَيْنَا مِثْرًا كَمَا حَسَلْتُمْ عَلَىٰ الَّذِينَ فِي قُلُوبِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفُ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايْتُمْ بَيْنَكُمْ﴾ كسلم وقرض ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي: معلوم ولذا قال بعض العلماء: لا لذة ولا منفعة يتوصل إليها بالطريق الحرام إلا والله سبحانه وتعالى وضع لتحصيل مثل تلك اللذة طريقاً حلالاً وسبيلاً مشروعاً.

فإن قيل: المداينة مفاعلة وحقيقتها أن يحصل من كل واحد منهما دين وذلك هو بيع الدين بالدين وهو باطل بالاتفاق أجيب: بأن المراد من تدايتم تعاملتم والتقدير تعاملتم بما فيه دين.

فإن قيل: هلا اكتفى بقوله إذا تدايتم إلى أجل وأي حاجة إلى ذكر الدين؟ أجيب: بأنه ذكر ليرجع الضمير إليه في قوله: ﴿فاكْتُبُوهُ﴾ إذ لو لم يذكر لوجب أن يقال: فاكْتُبُوا الدين فلم يكن النظم بذلك الحسن ولثلاً يتوهم من الدائن المجازاة ولأنه أبين لتنوع الدين إلى مؤجل وحال، وفائدة قوله مسمى ليعلم أن من حق الأجل أن يكون معلوماً كالتوقيف بالسة والأشهر والأيام، ولو قال: إلى الحصاد أو الدراس أو رجوع الحاج لم يجز للجهل بوقت الأجل، وإنما أمر بكتابة الدين؛ لأن ذلك أوثق وأمن من النسيان وأبعد من الجحود.

فإن قيل: إن كلمة إذا لا تفيد العموم والمراد من الآية العموم؛ لأن المعنى كلما تدايتم بدين

فاكتبوه، فلم عدل عن كلما وقال: إذا تداينتم؟ أجيب: بأن كلمة إذا وإن كانت لا تفتضي العموم إلا أنها لا تمنع من العموم وههنا قام الدليل على أن المراد هو العموم، واختلفوا في هذه الكتابة، فقال بعضهم: هي واجبة والأكثر على أنه أمر استحباب فإن ترك فلا بأس بكفوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة، ١٠] وقال بعضهم كانت كتابة الدين والإشهاد والرهن فرضاً ثم نسخ الكل بكفوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضاً فَلْيُؤَدِّ الْعِلْقَانِ الَّذَيْنِ أَتَمَنَ أَمَانَتَهُ﴾ ثم يبين كيفية الكتابة، فقال تعالى: ﴿وَلْيَكْتُبْ﴾ أي: كتاب الدين ﴿بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾ أي: بالحق في كتابته لا يزيد في المال أو الأجل ولا ينقص وهو في الحقيقة أمر للمتدائنين بالمختيار كاتب فقيه دين حتى يجيء مكتوبه موثقاً به معدلاً بالشرع مع أن ظاهره أمر للكاتب ﴿وَلَا يَأْبَ﴾ أي: لا يمتنع ﴿كَاتِبٌ﴾ من ﴿أَنْ يَكْتُبَ﴾ إذا دعي إليها ﴿كَمَا عَلَّمَهُ﴾ أي: فضله ﴿اللَّهُ﴾ بالكتابة فلا يبخل بها بل ينفع الناس بها كما نفعه الله بتعليمها كفوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [الفصل، ٧٧] والكاف متعلقة بآب ﴿فَلْيَكْتُبْ﴾ تلك الكتابة المعلمة أمر بها بعد النهي عن الإيابة تأكيداً ﴿وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾ أي: وليكن المملك على الكاتب من عليه الحق؛ لأنه المقر المشهود عليه والإملاء والإملاء لغتان فصيحتان معناهما واحد جاء بهما القرآن فالإملاء ههنا وهو لغة الحجاز والإملاء قوله تعالى: ﴿فَبِمَا نَقَلَتْ عَلَيْنَا مِنْ ذِكْرٍ وَأَمَّا﴾ [الفرقان، ٥] وهي لغة نعيم.

﴿وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ أي: كل من المملوك والكاتب ﴿وَلَا يَخْشَ﴾ أي: لا ينقص منه ﴿أي: من الحق أو مما أملى عليه شيئاً فإن كان الذي عليه الحق سقيماً﴾ أي: مبدراً ﴿أو ضعيفاً﴾ أي: صغيراً أو كبيراً اختل عقله لكبره ﴿أو لا يستطيع أن يمل هو﴾ لخرس أو جهل باللغة أو نحو ذلك ﴿فَلْيَمْلِكْ وَلِيَهُ﴾ أي: متولي أمره من والد وصي وقيم ووكيل و مترجم ﴿بِالْعَدْلِ﴾ وفي هذا دليل على جريان النيابة في الإقرار. قال البيضاوي: ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم أو الوكيل أي: دون المترجم ودونهما فيما لم يتعاطياه ﴿وَأَشْهَدُوا﴾ أي: وأشهدوا ﴿شَهِيدَيْنِ﴾ أي: شاهدين ﴿مِنْ رَجَالِكُمْ﴾ أي: البالغين الأحرار والمسلمين دون الصبيان والعبيد والكفار، وأجاز ابن سيرين شهادة العبيد، وأبو حنيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُونَا﴾ أي: الشاهدان ﴿رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ﴾ أي: فليشهدا والمستشهد رجل ﴿وَامْرَأَتَانِ﴾.

وأجمع الفقهاء على أن شهادة النساء جائزة مع الرجال في الأموال حتى تثبت برجل وامرأتين، واختلفوا في غير الأموال فذهب جماعة إلى أنه تجوز شهادتهن مع الرجال في غير العقوبات وهو قول سفيان الثوري وأصحاب الرأي، وذهب جماعة إلى أن غير المال لا يثبت إلا برجلين عدلين، وذهب الشافعي إلى أن ما يطلع عليه النساء غالباً كالولادة والرضاع والثبوبة والبكارة ونحوها تثبت بشهادة رجل وامرأتين وشهادة أربع نسوة، واتفقوا على أن شهادة النساء غير جائزة في العقوبات ﴿مَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدِ﴾ أي: من كان مرضياً لدينه وأمانته.

تنبيه: شروط قبول الشهادة سبعة: الإسلام والحرية والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة وانتفاء التهمة فمتى فقد شرط منها لم تصح تلك الشهادة، وإنما اشترط التعدد في النساء لأجل ﴿أَنْ تَضِلَّ﴾ أي: تنسى ﴿إِحْدَاهُمَا﴾ أي: الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن ﴿فَتَذَكَّرَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون الذال وتخفيف الكاف، والباقون بفتح الذال وتشديد الكاف، وقرأ برفع الراء والباقون بالنصب ﴿إِحْدَاهُمَا﴾ أي: المذاكرة ﴿الْأُخْرَى﴾ أي: الناسية قال الزمخشري: ومن بدع

التفسير فتذكر أي: فتجعل إحداهما الأخرى ذكراً يعني أنهما إذا اجتمعتا كانتا بمنزلة الذكر، وقرأ حمزة وحده أن تضل إحداهما على الشرط فتذكر بالرفع والتشديد كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [المائدة: ٩٥] وجملة الإذكار محل العلة أي: لتذكر إن ضلت ودخلت على الضلال؛ لأن الضلال سبب الإذكار وهم ينزلون كل واحد من السبب والسبب منزلة الآخر ﴿ولا ياب﴾ أي: لا يمتنع ﴿الشهداء إذا ما﴾ أي: إذا ﴿دعوا﴾ لأداء الشهادة والتحمل، فما مزيدة وسموا شهداء على هذا الثاني تنزيلاً لما يشارف منزلة الواقع ﴿ولا تساموا﴾ أي: تملوا من ﴿أن تكتبوه﴾ أي: ما شهدتم عليه من الحق لكثرة وقوعه أو تكسلوا من أن تكتبوه فكني عن السامة التي تكون بعد الشروع للكثرة بالكسل الذي يكون ابتداءً لكونها من لوازمه؛ لأن الكسل صفة المنافق. قال تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَاتٍ﴾ [النساء، ١١٤٢] وقال ﷺ: «لا يقول المؤمن كسلت»^(١) ﴿صغيراً﴾ كان ذلك الحق ﴿أو كبيراً﴾ قليلاً أو كثيراً وقوله تعالى: ﴿إلى أجله﴾ أي: وقت حلوله الذي أقر به المديون حال من الهاء في تكتبوه ﴿ذلكم﴾ أي: الكتب ﴿أقسط﴾ أي: أعدل ﴿عند الله وأقوم للشهادة﴾ أي: أعون على إقامتها لأنه يذكرها.

تنبيه: يجوز على مذهب سيبويه أن يكون أقسط وأقوم مبنيين من أقسط وأقام، وأن يكون أقسط من قاسط على طريقة النسب بمعنى ذي قسط وأقوم من قويم أو هما مبنيان من أقسط وأقام لا من قسط وقام؛ لأن قسط بمعنى جار، والمعنى هنا على العدل والفعل منه أقسط فلزم أن يكون أقسط في الآية من المزيد لقصد الزيادة في المقسط قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المائدة، ٤٢] لا من المجرد؛ لأن معناه الزيادة في القاسط وهو الجائز قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَأُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن، ١٥] وكذا أقوم معناه أشد إقامة لا قياماً وبنائهما من ذلك على غير قياس، والقياس أن يكون البناء من المجرد لا من المزيد ويجوز أن يكون بنائهما من قاسط بمعنى ذي قسط أي: عدل وبمعنى قويم أي: ذي استقامة على طريقة النسب كالابن وتامر فيكون أفعّل لا فعل له، وإنما صحت الواو في أقوم كما صحت في التعجب لجموده ﴿وإدنى﴾ أي: وأقرب إلى ﴿أن لا ترتابوا﴾ أي: تشكوا في قدر الحق وجنسه والشهود والأجل ونحو ذلك ﴿إلا أن تكون تجارة حاضرة﴾ وهي تعم المبايعه بدين أو عين ﴿تديرونها بينكم﴾ أي: تتعاطونها يداً بيد ﴿فليس عليكم جناح﴾ أي: لا بأس إذا تبايعتم يداً بيد ﴿أن لا تكتبوها﴾ فهو استثناء من الأمر بالكتابة لبعده حيثئذ عن التنازع والنسيان، وقرأ عاصم بنصب التاء فيهما على أن تجارة هي الخبر والاسم مضمّر تقديره إلا أن تكون التجارة تجارة حاضرة، والباقون بالرفع فيهما على أن تجارة هي الاسم والخبر تديرونها أو على كان التامة ﴿واشهدوا﴾ أي: ندباً ﴿إذا تبايعتم﴾ عليه سواء كان ناجزاً أو كائناً فإنه أدفع للاختلاف فهو تميم بعد تخصيص احتياطاً في جميع المبتاعات، ويجوز أن يراد هذا التبايع الذي هو التجارة الحاضرة على أن الإشهاد كاف فيه دون الكتابة وقوله تعالى: ﴿ولا يضار كاتب ولا شهيد﴾ أصله يضارر أدغمت إحدى الرأين في الأخرى ونصبت لحق التضعيف لاجتماع الساكنين، واختلفوا فمنهم من قال أصله يضارر بكسر الراء الأولى وجعل الفعل للكتاب والشهيد ومعناه نهيهما عن ترك الإجابة وعن التحريف والتغيير في الكتابة والشهادة، ومنهم من قال: أصله يضارر بفتح الراء على الفعل المجهول وجعلوا الكاتب والشاهد

(١) الحديث لم أجله بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

مفعولين ومعناه النهي عن الضرار بهما مثل أن يعجلا عن مهمّ ويكلفا الخروج عما حد لهما ولا يعطى الكاتب جعله ولا الشهيد مؤنة مجيئه حيث كان، والنهي حينئذ المتبايعان، فالآية محتملة للبناء للفاعل وللبناء للمفعول فتحمل عليهما معاً أو على كل منهما والأولى أولى.

﴿وإن تفعلوا ما نهيتهم عنه من الضرار﴾ فإنه فسوق بكم أي: معصية وخروج عن الأمر ﴿واتقوا الله﴾ في مخالفة أمره ونهيه ﴿ويعلمكم الله﴾ أحكامه المتضمنة لمصالحكم ﴿والله بكل شيء عليم﴾ كرّر لفظ الله في الجمل الثلاث لاستقلالها، فإن الأولى حث على التقوى، والثانية وعد بإنعامه، والثالثة تعظيم الله لشأنه عز وجل، ولأنه أدخل في التعظيم من الضمير وهذا آخر آية الدين، وقد حث سبحانه وتعالى فيها على الاحتياط في أمر الأموال لكونها سبباً لمصالح المعاش والمعاد قال تعالى: ﴿وَلَا تُؤْثِرُوا أَنْفُسَكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ [النساء، ٥] الآية.

قال القفال رحمه الله تعالى: ويدل على ذلك أن الفاظ القرآن جارية في الأكثر على الاختصار. وفي هذه الآية بسط شديد ألا ترى أنه قال: ﴿إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه﴾! ثم قال ثانياً: ﴿وليكتب بينكم كاتب بالعدل﴾، ثم قال ثالثاً: ﴿ولا ياب كاتب أن يكتب كما علمه الله﴾ فكان هذا التكرار لقوله: ﴿وليكتب بينكم كاتب بالعدل﴾ لأن العدل هو ما علمه الله، ثم قال رابعاً: ﴿فليكتب﴾ وهذا إعادة للأمر الأول ثم قال خامساً: ﴿وليمل الذي عليه الحق﴾ وفي قوله تعالى: ﴿وليكتب بينكم كاتب بالعدل﴾ كناية عن قوله: ﴿وليمل الذي عليه الحق﴾ لأن الكاتب بالعدل إنما يكتب ما يملى عليه، ثم قال سادساً: ﴿وليتق الله ربه﴾ وهذا تأكيد ثم قال سابعاً: ﴿ولا يبخر منه شيئاً﴾ وهذا كالمستفاد من قوله: ﴿وليتق الله ربه﴾ ثم قال ثامناً: ﴿ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله﴾ وهو أيضاً تأكيد لما مضى ثم قال تاسعاً: ﴿ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا﴾! فذكر هذه الفوائد التالية لتلك التأكيدات السالفة وكل ذلك يدل على المبالغة، في التروية بحفظ المال الحلال وصونه عن الهلاك ليتمكن الإنسان بواسطته من الإنفاق في سبيل الله والإعراض عن مساخط الله تعالى من الربا وغيره والمواظبة على تقوى الله.

﴿وإن كنتم على سفر﴾ أي: مسافرين وتداينتم، فعلى بمعنى في لثلا يتوهم أن المعنى على نية سفر ﴿ولم تجدوا كاتباً فرهان﴾ أي: فليكم رهن ﴿مقبوضة﴾ تستوثقون بها وبينت السنة جواز الرهن في الحضر ومع وجود الكاتب، فقد رهن رسول الله ﷺ درعه في المدينة من يهودي بعشرين صاعاً من شعير أخذه لأهله^(١) فالتقييد بما ذكر؛ لأن الوثوق به أشد، وعن مجاهد والضحاك أنهما لم يجوزاه إلا في السفر أخذاً بظاهر الآية.

وأفاد قوله تعالى: ﴿مقبوضة﴾ اشتراط القبض أي: في لزوم الرهن لا في صحته والاكتفاء به من المرتهن ووكيله ولا يشترط القبض عند مالك، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم الراء والهاء ولا ألف بعدها والباقون بكسر الراء وفتح الهاء وألف بعدها وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون ﴿فإن آمن بَعْضُكُمْ﴾ أي: الدائن ﴿بَعْضاً﴾ أي: المديون واستغنى بأمانته عن الارتهان ﴿فليؤد الذي ائتمن﴾ أي: المدين ﴿أمانته﴾ أي: دينه سماه أمانة لائتمانه عليه بترك الارتهان به، وقرأ ورش

(١) أخرجه البخاري في البيوع حديث ٢٠٦٨، ومسلم في المساقاة حديث ١٦٠٣، والترمذي في البيوع حديث ١٢١٥، والنسائي في البيوع حديث ٤٦١٠.

فليؤدّ بإبدال الهمزة واواً وإذا وصل السوسي وورش الذي باثتمن أبديلاً الهمزة ياء وفي الابتداء بهمزة مضمومة للجميع ﴿وليتق الله ربه﴾ في الخيانة وإنكار الحق وفيه مبالغات من حيث الإتيان بصيغة الأمر الظاهرة في الوجوب والجمع بين ذكر الله والرب وذكره عقب الأمر بأداء الدين ﴿ولا تكتنوا الشهادة﴾ أيها الشهود إذا دعيتم لإقامتها أو المديونون، وعلى هذا فشهادتهم إقرارهم على أنفسهم ﴿ومن يكتنمها فإنه آثم قلبه﴾.

فإن قيل: هلا اقتصر على قوله فإنه آثم وما فائدة ذكر القلب؟ والجمله هي الآثمة لا القلب وحده. أجيب: بأن كتمان الشهادة هو أن يضمها ولا يتكلم بها، فلما كان أي: الكتمان إثماً مقترفاً أي: مختلطاً بالقلب أسند إليه؛ لأنه محل كتمان الشهادة وإسناد الفعل إلى الجارحة التي يعمل بها أبلغ، ألا ترى أنك تقول: إذا أردت التوكيد: هذا مما أبصرته عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي، ولأن القلب هو رئيس الأعضاء والمضغة التي إن صلحت صلح الجسد كله، وإن فسدت فسد الجسد كله، فكأنه قيل: فقد تمكن الإثم في أصل نفسه وملك أشرف مكان فيه، ولئلا يظن أن كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم أن القلب أصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه، ولأن أفعال القلوب أعظم من سائر أفعال الجوارح وهي لها كالأصول التي تشعب منها، ألا ترى أن أصل الحسنات والسيئات الإيمان والكفر وهما من أفعال القلوب وإذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب، فقد شهد له بأنه من معاصم الذنوب، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «أكبر الكبائر الإشراك بالله لقوله تعالى: فقد حرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة».

تنبيه: آثم خير إن وقلبه رفع بآثم على الفاعلية كأنه قيل: فإنه يآثم قلبه ويجوز أن يرتفع قلبه بالابتداء وآثم خير مقدم والجمله خير إن وقوله تعالى: ﴿والله بما تعملون عليم﴾ تهديد؛ لأنه لا يخفى عليه منه شيء ﴿الله ما في السموات وما في الأرض﴾ خلقاً وملكاً قال الجلال السيوطي وعبيداً: ولعل ذكره بعد ملكاً لئلا يتوهم أن ما لما لا يعقل ﴿وإن تبدوا﴾ أي تظهروا ﴿ما في أنفسكم﴾ من سوء والعزم عليه ﴿أو تخفوه﴾ أي: تسروه ﴿يحاسبكم﴾ أي: يجزكم ﴿به الله﴾ يوم القيامة، والآية حجة على من أنكر الحساب كالمعتزلة والروافض ﴿فينفر لمن يشاء﴾ مخفونه ﴿ويعذب من يشاء﴾ تعذيبه وهذا صريح في نفي وجوبه، وقرأ ابن عامر وعاصم برفع الراء: من يغفر ورفع الباء من يعذب على الاستئناف، والباقون يجزهما عطفاً على جواب الشرط، وأدغم الراء المجزومة في اللام السوسي، واختلف عن الدوري وقول الزمخشري: ومدغم الراء في اللام لاحن مخطئ خطأ فاحشاً. ورواية عن أبي عمرو يعني السوسي مخطئ مرتين؛ لأنه يلحن وينسب اللحن إلى أعلم الناس بالعربية ما يؤذن بجهل عظيم والسبب في نحو هذه الروايات قلة ضبط الرواة، والسبب في قلة الضبط قلة الدراية ولا يضبط نحو هذا إلا أهل النحو مردود؛ لأنه مبني على القول بأن الراء إنما تدغم في الراء لتكرره الفاتت بإدغامها في اللام ورد بأن ذلك قراءة أبي عمرو وهي متواترة مع أن القول بامتناع إدغام الراء في اللام إنما هو مذهب البصريين وأما الكوفيون بل وبعض البصريين كأبي عمرو فقاتلون بالجواز كما نقله عنهم أبو حيان، ونقل أبو عمرو والكسائي وأبو جعفر صحة إدغام صار لي وصار لك عن العرب ومن حفظ حجة على من لم يحفظ، ووجه الجعبري إدغام الراء في اللام بتقارب مخرجيهما على رأي سيبويه وتشاركهما على رأي الفراء وتجانسهما في الجهر والانفتاح والاستفال ﴿والله على كل شيء قدير﴾ فيقدر على

جزائكم ومحاسبتكم وقوله تعالى:

﴿آمن﴾ أي: صدق ﴿الرسول﴾ أي: محمد ﷺ ﴿بما أنزل إليه من ربه﴾ أي: من القرآن فيه شهادة وتصديق من الله تعالى على صحة إيمانه والاعتداد به وأنه جازم في أمره غير شك فيه وقوله تعالى: ﴿والمؤمنون﴾ عطف على الرسول ﴿كل﴾ من الرسول والمؤمنين. واختلف في تنوين كل فقبل تنوين عوض من المضاف إليه وقيل: تنوين التمكن قال الشيخ خالد الوقاد: وهو الأصح ﴿آمن بالله وملائكته﴾ وقرأ ﴿وكتبه﴾ حمزة والكسائي بكسر الكاف وفتح التاء وألف بعدها على التوحيد على أن المراد به الجنس، والباقون بضم الكاف والتاء على الجمع ﴿ورسله﴾ يقولون ﴿لا نفرق بين أحد﴾ أي: جمع ﴿من رسله﴾ فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل اليهود والنصارى، فأحد: اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث فحيث أضيف بين إليه أو أعيد ضمير جمع إليه أو نحو ذلك، فالمراد به جمع من الجنس الذي يدل الكلام عليه، ويجوز أن يقدر القول مفرداً باعتبار كل وإنما احتيج إلى التقدير لأجل قوله تعالى: ﴿لا نفرق﴾ ولو قال تعالى: لا يفرقون لم يحتج إلى ذلك ﴿وقالوا سمعنا﴾ أي: أمرنا به سماع قبول ﴿وأطعنا﴾ أمرك نساءك ﴿غفرانك ربنا وإليك المصير﴾ أي: المرجع بعد الموت وهو إقرار منهم بالبعث.

روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: لما أنزل الله على رسوله ﷺ ﴿الله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ الآية قال: فاشتد على أصحاب رسول الله ﷺ فأتوا رسول الله ﷺ ثم بركوا على الركب وقالوا: أي رسول الله كنفنا من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها قال رسول الله ﷺ: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير»^(١). فلما قرأها القوم وذلت ألسنتهم أنزل الله تعالى في أثرها: ﴿آمن الرسول﴾ الآية، فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى بقوله تعالى: ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ أي: ما تسعه قدرتها وإن شق فضلاً ورحمة ﴿لها ما كسبت﴾ من الخير أي: ثوابه ﴿وعليها ما اكتسبت﴾ من الشر أي: وزره فلا ينتفع بطاعتها غيرها ولا يؤاخذ أحد بذنب أحد ولا بما لم يكتسبه مما وسوست به نفسه كما يفيد تقديم الخبر وهو لها وعليها من الحصر، وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز عن أمتي ما وسوست به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل به»^(٢).

فإن قيل: لم خص الخير بالكسب والشر بالاكْتساب؟ أجيب: بأن في الاكْتساب اعتمالاً أي: اضطراراً في العمل مبالغة واجتهاداً، فلما كان الشر مما تشتهيه النفس وهي منجذبة إليه وأماره به كانت أشد حياً واجتهاداً في تحصيله وأعملت فجعلت لذلك مكتسبة فيه ولما لم تكن كذلك في باب الخير وصفت بما لا دلالة فيه على الاعتمال قولوا ﴿ربنا لا تؤاخذنا﴾ أي: لا تعاقبنا ﴿إن نسينا أو أخطأنا﴾ أي: بما أدى بنا إلى النسيان أو الخطأ من تفریط وقلة مبالاة؛ لأن المؤاخذة إنما هي بالمقدور والنسيان والخطأ ليس بمقدورين ويجوز أن يراد نفس النسيان والخطأ أي: لا تؤاخذنا

(١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٢٥.

(٢) أخرجه البخاري في العتق حديث ٢٥٢٨، والنسائي في الطلاق حديث ٣٤٣٤.

بهما كما أخذت به من قبلنا، قال الكلبي: كان بنو إسرائيل إذا نسوا شيئاً مما أمروا به أو أخطؤوا عجلت لهم العقوبة، فحرم عليهم شيء من مطعم أو مشرب على حسب ذلك الذنب، فأمر الله المؤمنين أن يسألوه ترك مواخذتهم بذلك وقد قال رسول الله ﷺ: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه»^(١).

فإن قيل: النسيان والخطأ متجاوز عنهما فما معنى الدعاء بترك المواخذة بهما؟ أجيب: بأن المراد بذكرهما ما هما مسيبان عنه من التفریط والإغفال ألا ترى إلى قوله: ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ إِلَّا الْكُفْرَ﴾ [الكهف، ٦٣] والشيطان لا يقدر على فعل النسيان وإنما يوسوس فتكون وسوسته سبباً للتفریط الذي منه النسيان ويجوز أن يدعو الإنسان بما علم أنه حاصل له قبل الدعاء من فضل الله لاستدامته وذكره بلفظ الدعاء على معنى التحدث بنعمة الله فيه، قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا يَتَذَكَّرُ فَإِن كَانَ عَلَىٰ ذِكْرٍ مِّنَ اللَّهِ لَاحِقًا لَّا يَتَذَكَّرُ إِلَّا عَذَابًا﴾ [الضحى، ١١] ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا﴾ أي: لا تكلفنا أمراً يثقل علينا حملة ﴿كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا﴾ أي: بني إسرائيل من قتل النفس في التوبة وإخراج ربع المال في الزكاة وقطع موضع النجاسة من الجلد والثوب وغير ذلك قاله «الكشاف» قال البيضاوي: وخمسين صلاة في اليوم واليلة ونسبها غيره من المفسرين إلى اليهود ولا تنافي بينهما إذ المراد من بني إسرائيل هم اليهود منهم فلا يرد على هذا ما قيل إن بني إسرائيل لم يفرض عليهم خمسون صلاة قبل ولا خمس صلوات مع أن من حفظ حجة على من لم يحفظ ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ أي: قوة ﴿لَنَا بِهِ﴾ من البلاء والعقوبة ومن التكليف التي لا نفي به الطاقة البشرية وهو يدل على جواز التكليف بما لا يطاق وإلا لما سئل التخلّص منه، والتشديد ههنا لتعديده الفعل إلى مفهوم ثانٍ لا للمبالغة ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾ أي: امح ذنوبنا ﴿وَاعْفِرْ لَنَا﴾ أي: استر علينا ذنوبنا ولا تفضحنا بالمواخذة بها ﴿وَارْحَمْنَا﴾ وتعطف بنا وتفضل علينا فإننا لا ننال العمل بطاعتك ولا نترك معصيتك إلا برحمتك ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ أي: سيلنا ومتولي أمورنا ﴿فَانصِرْنَا عَلَىٰ قَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ بإقامة الحجة والغلبة في قتالهم فإن من حق المولى أن ينصرموا إليه على الأعداء أو المراد بالكافرين عامة الكفر.

روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿غُفِرَ لَكُمْ﴾ وفي قوله: ﴿لَا تَوَاضَعُنَا إِنَّمَا نُبِيتُ﴾ أو أخطأنا قال: لا أواخذكم ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا﴾ قال: لا أحمل عليكم ﴿وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ قال: لا أحملكم ﴿وَاعْفُ عَنَّا﴾ إلخ. قال: قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين وكان معاذ إذا ختم سورة البقرة قال: آمين.

وروى مسلم وغيره أنه ﷺ لما دعا بهذه الدعوات قيل له عقب كل كلمة: قد فعلت^(٢) وعن عبد الله أنه قال: لما أسري برسول الله ﷺ انتهى به إلى سيرة المنتهى وهي في السماء السادسة إليها ينتهي ما يرجع به من الأرض فيقبض منها وإليها، ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال: ﴿إِذْ يَتَنَبَّأُ الْبَشَرُ مَا يَتَنَبَّأُ﴾ [النجم، ١٦] قال: فراش من ذهب قال: وأعطي رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطي الصلوات الخمس وأعطي خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله من أمته شيئاً

(١) أخرجه ابن ماجه في الطلاق باب ١٦، والمتقي الهندي في كثر العمال ١٠٣٠٧.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢٠٥/٧، والسيوطي في الدر المنثور ١٢/١.

المقحّمات^(١) وروي عنه ﷺ أنه قال: «أنزل الله تعالى آيتين أولهما آمن الرسول من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بألفي سنة من قرأهما بعد الآخرة أجزأته عن قيام الليل^(٢)» والكتابة باليد تمثيل وتصوير لإثباتهما وتقديرهما بألفي سنة تصوير لقدمهما؛ لأن مثل هذا يقال لطول الزمان لا للتحديد.

وروي عنه ﷺ أنه قال: «أوتيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يؤت بهن نبي قبلي^(٣)». وروي عنه أنه قال: «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه^(٤)» أي: عن قيام الليل أو عن كل ما يسوء وهذا يرّد قول من استنكر أن يقال سورة البقرة، وقال: ينبغي أن يقال السورة التي يذكر فيها البقرة كما قال عليه الصلاة والسلام: «السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها، فإن تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعها البطلة» قيل: وما البطلة؟ قال: «السحرة^(٥)» أي: أنهم مع حذقهم لا يوفّقون لتعليمها أو التأمل في معانيها أو العمل بما فيها، وسموا بطلة لأنهما كنهم في الباطل أو لبطلتهم عن أمر الدين، والفسطاط الخيمة أو المدينة الجامعة سميت به السورة لاشتغالها على معظم أصول الدين وفروعه والإرشاد إلى كثير من مصالح العباد ونظام المعاش ونجاة المعاد. وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: أنه رمى الجمرة ثم قال: من ههنا والذي لا إله إلا هو رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة ولا فرق بين هذا وبين قولك سورة الزخرف والمنتحنة والمجادلة.

وروي عنه ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى كتب كتاباً قبل أن يخلق السموات والأرض بألفي عام فأنزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة فلا يقرآن في دار ثلاث ليال فلا يقرئها شيطان^(٦)» انتهى.

- (١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٧٣، والترمذي في التفسير حديث ٣٢٧٦، والنسائي في الصلاة حديث ٤٥١.
- (٢) أخرجه القرطبي في تفسيره ٤٣٣/٣.
- (٣) أخرجه أحمد في المسند ٤٢٢، ٢٨٧/١، ٤٢٢، ١٥١/٥، ١٨٠.
- (٤) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٠٠٨، ومسلم في المسافرين حديث ٨٠٧، وأبو داود في الصلاة حديث ١٣٩٧، والترمذي في فضائل القرآن حديث ٢٨٨١، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٣٦٨.
- (٥) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ٨٠٤، والدارمي في فضائل القرآن باب ١٣، ١٥، وأحمد في المسند ٢٤٩/٥، ٢٥١، ٢٥٥، ٢٥٧، ٣٤٨، ٣٥٢، ٣٦١.
- (٦) أخرجه الترمذي في فضائل القرآن حديث ٢٨٨٢، والدارمي في فضائل القرآن حديث ٣٣٨٧.

سورة آل عمران

مدينة باتفاق وآياتها مائتان أو إلا آية وثلاثة آلاف
وأربعمئة ومائتون كلمة وأربعة عشر ألفاً وخمسمائة وعشرون حرفاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بسم الله﴾ الذي له صفات الكمال فاستحق التفرد باللوحية ﴿الرحمن﴾ الذي سرت رحمته خلال الوجود فشملت كل موجود بالكرم والجود ﴿الرحيم﴾ لمن توكل عليه بالمعطف إليه وقوله تعالى:

﴿أَلَمْ يَكُنْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَعَالَى الْقَبُورُ﴾ ١ ﴿وَلَمْ يَكُنْ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُبَدَّلًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ الْقُرْآنَ وَالْإِنجِيلَ﴾ ٢ ﴿مِنْ قَبْلِ هَذِهِ لِنَاسٍ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِي أَنَّهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَأَنَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْقِصَارٍ﴾ ٣ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ٤ ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٥ ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْنِي تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ ٦ ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ ٧ ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ لَا رَيْبَ مِنْهُ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾ ٨ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ ٩ ﴿كَذَّابٌ عَالِي فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاهْلَكْهُمْ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ١٠ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيٌ لَبِئْسَ مَا يَكْسِبُونَ﴾ ١١ ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ وَبُئْسَ الْمِهَادُ﴾ ١٢ ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِئَةً تَقَدَّرُ فِي سَكِينِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ فِي شَيْبَتِهِمْ رَأَى الثَّنَاءِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بَصِيرَةَ مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ ١٣ ﴿رَبِّنَا لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتْلَعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدُ حَرْثِ الْعَقَابِ﴾ ١٤ ﴿قُلْ أُوْثِقْتُ بِعَهْدِي أَنِّي لَأَنْتَهُنَّ حَالِدِينَ فِيهَا وَأَزِيدُ مَطْمَئِنَّةً رِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ يُعِصِّرُ بِالْوَاسِعَةِ﴾ ١٥

﴿الم﴾ تقدم الكلام عليه في أول سورة البقرة.

﴿الله لا إله إلا هو﴾ لم يقطع أحد من القراء السبعة هذه الهمزة التي في الله في الوصل، وإذا

وقف على ألم يبدأ بالهمزة، ولكل من القراء مدّ على الميم ووصل في الوصل وإنما فتح الميم لالتقاء الساكنين كما هو مذهب سيويه وجمهور النحاة.

فإن قيل: أصل التقاء الساكنين الكسر فلم عدل عنه؟ أجيب: بأنهم لو كسروا لكان ذلك مفضياً إلى ترقيق لام الجلالة والمقصود تفعيهاا للتعظيم فأوثر الفتح لذلك كما حركوها في نحو من الله، وأيضاً فقبل الميم ياء وهي أخت الكسرة وقبل هذه الياء كسرة، فلو كسرنا الميم الأخيرة لالتقاء الساكنين لتوالى ثلاث متجانسات فحركوها بالفتح، وأما سقوط الهمزة فواضح ويسقطها التقى الساكنان وقيل: إنّ هذه الفتحة ليست لالتقاء الساكنين بل هي حركة نقل أي: نقلت حركة الهمزة التي قبل لام التعريف على الميم الساكنة نحو ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ [المؤمنون، ١] في قراءة ورش وهذا مذهب القراء وجرى عليه الزمخشري وأطال الكلام فيه ورده أبو حيان بما يطول ذكره وقوله تعالى ﴿الله﴾ مبتدأ وما بعده خبره وقوله تعالى: ﴿الحَيِّ الْقَيُّومُ﴾ نعت له والحَيُّ هو الفعال الدراك والقيوم هو القائم بذاته والقائم بتدبير خلقه.

روي أنه ﷺ قال: «إن اسم الله الأعظم في ثلاث سور في البقرة ﴿الله﴾ لا إله إلا هو أَلْهِى الْقَيُّومُ﴾ [البقرة، ٢٥٥] وفي آل عمران ﴿الله لا إله إلا هو الْحَيِّ الْقَيُّومُ﴾ وفي طه ﴿وَعَسَى أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُفْضَلِينَ﴾ [طه، ١١١] ونقل البندنجي عن أكثر العلماء أن الاسم الأعظم هو الله قال الكلبي والربيع بن أنس وغيرهما: نزلت هذه الآية في وفد نصارى نجران وكانوا ستين ركباً قدموا على رسول الله ﷺ وفيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم، وفي الأربعة عشر ثلاثة نفر يؤول إليهم أمرهم العاقب أمير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون إلا عن رأيه واسمه عبد المسيح السيد صاحب رحلهم واسمه الأيهم وأبو حارثة بن علقمة خبرهم دخلوا مسجداً رسول الله ﷺ حين صلى العصر عليهم ثياب الحبرات والحارث بن كعب يقول من ورائهم: ما رأينا وفداً مثلهم وقد حانت صلاتهم، فقاموا للصلاة في مسجد رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «دعوهم يصلوا إلى المشرق» فكلّم السيد والعاقب، فقال لهما رسول الله ﷺ: «أسلما قالا قد أسلمت قبلك قال: كذبتما يمنعهما من الإسلام ثلاثة أشياء دعاؤكما الله ولداً وعبادتكما للصليب وأكلكما الخنزير» قالوا: إن لم يكن عيسى ولد الله فمن أبوه وخاصموه جميعاً في عيسى، فقال لهم النبي ﷺ: «ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه أباه؟» قالوا: بلى قال: «ألستم تعلمون أنّ ربنا حي لا يموت وأنّ عيسى يأنى عليه الفناء؟» قالوا: بلى قال: «ألستم تعلمون أنّ ربنا قيم على كل شيء يحفظه ويرزقه؟» قالوا: بلى قال: «فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً؟» قالوا: لا قال: «ألستم تعلمون أنّ الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء؟» قالوا: بلى قال: «فهل يعلم عيسى من ذلك إلا ما علمه الله؟» قالوا: لا قال: «فإنّ ربنا صوّر عيسى في الرحم كيف شاء وربنا لا يأكل ولا يشرب» قالوا: بلى قال: «ألستم تعلمون أنّ عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي، ثم كان يطعم ويشرب ويحدث» قالوا: بلى قال: «وكيف يكون هذا كما زعمتم؟» فسكنوا فأنزل الله تعالى صدر سورة آل عمران إلى بضع وثمانين آية منها.

﴿نزل عليك﴾ يا محمد ﴿الكتاب﴾ أي: القرآن متلبساً ﴿بالحق﴾ أي: بالصدق في أخباره أو

بالحجج المحققة أنه من عند الله وهو في موضع الحال أي: محققاً ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ أي: قبله من الكتب.

فإن قيل: كيف سمي ما مضى بأنه بين يديه؟ أجيب: بأن تلك الأخبار لغاية ظهورها وكونها موجودة سماها بهذا الاسم ﴿وأنزل التوراة﴾ جملة على موسى عليه الصلاة والسلام ﴿والإنجيل﴾ جملة على عيسى عليه الصلاة والسلام.

﴿من قبل﴾ أي: قبل تنزيل القرآن، واختلف الناس في هذين اللفظين هل يدخلهما الاشتقاق والتصرف أو لا يدخلانهما لكونهما أعجميين فلا يناسب كونهما مشتقين، ورجح هذا الزمخشري وقال: قالوا لأن هذين اللفظين اسمان عبرانيان لهذين الكتابين الشريفين وقوله تعالى: ﴿هدى﴾ حال بمعنى هاديين من الضلالة ولم يشته؛ لأنه مصدر ﴿للناس﴾ أي: على العموم إن قلنا: متعبدون بشرع من قبلنا وهو رأي وإلا فالمراد بالناس قومهما وإنما عبر في التوراة والإنجيل بأنزل وفي القرآن بنزل المقتضى للتكرير؛ لأنهما أنزلا دفعة واحدة بخلافه. وقيل: إن القرآن أنزل من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا جملة واحدة ومن سماء الدنيا منجماً في ثلاث وعشرين سنة فحيث عبر فيه بأنزل أريد الأول أو ينزل أريد الثاني.

فإن قيل: يراد الأول بقوله تعالى: ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب﴾ ويقول تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [البقرة، ٤] ويقول تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِكَ الْكِتَابَ﴾ [الكهف، ١] ويقول تعالى: ﴿وَالْحَقُّ أَنْزَلَهُ﴾ [الإسراء، ١٠٥] ويرد الثاني بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ خُمْلَةً وَجِدَّةً﴾ [الفرقان، ٣٢] أجيب: بأن القول بذلك جرى على الغالب ﴿وأنزل الفرقان﴾ أي: الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكره بعد الكتب الثلاثة ليعم ما عداها، فكانه قال: وأنزل سائر ما يفرق به بين الحق والباطل ولم يجمع؛ لأنه مصدر بمعنى الفرق كالغفران والكفران وقيل: القرآن وكرر ذكره بما هو نعت له مدحاً وتعظيماً وإظهاراً لفضله من حيث إنه يشاركهما في كونه وحياً منزلاً وتميز بأنه معجز يفرق به بين المحق والمبطل.

وقيل: أراد الكتاب الرابع وهو الزبور كما قال تعالى: ﴿وَعَايَنَّا دَاوُدَ ذُؤْبَرًا﴾ [النساء، ١٦٣] قال الزمخشري: وهو ظاهر ولما قرّر سبحانه جميع ما يتعلق بمعرفة إلهه أتبع ذلك بالوعيد زجراً للمعرضين عن هذه الدلائل الباهرة فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ من القرآن وغيره ﴿لهم عذاب شديد﴾ بسبب كفرهم ﴿والله عزيز﴾ أي: غالب على أمره فلا يمنعه شيء من إنجاز وعده ووعيده ﴿ذو انتقام﴾ ممن عصاه والنقمة عقوبة المجرم أي: يعاقبه عقوبة شديدة لا يقدر على مثلها أحد.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ كائن ﴿ففي الأرض ولا في السماء﴾ لعلمه بما يقع في العالم من كلي وجزئي.

فإن قيل: لم خصهما بالذكر مع أنه عالم بجميع الأشياء أجيب: بأنه تعالى إنما خصهما به؛ لأن البصر لا يتجاوزهما.

فإن قيل: لم قدم الأرض على السماء؟ أجيب: بأنها إنما قدمت ترقياً من الأدنى إلى الأعلى وهذه الآية كالدليل على كونه حياً.

وقوله تعالى: ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء﴾ أي: من ذكورة وأنوثة، وبياض

وسواد، وحسن وقبح، وتمام ونقص، وغير ذلك كالدليل على القيومية والاستدلال على أنه تعالى عالم بإتقان فعله في خلق الحنين وتصويره، وفي هذا رد على وفد نجران من النصارى حيث قالوا: عيسى ولد الله واستدلوا على ذلك بأمور منها: العلم، فإنه كان يخبر عن الغيوب، ويقول لهذا إنك أكلت في دارك كذا، ويقول لذلك إنك صنعت في دارك كذا، ومنها القدرة وهي أن عيسى كان يحيي الموتى ويرى الأكمه والأبرص، ويخلق من الطين كهيئة الطير ثم ينفخ فيه فيكون طيراً، فكأنه تعالى يقول: كيف يكون ولد الله وقد صورّه في الرحم والمصور لا يكون أب لمصور ثم إنه تعالى لما أجاب عن شبهتهم أعاد كلمة التوحيد زجراً للنصارى عن قولهم التثليث فقال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه وفيه إشارة إلى كمال القدرة، فقد رتب تعالى أكمل من قدرة عيسى على الإمامة والإحياء ﴿الْحَكِيمُ﴾ في صنعه. وفيه إشارة إلى كمال العلم فعلمه أكمل من علم عيسى بالغيوب، وأنّ علم عيسى ببعض الصور، وقدرته على بعض الصور لا يدل على كونه إلهاً بل على أنّ الله أكرم به بذلك إظهاراً لمعجزته وعجزه عن الإحياء في بعض الصور بوجوب قطعاً عدم الإلهية؛ لأنّ الإله هو الذي يكون قادراً على كل الممكنات عالماً بجميع الجزئيات والكلّيات.

قال عبد الله بن مسعود: «حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نقطة، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله إليه الملك - أو قال: يبعث إليه الملك - بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد وقال: وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»^(١).

وروي أنه ﷺ قال: «يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم أربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول: يا رب شقي أم سعيد فيكتبان فيقول: أي رب ذكر أو أنثى فيكتبان فيكتب عمله وأجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يزداد فيها ولا ينقص»^(٢).

هو الذي أنزل عيسى عليه السلام يا محمد الكتاب أي: القرآن ﴿منه آيات محكمات﴾ أحكمت عبارتها بأن حفظت عن الاحتمال والاشتباه فهي واضحة الدلالة ﴿هنّ أم الكتاب﴾ أي: أصله المعتمد عليه في الأحكام ويحمل المتشابهات عليها وترد إليها ولم يقل أمّهات الكتاب؛ لأنّ الآيات كلها في تكاملها واجتماعها كالأية الواحدة وكلام الله واحد. وقيل: كل آية منهنّ أم الكتاب كما قال تعالى: ﴿وَحَقَّقْنَا لَكَ مَرْيَمَ وَأَتَيْنَاهَا مَائِدَةً﴾ [المؤمنون، ٥٠] أي: كل واحد منهما آية وقوله تعالى: ﴿وآخر﴾ نعت لمحدوف تقديره وآيات آخر ﴿متشابهات﴾ أي: محتملات لا يتضح مقصودها لإجمال أو مخالفة ظاهر إلا بالفحص والنظر.

فإن قيل: لم جعل بعضه متشابهاً وهلا كان كله محكماً؟ أجيب: بأن في المتشابه من الابتلاء حكمة عظيمة وهي التمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه وليظهر فيها فضل العلماء ويزداد حرصهم على أن يجتهدوا في تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها فينلوا بها،

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق حديث ٣٢٠٨، ومسلم في القدر حديث ٢٦٤٣، وأبو داود في السنة

حديث ٤٧٠٨، وابن ماجه في المقدمة حديث ٧٦.

(٢) أخرجه مسلم في القدر حديث ٢٦٤٤.

وبإتباع القرائح في استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين المحكمات لدرجات العلى عند الله .

فإن قيل : لم فرق هنا بين المحكم والمتشابه وقد جعل كل القرآن محكماً في موضع آخر فقال ﴿الرَّ كِتَبٌ أَزْكَمْتُ إِلَيْكُمْ﴾ [هود، ١] وجعل كله متشابهاً في موضع آخر فقال ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ لَلْغَيْثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا﴾ [الرمر، ٢٣] أجيب : بأنه حيث جعل الكل محكماً فمعناه أن آياته حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ . وحيث جعل الكل متشابهاً فمعناه أن آياته يشبه بعضها بعضاً في صحة المعنى وجزالة اللفظ .

تنبيه : آخر جمع أخرى وإنما لم ينصرف ؛ لأنه وصف معدول عن الأخريات ففيه الوصف والعدل وهما علتان يمنعان الصرف ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ أي : ميل عن الحق كالمبتدعة ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾ أي : فيتعلقون بظاهره أو بتأويل باطل ﴿ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ أي : طلب أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه ﴿وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ أي : وطلب أن يؤولوه على ما يشتهونه ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ﴾ أي : الذي يجب أن يحمل عليه ﴿إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ أي : الذين ثبتوا وتمكنوا فيه وسئل مالك بن أنس عن الراسخين في العلم قل : العالم العامل بما علم المتبع . وقال غيره : هو من وجد في علمه أربعة أشياء : التقوى بينه وبين الله تعالى ، والتواضع بينه وبين الخلق ، والزهد بينه وبين الدنيا ، والمجاهدة بينه وبين نفسه .

تنبيه : اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم : الواو في قوله ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ واو العطف أي : أن تأويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم وهم مع علمهم ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ وهذا قول مجاهد والربيع وعلى هذا يكون قوله : ﴿يَقُولُونَ﴾ حالاً معناه والراسخون في العلم قائلين : آمنا به ، وذهب الأكثرون إلى أن الواو في قوله : والراسخون واو الاستئناف وتم الكلام عند قوله : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ وهو قول أبي بن كعب وعائشة وغيرهما وقالوا : لا يعلم تأويل المتشابه إلا الله ويجوز أن يكون للقرآن تأويل استأثر الله بعلمه لم يطلع عليه أحداً من خلقه كما استأثر بعلم الساعة ووقت طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدجال ، وعدد الزبانية ، ونزول عيسى عليه الصلاة والسلام ونحوها والخلق متعبدون في المتشابه بالإيمان به ، وفي المحكم بالإيمان به والعمل . وقال عمر بن عبد العزيز في هذه انتهى علم الراسخين في العلم بتأويل القرآن إلى أن قالوا : آمنا به قال في «الكشاف» : والأول هو الأوجه اهـ .

وجهه شيخنا القاضي زكريا بقوله : لأن المتشابه على الثاني يصير الخطاب به كالخطاب بالمهمات اهـ .

ومع هذا فالوجه هو الثاني ؛ لأنه أشبه بظاهر الآية ويدل له وجوه : أحدها أنه ذم طالب المتشابه بقوله تعالى : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ الآية وثانيها : أنه مدح الراسخين في العلم بأنهم يقولون : آمنا به وقال في أول البقرة : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة، ٢٦] فهؤلاء الراسخون لو كانوا عالمين بتأويل المتشابه على التفصيل لما كان لهم في الإيمان به مدح ؛ لأن كل من عرف شيئاً على سبيل التفصيل فلا بد أن يؤمن به وثالثها : لو كان قوله والراسخون معطوفاً لصار قوله : يقولون آمنا به ابتداء وهو بعيد عن الفصاحة ، وكان الأولى أن يقال وهم يقولون أو يقال ويقولون .

فإن قيل : في تصحيحه وجهان : الأول : أن يقولون خبر مبتدأ والتقدير هؤلاء العالمون

بالتأويل يقولون آمنا. الثاني: أن يكون يقولون حالاً من الراسخون. أجيب: بأن الأول مدفوع بأن تفسير كلام الله تعالى بما لا يحتاج معه إلى إضمار أولى، والثاني أن ذا الحال هو الذي تقدم ذكره وهم الراسخون فوجب أن يكون قوله: آمنا به حالاً من الراسخون لا من الله وذلك ترك للظاهر، ورابعها: قوله تعالى: ﴿كل﴾ أي: من المحكم والمتشابه ﴿من عند ربنا﴾ معناه أنهم آمنوا بما عرفوا تفصيله وبما لم يعرفوا تفصيله ولو كانوا عالمين بالتفصيل في الكل لم يبق لهذا الكلام فائدة، وخامسها: نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنه قال: تفسير القرآن على أربعة أوجه: تفسير لا يسع أحداً جهله، وتفسير تعرفه العرب بالسنتها، وتفسير تعرفه العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله تعالى، وسئل مالك بن أنس رضي الله تعالى عنهما عن قوله تعالى: ﴿أَلَرَّحْنُ عَلَى الْغُرِّ اسْتَوَى﴾ [طه، ٥] فقال: الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة.

فإن قيل: ما الفائدة في لفظ عند، ولو قال كل من ربنا لحصل المقصود؟ أجيب: بأن الإيمان بالمتشابه يحتاج فيه إلى مزيد التأكيد.

فإن قيل: لم حذف المضاف إليه من كل؟ أجيب: بأن دلالته على المضاف إليه قوية فالأمن من اللبس بعد الحذف حاصل ﴿وما يذكر﴾ بإدغام التاء في الأصل في الذال أي: ما يتعظ بما في القرآن ﴿إلا أولو الأبواب﴾ أي: أصحاب العقول.

تنبيه: وجه اتصال هذه الآية وأولها ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب﴾ بما قبلها وأولها ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام﴾ أنه لما بين أنه قيوم وهو القائم بمصالح الخلق والمصالح قسمان: جسماني وروحاني، فالجسماني أشرفها تعديل النية على أحسن شكل وهو المراد بقوله تعالى: ﴿هو الذي يصوركم في الأرحام﴾ وأما الروحاني فأشرفها العلم وهو المراد بقوله: ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب﴾.

ولما حكى سبحانه وتعالى عن الراسخين في العلم أنهم يقولون. آمنا به حكى أنهم يقولون: ﴿ربنا لا تزغ﴾ أي: لا تمل ﴿قلوبنا﴾ عن طريق الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه ﴿بعد إذ هديتنا﴾ وفقتنا لدينك والإيمان بالحكم والمتشابه. قال عليه الصلاة والسلام: «قلب ابن آدم بين إصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه - أي: القلب على الحق - وإن شاء أزاعه عنه»^(١) رواه الشيخان وغيرهما، وقيل: لا تبلنا ببلايا تزيع فيها قلوبنا وعلى هذا اقتصر الزمخشري ووجه بأن ما ذكر كناية أو مجاز إذ لا تحسن من الله الإزاغة ليشمل نقيها وهذا بناء على مذهبه من الاعتزال، وأما مذهب أهل السنة فانزيع والهداية خلق الله تعالى وكان ﷺ يقول: «اللهم يا مقلب القلوب والأبصار ثبت قلوبنا على دينك»^(٢) وعن أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل القلب كربة بأرض فلاة تقبها الرياح ظهراً وبطناً»^(٣) ﴿وهب لنا﴾ أي: اعطنا ﴿من لدنك﴾ أي: من عندك ﴿رحمة﴾ أي: توفيقاً وتثبيتاً للذي نحن عليه من الإيمان والهدى أو مغفرة للذنوب ﴿إنك أنت الوهاب﴾ لكل سؤل وفيه دليل على أن الهدى والضلال من الله تعالى وأنه

(١) أخرجه مسلم في القدر حديث ٢٦٥٤، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٩٩.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٢١٤، ٣٥٢٢، ٣٥٨٧، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٩٩، وأحمد في المسند ١٨٢/٤.

(٣) أخرجه ابن ماجه في المقدمة حديث ٨٨.

متفضل بما ينعم على عباده لا يجب عليه شيء ما .

﴿ربنا إنك جامع الناس﴾ أي : تجمعهم ﴿ليوم﴾ أي : في يوم ﴿لا ريب﴾ أي : لا شك ﴿فيه﴾ أي : في وقوعه وما فيه من الحشر والجزاء وهو يوم القيمة فتجازيهم بأعمالهم كما وعدت وقوله تعالى : ﴿إن الله لا يخلف الميعاد﴾ أي : مواعده بالبعث يحتمل أن يكون من كلام الله تعالى ، وأن يكون من كلام الراسخين فيكون فيه التفات عن الخطاب وكأنهم لما طلبوا من ربهم الصون عن الزيف وأن يخصصهم بالهداية والرحمة قالوا : ليس الغرض من هذا السؤال ما يتعلق بمصالح الدنيا فإنها منقضية ، وإنما الغرض الأعظم منه ما يتعلق بالآخرة فإننا نعلم أنك جامع الناس للجزاء في يوم القيامة ووعدك حق فمن زاغ قلبه بقي هناك في العذاب أبد الآباد ومن وفقته وهديته ورحمته بقي هناك في السعادة والكرامة أيد الآباد .

تنبيه : احتج الوعيدية بهذه الآية على القطع بوقوع وعيد الفساق قالوا : لأن الوعيد داخل تحت لفظ الوعد لقوله تعالى : ﴿فَدَّ وَجَدَنَا مَا وَعَدَهُ رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَعَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ [الأعراف، ٤٤] والوعد والميعاد واحد وقد أخبر في هذه الآية أنه لا يخلف الميعاد . وأجيب : بأن لا نسلم القول بالقطع بوقوع وعيد الفساق مطلقاً بل ذلك مشروط بعدم العفو كما هو مشروط بعدم التوبة بالانفاق فكما أنكم أثبتتم ذلك الشرط بدليل منفصل ، فكذا نحن أثبتنا شرط عدم العفو بدليل منفصل سلمنا أنه توعدهم ولكن لا نسلم أن الوعيد داخل تحت لفظ الوعد ويكون قوله : ﴿فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً﴾ كقوله تعالى : ﴿مَتَّبِعْتُمْ بِكَذَابِ آلِ إِمْرٍ﴾ [آل عمران، ٢١] وكقوله تعالى : ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان، ٤٩] فيكون من باب التهكم ، وذكر الواحد في «البسيط» أنه يجوز أن يحمل هذا على ميعاد الأولياء دون وعيد الأعداء ؛ لأن خلف الوعيد كرم عند العرب لأنهم يمدحون بذلك كما قال الفاضل^(١) :

إذا وعد السراء أنجز وعده وإن وعد الضراء فالعفو مانعه
وقال الآخر أيضاً^(٢) :

وإني وإن أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز مواعيدي

ولما حكى الله سبحانه وتعالى دعاء المؤمنين وتضرعهم حكى كيفية حال الكافرين وشدة عقابهم بقوله تعالى :

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهو عام في الكفرة ، وقيل : المراد بهم وفد نجران أو اليهود أو مشركو العرب ﴿لن تغني﴾ أي : لن تنفع ولن تدفع ﴿عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً﴾ أي : من عذابه وقيل : من رحمته أو من طاعته على معنى البدلية قاله البيضاوي : أي : على أن من لبدل والمعنى لن تغني عنهم من رحمة الله أو من طاعته شيئاً أي : بدل رحمته وطاعته . قال أبو حيان : وإثبات البدلية جمهور النحاة تأباه ﴿وأولئك هم وقود النار﴾ أي : حطبها وفي ذلك كمال العذاب ، لأن كماله أن يزول عنه ما ينتفع به ثم يجتمع عليه الأسباب المؤلمة ، فالأول هو المراد بقوله

(١) البيت من الطويل ، ولزم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي .

(٢) البيت من الطويل ، وهو لعامر بن الطفيل في ديوانه ص ٥٨ ، ولسان العرب (ختا) ، (وعد) ، (ختا) ، وتاج

العروس (ختا) ، وبلا نسبة في إنباء الرواة ١٣٩ / ٤ ، ومراقب النحويين ص ٣٨ .

تعالى: ﴿لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ فإن المرء عند الشدة يفرغ إلى المال والولد؛ لأنهما أقرب الأمور التي يفرغ إليها في دفع النوائب، فبين تعالى أن صفة ذلك اليوم مخالفة لصفة الدن، وإذا تعذر عليه الانتفاع بالمال والولد وهما أقرب الطرق فما عده بالتعذر أولى ونظيره ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾ (٨٨) ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقُلُوبٍ سَلِيمٍ﴾ (الشعراء، ٨٨، ٨٩)، وأما الثاني من أسباب كمال العذاب وهو اجتماع الأسباب المؤلمة فهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُم وَقُودُ النَّارِ﴾ وهذا هو النهاية في العذاب، فإنه لا عذاب أعظم من أن تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الحطب اليابس.

وقوله تعالى: ﴿كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ﴾ إما استئناف مرفوع المحلّ خبر لمبتدأ مضمّر تقديره ذابهم في ذلك كذاب آل فرعون، وإما متصل بما قبله أي: لن تغني عنهم كما لم تغن عن أولئك أو توقد النار بهم كما توقد النار بآل فرعون وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ عطف على آل فرعون فيكون في محل جر وقيل: استئناف فيكون في محل رفع على الابتداء والخبر، وقوله تعالى: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ وعلى الأول تكون هذه الجملة مقسرة لما قبلها وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فيه تهويل للمواخظة وزيادة تخويف للكفرة.

«ولما أصاب رسول الله ﷺ قريشاً ببدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق قينقاع وقال: يا معشر اليهود احذروا من الله تعالى أن ينزل بكم مثل ما نزل بقريش يوم بدر، وأسلموا قبل أن ينزل بكم من نزل بهم، فقد عرفتم أنني نبي مرسل تجدون ذلك في كتابكم فقالوا: يا محمد لا يفرّك أنك لقيت أقواماً أغماراً أي: جهالاً جمع غمر لا علم لهم بالحرب فأصبحت فيهم فرصة وإنا والله لو قاتلناك لعرفت أننا نحن الناس» (١) قول.

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا سِتْغَلِبُونَ﴾ في الدنيا بالقتل والأسر وضرب الجزية، وقد وقع ذلك بقتل قريظة وإجلاء النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم ﴿وَتَحْشَرُونَ﴾ في الآخرة ﴿إِلَى جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ أي: الفراش والمخصوص بالذم محذوف أي: بئس المهاد جهنم. وفي هذه الآية إخبار عن أمر يحصل في المستقبل وقد وقع خبره على موافقته فكان هذا إخباراً بالغيب فكان معجزة ولهذا لما نزلت هذه الآية قال لهم ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَالِبُكُمْ وَحَاشِرُكُمْ إِلَى جَهَنَّمَ﴾ (٢) وقرأ حمزة والكسائي بالياء فيهما على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب.

فإن قيل: أي فرق بين القراءتين من جهة المعنى؟ أجيب: بأن معنى قراءة التاء الأمر بأن يخبرهم بما سيجري عليهم من الغلبة والحشر إلى جهنم فهو إخبار بما سيغلبون ويحشرون وهو الكائن من نفس المتوعد به والذي يدل عليه اللفظ ومعنى القراءة بالياء الأمر بأن يحكي لهم ما أخبره به من وعيد بنفذه كأنه قال: أدبهم هذا القول الذي هو قولي لك سيغلبون ويحشرون.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ﴾ أي: عبرة ودلالة على صدق ما أقول لكم إنكم ستغلبون.

فإن قيل: لم لم يقل قد كانت؛ لأن الآية مؤنثة؟ أجيب: بأنه إنما ذكر الفعل للفصل بينه وبين الاسم المؤنث بلکم فإن الفصل مسوغ لذلك مع المؤنث الحقيقي كقوله (٣):

إِنْ أَمْسَرَ غَرَهُ مِنْكُمْ وَاحِدَةً بَعْدِي وَبَعْدُكَ فِي الدُّنْيَا لَمُخْرَرٍ

(١) أخرجه أبو داود في الخراج حديث ٣٠٠٦.

(٢) أخرجه البخاري في تفسيره ٤١٥/١.

(٣) البيت من البسيط، وهو بلا نسبة في الإنصاف ١/١٧٤، والخصائص ٢/٤١٤، والدرر ٦/٢٧١، وشرح شذور الذهب ص ٢٢٤، ولسان العرب (غرر)، واللمع ص ١١٦.

قال الفراء: وكل ما جاء من هذا النحو فهذا وجهه والخطاب لمشركي قريش وقيل: لليهود وقيل: للمؤمنين ﴿فِي فِتْنَيْنِ﴾ أي: فرقتين ﴿التَّقَاتِ﴾ يوم بدر ﴿فِتْنَةٍ﴾ مؤمنة ﴿تَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: طاعته وهم النبي ﷺ وأصحابه رضي الله تعالى عنهم وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، سبعة وسبعون رجلاً من المهاجرين، ومائتان وستة وثلاثون رجلاً من الأنصار، وصاحب راية المهاجرين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، وصاحب راية الأنصار سعد بن عباد، وكان فيهم سبعون بعيراً وفرسان فرس للمقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن أبي مرثد وأكثرهم رجالة وكان معهم من السلاح ستة أدرع وثمانية سيوف ﴿وَكُفَّةً﴾ أخرى كافرته ﴿تَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ﴾ وهم مشركو مكة وقوله تعالى: ﴿يُرَوِّنُهُمْ مِّثْلِهِمْ﴾ قرأ نافع بالتاء على الخطاب أي: ترى المؤمنون المشركين مثلي المؤمنين وكانوا ثلاثة أمثالهم ليشبوا لهم ويوقنوا بالنصر الذي وعدهم به في قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ صَابِرُونَ يَقُولُوا مِثْلِي﴾ [الأنفال، ٦٦] بعدما كدقوا أن يقاوم الواحد العشرة في قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبَرُوا يَقُولُوا مِثْلِي﴾ [الأنفال، ٦٥] والباقيون بالياء على الغيبة أي: يرى المشركون المؤمنين مثلي عدد المشركين وكانوا تسعمائة وخمسين أو مثلي عدد المسلمين وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر.

فإن قيل: هذا مناقض لقوله تعالى في سورة الأنفال ﴿رَبُّكَ لَآتِيهِمْ﴾ [الأنفال، ٤٤] أجيب: بأنه قللهم أولاً حتى اجتروا عليهم، فلما لاقوهم كثروا بمداداً من الله تعالى للمؤمنين في أعينهم حتى غلبوا فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين ﴿رَأَيْ﴾ أي: في رأي ﴿المبين﴾ أي: رؤية ظاهرة مكشوفة لا ليس فيها معاناة كسائر المعانيات وقد نصرهم الله تعالى مع قتلهم ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ﴾ أي: يقوي ﴿بِنَصْرِهِ مِنْ شَاءَ﴾ نصره كما أيد أهل بدر بتكثيرهم في عين العدو ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لَعِبْرَةٌ﴾ أي: عظة ﴿لِأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ أي: لذوي البصائر أفلا تعقبون بذلك فتؤمنون.

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ أي: ما تشتهيه النفس، وتدعو إليه، والمزِين هو الله تعالى للابتلاء كقوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّمَنَّا لِيَبْلُوهُمْ﴾ [الكهف، ٧] أو لأنه من أسباب التعيش وبقاء النوع الإنساني أو لأنه يكون وسيلة إلى السعادة الآخورية إذا كان على وجه يرتضيه الله وقيل: الشيطان هو المزِين، وذهب إليه المعتزلة واستدلوا بقول الحسن: الشيطان والله زيناها لأننا لا نعلم أحداً أدم لها من خالقها، وإنما سميت شهوات مبالغة وإيماء إلى أنهم انهمكوا في محبتها حتى أحيوا شهواتها كقوله تعالى: ﴿أَجَبْتُ حُبَّ الْفَوَاحِشِ﴾ [ص، ٣٢] والشهوة مسترذلة عند الحكماء مذموم من اتبعها شاهد على نفسه بالبهيمية ثم بين ذلك بقوله تعالى: ﴿مِنَ السَّاءِ﴾ إنما بدأ بهن لأنهن حبالل الشيطان ﴿والنِّسْبِ وَلِقَنَاطِيرِ﴾ جمع قنطار وهو المال الكثير قيل: ملء مسك ثور أي: ملء جنده وعن سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه: لقنطار مائة ألف دينار. وقال ابن عباس والضحاك: ألف ومائتا مثقال ﴿المقنطرة﴾ أي: المجمعة. وقال السدي: المضروبة المنقوشة حتى صارت دراهم ودنانير. وقال الفراء: المضغفة فالقناطر ثلاثة والمقنطرة تسعة ﴿مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ قيل: سمي الذهب ذهباً لأنه يذهب ولا يبقى والفضة فضة؛ لأنها تنفض أي: تتفرق ﴿وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾ أي: الحسان، وقال سعيد بن جبير: هي الراعية يقال: أسام الخيل وسومها والخيول جمع لا واحد له من لفظه واحداً فرس كالقوم والنساء ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ جمع النعم وهي الإبل والبقر والغنم جمع لا واحد له من لفظه ﴿وَالْحَرْثِ﴾ أي: الزرع ﴿ذَلِكَ﴾

[illegible]

﴿الَّذِينَ﴾ نَعَتْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَوْ لِلْعِبَادِ أَوْ بَدَلَ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ ﴿يَقُولُونَ﴾ يَا رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا أَي: صَدَقْنَا ﴿فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ أَي: اسْتَرْهَا عَلَيْنَا وَتَجَاوَزْ عَنَّا ﴿وَقَنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ .

تنبيه: في ترتيب سؤال المغفرة وما عطف عليها وسيلة على مجرد الإيمان دليل على أن مجرد الإيمان كاف في استحقاق المغفرة والاستعداد لأسبابها وأسباب ما عطف عليها وقوله تعالى: ﴿الصَّابِرِينَ﴾ أي: على الطاعة وعن المعصية وعلى البأساء والضراء نعت ﴿والصَّادِقِينَ﴾ أي: في إيمانهم وأقوالهم قال قتادة: هم قوم صدقت نياتهم واستقامت قلوبهم وألستهم فصدقوا في السر والعلانية ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾ أي: المطيعين لله ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ أي: المستصدين ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالسَّحَارِ﴾ أي: أواخر الليل كأن يقولوا: اللهم اغفر لنا خصص بالذكر: لأنها وقت الغفلة ولذة النوم، وفي هذا كما قال البيضاوي: حصر لمقامات السالك على أحسن الترتيب أي: الذكرى فإن معاملته مع الله إما توسل وإما طلب، والتوسل إما بالنفس وهو منعها عن الرذائل وحبسها على الفضائل والصبر يشملهما، وإما بالبدن وهو إما قولِي وهو الصدق وإما فعلي وهو القنوت الذي هو ملازمة الطاعة، وإما بالمال وهو الإقناق في سبيل الخير وإما الطلب فالاستغفار؛ لأنَّ المغفرة أعظم المطالب بل الجامع لها انتهى.

وتوسط الواو بين الصابرين وما بعده للدلالة على استقلال كل واحد منها وكما لهم فيها أو للتغاير الموصوفين بالصفات. وتخصيص الأسحار؛ لأن الدعاء فيها أقرب من الدعاء في غيرها إلى الإجابة؛ لأنّ العبادة حينئذ أشق والنفس أصفى والعقل أجمع لمعاني الألفاظ التي ينطق بها لا سيما للمتجهّد قيل: إنهم كانوا يصلون إلى السحر ثم يستغفرون ويدعون، وعن الحسن كانوا يصلون في أوّل الليل حتى إذا كان السحر أخذوا في الدعاء والاستغفار فذا نهارهم وهذا ليلهم. وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنّ رسول الله ﷺ قال: «ينزل الله إلى سماء الدنيا - أي: أمره - كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول: أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له

من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له^(١).

وحكي عن الحسن أن لقمان قال لابنه: يا بني لا تكن أعجز من هذا الديك يصوت في الأسحار وأنت نائم على فراشك. وعن زيد بن أسلم أنه قال: هم الذين يصلون الصبح في جماعة، وعبر بالسحر لقربه من الصبح.

﴿شهد الله﴾ أي: بين لخلقه بالدلائل وإنزال الآيات ﴿أنه لا إله﴾ أي: لا معبود بحق في الوجود ﴿إلا هو﴾ قال الكلبي: «قدم حبران من أحبار الشام على النبي ﷺ فلما أبصرا المدينة قان أحدهما لصاحبه: ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي ﷺ الذي يخرج في آخر الزمان، فلما دخلا عليه عرفاه بالصفة فقالا له: أنت محمد؟ قال: نعم قالوا له: وأنت أحمد؟ قال: أنا محمد وأحمد قالوا: فإن نسألك عن شيء، فإن أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال لهما: سلا قالوا: أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل، فأنزل الله هذه الآية فأسلم الرجلان». وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: خلق الله الأرواح قبل الأجساد بأربعة آلاف سنة، وخلق الله الأرزاق قبل الأرواح بأربعة آلاف سنة، فشهد لنفسه بنفسه قبل أن يخلق. لخلق حين كان ولم يكن سماء ولا أرض ولا بر ولا بحر فقال: شهد الله أنه لا إله إلا هو ﴿و﴾ شهد بذلك ﴿الملائكة﴾ أي: أقرؤا بذلك ﴿و﴾ شهد بذلك ﴿أولو العلم﴾ أي: بالإيمان بذلك والاحتجاج عليه.

فإن قيل: ما المراد بأولي العلم الذين عظمهم الله تعالى هذا التعظيم حيث جمعهم معه ومع الملائكة في الشهادة على وحدانيته وعدله؟ أجيب: بأن المراد بهم أنهم الذين يثبتون وحدانيته وعدله بالحجج الساطعة والبراهين القاطعة وهم علماء العدل والتوحيد من الأنبياء والمؤمنين وفيه دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله وقوله تعالى: ﴿قائماً﴾ أي: بتدبير مصنوعاته حال من الله وإنما جاز إفراده تعالى بها لعدم اللبس، وإن اختلف في جاءني زيد وعمرو ركباً فقد منعه الزمخشري وتبعه البيضاوي وجوزّه أبو حيان وقال: يحمل على الأقرب كما في الوصف في نحو جاءني زيد وعمرو الطويل أو حال من هو والعامل فيها معنى الجملة أي: تفرّد ﴿بالقسط﴾ أي: بالعدل وقوله تعالى: ﴿لا إله إلا هو﴾ كَرَّرَ للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة أدلة التوحيد والحكم به بعد إقامة الحجة وليبني عليه قوله تعالى: ﴿العزیز﴾ أي: في ملكه ﴿الحكيم﴾ أي: في صنعه فيعلم أنه الموصوف بهما، وقدم العزيز؛ لأن العزة ثلاثم الوحداية والحكمة ثلاثم لقيام بالقسط فأتى بهما لتقرير الأمرين على ترتيب ذكرهما ورفعهما على البذل من الضمير الأول أو الثاني أو على الخير المحذوف.

وعن أبي غالب القطان قال: أتيت الكوفة في تجارة فنزلت قريباً من الأعمش، وكنت أختلف إليه، فلما كنت ذات ليلة أردت أن أنحدر إلى البصرة فقام من الليل يتعجد فمرّ بهذه الآية، أي: شهد الله إلى آخره ثم قال الأعمش: وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة إن الدين عند الله الإسلام قلها مراراً قلت: لقد سمع فيها فصليت معه وودعته ثم قلت: إني سمعتك ترددها فما بلغتك فيها؟ قال: والله لا أحذلك بها إلى سنة فمكثت علي بابه ذلك اليوم وأقمّت سنة فلما مضت السنة قلت: يا أبا محمد قد مضت السنة فقال: حدّثني أبو وائل عن

(١) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١١٤٥، ومسلم في المسافرين حديث ٧٥٨، والترمذي في الصلاة حديث ٤٤٦.

عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «بجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله: إن لعبدني هذا عندي عهداً وأنا أحق من وفي بالعهد أدخلوا عبيدي الجنة»^(١)، روى هذا الحديث الطبراني والبيهقي لكن بسند ضعيف.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ أي: المرضي ﴿عند الله﴾ هو ﴿الإسلام﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للأولى أي: لا دين مرضي عند الله سوى الإسلام وهو الشرع المبعوث به الرسل كما قال تعالى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة، ٣] وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل عمران، ٨٥] وقرأ الكسائي بفتح الهمزة إن قيل عدى أنه بدل من أنه إلخ... بدل اشتغال وضعفه أبو حيان؛ لأن فيه فصلاً بين البديل والمبدل منه بأجنبي قال: والصواب أنه معمول للحكيم بإسقاط الجار أي: الحكيم بأن الدين، والباقيون بكسرهما على الاستئناف ﴿وما اختلف الذين أوتوا الكتاب﴾ أي: من اليهود والنصارى وقيل: من أرباب الكتب المتقدمة في دين الإسلام فقل قوم: إنه حق. وقال قوم: إنه مخصوص بالعرب ونفاه آخرون مطلقاً أو في التوحيد قتلث النصارى. وقالت اليهود: عزيز ابن الله وقالوا: كنا أحق بأن تكون النبوة فينا من قريش؛ لأنهم أميون ونحن أهل الكتاب ﴿إلا من بعد ما جاءهم العلم﴾ بالتوحيد أنه الحق الذي لا محيد عنه ﴿بغياً﴾ أي: ما كان الاختلاف وتظاهر هؤلاء بمذهب وهؤلاء بمذهب إلا حسداً ﴿بينهم﴾ وطلباً للرياسة. وقيل: هو اختلاف في نبوة محمد ﷺ من بعد ما جاءهم العلم ببيان بعثته في كتبهم حيث آمن به بعض وكفر به بعض وقيل: هو اختلافهم في الإيمان بالأنبياء فمنهم من آمن بموسى ومنهم من آمن بعبسى ولم يؤمن ببقية الأنبياء وقوله تعالى: ﴿ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب﴾ أي: المجازاة له وعيد لمن كفر منهم.

﴿فإن حاجوك﴾ أي: جادلوك الذين كفروا يا محمد في الدين ﴿نقل﴾ لهم ﴿أسلمت وجهي لله﴾ أي: أخلصت نفسي وجمعتي لله وحده لم أجعل فيهما لغيره شركاً بأن أعبدته ولا أدعو إليها معه يعني: أن ديني دين التوحيد وهو الدين القويم الذي ثبت عندكم صحته كما ثبت عندي، وما جئت بشيء مبتدع حتى تجادلوني فيه وخص الوجه بالذكر لشرفه فهو تعبير عن جملة الشخص بأشرف أجزائه الظاهرة وقوله تعالى: ﴿ومن اتبعن﴾ عطف على التاء في أسلمت وحسن للفاصل ويجوز كما قال في «الكشاف» أن تكون الواو بمعنى مع فيكون مفعولاً معه أي: نظراً إلى أن المشاركة بين المتعاطفين في مطلق الإسلام أي: الإخلاص لا فيه بقيد وجهه حتى يمتنع ذلك لاختلاف وجهيهما ﴿وقل للذين أوتوا الكتاب﴾ وهم اليهود والنصارى ﴿والأمة﴾ أي: الذين لا كتاب لهم وهم مشركو العرب ﴿أسلمتم﴾ أي: فهل أسلمتم ما أسلمت أنا فقد أتاكم من البينات ما يوجب الإسلام ويقضي حصوله لا محالة، أم أنتم يعدون الكفر وهذا كقولك لمن لخصت له المسألة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقاً إلا سلكته هل فهمتها؟ وفي هذا الاستفهام استقصار وتعير بالمعاندة وقلة الإنصاف؛ لأن المنصف إذا انجلت له الحجة لم يتوقف إذعاناً للحق وكذلك في هل فهمتها؟ توبيخ بالبلاهة. وقيل: المراد بالاستفهام هذا الأمر أي: أسلموا كما قال تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ [المائدة، ٩١] أي: انتهوا ﴿فإن أسلموا فقد اهتدوا﴾ أي: نفعوا أنفسهم حيث خرجوا من

(١) أخرجه البغوي في شرح السنة ٣٣٠/١، والسيوطي في الدر المنثور ١٢/٢، وابن كثير في تفسيره ١٩/٢،

والقرطبي في تفسيره ٤٢/٤.

الضلال إلى الهدى، ومن الظلمة إلى النور فقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية فقال أهل الكتاب: أسلمنا، فقال لليهود: «أتشهدون أن عيسى كلمة الله وعبده ورسوله؟ فقالوا: معاذ الله. وقال للنصارى: أتشهدون أن عيسى عبد الله ورسوله فقالوا: معاذ الله أن يكون عيسى عبداً» فقال عز وجل ﴿وإن تولوا﴾ أي: عن الإسلام لم يضروك ﴿فلنأمر عليك بالبلاغ﴾ أي: فإني أؤمر رسول الله ﷺ عليك إلا أن تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى وقد بلغت وليس إليك الهداية ﴿والله بصير بالعباد﴾ أي: عالم بمن يؤمن، وبمن لا يؤمن فيجازي كلًّا منهم بعمله، وهذا قبل الأمر بالقتال. ﴿إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط﴾ أي: بالعدل ﴿من الناس﴾ وهم اليهود قتل أولهم الأنبياء وقتلوا أتباعهم، ومن في عصره ﷺ كفروا به وقصدوا قتله ﷺ والمؤمنين لكن الله تعالى عصمهم.

وعن أبي عبيدة بن الجراح قلت: «يا رسول الله أي الناس أشدَّ عذاباً يوم القيامة؟ قال رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بمعروف ونهى عن منكر»^(١). وروي أنهم قتلوا ثلاثة وأربعين نبياً فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم فقتلوهم من يومهم وخبر إن ﴿فبشرهم﴾ أي: أعلمهم ﴿بعذاب اليم﴾ أي: مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم.

فإن قيل: لم أدخل الفاء في خبر إن مع أنه لا يقال أن زيداً فقامم أجيب: بأن الموصول متضمن معنى الشرط فكأنه قيل: الذين يكفرون فبشرهم بمعنى من يكفر فبشرهم.

﴿أولئك الذين حبطت أعمالهم﴾ أي: ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم ﴿في الدنيا والآخرة﴾ فلا يعتد بها لعدم شرطها ﴿وما لهم من ناصرين﴾ أي: مانعين عنهم العذاب.

﴿الم تر﴾ أي: تنظر ﴿إلى الذين أوتوا نصيباً﴾ أي: حظاً ﴿من الكتاب﴾ أي: التوراة أو جنس الكتب السماوية ومن للتبعض أو البيان، قال البيضاوي: وتنكير النصيب يحتمل التعظيم والتحقيق انتهى. أما التعظيم فظاهر وهو ما اقتصر عليه الزمخشري، وأما التحقيق ففيه نظر إذ النصيب المراد به الكتاب أو بعضه لا حقارة فيه وقد يقال: إن تحقيره بالنسبة إليهم حيث لم يعملوا به ﴿يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم﴾ الداعي هو محمد ﷺ وكتاب الله القرآن أو التوراة واختلفوا في سبب نزول هذه الآية، فروى سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: «دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس - أي: موضع صاحب دراسة كتبهم - على جماعة من اليهود فدعاهم إلى الله عز وجل فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد: على أي دين أنت؟ قال: دين إبراهيم فقالا له: إن إبراهيم كان يهودياً، فقال رسول الله ﷺ: فهللما إلى التوراة فهي بيننا وبينكم فأبيا عليه فأنزل الله عز وجل هذه الآية».

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما «أن رجلاً وامراً من أهل خيبر زنيا وكان في كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لشرفهما فيهم فرفعوا أمرهما إلى النبي ﷺ ورجوا أن تكون عنده رخصة فحكم عليهما بالرجم، فقال له النعمان بن أوفى وعدي بن عمرو: جرت علينا يا محمد ليس عليهما الرجم، فقال رسول الله ﷺ: «يبي وبينكم التوراة» قالوا: قد أنصفتنا قال: «فمن أعلمكم بالتوراة؟» قالوا: رجل يقال له عبد الله بن صوريا فأرسلوا إليه فدها رسول الله

﴿بشيء من التوراة فيها الرجم مكتوب فقال له: اقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع كفه عليها وقرأ ما بعدها على رسول الله ﷺ فقال له ابن سلام: يا رسول الله قد جاوزها وقام فرفع كفه عنها ثم قرأ على رسول الله ﷺ وعلى اليهود أن المحصن والمحصنة إذا زنيا وقامت عليهما البيعة رجما، وإن كانت حبلى تتربص حتى تضع ما في بطنها، فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين فرجما فغضب اليهود وانصرفوا فأنزل الله عز وجل هذه الآية ﴿ثم يتولى فريق منهن﴾^(١) وأتى بشم لاستبعاد توليهم مع علمهم بأن الرجوع إلى كتاب الله تعالى واجب لا للتراخي في الزمان إذ لا تراخي فيه. وقوله تعالى: ﴿وهم معرضون﴾ أي: عن قبول حكمه جملة حالية من فريق وإنما ساق لتخصيصه بالصفة.

﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما ذكر من التولي والإعراض ﴿بأنهم قالوا﴾ أي: بسبب قولهم ﴿لن نمسنا النار إلا أياماً معدودات﴾ أي: قالوا ذلك بسبب تسهيلهم أمر العقاب على أنفسهم لهذا الاعتقاد المائل والطمع الفارغ عن حصول المطموع فيه وهو الخروج من النار بعد أيام قليلة وهي أربعون يوماً مدة عبادة آبائهم العجل ثم تزول عنهم ﴿وغرهم في دينهم﴾ والغرور هو الإطماع فيما لا يحصل منه شيء ﴿ما كانوا يفترون﴾ أي: من أن النار لن تمسهم إلا أياماً قلائل أو أن آبائهم الأنبياء يشفعون لهم، أو أنه تعالى وعد يعقوب أن لا يعذب أولاده إلا تحلة القسم. تنبيه: في دينهم متعلق بغيرهم ولا يصح تعلقه بيفترون خلافاً للسيوطي؛ لأن ما قبل الموصول لا يتعلق بما بعده.

﴿فكيف﴾ حالهم أو فكيف صنعهم ﴿إذا جمعناهم ليوم﴾ أي: في يوم ﴿لا ريب﴾ أي: لا شك ﴿فيه﴾ وهو يوم القيامة وفي ذلك استعظام لما يحق بهم في الآخرة. روي أن أول راية أي: علم ترفع يوم القيامة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤوس الأشهاد ثم يؤمر بهم إلى النار ﴿ووفيت كل نفس﴾ أي: من أهل الكتاب وغيرهم جزاء ﴿ما كسبت﴾ أي: عملت من خير أو شر وفي ذلك دليل على أن العبادة لا تحبط وأن المؤمن لا يخلد في النار وإن دخلها؛ لأن توفية إيمانه وعمله لا يكون في النار ولا قبل دخولها فإذا هي بعد الخلاص إن دخلها ﴿وهم لا يظلمون﴾ أي: بنقص حسنة أو زيادة سيئة.

تنبيه: ذكر ضمير وهم لا يظلمون وجمعه باعتبار معنى كل نفس؛ لأنه في معنى كل إنسان، ولما فتح النبي ﷺ مكة ووعد أمته ملك فارس والروم، قال المنافقون واليهود: هيهات هيهات من ابن لمحمد ملك فارس والروم أولم يكف محمداً مكة والمدينة حتى يطمع في ملك فارس والروم! فأنزل الله سبحانه وتعالى.

﴿قل اللهم﴾ أي: يا الله والميم عوض عن ياء النداء ولذلك لا يجتمعان، والتمويض من خصائص هذا الاسم كما اختص بدخولها عليه مع لام التعريف وقطع همزته وكما اختص بدخول تا القسم عليه وأما قولهم: ترب الكعبة فنادر ﴿مالك الملك﴾ أي: مالك العباد وما ملكوا قال الله تعالى في بعض الكتب المنزلة: أن الله ملك الملوك ومالك الملوك، قلوب الملوك ونواصبيهم بيدي، فإن العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة، وإن عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا إلي أعطفهم عليكم. وهذا معنى قوله ﷺ: ﴿كما تكونوا يولى عليكم﴾^(٢)

(١) أخرجه أبو داود في الحدود حديث ٤٤٥٠.

(٢) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ١٤٩٧٢، والمجلوني في كشف الخفاء ١٨٤/٢، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة ٢٤٢.

﴿تُؤْتِي﴾ أي: تعطي ﴿الملك﴾ أي: في الدنيا ﴿من تشاء﴾ من خلقتك ﴿وتنزع الملك ممن تشاء﴾ منهم، وقيل: المراد بالملك النبوة ونزعها نقيضها من قوم إلى قوم، وقال الكلبي: تؤتي الملك لمحمد وأصحابه وتنزعه من أبي جهل وصناديد قريش، وقيل: تؤتيه لآدم وذريته وتنزعه من إبليس وجنوده ﴿وتعز من تشاء﴾ من خلقتك، وقيل: محمداً وأصحابه حتى دخلوا مكة في عشرة آلاف ظاهرين عليها ﴿وتذل من تشاء﴾ منهم وقيل: أب جهل وأصحابه حزت رؤوسهم وألقوا في القليب، وقيل: تعز من تشاء بالطاعة وتذل من تشاء بالمعصية، وقيل: تعز من تشاء بالقناعة وتذل من تشاء بالحرص والطمع، وقيل: تعز من تشاء بالتهجد وتذل من تشاء بتركه ﴿بيدك﴾ أي: بقدرتك ﴿لخير﴾ أي. والشر، واقتصر على الأول لمسارعة الأدب في الخطاب أو اكتفى بذكر أحد المقابيلين كما في قوله تعالى: ﴿سَرَّيْلٌ تَقِيصُكُمُ الْعَرَّ﴾ [النحل، ٨١] أي. والبرد أو؛ لأن الكلام وقع فيه إذ روى البيهقي وغيره: «أنه ﷺ لما خط الخندق وقطع لكل عشر أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان إلى رسول الله ﷺ يخبره فجاء وأخذ المعول منه فضر بها ضربة فصدعها وبرق منها برق أضاء ما بين لائتيها - أي: المدينة - فكأن بها مصباحاً جاء في جوف بيت مظلم فكبر وكبر المسلمون وقال: أضاءت لي منها قصور الحيرة كأنها أبواب الكلاب - أي: في بياضها وصفرتها وانضمام بعضها إلى بعض، واللابتان حرتان يكتنفانها والحرة كل أرض ذات حجاره سوداء كأنها محترقة من الحر ثم ضرب الثانية فقال: أضاءت لي منها القصور الحمر من أرض الروم، ثم ضرب الثالثة فقال: أضاءت لي قصور صنعاء وأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة على كلها أي: الأراضي التي أضاءت - فأبشروا، فقال المنافقون: ألا تعجبون يمينكم أيها المؤمنون وبعدمكم الباطل ويخبركم أنه يصبر من يشرب - أي: المدينة - قصور الحيرة وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون لخندق من الفرق - أي: الخوف - فنزلت»^(١). ونه أيضاً على أن الشر بيده بقوله: ﴿إنك على كل شيء قدير﴾ والشر شيء ثم عقب ذلك ببيان قدرته على تعاقب الليل والنهار والموت والحياة وسعة فضله فقال:

﴿تولج﴾ أي: تدخل ﴿الليل في النهار﴾ حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات ﴿وتولج﴾ أي: تدخل ﴿النهار في الليل﴾ حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة، والنهار تسع ساعات فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر ﴿وتخرج الحي من الميت﴾ كالإنسان من النطفة والطيور من البيضة ﴿وتخرج الميت من الحي﴾ كالنطفة من الإنسان والبيضة من الطائر، وقال الحسن وعطاء: تخرج المؤمن من الكافر، وتخرج الكافر من المؤمن فالؤمن حي الفؤاد والكافر ميت الفؤاد قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام، ١٢٢] وقال الزجاج: تخرج النبات الغض الطري من الحب اليابس وتخرج الحب اليابس من النبات الحي النامي، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة: ﴿الميت﴾ بسكون الياء والباقون بكسر الياء مشددة.

﴿وترزق من تشاء بغير حساب﴾ أي: رزقاً واسعاً. عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله إلي قوله: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾، ﴿وقل اللهم مالك الملك﴾ إلى قوله ﴿بغير حساب﴾ معلقات ما بينهما وبين الله عز وجل حجاب قلن يا رب تهبطنا إلى أرضك وإلى من يعصيك؟ قال الله عز

وجل بي حلفت لا يقرأ كن أحد دبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه على ما كان فيه ولأسكنه حظيرة قدسي ولأنظرون إليه بعيني المكنونة كل يوم سبعين مرة ولأقضيّن له كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة ولأعيدنه من كل عدوّ وحاسد ولأنصرنه منه^(١).

﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء﴾ يوالونهم. عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت في المنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه كانوا يتولون اليهود والمشرّكين ويأتونهم بالأخبار يرجون أن يكون لهم الظفر على رسول الله ﷺ فأنزل الله هذه الآية ونهى المؤمنين أن يوالوا الكافرين لقربة بينهم أو صداقة قبل الإسلام أو غير ذلك من الأسباب التي يتصادق بها ويتعاضد وقوله تعالى: ﴿من دون﴾ أي: غير ﴿المؤمنين﴾ إشارة إلى أنهم الأحقاء بالموالاة وأن في موالاتهم مندوحة عن موالاة الكفرة والمحبة في الله والبغض في الله باب عظيم وأصل من أصول الإيمان ﴿ومن يفعل ذلك﴾ أي: يوالي الكفرة ﴿فليس من الله﴾ أي: من ولاية الله ﴿في شيء﴾ يصح أن يسمى ولاية شرعية فإن ولاية المتعاضدين لا يجتمعان لما بينهما من التضاد كما قال القائل^(٢):

فليس أخي من ودني رأي عيسنه ولكن أخي من ودني في المغايب
نوة عدوي ثم تزعم أنني صديقك ليس النوك عنك بعازب

بعين مهلة وزاي أي: بغائب والنوك بضم النون المحمق والجنون ثم استثنى فقل: ﴿إلا أن تنقوا منهم نقاة﴾ أي: إلا أن تخافوا منهم مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب كما قال عيسى عليه الصلاة والسلام: كن وسطاً - أي: في معاشرتهم ومخالفتهم - وامش جانباً - أي: من موافقتهم فيما يأمرون ويذرون - وهذا قبل عزة الإسلام ويجري في بلد ليس قوياً فيها، قال معاذ بن جبل ومجاهد: كانت التقية في بدء الإسلام قبل استحكام الدين وقوة المسلمين وأما اليوم فقد أعز الله الإسلام فليس ينبغي لأهل الإسلام أن يتقوا من عدوهم ﴿ويحذركم الله﴾ أي: يخوّفكم ﴿نفسه﴾ أن يغضب عليكم إن وليتموهم ﴿وإلى الله المصير﴾ أي: المرجع فيجازيكم فلا تتعرضوا للسخط بمخالفة أحكامه وموالات أعدائه وهو تهديد عظيم مشعر بتناهي المنهي عنه في القبح وذكر النفس ليعلم أن المحذر منه عقاب يصدر منه فلا يبالي عنده بما يحذر من الكفرة.

﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿إن تخفوا ما في صدوركم﴾ أي: قلوبكم من موالات الكفار أو غيرها بما لا يرضى الله ﴿أو تبدوه﴾ أي: تظهروه ﴿يعلمه الله﴾ ويحفظه عليكم حتى يجازيكم به وقال الكلبي: إن تمرّوا ما في قلوبكم لرسول الله ﷺ من التكذيب أو تظهروه بحربه وقتاله يعلمه الله ﴿و﴾ هو الذي يعلم ما في السموات وما في الأرض ﴿لا يخفى عليه شيء﴾ قط فلا يخفى عليه سرّكم وعلانيّكم ﴿والله على كل شيء قدير﴾ فهو قادر على عقوبتكم إن لم تنتهوا عما نهيتكم عنه وهذا بيان لقوله تعالى: ﴿ويحذركم الله نفسه﴾ لأن نفسه متصفة بعلم ذاتي يحيط بالمعلومات كلها وقدرة ذاتية تعمّ المقدورات بأسرها فلا تعصوه إذ ما من معصية إلا وهو مطلع عليها لا محالة قادر على العقاب بها ولو علم بعض عبيد السلطان أنه أراد الاطلاع على أحواله بأن يוכל من يتجسس عن مواطن أموره لأخذ حذره منه كل الحذر فما بال من علم أن العالم الذي يعلم السر وأخفى

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١/١٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٥٠٥٦، وابن السني في عمل اليوم والليلة ١٢٢.

(٢) البيهقي بلا نسبة في المستطرف ١/٢٧٣.

مهيمن عليه وهو آمن. اللهم إنا نعوذ بك من اغترارنا بسترِكَ ونسألك اليقظة من سنة الغفلة.

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُنْقَصًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ ١٥٠﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٥١ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ١٥٢ ﴿١٥٣﴾ إِنْ اللَّهُ أَمْلَقَ مَا قَدْ وَأَوْحَا وَآلَ إِسْرَافِهِمْ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ١٥٤ ذُرِّيَّتًا مَعْشُورًا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٥٥ إِذْ قَالَتْ أُمُّكَ عِمْرَانُ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ١٥٦ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَكِنَّ آلَكَ الْأَنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ١٥٧ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِيشًا قَالَ يَمْرِؤُكَ آلَ لَيْثٍ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ١٥٨ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ١٥٩ فَتَدَاوَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ رِيشًا مَصْدُوقًا بِكَلِمَتِهِ مِنْ اللَّهِ وَنَسِيْدًا وَحُمُودًا وَيَذِيْبًا مِنَ الْمَدِينِ ١٦٠ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَانْسَرَأَىٰ عَاقِبُ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَقَعُ مَا يُنْشَاءُ ١٦١ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَادَّكُرَ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَمِعَ بِالْمَغْشَىٰ ١٦٢ وَإِلَّا نُبْكِرَ ١٦٣ وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَلَقَكِ عَلَىٰ نِسْوَةٍ الْغَائِبَةِ ١٦٤ يَمْرُؤُكَ أَقْبَىٰ لِرَبِّكِ وَأَسْجَدَىٰ وَأَرْكَبِي مَعَ الرَّاكِبِينَ ١٦٥ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ١٦٦ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُكَ إِنَّ اللَّهَ يَنْبَشِّرُكِ بِكُلْمَةٍ مِنْهُ أَنْتِ الْيَسَىٰ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهَاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ١٦٧﴾

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا﴾ نصب يوم بمضمر نحو اذكر وقوله تعالى: ﴿وَمَا عَمِلْتَ﴾ أي: عملته ﴿من سوء﴾ مبتدأ خبره ﴿تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ﴾ أي: النفس ﴿وبينه﴾ أي: السوء ﴿أَمَدًا بَعِيدًا﴾ أي: غاية في نهاية البعد فلا يصل إليها، وكرر سبحانه وتعالى: ﴿ويحذركم الله نفسه﴾، قال البيضاوي: للتأكيد والتذكير وقال التفازاني: الأحسن ما قيل أن ذكره أولاً للتمعن من موالاة الكافرين وثانياً للحث على عمل الخير والتمنع من عمل الشر وقوله تعالى: ﴿والله رؤوف بالعباد﴾ إشارة إلى أنه تعالى: إنما نهاهم وحذرهم رأفة بهم ومراعاة لإصلاحهم. وعن الحسن من رأفته بهم أن حذرهم نفسه. وقرأ أبو عمرو وشعبة وحمزة والكسائي ورؤف بقصر الهمة والباقون بالمد وورش على أصله في المد والتوسط والقصر ونزل في اليهود والنصارى حيث قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه.

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ وقال الضحاك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: وقف النبي ﷺ على قريش وهم في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وهم يسجدون لها فقال: «يا معشر قريش والله لقد خالفتم ملة أبيكم إبراهيم وإسماعيل^(١)» فقالت له قريش: إنما نعبد ما حبا لله تعالى ليقربونا إلى الله زلفى، فقال الله تعالى: قل لهم يا محمد إن كنتم تحبون الله وتعبدون الأصنام لتقربكم إليه فاتبعوني يحببكم الله

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

فأنا رسوله إليكم وحبته عليكم أي: اتبعوا شريعتي وستي يحبكم الله، فحب لمؤمنين لله اتباعهم أمره وإثار طاعته وإبتغاء مرضاته وحب الله للمؤمنين ثناؤه عليهم وثوابه لهم وعفوه عنهم فذلك قوله تعالى: ﴿وَيَغْفِر لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَهُوَ غَفُورٌ﴾ لمن اتبعني ما سلف من ذنبه قبل ذلك ﴿رَحِيمٌ﴾ به. وعن الحسن زعم أقوام على عهد رسول الله ﷺ أنهم يحبون الله فأراد أن يجعل لقولهم تصديقاً من عملهم، فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله ﷺ فهو كذاب وكتب الله يكذبه، وإذا رأيت من يذكر محبة الله ويصنفق بيديه مع ذكره ويضطرب وينعر ويصعق فلا شك أنه لا يعرف ما الله ولا يدري ما محبة الله، وما تصفيقه وطربه ونعرتة وصعقته إلا لأنه تصوّر في نفسه الخبيثة صورة مستملحة معشقة فسمّاها الله بجعله وادّعائه ثم صفق وطرب ونعر وصعق عند تصوّرها وربما رأيت المنّي قد ملأ إزار ذلك المحب عند صعقته وحمقى العامة حواله قد منّوا أذقانهم بالدموع لما رأوه من حاله.

ولما نزلت هذه الآية قال عبد الله بن أبي لأصحابه: إن محمداً يجعل طاعته كطاعة الله ويأمرنا أن نحبه كما أحب النصارى عيسى نزل قوله تعالى:

﴿قُلْ لَهُمْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ فيما يأمرهم به من التوحيد ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الطاعة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ أي: لا يرضى فعلهم ولا يغفر لهم وإنما أتى بالظاهر ولم يقل لا يحبهم لقصد العموم وللدلالة على أنّ التولي كفر وأنه من هذه الحيثية ينفي محبة الله وأنّ محبته مخصصة بالمؤمنين.

ولما أوجب الله سبحانه وتعالى طاعة الرسل عليهم الصلاة والسلام، ويّن أنها الجالبة لمحبة الله عقب ذلك ببيان مناقبهم تحريضاً على الطاعة فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ﴾ أي: اختار ﴿آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ وهم إسماعيل وإسحاق وأولادهما الرسل وقد دخل في آل إبراهيم رسول الله ﷺ ﴿وآل عمران﴾ موسى وهارون ابنا عمران بن يصره ﴿على العالمين﴾ بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية، ولذلك قووا على ما لم يقو عليه غيرهم وبهذه الآية استدل على فضل الرسل على الملائكة وقيل: آل عمران عيسى وأمه مريم بنت عمران بن ماثان وكان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة وقيل: آل إبراهيم وآل عمران أنفسهما.

وقوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةٌ﴾ يدل من آل إبراهيم وآل عمران ﴿بعضها من﴾ ولد ﴿بعض﴾ منهم وقيل: بعضها من بعض في الدين والذرية تقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوال الناس ﴿عَلِيمٌ﴾ بأحوالهم فيصطفي من كان منهم مستقيماً القول والحال.

واذكر ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ وهي حنة بنت فاقوذ أم مريم، وعمران هو عمران بن ماثان رئيس بني إسرائيل وليس هو عمران أبا موسى وهارون إذ كان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة كما مرّ وكان بنو ماثان رؤوس بني إسرائيل وأخبارهم وملوكهم.

فائدة: رسمت امرأة بالتاء المجرورة ووقف ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء، والباقون بالتاء، ووقف الكسائي بالفتح والإمالة وإذا وقف حمزة سهل الهمزة.

وروي أنّ حنة كانت عاقراً عجوزاً فبينما هي في ظل شجرة إذ رأت طائراً يطعم فرخه فحنت إلى الولد وتمنته فقالت: اللهم إن لك عليّ نذراً شكراً إن رزقتني ولداً أن أنصّدق به على بيت المقدس فيكون من خدمه فحملت، فلما أحست بالحمل قالت: يا ﴿رب إنني نذرت﴾ أن أجعل ﴿لك ما في بطني محرراً﴾ أي: عتيقاً خالصاً من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس، وكان هذا

النذر مشروعا في عهدهم في الغلمان فقال لها زوجها: ويحك ما صنعت أرايت إن كان ما في بطنك أنثى لا تصلح لذلك فوقعا جميعا في هم من ذلك وهلك عمران وحنة حامل بمريم «فتقبل مني» ما نذرته «إنك أنت السميع» لقولي «العليم» بنيتي.

«فلما وضعتها» أي: ولقتها جارية والضمير لما في بطنها، وإنما أنث على المعنى؛ لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله أو على تأويل النفس أو النسمة ولم يكن يحزر إلا الغلمان وكانت ترجو أن يكون غلاما ولذلك نذرت تحريره «قالت» معذرة يا «رب إني وضعتها أنثى».

فإن قيل: كيف جاز انتصاب أنثى حالا من الضمير في وضعتها وهو كقوله وضعت الأنثى أنثى؟ أجيب: بأن الأصل وضعت أنثى وإنما أنث لتأنيث الحال؛ لأن الحال وصاحبها بالذات واحد وأما على تأويل النفس أو النسمة فهو ظاهر كأنها قالت: إني وضعت النفس أو النسمة أنثى «والله أعلم» أي: عالم «بما وضعت» قرأ ابن عامر وشعبة بسكون العين وضم التاء فيكون من كلامها قالت تسلية لنفسها أي: ولعل الله فيه سرا وحكمة ولعل هذه الأنثى خير من الذكر، وقرأ الباقون بفتح العين وسكون التاء فيكون من كلام الله تعالى تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بقدر ما وهب لها منه ومعناه والله أعلم بالأنثى التي وضعت وما علق به من عظام الأمور وأن يجعلها وولدها آية للعالمين وهي جاهلة بذلك لا تعلم منه شيئا فلذلك تحسرت. وقرأ أبو عمرو والله أعلم بسكون الميم وإخفاؤها عند الباء بخلاف عنه، والباقون بالإظهار وقوله تعالى: «وليس الذكر كالأنثى» بيان لما في قوله: «والله أعلم بما وضعت» من التعظيم للموضوع والرفع منه ومعناه وليس الذكر الذي طلبت كالأنثى التي وهبت لها واللام فيهما للعهد أما معهود لام الأنثى ففي قولها إني وضعتها أنثى وأما معهود لام الذكر ففي قولها محزرا ويجوز أن يكون معنى قولها وليس الذكر كالأنثى أي: وليس الذكر والأنثى سيين فيما نذرت لما يعترى الأنثى من الحيض والنفاس فتكون اللام للجنس وقوله تعالى: «وإني سميتها مريم» عطف على «إني وضعتها أنثى» وما بينهما جملتان معترضان كقوله تعالى: «وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لَّا تَلْمُزُوهُ عَظِيمٌ» [الواقعة، ٧٦] وإنما ذكرت ذلك لربها تقربا إليه وطلباً؛ لأن يحصنها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقاً لاسمها فإن مريم في لغتهم بمعنى العابدة.

تنبيه: في قوله تعالى: حكاية عنها «سميتها مريم» دليل على أن الاسم والمسمى والتسمية أمور متغايرة أو معنى سميتها مريم جعلت اسم المولود مريم «وإني أعيذها» أي: أجبرها «بك» أي: بحفظك «وذريتها» أي: أولادها «من الشيطان الرجيم» أي: المطرود. روى الشيخان: «ما من مولود يولد إلا معه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا إلا مريم وابنها»^(١) ولا يبعد كما قال الطيبي اختصاص عيسى وأمه بهذه الفضيلة دون الأنبياء لجواز أن يمكن الله تعالى الشيطان من مسهم مع عصمتهم من الإغواء ولا يمتنع كما قال التتائزاني: أن يمسه الشيطان المولود حين يولد بحيث يصرخ كما ترى وتسمع وليست تلك المسة للإغواء ليدفع أنه لا يتصور في حق المولود حين يولد وحينئذ يقول البيضاءي معناه أن الشيطان يطعم في إغواء كل مولود أي: لا يمسه فيه إخراج الحديث عن ظاهره، وتبع فيه الزمخشري وهو ما سلكه المعتزلة حيث أنكروا هذا الحديث وقدحوا

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٥٤٨، ومسلم في الفضائل حديث ٢٣٦٦، والدارمي في الفرائض حديث ٣١٢٨.

في صحته؛ لأن الشيطان إنما يدعو إلى الشر من له تمييز. وعن أبي هريرة رضي الله تعالى قال: قال رسول الله ﷺ: «كل بني آدم يطعنه الشيطان في جنبه بإصبعه حين يولد غير عيسى ابن مريم ذهب يطعنه فطعنه في الحجاب»^(١).

﴿تقبلها ربها﴾ أي: قبل مريم من أمتها ورضي بها في النذر مكان الذكر ﴿يقبول حسن﴾ وهو اختصاصه لها بإقامتها مقام الذكر في النذر ولم يقبل قبلها أنثى ﴿وأنبئها نبأاً حسناً﴾ أي: أنشأها بخلق حسن فكانت تنبت في اليوم كما ينبت المولود في العام ﴿وكنفها زكريا﴾ قرأ عاصم وحزمة والكسائي بتشديد الفاء وقصروا زكريا غير عاصم في رواية ابن عياش على أن الفاعل هو الله تعالى وزكريا مفعول أي: جعله كافلاً لها وضامناً لمصالحها فلا بد من تقدير مضاف في الآية وهو مصالح؛ لأن كفالة البدن لا معنى لها، وقرأ الباقون بتخفيف الفاء ومدوا زكريا مرفوعاً على الفاعلية.

روي أن حنة لما ولدت مريم لفتها في خرقه وحملتها إلى المسجد الأقصى ووضعتها عند الأحبار وقالت: دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها؛ لأنها بنت إمامهم الأعظم في العلم والصلاح فقال زكريا: أنا أحق بها؛ لأن حالتها عندي، فقالت الأحبار: لا تقل ذلك فإنها لو تركت لأحق الناس بها لتركت لأمتها التي ولدتها لكننا نقترع فيها فتكون عند من خرج سهمه وكانوا تسعة وعشرين رجلاً فانطلقوا إلى نهر الأردن وألقوا فيه أقلامهم على أن من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو أولى بها فنبت قلم زكريا فأخذها وضمها إلى خالتها أم يحيى حتى إذا شبت وبلغت مبلغ النساء نى لها غرفة في المسجد وجعل بابها في وسطه لا يرقى إليه إلا بالسلم ولا يصعد إليها غيره.

وكان يأتيها بأكلها وشربها ودهنها فيجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء كما قال تعالى: ﴿كلما دخل عليها زكريا المحراب﴾ أي: الغرفة والمحراب أشرف المحالس ومقدمها وكذلك هو من المسجد ويقبل أيضاً للمسجد محراب قال المبرّد: لا يكون المحراب إلا أن يرتقى إليه بدرج ﴿وجد عندهم رزقاً﴾.

قال الربيع بن أنس: كان زكريا إذا خرج يغلق عليها سبعة أبواب، فإذا دخل عليها غرفتها وجد عندها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف فإذا وجد عندها ذلك. ﴿قال يا مريم أتى لك هذا﴾ أي: من أين لك هذا الرزق الآتي في غير أوانه والأبواب مغلقة عليك ﴿قالت﴾ وهي صغيرة ﴿هو من عند الله﴾ يأتيني به من لجنة قيل: تكلمت في المهد وهي صغيرة كما تكلم ابنها عيسى وهو صغير في المهد ولم ترضع ثدياً قط، وكان رزقها ينزل عليها من الجنة وفي هذا دليل وأي دليل على كرامة الأولياء وليس ذلك معجزة لزكريا كما زعمه جماعة؛ لأن ذلك مدفوع بأشياء الأمر عليه حتى قال لها: أتى لك هذا؟ ولو كان معجزة له لادعاه وقطع بها؛ لأن النسب شأنه ذلك ويدل عليها غير ذلك كقصة أصحاب الكهف وبشهم في الكهف سنين عدداً بلا طعام ولا شراب وقصة آصف من إتيانه بعرش بقميس قبل ارتداد الطرف ورؤية عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو على المنبر جيشه بنهاوند حين قل: يا سارية الجبل وسماع سارية ذلك وكان بينهما مسافة شهر، وشرب خالد رضي الله تعالى عنه السم من غير أن يضره، وبالجمله فكراحت الأولياء حق ثابتة بالكتاب والسنة وليس بعجيب إنكارها من أهل البدع والأهواء إذا لم يشاهدوا ذلك من

أنفسهم ولم يسمعوا به من رؤسائهم الذين يزعمون أنهم على شيء، فوقعوا في أولياء الله تعالى أصحاب الكرامات يمزقونهم ويسمونهم بالجهلة المتصوفة ولم يعرفوا أن مبني هذا الأمر على صفاء العقيدة وبقاء السريّة وإتقاء الطريقة واصطفاء الحقيقة، وإنما العجب من بعض فقهاء أهل السنة حيث قال فيما روي عن إبراهيم بن أدهم أنهم رأوه بالبصرة يوم التروية وفي ذلك اليوم بمكة أن من اعتقد جواز ذلك يكفر والإنصاف ما ذكره الإمام النسفي حين سئل عما يحكى أن الكعبة كانت تزور بعض الأولياء هل يجوز القول به؟ فقال: نقض العادة على سبيل الكرامة لأهل الولاية حائز عند أهل السنة.

وروي أن النبي ﷺ جاع في زمن قحط فأهدت له فاطمة رضي الله تعالى عنها رغيفين وبضعة لحم في طبق مغطى أثرته به فرح بذلك إليها وقال: «هلمي يا بنية» فكشفت عن الطبق فإذا هو مملوء خبزاً ولحماً فبهتت وعلمت أن ذلك نزل من عند الله فقال لها رسول الله ﷺ: «أنى لك هذا؟» قالت: هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال لها عليه الصلاة والسلام: «الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيدة نساء بني إسرائيل» ثم جمع ﷺ علياً والحسن والحسين وجميع أهل بيته، فأكلوا حتى شبعوا وبقي الطعام كما هو فأوسعت فاطمة على جيرانها». فهذه كرامة لفاطمة رضي الله تعالى عنها وفي هذه الرواية دليل على أن قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي: رزقاً واسعاً بلا تبعة من كلام مريم رضي الله تعالى عنها ويحتمل أن يكون من كلام الله تعالى. ولما رأى زكريا كرامة مريم ومنزلتها عند الله قال: إِنَّ الَّذِي قَدَّرَ عَلَيَّ أَنْ يَأْتِيَ مَرْيَمَ بِالْفَاكِهَةِ فِي غَيْرِ حِينِهَا مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ قَادِرٌ عَلَيَّ أَنْ يَصْلِحَ زَوْجَتِي وَيَهَبَ لِي وَلِذَا فِي غَيْرِ حِينِهِ عَلَيَّ الْكَبِيرَ فَطَمَعُ فِي الْوَلَدِ وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ بَيْتِهِ كَانُوا قَدْ انْقَرَضُوا وَكَانَ زَكَرِيَّا قَدْ شَاخَ وَأَيْسَ مِنَ الْوَلَدِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿هَنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ﴾ أي: في ذلك المكان أو الوقت، قال الزمخشري: قد نستعار هنا، وثم وحيث للزمان أي: لمشابهة الزمان للمكان في الظرفية فاستعير له فدخل زكريا المحراب وناجى ربه في جوف الليل ﴿قَالَ﴾ يا ﴿رَبِّ هَبْ لِي﴾ أي: أعطني ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ أي: من عندك ﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ كما وهبتها لحنة العجوز العاقر أي: ولداً مباركاً بقياً صالحاً رضيعاً، والذرية يكون واحداً وجمعاً ذكراً وأنثى وهو هنا واحد بدليل قوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ ﴿يَرْزُقُنِي﴾ [مريم، ٥٦] وإنما قال طيبة لتأنيث لفظ الذرية ﴿إِنَّكَ سَمِيعٌ﴾ أي: مجيب ﴿الدُّعَاءِ﴾ لمن دعاك فلا تردني خائباً ﴿فَنَادَاهُ الْمَلَأِكَةُ﴾ أي: جنسهم كقولهم: فلان يركب الخيل فلان المنادي كان هو جبريل وحده، وقرأ حمزة والكسائي فناده بالامالة والتذكير، والباقون بالثناء ﴿وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ﴾ أي: المسجد وذلك أن زكريا كان هو الحبر الكبير الذي يقرب القران ويفتح باب المذبح فلا يدخلون حتى يأذن لهم في الدخول فبينما هو قائم يصلي في المحراب والناس ينتظرون أن يؤذن لهم في الدخول، فإذا هو برجل شاب عليه ثياب بيض، ففرغ منه فناده وهو جبريل.

وقرأ ﴿إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِيَحْيَى﴾ ابن عامر وحمزة بكسر الهمزة على إرادة القول، أو لأن النداء نوع من القول، والباقون بالفتح على بأن، وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء من يشرك وسكون الباء الموحدة وضّم الشين مخففة، والباقون بضّم الياء وفتح الباء الموحدة وكسر الشين المشددة، واختلفوا في أنه لَمْ سمي يحيى قال ابن عباس: لأن الله أحيا به عقر أمه وقال قتادة: لأن الله أحيا

قلبه بالإيمان وقيل: لأن الله تعالى أحيا قلبه بالطاعة حتى أنه لم يهم بمعصية وهو اسم أعجمي منع صرفه للتعريف والعجمة كموسى وعيسى وقيل: عربي ومنع صرفه للتعريف ووزن الفعل كينسى، وجمعه يحيون كموسون وعيسون ﴿مَصَدَّقًا بِكَلِمَةٍ﴾ كائنة ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ أي: بعيسى أنه روح الله وسمي كلمة؛ لأنه خلق بكلمة كن وقيل: لأن الله أخرج الأنبياء بكلامه في كتابه أنه يخلق نبياً بلا أب فسماه بكلمة لحصول ذلك النوح، وكان يحيى أول من آمن بعيسى وصدقه، وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر ثم قتل يحيى قبل أن يرفع عيسى عليهما الصلاة والسلام، وقول البيضاوي وكان يحيى وعيسى ابنا خالة من الأب فيه تجوز إذ يحيى ابن خالة أم عيسى لا ابن خالته وعيسى ابن بنت خالة يحيى لا ابن خالته ﴿وَسِيدًا﴾ أي: يسود قومه فيصير متبوعاً. وقال الضحاك: السيد الحسن لخلق. وقال سعيد بن جبیر: السيد الذي يطيع ربه وقال سعيد بن المسيب: السيد الفقيه العالم ﴿وَحَصُورًا﴾ أي: مبالغاً في حبس النفس على الشهوات والملاهي.

روي أنه مَرَّ وهو طفل بصبيان قدعوه للعب فقال: ما للعب خلقت. وقال سعيد بن المسيب: الحصور هو المعسر الذي لا مال له فيكون الحصور بمعنى المحصور كأنه ممنوع من النساء وقيل: كان له مثل هدية الثوب، وقد تزوج مع ذلك ليكون أغض لبصره، وقيل: هو الممتنع من الوطء مع القدرة عليه واختار قوم هذا القول لوجهين: أحدهما أن الكلام خرج مخرج الثناء وهذا أقرب إلى استحقاق الثناء، والثاني أنه أبعد من إلحاق الآفة بالأنبياء ﴿وَنَبِيًّا﴾ ناشئاً ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ لأنه كان من أصلاب الأنبياء أو كائناً من جملة الصالحين فمن على هذا للتبويض كقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَيَسَّ لِلَّذِينَ الْفَضْلَيْنِ﴾ [البقرة، ١٣٠].

﴿قَالَ رَبِّ أَنِّي﴾ أي: كيف ﴿يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ أي: ابن ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ أي: أدركني كبر السن وأثر في وكان عمره مائة وعشرين سنة وقيل: تسعاً وتسعين سنة ﴿وَأَمْرَانِي عَاقِرٌ﴾ أي: لا تلد من العقر وهو القطع؛ لأنها ذات عقر من الأولاد وكانت بنت ثمان وتسعين سنة.

فإن قيل: كيف قال زكريا بعدما وعده الله تعالى أن يكون له غلام أي يكون لي غلام أكان شاكاً في وعد الله وفي قدرته؟ أجيب: بأنه قال ذلك استبعاداً من حيث العادة كما قالت مريم أو استعظماً وتعجباً أو استفهاماً عن كيفية حدوثه أي: أتجعلني وامرأتي شابين أو ترزقنا ولداً على الكبر منا أو ترزقني امرأة أخرى؟ وقيل: إن زكريا لما سمع نداء الملائكة جاءه الشيطان فقال: يا زكريا إن الصوت لذي سمعت ليس هو من الله إنما هو من الشيطان، ولو كان من الله لأوحاه إليك كما يوحى إليك في سائر الأمور، فقال ذلك دفعاً للوسوسة ﴿قَالَ﴾ الأمر ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: من خلق غلام منكما ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ لا يعجزه عنه شيء ولإظهار هذه القدرة العظيمة ألهمه الله السؤال ليجاب بها ولما تأقت نفسه إلى سرعة المبرر به.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أي: علامة أعرف بها حمل امرأتي لأتلقى النعمة إذا جاءت بالشكر ﴿قَالَ آيَتُكَ﴾ عليه ﴿أَنْ لَا تَكَلَّمَ النَّاسُ﴾ أي: تمتنع من كلامهم ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ أي: بلياليها كما في سورة مريم ثلاث ليال ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ أي: إشارة بيد أو رأس والاستثناء منقطع وقيل: متصل والمراد بالكلام حينئذ ما دل على ما في الضمير وإنما خص تكليم الناس ليعلمه أنه يحبس لسانه عن القدرة على تكليمهم خاصة مع إبقاء قدرته على التكلم بذكر الله ولذلك قال: ﴿وَأَذْكُرْ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ﴾ أي: صل ﴿بِالْمَشِيِّ﴾ وهو من حين تزول الشمس إلى أن تغيب ﴿وَالْإِكْبَارِ﴾ وهو من طلوع الفجر إلى وقت الضحى.

فإن قيل: لم حبس لسانه عن كلام الناس؟ أجيب: بأنه إنما فعل به ذلك لتخلص المدة المذكورة لذكر الله تعالى لا يشغل لسانه بغيره توفراً منه على قضاء حق تلك النعمة الجسيمة وشكرها التي طلب الآية من أجله كأنه لما طلب الآية من أجل الشكر قيل له: أيتك أن يحبس لسانك إلا عن الشكر، وأحسن الجواب وأوقعه ما كان مشتقاً من السؤال ومتزعاً منه وقال قتادة: أمسك لسانه عن الكلام عقوبة له لسؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة إياه فلم يقدر على الكلام ثلاثة أيام.

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ قالت الملائكة﴾ أي: جبريل قال لها شافهاً: ﴿يا مريم إن الله اصطفاك﴾ أي: اختارك بأن تقبلت من أمك ولم يقبل قبلك أنثى وفرغك للعبادة وأغنك برزق الجنة عن الكسب وتكليمه لها شافهاً كرامة لها. وقيل: كان معجزة لذكرها، وقيل: كان إرهافاً أي: تأسيماً لنبوة عيسى ﷺ بطريق الخوارق قبل البعثة كإضلال الغمام لنبينا ﷺ قبل البعثة بطريق الشام وإنما حمل على هذا التأويل: لأنها ليست بنبية على الأصح بل حكى البضاوي الإجماع على أنه تعالى لم ينسئ امرأة لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا﴾ [الأنبياء، ٧] لكن نوزع في دعوى الإجماع؛ لأن الخلاف ثابت في نبوة نوسة خصوصاً مريم إذ القول بنبوتها مشهور ﴿وطهر﴾ أي: مسيس الرجال ومما يستفذر من النساء ﴿واصطفاك﴾ ثانياً ﴿على نساء العالمين﴾ بهدايتك وإرسال الملائكة إليك وتخصيصك بالكرامات السنية كالولد من غير أب ولم يكن لأحد من النساء.

فائدة: أفضل نساء العالمين مريم كما في الآية إذ قيل بنبوتها ثم فاطمة بنت رسول الله ﷺ ثم خديجة أنها ثم عائشة ثم آسية امرأة فرعون.

فإن قيل: روى الطبراني: «خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد ﷺ ثم آسية امرأة فرعون»^(١) أجيب: بأن خديجة إنما فضلت فاطمة باعتبار الأمومة لا باعتبار السيادة.

﴿يا مريم اقنتي لربك﴾ أي: أطيعيه ﴿واسجدي واركعي مع الراكعين﴾ أي: وصلي مع المصلين في الجماعة أو وانظمي نفسك في جملة المصلين وكوني معهم في عدادهم ولا تكوني في عداد غيرهم.

فإن قيل: لم قدم السجود على الركوع؟ أجيب: باحتمال أنه كان كذلك في تلك الشريعة وقيل: بل كان السجود قبل الركوع في الشرائع كلها أو للتنبيه على أن الواو لا تقتضي الترتيب.

﴿ذلك﴾ أي: ما قصصناه عليك يا محمد من حديث زكريا ويحيى ومريم وعيسى ﴿من أنباء الغيب نوحيه إليك﴾ أي: من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحي ﴿وما كنت لديهم﴾ أي: عندهم ﴿إذ يلقون أقلامهم﴾ في الماء أي: سهامهم التي طرحوها فيه وعليها علامة على القرعة وقيل: هي الأقلام التي كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركاً بها ليعلموا ﴿أيهم يكفل مريم﴾ أي: يحضنها ويربها، فأبى متعلق بمحذوف كما علم من التقدير ﴿وما كنت لديهم إذ يختصمون﴾ في كفالها فتعرف ذلك فتخبر به وإنما عرفته من جهة الوحي.

(١) أخرجه الهيثمي في موارد الظمان ٢٢٢٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٤٤٠٤، والطبراني في المعجم الكبير ٤٠٢/٢٢.

لَا يُجِئُ الصَّالِحِينَ ﴿٥٧﴾ ذَلِكَ سَنُؤْتُهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ نَعْتِكُمْ ﴿٥٨﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ بُرْهَانٍ فَقُلْ قَدْ نَقَلْنَا الْقُرْآنَ إِلَيْكُمْ وَأَنْشَأَكُمْ وَإِسَاءَتَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ تُنْفَذُونَ ﴿٦١﴾ فَتَعْمَلُ لِقَائِ اللَّهِ غَيْرَ عَلَى التَّكْذِيبِ ﴿٦٢﴾

﴿ويكلم الناس في المهد﴾ أي: صغيراً قبل أوان الكلام كما ذكر في سورة مريم ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ﴾ [مريم، ٣٠] الآية. وحكي عن مجاهد قال: قالت مريم: كنت إذا خلوت أنا وعيسى حدثني وحديثه فإذا شغلني عنه إنسان سبح في بطني وأنا أسمع. والمهد ما يمهّد للصبي من مضجعه وقوله تعالى: ﴿وكهلاً﴾ عطف على في المهد أي: ويكلم الناس في هاتين الحالتين كلام الأنبياء من غير تفاوت بين حال الطفولية وحال الكهولة التي يستحكم فيها العقل ويستنبأ فيها الأنبياء، وقد رفع بعد كهولته، وقيل: إنه رفع شاباً وعلى هذا المراد كهلاً بعد نزوله وذكر تعالى أحواله المختلفة المتنافية إرشاداً إلى أنه بمعزل عن الألوهية.

فإن قيل: فما فائدة البشارة بكلامه كهلاً والناس في ذلك سواء؟ أجيب: بأنه بشرها بأنه يبقى إلى أن يتكهل ويعدم التفاوت بين الحالين كما مرّ وقوله تعالى: ﴿ومن الصالحين﴾ أي: من عباد الله الصالحين حال من كلمة أو من ضميرها الذي في يكلم.

فإن قيل: لم ختم الصفات المذكورة بقوله: ﴿ومن الصالحين﴾ بعد كونه وحيهاً في الدنيا وفُسر بالنبوة ولا شك أنّ النبوة أرفع من منصب الصلاح بل كل واحدة من الصفات المذكورة أشرف من كونه صالحاً؟ أجيب: بأنه لا يكون كذلك إلا ويكون في جميع الأفعال والتروك مواظباً على المنهج الأصح وذلك يتناول جميع المقامات في الدين والدنيا في أفعال القلوب وفي أفعال الجوارح ولهذا قال نبي الله سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام بعد النبوة ﴿وَأَذِّنْ لِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الْمَكَذِبِينَ﴾ [النمل، ١٩] فلما عدّد صفات عيسى عليه الصلاة والسلام أردفها بهذا الوصف الدال على أرفع الدرجات.

﴿قالت رب﴾ أي: يا سيدي فقولها لله عز وجل وقيل: قالت لجبريل قاله البغوي وقال الزمخشري: ومن بدع التفاسير أن قولها رب نداء لجبريل بمعنى يا سيدي ﴿أني﴾ أي: كيف يكون لي ولد ولم يمسنني بشر؟ أي: ولم يصبني رجل بتزوّج ولا غيره، قالت ذلك تعجباً إذ لم تكن جرت العادة بأن يولد مولود بلا أب أو استفهاماً عن أن يكون بتزوّج أو بغيره ﴿قال﴾ الأمر كذلك ﴿من خلق ولد منك بلا أب﴾ الله يخلق ما يشاء ﴿القائل جبريل أو الله وجبريل حكى لها وقوله تعالى﴾ إذا قضى أمراً ﴿أي: أراد كون شيء﴾ فلإنما يقول له كن ﴿صر وقرأ﴾ ﴿فيكون﴾ ابن عامر بفتح النون، والباقون بضمها أي: فهو يكون؛ لأنه تعالى كما يقدر أن يخلق الأشياء مدرّجاً بأسباب وموّد يقدر أن يخلقها دفعة من غير ذلك، فنفتح جبريل في جيب درعها فحملت وكان من أمرها ما ذكر في سورة مريم وسيأتي إن شاء الله تعالى الكلام عليه هناك.

وقوله تعالى: ﴿ونعلمه الكتاب﴾ أي: الكتابة ﴿والحكمة﴾ أي: العلم المقترن بالعمل ﴿والتوراة والإنجيل﴾ كلام مستأنف ذكر تطبيقاً لقلبها وإزاحة لما همها من خوف اللوم حين علمت أنها تلد من غير زوج وقيل: المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما، وقرأ نافع وعاصم بالياء والباقون بالنون.

﴿وَنَجْعَلُهُ رَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ إما في الصبا أو بعد البلوغ وتخصيص بني إسرائيل لخصوص بعثه إليهم وللمردّ على من زعم أنه مبعوث إلى غيره .

فائدة : كان أوّل أنبياء بني إسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى عليهم الصلاة والسلام ، ولما بعث إليهم قال لهم : إني رسول الله إليكم ﴿أني﴾ أي : بأنّي ﴿قد جئتكم بآية﴾ أي : علامة ﴿من ربكم﴾ تصدّق قولي ، وإنما قال بآية وقد أتى بآيات ؛ لأنّ الكل دل على شيء واحد وهو صدقه في الرسالة .

ولما قال ذلك لبني إسرائيل قالوا : وما هي ؟ قال : هي ﴿أني﴾ قرأ نافع وحده بكسر الهمزة على الاستئناف ، وفتح الياء من إني نافع وأبو عمرو ، وسكنها الباقون ﴿أخلق﴾ أي : أصوّر ﴿لكم من الطين كهيئة الطير﴾ أي : مثل صورته فيصير طيراً كسائر الطيور وحيّاً طياراً ، والكاف اسم مفعول وقرأ ورش بالمدّ على الياء من هيئة والتوسط كما تقدّم في شيء ﴿فأنفخ فيه﴾ الضمير للكاف أي : في ذلك المماثل للطير أي : في فيه ﴿فيكون طيراً بإذن الله﴾ أي : بإرادته نه بذلك على أنّ إحياءه من الله تعالى لا منه ، وقرأ نافع بآلف بعد الطاء بعدما همزة مكسورة ورقق ورش الراء على أصله والباقون بياء ساكنة بعد الطاء من غير ألف فقراءة الجمع نظراً إلى أنه خلق طيراً كثيراً وقراءة المفرد نظراً إلى أنه نوع واحد من الطير ؛ لأنه لم يخلق غير الخفاش وإنما خص الخفاش ؛ لأنه أكمل الطير خلقاً ؛ لأنّ له أستاناً ولأثنى ثدياً وتحضض ، قال وهب : كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً ليميز فعل الخلق من فعل الله وليعلم أنّ الكمال لله عز وجل .

﴿وأبرئ﴾ أي : أشفي ﴿الأكمه﴾ وهو الذي ولد أعمى أو ممسوح العينين . قال لزمخشري : ويقال لم يكن في هذه الأمة أكمه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب «التفسير» ولعل هذا على التفسير لثاني ﴿والأبرص﴾ وهو الذي به برص وهو بياض شديد يقع الجلد ويذهب دمويته وإنما خص هذين المرضين بالذكر ؛ لأنهما أعيا الأطباء وكان الغالب في زمن عيسى انطب فأراهم المعجزة من جنس ذلك ، قال وهب : ربما اجتمع على عيسى من المرضى في اليوم الواحد خمسون ألفاً ، من أطاق منهم أن يبلغه آتاه ومن لم يطق آتاه عيسى وما كانت مداوته إلا بالدعاء وحده على شرط الإيمان .

وإنما قال ثانياً ﴿وأحيي الموتى بإذن الله﴾ وكرّر بإذن الله دفعاً لتوهم الألوهية ، فإنّ الإحياء ليس من جنس الأفعال البشرية ، قال ابن عباس : قد أحيا عيسى أربعة أنفس : عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح عليه السلام ، فأما عازر فكان صديقاً له فأرسلت أخته إلى عيسى عليه السلام إنّ أخاك عازر يموت وكان بينه وبينه مسيرة ثلاثة أيام فأتى هو وصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لأخيه : انطلق بنا إلى قبره فانطلقت معهم إلى قبره فدعا الله سبحانه وتعالى فقام وخرج من قبره وبقي وولد له ، وأما ابن العجوز فمّر به ميتاً على عيسى يحمل على سرير فدعا الله تعالى فجعل على سريرته ونزل عن أعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع إلى أهله فبقي وولد له ، وأما ابنة العاشر فكان رجلاً يأخذ العشور ماتت له بنت بالأمس فدعا الله تعالى فأحيها فبقيت وولد لها ، وأما سام بن نوح فإنّ عيسى عليه السلام جاء إلى قبره ودعا فخرج من قبره وقد شاب نصف رأسه خوفاً من قيام الساعة وما كانوا يشيرون في ذلك الزمان فقال : قد قامت القيامة ؟ فقال : لا ولكن قد دعوت الله تعالى فأحياك ، ثم قال له : مت فقال : بشرط أن يعيدني الله تعالى من سكرات الموت فدعا الله تعالى ففعل به ما قال .

﴿وَأَنِيبْكُمْ﴾ أي: أخبركم ﴿بِمَا تَأْكُلُونَ﴾ بما لم أعيانه ﴿وَمَا تَدْخُرُونَ﴾ أي: تخبثون ﴿فِي بَيْوتِكُمْ﴾ حتى تأكلوه فكان يخبر الرجل بما أكل البارحة وبما أكل اليوم وبما أذخره للعشاء، وقال السدي: كان عيسى في الكتاب يحدث الغلمان بما تصنع آبائهم، ويقول للغلام: انطلق فقد أكل أهلك كذا وكذا ورفعوا لك كذا وكذا قال: فينطلق الصبي إلى أهله ويبكي حتى يعطوه ذلك الشيء فيقولون: من أخبرك بهذا؟ فيقول: عيسى فحبسوا صبيانهم عنه وقالوا لهم: لا تلعبوا مع هذا الساحر فجمعوهم في بيت فجاء عيسى يطلبهم فقالوا: ليسوا هنا قال: فما في هذا البيت؟ قالوا: خنازير قال عيسى: كذلك يكونوا ففتحوا عنهم فإذا هم خنازير ففشا ذلك في بني إسرائيل فهتت به بنو إسرائيل فلما خافت عليه أنه حملته على حمار لها وخرجت هاربة إلى مصر، وقال قتادة: إنما هذا في المائدة وكان خواناً ينزل عليهم أينما كانوا كالمن والسلوى وأمروا أن لا يخونوا ولا يخبثوا لغد فخانونا وخبثوا فجعل عيسى يخبرهم بما أكلوا من المائدة وأذخروا منها فمسحهم الله خنازير ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ﴾ الذي ذكرته لكم ﴿لَايَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: مصدقين للحق غير معاندين.

وقوله تعالى: ﴿وَمُصَدِّقًا﴾ منصوب بإضمار فعل يدل عليه قد جئتكم أي: وجئتكم مصدقاً ﴿لَمَّا بَيْنَ يَدَيَّ﴾ أي: قبلي ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم ﴿فِيهَا فِي شَرِيعَةِ مُوسَى﴾ عليه الصلاة والسلام فأحل لهم أكل الشحوم والثروب وهو شحم رقيق يغشى الكرش والسلك ولحوم الإبل والعمل في السبت وقيل: أحل الجميع فبعض بمعنى كل كقول لبيد^(١):

تَرَكَ أَمَكْنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَرْتَبِطُ بِمَعْضِ النَّفُوسِ حَمَامَهَا
يعني كل النفوس.

فإن قيل: كيف يكون مصدقاً للتوراة والإحلال يدل على أن شرعه كان ناسخاً لشرع موسى؟ أجيب: بأنه لا تناقض كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بالتناقض والتكاذب، فإن النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص في الأزمان وإنما كرر ﴿وَحَتَّتْكُمْ بَآيَةً مِنْ رَبِّكُمْ﴾ للتأكيد وليبني عليه ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: في مخالفة أمره أي: جئتكم بآية بعد أخرى مما ذكرت لكم من خلق الطير والبراء والإحياء والإنباء بالخفيات وبغيره من ولادتي من غير أب ومن كلامي في المهد وغير ذلك، فهي في الحقيقة آيات وإنما وحدها لأنها كلها جنس واحد في الدلالة على رسالته ﴿وَاطِيعُونَ﴾ فيما أدهوكم إليه من توحيد الله وطاعته.

ثم شرع في الدعوة وأشار إليها بالقول المجمل فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ لأن جميع الرسل كانوا على هذا القول لم يختلفوا فيه ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ أي: لازموا طاعته التي هي الإتيان بالأوامر والانتهاض عن المناهي ﴿هَذَا﴾ الذي دعوتكم إليه ﴿صِرَاطٌ﴾ أي: طريق ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ أي: هو المشهود له بالاستقامة.

روى الإمام أحمد وغيره أن رجلاً قال: يا رسول الله مرني بأمر في الإسلام لا أسأل عنه

(١) البيت من الكامل، وهو للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٣١٣، والخصائص ٧٤/١، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ٧٧٢، وشرح شواهد الشافية ص ٤١٥، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٥١، ومجالس ثعلب ص ٦٣، ٣٤٦، ٤٣٧، والمحاسب ١/١١١، وبلا نسبة في خزنة الأدب ٣٤٩/٧، والخصائص ٢/٣٤١، ٣١٧.

أحدًا بعدك، قال: «قل آمنت بالله ثم استقم»^(١). ولما قال لهم ذلك كذبوه ولم يؤمنوا به كما قال تعالى:

﴿فلما أحس عيسى^{عليه السلام} أي: علم^{عليه السلام} منهم﴾ علماً لا شبهة فيه كعلم ما يدرك بالحواس ﴿الكفر قال من أنصاري﴾ قرأ نافع بفتح الياء والباءون بالسكون أي: أعوانتي وقوله: ﴿إلى الله﴾ متعق بمحذوف حال من الياء أي: من أنصاري ذاهباً إلى الله تعالى ملتجئاً إليه لأنصر دينه وقيل: إلى هنا بمعنى مع أو في أو اللام ﴿قال الحواريون نحن أنصار الله﴾ أي: أعوان دينه وختلفوا في الحواريين، فقال السدي: لما بعث الله تعالى عيسى إلى بني إسرائيل كذبوه وأخرجوه فخرج هو وأمه يسبحان في الأرض فتزلا في قرية على رجل فأضفهما وأحسن إليهما، وكان ثلث المدينة جبار متعذ فجاء ذلك الرجل يوماً مهتماً حزناً فدخل منزله ومريم عند امرأته فقالت لها مريم: ما شأن زوجك أراه كئيهاً؟ قالت: لا تسأليني قالت: أخبريني لعل الله يفرج كربته قالت: إن لنا ملكاً يجعل على كل رجل منا يوماً أن يطعمه وجنوده ويسقيهم خمراً فإن لم يفعل عاقبه واليوم بويتنا وليس لذلك عندنا سعة قالت: فقول لي لا تهتم فإنني أمراني فيدعوه فيكفي ذلك، فقالت مريم لعيسى في ذلك قال عيسى: إن فعلت ذلك وقع شرٌّ قالت: فلا تبال فإنه قد أحسن إلينا وأكرمت. قال عيسى: قل لي له إذ اقترب ذلك فاملاً قدورك وخوابيك ماء ثم أعلمني ففعل ذلك فدعا الله عيسى فتحوّل ماء القدور مرقاً ولحماً وماء الخوابي خمراً لم ير الناس مثله قط، فلما جاء الملك أكل فلما شرب الخمر قال: من أين هذا الخمر؟ قال: من أرض كذا قال: فإن خمري من تلك الأرض وليست مثل هذه قال: هي من أرض أخرى فلما خلط على الملك شدّد عليه قال: فأنا أخبرك عندي غلام لا يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه إياه وإنه دعا الله فجعل الماء خمراً، فلما أحضره وكان للملك ابن يريد أن يستخلفه فمات قبل ذلك بأيام وكان أحب الخلق إليه فقال: إن رجلاً دعا الله تعالى فجعل الماء خمراً ليحيا به إليّ حتى يحيي ابني فدعي بعيسى إليه فكلّمه في ذلك فقال عيسى: لا أفعل فإنه إن عاش وقع شرٌّ. قال الملك: لا عليك. قال عيسى: إن أحيته تتركني أنا وأمي نذهب حيث نشاء؟ قال: نعم فدعا الله تعالى فعاش الغلام، فلما رآه أهل مملكته قد عاش تبادروا بالسلاح وقالوا: أكلنا هذا حتى إذا دنا موته يريد أن يستخلف علينا ابنه فياكلنا كما أكلنا أبوه فاقتلوا، وذهب عيسى وأمه فمرو بالحواريين وهم يصطادون السمك فقال: ما تصنعون؟ قالوا: نصطاد السمك قالوا: ومن أنت؟ قال: عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله فقالوا: ﴿آمنّا﴾ أي: صدقنا ﴿بالله واشهد﴾ يا عيسى ﴿بأننا مسلمون﴾ لتشهد لنا يوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم.

﴿ربنا آمنا بما أنزلت﴾ من الإنجيل ﴿واتبعنا الرسول﴾ عيسى ﴿فاكتبنا مع الشاهدين﴾ لك بالوحدانية أو مع النبيين الذين يشهدون لأتباعهم أو مع أمة محمد ﷺ فإنهم شهداء على الناس وقال الحسن: كانوا قصارين سموا بذلك؛ لأنهم كانوا يحورون الثياب أي: يبيضونها، وعلى الأول سموا حواريين لبياض ثيابهم. وقال عطاء: سلمت مريم عيسى إلى أعمال شتى فكان آخر ما دفعته إلى الحواريين وكانوا قصارين وصباغين فدعته إلى رئيسهم ليتعلم منه فاجتمع عنده ثياب وعرض له سفر فقال: يا عيسى إنك قد تعلمت هذه الحرفة وأنا خارج في سفر لا أرجع إلى عشرة أيام وهذه

ثياب مختلفة الألوان وقد علمت على كل واحد منها بخيط على اللون الذي يصبغ به فيجب أن تكون فارغاً منها عند قدومي، وخرج فطبخ عيسى جباً واحداً على لون واحد وأدخل فيه جميع الثياب وقال: كوني بإذن الله تعالى على ما أريد منك فقدم الحواري والثياب كلها في الجب فقال: ما فعلت؟ قال: فرغت منها قال: أين هي؟ قال: في الجب قال: كلها؟ قال: نعم قال: لقد أفسدت تلك الثياب فقال: قم فانظر فأخرج عيسى ثوباً أصفر وثوباً أخضر وثوباً أحمر إلى أن أخرجها على الألوان التي أرادها، فجعل الحواري يتعجب وعلم أن ذلك من الله تعالى، فقال للناس: تعالوا فانظروا فآمن هو وأصحابه وهم الحواريون وقال الكلبي وعكرمة: الحواريون الأصفياء وهم كانوا أصفياء عيسى أول من آمن به وكانوا اثني عشر من الحور وهو البياض الخاص، وحواري الرجل صفوته وخالصته. وقيل للحضرىات الحواريات لخلوص ألوانهن ونظافتهن قال القائل^(١):

فقل للحواريات يبكين غيرنا ولا تبكنا إلا الكلاب النوايح

قال الله تعالى: ﴿ومكروا﴾ أي: كفار بني إسرائيل الدين أحسن عيسى منهم الكفر به، وذلك أن عيسى عليه الصلاة والسلام بعد إخراج قومه إياه وأمه عاد إليهم مع الحواريين وصاح فيهم بالدعوة فهموا بقتله وتواطؤوا على الفتنك به ووكّلوا به من يقتله غيلة - وهي بالكسر - أن يخدع غيره فيذهب به إلى موضع فإذا صار إليه قتله فذلك مكروهم إذ المكرو من المخلوق الخبث والخديعة والحيلة، وأما من الخالق وهو قوله تعالى: ﴿ومكر الله﴾ أي: بهم ﴿والله خير الماكرين﴾ أي: أعمهم به، فقال الزجاج: مجازاتهم على مكروهم فسمي الجزء باسم الابتداء؛ لأنه في مقابلته كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة، ١٥] وهو خادعهم ومكر الله تعالى بهم في هذه الآية بأن ألقي شبهه على صاحبهم الذي أراد قتل عيسى حتى قتل.

روي أن عيسى استقبل رهطاً من اليهود فلما رأوه قالوا: قد جاء الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فقتلوه وأمه، فلما سمع ذلك عيسى دعا عليهم ولعنهم فمسخهم الله خنازير، فلما رأى ذلك يهوذا رأس اليهود وأميرهم فزع لذلك وخاف دعوته فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى وساروا إليه ليقتلوه فبعث الله تعالى إليه جبريل فأدخله في خوخة في سقفها كوة ورفع الله تعالى إلى السماء من تلك الكوة فامر يهوذا رأس اليهود رحلاً من أصحابه أن يدخل الخوخة ويقتله فلما دخل لم ير عيسى فأبطأ عليهم فظنوا أنه يقاتله فيها فألقى الله تعالى عليه شبه عيسى فلما خرج ظنوا أنه عيسى فقتلوه وصلبوه، فلما صلب جاءت أم عيسى وامرأة كان عيسى دعا لها فأبرأها الله تعالى من الجنون يكيان عند المصلوب، فجاءها عيسى فقال لهما: على من تبكيان؟ إن الله تعالى رفعني ولم يصبني إلا خير وإن هذا شبه لهم، فلما كان بعد سبعة أيام قال الله تعالى لعيسى: اهبط إلى مريم فإنه لم يبك عليك أحد بكاءها ولم يحزن حزنها، ثم لتجمع لك الحواريين فبشهم في الأرض دعاة إلى الله عز وجل، فأهبطه الله تعالى إليها فاشتعل حين أهبط نور فجمعت له

(١) البيت من الطويل، وهو لأبي جلدة الشكري في ديوانه ص ٣٣٧، والمؤتلف والمختلف ص ٧٩، ولسان العرب (حور)، والتنبية والإيضاح ١١٢/٢، ومجمل اللغة ١١٩/٢، وبلاسية في جمهرة اللغة ص ٢٨٥، ومقاييس اللغة ١١٦/٢، وتهذيب اللغة ٢٢٩/٥، وأساس البلاغة (حور).

الحواريين، فيثبهم في الأرض دعاة ثم رفعه الله تعالى إليه وتلك الليلة هي التي تدخن فيها النصارى، فلما أصبح الحواريون تحدث كل واحد منهم بلغة من أرسله عيسى عليه الصلاة والسلام إليهم.

وروي أَنَّ الله تعالى أرسل إليه سحابة فرفعته فتعلقت به أمه وبكت فقال لها: إِنَّ القيامة تجمعنا وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة، وقالت أهل التواريخ: حملت مريم بعيسى ولها ثلاث عشر سنة وولده لمضي خمس وستين سنة من غلبة الإسكندر على أرض بابل، فأوحى الله تعالى إليه على رأس ثلاثين سنة ورفعه إليه من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين وعاشت أمه بعد رفعه ست سنين وقوله تعالى:

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ ظرف لخير الماكين أو لمكر الله أو لمضمر مثل اذكر ﴿يَا عيسى إني متوفيك﴾ أي: مستوفي أجلك ومعناه إني عاصمك من أن يقتلك الكافر ومؤخرك إلى أجل كتبه لك ومميتك حتف أنفك لا قتلاً بأيديهم أو قابضك من الأرض. من توفيت مالي أي: قبضته أو متوفيك نائماً كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام، ٦٠] أي: يبيتكم، إذ روي أنه رفع نائماً أو مميتك عن الشهوات العائقة عن العروج إلى عالم الملكوت ﴿ورافعك إلي﴾ أي: إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي، إذ روي أَنَّ الله تعالى رفعه وكساه الريش وألبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش وكان إنسياً سماوياً أرضياً، وقال محمد بن إسحاق: النصارى يزعمون أن الله تعالى توفاه سبع ساعات من النهار ثم أحياه ورفعه. وقال الضحاك: إِنَّ في الآية تقدماً وتأخيراً معناه إني رافعك إلي ﴿ومطهرك من الذين كفروا﴾ أي: مخرجك من بينهم ومنجيك منهم ومتوفيك بعد إنزالك من السماء.

روي أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أَنَّ النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد»^(١).

وروي الشيخان حديث: «أنه ينزل قرب الساعة ويحكم بشريعة نبينا ويقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية»^(٢) وفي حديث مسلم أنه يمكث سبع سنين، وفي حديث عند أبي داود والطيالسي «أربعين سنة» ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون، فيحمل على أن مجموع لبثه في الأرض قبل الرفع وبعده أربعون، وقيل للحسين بن الفضل: هل تجد نزول عيسى في القرآن؟ قال: نعم قوله تعالى: ﴿وَيُحْكِمُ اللَّهُ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ [آل عمران، ٤٦] وهو لم يتكهل في الدنيا وإنما معناه كهلاً بعد نزوله من السماء انتهى. وهذا إنما يأتي على القول بأنه رفع شاب، وأما على القول بأنه رفع بعد ثلاث وثلاثين فلا دليل فيه إذ الكهولة من الثلاثين إلى الأربعين ﴿وجاعل الذين اتبعوك﴾ أي: صدقوا بنبوتك من النصارى ومن المسلمين؛ لأنه متبعوه في أصل الإسلام، وإن اختلفت الشرائع ﴿فوق الذين كفروا﴾ بك من اليهود والنصارى أي: يغلبونهم بالحجة

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ٤٩، ومسلم في الإيمان حديث ٢٤٢، ٢٤٣، وأبو داود في الملاحم باب ١٤، وأحمد في المسند ٢/٢٤٠، ٢٧٢، ٢٩٠، ٤٠٦، ٤١١.

(٢) انظر الحاشية السابقة.

والسيف ﴿إلى يوم القيامة﴾ وقيل: المراد بالذين اتبعوه النصارى وبالذين كفروا اليهود إذ لم نسمع غلبة اليهود عليهم ولم يتفق لهم ملك ودولة وملك النصارى قائم إلى قريب من قيام الساعة وعلى هذا يكون الاتباع بمعنى الادعاء في المحبة لا اتباع الدين ﴿ثم إلي مرجعكم﴾ الضمير لعيسى ومن آمن معه ومن كفر به وغلب المخاطب على الغائبين ﴿فأحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون﴾ من أمر الدين.

ثم بين لحكم بقوله: ﴿فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا﴾ بالقتل والسبي والحزبة والذلة ﴿و﴾ أعذبهم في الآخرة بالنار.

فإن قيل: الحكم مرتب على الرجوع إلى الله تعالى وذلك في القيامة فكيف يصح في تبيينه العذاب في الدنيا؟ أجيب: بأن المقصود التأييد من غير نظر إلى الدنيا والآخرة كما في قوله: خالدين فيها ما دامت السموات والأرض ﴿وما لهم من ناصرين﴾ أي: مانعين منه.

﴿وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فتوفيهم أجورهم﴾ أي: أجور أعمالهم، وقرأ حفص بالساء، والباقون بالنون ﴿والله لا يحب الظالمين﴾ أي: لا يرحم الكافرين ولا يشني عليهم بالجميل

وقوله تعالى: ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما سبق من خبر عيسى ومريم وامرأة عمران وهو مبتدأ خبره ﴿نتلوهُ﴾ أي: نقصه ﴿عليك﴾ يا محمد وقوله تعالى: ﴿من الآيات﴾ خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف أو حال من الهاء ﴿والذكر الحكيم﴾ أي: القرآن وصف بصفة من هو سببه أو كأنه ينطق بالحكمة لكثرة حكمه. وقيل: هو اللوح المحفوظ وهو معلق بالعرش من درة بيضاء. ولما قال وفد نجران للرسول ﷺ: ما لك سببت صاحبنا؟ قال: وما أقول؟ قالوا: تقول إنه عبد قال: أجل هو عبد الله ورسوله وكلمته أنفاها إلى العذراء البتول ففضبوا وقالوا: هل رأيت إنساناً قط من غير أب، نزل.

﴿إن مثل عيسى﴾ أي: شأنه وحالته الغريبة ﴿عند الله كمثل آدم﴾ أي: كشأنه في خلقه من غير أب وقوله تعالى: ﴿خلقهُ﴾ أي: آدم ﴿من تراب﴾ جملة مفسرة لما له شبه عيسى بآدم أي: خلق آدم من تراب ولم يكن ثم أب ولا أم فكذلك حال عيسى

فإن قيل: كيف شبه به وقد وجد هو من غير أب وآدم بغير أب وأم؟ أجيب: بأن مثله في أحد الطرفين ولا يمنع اختصاصه دونه بالطرف الآخر من تشبيه به؛ لأن المماثلة مشاركة في بعض الأوصاف، ولأنه شبه به في أنه وجد وجوداً خارجاً عن العدة المستمرة وهما في ذلك نظيران، ولأن الوجود من غير أب وأم أغرب وأحرق للعادة من الوجود من غير أب، فشبه الغريب بالأغرب ليكون أقطع للخصم وأحسم لمادة شبهته إذا نظر فيما هو أغرب مما استغربه. وعن بعض العلماء أنه أسر بالرؤم فقال لهم: لم تعبدون عيسى؟ قالوا: لأنه لا أب له قال: فآدم أولى؛ لأنه لا أبوين له قالوا: كان يحيى الموتى قال فحزقيل أولى؛ لأن عيسى أحيا أربعة أنفس؟ وحزقيل ثمانية آلاف فقالوا: كان يبرئ الأكمة والأبرص قال: فجرجيس أولى؛ لأنه طبخ وأحرق ثم قام سالماً. ومعنى خلق آدم من تراب أي: صور جسده من تراب ﴿ثم قال له كن﴾ أي: أنشأه بشراً بأن نفخ فيه الروح كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤] وقوله تعالى: ﴿فيكون﴾ حكاية حال ماضية أي: فكان وكذلك عيسى قال له: كن من غير أب فكان ويحوز أن نكون ثم لتراخي الخبر لا

لتراخي المخبر عنه.

وقوله تعالى: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي: أمر عيسى وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ أي: الشككين خطاب للنبي ﷺ والمراد غيره فحاشا رسول الله ﷺ أن يكون متربهاً.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ أي: جادلَكَ من النصارى ﴿فِيهِ﴾ أي: عيسى ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: من البيانات الموجبة للعلم بأن عيسى عبد الله ورسوله ﴿فَقُلْ﴾ لهم ﴿تَعَالَوْا﴾ أي: هلموا بالرأي والمزم ﴿نَدْعُكُمْ﴾ جزم في جواب الأمر وعلامة جزمه سقوط الواو ﴿أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ أي: ليدع كل منا ومنكم نفسه وأعزة أهله وإنما قدمهم على النفس؛ لأن الرجل يخاطر بنفسه لأجلهم ويحارب دونهم فنجمعهم ﴿ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾ أي: نتضرع في الدعاء ونبالغ فيه ﴿فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ بأن نقول: اللهم إلعن الكاذب بأمر عيسى، فلما قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباهلة قالوا: حتى نرجع وننظر في أمرنا ثم نأتيك غداً، فخلا بعضهم ببعض وقالوا للعاقب وكان ذا رأيهم: يا عبد المسيح ما ترى؟ فقال: والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أن محمداً نبي مرسل ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً قط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولتن فعلتم لتهلكن، فإن أبيت إلا الإقامة على دينكم وعلى ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم، فأتوا رسول الله ﷺ وقد غدا محتضناً للحسين أخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلي خلفها رضي الله عنها وهو ﷺ يقول لهم: «إذا أنا دعوت فأمنوا» فقال أسقف نجران - وهو اسم سرياني لرئيس النصارى وعاملهم وهو غير العاقب -: يا معشر النصارى إني لأرى وجوهاً لو سألوا الله تعالى أن يزيل جيلاً من مكانه لأزاله، فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة، فقالوا: يا أبا القاسم رأيت أن لا نباهلك وأن نفرقك على دينك ونثبت على ديننا، فقال رسول الله ﷺ: «فإن أبيت المباهلة فأسلموا، يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم» فأبوا فقال: «إني أنا بذككم» فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تحنقنا ولا تردنا عن ديننا على أن نؤدي إليك كل عام ألفي حلة ألف في صفر وألف في رجب تؤديها للمسلمين وعارية ثلاثين درعاً وثلاثين فرساً وثلاثين بعيراً وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح يغزون بها، والمسلمون ضامنون لها حتى يؤدوها، فصالحهم رسول الله ﷺ على ذلك وقال: «والذي نفسي بيده إن العذاب تدلى على أهل نجران ولو لاعتوا المسخوخة وقردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي ناراً ولاستأصل الله تعالى نجران وأهله حتى الطير على رؤوس الشجر» ولما حال الحول على النصارى حتى هلكوا كلهم.

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله ﷺ خرج وعليه مرط مرجل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم فاطمة ثم علي ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾^(١) [الأحزاب، ٣٣]، وفي ذلك دليل على نبوته ﷺ وعلى فضل أهل الكساء رضي الله تعالى عنهم وعن بقية الصحابة أجمعين.

فائدة: رسمت لعنة هنا بالناء المعجورة، ووقف ابن كثير وأبو عمرو والكسائي عليها بالهاء، والباقون بالناء.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَلَيْكَ اللَّهُ لَهْوُ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ١٧﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ
بِالْمُفْسِدِينَ ١٨ قُلْ يَتَأَمَّلِ الْكِتَابَ شَاوِلُوا إِلَى حِكْمَتِهِ سَلَامٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَقُصَّ إِلَّا اللَّهَ وَلَا شَرِكَ لَهُ
شَيْئًا وَلَا يَتَّبِعِدُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ١٩ يَتَأَمَّلِ
الْكِتَابَ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٢٠ هَذَا نُمَثِّلُكُمْ
مَثَلًا لِمَنْ جَحَدَ بِمَا لَكُمْ بِهِ - عَلِمَ فَلَمْ تُعَاجِلْهُ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ - عَلِمَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ٢١ مَا
كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٢٢ إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ
لَلَّذِينَ أَنْجَوْهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَكَهُنَّا ٢٣ وَذَكَرَ عَلَاقَةً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَدِينُوكُمْ وَمَا
يُحْسِنُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٢٤ يَتَأَمَّلِ الْكِتَابَ لِمَ تُكَذِّبُونَ بِتِلْكَ آيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٢٥
يَتَأَمَّلِ الْكِتَابَ لِمَ تَقُولُونَ الْحَقَّ بِالْبَطْلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَقْلَمُونَ ٢٦ وَقَالَتْ عَلَاقَةُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
مَآئِنَا بِالَّذِي أُوتِيَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ أَمَانًا وَجْهَ النَّهَارِ وَآخِرُهَا مَآئِنَا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٢٧ وَلَا تَقُولُوا إِلَّا لِسَانَ نِعَمٍ
وَيَنْكُرُ قُلُوبُ إِنْ أَلْهَمْنَاهُ هَذَا اللَّهُ أَنْ يَقُولَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مَا أُرْسِنْتُمْ أَنْ يُمَاجِرُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنْ أَلْفَضَلُ بِهِ اللَّهُ
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٢٨ يُخَفِّضُ رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ٢٩ وَمِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْتَ بِقِطَاعِ يَوْمِئِذٍ إِلَيْكَ وَبَيْنَهُمْ مَنْ إِنْ كَانَتْهُ يَدِينَا لَا يُؤْذِيهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِمْ قَائِمًا
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عِثْقَانَا فِي الْأَمْرِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ٣٠ بَلْ مِنْ أَوْفَى
بِعَهْدِهِ وَأَتَى فَاِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٣١ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ
لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُرْحِمُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٣٢﴾

﴿إِنْ هَذَا﴾ أي: الذي قص عليك من نبأ عيسى ﴿لهو القصص﴾ أي: الخبر ﴿الحق﴾ الذي لا شك فيه، وقرأ قالون وأبو عمرو والكسائي بسكون الهاء من لهو والباقون بالرفع حيث جاء وهو إما فصل بين اسم إن وخبرها وإما مبتدأ والقصص الحق خبره والجملة خبر إن.

فإن قيل: لم جاز دخول اللام على الفصل؟ أجيب: بأنه إذا جاز دخولها على الخبر كان دخولها على الفصل أولى؛ لأنه أقرب إلى المبتدأ وأصلها أن تدخل على المبتدأ ﴿وما من إله إلا الله﴾ إنما صرح فيه بمن الزيادة للاستغراق تأكيداً للرد على النصارى في تثليثهم ﴿وإن الله لهو العزيز﴾ في ملكه ﴿الحكيم﴾ في صنعه فلا أحد يساويه في القدرة التامة والحكمة البالغة فلا يشاركه في الألوهية.

﴿فإن تولوا﴾ أي: أعرضوا عن الإيمان ﴿فإن الله عليم بالْمُفْسِدِينَ﴾ فيجازيهم وفيه وضع الظاهر موضع المضممر ليدل على أن التولي عن الحجج والإعراض عن التوحيد إفساد للدين والاعتقاد المؤدي إلى فساد النفس بل وإلى فساد العالم.

ولما قدم وفد نجران المدينة والتقوا مع اليهود واختصموا في إبراهيم عليه السلام فرزعت النصارى أنه كان نصرانياً وهم على دينه وأولى الناس به، وقالت اليهود: بل كان يهودياً وهم على دينه وأولى الناس به، فقال النبي ﷺ: «كلا الفريقين بريء من إبراهيم ودينه بل كان إبراهيم حنيفاً مسلماً وأنا على دينه فاتبعوا دينه الإسلام» (١) فقالت اليهود: يا محمد ما تريد إلا أن نتخذك رباً كما اتخذت

النصارى عيسى، وقالت النصارى: يا محمد ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزيز، نزل.

﴿قل يا أهل الكتاب﴾ وهو يعم أهل الكتابين وهم اليهود والنصارى ﴿تعالوا إلى كلمة﴾ العرب تسمي كل قصة لها شرح كلمة ومنها سميت القصيدة كلمة، وقوله تعالى: ﴿سواء﴾ مصدر بمعنى مستو أمرها لا تختلف فيها الرسل والكتب ﴿بيننا وبينكم﴾ هو نعت الكلمة؛ لأن المصادر لا تثني ولا تجمع ولا تؤنث، فإذا فتحت السين مدّت وإذا كسرت أو ضمت قصرت كقوله تعالى: ﴿مَكَانًا سَوًى﴾ [طه. ٥٨] ثم فسر الكلمة بقوله: ﴿أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أي: نوحده بالعبادة وبخلص له فيها ﴿وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا﴾ أي: ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً؛ لأن يعبد ﴿وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: ولا نقول عزيز ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الأخبار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل، لأنهم بشر مثلنا.

روى الترمذي لما نزل قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ قال عدي بن حاتم: ما كنا نعبدكم يا رسول الله قال: «أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم؟ قال: نعم قال: هو ذلك»^(١) أي: أخذكم بقولهم ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن التوحيد ﴿فَقُولُوا﴾ أنتم لهم ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي: موحدون دونكم فقد لزمتمكم الحجة فوجب عليكم أن تعترفوا بذلك، كما يقول الغالب للمغلوب في جدال أو صراع أو نحو ذلك: اعترف بأبي الغالب وسلم لي الغلبة.

قال البيضاوي: تنبيه: انظر ما راعى أي: الله سبحانه وتعالى في هذه القصة من المبالغة والإرشاد وحسن التدرج في الحجاج أولاً لأحوال عيسى وما تعاور عليه من الأطوار المنافية للإلهية، ثم ذكر ما يحل عقدتهم ويزيح أي: يزيل شبهتهم، فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم إلى المساهلة تنوع من الإعجاز ثم لما أعرضوا عنها ونقادوا بعض الانقياد عاد إليهم بالإرشاد وسلك طريقاً أسهل وألزم بأن دعاهم إلى ما وافق عليه عيسى والإنجيل وسائر الأنبياء والكتب ثم لما لم يجد أي: ينفع ذلك أيضاً عليهم وعلم أن الآيات والنذر لا تغني عنهم أعرض عن ذلك، وقال: أشهدوا بأننا مسلمون.

﴿يا أهل الكتاب﴾ وقد مر أنه يعم أهل الكتابين اليهود والنصارى ﴿لَمْ تَحَاجُّوْا﴾ أي: تخاصمون ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ بزعمكم أنه على دينكم ﴿وَمَا أُنْزِلَتْ التَّوْرَةُ﴾ على موسى ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ على عيسى ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: بزمن طويل إذ كان بين إبراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألفاً سنة وبعد نزول التوراة حدثت اليهودية وبعد نزول الإنجيل حدثت النصرانية ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ بطلان قولكم حتى لا تجادلوا مثل هذا الجدال المحال.

﴿ها أنتم﴾ يا هؤلاء ﴿ها للتنبيه وأنتم مبتدأ خبره﴾ حاججتم ﴿أي: جادلتم﴾ فيما لكم به علم ﴿من أمر موسى وعيسى وزعمتم أنكم على دينهما﴾ فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ﴿من شأن إبراهيم وليس له ذكر في كتابكم﴾ والله يعلم ﴿ما حاججتم فيه﴾ وأنتم لا تعلمون ﴿أي: جاهلون به﴾.

ثم قال تعالى تبرئة لإبراهيم: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا﴾ أي: مائلاً عن الأديان كلها إلى الدين القيم ﴿مُسْلِمًا﴾ أي: موحداً منقاداً لله تعالى وليس المراد أنه كان على دين الإسلام وإلا لاشترك الإلزام؛ لأنهم يقولون: ملة الإسلام حدثت بعد نزول القرآن على محمد ﷺ، وكان إبراهيم قبله بمدة طويلة فكيف يكون على ملة الإسلام الحادثة بنزول القرآن، فعلم أن المراد يكون إبراهيم مسلماً أنه كان على ملة التوحيد لا على هذه الملة ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ كما لم يكن منكم أو أراد بالمشركين اليهود والنصارى لإشراكهم عزيراً والمسيح. ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ﴾ أي: أحقهم ﴿بِإِبْرَاهِيمَ﴾ من أمته ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ من أمته ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ناصرهم وحافظهم ولما دعا اليهود معاذاً وحذيفة وعماراً إلى دينهم نزل.

﴿وَدَّتْ﴾ أي: تمنّت ﴿طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ﴾ عن دينكم ويردّونكم إلى الكفر ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: أمثالهم أو إن أثم إضلالهم عليهم والمؤمنون لا يطيعونهم فيه ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ بذلك.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ بما نطقت به الثرثرة والإنجيل ودلت على نبوة محمد ﷺ ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ أنها آيات الله عز وجل أو بالقرآن العزيز وأنتم تشهدون نعتة في الكتابين أو تعلمون بالمعجزات أنه حق.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ﴾ أي: القرآن المشتمل على نعت محمد ﷺ ﴿بِالْبَاطِلِ﴾ أي: بالتحريف والتزوير ﴿وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ﴾ أي: نعت محمد ﷺ ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أنه حق.

﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي: اليهود قالوا لجماعة منهم ﴿آمَنُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: القرآن أي: أظهروا الإيمان به ﴿وَجِهَ النَّهَارِ﴾ أي: أوّله وإنما سمي أوّل وجهها لأنه أحسنه ولأنه أوّل ما يرى بعد الليل ﴿وَكَافَرُوا﴾ به ﴿آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ﴾ أي: المؤمنين ﴿يَرْجِعُونَ﴾ عن دينهم إذا رأوكم رجعتم واختلف في هذه الطائفة، فقال الحسن والسدي: هي اثنا عشر من يهود خيبر وقيل: قريظة تواطؤوا، وقال بعضهم لبعض: ادخلوا في دين محمد أوّل النهار وقولوا: إنا نظرنّا في كتبنا وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك فظهر لنا كذبه، فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينه واتهموه وقالوا: إنهم أهل كتاب وهم أعلم به منا فيرجعون عن دينهم. وقال مجاهد ومقاتل والكلبي: هم كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف قالّا لأصحابيهما لما تحوّلت القبلّة وشق ذلك على اليهود آمنوا بالذي أنزل على محمد من أمر الكعبة وصلوا إليها أوّل النهار ثم اكفروا وارجعوا إلى قبلتكم آخر النهار وصلوا إلى الصخرة لعلهم يقولون هؤلاء أهل كتاب وهم أعلم فيرجعون إلى قبلتنا.

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ﴾ أي: وافق ﴿دِينَكُمْ﴾ أي: ولا تقرّوا عن تصديق قلب إلا لأهل دينكم أو لا تظهروا إيمانكم وجه النهار إلا لمن كان على دينكم فإن رجوعهم أولى وأهم فأطلع الله سبحانه وتعالى رسوله ﷺ على سرهم.

تنبيه: قال البغوي: اللام في لمن صلة أي: لا تصدقوا إلا من تبع دينكم اليهودية كقوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدُّكُمْ لَكُمْ﴾ [النمل، ١٧٢] أي: ردّكم ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنَّ الْهُدَى هَدَى اللَّهِ﴾ الذي هو الإسلام وما عداه ضلال وقوله تعالى: ﴿أَنْ يُوْتَى﴾ بمعنى الجحد أي: ما يؤتى ﴿أَحَدٌ﴾ مثل ما أوتيتم يا أمّة محمد ﴿أَوْ يَحَاجُّوكُمْ﴾ أي: إلا أن يجادلکم اليهود بالباطل فيقولوا: نحن

أفضل منكم وقوله تعالى: ﴿عند ربكم﴾ أي: عند فعل ربكم بكم ذلك، وهذا معنى قول سعيد بن جبير والكلبي ومقاتل والحسن وهو حسن، وقال الفراء: ويجوز أن تكون أو بمعنى حتى كما يقال تعلق به أو يعطيك حقلك أي: حتى يعطيك حقلك ويكون معنى الآية ما أعطى أحد مثل ما أعطيتكم يا أمة محمد من الدين والحنة حتى يحاجوكم عند ربكم أي يوم القيامة.

وقال مجاهد قوله: ﴿قل إن الهدى هدى الله﴾ كلام معترض بين كلامين وما بعد متصل بالكلام الأول إخبار عن قول اليهود بعضهم لبعض أي: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، ولا تؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من العلم والحكمة والكتاب والآيات من المن والسلوى وفلق البحر وغيرها من الكرامات ولا تؤمنوا أن يحاجوكم عند ربكم لأنكم أصبح ديناً منهم، وقرأ ابن كثير وحده بهمزة واحدة، وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون هدى الله بدلاً من الهدى وأن يؤتى أحد خبر أن على معنى قل إن هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم حتى يحاجوكم عند ربكم فيقرعوا باطلكم بحقهم ويدحضوا حججتكم، قال: ويجوز أن ينتصب أن يؤتى بفعل مضمر يدل عليه قوله: ﴿ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم﴾ كأنه قيل: قل إن الهدى هدى الله فلا تنكروا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم لأن قولهم: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم إنكار، لأن يؤتى أحد مثل ما أوتوا قال تعالى: ﴿قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء﴾ من عباده ﴿والله واسع﴾ أي: كثير الفضل ﴿عليم﴾ بمن هو أهله ﴿يختص برحمته﴾ أو نبوته ﴿من يشاء والله ذو الفضل العظيم﴾ ففي ذلك رد وإبطال لما زعموه بالحجة الواضحة.

﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار﴾ أي: بمال كثير ﴿يؤده إليك﴾ كعبد الله بن سلام استودعه رجل من قريش ألفاً ومائتي أوقية ذهباً فأذاه إليه ﴿ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك﴾ كفنحاص بن عازوراء استودعه رجل آخر من قريش ديناراً فجحده ﴿إلا ما دمت عليه قائماً﴾ أي: إلا إن أودعته واسترجعته منه وأنت قائم على رأسه لم تفارقه رده إليك وإن فارقت وأخرته نكل ولم يرده، وقيل: المأمون على الكثير لنصارى لغلبة الأمانة عليهم، والخائنون في القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم، وقرأ حمزة وأبو عمرو وشعبة يؤده ولا يؤده إليك بإسكان الهاء فهو وصل بنية الوقف فهو سكون وقف بالنية لا بالفعل وقالون باختلاس حركة الهاء، وحفص والكسائي بالحركة الكاملة والألف في قنطار ودينار بالإمالة لأبي عمرو والدوري عن الكسائي وورش بين وبين والباقون بالفتح ﴿ذلك﴾ أي: ترك الأداء المدلول عليه بقوله تعالى لا يؤده ﴿بأنهم قالوا﴾ أي: بسبب قولهم ﴿ليس علينا في الأميين﴾ أي: العرب ﴿سبيل﴾ أي: إثم لاستحلالهم ظلم من خالفهم ونسبوا ذلك إلى الله تعالى قالوا: لن يجعل الله لهم في الثروة حرمة فكذبهم الله عز وجل بقوله عز من قائل ﴿ويقولون على الله الكذب﴾ أي: في نسبة ذلك إليه ﴿وهم يعلمون﴾ أنهم كاذبون وقال الحسن وابن جريج ومقاتل: بايع اليهود رجلاً من المسلمين في الجاهلية، فلما أسلموا تقاضوهم بقية أموالهم فقالوا: ليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء؛ لأنكم تركتم دينكم وانقطع العهد بيننا وبينكم وأدعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم، فكذبهم الله تعالى في ذلك.

روى الطبراني وغيره أنه ﷺ قال عند نزول هذه «كذب أعداء الله ما من شيء في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي»^(١) أي: منسوخ متروك إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر أي: والديون من

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٤٤/٢، وابن كثير في تفسيره ٥١/٢، والطبري في تفسيره ٢٢٧/٣.

الآمانة؛ لأن المراد من الأمانة الرضا بالذمة وقوله تعالى:

﴿بلى﴾ إثبات لما نفوه أي: بلى على اليهود في الأتمين سبيل ثم ابتداء فقال: ﴿من أوفى بعهده﴾ أي: ولكن من أوفى بعهده الله الذي عهد إليه في التوراة من الإيمان بمحمد ﷺ والقرآن وأداء الأمانة ﴿وانتفى﴾ الله بترك المعاصي وفعل الطاعات ﴿فإن الله يحب المتقين﴾ فيه وضع الظاهر موضع المضممر أي: يحبهم بمعنى يشيهم.

فإن قيل: فآين الضمير الراجع من الخبر إلى من؟ أجيب: بأن عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير.

ونزل في أحبار من اليهود حرفوا التوراة وبدلوا نعت محمد ﷺ وحكم الأمانة وغيرهما وأخلوا على ذلك رشوة.

﴿إن الذين يشترون﴾ أي: يستبدلون ﴿بعهد الله﴾ إليهم في الإيمان للنبي ﷺ والوفاء بأداء الأمانة ﴿وآيما نهم﴾ أي: حلفهم به تعالى كاذباً من قولهم: والله لنؤمنن ولننصرنه ﴿ثمناً قليلاً﴾ من الدنيا ﴿أولئك لا خلاق﴾ أي: لا نصيب ﴿لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله﴾ أي: بما يسترهم أو يشيهم أصلاً وأن الملائكة يسألونهم يوم القيامة ﴿ولا ينظر إليهم﴾ أي: ولا يرحمهم ﴿يوم القيامة ولا يزيكهم﴾ أي: ولا يثني عليهم بالجميل ولا يظهرهم من الذنوب ﴿ولهم عذاب أليم﴾ أي: مؤلم وقيل: نزلت في رجل أقام سلعة في السوق فحلف لقد اشتراها بما لم يشتريها به وقيل: نزلت في جماعة من اليهود جاؤوا إلى كعب بن الأشرف في سنة أصابتهم ممتارين فقال لهم: أتعلمون أن هذا الرجل رسول الله قالوا: نعم قال: لقد هممت أن أميركم وأكسوكم فحرمكم الله خيراً كثيراً فقالوا: لعله اشتبه علينا فرويداً حتى نلقاه فانطلقوا فكتبوا صفة غير صفته ثم رجعوا إليه وقالوا: لقد غلطنا وليس هو بالنعت الذي نعت لنا ففرح ومارهم، وعن الأشعث بن قيس: «نزلت في كان بيني وبين رجل خصومة في يثر وأرض، فاختصمنا إلى رسول الله ﷺ فقال: شاهدك أو يمينه فقلت: إذا يحلف ولا ييالي فقال: من حلف على يمين يستحق بها مالاً هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك هذه الآية»^(١).

وعن أبي ذر رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم» قال: فقرأها رسول الله ﷺ ثلاث مرات فقال أبو ذر: خابوا وخسروا من هم يا رسول الله؟ قال: «المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب»^(٢) وفي رواية المسبل إزاره، وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولهم عذاب أليم رجل حلف على يمين على مال مسلم فاقطعه، ورجل حلف يميناً بعد صلاة العصر أنه أعطى بسلعته أكثر مما أعطى وهو كاذب ورجل منع فضل ماء، فإن الله تعالى يقول: اليوم أنمك فضلي كما منعت فضل ما لم تعمل يداك»^(٣).

﴿وَلَنْ يَنْهَزَهُ لَظِيْفًا يَلْوَنَ أَلْيَسْتَهُمْ بِالْكَذِبِ لِيَتَحَسَّبُوهُ مِنْ أَلْيَكْتَبِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكَتِبِ وَيَقُولُونَ

(١) أخرجه البخاري في الرهن حديث ٢٥١٦، ومسلم في الإيمان حديث ١٣٨.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٠٦، وأبو داود في اللباس حديث ٤٠٨٧، والترمذي في البيوع حديث

١٢١١، والنسائي في الزكاة حديث ٢٥٦٣، وابن ماجه في التجارات حديث ٢٢٠٨.

(٣) أخرجه البخاري في المساقاة حديث ٢٣٦٩.

هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوَسِّيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْعَمَلَ وَالنَّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُسَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلنَّفْسِكَ وَالنَّيَاسِ أَزْوَاجًا أَبْنَاءَ لَكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ لَا سَمِيًّا وَلَا نَجَسًا وَأَخَذْتُمْ مِنْ كِتَابٍ وَجَعَلْتُكُمْ رُءُوسًا لِقَوْمِكُمْ أَنْ تَقْسِمُوا لَهُمْ أَلَّا يَكُونُوا مَسْكُونًا فَاتَّخِذُوا أَوْثَانًا وَتَضَعُونَهَا عَلَى أَسْفَافِهِمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَرَّتْ مِنْ قَبْضِي فَأَنزَلْنَاهُمْ فِئْتَانًا يَلْقَا فِي الشُّلُوحِ ﴿٨١﴾ مِمَّنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٨٢﴾ أَفَعَمِيَ دِينُ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ آلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَى إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَافَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٣﴾ وَمَنْ يَتَّبِعْ عِدَّةَ الْإِنْسَانِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٤﴾ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ جَرَّأْنَاهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُونَ عَنْهُمْ عَذَابَ الْعَذَابِ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٧﴾ إِلَّا الَّذِينَ قَالُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٨٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَرَاءُ فَلَنْ يَنْفَعُوا فِي شَيْءٍ وَلَا يَكُونُوا فِي شَيْءٍ مُشْرِكِينَ ﴿٩٠﴾ لَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ ﴿٩١﴾

«وإن منهم» أي: أهل الكتاب «لفريقاً» أي: طائفة ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحبي بن أخطب «يلوون ألسنتهم بالكتاب» أي: يفتلون بها بقرائه عن المنزل إلى ما حرقوه من نعت النبي ﷺ وآية الرجم وغير ذلك يقال: لوى لسانه عن كذا أي: غيره «لتحسبوه» أي: المحرف المدلول عليه بقوله تعالى: «يلوون» «من الكتاب» الذي أنزل الله «وما هو من الكتاب» قرأ ابن عامر وعاصم بفتح السين والباقون بكسرها، وقوله تعالى: «ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله» تأكيد لقوله «وما هو من الكتاب» وزيادة تشنيع عليهم به وبيان لأنهم يزعمون ذلك تصريحاً لا تعريضاً أي: ليس هو نازلاً من عنده.

فإن قيل: نفى الله تعالى كون التحريف من عنده وهو فعل العبد فلا يكون فعل العبد مخلوقاً لله تعالى وإلا لما صح نفيه عنه تعالى أحيب: بأن المنفي هو الإنزال كما تقرر ولا كون التحريف غير مخلوق لله تعالى يكسب العبد وقوله تعالى: ﴿ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾ تأكيد أيضاً وتسجيل عليهم بالكذب والتعمد فيه.

واختلف في سبب نزول قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ﴾ أي: ما ينبغي ﴿لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ﴾ أي: الفهم للشريعة ﴿وَالنَّبُوءَ﴾ أي: المنزلة الرفيعة بالأنبياء ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله فقال مقاتل والضحاك: نزلت في نصارى نجران كانوا يقولون: إن عيسى أمرهم أن يتخذوه رباً فقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ أي: عيسى ﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ﴾ أي: الإنجيل، وقال ابن عباس وعطاء: ما كان لبشر أي: محمد أن يؤتيه الله الكتاب أي: القرآن وذلك «أن أبا رافع القرظي من اليهود والسيد من نصارى نجران قالوا لرسول الله ﷺ: أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً؟ فقال: «معاذ الله أن نأمر بعبادة غير الله ما بذلك بعثنى الله ولا بذلك أمرني» فنزلت.

وقيل: «قال رجل: يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك؟» قال: «ما ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله، ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله»^(١) والبشر جميع بني آدم لا واحد له من لفظه كالقوم ويوضع موضع الجمع والواحد «ولكن» يقول: «كونوا ربانيين» أي: علماء عاملين منسوب إلى الرب بزيادة ألف ونون تفخيماً كما يقال رقباني ولحياني وهو الشديد التمسك بدين الله تعالى وطاعته، وقيل: الرباني هو الذي يربي الناس بصغار العلم قبل كباره، وقيل: الربانيون فوق الأحرار والأحرار العلماء والربانيون الذين جمعوا مع العلم البصارة لسياسة الناس، وعن الحسن: ربانيين علماء فقهاء، وحكي عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: هو الذي يربي علمه بعمله، وقال محمد ابن الحنفية يوم مات ابن عباس رضي الله تعالى عنهم: اليوم مات رباني هذه الأمة «بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون» أي: بسبب كونكم تعلمون الكتاب وبسبب كونكم دارسين له، فإن فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل فيكتفي بذلك دليلاً على خيبة سعي من جهد نفسه وكذب روحه في جميع العلم ثم لم يجعله ذريعة إلى العمل، فكان مثله كمثل من غرس شجرة حساء توفقه بمنظرها ولا تنفعه بثمرها ويجوز أن يكون معناه: تدرسونه على الناس كقوله تعالى: «لتقرأ على الناس» وفيه أن من علم ودرس العلم ولم يعمل، فليس من الله في شيء وأن السبب بينه وبين الله تعالى منقطع حيث لم يثبت النسبة إليه إلا للتمسكين بطاعته. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح التاء وسكون العين وفتح اللام مخففة، والباقون بضم التاء وفتح العين وكسر اللام مشددة.

«ولا يأمركم» قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بنصب الرءاء عطفاً على يقول أي: البشر والباقون برفع الرءاء على أنه استئناف أي: الله «أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً» كما اتخذت الصابئة الملائكة واليهود عزيراً والنصارى عيسى وقوله تعالى: «أياكم بالكفر» إنكار وضمير فيه للبشر أو لله على الوجهين السابقين وقوله تعالى: «بعد إذ أنتم مسلمون» دليل على أن الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون على أن يسجدوا له.

«وإذ» أي: حين «أخذ الله ميثاق النبيين» أي: عهدهم «لما أتيتكم من كتاب وحكمة».

قرأ حمزة والكسائي بكسر اللام من لما فتكون متعلقة بأخذ، والباقون بالفتح على الابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في أخذ الميثاق، وما موصولة على الوجهين أي: للذي أتيتكموه لتؤمنن به، وقرأ نافع: آتيناكم بالتون مفتوحة بعد الباء بعدها ألف، والباقون بتاء مضمومة «ثم جاءكم» تقدم أن حمزة وابن ذكوان يميلان الألف محضة، والباقون بالفتح «رسول مصدق لما معكم» من الكتاب والحكمة وهو محمد ﷺ وقوله تعالى: «لتؤمنن به ولتنصرنه» جواب القسم أي: إن أدركتموه وأمسهم تبع لهم في ذلك. وقيل: المراد أولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنو إسرائيل أو مساهم نبيين تهكماً لأنهم كانوا يقولون: نحن أولى بالنبوة من حمداً؛ لأننا أهل كتاب والنبيون كانوا منا «قال» الله تعالى لهم: «أأقرتم» بذلك قرأ قالون وأبو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية وألف بينها وبين الهمزة الأولى وابن كثير كذلك إلا أنه لا يدخل ألفاً بينهما، ولورش

(١) روي الحديث بلفظ: «عاهد الله أن نعبد غير الله...» أخرجه لسيوسي في الدر المنثور ٤٦/٢، وابن كثير في تفسيره ٥٤/٢، والطبري في تفسيره ٢٣٢/٣.

وجهان: أحدهما كابين كثير والثاني أنه يبدل الثانية حرف مدّ ولهشام في الهمزة التحقيق والتسهيل مع دخول ألف بينهما، والباقون بتحقيق الهمزتين من غير دخول ألف بينهما ﴿واخذتم﴾ أي: قبلتم تقدّم أن ابن كثير وحفصاً يظهران الذال المعجمة عند التاء من أخذتم والباقون بالإدغام ﴿على ذلكم إصري﴾ أي: عهدي سمي به؛ لأنه مما يؤصر أي يشدّ ويعقد ومنه الأصار الذي يعقد به ﴿قالوا أقررنا قال فاشهدوا﴾ على أنفسكم وأتباعكم بذلك ﴿وأنا معكم من الشاهدين﴾ عليكم وعليهم وهو توكيد وتحذير عظيم من الرجوع إذا علموا بشهادة الله وشهادة بعضهم على بعض، وقيل: الخطاب للملائكة

﴿فمن تولى﴾ أي: أعرض ﴿بعد ذلك﴾ أي: الميثاق والتوكيد بالإقرار والشهادة ﴿فأولئك الفاسقون﴾ أي: المتمرّدون من الكفرة.

روي «أن أهل الكتاب اختصموا إلى رسول الله ﷺ فيما اختلفوا فيه من دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام وكل واحد من الفريقين ادّعى أنه أولى به فقال رسول الله ﷺ: «كلا الفريقين بريء من دين إبراهيم»^(١) فقالوا: ما نرضى بقضائك ولا نأخذ دينك فنزل. ﴿أفغير دين الله يبغون﴾ وهذه الجملة معطوفة على الجملة المتقدمة وهي ﴿فأولئك هم الفاسقون﴾ والهمزة متوسطة بينهما للإنكار ويجوز أن تعطف على محذوف تقديره أتولون فغير دين الله يبغون وقدم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله؛ لأنه أهم من حيث إن الإنكار الذي معنى الهمزة متوجه إلى المعبود الباطل، وقرأ أبو عمرو وحفص بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب على تقدير قول لهم: ﴿وله﴾ سبحانه وتعالى: ﴿أسلم﴾ أي: خضع وانقاد ﴿من في السموات والأرض طوعاً﴾ أي: بالنظر في الأدلة واتباع الحجة والإنصاف من نفسه ﴿وكرهاً﴾ بالسيف ومعاينة ما يلجىء إلى الإسلام كنتنق الجبل على بني إسرائيل وإدراك الغرق فرعون وقومه والإشراف على الموت لقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمْ﴾ [غافر، ٨٤] وقال الحسن: أسلم أهل السموات طوعاً وأهل الأرض بعضهم طوعاً وبعضهم كرهاً خوفاً من السيف والسبي وقيل: هذا يوم الميثاق حين قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف، ١٧٢] فقال بعضهم طوعاً وبعضهم كرهاً قال فتادة: المسلم أسلم طوعاً فنفعه، والكافر كرهاً في وقت البأس فلم ينفعه قال تعالى: ﴿فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِسْتِئْذِنُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ [غافر، ٨٥] وانتصب طوعاً وكرهاً على الحال بمعنى الطائعين ومكروهين ﴿وإليه ترجعون﴾ قرأ حفص بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب.

﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿آمنّا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط﴾ أي: أولاده ﴿وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرّق بين أحد منهم﴾ بالتصديق والتكذيب أمر رسول الله ﷺ أن يخبر عن نفسه وعن تبعه بالإيمان، فلذلك وحد الضمير في قل وجمعه في آمنّا وعلينا؛ لأن القرآن كما هو منزل عليه منزل على متابعيه بتوسط تبليغه إليهم أو بأن يتكلم عن نفسه بالجمع على طريقة الملوك لإجلالاً له.

فإن قيل: لم عدي أنزل في هذه الآية بعلى وفيما تقدّم من مثلها في سورة البقرة بإلى؟ أجيب: بأن الوحي ينزل من فوق وينتهي إلى الرسل فعدي تارة بإلى؛ لأنه ينتهي إلى الرسل وتارة بعلى؛ لأنه من فوق وما قيل: من أنه إنما خص ما هنا بعلى وما هناك بإلى؛ لأن ما هنا خطاب

لنبيّ وكان واصلاً إليه من الملأ الأعلى بلا واسطة بشرية فناسب الإتيان بعلى المختصة بالعلو، وما هناك خطاب للأمة وقد وصل إليهم بواسطة النبيّ الذي هو من البشر فناسب الإتيان بإلى المختصة بالاتصال. قال الزمخشري: فيه تعسف ألا ترى إلى قوله: ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ و﴿أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ﴾ [النساء، ١٠٥] وإلى قوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقُرْيَةَ يُزَيْلَ عَلَى الْقُرَيْشِ أَمْرًا﴾ [آل عمران، ٧٢].

فإن قيل: لم قدم المنزل عليه على المنزل على سائر الرسل؟ أجيب: بأنه إنما قدم؛ لأن المنزل عليه هو المعروف للمنزل على سائر الرسل، ولأنه أفضل الكتب المنزلة ﴿ونحن له مسلمون﴾ أي: موحدون مخلصون له في العبادة لا نجعل له شريكاً فيها. ونزل فيمن ارتدّ ولحق بالكفار وهم اثنا عشر رجلاً ارتدّوا عن الإسلام وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفاراً منهم الحارث بن سويد الأنصاري.

﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً﴾ أي: غير التوحيد والانقياد لحكم الله فهو مشتمل على الإيمان بهذا التقدير وديناً تمييز مبين للإسلام والدين يشتمل على التصديق والأعمال الصالحة فالإسلام كذلك؛ لأن المبين لا يخالف المبين وعلى هذا حمل الإسلام على الدين في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْقُرْيَةَ عِنْدَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ﴾ [آل عمران، ١٩] والدين هو الوضع الإلهي السائق لكل خير ﴿فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين﴾ لمصيره إلى النار المؤبدة عليه وقوله تعالى:

﴿كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم﴾ لفظه استفهام ومعناه جحد أي: لا يهديهم الله لما علم من تصميمهم على كفرهم بأنهم كفروا بعد إيمانهم ﴿و﴾ بعدما ﴿شهدوا أن الرسول حق و﴾ قد ﴿جاءهم البينات﴾ أي: الحجج الظاهرة على صدق النبي ﷺ ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ أي: الكافرين.

﴿أولئك جزاؤهم أن عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين﴾ والمراد بالناس المؤمنون أو العموم، فإن الكافر يلعن منكر الحق والمرتد عنه ولكن لا يعرف الحق بعينه.

تنبيه: دلت هذه الآية بمنطوقها على جواز لعن القوم المذكورين وبمفهومها على نفي جواز لعن غيرهم من الكفار الذين لم يكفروا بعد إيمانهم. قال البيضاوي: ولعل الفرق أنهم أي: هؤلاء مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى ما يوسون عن الرحمة بخلاف غيرهم أي: فلا يلعن الكافر الأصلي المعين حياً ولا ميتاً ما لا يعلم موته على الكفر، وكالأصلي المرتد وأما لعن الكافر على العموم فيجوز.

﴿خالدين فيها﴾ أي: اللعنة أو النار أو العقوبة المدلول باللعنة عليها ﴿لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون﴾ أي: يمهلون.

﴿إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا﴾ عملهم تصديقاً لتوبتهم ﴿فإن الله غفور﴾ لهم يقبل توبتهم ﴿رحيم﴾ بهم يفضل عليهم وذلك «أن الحارث بن سويد لما ارتدّ ولحق بالكفار ندم فأرسل إلى قومه أن سلوا رسول الله ﷺ هل لي من توبة، فأرسل إليه أخوه الجلاس بالآية فأقبل إلى المدينة فتاب وقبل رسول الله ﷺ توبته»^(١).

ونزل في اليهود: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بعيسى والإنجيل ﴿بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ﴾ بموسى والتوراة ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ بمحمد ﷺ والقرآن وقيل: كفروا بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بالإصرار والعناد والظعن فيه والصد عن الإيمان ونقض الميثاق ﴿لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَوَلْتَكُ هُمْ لِضَالُولٍ﴾ أي: الثابتون على الضلال.

فإن قيل: قد وعد الله تعالى قبول توبة من تاب فما معنى قوله تعالى: ﴿لَنْ تَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ؟﴾ أجيب: بأن محل القبول إذا كان قبل الغرغرة وهؤلاء توبتهم كانت بعدها وإنهم لم يتوبوا أصلاً فكنى عن عدم توبتهم بعدم قبولها أو أن توبتهم لا تكون إلا نفاقاً.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مَلَأٌ﴾ أي: مقدار ما يملؤها من ﴿الْأَرْضِ﴾ شرقها إلى غربها ﴿ذَهَبًا﴾ تغليظاً في شأنهم وإبراز حالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة.

فإن قيل: لم قال في الآية الأولى لن تقبل بغير فاء وفي هذه بقوله: فلن يقبل بالفاء أجيب: بأن الفاء إنما دخلت في خبر إن لشبه الذين بالشرط وإيذاناً بتسبب امتناع الفدية على الموت على الكفر بخلافه في الآية الأولى لا دليل فيه على السبب كما تقول: الذي جاءني له درهم لم تجعل المعجي سبباً لاستحقاق الدرهم بخلاف قولك: فله درهم ونصب ذهباً على التمييز كقولهم: عشرون درهماً وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾ محمول على المعنى كأنه قيل: فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً أو معطوف على مضمرة تقديره فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو تقرب به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة، ويجوز أن يراد ولو افتدى بمثله كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مَعْدِنِ﴾ [الزمر: ٤٧] والمثل يحذف كثيراً في كلامهم كقوله: ضربته ضرب زيد وأبو يوسف أبو حنيفة تريد مثله ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ أي: مانعين عنهم العذاب ومن مزيدة للاستغراق.

روى أنس عن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله لأهل النار عذاباً يوم القيامة: لو أن لك ما في الأرض من شيء أكنت تفتدي به فيقول: نعم فيقول: أردت منك أهون من ذلك وأنت في صلب آدم أن لا تشرك بي شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بي»^(١).

﴿لَنْ تَدُلُّوا أَبَرَ حَقٍّ تُفَعُّوهُ وَمَا تُحِبُّونَ وَمَا تُفَعُّونَ مِنْ شَيْءٍ يَكُ اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لَّيٍّ إِسْرَافًا إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَافًا عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ الْتَّورَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّورَةِ فَأَتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿فَمَنْ أَفْرَأَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ عَدِّ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿فَبِمَا بَيْنَتْ يَمَنًا إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجَّةٌ بَلَيَّتٍ مَنِ اسْتَفَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِمَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ شَهِدَ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبَوعَهَا وَنَسُوا شَهِدَاتَهُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ إِنِّي أُتِيتُ مِنَ اللَّهِ أَوَّلُ الْكِتَابِ بِرُؤُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنْفِلُ عَلَيْكُمْ مَالَهُ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَمِدِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٢٧﴾ ﴿يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ إِنِّي أُتِيتُ مِنَ اللَّهِ أَوَّلُ الْكِتَابِ بِرُؤُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنْفِلُ عَلَيْكُمْ مَالَهُ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَمِدِ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٢٩﴾

حَقَّ قَوْلُهُ، وَلَا تَخُفْهُ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٦٦﴾ وَأَعِصُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٦٧﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْقُرْآنِ وَيُرَتِّبُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦٨﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا بِمَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٦٩﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٧٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧١﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا حَقِيقُ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٧٢﴾

﴿لن تنالوا البر﴾ أي: لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير أو لن تنالوا بر الله تعالى الذي هو الرحمة والرضا والجنة ﴿حتى تنفقوا مما تحبون﴾ من أموالكم أو ما يعمها وغيرها كبدل الجاه في معاونة الناس والبدن في طاعة الله تعالى والنفس في سبيله، وقال الحسن: لن تكونوا أبراراً.

روي أنه ﷺ قال: «عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر، وإن البر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً، وإياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار، وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً»^(١) وكان السلف رحمهم الله إذا أحبوا شيئاً جعلوه لله.

روي لما نزلت هذه الآية جاء أبو طلحة فقال: يا رسول الله إن أحب أموالي إلي بيرحاء - وهو بفتح الباء الموحدة وكسرهما وفتح الراء وضمها مع المد والقصر ضبعة بالمدينة وكانت مستقبله المسجد، وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب - فضعها يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله ﷺ: «بخ بخ ذاك مال رابع - أو قال رائع - ولاني أرى أن تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة: افعل يا رسول الله فقسمها في أقاربه»^(٢) قوله ﷺ: بخ بخ كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء وتكرر للمبالغة وهي مبنية على السكون، فإن وصلت كسرت ونونت وربما شددت وقوله: رابع أو رائع يقال لضبعة الإنسان: مال رائع بالياء أي: يروح نفعه إليه ورابع بالياء الموحدة أي: ذو ربح كقولك لابن وتامر أي: ذو لبن وذو تمر.

وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال: هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله ﷺ أسامة بن زيد بن حارثة فكان زيداً وجد في نفسه وقال: إنما أردت أن أنصدق به، فقال رسول الله ﷺ: «أما إن الله قد قبلها منك»^(٣) وكتب عمر رضي الله تعالى عنه إلى أبي موسى الأشعري أن يتتبع له جارية من سبي جلولاء يوم فتحت مدائن كسرى، فلما جاءت أعجبه فقال: إن الله قال:

﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾ فاعتقها وقال: لولا أنني لا أعود في شيء جعلته لله لنكحتها ﴿وما تنفقوا من شيء﴾ أي: من أي شيء تحبونه أو غيره ومن بيان لما ﴿فإن الله به عليم﴾ فيجازيكم بحسبه.

(١) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠٩٤، ومسلم في البر حديث ٢٦٠٧، وأبو داود في الأدب حديث ٤٩٨٩، والترمذي في البر حديث ١٩٧١، وابن ماجه في المقدمة حديث ٤٦.

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة باب ٤٤، وتفسير سورة ٣ باب ٥، ومسلم في الزكاة حديث ٤٣.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ٢/٢٤٧، والسيوطي في الدر المنثور ٥٠/٢.

ولما قالت اليهود لرسول الله ﷺ: إنك تزعم أنك على ملة إبراهيم، وكان إبراهيم لا يأكل لحوم الإبل وألبانها وأنت تأكلها فلست أنت على ملته، فقال النبي ﷺ: «كان ذلك حلالاً لإبراهيم» فقالوا: كل ما نحرمه اليوم كان حراماً على نوح وإبراهيم حتى انتهى إلينا» نزل.

﴿كل الطعام﴾ أي: المطاعم أو كل أنواع الطعام ﴿كان حلالاً﴾ أي: حلالاً أكله ﴿لبنی اسرائیل﴾ والحل مصدر يستوي في لوصف به المذكر والمؤنث والمفرد والجمع قال تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ [المتحنة، ١٠] ﴿إلا ما حرم إسرائيل﴾ وهو يعقوب ﷺ ﴿على نفسه من قبل أن تنزل التوراة﴾ أي: ليس الأمر على ما قالوا من حرمة لحوم الإبل وألبانها على إبراهيم بل كان الكل حلالاً له ولبنی إسرائيل وإنما حرمها إسرائيل على نفسه قبل نزول التوراة فليس في التوراة حرمتها. واختلفوا في الطعام الذي حرمه إسرائيل على نفسه وفي سببه، فقال مقاتل والكلبي: كان ذلك الطعام لحمان الإبل وألبانها وسبب ذلك أنه مرض مرضاً شديداً وطال سقمه فنذر لئن عافاه الله من سقمه ليحرم من أحب الطعام ولشراب إليه وكان ذلك أحب إليه فحرمه، وقال ابن عباس والضحاك: هي العروق وسبب ذلك أنه اشتكى عرق النساء وهو بفتح النون والقصر عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ - وكان أصل وجعه أنه كان نذرين وهبه الله اثني عشر ولداً وأتى بيت المقدس صحيحاً أن يذبح آخرهم فتلقيه ملك من الملائكة فقال: يا يعقوب إنك رجل قوي فهل لك في الصراع فعالجه فلم يصرع واحد منهما صاحبه فغمره الملك غمرة فعرض له عرق النساء ثم قال له: أما إني لو شئت أن أصرّعك لفعلت ولكن غمرتك هذه الغمرة؛ لأنك كنت نذرت إن أثبت بيت المقدس صحيحاً ذبحت ولذلك فجعل الله لك بهذه الغمرة من ذلك مخرجاً فكان لا ينাম بالليل من الوجع فحلف يعقوب لئن عافاه الله تعالى أن لا يأكل عرقاً ولا طعاماً فيه عرق، فحرمه على نفسه وكان بنوه بعد ذلك يتبعون العروق يخرجونها من اللحم.

وقال ابن عباس: لما أصاب يعقوب عرق النساء وصف له الأطباء أن يجنب لحمان الإبل فحرمها يعقوب على نفسه، ثم اختلفوا في حال هذا الطعام المحرم على بني إسرائيل بعد نزول التوراة فقال السدي: حرم الله عليهم في التوراة ما كانوا يحرمونه قبل نزولها. وقال الضحاك: لم يكن شيء من ذلك حراماً عليهم وإنما حرموا على أنفسهم اتباعاً لأبيهم ثم أضافوا تحريمه إلى الله عز وجل وأكذبهم الله تعالى فقال تعالى: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿فأنوا بالتوراة فاتلوها﴾ ليتبين صدق قولكم ﴿إن كنتم صادقين﴾ فيه فبهتوا ولم يأتوا بها وفي إخباره ﷺ عما في التوراة دليل على توبته قال الله تعالى:

﴿فمن أفتى﴾ أي: ابتدع ﴿على الله الكذب من بعد ذلك﴾ أي: ظهور الحجة بأن التحريم إنما كان من جهة يعقوب لا على عهد إبراهيم ﴿فأولئك هم الظالمون﴾ أي: المتجاوزون الحق إلى الباطل.

وقوله تعالى: ﴿قل﴾ أي: لهم ﴿صدق الله﴾ تحريض بكذبهم أي: ثبت أن الله صادق في هذا كجميع ما أخبر به وأنتم الكاذبون ﴿فاتبعوا ملة إبراهيم﴾ أي: ملة الإسلام التي أنا عليها التي هي في الأصل ملة إبراهيم حتى تخلصوا من اليهودية التي وطنتكم في فساد دينكم ودنياكم حيث اضطركم إلى تحريف كتاب الله تعالى لتسوية أغراضكم وألزمتمكم تحريم الطيبات التي أحلها الله تعالى لإبراهيم عليه السلام ومن تبعه ﴿حنيفاً﴾ أي: مانلاً عن كل دين إلى دين الإسلام وقوله تعالى: ﴿وما كان من المشركين﴾ فيه إشارة إلى أن اتباع إبراهيم ﷺ واجب في الإسلام.

التوحيد الصرف، والاستقامة في الدين والتجنب عن الإفراط وهو تحريف التوراة وعن التفريط وهو ترك العمل وفيه إشارة إلى التعريض بشرك اليهود.

ولما قالت اليهود للمسلمين: بيت المقدس قبلتنا وهو أفضل من الكعبة وأقدم وهو مهاجر الأنبياء، وقال المسلمون بل الكعبة أفضل نزل.

﴿إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ أي: جعله الله متعبداً لهم وهو أوّل بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السماء والأرض خلقه الله تعالى قبل الأرض بألفي عام وكان زينة بيضاء على وجه الماء فدحيت الأرض تحته بناء الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الأقصى وبينهما أربعون سنة كما في حديث الصحيحين^(١). ولما أهبط آدم قالت له الملائكة: طف حول هذا البيت فلقد طفنا قبلك بألفي عام وقيل: أوّل من بناه آدم فانطمس في الطوفان ثم بناه إبراهيم وقيل: كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح - بضاد معجمة وحاء مهملة - سمي بذلك؛ لأنه ضرح من الأرض أي: بعد ويطوف به الملائكة، فلما أهبط أمر بأن يحجه ويطوف حوله، ورفع في الطوفان إلى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات.

قال البيضاوي: وهذا القول لا يلائم ظاهر الآية وقيل: أوّل من بناه إبراهيم ثم هدم فبناه قوم من جرهم ثم العمالة ثم قريش ﴿لِلَّذِي﴾ أي: للبيت الذي ﴿بَبَكَّةَ﴾ بالباء لغة في مكة سميت بذلك؛ لأنها تبك أعناق الجبابة أي: تدقها فلم يرمها جبار بسوء إلا وقسمه الله وسميت مكة بالميم لقلة ما فيها من قول العرب: مك الفصيل ضرع أمه وامتكه إذا امتص كل ما فيه من اللبن وتدعى أم رحم؛ لأنّ الرحمة تنزل بها وقوله تعالى: ﴿مَبَارَكًا﴾ حال من الذي أي: ذا بركة لأنه كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حجوا واعتمره واعتكف عنده أو طاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب ﴿وَهْدَىٰ لِلْعَالَمِينَ﴾ لأنه قبلتهم ومتعبدهم ولأنّ فيه آيات عجيبة كما قال تعالى:

﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ كاتحراف الظبور عن موازة البيت على مدى الأعصار فلا تعلو فوقه وأن ضواري السباع تخالط الصيود في الحرم ولا تتعرّض لها، وإذا قصدت الجارحة صيداً فدخلت الحرم كفت عنه وأنه بلد صار إليه الأنبياء والمرسلون والأولياء والأبرار، وإن الصلاة فيه تضعف بمائة ألف وإن كان جبار قصده بسوء فهره الله تعالى كأصحاب الفيل، وجملة فيه آيات بينات مفسرة لهدى أو حال كمباركاً وهدى وقوله تعالى: ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ مبتدأ حذف خبره أي: منها مقام إبراهيم أو خير مبتدأ محذوف أي: أحدها أو يدل من آيات يدل بعض من كل وهو الحجر الذي قام عليه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وكان أثر قدميه فيه فاندرس من كثرة المسح بالأيدي ولعل الذي اندرس بعضه فلاني رأيت أثر القدمين فيه، وفي هذا دلالة على قدرة الله تعالى وبنوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام؛ لأنّ تأثير القدم في الصخرة الصماء وغوصه فيها إلى الكعبين، ولأنه بعض الصخرة دون بعض وإيقاه دون سائر آيات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وحفظه مع كثرة أعدائه من المشركين وأهل الكتاب والملاحدة ألوف سنين معجزة عظيمة، واختلف في سبب هذا الأثر على قولين: أحدهما أنه لما ارتفع بنيان الكعبة وضعف إبراهيم عن رفع الحجارة قام على هذا

(١) في الحديث عن أبي ذر قال: «قلت: يا رسول الله، أي مسجد وضع في الأرض أول؟ قال: المسجد الحرام، قال: قلت: ثم أي؟ قال: المسجد الأقصى. قلت: كم كان بينهما؟ قال: أربعون سنة، ثم أينما أدركتك الصلاة بعد فصله، فإن الفضل فيه».

الحجر، ففاصت به قدماء وهذا هو المشهور، والقول الثاني أنه لما جاز إبراهيم من الشام إلى مكة قالت له امرأة إسماعيل: انزل حتى تغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الأيمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حوَّته إلى شقه الأيسر حتى غسلت الشق الآخر فبقي أثر قدميه عليه. قال البيضاوي: وقيل عطف بيان وردة هذا القول بأن آيات نكرة ومقام إبراهيم معرفة ولا يجوز التخالف في عطف البيان بإجماع البصريين والكوفيين وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ دَخَلَهُ كَانَ آمَنًا﴾ جملة ابتدائية أو شرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لأنه في معنى أمن من دخله أي: ومنها أمن من دخده وذلك بدعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ [إبراهيم، ٣٥]، وفي الاختصار على ذكر هاتين الآيتين وطَي ذكر غيرهما دلالة على تكاثر الآيات كأنه قيل: فيه آيات بينات مقام إبراهيم وأمن من دخله وكثير سواهما، ونحوه في طي الذكر قول جرير^(١):

كانت حنيفة أثلاثاً قتلهم من العبيد وثلاث من مواليتها

ومنه قوله ﷺ: «حُب إليّ من دنياكم النساء والطيب، وجعلت قرة عيني في الصلاة، والأمن من العذاب يوم القيامة»^(٢) قال عليه الصلاة والسلام: «من مات في أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً»^(٣) رواه أبو داود والدارقطني وغيرهما.

وروي أنه ﷺ قال: «الحجون والبقيع يؤخذ بأطرافهما وينثران في الجنة»^(٤) ولحجون مقبرة مكة والبقيع مقبرة المدينة. وعند الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى: من لزمه القتل برودة أو قصاص أو غيرهما لم يتعرض له إلا أنه لا يؤزى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج فيقتل، وكان عمر بن الخطاب يقول: لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه، وعند الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: لا يلجأ إلى الخروج بل يقتل للأمر في خبر الشيخين بقتل ابن خطل وقد كان ارتد وتعلق بأستار الكعبة وأما قوله: ومن دخله كان آمناً وخبر من دخل المسجد فهو آمن فمعناه جمعاً بين الأدلة أن من دخله بغير استحقاق قتل كان آمناً، ومن دخله بعد استحقاق قتل قُتل، وأما إذا ارتكب الجريمة في الحرم فيستوفي منه بالاتفاق ﴿وَلَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ أي: قصده للزيارة على وجه مخصوص وهو أحد أركان الإسلام، قال ﷺ: «بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان»^(٥) وقرأ حفص وحمزة والكسائي بكسر الحاء وهي لغة نجد وقرأ الباقر بالفتح وهي لغة أهل الحجاز

= أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٣٦٦، ومسلم في المساجد حديث ٥٢٠.

(١) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٢) أخرجه النسائي في النساء باب ١، وأحمد في المسند ٣/١٢٨، ١٩٩، ٢٨٥.

(٣) أخرجه السوطي في الدر المنثور ٢/٥٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٥٠٠٥، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/٤١٦.

(٤) أخرجه علي القاري في الأسرار المرفوعة ١٨٤، والعجلوني في كشف الخفاء ١/٤١٩، والفتني في تذكرة الموضوعات ٧٥.

(٥) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ٨، ومسلم في الإيمان حديث ١٦، والترمذي في الإيمان حديث ٢٦٠٩، والنسائي في الإيمان حديث ٥٠٠٩.

وهما لغتان فصيحتان ومعناهما واحد وقوله تعالى: ﴿من استطاع إليه﴾ أي: الحج أو البيت ﴿سبيلاً﴾ أي: طريقاً يدل من الناس مخصص له «وفسر رسول الله ﷺ الاستطاعة بالزاد والراحلة» رواه الحاكم وغيره ﴿ومن كفر﴾ أي: بما فرضه الله من الحج أو كفر بالله ﴿فإن الله غني عن العالمين﴾ أي: الإنس والجن والملائكة وعن عبادتهم وقيل: وضع كفر موضع لم يحج تأكيداً لوجوبه وتشديداً على تاركه ولذلك قال ﷺ: «من ملك زاداً وراحلة تبليغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً»^(١) رواه الترمذي وضعفه ونحوه في التعليل: «من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر»^(٢).

تنبيه: في هذه الآية أنواع من التأكيد والتشديد على طلب الحج منها قوله تعالى: ﴿والله على الناس حج البيت﴾ أي: أنه حق واجب لله في رقاب الناس لا يفتكون عن أدائه والخروج عن عهده ومنها أنه ذكر الناس ثم إنه أبدل منه من استطاع إليه سبيلاً وفيه ضربان من التوكيد: أحدهما أن الإبدال تشية للمراد وتكرير له، والثاني أن الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال يبراهن في صورتين مختلفتين ومنها ذكر الاستغناء وذلك مما يدل على المقت والسخط والخذلان ومنها قوله: عن العالمين ولم يقل عنه وفيه من الدلالة على الاستغناء عنه ببرهان؛ لأنه إذا استغنى عن العالمين تناوله الاستغناء لا محالة ولأنه يدل على الاستغناء الكامل، فكان أدل على عظم السخط الذي وقع عبادة عنه وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فإنهم قالوا: الحج إلى مكة غير واجب.

وروي أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿والله على الناس حج البيت﴾ جمع رسول الله ﷺ أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال: «إن الله تعالى كتب عليكم الحج فحجوا فأمنت به مدة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل وهم المشركون واليهود والنصارى والصابئون والمجوس، قالوا: لا نؤمن به ولا نصلي إليه ولا نحجه فنزل: ومن كفر إلخ». وعنه ﷺ: «حجوا قبل أن لا تحجوا فإنه قد هدم البيت مرتين ويرفع في الثالثة»^(٣).

وروي: «حجوا قبل أن لا تحجوا، حجوا قبل أن يمنع البرّ جانب»^(٤)، وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: «حجوا هذا البيت قبل أن تنبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة إلا نفقت»^(٥) أي: ماتت.

﴿قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله﴾ الدالة على صدق محمد ﷺ فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وبخصيص أهل الكتاب بالخطاب دليل على أن كفرهم أقيح وأنهم وإن زعموا أنهم مؤمنون بالتوراة والإنجيل فهم كافرون بهما ﴿والله شهيد﴾ أي: والحال إن الله تعالى شهيد ﴿على ما تعملون﴾ فيجازيكم عليه ﴿قل يا أهل الكتاب لم تصدّون﴾ أي: تصرفون ﴿عن سبيل الله﴾ أي: دينه الحق المأمور بسلوكه وهو الإسلام ﴿من آمن﴾ بتكذيبكم النبي ﷺ وكنتمكم نعمة، وكانوا يفتنون

(١) أخرجه الترمذي في الحج حديث ٨١٢.

(٢) أخرجه الترمذي في الإيمان حديث ٢٦٢١.

(٣) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء ١١١٠.

(٤) انظر الحاشية السابقة.

(٥) أخرجه ابن حجر في الكف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٢٩، والحافظ الماوي في فيص القدير

المؤمنين ويحتالون في صدهم عن دين الله ويمنعون من أراد الدخول فيه جهدهم وقيل: أتت اليهود الأوس والخزرج فذكروهم ما كان بينهم في الجاهلية من العدوان والحروب ليعودوا لمثله، وإنما كرر الخطاب والاستفهام مبالغة في التوبيخ ونفي العذر لهم وإشعاراً بأن كل واحد من الأمرين مستقبح في نفسه مستقل باستجلاب العذاب وقوله تعالى: ﴿تَبْغُونَهَا آي: السبيل﴾ عوجاً حال من الواو أي: باغين طالبين لها اعوجاجاً أي: ميلاً عن القصد والاستقامة بأن تلبسوا على الناس وتوهموه أن في دين الإسلام عوجاً عن الحق بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله ﷺ ونحوهما.

فائدة: قال أبو عبيدة: العوج بالكسر في الدين والقول والعمل وبالفتح في الجدار وكل شخص قائم ﴿وانتم شهداء﴾ أي: عالمون بأن الدين المرضي هو دين الإسلام كما في كتابكم ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾ من الكفر والتكذيب وإنما يؤخركم لوقتكم فيجازيكم.

فإن قيل: لم ختمت الآية الأولى بقوله تعالى: ﴿والله شهيد على ما تعملون﴾ وهذه الآية بقوله تعالى: ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾؟ أجيب: بأنه لما كان المنكر في الآية الأولى كفرهم وهم يحجرون به ختمها بقوله تعالى: ﴿والله شهيد على ما تعملون﴾ ولما كان في هذه الآية صدهم المؤمنين عن الإسلام كانوا يخفونه ويحتالون فيه قال: ﴿وما الله بغافل عما تعملون﴾.

ولما مر شاس بن قيس اليهودي - وكان شيخاً عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين شديد الحسد لهم - على نفر من الأنصار من الأوس والخزرج في مسجد لهم يتحدثون فغاضه ذلك حيث تألفوا واجتمعوا بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال: ما لنا معهم إذ اجتمعوا من قرار، فأمر شاباً من اليهود أن يجلس إليهم ويذكرهم يوم بعث - وهو موضع بالمدينة وينشدهم بعض ما قيل فيه من الأشعار وكان يوماً اقتتل فيه الأوس والخزرج وكان الظفر فيه للأوس - ففعل فتنازع القوم عند ذلك وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا: السلاح السلاح فبلغ ذلك النبي ﷺ فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين والأنصار فقال: «أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف به بينكم؟» فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح ويكوا وعانق بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله ﷺ سامعين مطيعين^(١) نزل.

﴿يأيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب﴾ أي: شاساً وأصحابه ﴿يردوكم بعد إيمانكم كافرين﴾ قال جابر: ما رأيت يوماً قط أقبح أولاً وأحسن آخرأ مثل ذلك اليوم، ثم قال الله تعالى على وجه التعجب والتوبيخ.

﴿وكيف تكفرون﴾ أي: ولم تكفرون ﴿وانتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله﴾ محمد ﷺ والمعنى من أين يتطرق إليكم الكفر والحال إذ آيات الله وهي القرآن المعجز تتلى عليكم على لسان النبي ﷺ غضة طرية وبين أظهركم رسول الله ﷺ ينهكم ويعظكم ويزيح شبهكم ﴿ومن يعتصم بالله﴾ أي: ومن يتمسك بدينه أو يلتجئ إليه في مجامع أموره ﴿فقد هدى﴾ أي: فقد حصل له الهدى لا محالة كما تقول: إذا جئت فلاناً فقد أفلحت كان الهدى قد حصل فهو يخبر عنه حاصلًا ومعنى لتوقع في قد ظاهر لأن المعتصم بالله متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للفلاح عنده

﴿إلى صراط﴾ أي: طريق ﴿مستقيم﴾ أي: واضح.

﴿يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته﴾ أي: واجب تقواه وما يحق منها وهو القيام بالواجب واجتناب المحارم. وقال ابن مسعود: بأن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى.

وروي مرفوعاً لما نزلت هذه الآية «قلت الصحابة رضي الله تعالى عنهم: يا رسول الله من يقوى على هذا؟ فنسخ بقوله تعالى: ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾. وقال مقاتل: ليس في آل عمران منسوخ إلا هذه الآية ﴿ولا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون﴾ أي: موحدون والمعنى: لا تكونن على حال سوى حالة الإسلام إذا أدرككم الموت، فإنَّ النهي عن المقيد بحال أو غيرها قد يتوجه بالذات إلى القيل تارة وإلى المقيد أخرى وإلى المجموع منهما وهو هنا إلى المقيد كما تقول لمن تستعين به على لقاء العدو ولا تأتني إلا وأنت على حصان بكسر الحاء فلا تناء عن الإتيان ولكنك تنهاه عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الإتيان، فالنهي هما متوجه إلى القيد وحده، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته، الآية فلو أن قطرة من الزقوم قطرت على الأرض لأمرت على أهل الدنيا معيشتهم فكيف بمن هو طعامهم وليس لهم طعام غيره»^(١).

﴿واعتصموا بحبل الله﴾ أي: بدينه وهو دين الإسلام استعار له الحبل من حيث إنَّ التمسك به سبب للنجاة من الردى كما أنَّ التمسك بالحبل سبب للسلامة من التردى أو يكتابه وهو القرآن لقوله ﷺ: «القرآن حبل الله المتين لا تنقضي عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدي إلى صراط مستقيم»^(٢) وقوله تعالى: ﴿جميعاً﴾ حال أي: مجتمعين عليه ﴿ولا تفرقوا﴾ أي: ولا تفرقوا بعد الإسلام بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية متذايرين يعادي بعضكم بعضاً ويحاربه.

﴿واذكروا نعمة الله﴾ أي: إنعامه ﴿عليكم﴾ التي من جملتها الهداية والتوفيق للإسلام المؤذي إلى التآلف ﴿إذ كنتم أعداء﴾ في الجاهلية بينكم الإحن والعداوات والحروب المتواصلة ﴿فألف بين قلوبكم﴾ بالإسلام وقذف فيها المحبة ﴿فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾ متراحمين متناصحين مجتمعين على أمر واحد وهو الأخوة في الله وقيل: هم الأوس والخزرج كانوا أخوين لأب وأم وقعت بينهما العداوة بسبب قتل وتناولت الحروب والعداوة بينهم مائة وعشرين سنة إلى أن أطفأ الله ذلك بالإسلام وألف بينهم برسول الله ﷺ ﴿وكنتم على شفاى﴾ أي: طرف ﴿حفرة من النار﴾ أي: حفرة ليس بينكم وبين الوقوع فيها إلا أن تموتوا كفاراً ﴿فأنقذكم منها﴾ بالإسلام والضمير للحفرة أو النار أو الشفاى وأنه لتأنيث ما أضيف إليه كقول الشاعر^(٣):

كما شرقت صدر القناة من الدم

﴿كذلك﴾ أي: مثل ذلك البيان البليغ ﴿يبين الله لكم آياته﴾ أي: دلائله ﴿لعلكم تهتدون﴾

(١) أخرجه الترمذي في صفة جهنم حديث ٢٥٨٥، وابن ماجه في الزهد حديث ٤٣٢٥.

(٢) أخرجه الترمذي في فضائل القرآن حديث ٢٩٠٦، والدارمي في فضائل القرآن حديث ٣٣١٥.

(٣) صدره: وتشرّف بالقول الذي قد أذعته

والبيت من الطويل، وهو للأعشى في ديوانه ص ١٧٣، والأزهية ص ٢٣٨، والأشياء والنظائر ٢٥٥/٥،

وخزانة الأدب ١٠٦/٥، والدرر ١٩/٥، وشرح أبيات سيويه ٥٤/١، والكتاب ٥٢/١.

إرادة أن تزدادوا هدى .

﴿ولتكن منكم أمة﴾ أي : طائفة ﴿يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ فمن للتبعض ! لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفايات ولأنه لا يصلح له إلا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يرتب الأمر في إقامته وكيف يبأسره، فإن الجاهل ربما نهى عن معروف وأمر بمنكر وقد يغفل في موضع اللين ويلين في موضع الغلظة وعلى هذا فالمخاطب به الكل على الأصح ويسقط بفعل البعض الحرج عن لباقيين وهكذا كل ما هو فرض كفاية، فإن تركه أصلاً أثموا جميعاً وقيل : من زائدة وقيل : لتبس بمعنى وكونوا أمة تأمرون بالمعروف كقوله تعالى : ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف﴾ ﴿وأولئك﴾ أي : الداعون الآمرون الناهون ﴿هم المفلحون﴾ أي : الفائزون بكمال الفلاح .

روى الإمام أحمد وغيره «أنه ﷺ سئل وهو على المنبر : من خير الناس؟ قال : «أمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأتقاهم لله وأوصلهم للرحم»^(١) .

وروي أنه ﷺ قال : «من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه»^(٢) .

وروي أنه ﷺ قال : «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فقلبه وذلك أضعف الإيمان»^(٣) .

وروي أنه ﷺ قال : «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لدعنه فلا يستجاب لكم»^(٤) .

وروي أن أبا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال : أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعْمَلُوا فَعَلًا إِذَا هُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة، ١٠٥] وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : «إن الناس إذا رأوا منكراً فلم يغيروه يوشك أن يعمهم الله تعالى بعذابه»^(٥) .

وروي أنه ﷺ قال : «مثل المداخن في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في أسفلها وصار بعضهم في أعلاها فكان الذي في أسفلها يمرّ بالماء على الذي في أعلاها فتأذوا به فأخذ فأساً فجعل ينقر أسفل السفينة فاتوه فقالوا : ما لك فقال : تأذيتم بي ولا بد لي من الماء، فإن أخذوا على يديه أنجوه وأنجوا أنفسهم، وإن تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم»^(٦) وعن حذيفة : يأتي على الناس زمان يكون فيهم جيفة الحمار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر . وعن سفيان الثوري : إذا كان الرجل محبباً في جيرانه محموداً عند إخوانه

(١) أخرجه أحمد في المسند ٤٣٢/٦، والقرطبي في تفسيره ٤٧/٤ .

(٢) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٥٥٦٤ .

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٤٩، وأبو داود في الصلاة حديث ١١٤٠، والنسائي في الإيمان حديث ٥٠٠٨، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٢٧٥ .

(٤) أخرجه الترمذي في الفتن حديث ٢١٦٩ .

(٥) أخرجه أبو داود في الملاحم حديث ٤٣٣٨، والترمذي في الفتن حديث ٢١٦٨، وابن ماجه في الفتن حديث ٤٠٠٥ .

(٦) أخرجه البخاري في الشهادات حديث ٢٦٨٦، والترمذي في الفتن حديث ٢١٧٣ .

فاعلم أنه مDAHن. والأمر بالمعروف تابع للمأمور به إن كان واجباً فواجب، وإن كان مندوباً فمندوب، وأما النهي عن المنكر - أي: الحرام - فواجب كله لأن جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح والأظهر أن العاصي يجب عليه أن ينهى عما يرتكبه؛ لأنه يجب عليه تركه وإنكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب الآخر. وعن السلف: مروا بالخير وإن لم تفعلوا وإنما يجب الأمر والنهي على المكلف إذا لم يخش ضرراً ويجب أن يدفع بالأخف فالأخف كدفع الصائل.

فإن قيل: الدعاء للخير عام في التكليف من الأفعال والتروك فهو شامل للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فما فائدة ذكر ذلك؟ أجيب: بأنه من عطف الخاص على العام إيذاناً بفضله كقوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة، ٢٣٨] ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا مِنْ دِينِهِمْ وَوَخِلْتُمْ﴾ فيه وهم اليهود والنصارى ﴿مَنْ بَعْدَمَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي: الآيات والحجج الموجبة للاتفاق على كلمة واحدة وهي كلمة الحق، وقيل: هم مبتدعة هذه الأمة وهم المشبهة والجبرية والحشوية وأشباههم وقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وعيد للذين تفرقوا وتهديد للمتشبه بهم.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ هو يوم القيامة ونصب يوم بالظرف وهو لهم لما فيه من معنى الفعل أو بإضمار اذكروا والبياض من النور والسواد من الظلمة فمن كان من أهل نور الحق وسم ببياض اللون وإسفاره وإشراقه وابتضت صحيفته وأشرقت وسعى النور بين يديه ويمينه، ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكسوفه واسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة من كل جانب نعوذ بالله ويسعة رحمته من ظلمات الباطل وأهله ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾ فهم الكافرون فيلقون في النار ويقال لهم توبيخاً ﴿أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ واختلفوا في كيف كفروا بعد إيمانهم فقال أبي بن كعب: أراد به الإيمان يوم الميثاق حين قال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الأعراف، ١٧٢] يقول: أكفرتم بعد إيمانكم يوم الميثاق؟ وعلى هذا هم جميع الكفرة وقال الحسن: هم المنافقون تكلموا بالإيمان بالسنتهم وأنكروا بقلوبهم. وعن عكرمة أنهم أهل البدع. وقال أبو أسامة: هم الخوارج، ولما رأهم على درج دمشق دمعت عيناه ثم قال: كلاب: أهل النار هؤلاء شر قتلى تحت أديم السماء وخير قتلى تحت أديم الأرض الذين قتلهم هؤلاء، فقال له أبو غالب: شيء تقول به رأيك أم شيء سمعته من رسول الله ﷺ فقال: بل سمعته من رسول الله ﷺ غير مرة قال: فما شأنك دمعت عينك قال: رحمة لهم كانوا من أهل الإسلام فكفروا ثم قرأ هذه الآية ثم أخذ بيده فقال: إنَّ بأرضك منهم كثيراً فأعاذك الله تعالى منهم وقوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أمر إهانة ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي: بسبب كفركم أو جزاء كفركم فالباء متعلقة بذوقوا على الأول وبمحذوف على الثاني.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ أي: جنته عبر عنها بالرحمة تنبيهاً على أن المؤمنين وإن استغرق عمره في طاعة الله تعالى لا يدخل الجنة إلا برحمته وفضله.

فإن قيل: كان حق الترتيب أن يقدم ذكرهم أجيب: بأنَّ القصد أن يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم.

فإن قيل: ما فائدة قوله تعالى: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ بعد قوله ﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ أجيب: بأنَّ

وروي أنه ﷺ قال: «أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون من هذه الأمة» وقوله تعالى: «تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر» استئناف بين به كونهم خير أمة كما تقول: زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بمصالحهم أو خير ثان لكتم وقوله تعالى: «وتؤمنون بالله» يتضمن الإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به؛ لأن من آمن ببعض ما يجب الإيمان به من رسول أو كتاب أو بعث أو حساب أو عقاب أو ثواب أو غير ذلك لم يعتد بإيمانه فكانه غير مؤمن بالله.

فإن قيل: لِمَ أخر تؤمنون بالله وحقه أن يقدم؟ أجيب: بأنه إنما أخر؛ لأنه قصد بذكره الدلالة على أنهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر إيماناً بالله تعالى وتصديقاً به وإظهاراً لدينه.

تنبيه: استدلل بهذه الآية على أن إجماع هذه الأمة حجة؛ لأنها تقتضي كونهم أمربين بكل معروف ناهين عن كل منكر إذ اللام فيها للاستغراق فلو أجمعوا على باطل كتحرير شيء هو في نفس الأمر معروف كان أمرهم على خلاف ذلك «ولو آمن أهل الكتاب» بالله ورسوله ﷺ «لكان» الإيمان «خيراً لهم» مما هم عليه لأنهم إنما آثروا دينهم على دين الإسلام حباً للرياسة واستتباع العوام «منهم المؤمنون» كعبد الله بن سلام وأصحابه «وأكثرهم الفاسقون» أي: المتمردون في الكفر.

«لن يضرركم» أي: اليهود يا معشر المسلمين بشيء «إلا أذى» أي: ضرراً يسيراً كسب وطمع في الدين وتهديد ونحو ذلك «وإن يقاتلوكم يولوكم الأديار» منهزمين ولا يضرركم بقتل أو أسر «ثم لا ينصرون» عليكم بل لكم النصر عليهم. وفي هذا تثبيت لمن أسلم منهم؛ لأنهم كانوا يؤذونهم بأنهم لا يقدر أن يتجاوزوا الأذى إلى ضرر يبالي به مع أنه تعالى وعدهم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والذل.

فإن قيل: هلا جزم المعطوف في قوله: «ثم لا ينصرون»؟ أجيب: بأنه عدل به عن حكم الجزء إلى حكم الإخبار ابتداء كأنه قيل: ثم أخبركم أنهم لا ينصرون والفرق بين رفعه وجزمه في المعنى أنه لو جزم لكان نفي النصر مقيداً بمقاتلتهم كتولية الأديار وحين رفع كان نفي النصر وعداً مطلقاً كأنه قال: ثم شأنهم وقصتهم التي أخبركم عنها أو أبشركم بها بعد التولية أنهم مخذولون منتف عنهم النصر والقوة لا يتهضون بعدها بجناح ولا يستقيم لهم أمر كما أخبر عن حال بني قريظة والتضير ويهود خير.

فإن قيل: ما معنى التراخي في ثم؟ أجيب: بأن معناه التراخي في الرتبة؛ لأن الإخبار بتسليط الخذلان عليهم أعظم من الإخبار بتوليتهم الأديار.

«ضربت عليهم الذلة» أي: هدر النفس والمال والأهل أو ذل التمسك بالباطل والجزية «أينما ثقوا» أي: حيثما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام في سائر أحوالهم «إلا» في حال اعتصامهم «بحبل من الله» أي: بذمة الله أو كتابه «وحبل من الناس» أي: بذمة المسلمين أو بدين الإسلام واتباع سبيل المؤمنين أي: لا عز لهم قط إلا هذه الواحدة وهي التجاؤم إلى الذمة لما قبلوا من الجزية أو دين الإسلام «وبأوا» أي: رجعوا «بغضب من الله» أي: مستوجبين له «وضربت عليهم المسكنة» كما يضرب البيت على أهله فهم ساكنون في المسكنة غير ظاعنين عنها

يظهرون الفقر والمسكنة. وفسر أكثر المفسرين المسكنة بالجزية وهم اليهود عليهم لعنة الله و غضبه قال ليضاوي: واليهود في غالب الأمر فقراء مساكين اهـ. ﴿ذلك﴾ أي: ضرب الذلة والمسكنة والبؤس بالغضب كائن ﴿بأنهم﴾ أي: بسبب أنهم ﴿كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك﴾ أي: الكفر والقتل ﴿بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ أي: كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى فإن الإصرار على الصغائر يقضي إلى الكبائر والإصرار على الكبائر يقضي إلى الكفر والعياذ بالله تعالى.

﴿ليسوا﴾ أي: أهل الكتاب ﴿سواء﴾ أي: مستوين، وقوله تعالى: ﴿من أهل الكتاب أمة قائمة﴾ أي: مستقيمة ثابتة على الحق استئناف لبيان نفي الاستواء وهم الذين أسلموا كعبد الله بن سلام وأصحابه. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لما أسلم عبد الله بن سلام قالت أحبار اليهود: ما آمن بمحمد إلا أشرارن ولولا ذلك ما تركوا دين آبائهم، فأنزل الله هذه الآية ﴿يتلون آيات الله﴾ أي: يقرؤون كتاب الله ﴿آناء الليل﴾ أي: في ساعاته وقوله تعالى: ﴿وهم يسجدون﴾ حال أي: يصلون؛ لأن التلاوة لا تكون في السجود، واختلفوا في معناها فقال بعضهم: هي قيام الليل. وقال ابن مسعود: هي صلاة العتمة؛ لأن أهل الكتاب لا يصلونها لما روي: «أنه عليه الصلاة والسلام أخرها ثم خرج إلى المسجد، فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال: أما إنه - أي: الشأن - ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله تعالى هذه الساعة غيركم»^(١) رواه الإمام أحمد والنسائي وغيرهما وقوله: غيركم بالنصب خبر ليس ومن أهل الأديان حال من أحد قاله التفتازاني.

ثم وصف الله تعالى تلك الأمة القائمة بصفات أخر فقال: ﴿يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك﴾ أي: الموصوفون بما ذكر ﴿من الصالحين﴾ أي: ممن صلحت أحوالهم عند الله واستحقوا رضاه وثناه أي: والأمة الأخرى غير قائمة بل منحرفون عن الحق غير متعبدين بالليل مشركون بالله ملحدون في صفاته واصفون لليوم الآخر بغير صفته متباطئون عن الخيرات فترك هذه اكتفاء بذكر أحد الفريقين.

﴿وما تفعلوا من خير فلن تكفروه﴾ أي: تعدموا ثوابه بل تجازون عليه، وقرأ حفص وحمزة والكسائي بالياء فيهما أي: الأمة القائمة والباقيون بالناء على الخطاب أي: أيها الأمة لقائمة وقوله تعالى: ﴿والله عليم بالمتقين﴾ بشارة لهم وإشعار بأن التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وأن الفائز عند الله هو أهل التقوى.

﴿إن الذين كفروا لن تنفي﴾ أي: تدفع ﴿عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله﴾ أي: من عذبه شيئاً ﴿وخص الأموال والأولاد بالذكر لأن الإنسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالأولاد وأولئك أصحاب النار﴾ أي: ملازموها ﴿هم فيها خالدون مثل﴾ أي: صفة.

﴿ما يتفقون﴾ أي: الكفار ﴿في هذه الحياة الدنيا﴾ في عداوة النبي ﷺ ونحوها ﴿كمثل ريح فيها صر﴾ قال أكثر المفسرين: فيها برد شديد وحكي عن ابن عباس أنها السموم الحارة التي تقتل وقيل: فيها صر أي: صوت ﴿أصاب حرث﴾ أي: زرع ﴿قوم ظلموا أنفسهم﴾ بالكفر والمعاصي

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٩٦/١، والسيوطي في الدر المنثور ٦٥/٢، وابن كثير في تفسيره ٨٧/٢، والهيتمي في مجمع الزوائد ٣١٢/١.

﴿فأهلكته﴾ عقوبة لهم؛ لأن الإهلاك عن سخط أشد وأبلغ والمعنى مثل إهلاك ما ينفقون كمثل إهلاك ربح الزرع فلم ينتفعوا به فكذلك نفقة هؤلاء ذاهبة لا ينتفعون بها ﴿وما ظلمهم الله﴾ بضياح نفقاتهم ﴿ولكن أنفسهم يظلمون﴾ بالكفر الموجب لضياعها ويجوز أن يعود الضمير لأصحاب الحرث الذين ظلموا أنفسهم أي: وما ظلمهم الله تعالى بإهلاك حرثهم ولكن ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة.

﴿يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة﴾ أي: أصفياء تطلعونهم على سركم ثقة بهم شبهوا ببطانة الثوب كما شبهوا بالشعار قال عليه الصلاة والسلام: «الأنصار شعار والناس دثار»^(١) رواه الشيخان والشعار ما يلي الجسد والذثار فوقه وقوله تعالى: ﴿من دونكم﴾ أي: من دون المسلمين متعلق بلا تتخذوا أو بسحذوف هو صفة بطانة أي: كائنة من دونكم أي: غيركم من الكفار المنافقين ﴿لا يألونكم خبالاً﴾ أي: لا يقصرون لكم في الفساد والألو التقصير وأصله أن يعدى بالحرف وعدي إلى مفعولين كقولهم: لا ألوك نصحاً على تضمين معنى المنع أو النقص والمعنى لا أمنعك نصحاً ولا أنقصك ﴿وذكوا﴾ أي: تمنوا ﴿ما عنتم﴾ أي: عنتكم وهو شدة الضرر وما مصدرية أي: تمنوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه ﴿قد بدت﴾ أي: ظهرت ﴿البغضاء من أفواههم﴾ أي: في كلامهم بالوقية فيكم وإطلاع المشركين على سركم لا يتمالكون أنفسهم لفرط بغضهم، وعن قتادة: قد بدت البغضاء لأوليائهم من المنافقين والكفار لإطلاع بعضهم بعضاً على ذلك ﴿وما تخفي صدورهم﴾ من العداوة والغيط ﴿أكبر﴾ أي: أعظم مما بدا؛ لأن بدوه ليس عن روية واختيار ﴿قد بينا لكم الآيات﴾ الدالة على وجوب الإخلاص في الدين وموالة المؤمنين ومعاداة الكافرين ﴿إن كنتم تعقلون﴾ ما بين لكم فلا توالوهم.

فإن قيل: كيف موقع هذه الجمل وهي لا يألونكم وذكوا ما عنتم وقد بدت لبغضاء وقد بينا لكم الآيات أجيب: بأنها مستأنفات على وجه التعليل بمعنى إن كلا علة للنهي عن اتخاذهم بطانة. ﴿ها أنتم أولاء﴾ ها تنبيه وأنتم كناية للمخاطبين وأولاء اسم للمشار إليهم وهم المؤمنون وقوله تعالى: ﴿تحبونهم﴾ أي: هؤلاء اليهود الذين نهيتكم عن مبايحتهم للأسباب التي منكم من القرابة والرضاع والمصاهرة ﴿ولا يحبونكم﴾ لمخالفتهم لكم في الدين بيان لخطئهم في موالاتهم حيث يبذلون محبتهم لأهل البغضاء ﴿وتؤمنون بالكتاب كله﴾ أي: بالكتب كلها وهم لا يؤمنون بكتابكم، وفي هذا توبيخ شديد للمؤمنين بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم ونحو هذا قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْهَ الْأُمُوتَ كَمَا تَأْلُمُوتُ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ [النساء، ١٠٤].

﴿وإذا لقوكم قالوا آمنا﴾ أي: نفاقاً وتغريراً ﴿وإذا خلوا﴾ أي: خلا بعضهم ببعض ﴿عضوا عليكم الأنامل﴾ أي: أطراف الأصابع ﴿من الغيط﴾ أي: شدة الغضب لما يرون من اختلاف المؤمنين واجتماع كلمتهم ويعبر عن شدة الغضب بعض الأنامل مجازاً، وإن لم يكن ثم عض فيوصف المعتاظ والنادم بعض الأنامل والبنان والإبهام. قال الحارث بن ظالم المري^(٢):

فأقتل أقواماً لئاماً أذلة يعضون من غيط رؤوس الأباهم

(١) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٣٣٠، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٦٦، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٦٤.

(٢) البيت من الطويل، وهو في الأغاني ١٠٩/١١.

﴿قُلْ مَوْتُوا بِغِيظِكُمْ﴾ أي: ابقوا إلى الممات بغيطكم فلن تروا ما يسركم وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بما في القلوب ومنه ما يضره هؤلاء يحتمل أن يكون من المقول أي: قل لهم: إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بما هو أخفى مما تخفونه من غش الأنامل غيظاً وأن يكون خارجاً عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتعجب من اطلاعي إياك على أسرارهم فإني عليم بالأخفى من ضمائرهم.

﴿إِنْ تَسْتَكْسِمُوا﴾ أي: تصبكم أيها المؤمنون ﴿حَسَنَةً﴾ أي: نعمة كنصر وغنيمة وخصب في معاشكم وتتابع الناس في دينكم ﴿تَسْلُومًا﴾ أي: تحزنهم ﴿وَإِنْ تَصْبِكُمْ سَيِّئَةً﴾ أي: إساءة كهزيمة وجذب واختلاف يكون بينكم ﴿يَفْرَحُوا بِهَا﴾ وجملة الشرط متصلة بالشرط، قيل: وما بينهما اعتراض والمعنى إنهم متناهون في عداوتكم فلم توالونهم فاجتنبوهم.

فإن قيل: كيف وصفت الحسنة بالمر والسيئة بالإصابة؟ أجيب: بأن المر مستعار بمعنى الإصابة فكان المعنى واحد ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿مَّا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ﴾ [النساء، ٧٩] ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على أذاهم ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الله في موالاتهم وغيرها ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ بفضل الله وحفظه الموعود للصابرين والمتقين وهذا تعظيم من الله تعالى وإرشاداً إلى أنه يستعان على كيد العدو بالصبر والتقوى، وقد قال الحكماء: إذا أردت أن تكيد من يحسدك فازدد فضلاً في نفسك، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بكسر الضاد وسكون الراء من ضاره بضميره، والباقون بضم الضاد وضم الراء مشددة للاتباع كضمة مذ وهي ضمة الأمر المضاعف وكل مجزوم من المضاعف المضوم العين، فإنه يجوز ضمه للاتباع كما يجوز فتحه للخفة وكسر لأجل تحريك الساكن ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَحِيطٌ﴾ أي: عالم فيجازيكم به.

﴿وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدٌ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ أي: من حجرة عائشة رضي الله تعالى عنها ﴿تَبَوَّءَ﴾ أي: تنزل ﴿الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ﴾ أي: مراكز يقفون فيها ﴿لِلْقِتَالِ وَاللَّهْ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم ﴿عَلِيمٌ﴾ بأحوالكم.

روي «أَنَّ الْمُشْرِكِينَ نَزَلُوا بِأَحَدِ يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ فَاسْتَشَارَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْحَابَهُ وَدَعَا عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ أَبِي بَرْزَةَ لَمْ يَدْعُهُ قَطُّ قَبْلَهَا وَاسْتَشَارَهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَأَكْثَرُ الْأَنْصَارِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقِمِ بِالْمَدِينَةِ وَلَا تَخْرُجْ إِلَيْهِمْ فَإِنَّهُمْ قَدْ خَرَجُوا مِنْهَا إِلَى عَدُوِّ قَطُّ إِلَّا أَصَابَ مَنَا، وَلَا دَخَلَ عَلَيْنَا إِلَّا أَصَابَنَا مِنْهُ فَكَيْفَ وَأَنْتَ فِينَا فَدَعَاهُمْ فَإِنْ أَقَامُوا أَقَامُوا بِشَرِّ مَحَبَسٍ - أي: بكسر الباء وهو مكان لا ماء فيه ولا طعام - وَإِنْ دَخَلُوا قَاتَلَهُمُ الرِّجَالُ فِي وَجْهِهِمْ وَرِمَاهُمُ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ بِالْحِجَارَةِ مِنْ فَوْقِهِمْ، وَإِنْ رَجَعُوا رَجَعُوا خَائِبِينَ فَأَعْجَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذَا الرَّأْيَ وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ: أَخْرَجَ بَنَاءَ إِلَى هَؤُلَاءِ الْأَكْلَبِ لَا يَرُونَ أَنَا قَدْ جِئْنَا عَنْهُمْ وَضَعْنَا.

وقال رسول الله ﷺ: «إِنِّي رَأَيْتُ فِي مَنَامِي بَقْرًا مَذْبُوحَةً حَوْلِي فَأَوَّلْتُهَا خَيْرًا، وَرَأَيْتُ فِي ذُبَابٍ سَفِينِي ثَلَمًا فَأَوَّلْتُهُ هَزِيمَةً، وَرَأَيْتُ كَأَنِّي أَدَخَلْتُ يَدِي فِي دُرْعٍ حَصِينَةٍ فَأَوَّلْتُهَا الْمَدِينَةَ فَإِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَقِيمُوا بِالْمَدِينَةِ وَتَدْعُوهُمْ فَقَدْ لَرَّجَالٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ فَاتَهُمْ بَدْرٌ وَأَكْرَمَهُمُ اللَّهُ بِالشَّهَادَةِ يَوْمَ أَحَدٍ: أَخْرَجَ بَنَاءَ إِلَى أَعْدَائِنَا فَلَمْ يَزَالُوا بِهِ حَتَّى دَخَلَ، فَلَبِسَ لَأَمْتَهُ أَيْ: دَرْعَهُ فَلَمَّا رَأَوْهُ قَدْ لَسَ لَأَمْتَهُ نَدَمُوا وَقَالُوا: بَشْ مَا صَنَعْنَا نَشِيرُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْوَحْيُ يَأْتِيهِ وَقَالُوا: اصْنَعْ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُ فَقَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَلْبَسَ لَأَمْتَهُ فَيَضَعُهَا حَتَّى يَقَاتِلَ فَخَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَأَصْبَحَ بِالشَّعْبِ مِنْ أَحَدِ يَوْمِ السَّبْتِ لِلنَّصَفِ مِنْ شَوَالٍ سَنَةِ ثَلَاثٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَنَزَلَ فِي عَدْوَةِ الْوَادِي

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ أي: ناصرهما فما لهما تفشلان ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: ليثقوا به دون غيره فينصرهم كما نصرهم بيدر، ونزل لما هزموا من أحد تذكرة لهم بنعمة الله تعالى.

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾ وهو ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرأ فسمي به وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ أي: بقلّة العدد والسلاح والمال حال من الضمير.

فإن قيل: قال الله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ وقد قلّ تعالى: ﴿وَلَهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أجيب: بأنه بمعنى القلة وضعف الحال وقلة السلاح والمال كما مرّ فإن نقیض ذلك العز وهو القوة والغلبة.

روي أنّ المسلمين كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً ولم يكن فيهم إلا فرس واحد وأكثرهم كانوا رجالة وربما كان الجمع منهم يركبون حملاً واحداً والكفار كانوا قريباً من ألف مقاتل ومعهم مائة فرس مع الأسلحة الكثيرة والعدة الكاملة ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في الثبات وعدم المخالفة ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: بتقواكم نعمه التي أنعم بها عليكم من نصرته.

وقوله تعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: توعدهم تطميناً ظرف لنصرهم وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمَدِّدَكُمْ﴾ أي: يعينكم ﴿وَبِكُمْ ثَلَاثَةُ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ﴾ إنكار أن لا يكفيهم ذلك وإنما جيء بلفظ إشعاراً بأنهم كانوا كالأيسين من النصر لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرتهم. وقرأ بن عامر بفتح النون وتشديد الزاي، والباقون بسكون النون وتخفيف الزاي وقوله تعالى: ﴿بَلَى﴾ إيجاب لما بعد لن أي: بلى يكفيكم.

فإن قيل: قد قال تعالى في سورة الأنفال: ﴿إِنِّي مُدِّدُكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ﴾ [الأنفال ٩] فكيف قال هنا بثلاثة آلاف؟ أجيب: بأنه مدّهم أولاً بألف ثم صارت ثلاثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا﴾ أي: على لقاء العدو ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الله في المخالفة ﴿وَيَأْتُوَكُمْ﴾ أي: المشركون ﴿مِنْ فَوْرِهِمْ﴾ أي: من وقتهم ﴿هَذَا﴾ والفور العجلة والسرعة ومنه فارت أنقدر اشتد غلبانها وسارع ما فيها إلى الخروج ﴿يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ أي: معلمين وقد صبروا وانقوا وأنجز الله وعده بأن قاتل معهم الملائكة على خيل يلف عليهم عمدان صفر أو بيض أرسلوها بين أكتفهم، وعن عرفة بن الزبير: كنت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك، وعن الضحاك معلمين بالصفوف الأبيض في نواصي الدواب وأذنانها، وعن مجاهد مجزوزة أذنان خيلهم. قال أكثر المفسرين: إن الملائكة لم تقاتل في غير يوم بدر.

روي أنه ﷺ قال لأصحابه: «تسوموا فإن الملائكة قد تسومت بالصفوف الأبيض في فلانهم ومغافرهم»^(١) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الواو والباقون بفتحها.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ أي: الإمداد ﴿إِلَّا بُشْرَى﴾ أي: بشارة ﴿لَكُمْ﴾ أي: بالنصر ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ﴾ أي: ولتسكن ﴿قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ فلا تجزعوا من كثرة عدوكم وقلة عددكم كما كانت لسكينة لبني إسرائيل بشارة بالنصر وطمأنينة لقلوبهم ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا من العدة ولعدد وهو تنبيه على أنه لا حاجة في نصرهم إلى مدد الملائكة وإنما أمدهم ووعدهم به بشارة لهم وربطاً على

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢/٧٠، وابن أبي شيبة في المصنف ١٤/٣٥٨، والطبري في تفسيره ٤/

قلوبهم من حيث إن نظر العامة إلى الأسباب أكثر «العزیز» الذي لا يغالب «الحكيم» الذي ينصر ويخذل من يشاء بوسط وبغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة.

وقوله تعالى: «ليقطع» متعلق بنصركم أي: ليهلك «طرفاً» أي: طائفة «من الذين كفروا» بالقتل والأسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين وأسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم «أو يكتبهم» أي: لم ينالوا ما راموه وأو للتنويح لا للترديد.

ونزل لما كسرت ربايعته ﷺ وشج وجهه يوم أحد وقال: «كيف يفلح قوم شجوا رأس نبيهم وكسروا ربايعته وهو يدعوهم»^(١).

«ليس لك من الأمر شيء» بل الأمر كله لله فاصبر إنما أنت عبد مبعوث لإبلاغهم ومجاهدتهم، وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله ﷺ يوم أحد: «اللهم العن الحارث بن هشام اللهم العن صفوان بن أمية»^(٢) فنزلت هذه الآية، وقال قوم: نزلت في أهل بئر معونة وهم سبعون رجلاً من القراء بعثهم رسول الله ﷺ إلى بئر معونة في صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد ليعلموا الناس القرآن والعلم أميرهم المنذر بن عمرو فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد عليهم رسول الله ﷺ وجداً شديداً وقتت شهراً في الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن والسنين وقوله تعالى: «أو يتوب عليهم أو يعذبهم» عطف على قوله أو يكتبهم وليس لك من الأمر شيء اعتراض، والمعنى أن الله تعالى مالك أمرهم، فإما أن يهلكهم أو يكتبهم أو يتوب عليهم إن أسلموا أو يعذبهم إن أصروا «فإنهم ظالمون» بالكفر، وقيل: إن أو يتوب عليهم بمعنى إلى أن يتوب عليهم.

«والله ما في السموات وما في الأرض» ملكاً وخلقاً فله الأمر كله والمقصود من هذا تأكيد ما ذكره أولاً من قوله: «ليس لك من الأمر شيء» والمعنى: إنما يكون ذلك لمن له الملك وليس هو لأحد إلا الله تعالى.

فإن قيل: ظاهر ما ذكر يدل على أن ذلك ورد للمنع من أمر كان ﷺ يريد أن يفعله وذلك الفعل إن كان بأمر الله تعالى فكيف يمنعه منه وإن كان بغير أمره فكيف يصح مع قوله تعالى: «وَمَا يَتَّبِعُ عَنِ الْكُفَّةِ» [النجم، ٣] أجيب: بأن ذلك كان من باب ترك الأفضل والأولى فلا جرم أرشده الله تعالى إلى اختيار الأولى نظيره قوله تعالى: «وَلَا تَقْعَبُوا مَعَاذِيَّ يَعْثَبُوا بِنَافِثَاتِ الَّذِينَ كَفَرُوا» [النحل، ١٢٧] فكانه تعالى قال أولاً: إن كان ولا بد أن تعاقب ذلك الظالم فاكتف بالمثل، ثم قال ثانياً وإن تركته كان ذلك أولى. ثم أمره أمراً جازماً بتركه فقال: واصبر وما صبرك إلا بالله «يفخر لمن يشاء» مغفرتة «ويعذب من يشاء» تعذيبه. ولما كان له فعل ذلك إلا أن جانب المغفرة والرحمة غالب لا على سبيل الوجوب بل على سبيل التفضل والإحسان قال: «والله غفور» لأوليائه «رحيم» بعباده فلا تبادر بالدعاء عليهم.

ولما شرح سبحانه وتعالى عظيم نعمه على المؤمنين فيما يتعلق بإرشادهم إلى الأصلح في أمر الدين والجهاد أتبع ذلك بما يدخل في الأمر والنهي والترغيب والتحذير فقال: «يا أيها الذين آمنوا

(١) أخرجه مسلم في الجهاد حديث ١٧٩١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٠٣.

(٢) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٠٤.

لا تأكلوا الربا أضعافاً ﴿١﴾ وهو جمع ضعف. ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة أتبعه بما يدل على ذلك وهو الوصف بقوله: ﴿مضاعفة﴾ بأن تزيدوا في المال عند حلول الأجل وتؤخروا الطلب والتخصيص بحسب الواقع، إذ كان الرجل منهم يراي إلى أجل ثم يزيد في الدين زيادة أخرى حتى يستغرق بالشئ اللطيف مال الديون وإلا فالربا حرام بلا مضاعفة بل هو من الكبائر مطلقاً، وقرأ ابن كثير وابن عامر بتشديد العين ولا ألف قبلها، والباقون بتخفيف العين وألف قبلها ﴿واتقوا الله﴾ بترك ما نهيتهم عنه ﴿لعلمكم تفلحون﴾ أي: تفوزون.

ثم خوفهم فقال تعالى: ﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾: حرّز عن متابعة ما نهى الله تعالى وأفعالهم، كان أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول: هذه أخوف آية في القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه باجتناب محارمه وفي الآية تنبيه على أن النار بالذات للكفار وبالعرض للعصاة.

﴿واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون﴾ لما ذكر الوعيد أتبعه بالوعد ترهيباً من المخالفة وترغيباً في الطاعة على عادته تعالى المستمرة في القرآن، قال محمد بن إسحاق بن يسار هذه الآية معانية للذين عصوا رسول الله ﷺ حين أمرهم بما أمرهم يوم أحد ولعل وعسى في أمثال ذلك دليل على عزة التوصل إلى ما جعل خيراً لهما ومن تأمل هذه الآيات وأمثالها لم يحدث نفسه بالأطماع الفارغة والتمني على الله تعالى.

﴿وسارعوا﴾ أي: بادروا وأقبلوا ﴿إلى مغفرة من ربكم﴾ أي: إلى ما تستحق به المغفرة كالإسلام والتوبة وأداء الفرائض والهجرة والجهاد والتكبير الأولى والأعمال الصالحات. وقرأ نافع وابن عامر بغير واو قبل السين والياقون بواو قبلها ﴿و﴾ إلى ﴿جنة عرضها السموات والأرض﴾ أي: عرضها كعرضهما كقوله تعالى: ﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد، ٢١] وإنما جمعت السماء وأفردت الأرض لأنها أنواع قيل: بعض فضة وبعض غير ذلك، والأرض نوع واحد وذكر العرض للمبالغة في وصف الجنة بالسعة؛ لأن العرض دون الطول كما دل عليه قوله تعالى: ﴿طَلَاهُنَّ مِنْ لِبَاسٍ خِضْرٍ أَوْ أَحْوَارٍ أَوْ بَالُغَاتٍ أَوْ حِسْرَاتٍ عَلَىٰ عَرُشٍ مُّطَهَّرٍ﴾ [الرحمن، ٥٤] على أن الظهارة أعظم يقول: هذه صفة عرضها فكيف طولها؟ قال الزهري: إنما وصف عرضها فأما طولها فلا يعلمه إلا الله تعالى وهذا على سبيل التمثيل لا أنها كالسموات والأرض لا غير بل معناه كعرض السموات السبع والأرضين السبع عند ظنكم كقوله تعالى: ﴿خَلْقَ لِيْلَةٍ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [هود، ١٠٧] أي: عند ظنكم وإلا فهما زائلتان.

وعن ابن عباس: الجنة كسبع سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض. وعنه أيضاً إن لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة.

وروي أن ناساً من اليهود سألوا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: إذا كانت الجنة عرضها ذلك فأين تكون النار؟ فقال لهم: رأيتم إذا جاء الليل فأين يكون النهار؟ وإذا جاء النهار فأين يكون الليل؟ فقالوا: إنه لمثلها في التوراة، ومعناه أنه حيث شاء الله. وسئل أنس بن مالك عن الجنة: أي السماء أم في الأرض وأي أرض وسماء تسع الجنة؟ قيل: فأين هي؟ قال: فوق السموات السبع تحت العرش، وقال قتادة: كانوا يرون أن الجنة فوق السموات السبع وأن جهنم تحت الأرضين السبع.

فإن قيل: قال تعالى: ﴿وفي السماء رزقكم وما توعدون﴾ وأراد بالذي وعدنا الجنة فإذا كانت الجنة في السماء فكيف يكون عرضها ما ذكر؟ أجيب: بأن باب الجنة في السماء وعرضها كما أخبر تعالى: ﴿أعذت﴾ هيئت ﴿للمتقين﴾ الله بعمل الطاعات وترك المعاصي وفي ذلك دليل على أن الجنة مخلوقة الآن وقيل: إن الجنة والنار يخلقان بعد قيام الساعة.

ثم وصف الله تعالى المتقين بصفات فقال:

﴿الذين ينفقون﴾ أي: في طاعة الله ﴿في السراء والضراء﴾ أي: في العسر واليسر أو الأحوال كلها؛ لأن الإنسان لا يخلو عن مسرة أو مصرة أي: لا يخلو عن حال ما بإنفاق ما قدروا عليه من قليل أو كثير كما يحكى عن بعض السلف أنه ربما تصدق ببصلة، وعن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها تصدقت بحبة عنب. فأول ما ذكر من أوصافهم الموجبة للجنة ذكر السخاء. وقد روي عنه ﷺ أنه قال: «السخي قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار والسخييل بعيد من الله قريب من النار ولجاهل سخي أحب إلى الله من العالم البخيل»^(١) ﴿والكاظمين الغيظ﴾ أي: الممسكين عليه الكافين عن إمضائه مع القدرة.

روي أنه ﷺ قال: «من كظم غيظاً وهو يقدر على أن ينفذه دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق حتى يخيره من أي الحور شاء»^(٢).

وروي: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً»^(٣).

وروي: «ليس الشديد بالصرعة لكنه الذي يملك نفسه عند الغضب»^(٤) ﴿والعافين عن الناس﴾ أي: التاركين عقوبة من استحقوا مؤاخذته.

روي أنه ﷺ قال: «ينادي مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم إلا من عفا»^(٥) وعن ابن عينة أنه رواه للرشيد وقد غضب على رجل فخلاه.

وروي أنه ﷺ قال: «إن هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصم الله»^(٦) وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون منقطعاً وهو ظاهر وأن يكون متصلاً لما في القلة من معنى العدم كأنه قيل: إن هؤلاء في أمتي لا يوجدون إلا من عصم الله فإنه يوجد في أمتي وقوله تعالى: ﴿والله يحب المحسنين﴾ يجوز أن تكون اللام فيه للجنس فيتناول كل محسن ويدخل تحته هؤلاء المذكورون وأن تكون للعهد فتكون إشارة إلى هؤلاء وقوله تعالى:

﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾ أي: ذنباً قبيحاً كالزنا ﴿أو ظلموا أنفسهم﴾ أي: بما دون الزنا كالكفارة وقيل: الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك ﴿ذكروا الله﴾ أي: ذكروا وعيده أو

(١) أخرجه الترمذي في البر حديث ١٩٦١.

(٢) أخرجه أبو داود في الأدب حديث ٤٧٧٧، والترمذي في البر حديث ٢٠٢١، وابن ماجه في الزهد حديث ٦٢٢٠.

(٣) أخرجه الترمذي حديث ٢٤٩٣، والسيوطي في المر المنتور ٧٣/٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٥٨٣٣، ٥٨٢٢.

(٤) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦١١٤، ومسلم في البر حديث ٢٦٠٩.

(٥) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٧٠٠٨.

(٦) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٣٢.

حكمه أو حقه العظيم ﴿فاستغفروا لذنوبهم﴾ بالندم والتوبة عطف على المتقين أو على الذين ينفقون. واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال عطاء: نزلت في أبي سعيد التمار أته امرأة حسنة تتباع منه تمراً فقال لها: إن هذا التمر ليس بجيد وفي البيت أجود منه فذهب بها إلى بيته وضمها إلى نفسه وقبلها فقالت له: اتق الله فتركها وندم على ذلك ثم أتى النبي ﷺ وذكر ذلك له فنزلت هذه الآية.

وقال مقاتل والكلبي: أخى رسول الله ﷺ بين رجلين أحدهما من الأنصار والآخر من ثقيف، فعخرج الثقيفي في غزاة واستخلف الأنصاري على أهله فاشترى لهم اللحم ذات يوم، فلما أرادت المرأة أن تأخذ منه دخل على أثرها وقبل يدها ثم ندم وانصرف ووضع التراب على رأسه وهام على وجهه، فلما رجع الثقيفي لم يستقبله الأنصاري، فسأل امرأته عن حاله فقالت: لا أكثر الله في الإخوان مثله ووصفت له الحال والأنصاري يسبح في الجبال تائباً مستغفراً، فطلبه الثقيفي حتى وجده فأتى به أباً بكر رجاء أن يجد عنده راحة وفرجاً، وقال الأنصاري: هلكك وذكر القصة، فقال أبو بكر: ويحك أما علمت أن الله تعالى يغار للغازي ما لا يغار للمقيم ثم أتيا عمر، فقال عمر: مثل ذلك ثم أتيا النبي ﷺ فقال: مثل مقالهما فنزلت هذه الآية وقوله تعالى: ﴿ومن أي: أحد ﴿يغفر الذنوب إلا الله﴾ استفهام بمعنى النفي معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه سبحانه وتعالى بسمة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة ﴿ولم يصروا على ما فعلوا﴾ أي: ولم يقيموا على قبيح فعلهم بل أقبلوا عنه مستغفرين.

روي عنه ﷺ أنه قال: «ما أصبر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»^(١).

وروي: «لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار»^(٢) وقوله تعالى: ﴿وهم يعلمون﴾ حال من يصروا أي: ولم يصروا على قبيح فعلهم عالمين به وقوله تعالى:

﴿أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار﴾ إشارة إلى الفريقين ويجوز أن يكون والذين مبتداً وأولئك خبره وقوله تعالى: ﴿خالدين فيها﴾ حال مقدرة أي: مقدرين الخلود فيها إذا دخلوها.

تنبيه: لا يزم من إعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم أن لا يدخلها المصرون كما لا يلزم من إعداد النار للكافرين جزاء لهم أن لا يدخلها غيرهم، فقول الزمخشري في «الكشاف» وفي هذه الآيات بيان قاطع على أن الذين آمنوا على ثلاث طبقات: متقون وتائبون ومصرون وأن الجنة للمتقين ولتائبين منهم دون المصرين ومن خلف في ذلك فقد كابر عقله وعاند ربه جار على طريق الاعتزال من أن مرتكب الكبيرة إذا مات مصراً لا يدخل الجنة ونعوذ بالله من ذلك بل كل من مات على الإسلام يدخل الجنة وهو تحت المشيئة إن شاء الله عذبه، وإن شاء عفا عنه وقوله تعالى: ﴿ونعم أجر العاملين﴾ المخصوص فيه بالمدح محذوف تقديره ونعم أجر العاملين ذلك أي: المغفرة والجنات.

روي أنه ﷺ قال: «ما من عبد مؤمن أذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ١٥١٤، والترمذي في الدعوات حديث ٣٥٥٩.

(٢) أخرجه المتيقي الهندي في كنز العمال ١٠٢٣٨، والمجلوبي في كشف الخفاء ٥١٢/٢، والسيوطي في الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة ١٨٠.

إلا غفر الله له»^(١).

وروي: «أي عبد أذنب ذنباً فقال: يا رب أذنبت ذنباً فاغفر لي فقال ربه: علم عبدي أن له رباً يغفر الذنوب ويؤاخذ بها فغفر له فمكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً آخر فقال: يا رب أذنبت ذنباً آخر فاغفر لي قال ربه: علم عبدي أن له رباً يغفر الذنوب ويؤاخذ به قد غفرت له فليعمل ما شاء - أي: ويستغفر - فأغفر له»^(٢).

وروي أنه تبارك وتعالى قال: «يا ابن آدم إنك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك، ابن آدم إنك إن تلتقني بقراب الأرض خطايا لقيتك بقرابها مغفرة بعد أن لا تشرك بي شيئاً، ابن آدم إنك إن تذب ذنباً حتى يبلغ ذنبك عنان السماء ثم تستغفري أغفر لك»^(٣).

وروي أن الله تبارك وتعالى قال: «من علم أنني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرت له ولا أبالي ما لم يشرك بي شيئاً»^(٤) قال ثابت البناني: بلغني أن إبليس بكى حين نزلت هذه ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة﴾ إلى آخرها.

وروي أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه الصلاة والسلام: «ما أقل حياء من يطمع في جنتي بغير عمل كيف أجود برحمتي على من يبخل بطاعتي». وعن شهر بن حوشب: طُلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حمق وجهالة، وعن الحسن يقول الله تعالى يوم القيامة: «جوزوا الصراط بعفوي وادخلوا الجنة برحمتي واقتسموها بأعمالكم»، وعن رابعة البصرية أنها كانت تشد^(٥):

ترجو النجاة ولم تسدك مسالكها إن السفينة لا تجري على السبب
ونزل في هزيمة أحد: ﴿قد خلت﴾ أي: مضت ﴿من قبلكم سنن﴾ جمع سنة وهي الطريقة التي يكون عليها الإنسان ويلازمها ومنه سنة الأنبياء عليه الصلاة والسلام أي: قد مضت من قبلكم طرائق في الكفار بإمهالهم ثم أخذهم ﴿فسيروا﴾ أيها المؤمنون ﴿في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة﴾ أي: آخر أمر ﴿المكذبين﴾ الرسل من الهلاك فلا تحزنوا لغلبتهم فأنامهم لو قتلهم.
﴿هذا﴾ أي: القرآن ﴿بيان للناس﴾ عامة ﴿وهدى﴾ من الضلالة ﴿وموعظة للمتقين﴾ خاصة ﴿ولا تنهوا﴾ أي: تضعفوا عن قتال الكفار بما نالكم من القتل والجراح يوم أحد.

﴿ولا تحزنوا﴾ على ما أصابكم وكان قد قتل يومئذ من المهاجرين خمسة: منهم حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وقتل من الأنصار سبعون رجلاً ﴿وأنتم الأعلون﴾ أي: وحالكم أنكم أعلى شأنًا منهم فإنكم على الحق وقتالكم لله وقتالكم في الجنة، وإنهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتالهم في النار أو لأنكم أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم أو هي بشارة لهم بالنعو والغلبة أي: وأنتم الأعلون في العاقبة ﴿وَإِنْ جُنَحْتُمْ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ [الصفات، ١٧٣] وقوله

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ١٥٢١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٠٦، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٣٩٥.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٥٠٧، ومسلم في التوبة حديث ٢٧٥٨.

(٣) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٥٤٠.

(٤) أخرجه الترمذي في القيامة حديث ٢٤٩٥، وابن ماجه في التوبة حديث ٤٢٥٧.

(٥) البيت من البسيط، وهو لأبي العتاهية في ديوانه ص ١٩٤.

تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بالنهي بمعنى لا تنهوا إن صح إيمانكم على أن صحة الإيمان توجب قوة القلب والثقة بالله تعالى وقلة المبالاة بأعدائه أو متعلق بالأعلان أي: إن كنتم مصدقين بما يمدكم الله ويشركم به من الغلبة.

﴿إِنْ يَمْسِكُمْ قَرْحٌ﴾ جهد من جرح ونحوه يوم أحد ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ﴾ الكفار ﴿قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ يوم بدر ثم إنهم لم يضعفوا ولم يجبنوا فأنتم أولى أن لا تضعفوا فإنكم ترجون من الله ما لا يرجون، وقيل: كلا المسين كان يوم أحد، فإن المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله ﷺ، وقرأ أبو بكر وشعبة وحمزة والكسائي بضم قاف قرح في الموضعين، والباقون بالفتح وهما لغتان بمعنى، وقال الفراء: القرح بالفتح الجرح وبالضم ألمه ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ﴾ تلك مبتدأ أو الأيام صفته وقوله تعالى: ﴿نَادَوْهَا﴾ خبره ويصح أن تلك الأيام مبتدأ وخبر كما تقول هي الأيام تبلي كل جديد والمراد بالأيام أوقات الظفر والغلبة أي: نصرتها ﴿بَيْنَ النَّاسِ﴾ قال البغوي: فيوماً عليهم ويوماً لهم. قال في «الكشاف» كقوله وهو من أبيات الكتاب^(١):

فِيَوْمٍ عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا وَيَوْمَ نُسَاءُ وَيَوْمًا نُسَرُ

تقديره فيوماً يكون الأمر علينا أي: بالإضرار ويوماً لنا أي: بالنفع فيكون يوماً ظرف ملائماً لقوله: ويوماً نساء ويوماً نسر قاله الشيخ سعد الدين. أي: أدبل تارة للمسلمين على المشركين وهو يوم بدر حتى قتلوا منهم سبعين، وأسروا سبعين وأدبل تارة للكافرين على المسلمين وهو يوم أحد حتى جرحوا منهم سبعين وقتلوا خمساً وسبعين.

روي أنه ﷺ جعل عبد الله بن جبير على الرجال يوم أحد وكانوا خمسين رجلاً، فقال: «إن رأيتمونا هزمنا القوم وأوطأناهم فلا تبرحوا حتى أرسل إليكم فهزموهم قال: فأن والله رأيتهما يشتددن قد بدت خلاخهن وسوقهن رافعات ثيابهن» فقال أصحاب عبد الله بن جبير: الغنيمة الغنيمة فما تنتظرون؟ فقال عبد الله بن جبير: أنسيتم ما قال لكم رسول الله ﷺ؟ قالوا: والله لنأتين الناس فلنصيب من الغنيمة، فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهزمين فذلك إذ يدعوهم الرسول في آخرهم فلم يثبت مع النبي ﷺ إلا اثنا عشر رجلاً فأصابوا منا سبعين وكان النبي ﷺ وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وسبعين أسيراً وسبعين قتيلاً، فقال أبو سفيان: أفي القوم محمد ثلاث مرّات فنهاهم النبي ﷺ أن يجيبوه، ثم قال: أفي القوم ابن أبي قحافة ثلاث مرّات، ثم قال: أفي القوم ابن الخطاب ثلاث مرّات، ثم رجع إلى أصحابه وهو يقول: أما هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه فقال: كذبت والله يا عدو الله إن الذين عددت لأحياء كلهم وقد بقي لك ما يسوءك قال: يوم بيوم بدر والحرب سجال إنكم ستجدلون في القوم مثله ثم أخذ يرتجز:

اعل اعل اعل اعل اعل

فقال النبي ﷺ: «ألا تجيبوه؟» فقالوا: يا رسول الله ما نقول قال: قولوا الله أعلى وأجل قال: إن لنا العزى ولا عزى لكم. فقال النبي ﷺ: «ألا تجيبوه» فقالوا: يا رسول الله ما نقول؟

(١) البيت من المتقارب، وهو للنمر بن تولب في ديوانه ص ٣٤٧، وتحليص الشواهد ص ١٩٣، وحماسة البحر ص ١٢٣، والدرر ٢/٢٢، ٤/٥٣١، والكتاب ١/٨٦، والمقاصد النحوية ١/٥٦٥، وبلا نسبة في أمالي ابن الحاجب ٢/٧٤٩، وجمع الهوامع ١/١٠١، ٢/٢٨.

فقال: قولوا الله مولانا ولا مولى لكم^(١). وفي حديث ابن عباس: قال أبو سفيان: يوم يوم وإن الأيام دول والحرب سجال، فقال عمر رضي الله تعالى عنه: لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار^(٢) وإنما كانت الدولة يوم أحد للكفار على المسلمين لمخالفتهم لأمر رسول الله ﷺ وليعلم الله الذين آمنوا أي: أخلصوا إيمانهم من غيرهم.

فإن قيل: ظاهر هذه الآية أن الله تعالى إنما فعل تلك المداولة ليكتسب هذا العلم وذلك في حقه تعالى محال ونظير هذا الإشكال قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْمُرُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران، ١٤٢] وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ [العنكبوت: ٣] وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنتَ لِنَاسٍ أَعْوَىٰ لِمَا لَيْسَ بِكَ صَدَقُوا﴾ [البقرة، ١٤٣] وقوله: ﴿يَتْلُوَكُمْ إِلَٰهُكُمْ آتَمُّ عِلَالًا﴾ [الملك، ٢] فظاهر هذه الآيات يدل على أنه تعالى إنما صار عالماً بحدوث هذه الأشياء عند حدوثها، وأجاب المتكلمون عنها بأن الدلائل العقلية دلت على أنه تعالى يعلم الحوادث قبل وقوعها، فثبت أن التغير في العلم محال إلا أن إطلاق لفظ العلم على المعلوم والقدرة على المقدرة مجاز مشهور يقال: هذا علم فلان والمراد معلومه، وهذه قدرة فلان والمراد مقدوره، فكل آية يشعر ظاهرها بتجدد العلم فالمراد تجدد المعلوم وإذا عرف هذا فهذه الآية محتملة لوجوه أحدها: ليظهر المخلص من المنافق والمؤمن من الكافر وثانيها: ليعلم أولياء الله وأضاف إلى نفسه تفخيماً وثالثها: ليحكم بالامتياز فأوقع العلم مكان الحكم بالامتياز؛ لأن الحكم لا يحصل إلا بعد العلم ورابعها: ليعلم ذلك واقعاً كما كان يعلم أنه سيقع؛ لأن المجازاة تقع على الواقع دون المعلوم الذي لا يوجد «ويتخذ منكم شهداء» ويكرم ناساً منكم بالشهادة وهم المستشهدون يوم أحد أو ليتخذ منكم من يصلح للشهادة على الأمم يوم القيامة بما وجد منهم من الثبات والصبر على الشدائد كما قال تعالى: ﴿لِيُصْخَرُوا شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣] وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس أي المشركين كقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ الْفَارُكُ لَظَلَمَ عَظِيمٌ﴾ [القمان: ١٣] وهو اعتراض بين بعض التعاليل وبعض وفيه تنبيه على أنه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وإنما يظفرهم أحياناً استدراجاً لهم وابتلاء للمؤمنين.

﴿وَلِيُخَصَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ الْكَثِيرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْمُرُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْغَائِبِينَ ﴿١٤٢﴾ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقُولَ قَدْ رَأَيْنَاهُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ﴿١٤٣﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَجَزَىٰ اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَذَبُوا مُؤْبَلًا وَمَنْ رُودَ ثَوَابِ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِذْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَجَزَىٰ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ لَجِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْقَاتِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾ يَتَأْتِيهَا

(١) أخرجه البخاري في الجهاد باب ١٦٤، والمغازي باب ١٧، وأحمد في المسند ٢٩٣/٤.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد، تعليقا، باب الجنة تحت بارقة السيف.

خيله من المشركين ثم حمل على أصحاب النبي ﷺ من خلفهم، فهزموهم وقتلوهم ورمى عبد الله ابن قمئة رسول الله ﷺ بحجر فكسر أنفه ورباعيته وشجه في وجهه فأثقله وتفرق عنه أصحابه، ونهض رسول الله ﷺ إلى صخرة ليعلوها وكان قد ظاهر بين درعين فلم يسطع فجلس تحته طلحة فنهض حتى استوى عليها، فقال رسول الله ﷺ: «أوجب طلحة»^(١) ووقعت هند والنسوة معها يمثلن بالقتلى من أصحاب رسول الله ﷺ يجدعن الآذان والأنوف حتى اتخذت هند من ذلك قلائد وأعطتها وحشياً وبقرت عن كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها وأقبل عبد الله بن قمئة يريد قتل النبي ﷺ فذبح مصعب بن عمير وهو صاحب راية النبي ﷺ فقتله ابن قمئة وهو يرى أنه قتل النبي ﷺ فرجع وقال: إني قتلت محمداً وصاح صارخاً، ألا إن محمداً قد قتل ف قيل: إن ذلك الصارخ كان إبليس فانكفأ الناس وجعل رسول الله ﷺ يدعو الناس: «إلّٰي عباد الله إلّٰي عباد الله» فاجتمع إليه ثلاثون رجلاً فحموه حتى كشفوا عنه المشركين، ورمى سعد بن أبي وقاص حتى اندقت سية قوسه ونزل له رسول الله ﷺ كنانته فقال: «رم فذاك أبي وأمي»^(٢).

وكان أبو طلحة رجلاً رامياً شديد النزع كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً، فكان الرجل يمرّ ومعه جعبته من النبل فيقول: انثرها لأبي طلحة وكان إذا رمى يشرف النبي ﷺ فينظر إلى موضع نبله وأصيبت يد طلحة بن عبيد الله فبيست وقي بها رسول الله ﷺ وأصيبت عين قتادة بن النعمان يومئذ حتى وقعت على وجته فردّها رسول الله ﷺ مكانها، فعادت كآحسن ما كانت، فلما انصرف رسول الله ﷺ أدركه أبي بن خلف الجمحي وهو يقول: لا نجوت، لا نجوت، فقال القوم: يا رسول الله ألا يعطف عليه رجل منا، فقال رسول الله ﷺ: «دعوه حتى إذا دنا منه وكان أبي قبل ذلك يلقي رسول الله ﷺ فيقول: عندي رمكة أعلفها يوم فرق ذرة أقتلك عليها، فقال رسول الله ﷺ: «بل أن أقتلك إن شاء الله» فلما دنا منه تناول رسول الله ﷺ الحربة من الحارث ابن الصمة ثم استقبله فطعنه في عنقه وخدشه خدشة فتدهده عن فرسه وهو يخور كما يخور الثور وهو يقول قتلني محمد واحتمله أصحابه وقالوا: ليس عليك بأس قال: بلى لو كانت هذه الطعنة بريئة ومضر لقتلتهم أليس قال لي: أقتلك فلو بزق عليّ بعد تلك المقاتلة لقتلني فلم يلبث إلا يوماً حتى مات بموضع يعال له صرف»^(٣).

قال ابن عباس: اشتد غضب الله على من قتله نبيّ، واشتد غضب الله على من رمى رسول الله ﷺ قال: وفشا في الناس أن محمداً قد قتل، فقال بعض المسلمين: ليت لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبي فيأخذ لنا أماناً من أبي سفيان وبعض الصحابة جلسوا وألقوا بأيديهم وقال أناس من أهل النفاق: إن كان محمد قد قتل فالحقوا بدينكم الأول، فقال أنس بن مالك بن النضر: يا قوم إن كان محمد قد قتل، فإن رب محمد لم يقتل وما تصنعون في الحياة بعد رسول الله ﷺ، فقاتلوا على ما قاتل عليه رسول الله ﷺ وموتوا على ما مات عليه ثم قال: اللهم إني أعوذ بك مما يقول هؤلاء - يعني المسلمين - وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء - يعني المنافقين - ثم شدّ بسيفه فقاتل حتى قتل ثم إن

(١) أخرجه الترمذي في الجهاد حديث ١٦٩٢.

(٢) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٠٥٥، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٤١١، والترمذي في الأدب حديث ٢٨٢٩.

(٣) انظر القرطبي في تفسيره ٣٨٥/٧، وابن كثير في البداية والنهاية ٣٥/٤.

رسول الله ﷺ انطلق إلى الصخرة وهو يدعو الناس، فأول من عرف رسول الله ﷺ كعب بن مالك وقال: عرفت عينيه تحت المغفر تزهران فناديت بأعلى صوتي: يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله ﷺ «فأشار إلي أن أمسك» فانحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم رسول الله ﷺ على الفرار، فقالوا: يا نبي الله فدينك بآبائنا وأمهاتنا أتنا الخبير بأنك قد قتلت فرعت قلوبنا فولينا مديرين، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

فإن قيل: إنه تعالى بين في آيات كثيرة أنه عليه الصلاة والسلام لا يقتل فقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَنَئِمٌ﴾ [الزمر، ٣٠] وقال: ﴿وَاللَّهُ يَصْمُتُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة، ٦٧] وقال: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة، ٣٣] وإذا علم أنه لا يقتل فلم قال أو قتل؟ أجيب: بأن هذا ورد على سبيل الإلزام، فإن موسى عليه الصلاة والسلام مات ولم ترجع أمته عن دينه، والنصارى زعموا أن عيسى عليه الصلاة والسلام قتل ولم يرجعوا عن دينه فكذا ههنا ﴿ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً﴾ بارتداده وإنما يضر نفسه ﴿وسيجزي الله الشاكرين﴾ على نعمة الإسلام بالثبات عليه كأس وأضرابه.

﴿وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله﴾ أي: بغضائه ومشيئته أو بإذنه لملك الموت في قبضه روحه وقوله تعالى: ﴿كتاباً﴾ مصدر أي: كتب الله ذلك ﴿موجلاً﴾ أي: مؤقتاً لا يتقدم ولا يتأخر فلم انهزمتم والهزيمة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع الحياة.

ونزل في الذين تركوا المركز يوم أحد طلباً للنعمة ﴿ومن يرد﴾ أي: بعمله ﴿ثواب الدنيا نوته منها﴾ ما نشاء مما قدرناه له كما قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَمْ يَنْفَعِهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الاسراء: ١٨] وفي الذين ثبتوا مع أميرهم عبد الله بن جبير حتى قتلوا ﴿ومن يرد﴾ أي: بعمله ﴿ثواب الآخرة نوته منها﴾ أي: من ثوابها ﴿وسيجزي الشاكرين﴾ أي: الذين شكروا نعمة الله فلم يشغلهم شيء عن الجهاد.

روي أنه ﷺ قال: «من كانت نيته طلب الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأنته الدنيا وهي راغمة، ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه وشتت عليه أمره ولا يأتيه منها إلا ما كتب له»^(١) وقال ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وكأين﴾ أصله أي: دخلت الكاف عليها فصارت مركبة من كاف التشبيه ومن أي: وحدث فيهما بعد التركيب معنى التكثير المفهوم من كم الخبرية ومثلها في التركيب وإفهام التكثير كذا في قولهم: عندي كذا كذا درهماً وأصله كاف التشبيه، وזה الذي هو اسم إشارة فلما ركبا حدث فيهما معنى التكثير فكم الخبرية وكأين وكذا كلها بمعنى واحد، والنون تنوين في المعنى أثبت في الخط على غير قياس. قال البغوي: لم يقع للتنوين صورة في الخط إلا في هذا الحرف خاصة وقرأ ابن كثير بألف بعد الكاف بعدها همزة مكسورة، والباءون بهمزة بعد الكاف مفتوحة

(١) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٤/١٢٢، والهيثمي في مجمع الروائد ١٠/٢٤٧، وأبو عيم في حلية الأولياء ٦/٣٠٧.

(٢) أخرجه البخاري في بدء الوحي حديث ١، وأبو داود في الطلاق حديث ٢٢٠١.

بمنعها ياء مشددة، ووقف أبو عمرو على الياء والباقون على النون وسهل حمزة الهمزة وحققتها
الباقون وقوله تعالى: ﴿من نبي﴾ تمييز لكأين لأنها مثل كم الخبرية وقوله تعالى: ﴿قتل﴾ قرأه نافع
وابن كثير وأبو عمرو بضم القاف وكسر التاء ولا ألف بين القاف والتاء والباقون بفتح القاف والتاء
وألف بين القاف والتاء وقوله تعالى: ﴿معه﴾ خبر مبتدؤه ﴿ربيون﴾ وهم جمع ربي وهو العالم
المتقي منسوب إلى الرب، وإنما كسرت راؤه تغييراً في النسب وقيل: لا تغيير فيه وهو منسوب إلى
الرية وهي الجماعة للمبالغة وقوله تعالى: ﴿كثير﴾ صفة لربيون وإن كان بلفظ الأفراد لأن معناه
جمع ﴿فما وهتوا﴾ أي: ضحفوا ﴿لما أصابهم في سبيل الله﴾ من الجراح وقتل أنبيائهم وأصحابهم
﴿وما ضحفوا﴾ عن الجهاد ﴿وما استكانوا﴾ أي: خضعوا لعدوهم كما فعلتم حين قيل: قتل نبيكم
﴿والله يحب الصابرين﴾ على الشدائد فيشيهم ويعظم أجرهم.

﴿وما كان قولهم﴾ عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم وكونهم ربايين ﴿إلا أن قالوا ربنا اغفر
لنا ذنوبنا وإسرافنا﴾ أي: تجاوزنا الحد وقولهم: ﴿في أمرنا﴾ إيدان بأن ما أصابهم لسوء فعلهم
وهضماً لأنفسهم ﴿وثبت أقدامنا﴾ أي: بالقوة على الجهاد ﴿وانصرنا على القوم الكافرين﴾ أي:
فها قلمت وفعلتم مثل ذلك يا أصحاب محمد ﷺ.

﴿فأتاهم الله ثواب الدنيا﴾ أي: بالنصر والنعمة والعز وحسن الذكر ﴿وحسن ثواب الآخرة﴾
أي: بالجنة والنعيم المقيم وخص ثوابها بالحسن إشعاراً بفضله وأنه المعتد به عند الله ﴿والله يحب
المحسين﴾ أي: فيكثر لهم الثواب.

﴿ربأيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا﴾ أي: اليهود والنصارى فيما يأمرونكم به وقال
علي: يعني المنافقين في قولهم للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم ولو
كان محمد نبياً لما قتل ﴿يردوكم على أعقابكم﴾ أي: إلى الكفر ﴿فتنقلبوا خاسرين﴾ الدنيا
والآخرة أما خسران الدنيا فلأن أشق الأشياء على العقلاء في الدنيا الانقياد إلى العدو وإظهار
الحاجة إليه وأما خسران الآخرة، فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع في العقاب المخلد.

﴿بل الله مولاكم﴾ أي: ناصركم وحافظكم على دينكم ﴿وهو خير الناصرين﴾ فاستغنوا به
عن ولاية غيره ونصره.

﴿سنلقي﴾ أي: سنقذف ﴿في قلوب الذين كفروا الرعب﴾ أي: الخوف وذلك أن الكفار لما
هزموا المسلمين في أحد أوقع الله الرعب في قلوبهم فتركوهم وفرّوا منهم من غير سبب، حتى روي
أن أبا سفيان صعد الجبل ونادى يا محمد موعدنا موسم بلر القابل إن شئت، فقال عليه الصلاة
والسلام: «إن شاء الله» وقيل: لما ذهبوا متوجهين إلى مكة، فلما كانوا في بعض الطريق ندّموا
وقالوا: ما صنعنا شيئاً قتلنا أكثرهم ولم يبق منهم إلا الشريد تركناهم ارجعوا حتى نستأصلهم
بالكلية، فلما عزموا على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم. وقرأ ابن هاجر والكسائي بضم العين
والباقون بالسكون ﴿بما أشركوا﴾ أي: بسبب إشراكهم ﴿بإله ما لم ينزل به سلطاناً﴾ أي: حجة
على عبادته وهو الأصنام وهذا قوله ^(١):

(١) صدره: لا تفزع الأرنب أهوالها

والبيت من السريع، وهو لابن أحمر في ديوانه ص ٦٧، وأما المرتضى ٢٢٩/١، وخزانة الأدب ١٠/١٩٢، وبلا نسبة في الخصائص ٣/١٦٥، ٣٢١.

ولا ترى الضب بها ينحجره .

أي: ليس بها ضب فلا ينحجر فكذلك هؤلاء ليس لهم حجة أصلاً، وأصل السلطنة القوة ومنه السليط لقوة اشتعاله والسلطنة بحدّة اللسان ﴿ومأواهم النار وبئس مآوى﴾ أي: مأوى ﴿الظالمين﴾ أي: الكافرين هي .

﴿ولقد صدقكم الله وعده﴾ قال محمد بن كعب القرظي: لما رجع رسول الله ﷺ وأصحابه إلى المدينة من أحد وقد أصابهم ما أصابهم قال ناس من أصحابه: من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر؟ فأنزل الله هذه الآية؛ لأنّ النصر كان للمسلمين في الابتداء كما قال تعالى: ﴿إذ تحمّلونهم﴾ أي: تقتلونهم من حسه إذا أبطل حسه وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بإظهار ذال إذ عند التاء والياقون بالإدغام ﴿بإذنه﴾ أي: بإرادته ﴿حتى إذا فلتتم﴾ أي: جبتتم عن القتال ﴿وتنازعتم﴾ أي: اختلفتم ﴿في الأمر﴾ أي: أمر النبي ﷺ بالمقام في سفح الجبل للرمي حين انهزم المشركون، فقال بعضهم: نذهب فقد نصر أصحابنا وقال آخرون: لا تخالفوا أمر النبي ﷺ فاثبتوا مكانكم، فثبت عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة ونفر الياقون للنهي وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وعصيتم﴾ أي: أمر النبي وتركتم المركز لطلب الغنيمة ﴿من بعدما أراكم﴾ أي: الله ﴿ما تحبون﴾ من الظفر والغنيمة وانهزام العدو وجواب إذا محذوف دل عليه ما قبله أي: منعكم نصره ويجوز أن يكون المعنى صدقكم الله وعده إلى وقت فلتكم وذلك أنّ رسول الله ﷺ جعل أحداً خلف ظهره واستقبل المدينة وأقام الرماة عند الجبل وأمرهم أن يثبتوا في مكانهم ولا يبرحوا سواء كانت الدولة للمسلمين أو عليهم، فلما أقبل المشركون جعل الرماة يرشقون خيلهم، والياقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم، ثم اشتغل بعضهم بالغنيمة كما قال تعالى: ﴿منكم من يريد الدنيا﴾ وهم التاركون المركز للغنيمة ﴿ومنكم من يريد الآخرة﴾ وهم الثابتون مع عبد الله بن جبير حتى قتلوا .

فإن قيل: فإذا كان البعض هو المخالف فكيف جاء العتاب عاماً بقوله: ﴿وعصيتم﴾ أجيب: بأنّ اللفظ وإن كان عاماً فقد جاء المخصص بعده وهو قوله: ﴿منكم﴾ وقوله تعالى: ﴿ثم صرفكم﴾ أي: ردكم بالهزيمة ﴿عنهم﴾ أي: الكفار عطف على ما قبله ولجملتان من قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة اعتراض بين المتعاطفين وقيل: عطف على جواب إذا المقدّر ﴿ليبتليكم﴾ أي: ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره ﴿ولقد عفا عنكم﴾ ما ارتكبتوه من مخالفة أمر النبي ﷺ وميلكم إلى الغنيمة تفضلاً منه تعالى .

فإن قيل: إنّ ظاهر الآية يدل على أنّ الذنب من الصفات لصحة العفو عنه من غير توبة لقيام الدليل على أن أصحاب الكبار إذا لم يتوبوا لم يكونوا من أهل العفو والمغفرة أجيب: بأنّ هذا الذنب لا شك أنه كبيرة لأنهم خالفوا صريح نص الرسول ﷺ وصارت تلك المخالفة سبباً لانهزام المسلمين فلا بدّ من إضمار توبتهم ﴿والله﴾ أي: المتفضل المنعم ﴿ذو فضل على المؤمنين﴾ أي: يتفضل عليهم بالعفو أو في الأحوال كلها سواء أ جعلت الدولة لهم أم عليهم إذ الابتلاء أيضاً رحمة .

وقوله تعالى: ﴿إذ﴾ العامل فيها مضمّر أي: اذكر إذ ﴿تصعدون﴾ أي: تبعدون في الأرض هاربين ﴿ولا تلوون﴾ أي: تعرجون ﴿على أحد﴾ أي: لا يقف أحد لأحد ولا ينتظره ﴿والرسول

يدهوكم﴾ أي: يقول: إليّ عباد الله إليّ عباد الله أنا رسول الله من يكرّ فله الجنة ﴿في أخراكم﴾ أي: من ورائكم ﴿فأثابكم﴾ أي: جازاكم ﴿غماً﴾ بالهزيمة ﴿بغم﴾ أي: بسبب غمكم الرسول بالمخالفة. وقيل: الباء بمعنى على أي: مضاعفاً على غم قوت الغنime.

والغموم كانت هناك كثيرة أحدها: غمهم بما نالهم من العدو في الأنفس والأموال وثانيها: غمهم بما وقع منهم من المعصية وخوف عقابها وثالثها: غمهم بما وصل إلى الرسول ﷺ ورابعها: غمهم بسبب التوبة التي صارت واجبة عليهم؛ لأنهم إذا تابوا عن تلك المعصية لم تتم توبتهم إلا بترك الهزيمة والعود إلى المحاربة بعد الانهزام وذلك من أشق الأشياء؛ لأن الإنسان بعد انهزامه يضعف قلبه ويجبن فإذا أمر بالمعاودة فإن فعل خاف القتل، وإن لم يفعل خاف عقاب الآخرة وخامسها: غمهم حين سمعوا أن محمداً قد قتل وسادسها: غمهم حين أشرف عليهم خالد بن الوليد بخيل المشركين وسابعها: غمهم حين أشرف عليهم أبو سفيان.

وذلك أن رسول الله ﷺ انطلق يومئذ يدعو الناس حتى انتهى إلى أصحاب الصخرة، فلما راوه وضع رجل سهماً في قوسه وأراد أن يرميه فقال: «أنا رسول الله» ففرحوا حين وجده وفرح ﷺ حين رأى من يمنع به فأقبلوا على المشركين يذكرون الفتح وما فاتهم منه ويذكرون أصحابهم الذين قتلوا، فأقبل أبو سفيان وأصحابه حتى وقفوا بباب الشعب، فلما نظر المسلمون إليهم همهم ذلك وظنوا أنهم يميلون عليهم، فيقتلونهم فأنساهم هذا ما نالهم، فقال رسول الله ﷺ: «ليس لهم أن يعلموا اللهم إن تقتل هذه العصاة لا تعبد في الأرض» ثم بدت أصحابه فرموهم بالحجارة حتى أنزلوهم، وإذا عرفت ذلك فلا يضر اختلاف المفسرين، فإن بعضهم فسر هذين الغمين بغمين من هذه وبعضهم بخلافه وقال القفال: وعندي أن الله تعالى ما أراد بقوله غماً اثنين وإنما أراد مواصلة الغموم وطولها أي: إن الله تعالى عاقبكم بغموم كثيرة مثل قتل إخوانكم وأقاربكم ونزول المشركين من فوق الجبل عليكم بحيث لم تأمنوا أن يهلك أكثركم، فكانه تعالى قال: أثابكم هذه الغموم المتعاقبة ليصير ذلك زجراً لكم عن الإقدام على المعصية والاشتغال بما يخالف أمر الله تعالى. والغم التغطية ومنه غم الهلال إذا لم ير وقوله تعالى ﴿لكيلا تحزنوا على ما فاتكم﴾ أي: من الغنime متعلق بعفا أو بأثابكم فلا زائدة ﴿ولا ما أصابكم﴾ أي: من القتل والهزيمة ﴿والله خير بما تعملون﴾ أي: عالم بأعمالكم وبما قصدتم بها.

﴿ثُمَّ أَوَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَدِ الْقَوْمِ أَمَنَةً لِّأَسَا يَفْشَى مَلَأَكُمْ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُفْشُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانِ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٧﴾ يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا كَاذِبِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَهُوَ يُغْنِي وَيَا تَصَلُّونَ بِصَبْرٍ ﴿١٥٨﴾ وَلَئِنْ قُلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِثْلَ مَعْتَرٍ مِنْ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٩﴾ وَلَئِنْ مِثْمٌ أَوْ قُلْتُمْ لَئِنْ أَلَّ اللَّهُ تُحْشَرُونَ ﴿١٦٠﴾ فِيمَا رَحِمَ بَيْنَ اللَّهِ بَيْنَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا عَلَى الْقَلْبِ لَأَنْفَضَرُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَساوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِنَّا عَمَتِ قَتَوَكُلَّ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٦١﴾

إِنْ يَصْرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَحْذِلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْفُرَ وَمَنْ يَكْفُرْ يَأْتِ بِمَا عَلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ نُؤْفِقُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْمَرُونَ ﴿١٣١﴾ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ يَضِلُّ أَمْ مَنْ أَتَّبَعَ يَسْطِرْ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ اللَّهُ جَهَنَّمَ وَيَسَّ الْمَصِيرَ ﴿١٣٢﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٣﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ نَكَثَ فِيهِمْ رَسُولُهُمْ أَنْتُمْ عَلَيْهِمْ خَائِبُونَ وَرَضِيَهُمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَيْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٣٤﴾ أَوْ لَمَّا أَصَبَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ بِشَيْءٍ فَلَمْ تَأْتِ بِهَذَا قَدْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٣٥﴾

﴿ثم أنزل عليكم﴾ يا معشر المسلمين ﴿من بعد الغم أمانة﴾ أي: أمانة والأمن والأمانة بمعنى واحد وقيل: الأمن يكون مع زوال سبب الخوف، والأمانة مع بقاء سبب الخوف وكان سبب الخوف ههنا قائماً وقوله تعالى: ﴿نعاساً﴾ بدل من أمانة، وأمانة مفعول أو ناعساً هو المفعول وأمانة حال منه متقدمة ﴿يفشى طائفة منكم﴾ وهم المؤمنون. وقرأ حمزة والكسائي بالناء على التأنيث رداً إلى الأمانة والباقون بالياء على التذكير رداً إلى النعاس ﴿وطائفة﴾ وهم المنافقون ﴿قد أهتمهم أنفسهم﴾ أي: حملتهم على الهزيمة فلا رغبة لهم إلا إنجاءها دون النبي ﷺ وأصحابه فلم يناموا، فإن الذين كانوا مع رسول الله ﷺ يوم أحد فريقان أحدهما الجازمون بنوّة محمد ﷺ فهؤلاء كانوا قاطعين بأن الله ينصر هذا الدين وأن هذه الواقعة لا تؤدي إلى الاستئصال فلا جرم كانوا آمنين وبلغ ذلك الأمن إلى أن غشيهم النعاس فإن النوم لا يجيء مع الخوف، قال أبو طلحة: غشنا النعاس ونحن في مصافنا يوم أحد فكان السيف يسقط من أحدها فيأخذه ثم يسقط فيأخذه، وقال ثابت عن أنس عن أبي طلحة قال: رفعت رأسي يوم أحد فجعلت ما أرى أحداً من القوم إلا وهو يميل تحت حافته من النعاس. قال الزبير: كنت مع رسول الله ﷺ حين اشتد الخوف، فأرسل الله علينا النوم والله إني لأسمع قول معتب بن بشير والنعاس يغشاني ما أسمع إلا كالحلم يقول: ﴿لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا﴾. والفريق الثاني: هم المنافقون كانوا شاكين في نبوته ﷺ وما حضروا إلا لطلب الغنيمة فهؤلاء اشتد جزعهم وعظم خوفهم. قال ابن مسعود: النعاس في القتال أمانة، والنعاس في الصلاة من الشيطان وذلك لأنه في القتال لا يكون إلا من الوثوق بالله والفراغ من الدنيا، ولا يكون في الصلاة إلا من غاية البعد عن الله.

فإن قيل: ما فائدة هذا النعاس؟ أجيب: بأن له فوائد: الأولى: أن السهر يوجب الضعف والكلال والنوم يفيد عود القوة والنشاط والثانية: أن الكفار لما اشتغلوا بقتل المسلمين ألقى الله تعالى النوم على الباقيين لئلا يشاهدوا قتل غيرهم فيشتد خوفهم والثالثة: أن الأعداء كانوا في غاية الحرص على قتلهم فبقاؤهم في النوم مع السلامة في تلك المعركة من أدل الدلائل على أن الله تعالى يحفظهم ويعصمهم وذلك مما يزيل الخوف من قلوبهم ويورثهم الأمن.

تنبيه: قوله تعالى: ﴿وطائفة﴾ مبتدأ والخبر ﴿قد أهتمهم أنفسهم﴾.

فإن قيل: كيف جاز الابتداء بالنعاس؟ أجيب: بأنه جاز لأحد أمرين: إما للاعتماد على واو الحال وقد عذبه بعضهم مسوغاً وإن كان الأكثر لم يذكره وأنشد^(١):

(١) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في الأشياء، والنظائر ٩٨/٣، وتخليص الشواهد ص ١٩٣، والدرر ٢/ ٢٣، وشرح الأشموني ٩٧/١، وشرح شوهب المغني ٨٦٣/٢، وشرح ابن عقيل ص ١١٤، ومعني الليب

سرينا ونجم قد أضاء فمذ بدا محياك أخفى ضوؤه كل شارق
 وإما لأن الموضوع موضع تفصيل، فإن المعنى يقش طائفة وطائفة لم يغشاهم فهو كقوله (١):
 إذا ما بكى من خلفها انصرفت له بشق وشق عندنا لم يحول
 وقوله تعالى: ﴿يظنون بالله غير الحق﴾ أي: أن لا ينصر الله محمداً صفة أخرى لطائفة وغير
 الحق نصب على المصدر أي: يظنون بالله غير الظن الحق الذي يحق أن يظن به ﴿ظن﴾ أي: كظن
 الجاهلية حيث اعتقدوا أن النبي ﷺ قتل أو لا ينصر وقوله تعالى: ﴿يقولون﴾ أي: لرسول الله
 ﷺ بدل من يظنون هل لنا؟ أي: ما لنا لفظه استفهام ومعناه جحد من الأمر. أي: النصر الذي
 وعدناه من شيء. أي: شيء ومن صلة زيدت للتأكيد وهو إما مبتدأ خبره لنا وإما فاعل لنا
 لاعتماده على الاستفهام ومن الأمر حال من المبتدأ أو الفاعل وهو شيء لكونه مرفوعاً حقيقة لا
 مجروراً، وقيل: إن عبد الله بن أبي ابن سلول لما شاوره النبي ﷺ في هذه الواقعة أشار إليه بأن لا
 يخرج من المدينة ثم إن بعض الصحابة ألحوا على النبي ﷺ في أن يخرج إليهم فغضب ابن أبي من
 ذلك، فقال: عصاني وأطاع الولدان ثم لما كثرت القتل في بني الخزرج ورجع ابن أبي فقبل له: قتل
 بنو الخزرج فقال: هل لنا من الأمر من شيء يعني أن محمداً لم يقل قولي حين أمرته بأن لا يخرج
 من المدينة والمعنى: هل لنا أمر يطاع فهو استفهام على سبيل الإنكار ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿إن
 الأمر كله لله﴾ أي: الغلبة الحقيقية لله ولأوليائه، فإن حزب الله هم الغالبون أو القضاء له يفعل ما
 يشاء ويحكم ما يريد، وقرأ أبو عمرو برفع اللام بعد الكاف على أنه مبتدأ والخبر لله والباقون
 بالنصب على أنه توكيد.

تنبيه: هذه الآية تدل على أن جميع المحدثات خلق الله تعالى بقضائه وقدره؛ لأن المنافقين
 قالوا: لو أن محمداً قبل منا رأياً وتصحنا لما وقع في هذه المحنة، فأجابهم الله تعالى بأن الأمر
 كله لله. وهذا إنما ينتظم إذا كانت أفعال العباد بقضائه وقدره، إذ لو كانت خارجة عن مشيئته لم
 يكن هذا الجواب رافعاً لشبهة المنافقين وقوله تعالى: ﴿يخفون في أنفسهم ما لا يبدون﴾ أي:
 يظهرون ﴿لك﴾ حال من ضمير يقولون، وقل إن الأمر كله لله اعتراض بين الحال وذو الحال أي:
 يقولون مظهرين أنهم مسترشدون طالبون للنصر مبطلين الإنكار والتكذيب وقوله تعالى: ﴿يقولون﴾
 بيان لما قبله ﴿لو كان لنا من الأمر شيء﴾ أي: كما وعد محمد وزعم أن الأمر كله لله ولأوليائه أو
 لو كان الاختيار إلينا لم نخرج كما كان رأى ابن أبي وغيره ﴿ما قتلنا ههنا﴾ أي: لما غلبنا ولما قتل
 من قتل منا في هذه المعركة.

﴿قل﴾ لهم ﴿لو كنتم في بيوتكم﴾ وفيكم من كتب الله تعالى عليه القتل ﴿لبرز﴾ أي: خرج
 ﴿الذين كتب﴾ أي: قضى ﴿عليهم القتل﴾ منكم ﴿إلى مضاجعهم﴾ أي: مصارعهم فيقتلوا ولم
 ينجمهم قعودهم؛ لأن قضاء الله تعالى كائن لا محالة فإنه قدر الأمور ودبرها في سابق قصائه لا
 معقب لحكمه وقرأ أبو عمرو وحفص وورش بضم الباء في بيوتكم والباقون بالكسر قوله تعالى:
 ﴿وليبتلي﴾ أي: ليختبر الله ما في صدوركم. أي: قلوبكم من الإخلاص والنفاق علة فعل
 محذوف تقديره فرض الله عليكم القتال ولم ينصركم يوم أحد ليبتلي وقيل: معطوف على علة

٤٧١/٢، والمقاصد النحوية ٥٤٦/١، ومعجم الهوامع ١٠١/١.

(١) البيت من الطويل، وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ١٢، ويلا نسبة في رصف المباني ص ٣١٦.

محذوفة تقديره ليقضي الله أمره وليبتلّي وقوله تعالى: ﴿وليمحص ما في قلوبكم﴾ فيه وجهان: أحدهما: إنّ هذه الواقعة تخرج ما في قلوبكم من الوسوس والشبهات وتظهرها والثاني: إنها تصير كفارة لذنوبكم فيمحصكم من نيعات المعاصي والسيئات.

فإن قيل: قد سبق ذكر الابتلاء في قوله تعالى: ﴿ثم صرفكم عنهم ليبتليكم﴾ فلم أعده؟ أجيب: بأنه أعيد إما لطول الكلام بينهما وإما لأنّ الابتلاء الأوّل هزيمة للمؤمنين والابتلاء الثاني بسائر الأحوال ﴿والله عليم بذات الصدور﴾ أي: بما في القلوب قبل إظهارها وفيه وعد ووعد وتنبه على أنّه تعالى: غني عن الابتلاء وإنما يبتلي ليطهر لكس حال المؤمنين من حال المنافقين.

﴿إنّ الذين تولوا منكم﴾ عن القتال ﴿يوم التقى الجمعان﴾ أي: جمع المسلمين وجمع المشركين يوم أحد وكان قد انهزم أكثر المسلمين ولم يبق مع النبي ﷺ إلا ثلاثة عشر رجلاً: ستة من المهاجرين أبو بكر وعمر وعلي وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ﴿إنما استزلهم الشيطان﴾ أي: طلب منهم الزلل بوسوسته ﴿بعض ما كسبوا﴾ من الذنوب بترك المركز والحرص على الغنيمة ومخالفة النبي ﷺ فأطاعوه فمعنوا التأييد وقوة القلب حتى تولوا ﴿ولقد عفى الله عنهم﴾ لتوبتهم واعتذارهم ﴿إنّ الله غفور﴾ للذنوب ﴿حليم﴾ لا يعاجل بعقوبته المذنب كي يثوب.

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا﴾ أي: المنافقين وهم ابن أبي وأصحابه ﴿وقالوا لإخوانهم﴾ أي: في شأنهم ومعنى إخوانهم اتفاهم في النفاق والكفر وقيل: في النسب ﴿إذا ضربوا في الأرض﴾ أي: سافروا فيها لتجارة أو غيرها فماتوا ﴿أو كانوا غُرًى﴾ أي: غزاة جمع غاز فقتلوا ﴿لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا﴾ أي: لا تقولوا كقولهم ﴿ليحمل الله ذلك﴾ القول في عاقبة أمرهم ﴿حسرة في قلوبهم﴾ أي: لأنهم إذا ألقوا تلك الشبهة على المؤمنين لم يلتفتوا إليهم فيضيع سعيهم ويبطل كيدهم فتحصل الحسرة في قلوبهم. وقيل: إنّ اجتهدهم في تكثير الشبهات وإلقاء الضلالات يعمي قلوبهم فيقعون عند ذلك في الحسرة والخيبة وضيق الصدر وهو المراد بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرِدْ أَنْ يَضْلُوْهُ يَجْعَلْ مَخْرَجًا﴾ [الأنعام، ١٢٥].

فإن قيل: كيف قيل إذا ضربوا مع قالوا؟ أجيب: بأنّ ذلك هي حكاية الحال الماضية قال التفثازاني معناه: إنك تقدّر نفسك كأنك موحود في ذلك الزمان الماضي، أو تقدّر ذلك الزمان كأنه موجود الآن وهذا كقولك: قالوا ذلك حين بضربون والمعنى: حين ضربوا إلا أنك جئت بلفظ المضارع استحضاراً لصورة ضربهم في الأرض وقوله تعالى: ﴿والله يحيي ويميت﴾ ردّ لقولهم. أي: هو المؤثر في الحياة والممات لا الإقامة والسفر، فإنه تعالى قد يحيي المسافر والمغازي ويميت المقيم والقاعد ﴿والله بما تعملون بصير﴾ قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي بالياء على الغيبة ردّاً على الذين كفروا، والباقون بناء الخطاب ردّاً على قوله: ولا تكونوا وهو خطاب لمؤمنين وفيه تهديد لهم على أن يماثلوهم.

﴿ولئن قتلتم﴾ اللام هي الموطنة لقسم محذوف ﴿في سبيل الله﴾ أي: الجهاد ﴿أو متم﴾ أي: أتاكم الموت في سبيل الله وجواب القسم قوله تعالى: ﴿لمغفرة﴾ كائنة ﴿من الله﴾ وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسدّ لكونه دالاً عليه ﴿ورحمة﴾ أي: من الله فحذف صفتها لدلالة الأولى عليها ولا بد من حذف آخر مصحح للمعنى تقديره لمغفرة من الله لكم ورحمة منه لكم.

فإن قيل: المغفرة هي الرحمة فلم كررها ونكرها؟ أجيب: بأنه إنما نكرها إيدناً بأن أدنى خير وأقل شيء خير من الدنيا وما فيها وهو المراد بقوله: ﴿خير مما تجمعون﴾ من الدنيا وأما التكرير فغير مسلم؛ لأن المغفرة مترتبة على الرحمة فيرحم ثم يغفر.

فإن قيل: كيف تكون المغفرة موصوفة بأنها خير مما يجمعون ولا خير فيما يجمعون أصلاً؟ أجيب: بأن الذي يجمعونه في الدنيا قد يكون من الحلال الذي يعد خيراً وأيضاً هذا وارد على حسب قولهم ومعتقدهم أن تلك الأموال خيرات قليل: المغفرة خير من هذه الأشياء التي تظنونها خيرات. ﴿ولكن متم أو قتلتم﴾ على أي وجه اتفق هلاككم ﴿إلى الله﴾ لا غيره ﴿تحشرون﴾ في الآخرة فيجازيكم وقرأ نافع وحزمة ﴿متم﴾ بكسر الميم والباقون بالضم، وقرأ حفص ﴿يحشرون﴾ بياء الغيبة والباقون بناء الخطاب ورسمت لا إلى الله بألف بعد اللام.

فإن قيل: هنا ثلاثة مواضع فقدّم الموت على القتل في الأول والأخير وقدّم القتل على الموت في المتوسط فما الحكمة في ذلك؟ أجيب: بأن الأول لمناسبة ما قلّه من قوله: ﴿إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى﴾ فرجع الموت لمن ضرب في الأرض والمقتل لمن غزا، وأما الثاني فلأنه محل تحريض على الجهاد فقدّم الأهم الأشرف، وأما الأخير فلأن الموت أغلب.

﴿فبما رحمة﴾ أي: فبرحمة ﴿من الله لنت لهم﴾ فما مزيدة للتأكيد والجار والمجرور مقدّم للدلالة على أن ليه تعالى ما كان إلا برحمة من الله، ومعنى الرحمة توفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد أن خالفوه ﴿ولو كنت فظاً﴾ أي: سيئ الخلق ﴿غليظ القلب﴾ أي: جافياً ﴿لأنفصوا﴾ أي: تفرقوا ﴿من حولك﴾ أي: عنك وذلك؛ لأن المقصود من البعثة أن يبلغ الرسول تكاليف الله تعالى إلى الخلق وذلك لا يتم إلا بميل قلوبهم إليه وسكون نفوسهم لديه وهذا المقصود لا يتم إلا إذا كان رحيماً بهم كريماً يتجاوز عن ذنوبهم ويعفو عن سيئاتهم ويخصهم بالبر والشفقة فلهذه الأسباب وجب أن يكون الرسول مبرأ عن سوء الخلق وغلظ القلب ويكون كثير الميل إلى إعانة الضعفاء كثير القيام بإعانة الفقراء. وحمل النفاذ هذه الآية على واقعة أحد قال: فما رحمة من الله لنت لهم يوم أحد حين عادوا إليك بعد الانهزام، ولو كنت فظاً غليظ القلب فشافهتهم بالملامة على ذلك الانهزام لأنفصوا من حولك هيبة منك وحياء بسبب ما كان منهم من الانهزام، فكان ذلك مما يطعم العدو فيك وفيهم ﴿فأصف﴾ أي: تجاوز ﴿عنهم﴾ أي: ما أتوه ﴿واستغفر لهم﴾ ذنوبهم حتى أشفعك فيهم فأعفر لهم.

واختلفوا في معنى قوله تعالى: ﴿وشاورهم في الأمر﴾ على وجوه أحدها: إن ذلك يقتضي شدة محبته لهم فلم يفعل ذلك لكان ذلك إهانة لهم فيحل سوء الخلق والفظاظة وثانيها: إنه عليه الصلاة والسلام وإن كان أكمل الناس عقلاً إلا أن عقول الخلق غير متناهية، فقد يخطر ببال إنسان من وجوه المصالح ما لا يخطر ببال آخر لا سيما فيما يتعلق بأمور الدنيا، قال عليه الصلاة والسلام: «أنتم أعرف بأمور دياركم وأنا أعرف بأمور دينكم»^(١) ولهذا السبب قال تعالى: «ما شاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمورهم»^(٢) وثالثها: قال الحسن وسفيان بن عيينة: إنما أمر بذلك ليقنتدي

(١) أخرجه بنحوه مسلم في الفضائل حديث ٢٣٦٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢١٨٢، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة ٢٥٥.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

به غيره في المشاورة وتصير سنة ورابعها: أنه عليه الصلاة والسلام شاورهم في وقعة أحد فأشاروا عليه بالخروج وكان ميله أن لا يخرج، فلما خرج وقع ما وقع فلو ترك مشاورتهم بعد ذلك لكن ذلك يدل على أنه بقي في قلبه منهم بسبب مشاورتهم شيء، فأمر الله تعالى بمشاورةهم بعد تلك الواقعة ليدل على أنه لم يبق في قلبه أثر من تلك الواقعة وخامسها: أمره بالمشاورة لا ليستفيد منهم رأياً ولكن ليعلم مقادير عقولهم ومحبتهم له. وذكروا أيضاً وجوهاً أخرى، وفي هذا القدر كفاية واتفقوا على أن كل ما نزل فيه وحى من عند الله لم يجز للرسول أن يشاور الأمة فيه؛ لأن النص إذا جاء بطل الرأي ﴿فإذا عزمت﴾ أي: قطعت الأمر على إرضاء ما تريد بعد المشاورة ﴿فتوكل على الله﴾ أي: ثق به لا بالمشاورة فليس التوكل إهمال التدبير بالكلية بل بمراعاة الأسباب مع تفويض الأمر إلى الله تعالى ﴿إن الله يحب المتوكلين﴾ عليه فينصرهم ويهديهم إلى الصلاح.

﴿إن ينصركم الله﴾ أي: يعنكم على عدوكم كيوم بدر ﴿فلا غالب لكم﴾ أي: فلا يغلبكم أحد ﴿وإن يخذلكم﴾ بترك نصركم كيوم أحد ﴿فمن ذا الذي ينصركم من بعده﴾ أي: من بعد خذلانه أي: لا أحد ينصركم. وفي هذا تنبيه على المقتضى للتوكل وتحريض على ما يستحق به النصر من الله وتحذير عما يستجاب خذلانه ﴿وعلى الله فتوكل المؤمنون﴾ أي: فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا أن لا ناصر سواه؛ لأن إيمانهم يوجب ذلك ويقتضيه.

﴿وما كان لنبي أن يغفل﴾ أي: ما صح لنبي أن يخون في الغنائم فإن النبوة تنافي الخيانة واختلفوا في سبب نزول هذه الآية، فقال ابن عباس: نزلت في قطيفة حمراء فقدت يوم بدر، فقال بعض المنافقين لعل رسول الله ﷺ أخذها، وقال مقاتل: نزلت في غنائم أحد حين ترك الرماة المركز وطلبوا الغنيمة وقالوا: نخشى أن يقول رسول الله ﷺ: من أخذ شيئاً فهو له وأن لا يقسم الغنائم كما لم تقسم يوم بدر، فقال لهم النبي ﷺ: «ألم أعهد إليكم أن لا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمري؟» فقالوا: تركنا بقية إخواننا وقوفاً، فقال لهم ﷺ: «بل ظننتم أنا نغل ولا نقسم لكم؟»^(١) وقال محمد بن إسحاق بن يسار: هذا في الوحي يقول ما كان لنبي أن يكتسب شيئاً من الوحي رغبة أو رهبة أو مداينة، كان ﷺ يقرأ القرآن وفيه سب دينهم وسب آلهتهم فسألوا أن يترك ذلك فنزلت.

وروي أنه ﷺ غنم في بعض الغزوات وجمع الغنائم وتأخرت القسمة لبعض الموانع، فجاء قوم وقالوا: ألا نقسم غنائمنا؟ فقال عليه الصلاة والسلام: «لو كان لكم مثل أحد ذهباً ما حbst عليكم منه درهماً أنحسبون أني أغلحكم مغنمكم»^(٢) فنزلت وفرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بفتح الباء وضم الغين على البناء للفاعل والباقون بضم الباء وفتح الغين على البناء للمفعول والمعنى على هذا وما صح لنبي أن يوجد غلاً أو ينسب إلى الغلول ﴿ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة﴾ قال أكثر المفسرين: إن هذه الآية على ظاهرها، قالوا: وهي نظير قوله تعالى في مانعي الزكاة ﴿يَوْمَ يُخْمَلُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيُكَوَّنُ بِهَا جِاهَهُمْ وَجُوهُهُمْ وَطُؤُهُمْ﴾ [التوبة، ٣٥] ويدل له قوله ﷺ: «لا ألفين أحدكم يجيء على رقبته يوم القيامة ببعير له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها نغاء فينادي: يا محمد فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً قد بلغتكم»^(٣) قال المحققون: وفائدته أنه إذا

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) الحديث لم أجده. (٣) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٠٢.

جاء يوم القيامة وعلى رقبته ذلك المغلول ازدادت فضيحته . وعن ابن عباس أنه قال : يمثل له ذلك الشيء في قعر جهنم ثم يقال له : انزل إليه فخذ فينزل إليه فإذا انتهى إليه حمله على ظهره ، فإذا بلغ موضعه وقع في النار ثم يكلف أن ينزل إليه فيخرجه ففعل ذلك به . وعن أبي هريرة : قتل لرسول الله ﷺ عبد فقال الناس : هنيئاً له الجنة ، فقال رسول الله ﷺ : «كلا والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم تشتعل عليه ناراً» فلما سمع ذلك الناس جاء رجل يشارك أو شراكين إلى رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : «شراك من النار أو شراكان من نار»^(١) وقال أبو مسلم : ليس المقصود من الآية ظاهرها بل المقصود تشديد الوعيد على سبيل التمثيل كقوله تعالى : ﴿إِنَّا إِنَّا تَكُ إِثْقَالًا حَبْرًا مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي سُفْحَةٍ أَوْ فِي السَّمَكِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ [القمان، ١٦] فإنه ليس المقصود نفس هذا الظاهر بل المقصود إثبات أن الله تعالى لا يعزب عن علمه وعن حفظه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء فكذا ههنا المقصود تشديد الوعيد والمعنى أن الله تعالى يحفظ عليه هذا المغلول ويقرره عليه يوم القيامة ويجازيه به ؛ لأنه تعالى لا يخفى عليه خافية . وعن أبي حميد الساعدي قال : استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من أسد على الصدقة ، فلما قدم قال : هذا لكم وهذا أهدي لي ، فقام النبي ﷺ على المبر فقال : «ما بدل العامل نبعثه على بعض أعمالنا فيقول : هذا لكم وهذا أهدي لي ، فهلا جلس في بيت أمة أو في بيت أبيه فينظر أبيه إلى أم لا فوالذي نفسي بيده لا يأخذ منها أحد شيئاً إلا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبته إن كان بعيراً له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تثنغو» ثم رفع يديه حتى رويت عفرة إبطه ثم قال : «اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت»^(٢) «ثم توفي كل نفس» أي : تعطى جراء «ما كسبت» أي : عملت وفاقاً للغال وغيره .

فإن قيل : هلا قيل : ثم يوفى أي : الغال ما كسب؟ أجيب : بأنه عم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فإنه إذا كان كل كاسب مجزياً بعمله فالغال مع عظم جرمه بذلك أولى «وهم لا يظلمون» شيئاً فلا ينقص ثواب مطيعهم ولا يزداد في عقاب عاصيهم وقوله تعالى :

﴿أَتَمِنُ اتَّبِعِ رِضْوَانُ اللَّهِ﴾ الهمة فيه للإتكاف والغفاء للمعطف على محذوف والتقدير أقمن اتقى فاتبع رضوان الله «كمن بآء» أي : رجع «بسخط من الله» بسبب المعاصي «ومأواه جهنم وبئس المصير» أي : المرجع هي أي : ليس مثله واختلف في المراد من هذه الآية ، فقال الكلبي والضحاك : فمن اتبع رضوان الله في ترك الغلول كمن بآء بسخط من الله في فعل الغلول ، وقال الزجاج : لما حل المشركون على المسلمين دعا النبي ﷺ أصحابه إلى أن يحملوا على المشركين ففعله بعضهم وتركه آخرون فقوله : «أقمن اتبع رضوان الله» هم الذين امثلوا أمره كمن بآء بسخط من الله هم الذين لم يقبلوا قوله .

وقيل : «أقمن اتبع رضوان الله» بالإيمان به والعمل بطاعته كمن بآء بسخط من الله بالكفر به والاشتغال بمعصيته ، قال القاضي : وكل واحد من هذه الوجوه صحيح ولكن لا يجوز قصر اللفظ

(١) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٢٣٤ ، ومسلم في الإيمان حديث ١١٥ ، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٧١١ ، والنسائي في الإيمان والنذور حديث ٣٨٢٧ .

(٢) أخرجه البخاري في الأحكام حديث ٧١٧٤ ، ومسلم في الإمارة حديث ١٨٣٢ ، وأبو داود في الخراج حديث ٢٩٤٦ .

عليه؛ لأن اللفظ عام فيجب أن يتناول الكل وإن كانت الآية نزلت في واقعة معينة لكن عموم اللفظ لا يبطل بخصوص السبب.

تنبيه: الفرق بين المصير والمرجع أن المصير يجب أن يخالف الحالة الأولى ولا كذلك المرجع فإنه قد يوافق المبدأ، وقرأ شعبة ﴿رضوان﴾ بضم الراء والباقون بالكسر.

وقوله تعالى: ﴿هم درجات﴾ مبتدأ وخبر أي: الفريقان درجات ولا بد من تأويل في الأخبار بالدرجات عن هم؛ لأنها ليست إياهم فيجوز أن يكون جعلوا نفس الدرجات مبالغة، والمعنى: إنهم متفاوتون في الجزاء على كسبهم كما أن الدرجات متفاوتة فهو تشبيه بليغ بحذف الأداة أي: هم مثل الدرجات في التفاوت ويجوز أن يكون على حذف مضاف أي: ذوو درجات أي: أصحاب منازل ورتب في الثواب والعقاب ﴿عند الله﴾ فلمن اتبع رضوانه الثواب ولمن باء بسخطه العقاب ﴿والله بصير بما يعملون﴾ أي: عالم بأعمالهم ودرجاتها فيجازيهم على حسبها.

﴿لقد من الله على المؤمنين﴾ أي: أنعم على من آمن مع النبي ﷺ ووجه هذه المنة أن الرسول ﷺ يدعوهم إلى ما يخلصهم من عقاب الله تعالى ويوصلهم إلى ثوابه كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء، ١٠٧].

فإن قيل: لم خصهم بالنعمة مع أن البعثة عامة؟ أجيب: بأنهم هم المنتفعون بها كقوله تعالى: ﴿هدى للمتقين﴾ إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم﴾ أي: من جنسهم عربياً مثلهم ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على أحواله في الصدق والأمانة، فكان ذلك أقرب لهم إلى تصديقه والثوق به ويشرفوا به لا ملكاً ولا عجباً وقرىء شاذاً من أنفسهم بفتح الفاء أي: من أشرفهم؛ لأنه كان من أشرف قبائل العرب ويطونهم وقد خطب أبو طالب لما تزوج ﷺ خديجة رضي الله تعالى عنها وقد حضر معه بنو هاشم ورؤساء مضر، فقال: الحمد لله الذي جعلنا من ذرية إبراهيم وزرع إسماعيل وضئضئ معد وعنصر مضر وجعلنا حضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتاً محجوجاً وحرماً آمناً وجعلنا الحكام على الناس ثم إن ابن أخي هذا محمد بن عبد الله من لا يوزن به فتى من فريش إلا رجح به، وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل. ولم أذكر في التفسير قراءة شاذة إلا هذه لكونها في شرف الرسول ﷺ وقراءة السيدة فاطمة رضي الله تعالى عنها ﴿يتلو عليهم آياته﴾ أي: القرآن بعدما كانوا جهالاً لم يسمعوا الوحي ﴿ويذكهم﴾ أي: يطهرهم من دنس الطبع وسوء العقائد والأعمال ﴿ويعلمهم الكتاب﴾ أي: القرآن ﴿والحكمة﴾ أي: السنة من بعدما كانوا من أجهل الناس وأبعدهم من دراسة العلوم كما قال تعالى: ﴿وإن كانوا من قبل﴾ أي: قبل بعثته ﷺ ﴿لفي ضلال مبين﴾ أي: بين ظاهر.

﴿أو لما﴾ أي: حين ﴿أصابكم مصيبة﴾ بأحد بقتل سبعين منكم ﴿قد أصبتم مثلها﴾ ببدر بقتل سبعين وأسر سبعين ﴿قلتم﴾ متعجبين ﴿أنى﴾ أي: من أين لنا ﴿هذا﴾ القتل والهزيمة ونحن مسلمون ورسول الله ﷺ فينا، والجملة الأخيرة محل الاستفهام الإنكاري ﴿قل﴾ لهم ﴿هو من عند أنفسكم﴾ أي: هو مما اقترفته أنفسكم من مخالفة الأمر بترك المركز، فإن الوعد كان مشروطاً بالثبات في المركز والمطابقة في الأمر، وعن علي رضي الله تعالى عنه لأخذكم الفداء من أسارى بدر قبل أن يؤذن لكم.

روى عبيدة السلماني عن علي رضي الله تعالى عنه قال: وجاء جبريل إلى النبي ﷺ فقال: إن

الله قد كره ما صنع قومك من أخذهم الفداء من الأسارى، وقد أمرك أن تخيرهم بين أن يقدموا - أي: الأسارى - فتضرب أعناقهم وبين أن يأخذوا الفداء على أن يقتل منهم عددهم، فذكر ذلك رسول الله ﷺ للناس فقالوا: يا رسول الله عاشرنا وإخواننا لا بل نأخذ منهم فداهم فنقتوى به على قتال أعدائنا ويستشهد منا عدتهم، فقتل منهم يوم أحد سبعون عدد أسارى بدر^(١) وهذا معنى قوله: ﴿قل هو من عند أنفسكم﴾ أي: بأخذكم الفداء واختياركم للقتل ﴿إن الله على كل شيء قدير﴾ فيقدر على النصر وعلى منعه وعلى أن يصيب بكم تارة ويصيب منكم أخرى.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْعِيمِ يَوْمَ الْفَتْحِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَلَيْسَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَقَالُوا تَقُولُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ آذَعُوا قَالُوا لَوْ تَعْلَمُ لَأَتَيْنَكُمُ هُمْ بِالْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٧٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِلْإِخْوَانَةِ وَقَعَدُوا أَنْ أُدْعُوا مَا قِيلُوا قُلْ قَادِرُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧٨﴾ وَلَا تَحْزَنْ الَّذِينَ قِيلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ بَلْ أَحْبَابُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٧٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٨٠﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨١﴾ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَعْرُوطٌ ﴿١٨٢﴾ الَّذِينَ قَالَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٨٣﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى اللَّهِ وَقُضِيَ لَهُمْ نِجْمُ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٤﴾ إِنَّمَا فَلَاحُ الشَّيْطَانِ يَحْوِيهِ أُولَئِكَ فَلَا غَالِيَهُمْ وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٨٥﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطْلًا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَصُرُوا اللَّهُ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨٧﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا تَعْلَىٰ هُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا تَعْلَىٰ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِشْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٨٨﴾ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَاتَّبِعُوا اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٨٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لِّمَنْ نَزَلَ هُوَ سَرٌّ لَّهُمْ سَيُطْلَقُونَ مَا يَحْمِلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَزِدُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٩٠﴾

﴿وما أصابكم يوم التنعيم﴾ أي: جمع المسلمين وجمع المشركين يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة ﴿فبإذن الله﴾ أي: فهو كائن بقضائه وإرادته ودخلت الفاء في الخبر لشبه المبتدأ بالشرط نحو الذي يأتي في قوله ﴿وليعلم المؤمنون﴾ وقد تقدم أن معنى وليعلم الله كذا أي: يميز أو يظهر للناس ما كان في علمه.

﴿وليعلم الذين نافقوا﴾ قال الواحدي: يقال نافق الرجل فهو منافق إذا أظهر كلمة الإيمان وأضمر خلافها. قال أبو عبيدة: مشتق من نافقاء اليربوع؛ لأن جحر اليربوع له بابان القاصعاء والنافقاء فبن طلب من أيهما كان يخرج من الآخر فقيل للمنافق: إنه منافق وهم اسم إسلامي؛ لأنه صنع لنفسه طريقين إظهار الإسلام وإضمار الكفر فمن أيهما طلب خرج من الآخر وقوله تعالى: ﴿وقيل لهم﴾ عطف على نافقوا أي: وليعلم الذين قيل لهم لما انصرفوا عن القتال وقالوا: لم نلق

أنفسنا في القتل فرجعوا، وهم عبد الله بن أبي وأصحابه وكانوا ثلاثمائة من جملة الألف الذين خرجوا مع رسول الله ﷺ: ﴿تعالوا قاتلوا في سبيل الله﴾ الكفار ﴿أو ادفعوا﴾ عنا أي: إن كان في قلبكم حب الإيمان فقاتلوا للدين، وإن لم تكونوا كذلك فقاتلوا دفعاً عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم، وقال السدي وابن جريج: ادفعوا عنا العدو بتكثير سوادنا إن لم تقاتلوا معنا؛ لأن الكثرة أحد أسباب الهبة.

روي عن سهل بن سعد الساعدي وقد كف بصره: لو أمكنني لبعث داري ولحقت بثغر من ثغور المسلمين فكنت بينهم وبين عدوهم قيل: وكيف وقد ذهب بصرك؟ قال: لقوله تعالى: ﴿أو ادفعوا﴾ أراد أكثرهم سوادهم واختلفوا في القاتل فقال الأصم: إنه الرسول ﷺ كان يدعوهم إلى القتال وقيل: أبو جابر الأنصاري قال لهم: أذكركم الله أن تخذلوا نبيكم وقومكم عند حضور العدو ﴿قالوا لو نعلم﴾ أي: نحسن ﴿قتالاً لا تبعناكم﴾ فيه قال تعالى تكذيباً لهم: ﴿هم للكفر يومئذ﴾ أي: يوم إذ قالوا لو نعلم قتالاً لا تبعناكم ﴿أقرب منهم للإيمان﴾ أي: لانقطاعهم وارتدادهم وكلامهم، فإن ذلك أول إمارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم. وقيل: المعنى على حذف مضاف أي: هم لأهل الكفر أقرب منهم لأهل الإيمان بما أظهروه من خذلانهم للمؤمنين وكانوا قبل أقرب إلى الإيمان من حيث الظاهر.

تنبيه: فضلوا هنا على أنفسهم باعتبار حالين ووقتين، ولولا ذلك لم يجز تقول زيد قاعداً أفضل منه قائماً أو زيد قاعداً اليوم أفضل منه قاعداً غداً ولو قلت: زيد اليوم قاعداً أفضل منه اليوم قاعداً لم يجز ﴿يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم﴾ أي: يظهرون خلاف ما يضمرون لا تواطىء قلوبهم ألسنتهم بالإيمان فهم وإن كانوا يظهرون الإيمان باللسان لكنهم يضمرون في قلوبهم الكفر.

تنبيه: إضافة القول إلى الأفواه تصوير لنفاقهم، فإن إيمانهم موجود في أفواههم فقط وبهذا انتفى كونه للتأكيد، كما قيل به لتحصيل هذه الفائدة وقال ابن عادل: والظاهر أن القول يطلق على اللساني وعلى النفساني فتقيده بأفواههم تقييد لأحد محمليه اللهم إلا أن يقال إطلاقه على النفساني مجاز ﴿والله أعلم بما يكتمون﴾ أي: عالم بما في ضمائرهم وبما يخلو به بعضهم إلى بعض فإنه يعلم ذلك مفصلاً بعلم واجب وأنتم تعلمونه مجملًا بإمارات وجوزوا في موضع.

﴿الذين قالوا﴾ ألقاب الإعراب الثلاثة: الرفع والنصب والجر، فالرفع من ثلاثة أوجه: أحدها: أن يكون مرفوعاً على خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين، الثاني: أنه بدل من واو يكتمون، الثالث: إنه مبتدأ والخبر قوله ﴿قل فادروا﴾ ولا بد من حذف عائد تقديره قل لهم فادروا، والنصب من ثلاثة أوجه أيضاً: أحدها: النصب على الذم أي: أذم الذين قالوا، الثاني: أنه بدل من الذين نافقوا، الثالث: إنه صفة لهم، والجر من وجهين: أحدهما أنه بدل من الضمير في بأفواههم، والثاني: أنه بدل من الضمير في قلوبهم. كقول الفرزدق^(١):

على حانة لو أن في القوم حاتماً على جوده لضرَّ بالماء حاتم
بجر حاتم على أنه بدل من الهاء في جوده وضم مني للمفعول وهو بالماء أي: ولو أن حاتماً مستقرّاً في القوم كانت على جوده، وهم بتلك الحالة لبخل بالماء ﴿إخوانهم﴾ أي: لأجل إخوانهم

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان الفرزدق ٢/٢٩٧، ولسان العرب (حتم)، والمقاصد النحوية ٤/١٨٦، وبلا نسبة في شرح شذور الذهب ص ٣١٧، وشرح المفصل ٣/٦٩، واللمع ص ١٧٤، ٢٦٦.

من جنس المنافقين المقتولين يوم أحد أو إخوانهم في النسب أو في سكنى الدار أو في عداوة النبي ﷺ وقوله تعالى: ﴿وَقَعَدُوا﴾ حال مقدرة بقدر أي: قالوا: قاعدین عن القتال ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ في القعود ﴿مَا قَتَلُوا﴾ كما لم تقتل. واختلف في قائل ذلك، فقال أكثر المفسرين: هو ابن أبي وأصحابه، وقول الأصم هذا لا يجوز؛ لأن ابن أبي خرج مع النبي ﷺ في الجهاد يوم أحد وهذا القول واقع ممن تخلف فيه نظر لاحتمال أن المراد بالقعود القعود عن القتال لا عن الخروج إلى القتال ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿فَادْرُوا﴾ أي: ادفعوا ﴿عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في أن القعود ينجي منه لأنكم إن دفعتم القتل الذي هو أحد أسباب الموت لم تقدروا على دفع سائر أسبابه المبتوثة ولا بد لكم أن يتعلق بكم بعضها.

وروي أنه مات يوم قالوا هذه المقالة: سبعون منافقاً.

فإن قيل: ما وجه هذا الاستدلال فإن التحرز عن القتل ممكن وأما التحرز عن الموت فغير ممكن؟ أجيب: بأن الكل بقضاء الله وقدره فلا فرق بين الموت والقتل وفي قوله تعالى: ﴿فَادْرُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ استهزاء بهم أي: إن كنتم رجالاً دفاعين لأسباب الموت فادروا جميع أسبابه حتى لا تموتوا، ونزل في شهداء أحد كما رواه الحاكم: وكانوا سبعين رجلاً: أربعة من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شاس وعبد الله بن جحش وسائرهم من الأنصار.

﴿وَلَا نَحْسِبُ﴾ أي: ولا تظنن ﴿الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: لأجل دينه والخطاب للنبي ﷺ أو لكل أحد ﴿أَمْوَاتًا بَلْ هُمْ﴾ هم ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ذوو زلفى منه فديس المراد القرب المكاني لاستحالة ولا بمعنى في علمه وحكمه لعدم مناسبة المقام له بل بمعنى القرب شرفاً ورتبة. قال البيضاوي وقيل: نزلت في شهداء بدر أي: وكانوا أربعة عشر رجلاً ثمانية من الأنصار وستة من المهاجرين، قال شيخنا القاضي زكريا: وهو غلط إنما نزل فيهم آية البقرة ﴿يَرْزُقُونَ﴾ من ثمار الجنة.

روى ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال: «أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي إلى قناديل معلقة في ظل العرش»^(١).

وروي أن الله تعالى يطلع عليهم ويقول: سنوني ما شئتم فيقولون: يا رب كيف نسألك ونحن نسرح في الجنة في أيها شئنا؟ فلما رأوا أن لا يتركوا من أن يسألوا شيئاً قالوا: نسألك أن ترد أرواحنا إلى أجسادنا في الدنيا نقتل في سبيلك لما رأوا من النعيم، كما قال تعالى:

﴿فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الأبدية والقرب من الله والتمتع بنعيم الجنة ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي: ويفرحون ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ من إخوانهم الذين تركوهم أحياء في الدنيا على مناهج الإيمان والجهاد لعلمهم أنهم إذا استشهدوا لحقوا بهم ونالوا من الكرامة ما نالوا فلذلك يستبشرون ﴿مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ أي: الذين من خلفهم زماناً أو رتبة وأبدل من الذين ﴿أَنْ﴾ أي: بأن ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ في الآخرة والمعنى: إنهم يستبشرون بما تبين لهم من أمر الآخرة وحال من تركوا خلفهم

(١) أخرجه أبو داود في الجهاد حديث ٢٥٢٠، وابن ماجه حديث ٢٨٠١.

من المؤمنين وهو أنهم يبعثون آمنين يوم القيامة لا يكذبون بخوف وقوع محذور ولا بحزن فواب محبوب وفي ذكر حال الشهداء واستبشارهم بمن خلفهم بعث للباقيين بعدهم على ازدياد الطاعة والجذب في الجهاد والرغبة في نيل منازل الشهداء وإصابة فضلهم وإحسان لحال من يرى نفسه في خير فيمتنى مثله لإخوانه؛ لأن الله تعالى مدحهم على ذلك.

﴿يستبشرون بنعمة من الله وفضل﴾ لما بين تعالى أنهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم بين هنا أنهم يستبشرون لأنفسهم بما رزقوا من النعيم لذلك أعاد لفظ الاستبشار.

فإن قيل: أليس ذكر فرحهم بأحوال أنفسهم والفرح عين الاستبشار فلزم التكرار؟ أجيب: بأن الاستبشار هو الفرح التام فلا يلزم التكرار بأن المراد حصول الفرح بما حصل في الحال وحصول الاستبشار بما عرفوا أن النعمة العظيمة تحصل لهم في الآخرة والفرق بين النعمة والفضل أن النعمة هي الثواب والفضل هو التفضل الزائد.

فإن قيل: لم قال يستبشرون من غير عطف؟ أجيب: بأنه تأكيد للأول؛ لأنه قصد بالنعمة والفضل بيان متعلق الاستبشار الأول ﴿وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين﴾ لما ذكر إيصال الثواب العظيم إلى الشهداء بين أن ذلك ليس مخصوصاً بهم بل كل مؤمن يستحق شيئاً من الأجر والثواب، فإن الله تعالى يوصل ثوابه إليه ولا يضيعه وقوله تعالى:

﴿الذين استجابوا لله والرسول﴾ أي: دعاء مبتدأ ﴿من بعد ما أصابهم القرح﴾ بأحد وخبر المبتدأ ﴿لن الذين أحسنوا منهم﴾ بطاعته ﴿وأتقوا﴾ مخالفته ﴿أجر عظيم﴾ هو الجنة.

روي أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأراد أن يرهبهم ويرهبهم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وقال: «لا يخرجن معنا أحد إلا من حضر يومنا بالأمس فخرج ﷺ مع جماعة حتى بلغوا حمراء الأسد»^(١) وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر.

روي أنه كان فيهم من يحمل صاحبه على عنقه ساعة ثم إن المحمول يحمل الحامل ساعة أخرى وذلك لكثرة الجراحات فيهم وكان فيهم من يتوكأ على صاحبه ساعة ويتوكأ عليه صاحبه ساعة، فمر برسول الله ﷺ معبد الخزاعي بحمراء الأسد، وكانت خزاعة مسددهم وكافرهم مع رسول الله ﷺ ومعبد يومئذ مشرك فقال: يا محمد والله لقد عز علي ما أصابك في أصحابك ولوددت أن الله قد أعفاك فيهم، ثم خرج من عند رسول الله ﷺ حتى لقي أبا سفيان ومن معه بالروحاء، وقد أجمعوا الرجعة إلى رسول الله ﷺ فلما رأى أبو سفيان معبداً قال: ما وراءك يا معبد؟ قال: محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر مثله قط قال: ويلك ما تقول؟ قال: والله ما أراك ترحل حتى ترى نواصي الخيل فالق الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فترلت.

تنبيه: من في الذين أحسنوا منهم للتبيين مثلها في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً﴾ [الفتح، ٢٩] لأن الذين استجابوا لله والرسول قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم وقوله تعالى:

﴿الذين﴾ بدل من الذين قبله أو نعت ﴿قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم﴾ أي: الجموع ليستأصلوكم ﴿فاخشوهم﴾.

روي أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت، فقال ﷺ: «إن شاء الله» فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه فبدا له أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي وقد قدم معتمراً فقال: يا نعيم إني واعدت محمداً أن نلتقي بموسم بدر وإن هذا عام جذب ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لي أن لا أخرج إليه، وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج أنا فيزيدهم ذلك جراءة، ولأن يكون الخلف من قبلهم أحب إلي من أن يكون من قبلي، فالحق بالمدينة فثبطهم وأعلمهم أنني في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الإبل أضعها في يد سهل بن عمرو ويضمنها، فقال له نعيم: يا أبا يزيد أنضمّن لي ذلك وأنطلق إلى محمد وأببطه؟ قال: نعم، فخرج نعيم حتى أتى المدينة، فوجد الناس يجهزون لميعاد أبي سفيان فقال: أين تريدون؟ فقالوا: واعدنا أبو سفيان بموسم بدر الصغرى أن نقتل بها، فقال: بشئ الرأي رأيتم أنوكم في دياركم وقراركم، فلم يفلت منكم أحد إلا شريداً فتريدون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يفلت منكم أحد، فكره بعض أصحاب رسول الله ﷺ الخروج، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأخرجن ولو وحدي ولو لم يخرج معي أحد» فخرج في سبعين راكباً وهم يقولون: حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا إلى ذلك القول كما قال تعالى: ﴿فزادهم﴾ ذلك القول ﴿إيماناً﴾ أي: تصديقاً بالله وبقيناً ﴿وقالوا حسبنا الله﴾ أي: كافينا أمرهم ﴿ونعم الوكيل﴾ أي: المفوض إليه الأمر هو حتى وافوا بدرأ الصغرى فجمعوا يلقون المشركين ويسألونهم عن قريش فيقولون: قد جمعوا لكم يريدون أن يرهبوا المسلمين فيقول المسلمون: حسبنا الله ونعم الوكيل وهذه هي الكلمة التي قالها إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه حين ألقي في النار، حتى بلغوا بدرأ وكانت موضع سوق لهم في الجاهلية يجتمعون إليها في كل عام ثمانية أيام، فأقام رسول الله ﷺ يبدر ينتظر أبا سفيان ثمان ليال ولم يلق رسول الله ﷺ وأصحابه أحداً من المشركين ووافوا السوق وكان معهم تجارات فباعوها واشتروا أدمأ وزيباً وأصابوا الدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة سالمين غانمين كما قال تعالى:

﴿فانقلبوا﴾ أي: انصرفوا ﴿بنعمة من الله﴾ أي: بعافية لم يلقوا عدواً ﴿وفضل﴾ أي: تجارة وريح وهو ما أصابوا في السوق ﴿لم يمسهم سوء﴾ أي: لم يصبهم أذى ولا مكروه، ورجع أبو سفيان إلى مكة فسمى أهل مكة جيشه جيش السوق قالوا: إنما خرجتم لتشربوا السوق.

تنبيه: الناس الأول المشطون والآخرين أبو سفيان وأصحابه.

فإن قيل: المشط هو أبو نعيم فكيف قيل: الناس؟ أجيب: بأنه من جنس الناس كما يقال: فلان يركب الخيل ويلبس البرد وما له إلا فرس واحد، ويرد واحد ولأنه حين قال ذلك لم يخل من ناس من أهل المدينة يشطون مثل تشبطه بل قيل: إنهم كانوا جماعة فقد مرّ بأبي سفيان ركب من عبد القيس يريدون المدينة للميرة فجعل لهم حمل بعير من زيب إن ثبطوهم.

فإن قيل: كيف زادهم القول إيماناً؟ أجيب: بأنهم لما سمعوا ذلك وأخلصوا عنده النية والعزم على الجهاد وأظهروا حمية الإسلام كان ذلك أثبت ليقينهم وأقوى لاعتقادهم كما يزداد

الإيمان والإيقان بتناصر الحجج، ولأن خروجهم على أثر التثبيط إلى وجه العدو طاعة عظيمة والطاعات تزيد الإيمان فعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قلنا: يا رسول الله إن الإيمان يزيد وينقص قال: «نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار»^(١). وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كان يأخذ بيد الرجل فيقول: قم بنا نردد إيماناً، وعنه رضي الله تعالى عنه: «لو وزن إيمان أبي بكر رضي الله تعالى عنه بإيمان هذه الأمة لرجح به»^(٢) «واتبعوا رضوان الله» الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بجراعتهم وخروجهم «والله ذو فضل عظيم» قد تفضل عليهم بالتثبيط وزيادة الإيمان والتوفيق للمبادرة إلى الجهاد والتصلب في الدين وإظهار الجراءة على العدو بالحفظ على كل من يسوءهم وإصابة النفع من ضمان الأجر حتى انقلبوا بنعمة من الله وفضل وفيه تحسر المتخلف وتخطئة رأيه حيث حرم نفسه ما فازوا به.

﴿إنما ذلكم﴾ أي: المشبط أو أبو سفيان «الشیطان يخوف أولياءه» أي: القاعدین عن الخروج مع النبي ﷺ أو يخوفكم أولياءه وهم أبو سفيان وأصحابه، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿فلا تخافوهم وخافون﴾ في مخالفة أمری فجاهدوا مع رسولي ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ حقاً فإن الإيمان يقتضي إثارة خوف الله على خوف الناس، وقرأ أبو عمرو بإثبات الياء وصلأ وحذفها وقفأ، والباقون بالحذف وقفأ ووصلأ.

﴿ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر﴾ أي: يقعون فيه وقوعاً سريعاً حرصاً عليه، وهم المنافقون من المتخلفين أو قوم ارتدوا عن الإسلام أي: لا تهتم لكفرهم ﴿إنهم لن يضروا الله شيئاً﴾ بفعلهم وإنما يضرون به أنفسهم، وقرأ نافع يحزنك بضم الياء وكسر الزاي حيث وقع ما خلا قوله تعالى في الأنبياء ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَجُ الْأَكْبَرُ﴾ [لأنبياء، ١٠٣] فإنه على فتح الياء وضم الزاي فيه والباقون كذلك في الكل من حزنه لغة في أحزنه «يريد الله أن لا يجعل لهم حظاً» أي: نصيباً ﴿في الآخرة﴾ أي: الجنة فلذلك خذلهم وهو يدل على تمادي طغيانهم وموتهم على الكفر ﴿ولهم﴾ مع حرمان الثواب «عذاب عظيم» في النار.

﴿إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان﴾ أي: أخذوه بدله ﴿لن يضروا الله﴾ بكفرهم «شيئاً ولهم عذاب اليم» أي: مؤلم وكرر ذلك للتأكيد أو هو تعميم للكفرة بعد تخصيص من نطق من المتخلفين أو ارتدوا من الأحزاب.

ونزل في مشركي مكة كما قاله مقاتل أو في قريظة أو النصير كما قاله عطاء: ﴿ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي﴾ أي: نمهل ﴿لهم﴾ بتطويل الأعمار «خير لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً» بكثرة المعاصي «ولهم عذاب مهين» أي: ذو إهانة.

روي أنه ﷺ سئل: أي الناس خير؟ قال: «من طال عمره وحسن عمله» قيل: فأَي الناس شر؟ قال: «من طال عمره وساء عمله»^(٣) وقرأ حمزة: ﴿ولا تحسبن الذين كفروا﴾ و﴿لا تحسبن

(١) أخرجه المجلوني في كشف الخفاء ٢٥.

(٢) أخرجه لزيدي في إتحاف السادة المتقين ١/٣٢٣، ٧/٥٧٢، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/١٥١٨، والمجلوني في كشف الخفاء ٢/٢٣٤.

(٣) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٣٣٠، وأحمد في المسند ٤/١٨٨، ٥/٤٠، ٤٣، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/٣٧١، والحاكم في المستدرک ١/٣٣٩.

الذين يخلون ﴿ بالتاء فيهما على الخطاب ، والباقون بالياء على الغيبة وفتح السين ابن عامر وعاصم وحزمة .

﴿ ما كان الله ليزر ﴾ أي : ليرك ﴿ المؤمنين على ما أنتم عليه ﴾ أيها الناس من اختلاط المسلم بغيره ﴿ حتى يميز ﴾ أي : يفصل ﴿ الخبيث ﴾ أي : المنافق ﴿ من الطيب ﴾ ، واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الكلبي : قالت قريش : يا محمد تزعم أنّ من خالفك فهو في النار والله عليه غضبان ، وأنّ من اتبعك على دينك فهو في الجنة والله عنه راض فأخبرنا بمن يؤمن بك ومن لا يؤمن ؟ فنزلت وقال السدي : قال رسول الله ﷺ : « عرضت عليّ أمّتي في صورتها في الطين كما عرضت على آدم وأعلمت من يؤمن ومن يكفر فبلغ ذلك المنافقين ، فقالوا استهزاء : زعم محمد أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر ممن لم يخلق بعده ونحن معه وما يعرفنا ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقام على المنبر وحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « ما بال أقوام طعنوا في علمي لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا نبأتكم به » فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال : من أبي يا رسول الله ؟ قال : « حذافة » فقام عمر رضي الله تعالى عنه فقال : يا رسول الله رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبك نبياً فاعف عنا عفا الله تعالى عنك ، فقال النبي ﷺ : « فهل أنتم متتهون ؟ » ثم نزل عن المنبر فنزلت .

فإن قيل : لمن الخطاب في أنتم ؟ أجيب : بأنه للمصدقين جميعاً من أهل النفاق والإخلاص كأنه قيل : ما كان الله ليزر المخلصين منكم على الحال التي أنتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض ، وأنه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لا تنفاقكم على التصديق جميعاً حتى يميزهم منكم بالوحي إلى نبيه وإخباره بأحوالكم أو بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يدعن لها إلا الخالص المخلصون منكم كبذل الأموال والأنفس في سبيل الله فيختبر بها بواطنكم ويستدل بها على عقائدكم ففعل ذلك يوم أحد حيث أظهروا النفاق وتخلفوا عن رسول الله ﷺ ، وقرأ حمزة والكسائي يميز بضم الياء وفتح الميم وتشديد الياء بعد الميم مع كسرهما ، والباقون بفتح الياء وكسر الميم وسكون الياء بعد الميم ﴿ وما كان الله ليطلعه على الغيب ﴾ فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز ﴿ ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ﴾ فيوحي إليه ويخبره ببعض المغيبات أو ينصب له ما يدل عليها ﴿ فآمنوا بالله ورسوله ﴾ أي : بصفة الإخلاص أو بأن تعلموا أنّ الله وحده مطلع على الغيب وتعلموا أنهم عباد مجتوبون لا يعلمون إلا ما علمهم الله تعالى ولا يقولون إلا ما يوحى إليهم .

روي أنّ الكفرة قالوا : إن كان محمد صادقاً فليخبرنا بمن يؤمن ومن يكفر فنزلت الآية ﴿ وإن تؤمنوا ﴾ حق الإيمان ﴿ وتلقوا ﴾ النفاق ﴿ فلکم اجر عظيم ﴾ أي : لا يقادر قدره .

﴿ ولا يحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله هو ﴾ أي : بخلفهم ﴿ خيراً لهم بل هو ﴾ أي : بخلفهم ﴿ شرّ لهم ﴾ لاستجلاب العقاب إليهم ، واختلفوا في المراد بهذا البخل ، فقال أكثر العلماء : المراد به منع الواجب واستدلوا بوجوه : أحدها : أنّ الآية دالة على الوعيد الشديد وذلك لا يليق إلا بالواجب وثانيها : أنّ الله تعالى ذمّ البخل ، والتطويع لا يذمّ على تركه وثالثها : قال عليه الصلاة والسلام : « وأي داء أدوأ من البخل »^(١) ، وتارك التطويع لا يليق به هذا الوصف وإنفاق الواجب على أقسام منها : إنفاقه على نفسه وعلى أقاربه الذين تلزمه مؤنتهم ومنها : الزكوات ومنها ما إذا احتاج المسلمون إلى دفع عدو يقصد أنفسهم وأموالهم فيجب عليهم إنفاق الأموال على من

يدفعهم عنهم ومنها: دفع ما يستد رمق المضطر.

﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ أي: سوف يطوقون ﴿ما بخلوا به يوم القيامة﴾ اختلفوا في هذا الوعيد، فقال ابن عباس وابن مسعود: يجعل ما منعه من الزكاة حية بطوقها في عنقه يوم القيامة تنهشه من فرقه إلى قدمه وتنقر رأسه تقول: أنا مالك. وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له ماله يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه يعني شدقيه ثم يقول: أنا مالك أنا كنزك ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ الآية^(١)»، وعن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده - أو الذي لا إله غيره أو كما حلف - ما من رجل تكون له إبل أو بقرة أو غنم لا يؤدي حقها إلا أتى بها يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمنه تطؤه بأخفافها وتنطحه بقرونها كلما جازت عليه أخراها ردت عليه أولها حتى يقضي بين الناس^(٢)» وقال مجاهد: معنى سيطوقون سيكلفون أن يأتوا بما بخلوا به يوم القيامة أي: يؤمرون بأداء ما منعوا فلا يمكنهم الإتيان به فيكون ذلك توبيخاً وقيل: إن هذه الآية نزلت في أحبار اليهود الذين كنتموا صفة محمد ﷺ ونبوته وأراد بالبخل كتمان العلم كما في سورة النساء: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء، ٣٧] ومعنى قوله: على هذا سيطوقون أي: يحملون وزره وإثمه كقوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْثَانَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ [الأنعام، ٣١] وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ في معناه وجهان أحدهما: أن له ما فيهما مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فهو الباقي الدائم بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم فما لهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَسَلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد، ٧] والثاني: وبه قال الأكثرون: إن معناه أنه يفنى أهل السموات والأرض ويفنى الأملاك ولا مالك لها إلا الله فجرى هذا مجرى الورثة، قال ابن الأنباري: يقال: ورث فلان علم فلان إذا انفرد به بعد أن كان مشاركاً فيه، وقال تعالى: ﴿وَوَيْتَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ﴾ [نمل، ١٦] لأنه انفرد بذلك الأمر بعد أن كان داود مشاركاً له فيه.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٤] من المنع والإعطاء «خبير» فيجازيكم به، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب.

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ سَكَتُكُمْ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأُنبيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [١٧] ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ الْغَيبِ [١٨] الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرُسُولِهِ حَتَّى يَأْتِيََنَا بِكُرْبَى نَأْكُلُهُ الْكَافِرُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قِبَلِ الْبَيِّنَاتِ وَإِلَادَى فُلْتُمْ قُلْتُمْ قُلْتُمْ قُلْتُمْ هُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [١٩] فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قِبَلِكُمْ هَاجَرُوا بِالْيَمِينِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ [٢٠] كُلُّ نَفْسٍ دَائِقَةُ مَوْتٍ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُخْرَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ رُجِعَ عَنِ الْأَعْدِ وَأُدْخِلَ أَلْحَاكَ فَقَدْ قَارَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ [٢١] تَسْتَبْشِرُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَالنَّاسِكُمْ وَلَسْتُمْ مِنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذْكَبَ كَثِيرًا مِمَّا تَقْتَصِرُونَ وَتَتَّبِعُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ [٢٢] وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٠٣، والنسائي في الزكاة حديث ٢٤٨٢.

(٢) أخرجه الترمذي في الزكاة حديث ٦١٧، والنسائي في الزكاة حديث ٢٤٤٠.

لَتَسْتَخْلِفَنَّهُمُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُوهُمْ فَسَدُّوهُ رَدَّاهُ طُهُورِهِمْ وَأَشْرَرًا بِهِ فَمَّا قَلِيلًا فَيُحْسِنُوا مَا يَشْتَرُونَ ﴿٧٧﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُونُ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبَنَّهُمْ بِمَقَافِرٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٨﴾ وَيَلَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخَلْقِ فِي الْإِيلِ وَالنَّهَارِ لَآتٍ لَذْوِي الْأَلْسِنِ ﴿٨٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَى جُوهِهِمْ يَتَعَصَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقَدْ عَدَّتْ آيَاتُكَ ﴿٨١﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْرِكُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلصَّالِحِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٨٢﴾ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُسَوِّبًا يَتَاوَى لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّعْ مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿٨٣﴾ رَبَّنَا وَمَا وَعَدْنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخَيِّبْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿٨٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلٌ عَمِلْتُمْ مِنْ دُونِ أَوْ أُفٍّ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ وَأُودِعُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَئِنْ عَلِمْتُمْ خَبْرَ مَجْزَى مِنْ تَحِيَّتِ الْأَنْهَارِ قَوَائِمَ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدُ حُسْنِ الثَّوَابِ ﴿٨٥﴾ لَا يَغْرَبُكَ نَعْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ ﴿٨٦﴾ مَتَّعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَفِيهَا إِلَهُاهُ ﴿٨٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هُنَا جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا لَنْ يُزَالَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿٨٨﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ تَكْتَبُ لَكِنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَاقِبَتِ اللَّهِ شَيْئًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا لَّهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴿٨٩﴾ إِنَّ اللَّهَ مَرِيْعُ الْجَنَابِ ﴿٩٠﴾ يَذَّابُنَا لِلْزَيْكِ ءَامِنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاطِبُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩١﴾

﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء﴾ قال الحسن ومجاهد لما نزل قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٢٤٥] قالت اليهود: إن الله فقير ويستقرض منا ونحن أغنياء، وذكر الحسن: أن فائل هذه المقالة حيي بن أخطب، وقال عكرمة والسدي ومقاتل ومحمد بن إسحاق: «كتب النبي ﷺ مع أبي بكر الصديق إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإلى إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً، فدخل أبو بكر ذات يوم بيت مدارسهم فوجد أناساً كثيراً من اليهود قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له فنحاص بن عاروراء وكان من علمائهم ومعه حبر آخر يقال له أشيع، فقال أبو بكر لفنحاص: اتق الله وأسلم فوالله إنك لتعلم أن محمداً ﷺ قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة، فأمن وصدق وأقرض الله قرضاً حسناً يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب، فقال فنحاص: يا أبا بكر تزعم أن ربنا يستقرض من أموالنا وما يستقرض إلا الفقير من الغني، فإن كان ما تقول حقاً فإن الله إذن لفقير ونحن أغنياء وإنه ينهاكم عن الربا ويعطينا ولو كان غنياً ما أعطانا الربا يعني في قوله: ﴿يَمْتَصِقُهُ لَهُ أَصْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [البقرة: ٢٤٥] فغضب أبو بكر رضي الله تعالى عنه وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال: والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله، فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك، فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «ما حملك على ما صنعت؟» فقال: يا رسول الله إن عدو الله قال قولاً عظيماً زعم أن الله فقير وهم أغنياء فغضبت لله فضربت وجهه. فمجحد ذلك فنحاص فأنزل الله عز وجل ردّاً على فنحاص وتصديقاً لأبي بكر رضي الله تعالى عنه: ﴿لقد سمع الله﴾ الآية.

وهذا لا يدل على أن غيره لم يقل ذلك؛ لأن الآية دالة على أن الفائل جماعة لقوله تعالى:

الذين قالوا: ﴿سنكتب﴾ أي نأمر بكتب ﴿ما قالوا﴾ من الإفك والفرية في صحائف أعمالهم ليجازوا عليه ونحوه وإنما كاتبون أو سنحفظه في علمنا لا نهمله؛ لأنه كلمة عظيمة إذ هو كفر بالله واستهزاء بالله والرسول ولذلك نظمته مع قتل الأنبياء كما قال تعالى: ﴿وقتلهم﴾ أي: وسكتب بالياء المثناة تحت بعد السين مضمومة وفتح التاء بعد الكاف وضَمّ اللام من قتلهم وبالياء في ويقول والباقون بالنون بعد السين مفتوحة وضَمّ التاء بعد الكاف ونصب اللام من قتلهم وبالنون في ونقول ويقال لهم: إذا ألقوا في النار.

﴿ذلك﴾ أي: العذاب ﴿بما قدمت أيديكم﴾ من الافتراء وقتل الأنبياء وغير ذلك من المعاصي وعبر بالأيدي عن الأنفس؛ لأن أكثر أعمالها بهن ﴿وأن الله ليس بظلام﴾ أي: بذی ظلم ﴿للعبيد﴾ فيعذبهم بغير ذنب.

فإن قيل: ظلام للمبالغة المقترنة لتكثير فهو أخص من ظالم ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم أجيب: بأنه لما قيل بالعبيد وهم كثيرون ناسب أن يقابل الكثير بالكثير وبأنه إذا نفى الظلم الكثير ينفي القليل؛ لأن الذي يظلم إنما يظلم لانتفاعه بالظلم، فإذا ترك كثيره مع زيادة نفعه فيمن يجوز عليه النفع والضرر كان لقليله مع قلة نفعه أترك وبأن ظلام للنسب كما قدرته في الآية الكريمة، كما في بزاز وعطار أي: لا ينسب إليه ظلم البتة وقوله تعالى: ﴿الذين﴾ نعت للذين قبله ﴿قالوا﴾ لمحمد ﷺ: تزعم أن الله بعثك بالحق رسولا وأنزل عليك كتابا وأن تؤمن بك أي: وقالوا ﴿إن الله﴾ قد ﴿عهد إلينا﴾ أي: أمرنا وأوصانا في كتبه ﴿أن لا تؤمن لرسول﴾ أي: لا نصدق رسولا أنه قد جاء من عند الله ﴿حتى يأتينا بقربان تأكله النار﴾ أي: حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التي كانت لأنبياء بني إسرائيل، فيكون دليلاً على صدقه ولقربان كل ما يتقرب به العبد إلى الله من نسكة وعمل صالح وكانوا إذا قربوا قرباناً أو غنموا غنيمة جاءت نار بيضاء من السماء لا دخان لها ولها دوي وهفيف فتأكل ذلك القربان وتأكل الغنيمة. ومعنى أكلها أن تحيل ذلك إلى طبعها بالإحراق فيكون ذلك علامة القبول وإذا لم يتقبل بقي على حاله وهذا من مفترياتهم وأباطيلهم؛ لأن أكل النار القربان لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة فهو وسائر المعجزات في ذلك سواء، وقال السدي: هذا الشرط جاء في التوراة ولكنه مع شرط آخر وهو أن الله تعالى أمر بني إسرائيل من جاءكم يزعم أنه رسول الله فلا تصدقوه حتى يأتاكم بقربان تأكله النار حتى يأتاكم المسيح ومحمد. فإذا أتاكم فآمنوا بهما فإنهما يأتين بغير قربان قال الله تعالى إقامة للحجة عليهم ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات﴾ أي: بالمعجزات ﴿وبالذي قتلتم﴾ من القربان كزكريا ويحيى فقتلتموهم ﴿فلم تقتلهم﴾ والخطاب لمن في زمن نبينا وإن كان الفعل لأجدادهم لرضاهم به ﴿إن كنتم صادقين﴾ في أنكم تؤمنون بالرسول عند الإتيان بذلك.

ثم قال الله تعالى تسلياً لنبية ﷺ من تكذيب قومه واليهود: ﴿فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات﴾ أي: المعجزات ﴿والزبر﴾ أي: الصحف كصحف إبراهيم ﴿والكتاب﴾ أي: التوراة والإنجيل ﴿المعبر﴾ أي: الواضح فاصبر كما صبروا، وقرأ نافع وابن ذكوان وعاصم بإظهار دال قد عند الجيم والباقون بالإدغام، وقرأ ابن عامر وبالزبر بالياء الموحدة والباقون بغير ياء بعد

الوار، وقرأ هشام وبالكاتب بالباء الموحدة بعد الواو والباقون بغير باء وقوله تعالى: ﴿كُلَّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ زيادة تأكيد في تسليته ﷺ ومبالغة في إزالة الحزن عن قلبه، فَإِنَّ مَنْ عَلِمَ أَنَّ عَاقِبَتَهُ إِلَى الْمَوْتِ زَالَتْ عَنْ قَلْبِهِ الْغُمُومُ وَالْأَحْزَانُ.

روي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ آدَمَ اشْتَكَّتْ الْأَرْضُ إِلَى رَبِّهَا لَمَّا أَخَذَ مِنْهَا فَوَعَدَهَا أَنْ يَرِدَ فِيهَا مَا أَخَذَ مِنْهَا فَمَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَدْفَنُ فِي التُّرْبَةِ الَّتِي أَخَذَ مِنْهَا، وَلَئِنْ بَعْدَ هَذِهِ الدَّارِ دَارًا يَتَمَيَّزُ فِيهَا الْمُحْسِنُ مِنَ الْمُسِيءِ وَالْمَحْقُوقُ مِنَ الْمَبْطُلِ وَيَجَازَى كُلٌّ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأِنَّمَا تَوَفُّونَ أَجُورَكُمْ﴾ أي: جزاء أعمالكم ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إِنَّ خَيْرًا فَخِيرًا وَرَبًّا شَرًّا فَشَرٌّ ﴿فَمَنْ زَحْزَحَ﴾ أي: بعد ﴿عَنِ النَّارِ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ بالنجاة ونيل المراد والفوز بالظفر الباغية بالنظر إلى وجه الله تعالى الكريم ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي: العيش فيها ﴿إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ أي: الباطل يتمتع به قليلاً ثم يفنى.

روي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ» اقرؤوا إن شئتم ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مَن قَرُّوْا أَعْيُنٌ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة، ١٧] وَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَئُودُهُ وَلَا يَفْطَرُهَا وَاقْرُؤُوا إِن شِئْتُمْ ﴿وَبَطْنُ أُمْدَدٍ﴾ [الواقعة، ٢٠] ولموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها واقْرُؤُوا إِن شِئْتُمْ ﴿فَمَنْ زَحْزَحَ عَنِ النَّارِ﴾ الآية^(١).

وروي: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَزَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْتَدْرِكْهُ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيُؤْتِي النَّاسَ مَا يُحِبُّ أَنْ يُؤْتِيَ إِلَيْهِ»^(٢) أي: يفعل بهم ما يحب أن يفعل به.

وقوله تعالى: ﴿لَنَبْلُوَنَّ﴾ جواب قسم محذوف تقديره والله لنبلون وحذف منه نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير الجمع وحذفت واو الرفع لالتقاء الساكنين أي: لتختبرن ﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ بالفرائض فيها والجوائح ﴿وَفِي﴾ أي: أنفسكم بالعبادات والبلاء والأسر والجراح وغير ذلك ﴿وَلَنَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آوَنُوا إِلَى الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: اليهود والنصارى ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ أي: مشركي العرب ﴿أَذَى كَثِيرًا﴾ وذلك أنهم كانوا يقولون: عزيز بن الله والمسيح ابن الله وثالث ثلاثة وكانوا يطعنون في النبي ﷺ بكل ما يقدرون عليه وهجاء كعب بن الأشرف وكانوا يحرضون الناس على مخالفته ﷺ ويجمعون العساكر لمحاربته ويشبهون المسلمين عن نصرته ﴿وَلَنْ تَصْبِرُوا﴾ على ذلك ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الله ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي: من صواب التدبير والرشد الذي ينبغي لكل عاقل أن يقدم عليه، واختلف في سبب نزول هذه الآية، فقال ابن جريج والكلبي ومقاتل: نزلت في أبي بكر وفتحاص وذلك أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بعث أبا بكر إلى فتحاص اليهودي ليستمده وكتب إليه كتاباً لا تفتن علي بشيء حتى ترجع إليّ فجاء أبو بكر رضي الله تعالى عنه وهو متوشح بالسيف فأعطاه الكتاب فلما قرأه قال: احتاج ربك إلي أن نمده فهم أبو بكر أن يضربه بالسيف فتذكر أبو بكر قول النبي ﷺ وكف عنه، فنزلت وقال الزهري: نزلت في كعب بن الأشرف فإنه كان يهجو رسول الله ﷺ في شعره ويسب المسلمين ويحرض المشركين على النبي ﷺ وعلى أصحابه في شعره ويتشبه بنساء المسلمين.

(١) أخرجه الترمذي في تفسيره حديث ٣٠١٣.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ١٦١/٢، ١٩١، ١٩٢، ١٦/٦.

تنبيه: في الآية تأويلان: أحدهما: المراد بالمصابرة أمر الرسول ﷺ بالصبر على الابتلاء في النفس والمال وتحمل الأذى وترك المعارضة والمقاتلة وذلك لأنه أقرب إلى دخول المخالف في الدين كقوله تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا تُهَمُّ بِتَدَكُّرِ أَوْ يَحْشَنَ﴾ [طه، ٤٤] وقال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية، ١٤] وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِالْمَكْرِ مَرًُّا كِرَامًا﴾ [الفرقان، ٧٢] وقال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَرْشِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف، ٣٥] وقال تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّذِي هُوَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [فصلت، ٣٤]، قال الواحدي: وهذا قبل نزول آية السيف، وقال القفال: والذي عندي أن هذا ليس بمنسوخ والظاهر أنها نزلت عقب قصة أحد والمعنى أنهم أمروا بالصبر على ما يؤذون به الرسول عليه الصلاة والسلام من طريق الأقوال الجارية فيما بينهم واستعمال مداراتهم في كثير من الأحوال والأمر بالقتال لا ينافي الأمر بالمصابرة. التأويل الثاني: إن المراد الصبر على مجاهدة الكفار ومناذرتهم والإنكار عليهم، فالصبر عبارة عن احتمال المكروه والتقوى عبارة عن الاحتراز عما لا ينبغي.

﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي العهد عليهم في التوراة أي: على علمائهم ﴿لَبِيتَنَّهُ﴾ أي: الكتاب للناس ولا يكتُمونه ﴿قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَسُجْعَةُ بِالْبَاءِ فِي الْفَعْلَيْنِ عَلَى الْغِيَةِ: لِأَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ الْمُخَاطَبِينَ بِذَلِكَ غِيبَ، وَالْبَاقُونَ بِالتَّاءِ عَلَى الْخُطَابِ حِكَايَةً لِمُخَاطَبَتِهِمْ ﴿فَنَبَذُوهُ﴾ أي: طرَحُوا الميثاق ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ أي: لم يعملوا به ولم يلتفتوا إليه ونقيض هذا جعله نصب عينية ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ﴾ أي: أخذوا بدله ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ من حطام الدنيا وأعراضها من سفلتهم برياستهم في العلم فكتموه خوف فوتها عليهم وقوله تعالى: ﴿فَبَيْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ العائد محذوف تقديره يشترونه، قال قتادة رضي الله تعالى عنه: «هذا ميثاق أخذَه الله على أهل العلم فمن علم شيئاً فليعلمه وبياكم وكتمان العلم فإنه هلكة»، وقال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه: لولا ما أخذ الله على أهل الكتاب ما حدثتكم بشيء ثم تلا هذه الآية وقال: قال رسول الله ﷺ: «من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجم من نار»^(١) وقال أبو الحسن بن عماره رضي الله تعالى عنه: أتيت الزهري بعد أن ترك الحديث فالفيتة على بابه فقلت: إن رأيت أن تحدثني فقال: أما علمت أنني قد تركت الحديث فقلت: إما أن تحدثني وإما أن أحدثك فقال: حدثني فقلت: حدثني الحكم بن عيينة عن يحيى بن الخراز قل: سمعت علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يقول: ما أخذ الله على أهل الجاهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا قال: فحدثني أربعين حديثاً.

﴿لَا تَحْسِبِ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا﴾ أي: فعلوا من إضلال الناس ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يَحْمَدُوا﴾ بما أُوتوا من علم التوراة ﴿وَبِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ من التمسك بالحق وهم على ضلال وهذا أيضاً من جملة أذاهم، لأنهم يفرحون بما أُوتوا به من أنواع الخيث والتليس على ضعفة المسلمين ويحبون أن يحمدوا بأنهم أهل البر والصدق والتقوى ولا شك أن الإنسان يتأذى بمشاهدة مثل هذه الأحوال فأمر النبي ﷺ بالصبر عليها.

روي أنه ﷺ سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق وأخبروه بخلافه، وأروه أنهم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا فأطلع الله تعالى رسوله ﷺ على ذلك وسلاه بما أنزل من وعيدهم أي:

لا تحسبن اليهود الذين يفرحون بما فعلوا من تدليسهم عليك ويحبون أن يحمداوا بما لم يفعلوا من إخبارك بالصدق عما سألتهم عنه ناجين من العذاب وقيل: هم قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بأنهم رأوا المصلحة في التخلف واستحمدوا به، وقيل: هم المنافقون فإنهم يفرحون بمنافقتهم ويستحمدون إلى المسلمين بالإيمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة ويجوز أن يكون شاملاً لكل من يأتي بحسنة فيفرح بها فرح إعجاب ويحب أن يحمده الناس ويشنوا عليه بالديانة والزهد بما ليس فيه وقوله تعالى: ﴿فلا تحسبنهم﴾ تأكيد ﴿بمفازة﴾ أي: مكان ينجون فيه ﴿من العذاب﴾ في الآخرة بل هم في مكان يعذبون فيه وهو جهنم ﴿ولهم عذاب اليم﴾ أي: مؤلم فيها وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بالتاء على الخطاب والباقون بالياء على الغيبة وفتح السين ابن عامر وعاصم وحمزة والباقون بالكسر، ومفعولا تحسب الأولى دل عليهما مفعولا الثانية على قراءة التحتانية وعلى الفوقانية حذف الثاني فقط، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو: فلا يحسبنهم بالياء على الغيبة وضم الباء الموحدة والباقون بالتاء على الخطاب وفتح الباء الموحدة وفتح السين، ابن عامر وعاصم وحمزة كما تقدم.

﴿والله ملك السموات والأرض﴾ فهو يملك أمرهما وما فيهما من خزائن المطر والرزق والنبات وغير ذلك ﴿والله على كل شيء قدير﴾ ومنه تعذيب الكافرين وإنجاء المؤمنين.

﴿إن في خلق السموات والأرض﴾ وما فيهما من العجائب ﴿واختلاف الليل والنهار﴾ بالمحجي والذهاب والزيادة والنقصان ﴿آيات﴾ أي: دلالات واضحة على قدرته تعالى: وباهر حكمته ﴿لأولي الألباب﴾ لذوي العقول الذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون إليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب الفطر، وفي النصائح الصغار: املا عينيك من زينة هذه الكواكب، وأجلها في جملة هذه العجائب متفكراً في قدرة مقدرها متديراً بحكمة مدبرها قبل أن يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر. وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما «قلت لعائشة رضي الله تعالى عنها: أخبريني بأعجب ما رأيت من أمر رسول الله ﷺ فبكت وأطالت ثم قالت: كل أمره عجب أتاني ليلة فدخل في لحافي حتى التصق جلده بجلدي ثم قال: «يا عائشة هل لك أن تأذني الليلة في عبادة ربي؟» فقلت: يا رسول الله إني لأحب قربك وأحب هواك قد أذنت لك فقام إلى قرية من ماء في البيت فتوضأ ولم يكثر من صب الماء ثم قام يصلي فقرأ من القرآن وجعل يبكي حتى بلغ الدموع حقويه ثم جلس فحمد الله وأثنى عليه وجعل يبكي ثم رفع يديه، فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بلت الأرض فأتاه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فرآه يبكي فقال: يا رسول الله أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال: «يا بلال أفلا أكون عبداً شكوراً؟» ثم قال: «وما لي لا أبكي وقد أنزل الله علي في هذه الليلة» إن في حنن السموات والأرض - ثم قال: - ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»^(١).

وروي: «ويل لمن لا كهها بين فكبه ولم يتأملها»^(٢)، وعن علي رضي الله تعالى عنه: أن النبي ﷺ كان إذا قام من الليل يتسوك ثم ينظر إلى السماء ثم يقول: إن في خلق السموات والأرض، وحكي أن الرجل من بني إسرائيل كان إذا عبد الله ثلاثين سنة أظلمت سحابة، فعبدها فتى من فتيانهم

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٩/٤٧، ١١٩، ١٠/٦٣، والسيوطي في الدر المنثور ٢/١١١.

(٢) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ١/٦٤.

فلم تظله، فقالت أمه: لعل فرطة فرطت منك في مدتك فقال: ما أذكر؟ قالت: لعلك نظرت مرة إلى السماء ولم تعتبر قال: لعل، قالت: فما أوتيت إلا من ذاك.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ﴾ نعت لما قبله أو بدل ﴿يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم﴾ أي: مضطجعين أي: يذكرونه دائماً على الحالات كلها فائمين وقاعدين ومضطجعين؛ لأن الإنسان قل أن يخلو من إحدى هذه الحالات الثلاث.

وروى الطبراني وغيره: أنه ﷺ قال: «من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله»^(١). وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه هذا في الصلاة يصلي قائماً فإن لم يستطع فقاعداً فإن لم يستطع فعلى جنب، وعن عمران بن حصين قال: سألت رسول الله ﷺ عن صلاة المريض فقال: «يصلي قائماً فإن لم يستطع فقاعداً فإن لم يستطع فعلى جنب»^(٢).

تنبيه: قياماً وقعوداً حالان من فاعل يذكرون وعلى جنوبهم حال أيضاً فيتمتع بمحذوف، والمعنى يذكرون قياماً وقعوداً ومضطجعين فعطف الحال المؤولة على الصريحة عكس الآية الأخرى وهي قوله: دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً حيث عطف الصريحة على المؤولة «ويتفكرون في خلق السموات والأرض» وما أبدع فيهما ليدلهم ذلك على قدرة الله تعالى ويعرفون أن لهما مديراً حكيماً. قال بعض العلماء: الفكرة تذهب الغفلة، ونحدث في القلب الخشية كما يحدث الماء للزرع النبات، وما جلجت القلوب بمثل الأحزان ولا استنارت بمثل الفكرة

وروي عنه ﷺ: «لا تفضلوني على يونس بن متى»^(٣) - أي: تفضيلاً يؤدي إلى تنقيصه وإلا فهو ﷺ سيد ولد آدم - فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض. قالوا: وإنما كان ذلك التفكير في أمر الله تعالى الذي هو عمل القلب، لأن أحداً لا يقدر أن يعمل بجوارحه في اليوم مثل عمل أهل الأرض، وقال ﷺ: «لا عبادة كالتي فكر»^(٤) أي: لأنه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق لكن الحديث رواه البيهقي وغيره وضعفوه وقال ﷺ: «بينما رجل مستلق عني فرأته إذ رفع رأسه فنظر إلى السماء والنجوم فقال: أشهد أن لا رباً وخالقاً اللهم اغفر لي فنظر الله تعالى إليه فغفر له»^(٥) رواه الثعلبي بسند فيه من لا يعرف قال البيضاوي: وهذا دليل واضح على شرف علم أصول الدين وفضل أهله وقوله تعالى: «ورنا ما خلقت هذا باطلاً» على إرادة القول أي: يتفكرون قائلين ذلك، وهذه إشارة إلى الخلق بمعنى المخلوق من السموات والأرض أو إلى السموات والأرض؛ لأنهما في معنى المخلوق والمعنى ما خلقته عبثاً وضائعاً من غير حكمة بل خلقته لحكم عظيمة من جملة أن يكون مبدأ لوجود الإنسان وسبباً لمعاشه ودليلاً يذله على معرفته ويحثه على طاعتك لينال الحياة الأبدية والسعادة السرمدية في جوارك.

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣٢٦/٢٠، وملتقى الهندي في كنز العمال ١٨٨٦.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١١١٧، وأبو داود في الصلاة حديث ٩٥٢، والترمذي في الصلاة حديث ٣٧١، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٢٢٣.

(٣) أخرجه القاضي عياض في الشفاء ٢٦٥/١، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠٥/٢.

(٤) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٨٣/١٠، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ٢٢١/٤.

(٥) أخرجه القرطبي في تفسيره ٣١٤/٤، والسيوطي في الدر المنثور ١١١/٢، وابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٦٤/١.

تنبيه: نصب باطلاً على الحال من هذا وهي حال لا يستغنى عنها لو حذفت لاختل الكلام وهي كقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَئِيْبَكِ﴾ [الدخان، ٣٨] وقيل: على إسقاط حرف الخفض وهو الباء والمعنى ما خلقتهما بباطل بل بحق وقدره ﴿سبحانك﴾ أي: تنزيهاً لك عن العبث وهو معترض بين قوله ﴿ربنا﴾ وبين قوله ﴿فقدنا عذاب النار﴾ أي: للاختلال بالنظر في خلق السموات والأرض والقيام بما يقتضيه قال أبو البقاء: ودخلت الفاء لمعنى الجزاء والتقدير إذا نزلناك أو وحدناك فقدنا قال ابن عادل: ولا حاجة إليه بل التسبب فيها ظاهر تسبب عن قولهم ﴿ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك﴾ طلبهم وقاية النار.

﴿ربنا إنك من تدخل النار﴾ أي: للخلود فيها ﴿فقد أخزيت﴾ أي: أهنته ﴿وما للظالمين﴾ أي: للكافرين فيه وضع الظاهر موضع المضمرة إشعاراً بتخصيص الخزي بهم ﴿من أنصار﴾ أي: أنصار فمن زائدة زيدت لتأكيد النفي.

﴿ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي﴾ أي: يدعو الناس ﴿للإيمان﴾ أي: إليه وهو محمد ﷺ أو القرآن العظيم ﴿أن﴾ أي: بأن ﴿آمنوا بربكم فأمنوا﴾ به.

لأن قيل: أي فائدة في الجمع بين منادياً وينادي؟ أجيب: بأنه ذكر المبدأ مطلقاً ثم مقيداً بالإيمان تضيخاً لشأن المنادي؛ لأنه لا منادي أعظم من مناد ينادي للإيمان ونحوه قولك: مررت بهاد يهدي للإسلام وذلك أن المنادي إذا أطلق ذهب الهم إلى مناد للحرب أو لإغاثة المكروب أو نحو ذلك وكذا الهادي قد يطلق على من يهدي للطريق ويهدي لسداد الرأي وغير ذلك، فإذا قلت: ينادي للإيمان ويهدي للإسلام فقد رفعت من شأن المنادي والهادي وفخمته ويقال: دعاه لكذا وإلى كذا ﴿ربنا فاغفر لنا ذنوبنا﴾ أي: الكبائر منها ﴿وكفر عنا سيئاتنا﴾ أي: الصغائر منها أو يكون ذلك من باب التعميم والاستيعاب كقوله: ﴿الرحمن الرحيم﴾ ولأن الإلحاح والمبالغة في الدعاء أمر مطلوب ﴿وتوفنا مع الأبرار﴾ أي: مخصوصين بصحبته معدودين في جملتهم وهم الأنبياء والصالحون وفيه تنبيه على أنهم يحبون لقاء الله تعالى ﴿ومن أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه﴾^(١)، رواه الشيخان.

﴿ربنا وآت﴾ أي: أعطنا ﴿ما وعدتنا﴾ به ﴿على﴾ السنة ﴿وسلك﴾ من الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك، وإن كان وعده تعالى لا يتخلف سؤال أن يجعلهم من مستحقين؛ لأنهم لم يتيقنوا استحقاقهم لتلك الكرامة، فسألوه أن يجعلهم مستحقين لها وتكرير ربنا مبالغة في التضرع. وفي الآثار: من حزنه أي أصابه أمر فقال: ربنا خمس مرات أنجاه الله تعالى مما يخاف وأعطاه ما أراد ﴿ولا نخزنا﴾ أي: ولا تعذبنا ولا تفضحنا ولا تهنا ﴿يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد﴾ أي: الموعد بآيابة المؤمن وإجابة الداعي، وعن ابن عباس: الميعاد البعث بعد الموت.

﴿فاستجاب لهم ربهم﴾ دعاءهم وهو أخص من أجاب؛ لأنه يفيد حصول جميع المطلوب لكثرة مبانیه؛ لأن كثرة المباني تدل على كثرة المعاني ويتعدى بنفسه وباللام ﴿أنى﴾ أي: بأني ﴿لا أضيق عمل منكم﴾ وقوله تعالى: ﴿من ذكر أو أنسى﴾ بيان عامل ﴿بعضهم من بعض﴾ أي: يجمع ذكركم وأنثاكم أصل فكل واحد منكم من الآخر أي: الذكور من الإناث والإناث من

(١) أخرجه البخاري في الرقاق حديث ٦٥٠٧، ومسلم في الذكر حديث ٢٦٨٣، والترمذي في الجنائز حديث ١٠٦٦، والنسائي في الجنائز حديث ١٨٣٤، وابن ماجه في الزهد حديث ٤٢٦٤.

الذكور وقيل: المراد وصلة الإسلام وهذه الجملة وهي بعضكم من بعض معترضة بين عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى وما فصل به عمل عامل من قوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ إلخ. . بينت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله تعالى عباده العاملين.

روي أنّ أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: «يا رسول الله أسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت»^(١) وقوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي: من مكة إلى المدينة ﴿وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له والتفخيم كأنه قال: فالذين عملوا هذه الأعمال السنية الفائقة وهي المهاجرة عن أوطانهم فأرّين إلى الله تعالى بدينهم من دار الفتنة واضطروا إلى الخروج من ديارهم التي ولدوا فيها ونشؤوا ﴿وَأَوْذُوا فِي سَبِيلِي﴾ أي: ديني ﴿وَقَاتَلُوا﴾ الكفار ﴿وَقَاتَلُوا﴾ في الجهاد، وقرأ حمزة والكسائي بتقديم قتلوا وتأخير قاتلوا وشدد ابن كثير وابن عامر التاء من قتلوا للكثير ﴿لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ﴾ أي: أسرتها بالمغفرة ﴿وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا﴾ أي: أثيبهم بذلك إثابة ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: تفضلاً منه تعالى فهو مصدر مؤكد لما قبله؛ لأنّ قوله تعالى: ﴿لَا كُفْرَنَ عَنْهُمْ وَلَا دَخَلْنَاهُمْ﴾ في معنى لأنبيهم ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ﴾ أي: الجزاء.

ولما كان المشركون في رخاء ولين من العيش يتجرون ويتنعمون، وقال بعض المؤمنين: إن أعداء الله فيما نرى من الخير ونحن في الجهد نزل.

﴿لَا يَغْرُنْكَ تَلَقُّبٌ﴾ أي: تصرف ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ للتجارات وأنواع المكاسب والخطاب للنبي ﷺ والمراد منه غيره وقوله تعالى:

﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف أي: ذلك التلقب متاع قليل يتمتعون به في الدنيا يسيراً ويغني فهو قليل في جنب ما فاتهم من نعيم الآخرة أو في جنب ما أعد الله للمؤمنين من الثواب قال ﷺ: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبه في اليم فلينظر به يرجع»^(٢) رواه مسلم، وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال: «جئت فإذا رسول الله ﷺ في مشربة وإنه لعلى حصير ما بينه وبينه شيء وتحت رأسه وسادة من آدم حشوها ليف قرأيت أثر الحصير في جنبه فبكيت فقال: «ما يبكيك؟» فقلت: يا رسول الله إن كسرى وقيصر فيما هما فيه وأنت رسول الله فقال: «أما ترضى أن تكون لهم الدنيا ولك الآخرة؟»^(٣) ثم ماواههم ﴿أي: مصيرهم﴾ جهنم وبئس المهاد ﴿أي: الفراش هي.

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: مقدرين الخلود ﴿فِيهَا نَزْلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ وهو ما يعد للضيف ونصبه على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف

(١) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٢٣.

(٢) أخرجه مسلم في «لجنة حديث ٢٨٥٨، والترمذي في الزهد حديث ٢٣٢٣، وابن ماجه في الزهد حديث ٤١٠٨.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٩١٣، ومسلم في الطلاق حديث ١٤٧٩، وابن ماجه في الزهد حديث ٤١٥٣.

والعامل فيها معنى الظرف ﴿وما﴾ أي: والذي ﴿عند الله﴾ من الثواب لكثرتة ودوامه ﴿خير للآبرار﴾ مما يتقلب فيه الكفار من متاع الدنيا لقلته وسرعة زواله.

واختلف في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله﴾ فقال جابر وابن عباس وأنس: نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه أصحمة وهو بالعريّة عطية وذلك أنه لما مات نعاء جبريل عليه الصلاة والسلام للنبي ﷺ في اليوم الذي مات فيه، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: «أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم» فقالوا: ومن هو؟ قال: «النجاشي» فخرج إلى البقيع وكشف له إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه وكبر عليه أربع تكبيرات واستغفر له، فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على عالج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه، فأنزل الله تعالى هذه الآية^(١)، وقال عطاء: نزلت في أربعين رجلاً من أهل نجران واثنتين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم وكانوا على دين عيسى فآمنوا بالنبي ﷺ، وقال ابن جريج: نزلت في عبد الله بن سلام وأصحابه، وقال مجاهد: نزلت في مؤمني أهل الكتاب ﴿وما أنزل إليكم﴾ أي: القرآن ﴿وما أنزل إليهم﴾ أي: التوراة والإنجيل وقوله تعالى: ﴿خاشعين﴾ حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من لأنها في معنى الجمع أي: متواضعين ﴿لله لا يشركون﴾ أي: لا يستبدلون ﴿بآيات الله﴾ التي عندهم في التوراة والإنجيل من نعت النبي ﷺ ﴿ثمناً قليلاً﴾ من الدنيا بأن يكتموها خوفاً على الرياسة كما فعل غيرهم من اليهود ﴿أولئك لهم أجرهم﴾ أي: ثواب أعمالهم ﴿عند ربهم﴾ وهو ما يختص بهم من الأجر وهو ما وعدوه في قوله تعالى: ﴿أولئك يؤتون أجرهم مرتين﴾ وقوله تعالى: ﴿يؤتكم كفلين من رحمته﴾ ﴿إن الله سريع الحساب﴾ لنفوذ علمه في كل شيء فهو عالم بما يستوجبه كل عامل من الأجر بحساب الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا.

﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا﴾ على مشاق الطاعة وما يصيبكم من الشدائد وعن المعاصي ﴿وصابروا﴾ أي: غالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد الحرب فلا يكونوا أشد صبراً منكم ﴿ورابطوا﴾ أي: أقيموا في الشغور رابطين خيلكم فيها مترصدين للغزو قال الله تعالى: ﴿وَبِأَبِائِئِ الَّذِينَ تُهْبِطُونَ يَوْمَ عَدُوُّ اللَّهِ وَعَدُوُّكُمْ﴾ [الأنفال، ٦٠].

وروي أنه ﷺ قال: «من رابط يوماً وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا يقتل عن صلاته إلا لحاجة»^(٢).

وروي أنه ﷺ قال: «من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة»^(٣) «واتقوا الله» في جميع أحوالكم ﴿لعلكم تفلحون﴾ أي: تفوزون بالجنة وتنجون من النار وقال بعض العلماء: اصبروا على البأساء والضراء ورابطوا في دار الأعداء واتقوا له الأرض والسماء لعلكم تفلحون في دار البقاء.

روى الطبري لكن بإسناد ضعيف: «من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣/٣٨، والسيوطي في الدر المنثور ٢/١١٣، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٣/١١٧١.

(٢) أخرجه مسلم في الإمارة حديث ١٩١٣، والنسائي في الجهاد حديث ٣١٦٧.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٥/٣٣٧.

الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس»^(١) أي: تغييب وما رواه البضاويّ تعالاً للزمخشري وتبعهما ابن عاد من أنه عليه السلام قال: «من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها أماناً على جسر جهنم»^(٢) فهو من الأحاديث الموضوعة على أبي بن كعب في فضائل السور فليتنبه لذلك ويحذر منه، وقد نبه أئمة الحديث قديماً وحديثاً على ذلك وعابوا على من أورده من المفسرين في تفاسيرهم والله تعالى أعلم.

~

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٣/٢٩٣، ٢٩٩، والمنذري في الترغيب والترهيب ١/٥١٤، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٥٤٣.
(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١١/١١٠٢.

سورة النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ الظاهر الملك العلام ﴿الرحمن﴾ الذي عم عباده بالإنعام ﴿الرحيم﴾ الذي خص أهل ولايته بدار السلام وقوله تعالى:

[illegible]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ خطاب يعم المكلفين من أولاد آدم من الذكور والإناث الموجودين منهم في زمن نبينا ﷺ من العرب وغيرهم، وقيل: يختص بالعرب منهم لقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي

تساءلون به والأرحام﴾ إذ المناشدة بالله وبالرحم عادة مختصة بهم فيقولون: أنشدك بالله وبالرحم، وأجيب بأنّ خصوص آخر الآية لا يمنع عموم أولها ﴿اتقوا ربكم﴾ أي: عذابه بأن تطيعوه ﴿الذي خلقكم من نفس واحدة﴾ أي: فرّعكم من أصل واحد، وهو نفس آدم أبيكم.

وقوله تعالى: ﴿وخلق منها زوجها﴾ معطوف على «خلقكم» أي: خلقكم من شخص واحد هو آدم، وخلق منها أمكم حواء بالمذ من ضلع من أضلاعه اليسرى، أو معطوف على محذوف كأنه قيل: من نفس واحدة أنشأها وابتدأها وخلق منها زوجها، وإنما حذف لدلالة المعنى عليه، والمعنى: شعبكم من نفس واحدة هذه صفتها وهي أنه أنشأها من تراب وخلق منها زوجها حواء، وهو تقرير لخلقكم من نفس واحدة، وقوله تعالى: ﴿وبث منهما﴾ أي: من آدم وحواء ﴿رجالاً كثيراً ونساء﴾ أي: كثيراً ببيان لكيفية تولدهم منهما.

والمعنى: وبث أي: نشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة، واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها إذ الحكمة تقتضي أن يكن أكثر إذ للرجل أن يزيد في عصمته على واحدة بخلاف المرأة، وذكر كثيراً حملاً على الجمع ولا تكرار في الآية؛ لأن خلقكم من نفس واحدة مغاير لخلق حواء منها؛ لأنها خلقت من ضلعه وهم من مائهما وليث الرجال والنساء؛ لأنه بين به أن خلقهم من نفس واحدة معناه من نفس آدم وحواء مع زيادة التصريح بالرجال والنساء ﴿واتقوا الله الذي تساءلون﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في السين أي: تتساءلون ﴿به﴾ فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض: أسألك بالله، وأنشدك بالله.

فإن قيل: الذي يقتضيه سداد نظم الكلام وجزالته أن يجاء عقب الأمر بالتقوى بما يوجبها أو يدعو إليها ويبعث عليها، فكيف كان خلقه إياهم من نفس واحدة على التفصيل الذي ذكره موجباً للتقوى وداعياً إليها؟ أجيب: بأن ذلك مما يدل على القدرة العظيمة، ومن قدر على ذلك كان قادراً على كل شيء، ومن المقدورات عقاب العصاة، فالنظر فيه يؤدي إلى أن يتقي القادر عليه ويخشى عقابه؛ ولأنه يدل على النعمة السابقة عليهم فحقهم أن يتقوه في كفرانها، والتفريط فيما يلزمهم من القيام بشكرها، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بتخفيف السين والياقون بتشديدها ﴿و﴾ اتقوا ﴿الأرحام﴾ أي: بأن تصلوها ولا تقطعوها، وكانوا يتناشدون بالرحم، وقد نبه سبحانه وتعالى إذ قرن الأرحام باسمه على أن صلتها بمكان منه تعالى.

روى الشيخان أنه ﷺ قال: «الرحم معلقة بالعرش تقول: ألا من وصلني وصله الله تعالى ومن قطعني قطعته الله تعالى»^(١)، وقرأ غير حمزة بالنصب عطفاً على الله تعالى فالعامل فيه اتقوا كما قدرته أو معطوف على محل الجار والمجرور كقولك: مررت بزيد وعمراً، وأما حمزة فقرأه بالجر عطفاً على الضمير المجرور، وقول البيضاوي: وهو ضعيف أي: كما هو مذهب البصريين ممنوع، والحق أنه ليس بضعيف فقد جوزه الكوفيون، وكيف يكون ضعيفاً والقراءة به متواترة؟ فيجب أن يضعف كلام البصريين ويرجع إلى كلام رب العالمين، وتعليلهم عدم الجواز بكونه كبعض كلمة لا يقتضي إلحاقه به في عدم جواز العطف إذ حذف الشيء مع القرينة جائز ومنه^(٢):

(١) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٥٩٨٩، ومسلم في البر حديث ٢٥٥٥.

(٢) عجزه: كدت أنقصي الحياة من جلي

والبيت من الخفيف، وهو لجميل بثينة في ديوانه ص ١٨٩، والأغاني ٩٤/٨، وأسالي القاضي ٢٤٦/١،

رسم دار وقفت في طلبة
أي: ورب رسم دار وقول الشاعر^(١):

أذهب فما بك والأيام من عجب

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ أي: حافظاً لأعمالكم فيجازيكم بها أي: لم يزل متصفاً بذلك ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَى﴾ أي: بعد البلوغ والرشد ﴿أَمْوَالَهُمْ﴾ وسموا اليتامى بعد البلوغ مع أَنَّ اليتيم في عرف الشرع صغير لا أب له على معنى أنهم كانوا يتامى، وإن كان اليتم في اللغة الانفراد، ومنه الدرّة اليتيمة، وقبل: اليتيم في الإناس من قبل الآباء وفي البهائم من قبل الأمهات وفي الطير من قبلهما، والخطاب للأولياء والأوصياء.

روي أَنَّ رجلاً كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال من عمه فعنه فترافعا إلى النبي ﷺ فنزلت هذه الآية، فلما سمعها العم قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول، نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفع إليه ماله، فقال النبي ﷺ: «ومن يوق شح نفسه يقطع ربه هكذا فإنه يحله داره» أي: جنته، وسيأتي تفسير الحوب الكبير، فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله، فقال النبي ﷺ: «ثبت الأجر وبقي الوزر» فقالوا: يا رسول الله قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الوزر وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال: «ثبت الأجر للغلام وبقي الوزر على والده»^(٢) أي: ولعله كان لا يخرج زكاته ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ﴾ أي: الحرام ﴿بِالطَّيِّبِ﴾ أي: الحلال أي: لا تأخذوه بدله كما تفعلون في أخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الرديء من مالكم مكانه.

قال الزمخشري: وهذا ليس بتبدل، وإنما هو تبديل، قال التفازاني: لأن معنى تبدلت هذا بذاك أنك أخذت هذا وتركت ذاك وكذا استبدلت؛ لأن معنى بدلت هذا بذاك أخذت ذاك وأعطيت هذا قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِدْ لِّلْكُفْرِ يَافِئًا﴾ [البقرة، ١٠٨] فإذا أعطى الرديء وأخذ الجيد فقد أعطى الخبيث وأخذ الطيب كما لو أخذ الخبيث وترك الطيب؛ ليكون تبدل الخبيث بالطيب، فالحاصل أَنَّ في التبدل ما دخلته الباء متروك، وما تعدى إليه الفعل بنفسه مأخوذ وفي التبدل بالعكس اهـ. وقد أوضح ذلك في «شرح المنهاج» ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى﴾ أي: مع ﴿أَمْوَالِكُمْ﴾ كقوله تعالى: ﴿مَنْ أَضْيَاكُم إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران، ٥٢] أي: مع الله، أي: لا تنفقوهما معاً، ولا تسووا بينهما، فأكلكم أموالكم حلال لكم، وأكلكم أموالهم حرام عليكم، فلا يحل لكم من أموالهم ما زاد على قدر الأقل من أجرتكم ونفقتكم.

فإن قيل: قد حرم الله عليهم أكل مال اليتيم وحده ومع أموالهم فلم ورد النهي عن أكله معها؟ أجيب: بأنهم كانوا يفعلون كذلك فأنكر عليهم فعلهم وسمع بهم ليكون أزجر لهم؛ ولأنهم إذا كانوا مستغنيين عن أموال اليتامى بما رزقهم الله من مال حلال، وهم مع ذلك يطمعون فيها، كان

وخزانة الأدب ٢٠/١٠، والدرر ٨٤/٤، ١٩٩، وسط اللآلي ص ٥٥٧، ولسان العرب (جل)، وتاج العروس (جل).

(١) صدره: فاليوم قسرت تهجونا وتشتعنا

والبيت من البسيط، وهو بلا نسبة في الأنصاف ص ٤٦٤، وخزانة الأدب ١٢٣/٥ - ١٢٦، والدرر ٢/ ٨١، وشرح أبيات سيويه ٢٠٧/٢، وشرح ابن عقيل ص ٥٠٣، والكتاب ٣٩٢/٢.

(٢) أخرجه القرطبي في تفسيره ٨/٥.

القبح أبلغ والذم أحق **﴿إنه﴾** أي: أكلها **﴿كان حوباً﴾** أي: ذنباً **﴿كبيراً﴾** أي: عظيماً ولما نزلت هذه الآية في اليتامى، وما كان في أكل أموالهم من الحوب الكبير خاف الأولياء أن يلحقهم الحوب بترك العدل في حقوق اليتامى، وأخذوا يتحرّجون من ولايتهم، وكان الرجل منهم ربما كان تحته العشر من الأزواج والثمان والست ولا يقوم بحقوقهنّ ولا يعدل بينهنّ نزل.

﴿وإن خفتن﴾ أي: خشيتن **﴿أن لا تقسطوا﴾** أي: تعدلوا **﴿في اليتامى﴾** فتحرّجتم من أمرهم فخافوا أيضاً ترك العدل بين النساء وقللوا عدد المنكوحات **﴿فانكحوا ما طاب﴾** أي: حلّ **﴿لكم من النساء﴾**؛ لأنّ منهنّ ما حرم كاللاتي في آية التحريم **﴿مثنى وثلاث ورباع﴾** أي: تزوجوا اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً؛ لأنّ من تحرّج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متحرّج ولا نائب؛ لأنه إنما وجب أن يتحرّج من الذنب ويتاب عنه لقبحه، والقبح قائم في كل ذنب وإنما عبر عنهنّ بما ومن يعقل إنما يعبر عنه بمن ذاهباً إلى الصفة؛ لأنه إنما يفرق بين من وما في الذوات لا في الصفات أو أجزاهنّ مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهنّ، وقيل: كانوا لا يتحرّجون من الزنا وهم يتحرّجون من ولاية اليتامى قليل: إن خفتن الحوب في حق اليتامى، فخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم من النساء ولا تجولوا حول المحرّمات، وقيل: كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال فيتزوّجها ضناً - أي: بخلاً - بها فربما يجتمع عنده منهنّ عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهنّ.

فإن قيل: الذي أطلق للنكاح في الجمع أن يجمع بين ثنتين أو ثلاث أو أربع، فما معنى التكرير في مثنى وثلاث ورباع حتى أنّ بعض الرافضة قال: للشخص أن يتزوّج بثمانية عشر؟ أجيب: بأن الخطاب للجمع فوجب التكرير ليصيب كل ناكح يريد الجمع ما أراد من العدد الذي أطلق له كما تقول للجماعة: اقتسموا هذا المال، وهو ألف درهم، درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لم يكن له معنى.

فإن قيل: لم جاء العطف بالواو دون أو حتى قال بعض الرافضة: إنّ له أن يتزوج بتسعة؟ أجيب: بأنه لو عطف بأو لذهب معنى تجويز أنواع الجمع بين أنواع القسمة التي دلت عليها الواو **﴿فإن خفتن أن لا تعدلوا﴾** بين هذه الأعداد أيضاً بالقسم والنفقة **﴿فواحدة﴾** أي: فانكحوا واحدة وذروا الجمع **﴿أو ما ملكت أيمانكم﴾** أي: اقتصروا على ذلك سواء بين الواحدة من الأزواج والعدد من السراري؛ لخفة مؤنّتهنّ وعدم وجوب القسم بينهنّ.

تنبيه: هذا في حق الحر أما من فيه رق فلا يتزوّج أكثر من ثنتين بإجماع الصحابة وقد يعرض للحر عوارض لا يزداد فيها على واحدة كجنون أو سفه **﴿ذلك﴾** أي: نكاح الأربعة فقط أو الواحدة أو التسري **﴿أدنى﴾** أقرب إلى **﴿أن لا تعولوا﴾** أي: تجوروا، يقال: عال الحاكم في حكمه إذا جار.

وروي أن أعرابياً حكّم عليه حاكم فقال له: أتعمل علي وقد ورد عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن رسول الله ﷺ: **﴿أن لا تعولوا، أن لا تجوروا﴾**^(١)، وحكي عن الشافعي رضي الله تعالى عنه أنه فسر **﴿أن لا تعولوا﴾** بأن لا تكثروا عيالكم قال البغوي: وما قاله أحد إنما يقال: من كثرة العيال أحال يعيل إعالة إذا كثرت عياله، وقال الزمخشري: ووجهه أن يجعل من قولك عال الرجل

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١١٩/٢، وابن كثير في تفسيره ٤٥١/١، وابن حبان في صحيحه ١/

عياله يعولهم كقولك: ما نهم يمولهم إذا أنفق عليهم؛ لأن من كثر عياله لزمه أن يعولهم، ثم قال: وكلام مثله من أعلام العلم وأئمة الشرع ورؤوس المجتهدين حقيق بالحمل على الصحة والسداد، وأن لا يظن به تحريف تعيلوا إلى تعولوا فقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: لا تظن بكلمة خرجت من في أخيك سوء وأنت تجد لها في الخير محملاً. وكان الشافعي رحمه الله تعالى أعلى كعباً وأطول باعاً في علم كلام العرب من أن يخفى عليه مثل هذا اهـ.

﴿وَاتُوا﴾ أي: أعطوا ﴿النساء صدقاتهن﴾ جمع صدقة أي: مهرهن ﴿نحلة﴾ أي: عطية يقال: نحله كذا نحلة أي: أعطاه إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض، ونصبها على المصدر؛ لأن النحلة والإيتاء بمعنى الإعطاء، فكأنه قيل: وأنحلوا النساء صدقاتهن نحلة، قال الكلبي وجماعة: والخطاب للأولياء، وذلك أن ولي المرأة كان إذا زوجها، فإن كان معهم في العشيرة فلم يعطها من مهرها شيئاً، وإن زوجها غريباً حملوها إليه على بعير ولا يعطوها من مهرها غير ذلك، فنهاهم الله تعالى عن ذلك وأمرهم أن يدفعوا الحق إلى أهله ﴿فإن طبن لكم عن شيء منه﴾ أي: الصداق وفوهه تعالى: ﴿نفساً﴾ محوّل عن الفاعل أي: إن طابت نفسهن لكم عن شيء من الصداق فوهبهن لكم ﴿فكلوه﴾ أي: فخذوه وأنفقوه ﴿هنيئاً﴾ أي: طيباً ﴿مريئاً﴾ أي: محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الآخرة.

روي أن ناساً كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم في شيء مما ساقه إلى امرأته، فقال الله تعالى: إن طابت نفس واحدة من غير إكراه ولا خديعة فكلوه هنيئاً مريئاً.

قال الزمخشري وفي الآية دليل على ضيق المسلك في ذلك، ووجوب الاحتياط حيث بني الشرط على طيب النفس فقيل: ﴿فإن طبن﴾، ولم يقل: فإن وهبن أو سمحن إعلماً بأن المراعى هو تجافي نفسها عن الموهوب طيبة، وعن الشعبي: إن رجلاً أتى مع امرأته شريحاً في عطية أعطتها إياه، وهي تطلب أن ترجع، فقال شريح: ردّ عليها، فقال الرجل: أليس الله تعالى قد قال: ﴿فإن طبن لكم﴾؟ قال: لو طابت نفسها عنه لما رجعت فيه.

وحكي أن رجلاً من آل أبي معيط أعطته امرأته ألف دينار صدقاً كان لها عليه، فلبث شهراً ثم طلقها، فخاصمته إلى عبد الملك بن مروان، فقال الرجل: أعطتني طيبة بها نفسها فقال عبد الملك: فاین الآية التي بعدها ﴿ولا تأخذوا منه شيئاً﴾ أردد عليها. وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كتب إلى قضاة: إن النساء يعطين رغبة ورهبة فأبما امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها.

﴿ولا تؤتوا﴾ أيها الأولياء ﴿السفهاء﴾ أي: المبذرين من الرجال والنساء ﴿أموالكم﴾ أي: أموالهم وإنما أضاف الأموال إلى الأولياء؛ لأنها في تصرفهم وتحت ولايتهم وقيل: نهي إلى كل أحد أن يعمد إلى ما حوّل الله من المال فيعطيه امرأته وأولاده، ثم ينظر إلى ما في أيديهم وإنما سماهم سفهاء استخفافاً بعقلهم واستهجاناً لجعلهم قواماً وهذا أوفق لقوله تعالى: ﴿التي جعل الله لكم قياماً﴾ أي: تقوم بمصالحكم ومصالح أولادكم فيضعوها في غير وجهها، وعلى القول الأول يؤول بأن أموال السفهاء التي من جنس ما جعل الله لكم قياماً، وسمى الله ما به القيام قياماً للمبالغة.

وقرأ نافع وابن عامر ﴿قيماً﴾ بنير ألف بعد الياء والقيم جمع قيمة ما يقوم به الأمتعة، والباقون بالالف مصدر قام و﴿وارزقوهم﴾ أي: أطعموهم ﴿فيها﴾ و﴿أكسوهم﴾ فيها، وإنما قال تعالى: ﴿فيها﴾

لجعلله الأموال ظروفاً للرزق، فيكون الإنفاق من الربح لا من الأموال التي هي الظروف بأن يتجروا فيها ويحصلوا من ربحها ما يحتاجون إليه، ولو قيل: منها لكان الإنفاق من نفس الأموال ﴿وقولوا لهم قولاً معروفاً﴾ أي: عدوهم عدة جميلة بإعطائهم أموالهم إذا رشدوا وكل ما سكنت إليه النفس وأحبته لحسنه عقلاً أو شرعاً من قول أو عمل فهو معروف، وما أنكرته ونفرت منه لقبحه فهو منكراً، وعن عطاء: إذا ربحت أعطيتك وإذا غنمت في غزاتي جعلت لك حظاً، وقيل: إن لم يكن ممن وجبت عليك نفقته فقل له: عافانا الله وإياك بارك الله فيك. وقيل: لا يختص ذلك بالأولياء بل هو أمر لكل أحد أن لا يخرج ماله إلى أحد من السفهاء قريب أو أجنبي رجل أو امرأة يعلم أنه يضيعه فيما لا ينبغي ويفسده.

﴿وابتلوا﴾ أي: اختبروا ﴿اليتامى﴾ في دينهم وتصرفهم بأن تختبروا ولد التاجر بالبيع والشراء والمماكسة فيهما، وولد الزراع بالزراعة والنفقة على القوام بها، والمرأة فيما يتعلق بالغزل والقطن وصون الأطعمة عن الهرة ونحوها وحفظ متاع البيت، وولد الأمير ونحوه بالإنفاق مدة في خبز وماء ولحم ونحوها، كل ذلك على العادة في مثله، ويشترط تكرار الاختبار مرتين أو أكثر بحيث يفيد غلبة الظن برشده، ووقت الاختبار قبل البلوغ ولا يصح عقده بل يمتحن في المماكسة فإذا أراد العقد عقد الولي ﴿حتى إذا بلغوا النكاح﴾ أي: صاروا أهلاً له إما بالسن وهو استكمال خمس عشرة سنة تحديدية لخبر ابن عمر رضي الله تعالى عنه: «عرضت على النبي ﷺ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني ولم يرني بلغت وعرضت عليه يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني ورأيتي بلغت»^(١)، رواه ابن حبان وأصله في الصحيحين وابتدأوها من انفصال جميع الولد، قيل: عرض عليه ﷺ سبعة عشر من الصحابة وهم أبناء أربع عشرة فلم يجزهم وعرضوا عليه وهم أبناء خمس عشرة فأجازهم.

وإما بخروج المني في وقت إمكانه وأقله تسع سنين قمرية تحديدية سواء أخرج في نوم أم يقظة بجماع أو غيره وتزيد المرأة على هذين الأمرين الحيض لوقت إمكانه وأقله تسع سنين قمرية تقريرية فيغتفر فيها زمن لا يسع حيضاً وطهرأ، والولادة لأنها يسبقها الإنزال ويحكم بالبلوغ قبلها بستة أشهر وشيء وإنبات شعر العانة الخشن دليل للبلوغ في حق الكفار لا في حق المسلمين ولا عبرة بإنبات شعر الإبط واللحية.

﴿فإن أنستم﴾ أي: أبصرتم ﴿منهم رشداً﴾ وهو صلاح الدين والمال، أما صلاح الدين فلا يرتكب محرماً يسقط العدالة من كبيرة أو إصرار على صغيرة ويعتبر في رشد الكافر دينه، وأما صلاح المال فلا يضيعه بإلفائه في بحر أو يصرفه في محرم، أو باحتمال الغبن الفاحش في المعاملة ونحوها، وليس صرفه في الخير بتبذير ولا صرفه في الثياب والأطعمة النفيسة وشراء الجواري والاستمتاع بهن؛ لأن المال يتخذ ليتنفع به، نعم إن صرفه في ذلك بطريق الاقتراض له حرم عليه ﴿فادفعوا إليهم أموالهم﴾ من غير تأخير ﴿ولا تاكلوها﴾ أيها الأولياء وقوله تعالى: ﴿إصرافاً﴾ أي: بغير حق ﴿ويداراً﴾ حالان أي: مسرفين ومبادرين إلى إنفاقها مخافة ﴿أن يكبروا﴾ رشداً فيلزمكم تسليمها إليهم ﴿ومن كان﴾ من الأولياء ﴿غنياً فليستعفف﴾ أي: يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله ﴿ومن كان فقيراً فليأكل﴾ منه ﴿بالمعروف﴾ أي: بقدر الأقل من حاجته وأجرة سعيه كما مر، ولفظ

الاستعفاف والأكل بالمعروف مشعر بأن الولي له حق في مال الصبي .

وروى النسائي وغيره أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إن في حجري يتيماً أفأكل من ماله؟ قال: «بالمعروف»^(١).

تنبيه: إيراد هذا التقسيم بعد قوله: «ولا تأكلوها» يدل على أنه نهى للأغنياء منهم أن لا يأخذوا لأنفسهم من أموال اليتامى شيئاً، وللفقراء منهم أن لا يأخذوا منها شيئاً بغير المعروف، كما أن قوله: «ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا» يدل على أنه نهى للفريقين عن أكلها إسرافاً ومبادرة لكبرهم «فلماذا دفعتم إليهم» أي: اليتامى «أموالهم فأشهدوا» ندباً «عليهم» بأنهم قبضوها، فإنّ الإشهاد أنفى للثمة وأبعد من الخصومة فتحتاجون إلى البيّنة وهذا يدل على أن القيم لا يصدّق في دعواه الدفع ولو أبى إلا بيّنة وهو مذهب الشافعي ومالك خلافاً لأبي حنيفة «وكفى بالله حسيباً» أي: حافظاً الأعمال خلقه ومحاسبهم.

«للرجال» أي: الذكور «نصيب» أي: حظ «مما ترك الوالدان والأقربون» أي: المتوفون «وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه» أي: المال «أو أكثر» جعله الله «نصيباً مفروضاً» أي: مقطوعاً بتسليمه إليهم.

روي أن أوس بن ثابت الأنصاري رضي الله تعالى عنه توفي وترك امرأته أم كحة - بضم الكاف والحاء المشددة - وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابنا عمّ الميت ووصياه سويد وعرفجة فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئاً، وكان أهل الجاهلية لا يؤرثون النساء ولا الصغار وإن كان الصغير ذكراً إنما كانوا يؤرثون الرجال ويقولون: لا نعطي إلا من قاتل وحاز الغنيمة، فجاءت أم كحة إلى رسول الله ﷺ في مسجد الفضيل - وهو بالضاد والحاء المعجمتين، موضع بالمدينة، قيل: لعله المسجد الذي كان يسكنه أصحاب الصفة؛ لأنهم كانوا يرضخون فيه النوى - فشكت إليه فقالت: يا رسول الله إن أوس بن ثابت مات وترك علي ثلاث بنات، وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن وقد ترك أبوهن مالاً حسناً وهو عند سويد وعرفجة لم يعطيني ولا بناته شيئاً، وهن في حجري لا يطعمن ولا يسقين، فدعاهما رسول الله ﷺ، فقالا: يا رسول الله ولدها لا يركب فرساً ولا يحمل كلاً ولا ينكي عدوّاً، فنزلت هذه الآية، فأثبتت لهن الميراث فقال رسول الله ﷺ: «لا تقربا من مال أوس شيئاً فإن الله جعل لبناته نصيباً مما ترك ولم يبين كم هو حتى أنظر ما ينزل فيهن» فأنزل الله تعالى «يوصيكم الله في أولادكم» فأعطى ﷺ أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم^(٢) وهذا دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب «وإذا حضر القسمة» للميراث «أولو القربى» أي: ذوو القرابة ممن لا يرث «واليتامى والمساكين فازرقوهم» أي: أعطوهم «منه» أي: المقسوم شيئاً قبل القسمة تطييباً لقلوبهم وتصدقاً عليهم، وهو أمر ندب للبلغ من الورثة، وقيل: أمر وجوب.

واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم: هي منسوخة بآية الموارث كالوصية، وعن سعيد بن جبير: إن ناساً يقولون: نسخت والله ما نسخت ولكنها مما تهاون بها الناس «وقولوا لهم

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢/٢٨٥، وابن حجر في فتح الباري ٨/٢٤١، والسيوطي في الدر المنثور ٢/١٢٢، وابن كثير في تفسيره ٢/١٨٩، والطبري في تفسيره ٤/١٧٤.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٤/٢٧٥.

قولاً معروفاً وهو أن يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمنوا عليهم. وعن الحسن والنخعي: أدركنا الناس وهم يقسمون على القرايات والمساكين واليتامى من العين بعيان الذهب والورق فإذا قسم الذهب والورق وصارت القسمة إلى الأقربين والرفيق وما أشبه ذلك قالوا لهم قولاً معروفاً كأن يقولون: بورك فيكم.

﴿وليبخش﴾ أي: وليخف على اليتامى ﴿الذين لو تركوا﴾ أي: قاربوا أن يشركوا ﴿من خلفهم﴾ أي: بعد موتهم ﴿ذرية ضعافاً﴾ أي: أولاداً صغاراً ﴿خافوا عليهم﴾ أي: الضياع ﴿فليبتقوا الله﴾ في أمر اليتامى وغيرهم، وليأتوا إليهم ما يحبون أن يفعل بقربتهم من بعدهم ﴿وليقلوا﴾ أي: للمريض ﴿قولاً سديداً﴾ أي: عدلاً وصواباً بأن يأمره أن يتصدق بدون ثلثه، ويترك الباقي لورثته، ولا يتركهم عائلة، وذلك أنه كان إذا حضر أحدهم الموت يقول له من يحضرته: انظر لنفسك فإن أولادك وورثتك لا يغنون عنك شيئاً قدّم لنفسك أعتق وتصدق وأعط فلاناً كذا وفلاناً كذا حتى يأتي على عامة ماله، فنهاهم الله عز وجل وأمرهم أن يأمره أن ينظر لولده، ولا يزيد في وصيته على الثلث، ولا يجحف بورثته.

﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾ أي: بغير حق ﴿إنما يأكلون في بطونهم نارا﴾ أي: ملء بطونهم يقال: أكل فلان في بطنه، وفي بعض بطنه. قال الشاعر^(١):

كلوا في بعض بطنكم تعفوا

ومعنى يأكلون ناراً يأكلون ما يجزئ إلى النار، فكأنه نار في الحقيقة.

روي «أنه يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان يخرج من فمه وفيه وأنفه وأذنيه وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا»^(٢).

وروي أنه ﷺ قال: «رأيت ليلة أسري بي قوماً لهم مشافر كمشافر الإبل إحداهما . . . على منخريه والأخرى على بطنه وخزنة النار يلقمونهم جمر جهنم وصخرها فقلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً»^(٣). «وسبصلون سعيراً» أي: ناراً شديدة يحترقون فيها، وقرأ ابن عامر وشعبة بضم الياء والباقون بالفتح.

﴿يوصيكم الله﴾ أي: يأمركم ﴿في أولادكم﴾ أي: في شأن ميراثهم بما هو العدل والمصلحة، وهذا إجمال تفصيله ﴿للدكر﴾ منهم ﴿مثل حظ﴾ أي: نصيب ﴿الأنثيين﴾ إذا اجتمعتا معه فله نصف المال ولهما النصف، فإن كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وإنما فضل الذكر على الأنثى لاختصاصه بنزوم ما لا يلزم الأنثى من الجهاد وتحمل الدية وغيرهما، وله حاجتان: حاجة لنفسه وحاجة لزوجه، والأنثى حاجة واحدة لنفسها بل هي غالباً مستغنية بالتزويج عن الإنفاق من مالها، ولكن لما علم الله تعالى احتياجها إلى النفقة وأن الرغبة تقل فيها إذا لم يكن لها

(١) عجزه: فإن زمانكم زمن خميس

والبيت من الوافر، وهو بلا نسبة في أسرار العربية ص ٢٢٣، وتخليص الشواهد ص ١٥٧، وخزانة الأدب ٥٣٧/٧، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦٣، والدرر ١/١٥٢، وشرح أبيات سيبويه ١/٣٧٤، وشرح المفصل ٨/٥، ٢١/٦، والكتاب ١/٢١٠، والمحاسب ٢/٨٧، والمقتضب ٢/١٧٢، ومعجم الهوامع ١/٥٠.

(٢) الحديث لم أجده في كتب الحديث التي بين يدي.

(٣) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/٣٦٩، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٨/٤٤، ١٧٢.

مال جعل لها حظاً من الإرث وأبطل حرمان الجاهلية لها.

فإن قيل: هلا قيل للأنثيين مثل حظ الذكر أو للأنثى نصف حظ الذكر؟ أجيب: بأنه إنما بدأ ببيان حظ الذكر لفضله كما ضعف حظه لذلك؛ ولأن قوله ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْأُنثِي﴾ قصد إلى بيان فضل الذكر وقولك: للأنثيين مثل حظ الذكر قصد إلى بيان نقص الأنثى وما كان قصداً إلى بيان فضله كان أدل على فضله من القصد إلى بيان نقص غيره عنه؛ ولأنهم كانوا يورثون الرجال دون النساء والصبيان، وكان في ابتداء الإسلام بالمخالفة قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَنَاوُهُمْ فَصِيبُهُمْ﴾ [النساء، ٣٣] ثم صارت الورثة بالهجرة قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلَدٍ مِّنْهُمْ مِّنْ شَيْءٍ﴾ [الأنفال، ٧٢] ثم نسخ ذلك كله بالآية الكريمة، واختلف في سبب نزولها، فعن جابر أنه قال: «جاء رسول الله ﷺ يعودني وأنا مريض لا أعقل فتوضأ وصب علي من وضوئه فعقلت فقلت: يا رسول الله لمن الميراث إنما يرثني كلاله»^(١) فنزلت، وقال مقاتل والكلبي: نزلت في أم كحة امرأة أوس بن ثابت وبناته. وقال عطاء: استشهد سعد بن الربيع النقيب يوم أحد، وترك امرأة وبنتين وأخاً، فأخذ الأخ المال، فأنت امرأة سعد إلى النبي ﷺ يا بنتي سعد فقلت: يا رسول الله إن هاتين ابنتي سعد وإن سعداً قتل يوم أحد شهيداً وإن عمهما أخذ مالهما، ولا ينكحان إلا ولهما مال فقال ﷺ: «ارجعي فلعل الله سيقضي في ذلك» فنزلت، فدعا رسول الله ﷺ عمهما وقال: «أعط ابنتي سعد الثلثين وأتتهما الثمن وما بقي فهو لك»^(٢) فهذا أول ميراث قسم في الإسلام، وكأنه قيل: كفى الذكور أن ضعف لهم نصيب الإناث، ولا يضارون في حظهن حتى يحرمن مع إدلائهن مع القرابة مثل ما يدلون به.

فإن قيل: حظ الأنثيين الثلثان فكأنه قيل للذكر الثلثان؟ أجيب: بأن المراد حالة الاجتماع كما مرّ أما في حالة الانفراد فالابن يأخذ المال كله، والبنتان يأخذان الثلثين والدليل على أن الغرض حكم الاجتماع أنه اتبعه حكم الانفراد بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ أي: إن كان الأولاد ﴿نِسَاءً﴾ خالصاً ليس معهم ذكر، وأنت الضمير باعتبار الخبر أو على تأويل المولدات وقوله تعالى: ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ خبر ثان أو صفة لنساء أي: نساء زائدات على اثنتين.

فإن قيل: قوله تعالى: للذكر مثل حظ الأنثيين كلام مسوق لبيان حظ الذكر من الأولاد لا لبيان حظ الأنثيين، فكيف صح أن يردف قوله: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ وهو لبيان حظ الإناث؟ أجيب: بأنه وإن كان مسوقاً لبيان حظ الذكر إلا أنه لما علم منه حظ الأنثيين مع أخيهما كان كأنه مسوق للأميرين جميعاً فلذلك صح أن يقال: فإن كنَّ نساء ﴿فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِّمَّا تَرَكَ﴾ أي: المتوفى منكم ويدل عليه المعنى ﴿وَأِنْ كَانَتْ﴾ أي: المولودة ﴿وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ وقرأ نافع واحدة بالرفع على كان التامة، والباقون بالنصب على كان الناقصة.

واختلف في ميراث الأنثيين فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنه: حكمهما حكم الواحدة؛ لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما، وقال الباقر: حكمهما حكم ما فوقهما؛ لأنه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إذا كان معه أنثى، وهو الثلثان، اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان ثم

(١) أخرجه البخاري في الوضوء حديث ١٩٤، ومسلم في الفرائض حديث ١٦١٦، وأبو داود في الفرائض

حديث ٢٨٨٦، والترمذي في الفرائض حديث ٢٠٩٧، وابن ماجه في الفرائض حديث ٢٧٢٨.

(٢) أخرجه الترمذي في الفرائض حديث ٢٠٩٢، وابن ماجه في الفرائض حديث ٢٧٢٠.

لما أوهم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ ويؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها فبالأولى والأحرى أن تستحقه مع أخت مثلها، ويؤيده أيضاً إن البنتين أمسّ رحماً من الأختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله: ﴿فَلَهُمَا الثَّلَاثَانُ مِمَّا تَرَكَ﴾ وقيل: فوق صلة وقيل: لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد لما أفهم استحقاق البنتين من جعل الثلث للواحدة مع الذكر ﴿وَلِأَبَوَيْهِ﴾ أي: الميت وقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ﴾ بدل بعض من كل فالسدس مبتدأ ولأبويه خبر وفائدة البدل دفع توهم أن يكون للأب ضعف ما للأم أخذاً من قوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَى﴾ وبهذا اندفع كما قال التفਤازاني إن البدل ينبغي أن يكون بحيث لو أسقط استقام الكلام معنى، وهنا لو قيل: لأبويه السدس لم يستقم هذا ﴿إِنْ كَانَ لَهُ﴾ أي: الميت ﴿وَلَدٌ﴾ ذكر أو غيره وألحق بالولد ولد الابن وبالأب الجد ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ﴾ أي: فقط بقرينة المقام ﴿فَلِلَّامَةِ الثَّلَاثِ﴾ مما ترك وإنما لم يذكر حصّة الأب؛ لأنه لما فرض أن التوارث أبواه فقط، وعين نصيب الأم علم أن الباقي للأب، وكأنه قال: فلهما ما ترك أثلاثاً، ولو كان معهما أحد الزوجين كان لها ثلث ما بقي بعد فرضه كما قال الجمهور لا ثلث المال كما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنه، فإنه يفضي إلى تفضيل الأنثى على الذكر المساوي لها في الجهة والقرب، وهو كما قال البيضاوي خلاف وضع الشرع ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ أي: اثنان فصاعداً ذكور أو إناث كما عليه الجمهور ﴿فَلِلَّامَةِ السُّدُسِ﴾ والباقي للأب ولا شيء للإخوة.

وقال ابن عباس: لا يحجب الأم من الثلث إلى السدس إلا ثلاثة إخوة ذكور، أخذاً بظاهر اللفظ، وإطلاق اللفظ يدل على أن الإخوة يرثونها من الثلث إلى السدس وإن كانوا لا يرثون مع الأب شيئاً، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه أنهم يأخذون السدس الذي حجبوا عنه الأم. وقرأ حمزة والكسائي في الوصل فلامته بكسر الهمزة فراراً من ضمة إلى كسرة لثقله في الموضوعين، والباقون بضمها، وقوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ﴾ متعلق بما تقدّمه من قسمة الموارث كلها أي: هذه الأنصبة للورثة من بعد وصية أو وفاء دين، وإنما عبر بأو دون الواو للدلالة على أنها متساويان في الوجوب مقدّمان على القسمة مجموعين ومفردين.

فإن قيل: لم قدّمت الوصية في الذكر على الدين مع أنها متأخرة في حكم الشرع عنه؟ أجيب: بأنها لما كانت شاقّة على الورثة لكونها مأخوذة بلا عوض وهي مستحبة لكل مكلف بخلاف الدين فإنه لا يكون على كل مكلف فقدّمت لذلك، وقرأ ابن كثير وابن عامر وشعبة (يوصي) بفتح الصاد ووافقه حفص على فتح الصاد في الحرف الثاني، والباقون بكسر الصاد فيهما، وقوله تعالى: ﴿أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ مبتدأ خبره ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً﴾ أي: لا تعلمون من أنفع لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم في عاجلكم وآجلكم فمنكم من يظن أن الأب أنفع له، فيكون الابن أنفع له، ومنكم من يظن أن الابن أنفع له فيكون الأب أنفع له، وإنما العالم بذلك هو الله تعالى، وقد دبر أمركم على ما فيه المصلحة فاتبعوه، وقال ابن عباس: أطوعكم الله من الآباء والأبناء أرفعكم درجة يوم القيامة، والله يشفع المؤمنين بعضهم في بعض فإن كان الوالد أرفع درجة في الجنة رفع إليه ولده، وإن كان الولد أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل الله أن يرفع إليه فيرفع بشفاعته ﴿فَرِيضَةٌ﴾ أي: ما قدر من الموارث فرض فريضة ﴿مَنْ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيماً﴾ بأمور عباده ﴿حَكِيماً﴾ فيما قضى وقدر أي: لم يزل متصفاً بذلك.

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِيْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصَوْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورِثُ كِلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدْهُنَّ إِنْ كَانَ لَهُمَا أَصْخَرٌ مِنْ ذَلِكَ فَهُنَّ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَاعَافٍ وَصِيَّةُ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ يَتْلُوَنَّكُمْ حُذُودَ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ أَجْرُ الْعَاطِلِ ﴿١٣﴾ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٤﴾ وَالَّذِي تَأْتِيكَ الْفِتْنَةُ مِنْ إِبْكَائِكُمْ فَأَتَشَبَّهُوا عَلَيْهِمْ أَرْزَقَهُمْ مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَالْيُسُوفِ حَتَّى يَتَوَقَّعَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّهُا مِنْكُمْ فَكَادُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿١٦﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بِمَهَلَةٍ ثُمَّ يَأْتُونَ مِنَ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّاءٌ أُولَئِكَ أَعْتَدَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ يَأْتِيَهُمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَجِدُ لَكُمْ أَنْ تَرَوْا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْمَلُوهُنَّ لِيَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَانِثُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَيْسَةٍ مُّبِينَةٍ وَغَايِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَّ أَنْ تَكُونُوا شَرَفًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ ظَعِيرًا ﴿١٩﴾﴾

﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد﴾ ذكر أو غيره منكم أو من غيركم ﴿فإن كان لهن ولد فلکم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين﴾ وولد الابن في ذلك كالولد إجماعاً ﴿ولهن﴾ أي: الزوجات تعددن أو لا ﴿الربع مما تركتم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لكم ولد﴾ منهن أو من غيرهن ﴿فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين﴾ وولد الابن كالولد في ذلك إجماعاً، فقد فرض للرجل بحق العقد الصحيح ضعف ما للمرأة كما في النسب وهكذا قياس كل رجل وامرأة وارثين اشتركا في الجهة والقرب من الميت ولا يستثنى من ذلك إلا أولاد الأم والمعتق والمعتقة ﴿ولأن كان رجل﴾ أي: الميت ﴿يورث﴾ أي: منه من ورث، صفة رجل وخبر كان ﴿كلاله﴾، أو يورث خبر كان وكلاله حال من الضمير في يورث واختلفوا في الكلاله فذهب أكثر الصحابة إلى أنها من لا ولد له ولا والد، قال الشعبي: سئل أبو بكر رضي الله تعالى عنه عن الكلاله فقال: إني سأقول فيها برأيي فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان أراه ما خلا الوالد، والولد فلما استخلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال: إني لأستحي من الله أن أورد شيئاً قاله أبو بكر.

وذهب طاوس أن الكلاله من لا ولد له وهي إحدى الروايتين عن ابن عباس وأحد القولين عن عبد الله بن عمر، وسأل رجل عقبة عن الكلاله فقال: ألا تعجبون من هذا؟ سألتني وما أعضل بأصحاب رسول الله ﷺ شيء ما أعضلت بهم الكلاله، وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه: ثلاث لأن يكون النبي يبينهن لنا أحب إلينا من الدنيا وما فيها الكلاله والخلافة وأبواب الريا. وقال سعيد بن أبي طلحة: خطب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال: إني لا أدع بعدي شيئاً أهم عندي من الكلاله ما راجعت رسول الله ﷺ في شيء ما راجعته في الكلاله، وما أغلظ لي

في شيء ما أغلظ فيه حتى طعن بإصبعه في صدره وقال: قيا عمر ألا يكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء وإني إن أعش أقض فيها بقضية يقضي بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن»^(١) وقوله: «ألا يكفيك آية الصيف» أراد أن الله تعالى أنزل في الكلاله آيتين إحداهما في الشتاء وهي التي في أول سورة النساء، والأخرى في الصيف وهي التي في آخرها، وفيها من البيان ما ليس في آية الشتاء، فلذلك أحاله عليها.

وقوله تعالى: ﴿أَوِ امْرَأَةٌ عُطِفَ عَلَى رَجُلٍ أَيْ: أَوْ امْرَأَةٌ تَوَرَّثَ كِلَانَهُ﴾ **وله** أي: الرجل **أخ أو أخت** واكتفى بحكم الرجل عن حكم المرأة لدلالة العطف على تشاركهما فيه، ويصح أن يعود الضمير على الموروث الكلاله فيشمل الرجل والمرأة **فلكل واحد منهما السدس** وقد أجمعوا على أن المراد به الأخ والأخت من الأم **فإن كانوا** أي: الأخت والأخوات من الأم **أكثر من ذلك** أي: من واحد **فهم شركاء في الثلث** يستوي فيه ذكورهم وإناثهم؛ لأن الإدلاء بمحض الأنوثة **من بعد وصية يوصي بها أو دين** وقوله تعالى: **غير مضارة** حال من ضمير يوصي أي: غير مدخل الضرر على الورثة بأن يوصي بأكثر من الثلث، وعن قتادة: كره الله الضرر في الحياة وعند الممات ونهى عنه.

وعن الحسن المضارة في الدين أن يوصي بدين ليس عليه، ومعناه الإقرار، وقوله تعالى: **وصية من الله** مصدر مؤكد ليوصيكم أي: يوصيكم بذلك وصية كقوله: **فَرِيضَةٌ مِّنْ اللَّهِ** [النساء، ١١] **والله عليم** بما دبره لخلفه من الفرائض **حليم** بتأخير العقوبة عمن خالفه. **تنبيه**: خصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أو رق.

تلك أي: الأحكام المذكورة في أمر اليتامى والوصايا والموارث **حدود الله** أي: شرائعه التي حدّها لعباده ليعملوا بها ولا يتعدّوها **ومن يطع الله ورسوله** فيما حكما به **يدخله جنان تجري من تحتها الأنهار** وقوله تعالى: **خالدين فيها** حال مقدرة كقولك: مررت برجل معه صقر صائداً به غداً **وذلك الفوز العظيم**.

ومن يعص الله ورسوله ويتعدّد حدوده أي: الله **يدخله ناراً** وقوله تعالى: **خالداً فيها** حال كما مرّ، ولا يجوز أن يكون (خالدين) و(خالداً) صفتين لجنان ونار؛ لأنهما جريا على غير من هما له، فلا بدّ من الضمير وهو قولك: خالدين هم فيها وخالداً هو فيها هذا على مذهب البصريين، أما على مذهب الكوفيين فهو جائز عندهم عند أمن اللبس كما هنا، وهو الراجح كما جرى عليه ابن مالك وغيره **وله عذاب مهين** أي: ذو إهانة، وروعي في الضمائر في الآيتين لفظ من وفي خالدين معناها. وقرأ نافع وابن عامر (ندخله جنات) و(ندخله ناراً) بالنون فيهما على الالتفات، والباقون بالياء.

واللاتي يأتين الفاحشة أي: الزنا **من نسائكم فاستشهدوا عليهنّ أربعة منكم** أي: من رجال المسلمين، وهذا خطاب للحكام أي: فاطلبوا عليهنّ أربعة من الشهود، وفيه بيان أن الزنا لا يثبت إلا بأربعة من الشهود **فإن شهدوا** عليهنّ بها **فأمسكوهنّ** أي: احبسوهنّ **في البيوت**

(١) أخرجه مسلم في الفرائض حديث ١٦١٧، والمساجد حديث ٥٦٧، وأبو داود في الفرائض باب ٣، وابن ماجه في الفرائض باب ٥، ومالك في الفرائض حديث ٧، وأحمد في المسند ١/١٥، ٢٦، ٢٨، ٣٨، ٤٨، ٢٩٣/٤، ٢٩٥، ٣٠١.

واجعلوها سجناً لهنّ وامنعوهنّ عن مخالطة الناس، وقرأ ورش وأبو عمرو وحفص بضمّ الباء والباقون بكسرهما ﴿حتى يتوفاهنّ الموت﴾ أي: ملائكته ﴿أو﴾ إلى أن ﴿يجعل الله لهنّ سبيلاً﴾ أي: طريقاً إلى الخروج منها أمروا بذلك أول الإسلام، ثم جعل لهنّ سبيلاً بجلد البكر مئة وتغريبها عاماً ورجم المحصنة، وفي الحديث، لما بين الحدّ قال: «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهنّ سبيلاً»^(١). رواه مسلم «واللذان» أي: الزاني والزانية، وقرأ ابن كثير بتشديد النون والباقون بالتخفيف «يأتينها» أي: فاحشة الزنا «منكم» أي: الرجال «فأذوهما» بالسب والضرب بالنعال «فإن تابا» أي: منها «وأصلحا» أي: العمل «فأعرضوا عنهما» ولا تؤذوهما «إن الله كان تواباً» على من تاب «رحيماً» به، وهو علة الأمر بالإعراض وترك المذمة وهذا منسوخ بالحدّ.

روى ابن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أنهما أخبراه أن رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ فقال أحدهما: يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله، فقال الآخر وكان أفقههما: أجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله وإذن لي أن أتكلّم فقال: إن ابني كان عسيفاً على هذا فرزنا بامرأته فأخبروني أنّ على ابني الرجم فافتديت منه بمئة شاة وبجارية لي، ثم إني سألت أهل العلم فأخبروني أن ما على ابني جلد مئة وتغريب سنة وإنما الرجم على امرأته، فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله أما غنمك وجاريتك فردة عليك» وجلد ابنه مئة وغرّبه عاماً^(٢). أي: لأنه كان غير محصن وأمر أنيساً الأسلمي أن يأتي امرأة الآخر فإن اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها^(٣).

وروى ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه قال: إنّ الله بعث محمداً بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل الله آية الرجم فقرأناها وعقلناها ورعيناها، رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل: والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله، فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، والرجم في كتاب الله حق على من زنا إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البيّنة أو الاعتراف. وجملة حد الزنا أنّ الزاني إذا كان محصناً وهو الذي اجتمع فيه أربعة أوصاف: العقل والبلوغ والحرية والإصابة بالنكاح الصحيح، فحدّه الرجم مسلماً كان أو ذمياً، وعند أبي حنيفة أنّ الإسلام من شرائط الإحصان فلا يرجم عنده الذمّي، ويردّه ما صحّ عن رسول الله ﷺ «أنه رجم يهوديين زنيا وكانا قد أحصنا»^(٤) وإن كان الزاني غير محصن بأن لم تجتمع فيه هذه الأوصاف نظر إن كان غير بالغ أو مجنوناً فلا حدّ عليه وإن كان حرّاً عاقلاً بالغاً غير أنه لم يصب بنكاح صحيح فعليه جلد مئة وتغريب عام وإن كان رقيقاً فعليه جلد خمسين وتغريب نصف

(١) أخرجه مسلم في الحدود حديث ١٦٩٠، وأبو داود في الحدود حديث ٤٤١٥، والترمذي في الحدود حديث ١٤٣٤، وابن ماجه في الحدود حديث ٢٥٥٠.

(٢) أخرجه البخاري في الأيمان حديث ٦٦٣٣، وأبو داود في الحدود حديث ٤٤٤٥، والنسائي في القضاة حديث ٥٤١٠.

(٣) انظر البخاري في الشروط باب ٩، والأيمان باب ٣، والحدود باب ٣٠، ومسلم في الحدود حديث ٢٥، والترمذي في الحدود باب ٥، ٨، والنسائي في القضاة باب ٢٢، وابن ماجه في الحدود باب ٧.

(٤) أخرجه البخاري في الجنائز حديث ١٣٢٩، وأبو داود في الحدود حديث ٤٤٤٦، والترمذي في الحدود حديث ١٤٣٦، والدارمي في الحدود حديث ٢٣٢١.

عام. ومثل الزنا اللواط عند الشافعي رضي الله تعالى عنه لكن المفعول به لا رجم عليه وإن كان محصناً بل يجلد ويغرب، وقيل: نزلت آية ﴿وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ﴾ في المساحقات وآية ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ﴾ في اللواطين.

﴿إنما التوبة على الله﴾ أي: إن قبول التوبة كالمحتوم على الله تفضلاً منه بمقتضى وعده؛ لأنه تعالى وعد بقبول التوبة فإذا وعد شيئاً لا بد أن ينجز وعده؛ لأن الخلف في وعده سبحانه وتعالى محال. ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ﴾ أي: المعصية وقوله تعالى: ﴿بِجَهَالَةٍ﴾ في موضع الحال أي: يعملون السوء جاهلين أي: سفهاً فإن ارتكاب الذنب مما يدعو إليه السفه والشهوة لا ما تدعو إليه الحكمة والعقل، وعن مجاهد: من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع أي: يخرج من جهالة، وقال قتادة: أجمع أصحاب رسول الله ﷺ على أن كل ما عصي به الله فهو جهالة عمداً كان أو لم يكن، وكل من عصى الله تعالى فهو جاهل ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ﴾ زمن ﴿قَرِيبٍ﴾ أي: قبل أن يفرغوا لقوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ وقوله ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَفْرَغْ﴾^(١) رواه الترمذي وحسنه. وعن عطاء ولو قبل موته بفراق ناقة، وعن الحسن إن إبليس قال حين أميط إلى الأرض: وعزتك لا أفارق ابن آدم ما دام روحه في جسده فقال: وعزتي وجلالي لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يفرغ. والفرغة تردّد الروح في الحلق.

تنبيه: معنى (من) في قوله تعالى ﴿مَنْ قَرِيبٍ﴾ التبعيض أي: يتوبون بعض زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زمناً قريباً؛ لأن أمد الحياة قريب لقوله تعالى: ﴿قُلْ مَتَى الدُّيَا قَلِيلٌ﴾ [النساء، ٧٧] ففي أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب من قريب وإلا فهو تائب من بعيد ﴿فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: يقبل توبتهم.

فإن قيل: ما فائدة ذلك بعد قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾؟ أجيب: بأن ذلك وعد بالوفاء بما وعد به وكتبه على نفسه كما يعد العبد الوفاء بما عليه ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً﴾ بخلقه ﴿حَكِيماً﴾ في صنعه بهم.

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ أي: الذنوب ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: أخذ في النزع ﴿قَالَ﴾ عند مشاهدة ما هو فيه ﴿إِنِّي تَبْتُ الْآنَ﴾ حين لا يقبل من كافر إيمان ولا من عاص توبة قال تعالى: ﴿فَلَنْ يَكُ يُنْفَخُ عَنْهُمْ إِيَّائِهِمْ لَمَّا رَأَوْا أَسْأَةً﴾ [غافر، ٨٥] ولذلك لم ينفع إيمان فرعون حين أدركه المرق ﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ أي: إذا تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب لا ينفعهم ذلك، ولا تقبل توبتهم، فسوى سبحانه وتعالى بين الذين سوفوا توبتهم إلى حضور الموت وبين الذين ماتوا على الكفر في أنه لا توبة لهم؛ لأن حضور الموت أول أحوال الآخرة، فكما أن المصرين على الكفر قد فاتهم التوبة على اليقين فكذلك المسوف إلى حضور الموت لمجازاة كل منهما أوان التكليف والاختيار وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ أي: مؤلماً تأكيد لعدم قبول توبتهم وبيان أن العذاب أعده لهم لا يعجزه عذابهم متى شاء والاعتداد بالنتيجة من العتاد وهو العدة، وقيل: أصله أعددنا أبدلت الدال الأولى تاء.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ﴾ أي: ذواتهن ﴿كُرْهًا﴾ نزلت في أهل المدينة

كانوا في الجاهلية، وفي أول الإسلام إذا مات الرجل وله امرأة وللرجل عصبية وألقى ثوبه على امرأة الميت أو على خباتها صار أحق بها من نفسها ومن غيره، ثم إن شاء تزوجها بصدقتها الأول وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقتها، وإن شاء عضلها ومنعها من الأزواج يضارها لتفتدي منه بما ورثته من الميت أو تموت هي فيرتها، فإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل أن يلقي عليها عصبية الميت ثوبه فهي أحق بنفسها، وكانوا على هذا حتى توفي أبو القيس بن الأسلت الأنصاري وترك امرأته، فقام ابن له من غيرها فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها، ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها يضارها لتفتدي نفسها منه، فأنت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله إن أبا قيس توفي وورث نكاحي ابنه، فلا هو ينفق علي ولا يدخل بي ولا يخلي سبيلي، فقال لها رسول الله ﷺ: «أقعدي في بيتك حتى يأتي أمر الله»^(١) فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقرأ حمزة والكسائي بضم الكاف، والباقون بفتحها قال الكسائي: وهما لغتان، وقال الفرّاء: الكره بالفتح ما أكره عليه، وبالضم المشقة، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْضِلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ﴾ عطف على (أن ترثوا) أي: لا تمنعوا أزواجكم عن نكاح غيركم بإمساكنهن ولا رغبة لكم فيهن ضارراً لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من المهر، وقيل: هذا خطاب لأولياء الميت، والصحيح كما قال البغوي: إنه خطاب للأزواج، قال ابن عباس: هذا في الرجل يكون له المرأة وهو كاره صحبتها ولها عليه مهر فيضارها لتفتدي وترد إليه ما ساق إليها من المهر فنهى الله تعالى عن ذلك.

قال الزمخشري: والعضل الحبس والضيق ومنه عضلت المرأة بولدها إذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبْنِيَةٍ﴾ كالزنا والنشوز وسوء العشرة، فحينئذ يحل لكم إضرارهن ليفتدين منكم قال عطاء: كان الرجل إذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ما ساق إليها وأخرجها فنسخ ذلك بالحدود، وقرأ ابن كثير وشعبة بفتح الياء المثناة تحت والباقون بالكسر وقوله تعالى: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال الحسن: رجع إلى أول الكلام يعني وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وعاشروهن بالمعروف وهو النصفة في المبيت والنفقة والإجمال في القول وقيل: هو أن يتصنع لها كما تتصنع له ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ فاصبروا ولا تفارقوهن ﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ أي: فربما كرهت النفس ما هو أصلح في الدين وأحمد وأدنى إلى الخير وأحب ما هو بضد ذلك وليكن نظركم ما هو أصلح للدين وأدنى إلى الخير فلعل أن يرزقكم الله تعالى منه ولداً صالحاً أو يعطفكم الله عليهن وقد بينت الآية جواز إمساك المرأة مع الكراهة لها ونهت على معنيين:

أحدهما: أن الإنسان لا يعلم وجوه الإصلاح:

والثاني: أن الإنسان لا يكاد يجد محبوباً ليس فيه ما يكره فليصبر على ما يكره لما يحب وأنشدوا في هذا المعنى^(٢):

ومن لم يغمض عينه عن صديقه وعن بعض ما فيه يمت وهو عائب
ومن يتتبع جاهداً كل عشرة يجدها ولم يسلم له الدهر صاحب

(١) حديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) البيت من الطويل، والبيت الأول بلا نسبة في أساس البلاغة (غمص).

فزوجهن بكلمة الله^(١). وقد قيل: صحبة عشرين يوماً قرابة فكيف بما جرى بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج. ولما توفي أبو قيس وكان من صالحه الانصار خطب ابنه قيس امرأة أبيه وكان أهل الجاهلية ينكحون أزواج آبائهم فقالت: إني أعذك ولداً وأنت من صالحه قومك، ولكنني أتني رسول الله ﷺ أستمأره فأنته وأخبرته بذلك فنزل^(٢).

﴿ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء﴾ وإنما عبر بما دون من؛ لأنه أريد به صفة ذات معينة وهي كونهن منكوحات الآباء، وقيل: ما مصدرية على إرادة المفعول من المصدر وقوله تعالى: ﴿إلا ما قد سلف﴾ استثناء من المعنى اللازم للنهي فكأنه قيل: تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آبائكم إلا ما قد سلف أو من اللفظ للمبالغة في التحريم، والمعنى: لا تنكحوا حلائل آبائكم إلا ما قد سلف إن أمكنكم أن تنكحوه ولا يمكن ذلك والغرض المبالغة في تحريمه وسد الطريق إلى إباحته كما يعلق بالمحال في التأييد في نحو قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَلِجَ الْحِمْلُ فِي سَوْءِ الْخِيَالِ﴾ [الأعراف، ٤٠] أو منقطع أي: لكن ما قد سلف من فعلكم ذلك فإنه معفو عنه وقوله تعالى: ﴿إنه﴾ أي: نكاحهن ﴿كان فاحشة ومقتاً﴾ علة للنهي أي: إنه فاحشة فكان مزيدة أي: قبيحاً عند الله تعالى ما رخص فيه لأمة من الأمم ممقوتاً عند ذوي المروءات من الجاهلية وغيرهم وكانت العرب تقول لولد الرجل من امرأة أبيه: المقتى ويسمى به الرجل المذكور أيضاً قال في «القاموس»: نكاح المقت أن يتزوج امرأة أبيه بعده فالعقوبة ذلك المتزوج أو ولده أي: ومن ثم قيل: ومقتاً كأنه قيل: هو فاحشة في دين الله بالغة في القبح قبيح ممقوت في المروءة ولا مزيد على ما يجمع الفحيجين ﴿وساء﴾ أي: بش ﴿سيلاً﴾ أي: طريقاً ذلك، روي عن البراء بن عازب أنه قال: أمر بي خالي ومعه لواء فقلت: أين تذهب؟ فقال: بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل تزوج امرأة أبيه آتية برأسه^(٣).

واعلم أن أسباب التحريم المؤيد ثلاثة: قرابة ورضاع ومصاهرة وضابط المحرمات بالنسب والرضاع أن يقال: محرم نساء القرابة إلا من دخلت تحت ولد العمومة أو ولد الخوالة وقد بدأ الله بالنسب الأول وهو القرابة فقال: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ أي: العقد عليهن وكذلك يقدر في الباقي؛ لأن تحريم نكاحهن هو الذي يفهم من تحريمهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله.

والأمهات جمع أم وأصلها أمهة، قاله الجوهري. وضابط الأم هي كل من ولدتك فهي أمك حقيقة أو ولدت من ولدك ذكراً كان أو أنثى كأم الأب وإن علت وأم الأم كذلك فهي أمك مجازاً، وإن شئت قلت: هي كل أنثى ينتهي إليها نسبك ﴿وبناتكم﴾ جمع بنت وضابطها هو كل من ولدتها فهي بنتك حقيقة أو ولدت من ولدها ذكراً كان أو أنثى كبنت ابن وإن نزل وبنت بنت وإن نزلت فبنتك مجازاً وإن شئت قلت: كل أنثى ينتهي إليك نسبها، وخرج بالبنت المخلوقة من ماء زنا الرجل فإنها تحل له؛ لأنها أجنبية عنه بدليل منع الإرث بالإجماع فلا تتبع بعض الأحكام ويحرم على

(١) أخرجه مسلم في الحج حديث ١٢١٨، وأبو داود في المناسك حديث ١٩٠٥، وابن ماجه في المناسك حديث ٣٠٧٤.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣٩٤/٢٢، والهيتمي في مجمع الزوائد ١٠٩١٨.

(٣) أخرجه أبو داود في الحدود حديث ٤٤٥٧، والنسائي في النكاح حديث ٣٣٣٢، والدارمي في النكاح حديث ٢٢٣٩.

المرأة ولدها من زنا بالإجماع كما أجمعوا على أنه يرثها.

والفرق أن الابن كالعضو منها وانفصل منها إنساناً ولا كذلك النطفة التي خلقت منها البنت بالنسبة للأب ﴿وَأَخَوَاتِكُمْ﴾ جمع أخت وضابطها هو كل من ولدها أبواك أو أحدهما فهي أختك ﴿وَعَمَّاتِكُمْ﴾ جمع عمّة، وضابطها: هو كل من هي أخت ذكر ولدك بلا واسطة فعمتك حقيقة أو بواسطة كعمّة أبيك فعمتك مجازاً وقد تكون العمّة من جهة الأم كأخت أبي الأم ﴿وَعَالَاتِكُمْ﴾ جمع خالة وضابطها هو كل من هي أخت أنثى ولدتك بلا واسطة فخالتك حقيقة، أو بواسطة كخالة أمك فخالتك مجازاً، وقد تكون الخالة من جهة الأب كأخت أم الأب ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ من جميع الجهات وبَنَاتُ أولادهم وإن سفلن.

ثم نثني بالنسب الثاني وهو الرضاع فقال: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ وضابط أمك من الرضاع هو: كل من أرضعتك أو أرضعتك من أرضعتك أو صاحب اللبن أو أرضعت من ولدك بواسطة أو غيرها أو ولدت مرضعتك بواسطة أو غيرها أو صاحب لبنها وهو الفحل بواسطة أو غيرها فأُمّ رضاع ﴿وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ وضابط أخت الرضاع هو كل من أرضعتها أمك أو ارتضعت بلبن أبيك أو ولدتها مرضعتك أو ولدها الفحل ويلحق بذلك بالسنة باقي السبع لخبر الصحيحين: «يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة»^(١)، وفي رواية: «حرّموا من الرضاعة ما يحرم من الولادة»^(٢)، وفي رواية: «حرّموا من الرضاعة ما يحرم من النسب»^(٣).

وضابط بنت الرضاع هو كل أنثى ارتضعت لبنك أو لبن من ولدته بواسطة أو غيرها أو أرضعتها امرأة ولدتها بواسطة أو غيرها وكذا بناتها من نسب أو رضاع وإن سفلن، وضابط عمّة الرضاع هو كل أخت للفحل أو أخت ذكر ولد الفحل بواسطة أو غيرها من نسب أو رضاع.

وضابط خالة الرضاع هو كل أخت للمرضعة أو أخت أنثى ولدت المرضعة بواسطة أو غيرها من نسب أو رضاع، وضابط بنات الإخوة وبنات الأخوات من الرضاع: كل أنثى من بنات أولاد المرضعة والفحل من الرضاع والنسب، وكذا كل أنثى أرضعتها أختك أو ارتضعت بلبن أخيك وبناتها وبنات أولادها من نسب أو رضاع، وإنما ثبت حرمة الرضاع بشرطين:

أحدهما: أن يكون قبل استكمال المولود حولين نقوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة، ٢٣٣] ولقوله ﷺ: «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتح الأمعاء»^(١)، وعن ابن مسعود عن النبي ﷺ: «لا رضاع إلا ما أنشأ العظم وأنبت اللحم»^(٢)، وإنما يكون هذا في حال الصغر، وعند أبي حنيفة مدة الرضاع ثلاثون شهراً نقوله تعالى: ﴿وَحَلَمٌ وَفَسَلَمٌ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحاف، ١٥] وهي عند الأكثرين لأقل مدة الحمل وأكثر مدة الرضاع وأقل مدة الحمل ستة أشهر وابتداء الحولين من تمام انفصاله. والشرط الثاني: أن توجد خمس رضعات متفرقات، لما روي عن عائشة رضي

(١) أخرجه البخاري في الشهادات حديث ٢٦٤٥، والنسائي في النكاح حديث ٣٣٠١، وابن ماجه في النكاح حديث ١٩٣٧.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٧٢/٦. (٣) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٣٧٨/٦.

(٤) أخرجه الترمذي في الرضاع حديث ١١٥٢، وابن ماجه في النكاح حديث ١٩٤٦.

(٥) أخرجه المصنف في كثر العمال ١٥٦٦٣، وأخرجه أبو داود حديث ٢٠٥٩، ٢٠٦٠، بلفظ: «لا رضاع إلا ما شدّ العظم».

الله تعالى عنها قالت: فيما أنزل الله في القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخت بخمس معلومات فتوفي رسول الله ﷺ وهي فيما يقرأ من القرآن^(١) أي: يقرؤهن من لم يبلغه نسخهن فقد نسخت تلاوتهن وبقي حكمهن، وهذا ما ذهب إليه الشافعي، وذهب أكثر أهل العلم إلى أن قليل الرضاع وكثيره محرم، وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب، وإليه ذهب سفيان الثوري ومالك والأوزاعي وعبد الله بن المبارك وأبو حنيفة، ويقوي الأول قوله ﷺ: «لا تحرم المصّة من الرضاع والمصتان»^(٢).

ثم ثلث بالنسب الثالث وهو النكاح فقال تعالى: «وأمتها نساكنكم» أي: بواسطة أو غيرها من نسب أو رضاع سواء أدخل بزوجه أم لا لإطلاق الآية «وربائكم» جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره وسميت ربيبة؛ لأنه يربّيها كما يربي ولده في غالب الأمر، ثم اتسع فيه وسميت بذلك وإن لم يربّها وقوله تعالى: «اللاتي في حجوركم» أي: تربونها صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها «من نساكنكم اللاتي دخلتم بهن» أي: جامعتموهن سواء أكان ذلك بعقد صحيح أم فاسد لإطلاق الآية «فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم» أي: في نكاح بناتهن إذا فارقتوهن.

فإن قيل: لم أعيد الوصف إلى الجملة الثانية ولم يعد إلى الجملة الأولى وهي «وأمتها نساكنكم» مع أنّ الصفات عقب الجمل تعود إلى الجميع؟ أجيب: بأنّ نساءكم الثاني مجرور بحرف الجرّ، ونساءكم الأول مجرور بالإضافة، وإذا اختلف العامل لم يجز الإتيان وتعين القطع واعتراض بأنّ المعمول الجرّ وهو واحد.

تنبيه: قضية كلام الشيخ أبي حامد وغيره أنه يعتبر في الدخول أن يقع في حياة الأم فلو ماتت قبل الدخول ووطئها بعد موتها لم تحرم بنتها؛ لأنّ ذلك لا يسمى دخولا وإن تردّد فيه الروياني.

فإن قيل: لم يعتبر الدخول في تحريم أصول البنت واعتبر في تحريمها الدخول؟ أجيب: بأنّ الرجل يبتلى عادة بمكالمة أمّها عقب العقد لترتيب أموره فحرمت بالعقد ليسهل ذلك عليه بخلاف بنتها واستدخال الماء المحترم يثبت المصاهرة كالوطء، وتحرم البنت المنقبة باللعان وإن لم يدخل بأمّها؛ لأنها لا تنتفي عنه قطعاً «وحلائل» أي: أزواج «أبنائكم» وأحدثها حليلة والذكر حليل سميّا بذلك؛ لأن كل واحد منهما حلال لصاحبه، وقيل: سميّا بذلك؛ لأن كل واحد يحلّ إزار صاحبه من الحل وهو ضدّ العقد وقوله تعالى: «الذين من أصلابكم» احتراز عن حليلة المتبنى فإنها لا تحرم على الرجل الذي تبناه، فإن النبي ﷺ تزوّج امرأة زيد بن حارثة وكان تبناه ﷺ لا عن حليلة ولده من الرضاع فإنها تحرم عليه، ولا عن حلائل أبناء الولد وإن سفلوا.

تنبيه: كل امرأة تحرم عليك بعقد النكاح تحرم بالوطء في ملك اليمين والوطء بشبهة النكاح، فإذا وطئ امرأة بشبهة أو جارية بملك اليمين حرم على الواطئ أمّها وبنتها، وتحرم الموطوءة على أبي الواطئ وابنه، ولو زنى بامرأة لم تحرم أمّها ولا بنتها على الزاني ولا تحرم الزانية على أبي الزاني وابنه كما قاله ابن عباس، وإليه ذهب مالك والشافعي، وذهب قوم إلى التحريم.

(١) أخرجه مسلم في الرضاع حديث ٢٥، وأبو داود في النكاح باب ١٠، والترمذي في الرضاع باب ٣، ومالك في الرضاع حديث ١٨.

(٢) أخرجه بهذا اللفظ عبد الرزاق في المصنف ١٣٩٢٥، والبيهقي في السنن الكبرى ٤٥٤/٧، ٤٥٥.

يروى ذلك عن عمران بن حصين وأبي هريرة وهو قول أصحاب الرأي. وهل المباشرة بشهوة كلمس وقبلة كالوطء في تحريم الريبة؟ فيه قولان:

أحدهما: وهو الأصح من مذهب الشافعي لا؛ لأن ذلك لا يوجب العدة، فكذا لا يوجب الحرمة.

والثاني: نعم؛ لأن ذلك كالوطء بجامع التلذذ بالمرأة؛ ولأنه استمتاع يوجب الفدية على المحرم فكان كالوطء وبهذا قال جمهور العلماء.

ثم ذكر سبحانه وتعالى تحريم الجمع بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ أي: ولا يجوز للرجل أن يجمع بين أختين في نكاح سواء كانتا من نسب أم رضاع سواء أنكحهما معاً أم مترتباً، فإذا نكح امرأة، ثم طلقها بائناً جاز له نكاح أختها، وخرج بالجمع في النكاح الجمع بملك اليمين، فإنه جائز لكن لا يجوز أن يجمع بينهما في الوطء فإذا وطئ إحداهما لم يحل له وطء الأخرى حتى يحرم الأولى على نفسه، ويلحق بالأختين بالسنة الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها من نسب أو رضاع ولو بواسطة، قال ﷺ: «لا تنكح المرأة على عمتها ولا العمة على بنت أخيها ولا المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت أختها لا الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى»^(١)، رواه الترمذي وغيره وصححه؛ ولما فيه من قطيعة الرحم، وإن رضيت بذلك، فإن الطبع يتغير وإليه أشار ﷺ في خبر النهي عن ذلك بقوله: «إنكم إذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامهم»^(٢). كما رواه ابن حبان وغيره، وضابط تحريم الجمع ابتداء ودواماً هو كل امرأتين بينهما قرابة أو رضاع ولو فرضت إحداهما ذكراً حرم الجمع بينهما بنكاح أو وطء بملك اليمين، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء عن لازم المعنى وهو المؤاخضة، فكانه قال تعالى: تؤاخذون بذلك إلا ما قد سلف قبل النهي فلا تؤاخذون به أو منقطع أي: لكن ما قد سلف من نكاح بعض ما ذكر فإنه مغفور لكم ويؤيد هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً﴾ لما سلف منكم قبل النهي «رحيماً» بكم في ذلك، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر من رواية ابن ذكوان وعاصم بإظهار دال قد عند السين والباقون بالإدغام.

﴿و﴾ حرمت «المحصنات» أي: ذوات الأزواج «من النساء» أن تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن سواء أكن حرائر أم لا، مسلمات أم لا، قال أبو سعيد الخدري: نزلت في نساء كن هاجرن إلى رسول الله ﷺ ولهن أزواج، فتزوجهن بعض المسلمين، ثم قدم أزواجهن مهاجرين، فنهى الله المسلمين عن نكاحهن، ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: من الإماء بالسبي فلكن وطوهن وإن كان لهن أزواج في دار الحرب بعد الاستبراء؛ لأن بالسبي يرتفع النكاح بينها وبين زوجها، قال أبو سعيد الخدري: بعث رسول الله ﷺ يوم حنين جيشاً إلى أوطاس، فأصابوا سبائاً لهن أزواج من المشركين، فكروها غشيانهن وتخرجوا فأنزل الله هذه الآية^(٣).

قائلة: قرأ الكسائي جميع ما في القرآن من لفظ المحصنات ومحصنات بكسر الصاد إلا هذا

(١) أخرجه أبو داود في النكاح حديث ٢٠٦٥.

(٢) ابن حبان في صحيحه حديث ٤١١٦.

(٣) انظر مسلم في الرضاع حديث ١٤٥٦، وأبا داود في النكاح حديث ٢١٥٥، والترمذي في النكاح حديث

١١٣٢، والنسائي في النكاح حديث ٣٣٣٣.

الحرف فإنه فتح الصاد موافقة للجميع، ووجه تسميتهن بذلك؛ لأنهن أحصن فروجهن بالتزويج فهن محصنات، ومحصنات بالكسرة في غير هذه الآية وقوله تعالى: ﴿كتاب الله﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة التي قبله وهي حرمت عليكم إلخ. . أي: كتب الله ﴿عليكم﴾ تحريم هؤلاء كتاباً وقوله تعالى: ﴿وأحل لكم﴾ عطف على الفعل المضر الذي نصب كتاب الله إذا قرئ بالبناء للفاعس كما قرأه غير حفص وحزمة والكسائي، وأما هم فقرؤوه بالبناء للمفعول عطفاً على حرمت ﴿ما وراء ذلكم﴾ أي: سوى ما حرم عليكم من النساء وقوله تعالى: ﴿أن تبغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين﴾ مفعول له والمعنى أحل لكم ما وراء ذلك إرادة أن تبغوا أي: تطلبوا النساء بأموالكم التي جعل الله لكم قياماً في حال كونكم محصنين أي: متزوجين غير مسافحين أي: زانين؛ لئلا تضيعوا أموالكم وتفقدوا أنفسكم فيما لا يحل لكم فتخسروا دنياكم ودينكم ولا مفسدة أعظم مما يجمع بين الخسرانين.

والإحصان: العفة وتحصين النفس من الوقوع في الحرام والمسافح الزاني من السفح وهو صبّ المني، وكان الفاجر يقول للفاجرة: سافحيني ما ذبني من المذي. والأموال المهور وما يخرج في المناكح.

تشبيه: يجوز أن يكون مفعول تبغوا مقدراً وهو النساء كما قدرته لك، قال الزمخشري: والأجود أن لا يقدر وكأنه قيل: أن تخرجوا أموالكم ويجوز أن يكون أن تبغوا بدلاً مما وراء ذلك بدل اشتمال؛ لأن المبدل منه ذات والمبدل معنى والذات مشتملة عليه ﴿فما﴾ أي: فمن ﴿استمتعتم﴾ أي: تمتعتم ﴿به منهن﴾ أي: ممن تزوجتم بالوطء ﴿فأتوهن أجورهن﴾ أي: مهورهن، فإن المهر في مقابلة الاستمتاع، وقوله تعالى: ﴿فريضة﴾ حال من الأجور بمعنى مفروضة أو صفة مصدر محذوف أي: إيتاء مفروضاً أو مصدر مؤكد ﴿ولا جناح عليكم فيما تراضيتن﴾ أنتم وهن ﴿به من بعد الفريضة﴾ فيما يزداد على المسمى أو يحط عنه بالتراضي، أو فيما تراضيا به من نفقة أو مقام أو فراق.

وقيل: نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسول الله ﷺ، ثم نسخت كان الرجل ينكح المرأة وقتاً معلوماً ليلة أو ليلتين أو أسبوعاً بثوب أو غير ذلك ويقضي منها وطره ثم يسرحها سميت متعة لاستمتاعه بها أو لتمتيعه لها بما يعطيها، وعن النبي ﷺ أنه أباحها ثم أصبح يقول: «يا أيها الناس إني كنت أمرتكم بالاستمتاع من هذه النساء إلا أن الله حرّم ذلك إلى يوم القيامة»^(١). وعن عمر رضي الله تعالى عنه أنه قال: «لا أوتي برجل تزوّج بامرأة إلى أجل إلا رجمتها بالحجارة»^(٢). وعن ابن عباس أنه قال: هي محكمة أي: تسخّ وكان يقرأ: فما استمتعتم به إلى أجل مسمى، ويروى أنه رجع عن ذلك عند موته وقال: اللهم إني أتوب إليك من قلبي بالمتعة، وقيل: إنها أبيحت مرتين وحرمت مرتين ﴿إن الله كان عليماً﴾ بخلقهم ﴿حكيماً﴾ فيما دبره لهم.

﴿ومن لم يستطع منكم طولاً﴾ أي: غنى وأصل الطول الفضل يقال: لفلان على فلان طول

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه بلفظ قريب منه ابن أبي شيبة في المصنف ٢٩٢/٧، بلفظ: «لا أوتي بمحلل ومحلل له إلا رجمتها».

أي: زيادة فضل وقد طاله طولاً فهو طائل كما قال القائل^(١):

لقد زادني حباً لنفسي أنسي بغيض إلى كل امرئ غير طائل

ومنه قولهم: هذا أمر ما تحته طائل أي: شيء يعتد به مما له فضل وخطر، ومنه الطول في الجسم؛ لأنه زيادة فيه كما أنّ القصر قصور فيه ونقصان، والمعنى: ومن لم يستطع زيادة في المال وسعة ﴿أن ينكح المحصنات﴾ أي: الحرائر وقوله تعالى: ﴿المؤمنات﴾ جرى على الغالب، فلا مفهوم له فإن الحرائر الكتابيات كذلك ﴿فمن ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات﴾ أي: إيمانكم المؤمنات أي: ومن لم يقدر على مهر الحرّة المؤمنة أي: أو الكتابية كما مرّ فليتزوّج الأمة المؤمنة، وظاهر الآية حجة للشافعي رضي الله تعالى في تحريم نكاح الأمة على من ملك ما يجعله صداق حرّة ومنع نكاح الأمة الكتابية مطلقاً، وأزل أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه طول المحصنات بأن يملك فراشه على أنّ النكاح هو الوطء وحمل قوله: (من فتياتكم المؤمنات) على الأفضل كما حمل عليه قوله: (المحصنات المؤمنات).

ومن أصحابنا من حمّله أيضاً على التقييد وجوّز نكاح الأمة لمن قدر على الحرّة والكتابية دون المؤمنة حرّاً من مخالطة الكفار وموالاتهم، والمحذور في نكاح الأمة رق الولد؛ لأنها ممتهنة مبتذلة خراجه ولاجة، وذلك كله نقصان راجع إلى الناكح ومهانة، والعزة من صفات المؤمنين، وأمّا وطؤها بملك اليمين فجائز باتفاق.

قائدة: قوله تعالى: ﴿فمن ما ملكت﴾ من مقطوعة عن ما ﴿والله أعلم بإيمانكم﴾ أي: بتفاضل ما بينكم وبين أرقائكم في الإيمان ورجحانه ونقصانه فيهم وفيكم، وربما كان إيمان الأمة أرجح من إيمان الحرّة، والمرأة أفضل في الإيمان من الرجل وحق المؤمنين أن لا يعتبروا إلا فضل الإيمان لا فضل الأحساب والأنساب، وهذا تأنيس بنكاح الإماء وترك الاستكفاف منه فإنه العالم بالسرائر ﴿بعضكم من بعض﴾ أي: أنتم وإماؤكم سواء في النسب والدين نسبكم من آدم ودينكم الإسلام فلا تستنكفوا من نكاحهن ﴿فانكحوهن بإذن ألهن﴾ أي: مواليهن ﴿وأتوهن أجورهن﴾ أي: أدوا إليهن مهورهن بإذن ألهن فحذف بإذن لتقدّم ذكره، أو أدوا إلى مواليهن فحذف المضاف للعلم بأن المهر للسيد؛ لأنه عوض حقه فيجب أن يؤدى إليه، وقال مالك: المهر للأمة ذاهباً إلى ظاهر الآية ﴿بالمعروف﴾ أي: من غير مظل ولا ضرار وقوله تعالى: ﴿محصنات﴾ أي: عفيفات حال من ضمير فانكحوهن وهو محمول على الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزواني ﴿غير مسافحات﴾ أي: زانيات جهراً ﴿ولا متخذات أخدان﴾ أي: أخلاء يزنون بها سرّاً جمع خدن وهو الصديق في السر، وقيل: المسافحات اللاتي يزنين مع أي رجل، وذوات الأخدان اللاتي يزنين مع معين وذلك يحسب ما كان في الجاهلية.

﴿إذا أحصن﴾ قرأ شعبة وحمزة والكسائي أحصن بفتح الهمزة والصاد على البناء للفاعل أي: تزوّجن والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد على البناء للمفعول أي: زوّجن، ﴿فلأن أتين بفاحشة﴾ أي: زنا ﴿فعليهن نصف ما على المحصنات﴾ أي: الحرائر الأبيكار إذا زنين ﴿من العذاب﴾ أي: الحدّ فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة، ويقاس عليهن العبد.

(١) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في صحيح الأعشى ٣٢٨/٢.

فإن قيل : ما فائدة وجوب تنصيف الحدّ عليهنّ بتزويجهنّ إذ تنصيف العذاب لآرم للأمة الزانية تزوّجت أم لا؟ أجيب : بأنّ فائدة ذلك بيان أن لا رجم عليهنّ أصلاً وبأنه إنما ذكر لبيان جواب سؤال إذ الصحابة رضي الله تعالى عنهم عرفوا مقدار حد الأمة قبل التزوّج دون مقداره بعده ، فسألوا عنه النبي ﷺ فنزلت الآية ، وذهب بعضهم إلى أنه لا حد على من لم يتزوّج من المماليك إذا زنا أخذاً بظاهر الآية .

وروي أنه ﷺ قال : «إذا زنت أمة أحدكم فنتبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرين عليها ثم إن عادت فليجلدها الحد ولا يثرين عليها ، فإن زنت الثالثة فنتبين زناها فليبعها ولو بحبل من شعر»^(١) ذلك أي : نكاح الإمام عند عدم الطول «لمن خشي» أي : خاف «العنت» أي : الزنا ، وأصله المشقة سمي به الزنا ؛ لأنه سببها بالحدّ في الدنيا أو العقوبة في الآخرة «منكم» أيها الأحرار بخلاف من لم يخفه أمّا العبيد فيجوز لهم نكاح الإمام مطلقاً لكن إن كان العبد مسلماً فلا بد أن تكون الأمة مسلمة «وإن تصبروا» عن نكاح الإمام متعفين «خير لكم» لئلا يصير الولد رقيقاً ، وعن النبي ﷺ : «الحرائر صلاح البيت والإماء هلاك البيت»^(٢) «والله غفور» لمن لم يصبر «رحيم» بأن وسع له في ذلك «يريد الله ليبين لكم» شرائع دينكم ومصالح أموركم «ويهديكم» أي : يرشدكم «سنن» أي : شرائع «الذين من قبلكم» من الأنبياء في التحريم والتحليل فتبصروهم «ويتوب عليكم» أي : ويتجاوز عنكم ما أصبتم قبل أن يبين لكم «والله عليم» بكم «حكيم» فيما دبره لكم .

«وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يُقِيلُوا مِثْلًا عَظِيمًا» (٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا (٨) يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ رَاحٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا (٩) وَمَنْ يَقْعِدْ ذَلِكَ عَذَابًا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا (١٠) إِنْ تَحْتَسِبُوا كَيْدًا مَا لِيَهْدِيَ عَنْهُ يُكْفِرْ عَنْكُمْ سَعْيَاتِكُمْ وَتَدْخُلَكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا (١١) وَلَا تَلْمِزُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (١٢) وَلِكُلِّي جَلَلًا مَوَالٍ وَمَا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَتَأْوَهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا (١٣) الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالْمُحْلِكَةُ تَنْفِكُ حِفْظًا لِلْقَتَبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّيْلِ نَحْوَهُنَّ شَوَافِرُكُمْ فَطُورُهُمْ وَأَفْجُرُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَمْرُهُمْ إِنْ أَمْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَرِيمًا (١٤) وَإِنْ جُنَحْتُمْ بِشِقَاقِ بَيْنِهِمَا فَابْتِغَا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَمَكْنَا مِنْ أَهْلِهِمَا إِنْ بَرِيءَا مِنْكُمْ يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٥) وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاللَّيْلَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الشَّرْكِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَاهِدِ فِي الشَّرْكِ وَالْجَاهِدِ الْجَنُوبِ وَالْمُشَاقِبِ بِالْجَنُوبِ وَأَمْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا (١٦) الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِأَمْوَالِهِمْ

(١) أخرجه البخاري في البيوع حديث ٢١٥٢ ، ومسلم في الحدود حديث ١٧٠٣ ، وأبو داود في الحدود حديث ٤٤٧٠ .

(٢) أخرجه المصنف الهندي في كثر العمال ٤٤٥٤٣ .

النَّاسِ بِالْبُخْلِ وَيَكْثُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٣٧﴾

﴿والله يريد أن يتوب عليكم﴾ إن وقع منكم تقصير في دينه ﴿ويريد الذين يتبعون الشهوات﴾ قال السدي: هم اليهود والنصارى، وقال بعضهم: هم المجوس؛ لأنهم يستحلون نكاح الأخوات وبنات الأخ والأخت فلما حرمهن الله قالوا: فإنتكم تحلون بنات الخالة والعمة والخالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنات الأخ والأخت، فنزلت، وقال مجاهد: هم الزناة ﴿أن تميلوا﴾ أي: تعدلوا عن الحق ﴿ميلاً عظيماً﴾ بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم.

﴿يريد الله أن يخفف عنكم﴾ أي: يسهل عليكم أحكام الشرع، وقد سهل كما قال تعالى: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ﴾ [الأعراف، ١٥٧] وقال ﷺ: «بعثت بالحنيفية السمحة»^(١) أي: السهلة وخلق الإنسان ضعيفاً لا يصبر على الشهوات وعلى مشاق الطاعات، وعن سعيد بن المسيب: ما أبس الشيطان من أحد قط إلا أتاه من قبل النساء فقد أتى علي ثمانون سنة وذبحت إحدى عيني وأنا أعشو بالأخرى وإن أخوف ما أخاف علي فتنة النساء. وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ثمان آيات في سورة النساء خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت، (يريد الله ليعين لكم) (والله يريد أن يتوب عليكم) (يريد الله أن يخفف عنكم) (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك) (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه) (ما يفعل الله بعذابكم).

﴿يأبىها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ أي: بما لم تبيحه الشريعة من نحو السرقة والخيانة والغصب والقمار والربا، وقوله تعالى: ﴿إلا أن تكون تجارة﴾ استثناء منقطع أي: لكن أن تقع تجارة على قراءة الرفع وهي قراءة غير عاصم وحمزة والكسائي وأما هؤلاء فقرأوا بالنصب على كان الناقصة وإضمار الاسم أي: إلا أن تكون الأموال تجارة ﴿من تراض منكم﴾ أي: فلکم أن تأكلوها ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ أي: بارتكاب ما يؤدي إلى هلاكها في الدنيا والآخرة، وقال الحسن: يعني إخوانكم أي: لا يقتل بعضكم بعضاً أو لا يقتل الرجل نفسه كما يفعله بعض الجهلة.

روي أن رسول الله ﷺ قال: «من قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة»^(٢).

وروي أن الله تعالى يقول: «بادرني عبدي نفسه فحرت عليه الجنة»^(٣).

وعن عمرو بن العاص أنه تأول في التميم لخوف البرد فلم ينكر عليه ﷺ ﴿إن الله كان بكم﴾ يا أمة محمد ﴿رحيماً﴾ حيث أمر بني إسرائيل بقتل الأنفس ونهاكم عنه.

﴿ومن يفعل ذلك﴾ أي: ما نهى عنه من قتل النفس وغيره من المحرمات، وقوله تعالى: ﴿عدواناً﴾ حال أي: متجاوزاً للحلال وقوله تعالى: ﴿وظلماً﴾ تأكيد وقيل: أراد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم ظلم الشخص نفسه بتعريضها للعقاب ﴿فسوف نصليه﴾ أي: ندخله ناراً.

(١) أخرجه أحمد في المسند ٥/٢٦٦، والقرطبي في تفسيره ١٩/٣٩، وابن كثير في تفسيره ١/٣١٢، ٣/٤٨٩، والسيوطي في الدر المنثور ١/١٤٠، ٢٤٩، والمتقي الهندي في كتر العمال ٩٠٠، ٣٢٠٩٥.

(٢) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠٤٧، ومسلم في الإيمان حديث ١١٠، وأبو داود في الإيمان حديث ٣٢٥٧، والترمذي في الإيمان حديث ٢٦٣٦، والنسائي في الإيمان والنذور حديث ٣٧٧١.

(٣) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٤٦٣.

يحترق فيها ﴿وكان ذلك على الله يسيراً﴾ أي: هيناً لا عسر عليه فيه.

﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه﴾ أي: كلاً منها وفسر جماعة الكبيرة بأنها ما لحق صاحبها وعيد شديد بنص كتاب أو سنة، وقال جماعة: هي المعصية الموجبة للحد، والأول أولى؛ لأنهم عدوا الربا وأكل مال اليتيم وشهادة الزور ونحوها من الكبائر ولا حد فيها، وقال الإمام: هي كل جريمة تؤذن أي: تعلم بقلة اكترات مرتكبها بالدين، وقال سفيان الثوري: الكبائر ما كان بينك وبين العباد، والصغائر ما كان بينك وبين الله، واحتج بقوله ﷺ: «ينادي مناد من بطنان العرش يوم القيامة: يا أمة محمد إن الله قد عفا عنكم جميعاً المؤمنين والمؤمنات توابوا المظالم وادخلوا الجنة برحمتي»^(١).

وهي أشياء كثيرة، قال ابن عباس: هي إلى السبعين أقرب، وقال سعيد بن جبير: هي إلى السبعمائة أقرب أي: باعتبار أصناف أنواعها «نكفر عنكم سيئاتكم» أي: الصغائر وهي ما عدا الكبائر أي: نكفر بفعل الطاعات كالصلاة والصوم. عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر»^(٢).

ولا بأس بذكر شيء من النوعين فمن الأول تقديم الصلاة أو تأخيرها عن وقتها بلا عذر، ومنع الزكاة، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع القدرة ونسيان القرآن، واليأس من رحمة الله وأمن مكره تعالى، والقتل عمداً أو شبه عمد، والكفر، والفرار من الزحف، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والإفطار في رمضان من غير عذر، وعقوق الوالدين والزنا، واللواط، وشهادة الزور، وشرب الخمر وإن قل، والسرقة، والنصب وقبده جماعة بما يبلغ ربع مثقال كما يقطع به في السرقة، وكتمان الشهادة بلا عذر، وضرب المسلم بغير حق، وقطع الرحم، والكذب على رسول الله ﷺ، وسب الصحابة، وأخذ الرشوة، والنميمة، وأما الغيبة فإن كانت في أهل العلم أو حملة القرآن فهي من الكبائر، وإلا فهي صغيرة، ومن الصغائر النظر المحرم، وكذب لا حذ فيه ولا ضرر، والإشراف على بيوت الناس، وهجر المسلم فوق ثلاث، وكثرة الخصومات إلا إن راعى حق الشرع فيها، والضحك في الصلاة والنياحة وشق الجيب في المعصية، والتبخر في المشي، والجلوس بين الفساق إيناساً لهم، وإدخال مجانين وصبيان يغلب تنجيسهم ونجاسة المسجد، واستعمال نجاسة في بدن أو ثوب لغير حاجة.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لا صغيرة مع الإصرار ولا كبيرة مع الاستغفار، وقيل: الكبائر الشرك وما عداها من الصغائر قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء، ٤٨ - ١١٦] «وندخلكم مدخلاً» قرأ نافع بفتح الميم أي: موضعاً «كريمة» أي: حسناً وهو الجنة، وقرأ الباقر بضمها على المصدر بمعنى الإدخال مع الكرامة.

﴿ولا تمننوا ما فضل الله به بعضكم على بعض﴾ من جهة الدنيا والدين؛ لئلا يؤدي إلى التحاسد والتباغض؛ لأن ذلك التفضيل قسمة من الله صادرة عن حكمة وتبدير وعلم بأحوال العباد

(١) أخرجه البغوي في شرح السنة ٥١٥/١، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار ١٧٨/٣، ٥٣٠، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤١/٨.

(٢) أخرجه الترمذي في الصلاة حديث ٢١٤، وابن ماجه في الطهارة حديث ٥٩٨.

وبما يصلح للمقسوم له من بسط في الرزق وقبض ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِمَاوَاهُ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى، ٢٧] فعلى كل أحد أن يرضى بما قسم له علماً بأن ما قسم له هو المصلحة ولو كان خلافه لكان مفسدة له ولا يحسد أخاه على حفظه.

قال مجاهد: قالت أم سلمة: يا رسول الله إن الرجال يغزون ولا تغزو ولهم ضعف ما لنا من الميراث فلو كنا رجالاً غزونا وأخذنا من الميراث مثل ما أخذوا فنزلت هذه الآية، وقيل: لما جعل الله تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين في الميراث قالت النساء: نحن أحوج إلى الزيادة من الرجال، فإننا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر في طلب المعاش منا فنزلت.

وقال قتادة والسدي: لما أنزل الله تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين قال الرجال: إنا نلجوا أن نفضل على النساء في الآخرة فيكون أجراً على الضعف من أجر النساء كما فضلنا عليهن في الميراث فأنزل الله تعالى ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَتَبْنَا﴾ أي: ثواب ﴿مِمَّا كَتَبْنَا﴾ أي: بسبب ما عملوا من الجهاد وللنساء نصيب ما اكتسبن أي: من حفظ فروجهن وطاعة الله وطاعة أزواجهن، فالرجال والنساء في الأجر في الآخرة سواء، وذلك أن الحسنة تكون بعشر أمثالها يستوي في ذلك الرجال والنساء، وفضل الرجال على النساء إنما هو في الدنيا ﴿وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: لا تمنوا ما للناس وأسألوا الله ما احتجتم إليه يعطكم من خزائنه التي لا تنفذ، فنهى الله عن التمني لما فيه من دواعي الحسد والحسد، أن يتمنى الشخص زوال النعمة عن صاحبها سواء تمنّاها لنفسه أم لا، والغبطة أن يتمنى لنفسه مثل ما لصاحبه وهو جائز، قال ﷺ: «لا حسد - أي: لا غبطة - إلا في اثنتين»^(١) الحديث «إن الله كان بكل شيء عليمًا» فهو يعلم ما يستحقه كل إنسان فيفضل عن علم وتبيان.

﴿ولكل من الرجال والنساء﴾ جعلنا موالٍ أي: عصبه يعطون ﴿مما ترك الوالدان والأقربون﴾ لهم من المال فالوالدان والأقربون هم المورثون، وقيل: معناه ولكل جعلنا موالٍ أي: ورثة مما ترك أي: من الذين تركهم فتكون ما بمعنى من، ثم فسر الموالى فقال: الوالدان والأقربون أي: هم الوالدان والأقربون، فعلى هذا القول الوالدان هم الوارثون ﴿والذين عاقدت أيمانكم﴾ والمعاقدة المعاهدة والمخالفة، والأيمان جمع يمين بمعنى القسم أو اليد وذلك أنهم كانوا عند المخالفة يأخذ بعضهم بيد بعض على الوفاء والتمسك بالعهد، ومخالفتهم أن الرجل كان في الجاهلية يعاقد الرجل فيقول: دمي دمك وتاري ثارك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وأرثك وتطلب بي وأطلب بك وتعقل عني وأعقل عنك، فيكون للحليف السدس من مال الحليف وكان ذلك ثابتاً في ابتداء الإسلام، فذلك قوله تعالى: ﴿فَتَأْتُوهُمْ نَفْسِيهِمْ﴾ [النساء، ٣٣] أي: أعطوهم حفظهم من الميراث، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْكَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأنفال، ٧٥، وسورة الأحزاب، ٦].

وقال مجاهد: أراد فاتوهم نصيبهم من النصر والرغد ولا ميراث، وعلى هذا الآية غير منسوخة لقوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة، ١] وقوله ﷺ في خطبته يوم فتح مكة: «لا تحدثوا حلفاً في الإسلام وما كان من حلف في الجاهلية فتمسكوا به فإنه لم يزد الإسلام إلا شدة»^(٢) قال

(١) أخرجه البخاري في العمم باب ١٥، والزكاة باب ٥، والأحكام باب ٣، والتمني باب ٥، والاعتصام باب ١٣، والتوحيد باب ٤٥، وأحمد في المسند ٩/٢، ٣٦.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ١٥٨٥، وأحمد في المسند ٢/٢٠٧، ٢١٣، والسيوطي في الدر المنثور ٢/١٥١، ٢٥٣.

الزُمخشري: وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لو أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يتعاقلا ويتوارثا صح عنده وورث بحق الموالاة خلافاً للشافعي رحمه الله تعالى اهـ. وقرأ غير عاصم وحمة والكسائي: عاقدت بألف بين العين والقف، وأما هؤلاء الثلاثة فقرأوا: (عقدت) بغير ألف بمعنى عقدت عهودهم أي مانتكم فحذف العهود وأقيم الضمير المضاف إليه مقدمه، ثم حذف كما حذف في القراءة الأولى ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً﴾ أي: مطلعاً فخافوه.

﴿الرجال قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاء﴾ أي: يقومون عليهن قيام الولاية على الرعية وعلل ذلك بأمرين: أحدهما وهبي والآخر كسبي، وقد ذكر الأول بقوله تعالى: ﴿بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: بسبب تفضيله الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الأعمال والطاعات، ولذلك خصوا بالنبوة والأمانة والولاية، وإقامة الشعائر، والشهادة في مجامع القضايا، ووجوب الجهاد، والجمعة، والتعصيب وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق والرجعة وعدد الأزواج وإلهم الانتساب وهم أصحاب اللحي والعمام، ثم ذكر الثاني بقوله تعالى: ﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ في نكاحهن كالمهر والنفقة.

روي أنه ﷺ قال: «لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت الزوجة أن تسجد لزوجها»^(١).

وروي أن سعيد بن الربيع أحد نقباء الأنصار نشرته عليه زوجته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير فلطمها فانطلق بها أبوها إلى رسول الله ﷺ وقال: أفرشته كريمةتي فلطمها فقال: «لنقتص منه» فنزلت فقال: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أريد الله خير»^(٢) ورفع القصاص «فالنكاحات» منهن «قانتات» أي: مطيعات لأزواجهن «حافظات للغيب» أي: لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة أزواجهن من الفروج والبيوت والأموال، وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير النساء امرأة إذا نظرت إليها سرتك وإن أمرتها أطاعتك وإن غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها»^(٣) ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي: بما حفظهن الله حين أوصى بهن الأزواج في كتابه، وأمر رسول الله ﷺ فقال: «استوصوا بالنساء خيراً»^(٤) أو بما حفظهن الله وعصمهن ووفقهن لحفظ الغيب، أو بما حفظهن حين وعدهن الثواب العظيم على حفظ الغيب وأوعدهن بالعذاب الشديد على الخيانة «واللاتي تخافون» أي: تعلمون «نشوزهن» كما في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَافَ مِنْ نُسُوبٍ جَنَفًا أَوْ إِتْمَامًا﴾ [البقرة، ١٨٢] «فمظوهن» أي: خوفوهن كأن يقول لزوجته: اتقي الله في الحق الواجب لي عليك واحذري العقوبة ويبيّن لها أنّ النشوز يسقط النفقة والقسم «واهجروهن في المضاجع» أي: اعتزلوهن في الفراش «واضربوهن» وإن لم يتكرّر النشوز إن أفاد الضرب وإلا فلا يضرب كما لا يضرب ضرباً مبرحاً ولا وجهاً ولا مهالك ومع ذلك فالأولى له العفو، وخرج بالعلم بالنشوز ما إذا ظهرت أماراته فقط إما بقول كأن صارت تجيبه بكلام خشن بعد أن كان بلين، وإما بفعل كأن يجد منها إعراضاً وعبوساً بعد تلطف وطلاقة وجه، فإنه يعظها بلا هجر وبلا ضرب

(١) أخرجه ابن ماجه في النكاح حديث ١٨٥٢، والدارمي في الصلاة حديث ١٤٦٣، والحاكم في المستدرک ١٧٢/٤، والهيثم في مجمع الزوائد ٣١٠/٤، ٧/٩.

(٢) أخرجه السوطي في الدر المنثور ١٥١/٢، والزبيدي في إتحاد السادة المتقين ٣١٠/٥.

(٣) أخرجه أبو داود في الزكاة حديث ١٦٦٤.

(٤) أخرجه البخاري في النكاح حديث ٥١٨٦، ومسلم في الرضاع حديث ١٤٦٨.

لعلها تبدي عذراً أو تتوب عما وقع منها بغير عذر، وخرج بالمضجع الهجر بالكلام، فلا يجوز الهجر فوق ثلاثة أيام ويجوز فيها للخير الصحيح: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث»^(١) إن قصد بهجرها ردّها لحظ نفسه فإن قصد به ردّها عن المعصية وإصلاح دينها فلا تحریم إذ النشوز حينئذ عذر شرعي، والهجر له في الكلام جائز مطلقاً، ومنه هجره ﷺ كعب بن مالك وصاحبيه ونهيه الصحابة عن كلامهم «فإن أظعنكم» فيما يراد منهن «فلا تبغوا» أي: لا تطلبوا «عليهن سبيلاً» أي: طريقاً إلى ضربهن ظلماً واجعلوا ما كان بينهما كأن لم يكن، «فإن الثائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٢)، رواه الطبراني وابن ماجه وغيرهما «إن الله كان علياً كبيراً» فاحذروه أن يعاقبكم إن ظلمتموهن فإنه أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم.

«وإن خفتن» أي: علمتم «شقاق» أي: خلاف «بينهما» أي: بين المرء وزوجه وذكرهما بضميرهما وإن لم يجر ذكرهما لجري ما يدلّ عليهما وهو الرجال والنساء، وإضافة الشقاق إلى الطرف إما لإجرائه مجرى المفعول به كقوله: يا سارق الليلة أهل الدار، أو الفاعل كقولهم نهارك صائم «فابعثوا» أي: أيها الحكام متى اشتبه عليكم حالهما إليهما لكن برضاهما «حكماً من أهله» أي: أقاربه «وحكماً» آخر «من أهلها» أي: أقاربها لينظروا في أمرهما بعد اختلاء حكمه به وحكمها بها ومعرفة ما عندهما في ذلك ويصلحا بينهما، أو يفرقا إن عسر الإصلاح على ما يأتي، فإن الأقارب أعرف بيوطن الأحوال وأطلب للإصلاح.

تنبيه: بعث الحكمين على سبيل الوجوب، وكونهما من الأقارب على سبيل الندب وهما وكيلان لهما فاشترط رضاهما لا حكمان من جهة الحاكم؛ لأنّ الحال يؤدّي إلى الفراق، والبضع حق الزوج، والمال حق الزوجة، وهما رشيدان فلا يولي عليهما في حقهما، فيوكل هو حكمه بطلاق أو خلع، وتوكل هي حكمها ببذل عوض وقبول طلاق، ويشترط فيهما إسلام وحرية وعدالة واهتداء إلى المقصود من بعثهما، له وإنما اشترط فيهما ذلك مع أنهما وكيلان لتعلق وكالتهما بنظر الحاكم كما في أمينة، ويسنّ كونهما ذكراً ولا يكفي حكم واحد «إن يريد» أي: الحكمان «إصلاحاً يوفق الله بينهما» أي: الزوجين أي: إن قصدا إصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله تعالى يورك في وساطتهما وأوقع الله بطيب أنفسهما وحسن سمعهما بين الزوجين الوفاق والإلفة، وألقى في نفوسهما المودة والرحمة، وقيل: الضمير الأوّل للزوجين، والثاني للحكمين أي: إن يرد الزوجان إصلاحاً يوفق الله بين الحكمين اختلافهما حتى يعملوا بالإصلاح، وقيل: الضميران للحكمين أي: إن قصدا الإصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما، وقيل: للزوجين أي: إن أرادوا الإصلاح وزوال الشقاق: أوقع الله بينهما الإلفة والوفاق، وفيه تنبيه على أنّ من أصلح نيته فيما يتحرّاه أصلح الله تعالى مبتغاه، وإن لم يرضيا ببعضهما ولم يتفقا على شيء أدب الحاكم الظالم واستوفى للمظلوم حقه «إن الله كان عليماً» بكل

(١) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠٧٦، ومسلم في البر حديث ٢٥٥٩، وأبو داود في الأدب حديث ٤٩١٠، والترمذي في البر حديث ١٩٣٥.

(٢) أخرجه ابن ماجه حديث ٤٢٥٠، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠/١٥٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٠١٤٩، ١٠١٧٤، ١٠٤٢٨، والهيتمي في مجمع الزوائد ١٠/٢٠٠، والمنذري في الترغيب والترهيب

شيء «خبيراً» بالبوطن كالظواهر، فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق قال تعالى: ﴿لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جِمَعاً مَّا أَنتَ بِتِلْكَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ﴾ [الأنفال، ٦٣].

﴿واعبدوا الله﴾ أي: وحدوه وأطيعوه ﴿ولا تشركوا به شيئاً﴾ أي: شيئاً من الإشراف جلياً كان أو خفياً، وعن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أنه قال: كنت رديف رسول الله ﷺ فقال: «هل تدري يا معاذ ما حق الله على الناس؟» قال: قلت الله ورسوله أعلم، قال: «حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، أتدري يا معاذ ما حق الناس على الله تعالى إذا فعلوا ذلك؟» قلت: الله ورسوله أعلم قال: «فإن حق الناس على الله أن لا يعذبهم» قال قلت: يا رسول الله ألا أبشر الناس؟ قال: «دعهم يعملون»^(١) ﴿و﴾ أحسنوا ﴿بالوالدين إحساناً﴾ أي: برّاً ولين جانب ﴿وبذي القربى﴾ أي: صاحب القرابة ﴿واليتامى والمساكين﴾ ويدخل في المساكين الفقراء.

روي أنه ﷺ قال: «أنا وكافل اليتيم في الجنة»^(٢) وفي رواية: «من مسح رأس يتيم ولم يمسحه إلا الله كان له بكل شجرة تمر عليها يدها حسنة، ومن أحسن إلى يتيمة أو يتيم عنده كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وقرن بين أصبعيه»^(٣) ﴿والجار ذي القربى﴾ أي: القريب منك في النسب أو الجوار ﴿والجار الجنب﴾ أي: البعيد عنك في النسب أو الجوار.

روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: يا رسول الله إن لي جارين فإلى أيهما أهدي؟ قال: «إلى أقربهما منك باباً»^(٤).

وروي أنه ﷺ قال لأبي ذر: «لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق وإذا طبخت مرقه فأكثر ماءها واغرف لجيرانك منها»^(٥).

وروي أنه ﷺ قال: «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه يزورته»^(٦). ﴿والصاحب بالجنب﴾ أي: الرفيق في السفر كما قاله ابن عباس ومجاهد، أو المرأة تكون معه إلى جنبه كما قاله علي والنخعي، أو الذي يصحبك رجاء نفعك في تعلم علم أو حرفة أو نحو ذلك كما قاله ابن جريج وابن زيد ﴿وابن السيل﴾ أي: المسافر؛ لأنه يلازم السيل، أو الضيف كما عليه الأكثر.

روي أنه ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت»^(٧). وفي

(١) أخرجه البخاري في اللباس حديث ٥٩٦٧، ومسلم في الإيمان حديث ٣٠، والترمذي في الإيمان حديث ٤٦٤٣، وابن ماجه في الزهد حديث ٤٢٩٦.

(٢) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠٠٥، وأبو داود في الأدب حديث ٥١٥٠، والترمذي في البر حديث ١٩١٨.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٢٥٠/٥، ٢٦٥، والزبيدي في إتعايف السادة المتقين ٢٩١/٦، وابن حجر في فتح الباري ١١/١٥١، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦٠٣٥، وأبو نعيم في حلية الأولياء ١٧٩/٨.

(٤) أخرجه البخاري في الشفعة حديث ٢٢٥٩، وأبو داود في الأدب حديث ٥١٥٥.

(٥) أخرجه مسلم في البر حديث ٢٦٢٥، وابن ماجه في الأطعمة حديث ٣٣٦٢، والدارمي في الأطعمة حديث ٢٠٧٩.

(٦) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠١٥، ومسلم في البر حديث ٢٦٢٤، وأبو داود في الأدب حديث ٥١٥١، والترمذي في البر حديث ١٩٤٢، وابن ماجه في الأدب حديث ٣٦٧٣.

(٧) أخرجه الدارمي ٩٨/٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٦٤/٥، والهيثمي في مجمع الزوائد ١٦٦/٨، وابن ماجه حديث ٣٦٧٢.

رواية: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته يوم وليلة»^(١)، والضيافة ثلاثة أيام، فما كان بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل له أن يشوي عنده حتى يخرجـه ﴿وما ملكت أيمانكم﴾ أى: من الأرقاء من عبيد وإماء.

روي أنه ﷺ قال: «هم إخوانكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن جعل الله أخاه تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه مما يلبس ولا يكلفه من العمل ما يغلبه فإن كلفه ما يغلبه فليخنه عليه»^(٢)، وفيه رواية أنه ﷺ كان يقول في مرضه: «الصلاة وما ملكت أيمانكم»^(٣) فجعل يتكلم وما يفيض بها لسانه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ أي: متكبراً على الناس من أقاربه وأصحابه وجيرانه وغيرهم ولا يلتفت إليهم ﴿فَخُورًا﴾ أي: يتفاخر عليهم بما آتاه الله.

روي أنه ﷺ قال: «بينما رجل يتبختر في بردين وقد أعجبته نفسه خسف به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»^(٤). وفي رواية: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء»^(٥). وقوله تعالى: ﴿الذين﴾ مبتدأ ﴿يخيلون﴾ أي: بما يجب عليهم ﴿ويأمرون الناس بالبخل﴾ بذلك ﴿ويكتمون ما آتاهم الله من فضله﴾ من العلم والمال وهم اليهود بخلو بيان صفة ﷺ وكتموها وكانوا يأتون رجلاً من الأنصار ويخاطبونهم فيقولون: لا تنفقوا أموالكم فإننا نخشى عليكم الفقر ولا تدرن ما يكون. وخبر المبتدأ محذوف تقديره لهم وعيد شديد ويصح أن يكون (الذين) بدلاً من قوله: من كان، أو منصوباً على الذم أو مرفوعاً عليه أي: هم الذين، وقرأ حمزة والكسائي (بالبخل) بفتح الباء والخاء، والباقون بضم الباء وسكون الخاء «وأعتدنا للكافرين» بذلك وبغيره ﴿عذاباً مهيناً﴾ أي: ذا إهانة وضع الظاهر فيه موضع المضممر إظهاراً بأن من هذا شأنه فهو كافر بالله كتماناًه صفة النبي ﷺ، وكافر بنعمة الله عليه.

وروي عنه عليه السلام أنه قال: «إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته على عبده»^(٦٦). وبنى عامل للرشد قصرًا حذاء قصره فتم به عنده فقال الرجل: يا أمير المؤمنين إنَّ الكريم يسره أن يرى أثر نعمته، فأحييت أن أسرك بالنظر إلى آثار نعمتك فأعجبه كلامه، وقوله تعالى:

[illegible]

- (١) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٧٤، وأحمد في المسند ٣١/٤، ٣٨٥/٦، والحاكم في المستدرک ٤/١٦٤، والبيهقي في السنن الكبرى ١٩٧/٩.
- (٢) أخرجه البخاري في المتق حديث ٢٥٤٥، ومسلم في الإيمان حديث ١٦٦١، وأبو داود في الأدب حديث ٥١٥٨.
- (٣) أخرجه ابن ماجه في الجنائز حديث ١٦٢٥.
- (٤) أخرجه مسلم في اللباس حديث ٢٠٨٨، والدارمي في المقلعة حديث ٤٣٧.
- (٥) أخرجه البخاري في اللباس حديث ٥٧٨٣، ومسلم في اللباس حديث ٢٠٨٥، والترمذي في اللباس حديث ١٧٣٠.
- (٦) أخرجه الترمذي في الأدب حديث ٢٨١٩.

يَوْمِ الْأَرْضِ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿١٧﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَسْتُمْ عَلَى الْمَاءِ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَدُوًّا غَفُورًا ﴿١٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُشْرُونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَبْلُغُوا السَّيِلَ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٢٠﴾ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَلَا تَعْنَا لَبًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَأَنْظِرْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْتُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢١﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مَا يُؤْتُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُبْدِلًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُطْلِسَ وُجُوهًا فَرَدًّا هَٰذَا عَلَىٰ أَذْيَارِهَا أَوْ تَلْعَنُوهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ النَّبِيِّ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٢٢﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٢٣﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يَزْكِي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يَتْلُونَ فَيْلًا ﴿٢٤﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَقْرَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكِتَابَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ﴿٢٥﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَٰؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴿٢٦﴾

﴿والذين﴾ عطف على الذين قبله ﴿ينفقون أموالهم رياء الناس﴾ أي: مرائين لهم ﴿ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر﴾ أي: كالمنافقين ومشركي مكة المنفقين أموالهم في عداوة النبي ﷺ ﴿ومن يكن الشيطان له قريناً﴾ أي: صاحباً يعمل بأمره كهؤلاء ﴿فساء﴾ أي: فئس ﴿قريناً﴾ هو حيث حملهم على البخل والرياء وكل شر وزينه لهم كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِإِخْوَانِ الشَّيْطَانِ﴾ [الإسراء، ٢٧] والمراد: إبليس وأعدائه الداخلية في باطن الإنسان والخارجة عنه، ويجوز أن يكون وعيداً لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار.

﴿وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا مما رزقهم الله﴾ أي: أي ضرر عليهم في ذلك والاستفهام للإنكار، ولو مصدريه أي: لا ضرر فيه، وإنما الضرر فيما هم عليه وقوله تعالى: ﴿وكان الله بهم عليماً﴾ وعيد لهم فيجازيهم بما عملوا.

﴿إن الله لا يظلم﴾ أحداً ﴿مثقلاً﴾ أي: وزن ﴿فدرة﴾ وهي أصغر نملة، ويقال: لكل جزء من أجزاء الهباء في الكوة، أي: لا ينقص قدر ذلك من حسناته ولا يزيده في سيئاته كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الشَّيْءَ شَيْئًا﴾ [يونس، ٤٤]، وفي ذكر الميثقال إيحاء إلى أنه وإن صغر قدره عظم جزاؤه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أدخل يده في التراب فرفعهما ثم نفخ فيه فقال: كل واحدة من هؤلاء فرة ﴿وإن تك حسنة﴾ أي: وإن يك الميثقال حسنة ﴿بضاعفها﴾ أي: ثوابها من عشر إلى أكثر من سبعمائة، وعن أبي عثمان النهدي أنه قال لأبي هريرة: بلغني عنك أنك تقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿إن الله يعطي عبده المؤمن بالحسنة الواحدة ألف ألف حسنة﴾ قال أبو هريرة: لا بل سمعته يقول ﴿إن الله يعطيه ألفي ألف حسنة﴾^(١). ثم تلا هذه الآية.

وروي أنه ﷺ قال: ﴿إن الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا ويجزيه بها في الآخرة﴾^(٢) قال: وأما الكافر فيقطع بحسناته في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم يكن له حسنة

(١) أخرجه أحمد في المسند ٥٢١/٢، ٥٢٢، والقرطبي في تفسيره ١٩٧/٥، وابن كثير في تفسيره ٢٨٦/٢.

(٢) أخرجه مسلم في المتافقين حديث ٥٦، وأحمد في المسند ١٢٣/٣، ١٢٥، ٢٨٣.

يعطى بها خيراً. وفي رواية: «إذا خلص المؤمنون من النار وأمنوا فما مجادلة أحدكم لصاحبه في الحق يكون له في الدنيا بأشد مجادلة من المؤمنين لربهم في إخوانهم الذين أدخلوا النار، قال: يقولون: ربنا إخواننا كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويحجون معنا فأدخلتهم النار قال: فيقول اذهبوا فأخرجوا من عرفتم منهم فيأتون فيعرفونهم بصورهم لا تأكل النار صورهم فمنهم من أخذته النار إلى أنصاف ساقيه ومنهم من أخذته إلى ركبتيه فيخرجونهم فيقولون: ربنا قد أخرجنا من أمرتنا قال: ثم يقول: أخرجوا من كان في قلبه وزن دينار ثم من كان في قلبه وزن نصف دينار حتى يقول من كان في قلبه مثقال ذرة، قال أبو سعيد: فمن لم يصدق فليقرأ هذه ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ الخ^(١). قال: «فيقولون ربنا قد أخرجنا من أمرتنا فلم يبق أحد في النار فيه خير ثم يقول الله عز وجل: شفعت الملائكة وشفعت الأنبياء وشفعت المؤمنون وبقي أرحم الراحمين قال: فيقبض قبضة من النار أو قال قبضتين ناساً لم يعملوا خيراً حتى احترقوا حتى صاروا حمماً فيؤتى بهم إلى ماء يقال له: ماء الحياة فيصب عليهم فينبون كما تبت الحبة في حميل السيل - وهي بكسر الحاء المهملة وتجمع على حبيب - قال: فتخرج أجسادهم مثل اللؤلؤ في أعناقهم الخاتم عتاء الله فيقال لهم: ادخلوا الجنة فما تمنيتم أو رأيتم من شيء فهو لكم قال: فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين قال: فيقول الله تعالى: فإن لكم عندي أفضل منه فيقولون: ربنا وما أفضل من ذلك؟ فيقول: رضائي عنكم فلا أسخط عليكم أبداً»^(٢).

فإن قيل: لم أنت الضمير مع أنه راجع للمثقال وهو مذكر؟ أجيب: بأنه أنه لتأنيث الخبر أو لإضافة المثقال إلى مؤنث، وقيل: إن الضمير راجع إلى ذرة وهي مؤنثة لا إلى مثقال وحذفت النون تشبيهاً بحروف العلة، وقرأ نافع وابن كثير: حسنة برفع التاء على كان التامة والباقون بنصبها على كان الناقصة، وقرأ ابن كثير وابن عامر (بضعفها) بتشديد العين ولا ألف قبلها والباقون بتخفيف العين وألف قبلها ﴿ويؤتى﴾ أي: يعطى صاحب الحسنة ﴿من لدنه﴾ أي: من عند الله على سبيل التفضل زائداً على ما وعد في مقابلة العمل ﴿أجرأ عظيماً﴾ أي: عطاء جزيلاً وإنما سماه أجرأ؛ لأنه تابع للأجر مزيد عليه لا يثبت إلا بباته.

﴿فكيف﴾ حال الكفار؟ «إذا جفنا من كل أمة شهيد» يشهد عليها بعملها وهو نبيها لقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة، ١١٧] ﴿وجفنا بك﴾ يا محمد ﴿على هؤلاء﴾ الشهداء ﴿شهيداً﴾ أي: شاهداً تشهد على صدقهم لعلمك بعقائدهم واستجماع شرعك على مجامع قواعدهم، وقيل: هؤلاء إشارة إلى المؤمنين لقوله تعالى: ﴿لَيَكُونَنَّ شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ [البقرة، ١٤٣] وقيل: إلى الكافرين المستفهم عن حالهم.

وعن ابن مسعود أنه قرأ سورة النساء على رسول الله ﷺ حتى بلغ قوله: ﴿وجفنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ فبكى رسول الله ﷺ وقال: «حسبك»^(٣).

- (١) أخرجه النسائي في الإيمان حديث ٥٠١٠، وابن ماجه في المقدمة حديث ٦٠.
- (٢) أخرجه البخاري في التوحيد باب ٣٧، والرقاق باب ٥١، ومسلم في الإيمان حديث ٣٠٢، وأحمد في المسند ٨٨/٣، ٩٥.
- (٣) أخرجه البخاري في فضائل القرآن حديث ٥٠٥٠، ومسلم في المسافرين حديث ٨٠٠، وأبو داود في العلم حديث ٣٦٦٨، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٢٤، وابن ماجه في الزهد حديث ٤١٩٤.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: المجيء وهو يوم القيامة ﴿يَوْمَ﴾ أي: يتمنى ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرُّسُولَ﴾ أي: أن ﴿تَسْوَى بِهِمُ الْأَرْضَ﴾ كالموتى أو لم يبعثوا أو لم يخلقوا وكانوا هم والأرض سواء، وقال الكلبي يقول الله عز وجل للبهائم والوحوش والطيور والسباع: كونوا تراباً فتسوى بهن الأرض فعند ذلك يتمنى الكافر أنه لو كان تراباً كما قال تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَكْفِيَّ كُنتَ تُرَاباً﴾ [النبا، ٤٠] وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم: تسوى بضم التاء للبناء للمفعول، والباقون بالفتح بالبناء للفاعل مع حذف إحدى التائين في الأصل، وشذذ السين نافع وابن عامر، وخففها الباقون.

﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً﴾ أي: مما عملوه؛ لأن جوارحهم تشهد عليهم، وقال الحسن: إنها مواطن ففي مواطن لا يتكلمون ولا تسمع إلا همساً، وفي مواطن يتكلمون ويكذبون ويقولون: ما كنا مشركين وما كنا نعمل من سوء، وفي مواطن يسألون الرجعة، وآخر تلك المواطن أن يختم على أفواههم وتتكلم جوارحهم وهو قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً﴾ وقال سعيد بن جبير: قال رجل لابن عباس: إني أجد في القرآن شيئاً يختلف علي فقال: هات ما اختلف عليك قال: قال الله تعالى: ﴿فَلَا أَفْسَابَ يَنْتَهَرُ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَسْتَأْذِنُ﴾ [المؤمنون، ١٠١] وقال تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الطور، ٢٥] وقال تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً﴾ وقال: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام، ٢٣] فقد كتموا، وقال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ إلى قوله: ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات، ٣٠] فذلك خلق السماء قبل خلق الأرض، ثم قال: ﴿أَبْصَحْتُمْ لَسَكُفُّونَ﴾ [الأنعام، ١٠١] فذكر في هذه خلق الأرض قبل خلق السماء وقال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ [الفتح، ١٤] وقال: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزاً حَكِيماً﴾ [الفتح، ١٩] فكانه كان ثم مضى، فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون في النفخة الأولى قال: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر، ٦٨] ﴿فَلَا أَفْسَابَ﴾ [المؤمنون: ١٠١] عند ذلك ﴿وَلَا يَسْتَأْذِنُ﴾ [المؤمنون: ١٠١] ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون في النفخة الأخيرة ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصافات: ٢٧]. وأما قوله: والله ربنا ما كنا مشركين، ولا يكتُمون الله حديثاً، فإن الله يغفر لأهل الإخلاص ذنوبهم فقال المشركون: تعالوا نقل: لم نك مشركين، فيختم على أفواههم فتنتطق أيديهم وأرجلهم فعند ذلك عرفوا أن الله لا يكتُم حديثاً، وعنده يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض، وخلق الأرض في يومين، ثم خلق السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن في يومين آخرين، ثم دحا الأرض في يومين ودحوها أن أخرج منها الماء والمرعى وخلق الجبال والأكام وما بينهما في يومين آخرين، فقال: خلق الأرض في يومين فخلقت الأرض وما فيها من شيء في أربعة أيام وخلقت السموات في يومين، وكان الله غفوراً رحيماً أي: لم يزل كذلك، فلا يختلف عليك القرآن فإن كلاً من عند الله.

﴿بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ أي: لا تغشوها ولا تقوموا إليها واجتنبوها ﴿وَأَنْتُمْ سَكَارَى﴾ من الشراب ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ بأن تصحوا منه كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ﴾ [الإسراء، ٣٢] ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ﴾ [الأنعام، ١٥١].

روي أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاماً وشراباً فدعا نفرأ من أصحاب رسول الله ﷺ حين كان الخمر مباحاً فأكلوا وشربوا فلما سكروا جاء وقت صلاة المغرب فقدموا أحدهم يصلي بهم

فقرأ: قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون بحذف لا هكذا إلى آخر السورة فنزلت^(١)، فكانوا لا يشربونها في أوقات الصلاة، فإذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون إلا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون، ثم نزل تحريمها. وقيل: أراد بالصلاة مواضعها وهي المساجد. وقيل: أراد بالسكر سكر النوم ونهى عن الصلاة عند غلبة النوم قال ﷺ: «إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو يتعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنُبًا﴾ منصوب على الحال أي: ولا تقربوا الصلاة وأنتم جنب بإيلاج أو إنزال، يقال: رجل جنب وامرأة جنب ورجال ونساء جنب؛ لأنه يجري مجرى المصدر لا أنه مصدر بل هو اسم مصدر؛ لأنه لم يستوف حروف الفعل؛ لأن فعله أجنب فمصدره إجنباً لا جنباً، وأصل الجناية البعد وسمي جنباً؛ لأنه يجتنب موضع الصلاة أو لمجانبته الناس وبعده منهم حتى يغتسل ﴿إلا عابري﴾ أي: مجتازي ﴿سبيل﴾ أي: طريق أو مسافرين ﴿حتى تغتسلوا﴾ أي: فلكم أن تصلوا، واستثناء المسافر له حكم آخر سيأتي.

وفي هذا دليل على أن التيمم لا يرفع الحدث؛ لأنه غياه بقوله: (حتى تغتسلوا) ومن فسر الصلاة بمواضعها فسر عابري سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب عبور المسجد، وبه قال الشافعي رضي الله تعالى عنه، وقال أبو حنيفة: لا يجوز له المرور إلا إذا كان فيه الماء أو الطريق إلى الماء ﴿وإن كنتم مرضى﴾ أي: مرضاً يخاف معه من استعمال الماء فإنَّ الواجد كالفارق ﴿أو على سفر﴾ أي مسافرين وأنتم جنب أو محدثون ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ أي: أحدثتم بخروج الخارج من أحد السبيلين، والغائط المكان المطمئن من الأرض تقضي فيه الحاجة سمي باسمه الخارج للمجاورة ﴿أو لامستم النساء﴾، قرأ حمزة والكسائي بغير ألف بين اللام والميم والياقون بألف، واختلف في معنى اللبس والملامسة فقال قوم: هما التقاء البشريين سواء أكان بجماع أم بغيره، وهو قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي والنخعي وبه استدلل الشافعي رضي الله تعالى عنه أنَّ اللبس ينقض الوضوء، وقال قوم: هما المجامعة وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة كنى باللبس عن الجماع؛ لأنَّ باللبس بوصل إلى الجماع ﴿فلم تجدوا ماء﴾ تطهرون به للصلاة بعد الطلب؛ لأنه لا يسمى غير واجد إلا بعد الطلب وهذا راجع إلى ما عدا المرض ﴿فتيمموا﴾ أي: بعد دخول الوقت ﴿صعيداً طيباً﴾ أي: تراباً طاهراً أي: طهوراً أما المرضى فيتيممون مع حضور الماء؛ لأنَّ وجوده بالنسبة إليهم كالعدم ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ مع المرفقين منه بضربتين كما ثبت في الحديث وقال الزجاج: الصعيد وجه الأرض تراباً كان أو غيره وإن كان صخراً لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره، وإلى هذا ذهب أبو حنيفة رحمه الله تعالى وأجاب عن قوله تعالى في آية المائدة: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ (المائدة: ٦) أي: بعضه وهو لا يتأتى في الصخر الذي لا تراب عليه بأن من لا ابتداء الغاية، قال الزمخشري: وقولهم: إنها لا ابتداء الغاية فيه تسف ولا يفهم أحد من العرب من قول القائل: مسحت برأسي من الدهن ومن الماء ومن التراب إلا معنى التبعيض، قال: والإذعان للحق أحق من المراء،

(١) أخرجه أبو داود في الأشربة حديث ٣٦٧١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٢٦.

(٢) أخرجه البخاري في الوضوء حديث ٢١٢، ومسلم في المسافرين حديث ٧٨٦، وأبو داود في الصلاة

حديث ١٣١٠، والترمذي في الصلاة حديث ٣٥٥، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٣٧٠.

والتيمن من خصائص هذه الأمة.

روي عن حذيفة رضي الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء»^(١) وكان بدء التيمم ما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجبش انقطع عقد لي فأقام رسول الله ﷺ على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبا بكر فقالوا: ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله ﷺ وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء؟ فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضع رأسه على فخذي قد نام فقال: حبست رسول الله ﷺ والناس على ماء وليس معهم ماء؟ فعاتبني أبو بكر وقال: ما شاء الله أن يقول، وجعل يطعن يده في خاصرتي ولا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله ﷺ على فخذي، فقام رسول الله ﷺ حين أصبح على غير ماء، فأنزل الله آية التيمم، فقال أسيد بن حضير وهو أحد النقباء: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر، فقالت عائشة: فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجلنا العقد تحته»^(٢).

وفي رواية أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله ﷺ ناساً من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء، فلما أتوا النبي ﷺ شكوا ذلك إليه فنزلت، فقال أسيد ابن حضير: جزاك الله خيراً فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجاً وجعل للمسلمين فيه بركة، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوَاً غَفُوراً﴾ كناية عن الترخيص والتيسير؛ لأن من كانت عادته أن يعفو عن الخطائين ويغفر لهم أثر ما كان ميسوراً غير معسر.

﴿ألم تر﴾ أي: تنظر ﴿إلى الذين أتوا نصيباً﴾ أي: حظاً يسيراً ﴿من الكتاب﴾ أي: من علم التوراة وهم أحبار اليهود ﴿يشترون﴾ أي: يختارون ﴿الضلالة﴾ على الهدى ﴿ويريدون أن تضلوا﴾ أيها المؤمنون ﴿السبيل﴾ أي: تخطئون طريق الحق لتكونوا مثلهم.

﴿والله أعلم﴾ منكم ﴿بأعدائكم﴾ فيخبركم بهم لتجتنبوهم ولا تستصحبوهم فإنهم أعداؤكم ﴿وكفى بالله ولياً﴾ أي: حافظاً ﴿وكفى بالله نصيراً﴾ أي: مانعاً لكم من كيدهم.

وقوله تعالى: ﴿من الذين هادوا﴾ بيان للذين أتوا نصيباً من الكتاب؛ لأنهم يهود ونصارى وقوله تعالى: ﴿والله أعلم بأعدائكم وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً﴾ جمل توسطت بين البيان والمبين على سبيل الاعتراض أو بيان لأعدائكم وما بينهما اعتراض أو صلة لنصير أي: ينصركم من الذين هادوا كقوله تعالى: ﴿وَقَصْرُهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [الأنبياء، ٧٧] أو خبر مبتدأ محذوف صفته ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ أي: ومن الذين هادوا قوم يحرفون أي: يغيرون الكلم الذي أنزل في التوراة من نعت محمد ﷺ عن مواضعه التي وضع عليها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها، وفي المائدة ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة، ٤١] والمعنيان متقاريان، قال ابن عباس: كانت اليهود يأتون رسول الله ﷺ فيسألونه عن الأمر فيخبرهم ويرى أنهم يأخذون بقوله، فإذا انصرفوا من عنده حرفوا كلامه ﴿ويقولون﴾ للنبي ﷺ إذا أمرهم ﴿سمعنا﴾ قولك ﴿وعصينا﴾ أمرك

(١) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٥٢٢.

(٢) أخرجه البخاري في التيمم حديث ٣٣٤، ومسلم في الحيف حديث ٣٦٧، والنسائي في الطهارة حديث ٣١٠.

﴿واسمع غير مسمع﴾ بمعنى الدعاء أي: لا سمعت بصمم أو يموت، أو بمعنى اسمع منا ولا نسمع منك، أو بمعنى اسمع غير مسمع كلاماً ترضاه ﴿و﴾ يقولون له: ﴿راعنا﴾ يريدون به النسبة إلى الرعونة وقد نهى عن خطابه ﷺ بها وهي كلمة سب بلغتهم ﴿لياً﴾ أي: تحريفاً ﴿بالسنتهم﴾ أي: يحرفون ما يظهرون من الدعاء والتوفير إلى ما يضمرونه من السب والتحقير نفاقاً ﴿وطمعنا﴾ أي: قدحاً ﴿في الدين﴾ أي: الإسلام ﴿ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا﴾ بدل وعصينا ﴿واسمع﴾ أي: فقط ﴿وانظرنا﴾ أي: انظر إلينا بدل راعنا ﴿لكن خيراً لهم﴾ مما قانونه ﴿وأقوم﴾ أي: أعدل وأصوب ﴿ولكن لعنهم الله﴾ أي: أبعدهم عن رحمته ﴿بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾ أي: إيماناً قليلاً لا يعياً به وهو الإيمان ببعض الآيات والرسل ويجوز أن يراد بالقلة العدم أو إلا نفراً قليلاً منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه.

﴿يا أيها الذين أتوا الكتاب﴾ يخاطب اليهود ﴿آمنوا بما نزلنا﴾ أي: القرآن ﴿مصدقاً لما معكم﴾ أي: التوراة وذلك أن النبي ﷺ كلم أحبار اليهود عبد الله بن صوريا وأصحابه وكعب بن أسد وقال: «يا معشر اليهود اتقوا الله وأسلموا فوالله إنكم لتعلمون أن الذي جئتكم به لحق»^(١) قالوا: ما نعرف ذلك وانصرفوا على الكفر فنزلت ﴿من قبل أن نظمس وجوهاً﴾ أي: نمحو تخطيط صورها من عين وحاجب وأنف وفم ﴿فتردها على أدبارها﴾ أي: فنجعلها كالأقفاء مطموسة مثلها أو ننكسها إلى ورائها في الدنيا أو في الآخرة.

روي أن عبد الله بن سلام لما سمع هذه الآية جاء إلى النبي ﷺ قبل أن يأتي أهله ويده على وجهه وأسلم وقال: يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قفائي وكذلك كعب الأحبار لما سمع هذه الآية أسلم في زمن عمر رضي الله تعالى عنه فقال: يا رب آمنت يا رب أسلمت مخافة أن يصيبه وعيد هذه الآية.

فإن قيل: قد أوعدهم الله بالطمس إن لم يؤمنوا ثم لم يفعل بهم ذلك؟ أحيب: بأن هذا الوعيد بقى ويكون طمس ومسح في اليهود قبل قيام الساعة، أو أن هذا كان وعيداً بشرط فلما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه رفع ذلك عن الباقيين، وقيل: أراد به في القيامة، وقال مجاهد: أراد بقوله: نظمس وجوهاً أي: نتركهم في الضلالة، فيكون المراد طمس وجه القلب والرد عن بصائر الهدى على أدبارها في الكفر والضلالة ﴿أو نلعنهم﴾ أي: نمسخهم قردة وخنازير ﴿كما لعنا﴾ أي: مسخنا ﴿أصحاب السبت﴾ منهم قردة وخنازير ﴿وكان أمر الله﴾ أي: قضاؤه ﴿مفعولاً﴾ أي: نافذاً وكائناً فيقع لا محالة ما أوعدتم به إن لم يؤمنوا.

﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾ أي: لا يغفر الإشراك به، قال عمر رضي الله تعالى عنهما: لما نزل ﴿يَكِيدُوا آلِيْنَ أَشْرَكُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً﴾ [الزمر، ٥٣] قالوا: يا رسول الله والشرك فنزلت. ولما أخبر بعدله أخبر تعالى بفضله فقال: ﴿ويغفر ما دون ذلك﴾ الأمر الكبير العظيم من كل معصية سواء أكانت صغيرة أم كبيرة سواء أتاب فاعدا أم لا، ورهب بقوله: إعلماً بأنه مختار لا يجب عليه شيء ﴿لمن يشاء﴾.

وقال الكلبي: نزلت هذه الآية في وحشي بن حرب وأصحابه وذلك أنه لما قتل حمزة وذهب

إلى مكة ندم هو وأصحابه وكتبوا إلى رسول الله ﷺ: إنا قد ندمننا على ما صنعنا وإنه ليس يمنعنا عن الإسلام إلا أنا سمعناك تقول وأنت بمكة: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الفرقان، ٦٨] الآيات وقد دعونا مع الله إلهاً آخر وقتلنا النفس التي حرم الله قتلها وزيننا فلولا هذه الآيات لاتبعناك فنزلت: ﴿لَا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [مريم، ٦٠] الآيتين فبعث بهما رسول الله ﷺ إليهم فلما قرؤوهما كتبوا إليه: إن هذا شرط شديد نخاف أن لا نعمل عملاً صالحاً فنزلت: ﴿إِنِ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ فبعث بها إليهم فبعثوا إليه إنا نخاف أن لا نكون من أهر مشيئته فنزل: ﴿يَعْبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَّ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْسُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الرمر، ٥٣] الآية فبعث بها إليهم، فدخلوا في الإسلام ورجعوا إلى النبي ﷺ فقبل منهم ثم قال لوحشي «أخبرني كيف قتل حمزة؟» فلما أخبره قال: «ويحك غيب وجهك عني»^(١) فلحق وحشي بالشام فكان بها إلى أن مات «ومن يشرك بالله فقد افترى» أي: ارتكب «إثماً عظيماً» أي: كبيراً فالافتراء كما يطلق على القول يطلق على القتل وكذا الاختلاق.

روى أن رجلاً قال: يا رسول الله ما الموجبات؟ قال: «من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار»^(٢).

وروى أبو ذر أنه ﷺ قال: «ما من عبد قال: لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة» قلت: وإن زنا وإن سرق؟ قال: «وإن زنا وإن سرق» قلت: وإن زنا وإن سرق؟ قال: «وإن زنا وإن سرق» قلت: «وإن زنا وإن سرق؟ قال: «وإن زنا وإن سرق على رغم أنف أبي ذر»^(٣) وكان أبو ذر إذا حدث بهذا قال: «وإن رغم أنف أبي ذر» «ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم» قال الحسن وقتادة: نزلت في اليهود والنصارى قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه وقالوا ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانً﴾ [البقرة، ١١١]، وقال الكلبي: نزلت في رجال من اليهود جازوا إلى رسول الله ﷺ بأطفالهم فقالوا: هل على هؤلاء ذنب؟ قال: «لا» قالوا: والله ما نحن إلا كهيتهم ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وما عملنا بالليل كفر عنا بالنهار.

ويدخل في الآية كل من زكى نفسه ووصفها بزكاء العمل وزيادة الطاعة والتقوى والرفق بالله إلا إذا كان لغرض صحيح وطريق الواقع كقول سيدنا يوسف ﷺ: ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا﴾ [يوسف، ٥٥]، وقوله ﷺ: «إني أمين في السماء أمين في الأرض»^(٤) حين قال له المنافقون: اعدل في القسمة إكذاباً لهم إذ وصفوه بخلاف ما وصفه به ربه، ولكن شتان بين من شهد الله له بالتزكية ومن شهد لنفسه أو شهد له من لا يعلم «بل الله» الذي له صفات الكمال «يزكي من يشاء» أي: بماله من العلم التام والقدرة الشاملة والحكمة البالغة، وأصل التزكية نفي ما يستقبح فعلاً أو قولاً «ولا يظلمون» أي: ينقصون من أعمالهم «فتيلاً» أي: قدر ما يكون في شق النواة قاله عكرمة عن ابن عباس، فهو اسم لما في شق النواة، والقطمير اسم للقسرة التي على النواة، والنقيير اسم للنقطة التي تكون على ظهر النواة، وقيل: الفتيل من الفتل وهو ما

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٩/ ٩٨، وابن حجر في فتح الباري ٧/ ٢٧٠.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٤٨٧، ومسلم في الإيمان حديث ٩٣.

(٣) أخرجه البخاري في اللباس حديث ٥٨٢٧، ومسلم في الإيمان حديث ٩٤.

(٤) أخرجه المعتمد الهندي في كثر العمال ١٥٧٥٥.

يُحصل بين الإصبعين من الوسخ عند القتل.

ولما أخبر سبحانه وتعالى أن التزكية إنما هي إليه قال لنبيه ﷺ: ﴿انظر﴾ متعجباً ﴿كيف يفترون﴾ أي: يتعمدون ﴿على الله﴾ الذي لا يخفى عليه شيء ولا يعجزه شيء ﴿الكذب﴾ من غير خوف منهم لذلك عاقبة ذلك ﴿وكفى به﴾ أي: بهذا الكذب ﴿إنما مبيتاً﴾ أي: بيناً واضحاً

﴿الم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت﴾ وهما صنمان بمكة لقريش وذلك أنَّ كعب بن الأشرف خرج في سبعين ركباً من اليهود إلى مكة بعد وقعة أحد ليحالفوا قريشاً على رسول الله ﷺ وينقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله ﷺ فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه، ونزلت اليهود في دور قريش فقال أهل مكة: إنكم أهل كتاب ومحمد صاحب كتاب، ولا نأمن أن يكون هذا مكرًا منكم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم، ففعلوا، فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت؛ لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا، ثم قال أبو سفيان لكعب: إنك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن آتيون لا نعلم فأينا أهدى طريقاً نحن أم محمد؟ قال كعب: اعرضوا علي دينكم فقال أبو سفيان: نحن ولادة البيت نمقي الحجاج الماء، ونقري الضيف، ونفك العاني، ونصل الرحم، ونعمر بيت ربنا، ونطوف به، ونحن أهل الحرم، ومحمد فارق دين آباءه، وقطع الرحم، وفارق الحرم، وديننا القديم ودين محمد الحديث، فقال كعب: أنتم والله أهدى سبيلاً مما عليه محمد فأنزل الله تعالى: ﴿الم تر إلى الذين أوتوا نصيباً﴾ أي: حظاً من الكتاب وهم كعب بن الأشرف وأصحابه يؤمنون بالجبت والطاغوت أي: الصنمين ﴿ويقولون للذين كفروا﴾ وهم أبو سفيان وأصحابه ﴿هؤلاء﴾ أي: أنتم ﴿أهدى من الذين آمنوا﴾ وهم محمد وأصحابه ﴿سبيلاً﴾ أي: أقوم ديناً وأرشد طريقاً.

تنبيه: في «هؤلاء أهدى» همزتان من كلمتين الأولى مكسورة والثانية مفتوحة، قرأ نفع وابن كثير وأبو عمرو بإبدال الثانية ياء خالصة، والباقيون بالتحقيق.

[illegible]

أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ
وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٦٦﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُعْكِمُوا كَافًا
فِيهِمْ ثُمَّ لَا يُخَدُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَصَصْتُمْ وَيُوَلَّيُوا سُلَيْمًا ﴿٦٧﴾

﴿اولئك الذين نعلمهم الله﴾ أي: طردهم وأبعدهم من رحمته ﴿ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً﴾ أي: مانعاً يمنع العذاب عنه بشفاعته أو غيرها.

﴿أم﴾ منقطعة أي: بل ﴿لهم نصيب﴾ أي: حظ ﴿من الملك﴾ ومعنى الهمزة إنكار أن يكون لهم شيء من الملك وجحد لما زعمت اليهود من أن الملك سيصير لهم ولو كان لهم نصيب منه ﴿فإذا﴾ أي: فيتسبب عن ذلك أنهم ﴿لا يؤتون الناس﴾ أي: واحداً منهم ﴿نقيراً﴾ ومز أنه النقرة في ظهر الثوراء، وهو مثل في القلة كالفئيل والقطمير، والمراد بالملك إما ملك الدنيا وإما ملك الله كقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾ [الإسراء: ١٠٠] وهذا مبالغة في شحهم فإتهم بخلوا بالنقيير وهم متوكفعا ظنك بهم إذا كانوا أذلاء متقادين ويصح أن يكون معنى الهمزة في أم لإنكار أنهم قد أوتوا نصيباً من الملك وكانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كما تكون أحوال الملوك وإنهم لا يؤتون أحداً مما يمكنون شيئاً.

﴿أم﴾ أي: بل ﴿يحسدون الناس﴾ أي: محمداً ﷺ الذي جمع فضائل الناس الأولين والآخرين ﴿على ما آتاهم الله من فضله﴾ أي: من النبوة والكتاب والنصرة والإعزاز وكثرة النساء أي: يتمنون زواله عنه ويقولون: لو كان نبياً لاشتغل عن النساء ﴿فقد آتينا آل إبراهيم﴾ وهو جد النبي ﷺ ومن آل إبراهيم موسى وداود وسليمان ﴿الكتاب﴾ أي: ما أنزل إليهم ﴿والحكمة﴾ أي: النبوة ﴿وآتيناهم ملكاً عظيماً﴾ فلا يبعد أن يؤتبه الله تعالى مثل ما آتاهم فكان لداود تسع وتسعون امرأة وكان لسليمان ألف وثلاثمائة حرة وسبعمائة سرية.

وقيل: المراد بالناس الناس جميعاً، وقيل: العرب. وحسدوهم لأن النبي الموعود منهم وقيل: النبي وأصحابه لأن من حسد على النبوة فكأنما حسد. لناس كلهم على كمالهم ورشدهم.

﴿فمنهم﴾ أي: اليهود ﴿من آمن به﴾ أي: بمحمد ﷺ كعبد الله بن سلام وأصحابه ﴿ومنهم من صد﴾ أي: أعرض ﴿عنه﴾ فلم يؤمن به ﴿وكفى بهنم سعيراً﴾ أي: عذاباً لمن لم يؤمن.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ﴾ أي: ندخلهم ﴿ناراً﴾ كالبیان والتفريق لذلك ﴿كلما نضجت﴾ أي: احترقت ﴿جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾ بأن يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة أخرى.

روي أن هذه الآية قرئت عند عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال عمر للمقاريء: أعدوها فأعادها وكان عنده معاذ بن جبل فقال معاذ: عندي تفسيرها: يبده الله تعالى في ساعة مائة مرة قال عمر: هكذا سمعت من رسول الله ﷺ وقال الحسن: تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قبل لهم: عودوا فيعودون كما كانوا.

فإن قيل: كيف تعذب جلود لم تكن في الدنيا ولم تعص؟ أجيب: بأن المعاد إنما هو الجلد الأول وإنما قال: جلوداً غيرها لتبدل صفتها كما تقول: صنعت من خاتمي خاتماً غيره فالخاتم الثاني هو الأول لا أن الصناعة والصفة تبدلت.

روي أن ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع.

وروي أنّ ضرسه أو نابه مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاث ﴿ليذوقوا العذاب﴾ أي: ليقاسوا شدته، وقيل: يخلق مكان ذلك الجلد جلد آخر والمعذب في الحقيقة على كل حال هي النفس العاصية القائمة بالبدن؛ لأنها المدركة دونه ﴿إن الله كان﴾ ولم يزل ﴿عزيزاً﴾ أي: لا يعجزه شيء ﴿حكيماً﴾ في خلقه يعاقب على وفق حكمته.

﴿والذين آمنوا﴾ أي: أقرّوا بالإيمان ﴿وعملوا الصالحات سندخلهم﴾ أي: بوعده لا خلف فيه، وربما أفهم التنفيس لهم بالسين دون سوف كما في الكافرين أنهم أقصر الأمم مدة أو أنهم أقصرهم أعماراً راحة لهم من دار الكدر إلى محل الصفاء وأنهم يدخلون الجنة قبل جميع الفرق الناجية من أهل الموقف ﴿جنات﴾ أي: بساتين ووصفها بما يديم بهجتها ويعظم نضرتها وزهرتها فقال: ﴿تجري من تحتها الأنهار﴾ أي: إنّ أرضها في غاية الري كل موضع صالح لأن يجري منه نهر.

ولما ذكر قيامها وما به دوامها أتبعه بما تهواه النفوس من استمرار الإقامة بها فقال ﴿خالدين فيها أبداً﴾ وإنما قدّم تعالى ذكر الكفار ووعيدهم؛ على ذكر المؤمنين ووعدهم لأنّ الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض، ولما وصف تعالى حسن الدار ذكر حسن الجار فقال تعالى: ﴿لهم فيها أزواج مطهرة﴾ أي: من الحيض والقدرة.

فإن قيل: المطرد في وصف جمع القلة لمن يعقل أن يكون بالآلف والتاء فيقال مطهرات، أجيب: بأنه عدل عن ذلك إلى الوحدة لإفهام أنهم لشدة الموافقة في الطهر كذات واحدة ﴿وندخلهم﴾ أي: فيها ﴿ظلاً﴾ عظيماً وأكدّه تعالى بقوله: ﴿ظليلاً﴾ أي: متصلاً لا فرج فيه منبسطة لا ضيق معه دائماً لا تصيبه الشمس يوماً ما لا حر فيه ولا برد بل هو في غاية الاعتدال، وهو ظل الجنة، جعلك الله تعالى ومن يحبنا ونحبه من أهلها السابقين مع النبيين والصدّيقين

وقوله تعالى: ﴿إنّ الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها﴾ خطاب بعم المكلّفين، والأمانات وإن نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة وصعد السطح فطلب رسول الله ﷺ المفتاح ليدخلها فأبى وقال: لو علمت أنه رسول لم أمنعه المفتاح فلوى عليّ رضي الله تعالى عنه يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب، فدخل رسول الله ﷺ البيت وصلى فيه ركعتين، فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له بين السقاية والسدانة، فانزل الله هذه الآية، فأمر رسول الله ﷺ علياً أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعتذر ففعل ذلك وقال: هاك خالدة تالدة، فعجب من ذلك وقال عثمان: أكرهت وأذيت، ثم جئت ترفق؟ فقال: قد أنزل الله في شأنك قرآنًا، وقرأ عليه فقال عثمان: أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله فهبط جبريل وأخبر رسول الله ﷺ أن السدانة تكون في أولاد عثمان أبداً فلما مات عثمان دفعه إلى أخيه شيبه، فالمفتاح والسدانة في أيديهم إلى اليوم وإلى يوم القيامة، فالآية، وإن وردت في سبب خاص فعمومها معتبر بقرينة الجمع ﴿وإذا حكمتم بين الناس﴾ أي: قضيتم بين من ينفذ عليه أمركم أو يرضى بحكمكم ﴿أن تحكموا بالعدل﴾ أي: بالسواء بأن تأمروا من وجب عليه حق بأدائه إلى من هو له فإنّ ذلك من أعظم الصالحات الموجبة لحسن المقيّل في الظل الظليل، أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنّ النبي ﷺ قال: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل

إلا ظله : إمام عادل^(١)، الحديث.

وروي «إن أحب الناس إلى الله يوم القيامة وأقربهم منه مجلساً إمام عادل وإن أبغض الناس إلى الله يوم القيامة وأشدّهم عذاباً إمام جائر»^(٢). ولما أخبرهم بأمره زادهم رغبة بقوله : «إِنَّ اللَّهَ نَعِمًا فِيهِ إِدْغَامٌ مِيمٌ نَعَمٌ فِي مَا تُنْكِرُهُ الْمَوْصُوفَةُ أَيُ : نَعَمٌ شَيْئًا» **﴿يُعْظَمُكُمْ بِهِ﴾** وهو تأدية الأمانة والحكم بالعدل، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي بفتح النون، وكسرها الباقون، واختلس كسر العين قالون وأبو عمرو وشعبة **﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ﴾** أي : ولم يزل ولا يزال **﴿سَمِيعًا﴾** لكل ما يقال **﴿بَصِيرًا﴾** بكل ما يفعل.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي : أقروا بالإيمان، وبدأ بما هو العمدة في الحمل على ذلك فقال : **﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾** أي : فيما أمركم به **﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾** أي : فيما بينه لكم **﴿وَأَطِيعُوا أَوْلِيَّيَ﴾** أي : أصحاب **﴿الْأَمْرِ﴾** أي : الولاة **﴿مِنْكُمْ﴾** أي : إذا أمروكم بإطاعة الله ورسوله، وسواء كان ذلك في عهد رسول الله ﷺ أم بعده، ويخرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية.

روي أنه ﷺ قال : «السمع والطاعة على المرء فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة»^(٣).

وروي أنه ﷺ خطب في حجة الوداع فقال : «اتقوا الله وصلوا رحمكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم وأطيعوا إذا أمركم تدخلوا جنة ربكم»^(٤). وقيل : «المراد بأولي الأمر أبو بكر وعمر لقوله ﷺ : «اتقوا الله بالذين من بعدي أبي بكر وعمر»^(٥) وقال عطاء هم المهاجرون والأنصار والتابعون لهم بإحسان بدليل قوله تعالى : **﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأُطِيعُوا أَمْرَهُمْ﴾** [التوبة، ١٠٠].

روي أنه ﷺ قال : «مثل أصحابي وأمتي كالملح في الطعام ولا يصلح الطعام إلا بالملح»^(٦)، قال الحسن : فقد ذهب ملحنًا فكيف نصلح ! وقيل : المراد علماء الشرع لقوله تعالى : **﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَىٰ الرَّسُولِ وَالْأُولَىٰ إِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَ مِنْهُمْ﴾** [النساء، ٨٣] **﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾** أي : كتابه **﴿وَالرَّسُولَ﴾** أي : مدّه حياته وبعد وفاته إلى سنته أي : اكشفوا عليه منهما والرد إلى الكتاب والسنة واجب إن وجد فيهما، فإن لم يوجد فسيبله الاجتهاد. وقيل : الرد إلى الله والرسول أن يقول لما لا يعلم : الله ورسوله أعلم **﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾** أي : فإن الإيمان يوجب هذا **﴿ذَلِكَ﴾** أي : من الرد إليهما **﴿خَيْرٌ﴾** لكم من التنازع والقول

(١) أخرجه البخاري في الأذان حديث ٦٦٠، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٣١، والترمذي في الزهد حديث ٢٣٩١، والنسائي في القصة حديث ٥٣٨٠.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ١٣٢٩، وأحمد في المسند ٢٢/٣، ٥٥.

(٣) أخرجه أبو داود حديث ٢٦٢٦، والترمذي حديث ١٨٣٩.

(٤) أخرجه الترمذي في الجمعة حديث ٦١٦.

(٥) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦٦٢، ٣٨٠٥، وابن ماجه في المقدمة حديث ٩٧، وأحمد في المسند ٥/٣٨٢، ٣٨٥، ٣٩٩، ٤٠١، ٤٠٢.

(٦) أخرجه البيهقي في شرح السنة ١/٥٥١، والهيتمي في مجمع الزوائد ١٠/١٨، والتبريري في مشكاة المصابيح ٦٦٠٦، والعجلوني في كشف الخفاء ٢/٢٧٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢٤٧٦.

بالرأي ﴿واحسن تأويلاً﴾ أي: تأويلكم بلا رد أو عاقبة.

﴿ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا﴾ أي: أوجدوا هذه الحقيقة وأوقعوها في أنفسهم ﴿بما أنزل إليك﴾ أي: القرآن ﴿وما أنزل من قبلك﴾ أي: التوراة والإنجيل، قال الأصهباني: ولا يستعمل أي: الزعم في الأكثر إلا في القول الذي لا يتحقق يقال: زعم فلان كذا إذا شك فيه فلا يعرف كذبه أو صدقه ﴿يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت﴾ أي: الباطل المغرق في البطلان، وقيل: هو كعب بن الأشرف.

روي عن ابن عباس أن بشرأ المنافق خاصم يهودياً فقال اليهودي: نطلق إلى محمد ﷺ وقال المنافق: بل إلى كعب بن الأشرف فأبى اليهودي أن يخاصمه إلا إلى رسول الله ﷺ، فلما رأى المنافق ذلك أتى معه إلى رسول الله ﷺ فقاضى رسول الله ﷺ لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال: انطلق بنا إلى عمر رضي الله تعالى عنه فأتيا عمر فقال اليهودي: اختصمت أنا وهذا إلى محمد فقاضى لي عليه فلم يرض بقضائه وزعم أنه يخاصم إليك فقال عمر للمنافق: أكذلك؟ فقال: نعم فقال لهما عمر: مكانكما حتى أخرج إليكما، فدخل وأخذ سيفه ثم خرج فضرب عنق المنافق، وقال: هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله، فنزلت هذه الآية، وقال جبريل عليه السلام: إن عمر فرق بين الحق والباطل فقال له النبي ﷺ: «أنت الفاروق»^(١).

والطاغوت على هذا هو كعب بن الأشرف سمي بذلك لغرط طغيانه أو لتشبيهه بالشیطان، أو لأن التحاكم إليه تحاكم إلى الشيطان من حيث إنه الحامل عليه ﴿وقد﴾ أي: والحال إنهم قد ﴿أمروا﴾ ممن له الأمر في كل ما أنزل إليك من كتاب ما قبله ﴿أن يكفروا به﴾ أي: بالشيطان فمتى تحاكموا إليه كانوا مؤمنين كافرين بالله وهو معنى قوله: ﴿ويريد الشيطان﴾ أي: بإرادتهم ذلك التحاكم إليه ﴿أن يضلهم﴾ أي: المتحاكم إليه ﴿ضلالاً بعيداً﴾ أي: بحيث لا يمكنهم معه الرجوع إلى الهدى.

ولما ذكر ضلالهم بالإرادة ورغبتهم في التحاكم إلى الطاغوت ذكر فعلهم فيه في نفرتهم عن التحاكم إلى رسول الله ﷺ فقال: ﴿وإذا قيل لهم﴾ أي: من أي قائل كان، وقرأ هشام والكسائي بضم القاف والباقون بالكسر وتقدم ذكر الإدغام لأبي عمرو ﴿تعالوا﴾ أي: أقبلوا رافعين أنفسكم من وهاد الجهل إلى شرف العلم ﴿إلى ما أنزل الله﴾ أي: الذي عنده كل شيء ﴿والى الرسول﴾ أي: الذي تجب طاعته لأجل مرسله مع إنه أكمل الرسل الذين هم أكمل الخلق رسالة ﴿رايت المنافقين يصدون﴾ أي: يعرضون ﴿عنك﴾ إلى غيرك وأكد ذلك بقوله: ﴿صدوداً﴾ أي: هو أعلى طبقات الصدود.

﴿فكيف﴾ يكون حالهم ﴿إذا أصابتهم مصيبة﴾ أي: عقوبة قتل عمر رضي الله تعالى عنه المنافق ﴿بما قدمت أيديهم﴾ أي: من التحاكم إلى غيرك وعدم الرضا بحكمك من الكفر بغير ذلك أي: أيقدرون على الإعراض والفرار منها؟ لا وتم الكلام ههنا، وقوله تعالى: ﴿ثم جاول﴾ أي: حين يصابون للاعتذار معطوف على يصدون وما بينهما اعتراض ﴿يحلفون بالله إن﴾ أي: ما ﴿أردنا﴾ أي: بالمحاكمة إلى غيرك ﴿إلا إحساناً﴾ أي: صلحاً ﴿وتوفيقاً﴾ أي: تأليفاً بين

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ٢/٢٦٤، وابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٤٥.

الخصمين ولم نرد مخالفتك، وقيل: جاء أصحاب القليل طالبين بدمه وقالوا: ما أردنا بالتحاكم إلى عمر إلا أن يحسن إلى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه بالتقريب في الحكم دون الحمل على مَرِّ الحق.

﴿أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم﴾ أي: من النفاق والبغض للإسلام وأهله وإن اجتهدوا في إخفائه وكذبهم في حلفهم وعذرهم ﴿فأعرض عنهم﴾ أي: عن عتابهم بالصفح؛ لأنهم أقن من أن يحسب لهم حساب ﴿و﴾ لكن ﴿عظهم﴾ أي: خوفهم الله القادر على استئصالهم ﴿وقل لهم في أنفسهم﴾ أي: في شأنها أو خالياً بهم فإن النصيح في السر أنجع ﴿قولاً بليغاً﴾ أي: مؤثراً فيهم أي: أزجرهم ليرجعوا عن كفرهم، وقيل: هذا منسوخ بآية القتال.

ولما أمر الله تعالى بطاعة رسول الله ﷺ وذم من حاكم إلى غيره وهدده وختم تهديده بأمر النبي ﷺ بالإعراض عنه والوعظ له، فكان التقدير فما أرسلناك وغيرك من الرسل إلا للرفق بالأمة والصفح عنهم وللدعاء لهم على غاية الجهد والنصيحة عطف عليه قوله:

﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع﴾ أي: فيما يأمر به ويحكم؛ لأن منصبه الشريف يقتضي ذلك ﴿بإذن الله﴾ أي: بإرادته من أنه يطاع فلا يعصى ولا يخالف ﴿ولو أنهم إذ﴾ أي: حين ﴿ظلموا أنفسهم﴾ أي: بالتحاكم إلى الطاغوت أو غيره ﴿جاؤك﴾ أي: تائبين ﴿فاستغفروا الله﴾ بالتوبة والإخلاص ﴿واستغفروا﴾ أي: شفع ﴿لهم الرسول﴾ أي: اعتذروا إليه حتى انتصب لهم شفيعاً، وإنما عدل عن الخطاب تفضيلاً لشأنه ﴿لوجدوا الله تواباً﴾ عليهم ﴿رحيماً﴾ بهم، وقرأ أبو عمرو بإدغام الراء في اللام بخلاف عته.

﴿فلا وربك﴾ أي: فوريث ولا مزيدة لتأكيد القسم ﴿لا يؤمنون﴾ أي: يوجدون هذا الوصف ويجدونهم ﴿حتى يحكموك﴾ أي: يجعلوك حكماً ﴿فيما شجر﴾ أي: اختلف واختلط ﴿بينهم﴾ من كلام بعضهم لبعض للتنازع حتى كانوا كأغصان الشجرة في التداخل والتضايق ﴿ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً﴾ أي: نوعاً من الضيق ﴿مما قضيت﴾ به عليهم ﴿ويسلموا تسليماً﴾ أي: وينقادوا لك انقياداً بطواهرهم وبوطاعتهم، وفي الصحيح: إن الآية نزلت في الزبير وخصم له من الأنصار وقد شهد بدرًا في شراج من الحرة كانا يستقيان بها النخل فقال النبي ﷺ للزبير: «اسق يا زبير ثم أرسل إلى جارك» فغضب الأنصاري وقال: يا رسول الله: أن كان ابن عمك؟ فتلون وجه رسول الله ﷺ ثم قال: «اسق يا زبير ثم احبس حتى يبلغ الجدر واستوف حقه ثم أرسله إلى جارك»^(١) وقيل: نزلت في بشر المنافق واليهودي اللذين اختصما إلى عمر.

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اقْتُلُوا مَنْ دُونِهِمْ أَوْ اقْتُلُوا مَنْ دُونِهِمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَعَلُوا مَا يُوعَدُونَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيْهًا ۝ وَإِذَا لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَسَ يُطِيعُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالضَّالِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۝ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِالْعَالَمِينَ ۝ يَتَأْتِيهِ الَّذِينَ آمَنُوا مَدَنًا يَدْعُوا بِحَدْرِكُمْ فَأَتُوا نَبَاتٍ أَوْ أَنْفَرُوا جَبِيبًا ۝ وَإِنْ يَنْكُرْ لَكُمْ لَبِيبًا فَإِنْ أَصْبَحَكُمْ مُصِيبًا قَالَتْ قَدْ أَنْعَمَ

(١) أخرجه البخاري في المساقاة حديث ٢٣٦٢، ومسلم في الفصائل حديث ٢٣٥٧، وأبو داود في الأفضية حديث ٣٦٣٦، والترمذي في الأحكام حديث ١٣٦٣، والسناني في القصة حديث ٥٤٠٧.

اللَّهُ عَلَىٰ إِذْ لَرَأَىٰ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٦﴾ وَلَئِنْ أَسْبَكْتُمْ فَضَّلْنَا مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلْبَسْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٧﴾ ﴿٧٨﴾ فَلْيَقْتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٩﴾ وَمَا تَكْرَهُ لَا تَفْعَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُتَضَمِّنِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِن دُونِكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِن دُونِكَ نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ الَّذِينَ آمَنُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَتَلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٨١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْنَا إِلَيْكَ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَى الدُّنْيَا قِيلَ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ الْكُفَى وَلَا تَنْظُرُوا قَبِيلًا ﴿٨٢﴾ أَلَيْسَ تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ وَإِنْ تُصَبِّهُمُ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِنْ تُصَبِّهُمُ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٨٣﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٨٤﴾

﴿ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم﴾ كما أمرنا بني إسرائيل، أو تعرضوا بها للمقتل بالجهاد، وإن مصدريه أو مفسره؛ لأن (كتبنا) في معنى أمرنا، وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة والكسائي بكسر النون في الوصل، والباقون بالضم ﴿أو اخرجوا من دياركم﴾ أي: التي هي لأشباحكم كأشباحكم لأرواحكم توبة لربكم ﴿ما فعلوه﴾ أي: المكتوب عليهم أي: إنا ما كتبنا عليهم إلا طاعة الله ورسوله والرضا بحكمه ولو كتبنا عليهم القتل والخروج من الديار ما كان يفعله ﴿إلا قليل منهم﴾ قال الحسن ومقاتل: لما نزلت هذه الآية، قال عمر وعمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود وناس من أصحاب رسول الله ﷺ: وهم القليل والله لو أمرنا لبعلنا والحمد لله الذي عافانا فبلغ النبي ﷺ ذلك فقال: «إن من أتني لرجالاً الإيمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي»^(١)، وقرأ ابن عامر قليلاً بالنصب على الاستثناء والباقون بالرفع على البدل ﴿ولو أنهم﴾ أي: هؤلاء المنافقين ﴿فعلوا ما يوعظون به﴾ من طاعة الرسول ﷺ ﴿لكان خيراً لهم﴾ في عاجلهم وأجلهم مما اختاروه لأنفسهم ﴿واشد تنبيهاً﴾ أي: تحقيقاً لإيمانهم.

﴿وإذا﴾ أي: لو ثبتوا ﴿لآتيناهم من لدنا﴾ أي: من عندنا ﴿أجرًا عظيمًا﴾ وهو الجنة ﴿ولهديناهم صراطاً مستقيماً﴾ يصلون بسلوكه جنات القدس وتفتح لهم أبواب الغيب قال ﷺ: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^(٢) رواه أبو نعيم في حليته.

روي أن ثوبان مولى رسول الله ﷺ كان شديد الحب لرسول الله ﷺ قليل الصبر عنه فأتاه ذات يوم وقد تغير لونه ونجل جسمه يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله ﷺ: «ما غير لونك؟» فقال: يا رسول الله ما بي مرض ولا وجع غير أنني إذا لم أرك استوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك، ثم ذكرت الآخرة وأجاف أن لا أراك؛ لأنك ترفع مع النبيين وإني إن دخلت الجنة كنت في منزلة

(١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٣٤٥٧٣، والسيوطي في الدر المنثور ١٨١/٢، وابن كثير في تفسيره ٣٠٩/٢.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤٠٣/١، والسيوطي في الدر المنثور ٣٧٢/١، والقرطبي في تفسيره ٣٦٤/١٣، وأبو نعيم في حلية الأولياء ١٥/١٠.

أدنى من منزلتك، وإن لم أدخل الجنة لا أراك أبداً فأنزل الله تعالى: ﴿ومن يطع الله﴾ في امتثال أوامره والوقوف عند زواجره ﴿والرسول﴾ أي: في كل ما أَرَادَهُ فإن منصب الرسالة يقتضي ذلك لا سيما من بلغ نهايتها ﴿فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم﴾ أي: معدود من حزيهم، فهو بحيث إذا أراد زيارتهم أو رؤيتهم وصل إليهم بسهولة، وقوله تعالى: ﴿من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين﴾ بيان للذين حال منه أو من ضميره، قسمهم أربعة أقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على أن لا يتأخروا عنهم، وهم الأنبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال إلى درجة التكميل، ثم الصديقون الذين صعدت نفوسهم نارة بمراقبي النظر في الحجج والآيات وأخرى بمعارج التصفية والرياضات إلى أوج العرفان حتى اطلعوا على الأشياء وأخبروا عنها على ما هي عليه، ثم الشهداء الذين أذى بهم الحرص على الطاعة والجِدِّ في إظهار الحق حتى بذلوا مهجتهم في إعلاء كلمة الله تعالى، ثم الصالحون الذين صرفوا أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته ﴿وحسن﴾ أي: وما أحسن ﴿أولئك﴾ أي: العالون الأخلاق السابقون ﴿رفيقاً﴾ من الرفق وهو لين الجانب ولطافة الفعل، وهو مما يستوي واحده وجمعه أي: رفيقاً في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم ورويا ربهم والحضور معهم وإن كان مقرهم في درجات عالية بالنسبة إلى غيرهم.

روي عن أنس رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قال: يا رسول الله الرجل يحب قوماً ولم يلحق بهم قال النبي ﷺ: «المرء مع من أحب»^(١).

وروي أيضاً أن رجلاً قال: يا رسول الله متى الساعة؟ قال: «وما أعددت لها؟» فلم يذكر كثيراً إلا أنه يحب الله ورسوله قال: «فأنت مع من أحببت»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿ذلك﴾ أي: كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره ﴿الفضل من الله﴾ أي: تفضل به عليهم لا أنهم نالوه بطاعتهم ﴿وكفى بالله عليمًا﴾ أي: بجزء من أطاعه أو بمقادير الفضل واستحقاق أهله.

روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «قاربوا وسدّدوا واعلموا أنه لا ينجو أحد منكم بعمله» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل»^(٣).

﴿يأيها الذين آمنوا﴾ أي: أفروا بالإيمان ﴿عذّوا حلوكم﴾ من عدوكم أي: احترزوا منه، وتيقظوا له والحذر الحذر كالأثر الأثر ﴿فانفروا﴾ أي: اخرجوا إلى قتاله مسرعين ﴿ثبات﴾ أي: جماعات متفرقين سرية في أثر سرية جمع ثبة، وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة ﴿وانفروا جميعاً﴾ أي: مجتمعين كوكبة واحدة، قال البيضاوي: والآية وإن نزلت في الحرب لكن يقتضي إطلاق لفظها وجوب المبادرة إلى الخيرات كلها كيفما أمكن قبل القوات.

﴿وإن منكم﴾ الخطاب لعسكر النبي ﷺ المؤمنين منهم والمنافقين ﴿لمن ليبطئن﴾ أي:

(١) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦١٦٨، ومسلم في البر حديث ٢٦٤١، وأبو داود في الأدب حديث ٥١٢٧.

(٢) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٣٨٥.

(٣) أخرجه البخاري في الرقاق حديث ٦٤٦٤، ومسلم في القيامة حديث ٢٨١٦.

ليأخرون وليثاقلن عن القتال وهم المنافقون كعبد الله بن أبي المنافق وأصحابه، وإنما قال منكم لاجتماعهم مع أهل الإيمان في الجنسية والنسب وإظهار الإسلام لا في حقيقة الإيمان ﴿فإن أصابتكم مصيبة﴾ قتل وهزيمة ﴿قال﴾ هذا المتبطيء جهلاً منه وغلظة ﴿قد أنعم الله عليّ إذ﴾ أي: حين ﴿لم أكن معهم شهيداً﴾ أي: حاضراً فأصاب.

﴿ولئن﴾ لام قسم ﴿أصابتكم فضل﴾ أي: فتح وظفر وغنيمة ﴿من الله﴾ الذي كل شيء بيده ﴿ليقولن﴾ نادماً على ما فاته من الأغراض الدنيوية، وأكدته تنبيهاً على فرط تحسره وقوله تعالى: ﴿كأن﴾ مخففة واسمها محذوف أي: كأنه ﴿لم تكن بينكم وبينه مودة﴾ أي: معرفة وصداقة رجع إلى قوله: ﴿قد أنعم الله عليّ﴾ اعتراض بين القول ومقوله وهو ﴿يا﴾ للتنبيه ﴿ليتني كنت معهم فانور﴾ أي: بمشاركتهم في ذلك ﴿فوزاً عظيماً﴾ أي: أخذ حظاً وافراً من الغنيمة، وقرأ ابن كثير وحفص بالتاء في تكن على التانيث والباقون بالياء على التذكير.

ولما بين أن محط رحال القاعد عن الجهاد الدنيا علم أن قصد المجاهد الآخرة فقال تعالى: ﴿فليقاتل في سبيل الله﴾ أي: لإعلاء دينه ﴿الذين يشرون﴾ أي: يبيعون برغبة ﴿الحياة الدنيا بالآخرة﴾ وهم المؤمنون، والمعنى: إن تباطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المجاهدون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة ويشرون أي: يأخذون وهم المتباطئون فيختارونها على الآخرة، والمعنى: حثهم على ترك ما حكي عنهم، وفي هذا استعمال للمشتراك في مدلوليه ﴿ومن يقاتل في سبيل الله﴾ لإعلاء دينه ﴿فيقتل﴾ أي: يستشهد ﴿أو يغلب﴾ أي: يظفر بعدوه ﴿فسوف نؤتيه أجراً عظيماً﴾ أي: ثواباً جزيلاً، وإنما وعد له الأجر العظيم غلب أو غلب ترغيباً في القتال وتكديماً لقول المتبطيء ﴿قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً﴾ وإنما قال: فيقتل أو يغلب تنبيهاً على أن المجاهد ينبغي أن يثبت في المعركة حتى يعد نفسه بالشهادة أو الدين بالظفر والغلبة وأن لا يكون قصده بالذات إلى القتل بل إلى إعلاء كلمة الحق وإظهار الدين.

روي أن رسول الله ﷺ قال: «تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج من بيته إلا الجهاد في سبيله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر أو غنيمة»^(١).

وروي أنه ﷺ قال: «مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت الصائم الذي لا يفتر من صلاة ولا صيام حتى يرجعه الله إلى أهله إنما يرجعه من غنيمة وأجر أو يتوفاه فيدخله الجنة»^(٢) وقوله تعالى:

﴿وما لكم لا تقاتلون﴾ استفهام توبيخ أي: لا مانع لكم من القتال ﴿في سبيل الله﴾ لإعلاء دينه وقوله تعالى: ﴿والمستضعفين﴾ عطف على اسم الله أي: وفي سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الأسر وصورهم عن العدو وقوله تعالى: ﴿من الرجال والنساء والولدان﴾ بيان للمستضعفين وهم المسلمون الذين حبسهم الكفار عن الهجرة وآذوهم قال ابن عباس: كنت أنا

(١) أخرجه البخاري في الخمس حديث ٣١٢٣، ومسلم في الإمارة حديث ١٨٧٦، والنسائي في الجهاد حديث ٣١٢٢.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٧٨٧، ومسلم في الإمارة حديث ١٨٧٨، والترمذي في الجهاد حديث ١٦١٩، والنسائي في الجهاد حديث ٣١٢٤.

وأمرهم وإنما ذكر الولدان مبالغة في الحث وتنبيهاً على تناهي المشركين بحيث بلغ أذاهم الولدان وإن دعوتهم أجيت بسبب مشاركتهم في الدعاء حتى يشاركوا في استئصال الرحمة واستدفاع البلية. وقيل: المراد بهم العبيد والإماء وهم جمع وليد ﴿الذين يقولون﴾ أي: داعين يا ﴿ربنا﴾ أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ﴿أي: بالكفر﴾ واجعل لنا من لَدُنْكَ ﴿أي: من عندك﴾ ولياً ﴿يتولى أمرنا﴾ واجعل لنا من لَدُنْكَ نصيراً ﴿يمنعنا منهم﴾ وقد استجاب الله تعالى دعاءهم فيسّر لبعضهم الخروج إلى المدينة، وبقي بعضهم إلى أن فتحت مكة له ﷺ فتولاهم ونصرهم، ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين فحماهم ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها، وكان حيثن ابن ثمان عشرة سنة، والقرية مكة، والظالم صفتها، وتذكيره لتذكير ما أسند إليه، فإن اسم الفاعل أو المفعول إذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث على حسب ما عمل فيه.

﴿الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله﴾ أي: في طاعته الله ﴿والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت﴾ أي: في طاعة الشيطان ﴿فقاتلوا﴾ أيها المؤمنون ﴿أولياء الشيطان﴾ أي: حزبه وجنوده وهم الكفار ﴿إن كيد الشيطان﴾ أي: مكروه بالمؤمنين ﴿كان ضعيفاً﴾ بالإضافة إلى كيد الله تعالى بالكافرين لا يعتد به، فلا تخافوا أولياءه فإن اعتمادهم على أضعف شيء أوهته كما فعل الشيطان يوم بدر لما رأى الملائكة خاف أن تأخذه فهرب وخذلهم.

﴿ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم﴾ أي: عن قتال الكفار، وهم جماعة من الصحابة كانوا يلحقون من المشركين أذى كثيراً قبل أن يهاجروا ويقولون: يا رسول الله ائذن لنا في قتالهم فإنهم قد آذونا، فيقول لهم رسول الله ﷺ: ﴿كفوا أيديكم فإني لم أؤمر بقتالهم﴾^(١) ﴿واقموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾. فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله تعالى بقتال المشركين شق ذلك على بعضهم كما قال تعالى: ﴿فلما كتب﴾ أي: فرض ﴿عليهم القتال﴾ قرأ أبو عمرو بكسر الهاء والميم في الوصل وحمزة والكسائي بضم الهاء والميم في الرصل، وأما الوقف فالجميع يسكنون الميم، وحمزة بضم الهاء على أصله، وكسرها الباقون ﴿إذا فريق منهم يمشون﴾ أي: يخافون ﴿الناس كخشية الله﴾ أي: كخشيتهم من الله ﴿أو أشد خشية﴾ من خشيتهم له.

تنبيه: نصب أشد على الحال، وجواب لما دل عليه إذا وما بعدها أي: فاجاءتهم الخشية وقالوا ﴿جزعاً من الموت﴾ ربنا لم كتب علينا القتال لولا ﴿أي: هلا﴾ آخرتنا إلى أجل قريب وهو الموت أي: هلا تركتنا حتى نموت بأجلنا، واختلفوا في هؤلاء الذين قالوا ذلك فقيل: قاله قوم من المنافقين؛ لأن قوله: ﴿لم كتب علينا القتال﴾ لا يليق بالمؤمنين؟ وقيل: قاله جماعة من المؤمنين لم يكونوا راسخين في العلم قالوه خوفاً وجبناً لا اعتقاداً، ثم تابوا، وأهل الإيمان يتفاضلون فيه، وقيل: هم قوم كانوا مؤمنين فلما كتب عليهم القتال ناقضوا من الجبن وتخلفوا عن الجهاد، وقرأ البزي في الوقف (لمه) بهاء بعد الميم بخلف عنه، والباقون بالميم بغير هاء والهاء ساقطة في الوصل للجميع ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿متاع الدنيا﴾ أي: ما يتمتع به فيها والاستمتاع بها ﴿قليل﴾ أي: آبل إلى الزوال ﴿والآخرة﴾ أي: ثوابها وهو الجنة والنظر إلى الله تعالى ﴿خير لمن اتقى﴾ عقاب الله بترك معاصيه.

روي أنه ﷺ قال: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم إصبعه في اليم فلينظر سم يرجع»^(١) «ولا تظلمون» أي: تنقصون من أعمالكم «فنيلاً» أي: قدر ما يكون في شق النواة كما مرّ عن عكرمة. وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء على الغيبة والباقون بالتاء على الخطاب، ونزل في المنافقين الذين قالوا في قتلى أحد «لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا» [آل عمران، ١٥٦].

«أينما تكونوا» أيها الناس كنكم مطيعكم وعاصيكم «يذكركم الموت» أي: فإنه طالب لا يفوته هارب. واختلف كتاب المصاحف في رسم أينما هنا فمنهم من كتب ما مقطوعة من أين ومنهم من وصلها «ولو كنتم في بروج» أي: حصون برج داخل برج أو كل واحد منكم داخل برج «مشيدة» أي: مرتفعة كل واحد منها شاق في الهواء منيع فلا تخشوا القتال خوف الموت.

ونزل في اليهود لما قالوا حين قدم النبي ﷺ المدينة: ما زلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه «وإن تصبهم» أي: اليهود «حسنة» أي: خصب ورخص في السعر «يقولون هذه من عند الله» لنا لا مدخل لك فيها «وإن تصبهم سيئة» أي: جذب وغلاء في الأسعار «يقولون هذه من عندك» أي: من شؤم محمد وأصحابه وقيل: المراد بالحسنة الظفر والغنيمة يوم بدر، والسيئة القتل والهزيمة يوم أحد، يقولون: هذه من عندك أي: أنت الذي حملتنا عليه يا محمد فعلى هذا يكون هذا قول المنافقين «قل» لهم يا محمد «كل» أي: الحسنة والسيئة «من عند الله» ثم غيرهم بالجهل فقال: «فما لهؤلاء القوم» أي: اليهود أو المنافقين «لا يكادون يفقهون» أي: لا يقاربون أن يفهموا «حديثاً» يوعظون به وهو القرآن؛ لأنهم لو فهموه وتنبهوا معانيه لعلموا أن الكن من عند الله، أو حديثاً ما يلقى إليهم كبهائم لا أفهم لهم، وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفي مقاربة الفعل أشد من نفيه.

«ما أصابك» أي: أيها الإنسان «من حسنة» أي: نعمة دنيوية أو أخروية «فمن الله» أنتك تفضلاً منه والإيمان أحسن المحسنات، قال الإمام: ينهم اتفقوا على أن قوله: «وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا وَمَنْ كَفَا إِلَى اللَّهِ» [فصلت، ٢٣] المراد به كلمة الشهادة «وما أصابك من سيئة» أي: بلية وأمر تكرمه «فمن نفسك» أنتك حيث ارتكبت ما يستوجبها من الذنوب.

فإن قيل: كيف الجمع بين قوله تعالى: «قل كل من عند الله» وبين قوله «فمن نفسك»؟ أجيب: بأن قوله: «قل كل من عند الله» أي: الخصب والجذب والنصر والهزيمة كلها من عند الله وقوله: «فمن نفسك» أي: ما أصابك من سيئة من الله فبذنّب نفسك عقوبة لك كما قال تعالى: «وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ» [الشورى، ٢٠]، وقيل: إن هذه الآية متصلة بما قبلها، والقول فيه مضمّر تقديره: فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً يقولون: «ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك قل كل من عند الله» «وإرسالنا» يا محمد «للناس» أي: كافة وقوله تعالى: «رسولاً» حال قصد بها التأكيد «وكفى بالله شهيداً» على إرسالك بتنصب المعجزات، ولما قال النبي ﷺ: «من أطاعني فقد أطاع الله ومن أحبني فقد أحب الله» فقال بعض المنافقين: ما يريد هذا الرجل إلا أن تتخذوه رباً كما اتخذت النصراني عيسى ابن مريم^(٢) نزل.

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٢٨٥٨، وابن ماجه في الزهد حديث ٤١٠٨.

(٢) أخرجه بنحوه ابن أبي شيبة في المصنف ٢١٢/١٢، وابن حجر في فتح الباري ٣٤٨/٩، ٢٥٤/١٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٤٨٠٨، ١٤٨٥٤، ٣٢٩٧٣.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ﴾ (٨٦) وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عَبْدِهِ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَلَّى عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۖ﴾ (٨٧) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۖ﴾ (٨٨) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ﴾ (٨٩) فَقَبِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِنَ الْفَاسِقِ ۖ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ۖ﴾ (٩٠) مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهَا فَرْجٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهَا كِذَابٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيمًا ۖ﴾ (٩١) وَلِذَا حُيِّنَ أَنْ يَنْصَرِفُوا فَحَيَّوْا بِأَحْسَنِ نَبَأٍ أَوْ رُدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيمًا ۖ﴾ (٩٢) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَيًّا ۖ﴾ (٩٣) فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً وَاللَّهُ أَرَاكُمْ بِمَا كُنتُمْ أَتْرُبُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۖ﴾ (٩٤) وَذُوقُوا تَذَكُّرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يَخْجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَذُوقُوا عَذَابَهُمْ وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَنْجِزُوا مِنْهُمْ شَيْئًا وَلَا تُصَيِّرُوا ۖ﴾ (٩٥) إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَبْعَثٌ أَوْ جَهَادٌ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقُولُوا أَوْ يَنْتَهِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنْ امْتَسَكَكُمْ فَكَفَّ يَدَهُمْ وَأَلْفَوْا إِلَيْكُمْ أَلَسْتُمْ أَنْتُمْ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۖ﴾ (٩٦) سَتَجِدُونَ الْآخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْتَوْكُمْ وَيَأْمُرُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْآخِرَةِ أَرَأَيْتُمْ أَزْكَا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِلُوا وَلَقَدْ أَلَيْكَ الْكَلَمُ وَيَكُونُوا أَيْدِيَهُمْ فَخَذُوهُمْ وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ تَوَقَّفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۖ﴾ (٩٧)

﴿من يطع الرسول فقد اطاع الله﴾ لأنه في الحقيقة مبلغ والأمر هو الله تعالى ﴿ومن تولى﴾ أي: أعرض عن طاعتك فلا يهمنك ﴿فما أرسلناك﴾ يا محمد ﴿عليهم حفيظاً﴾ أي: حافظاً لأعمالهم وتحاسبهم عليها إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب فنجازيهم، وهذا قبل الأمر بالقتال.

﴿ويقولون﴾ أي: المنافقون إذا أمرتهم بشيء من أمرنا وهم بحضرتك ﴿طاعة﴾ أي: أمرنا وشأننا طاعة أي: نطيعك فيما تأمرنا به ﴿فإذا برزوا﴾ أي: خرجوا ﴿من عندك بيت طائفة منهم﴾ أي: أضمرت ﴿غير الذي تقول﴾ لك في حضورك من الطاعة أي: عصيتك، وقرأ أبو عمرو وحمزة بإدغام التاء في الطاء فإنها عندهما ساكنة أي: التاء فإذا سكنت التاء قبل الطاء وجب إدغامها فيها، والباقيون بالإظهار فإن التاء عندهم مفتوحة ﴿والله يكتب﴾ أي: يأمر يكتب ﴿ما يبيتون﴾ أي: ما يسرون من الاتفاق في صحائفهم ليجازوا عليها ﴿فأعرض عنهم﴾ أي: قلل المبالاة بهم ﴿وتوكل على الله﴾ أي: ثق به فإنه كافيك معرفتهم ويستقم لك منهم ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ أي: مفوضاً إليه.

﴿أفلا يتدبرون﴾ أي: يتأملون ﴿القرآن﴾ وما فيه من المعاني البديعة ﴿ولو كان من عند غير الله﴾ أي: ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار ﴿لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ أي: تناقضاً في معانيه وتبايناً في نظمه، فكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً وبعضه تصعب معارضته وبعضه تسهل وتخلف عن الصدق في الإخبار عن الغيب بما كان وما يكون، أفلا يتفكرون فيه؟ فيعرفون عدم التناقض فيه وصدق ما يخبرهم به إنه كلام الله ولأن ما لا يكون من عند الله لا يخلو عن تناقض واختلاف، والمراد من التقييد بالكثير المبالغة في إثبات الملازمة أي: لو كان من عند غير الله للزم أن يكون فيه اختلاف كثير فضلاً عن القليل لكنه من عند الله فليس فيه اختلاف لا كثير ولا قليل.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ﴾ أي: المنافقين ﴿أَمْرٌ﴾ أي: خبر عن سرايا النبي ﷺ ﴿مِنَ الْأَمْنِ﴾ أي: الغنمة ﴿أَوْ الْخَوْفِ﴾ أي: القتل والهزيمة ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ أي: أفسوه وكانت إذاعتهم مفسدة، والباء مزيدة أو لتضمن الإذاعة معنى التحدث، وذلك أَنَّ النبي ﷺ كان يبعث السرايا فإذا غلبوا بادر المنافقون يستخبرون عن حالهم فيفشونه ويتحدثون به قبل أن يحدث به رسول الله ﷺ فيضعفون به قلوب المؤمنين ويتأذى النبي ﷺ ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ أي: ذلك الخبر ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي: لم يحدثوا به حتى يكون النبي ﷺ هو الذي يحدث به ﴿وَالَّذِي يُحَدِّثُ بِهِ﴾ أي: ذوي الرأي من الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم ﴿لَعَلَّمَهُ﴾ على أي: وجه يذكر أي: ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْطِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي: يستخرجون تداييره بتجاربههم وأنظارهم هل ينبغي أن يكتم أو يفشى ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ بالإسلام ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ لكم بإرسال الرسل وإنزال القرآن ﴿لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ فيما يأمركم به من الكفر والمعاصي ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: منكم فإنهم لا يتبعونه حفظاً من الله بما وهبهم الله من صحيح العقل، والعصمة تقال في حق غير الأنبياء أيضاً؛ لأنها المنع من المعصية ولكن الشائع أن يقال في حق النبي معصوم، وفي حق غيره محفوظ.

﴿فَقَاتِلْ﴾ يا محمد ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ فلا تهتم بتخلفهم عنك أي: قاتل ولو وحدك فإنك موعود بالنصر من الله وليس النصر إلا بيده وما كان ليأمرك بشيء إلا وأنت كفؤ، فأنت كفؤ لمقاتلة الكفار وإن كانوا أهل الأرض كلهم، وذلك أن رسول الله ﷺ واحد أبا سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى في ذي القعدة فلما بلغ الميعاد ودعا الناس إلى الخروج فكرهه بعضهم فأنزل الله هذه الآية.

تنبيه: الفاء في قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال البغوي: جواب عن قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فتأمل انتهى..

﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: حثهم على القتال ورغبهم فيه إذ ما عليك في شأنهم إلا التحريض ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِيَ بِأَسْ﴾ أي: حرب ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وعسى في كلام الله وعد واجب الوقوع بخلافها في كلام المخلوق ﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا﴾ أي: صولة منهم ﴿وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا﴾ أي: عقوبة منهم، فقال النبي ﷺ: ﴿وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أُخْرِجَنَّ وَلَوْ وَحْدِي﴾^(١) فخرج بسبعين راكباً إلى بدر الصغرى فكف الله بأس الذين كفروا بإلقاء الرعب في قلوبهم ومنع أبا سفيان من الخروج كما تقدّم في سورة آل عمران.

﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ راعى بها حق مسلم بأن دفع عنه بها ضرراً أو جلب إليه نفعاً ابتغاء وجه الله، ومنها الدعاء للمسلم قال ﷺ: ﴿مَنْ دَعَا لِأَخِيهِ الْمُسْلِمِ بظَهِرِ الْغَيْبِ اسْتَجِيبَ لَهُ وَقَالَ لَهُ الْمَلِكُ: وَلَكَ مِثْلُهُ﴾^(٢) أي: مثل ذلك أي: ودعاء الملك لا يردّ ﴿يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ﴾ أي: أجر ﴿مِنْهَا﴾ أي: بسببها قال أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه: ﴿كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ يَسْأَلُ أَوْ يَطْلُبُ حَاجَةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَالَ: اشْفَعُوا تَزْجُرُوا وَلِيَقْضَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٧٣٢، وأبو داود في الصلاة حديث ١٥٣٤، وابن ماجه في المناسك حديث ٢٨٩٥.

ما شاء»^(١) «ومن يشفع شفاعة سيئة» مخالفة للشرع «يكن له كفل» أي: نصيب من الوزر «منها» أي: بسببها «وكان الله على كل شيء مقبلاً» قال ابن عباس مقتدراً مجازياً قال الشاعر^(٢):

وذي ضغن (أي: رب صاحب حقد) كففت الضغن عنه

وكننت على إساءته (أي: إساءتي لذي الضغن) مقبلاً

أي: مقتدراً وقال مجاهد: شاهدأ وقال قتادة: حفيظاً، وقيل: معناه على كل حيوان مقبلاً أي: بوصل القوت إليه، وجاء في الحديث: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»^(٣).

«وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها» التحية هي دعاء الحياة، ولكن جمهور المفسرين على أن ذلك في السلام أي: إذا سلم عليكم مسلم فأجيبوه بأحسن مما سلم فإذا قال: السلام عليكم، فيزيد الراذ: ورحمة الله، فإذا قال: ورحمة الله، فيزيد الراذ: وبركاته «أو ردوها» أي: بأن ترد عليه بمثل ما سلم.

روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: السلام عليك فقال: «وعليك السلام ورحمة الله» وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله فقال: «وعليك السلام ورحمة الله وبركاته» وقال آخر: السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال: «وعليك أي: السلام ورحمة الله وبركاته فقال الرجل: نقصتني أي: الفضل على سلامي، فأين ما قال الله أي: من الفضل؟ وتلا الآية فقال: «لم تترك لي فضلاً فرددت عليك مثله»^(٤) لأن ذلك هو النهاية لاستجماعه أقسام المطالب وهي السلامة من المضار وحصول المنافع وثبوتها، وظاهر الآية إنه لورد عليه بأقل مما سلم عليه به إنه لا يكفي، وظاهر كلام الفقهاء إنه يكفي، وتحمل الآية على أنه الأكمل وابتداء السلام على المسلم سنة عين من المنفرد وكفاية من الجماعة، وردّه فرض عين إذا كان المسلم عليه واحداً، وكفاية من الجماعة، ويشترط في الردّ الفور، والجواب مستفاد من الأمر، والفور من الفاء، وأما كونه كفاية فلنخبر أبي داود «يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويجزىء عن الجلوس أن يرده أحدهم»^(٥) والراد منهم هو المختص بالثواب ويسقط الحرج عن الباقيين، وإن أجابوا كلهم كانوا مؤذنين للفرض سواء أكانوا مجتمعين أم متفرقين كصلاة الجنائزة، ولا يسقط الفرض برّد الصبي المميز.

فلان قيل: قد سقط به فرض الصلاة عن الجنائزة، أجيب: بأن المقصود من الصلاة الدعاء والصبي أقرب إلى الإجابة والمقصود من السلام الأمان والصبي ليس من أهله، ولا يسقط أيضاً برّد من لم يسمع، ولو سلم على امرأة إن كان يباح له النظر إليها كمحرمه وزوجته يسنّ له السلام

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٣٤، ومسلم في البر حديث ٢٦٢٧.

(٢) يروي البيت بلفظ:

وذي ضغن كففت النفس عنه وكننت على مساوئه مقبلاً

والبيت من الوافر، وهو لأبي قيس بن رفاع، أو للزبير بن عبد المطلب في لسان العرب (قوت)، وتاج العروس (قوت)، والتنبيه والإيضاح ١/١٧٠، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٤٠٧، والمخصص ٩١/٢، ومقاييس اللغة ٣٨/٥، وإصلاح المنطق ص ٢٧٦، وتهذيب اللغة ٩/٢٥٥.

(٣) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ٩٩٦، وأبو داود في الزكاة حديث ١٦٩٢.

(٤) أخرجه بنحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٢٧٤٨.

(٥) أخرجه أبو داود في الأدب حديث ٥٢١٠.

عليها، ووجب عليها الردّ وإلا كره له ابتداء ورداً وحرم عليها ابتداء وردّ هذا إذا كانت مشتهية، فون كانت عجوزاً أو جماعة نسوة لم يكره، ويجب الردّ لانتفاء خوف الفتنة، ولا يسقّ ابتداؤه على قاضي حاجة ولا على آكل ولا على من في حمام ولا على مصلّ ومؤذن وخطيب وملب ومستغرق القنب بالدعاء، ولا يجب الجواب عليهم، ويحرم ابتداؤه على الكافر، ويرد عليه إذا سلم بعليك فقط، وهذا باب طويل قد بينته السنة وقد أكثرته منه في شرح المنهاج ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ﴾ أي: أزلاً وأبداً ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبٌ﴾ أي: محاسباً فيحازي عليه، وقال مجاهد: حفيظاً، وقال أبو عبيدة: كافياً، يقال: حسي هذا أي: كفاني وقوله تعالى:

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر وقوله تعالى: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ اللام لام القسم أي: والله ليجمعنكم الله من قبوركم ﴿إِلَى﴾ في ﴿يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ وسميت بذلك؛ لأنّ الناس يقومون من قبورهم قل تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ مِنَ الْأَكْثَرِ يَرْكَا﴾ [المعارج، ٤٣] وقيل: لقيامهم إلى الحساب قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْآلَمِينَ﴾ [المطففين، ٦] ﴿لَا رَبَّ﴾ أي: لا شك ﴿فِيهِ﴾ أي: في ذلك اليوم أو في الجمع ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ أي: قولاً.

فإن قيل: الصدق لا يتفاوت كالعلم إذ لا يقال: هذا الصدق أصدق من هذا الصدق كما لا يقال: هذا العلم أعلم من هذا المعلم، أجب: بأنّ الصدق صفة للقاتل لا صفة للحديث أي: لا أحد غير الله أصدق منه؛ لأنّ غيره يتطرق إلى خبره الكذب، وذلك مستحيل في حقه تعالى، والأنبياء مخبرون عن الله تعالى، وقرأ حمزة والكسائي بإشمام الصاد أي: بحرف متولد بين الصاد والزاي ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ أي: فما شأنكم صرتم ﴿فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ أي: في أمرهم ﴿فَنَتَبِينَ﴾ أي: فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم وذلك أن نساء منهم استأذنوا رسول الله ﷺ في الخروج إلى البدو لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزلوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا المشركين، فاختلف لمسلمون في إسلامهم، وقال مجاهد: هم قوم خرجوا إلى المدينة وأسلموا، ثم استأذنوا رسول الله ﷺ في الخروج إلى مكة ليأتوا ببضائع لهم يتجرون فيها فخرجوا وأقاموا بمكة، واختلف المسلمون فيهم فقائل يقول: هم منافقون، وقائل يقول: هم مؤمنون، وقال قوم: في الذين تخلفوا يوم أحد من المنافقين، فلما رجعوا قال بعض الصحابة لرسول الله ﷺ: اقتلهم فإنهم منافقون، وقال بعضهم: إغف عنهم فإنهم تكلموا بالإسلام.

﴿وَاللَّهُ أَرْكَسُهُمْ﴾ أي: نكسهم بأن صيرهم إلى النار أو ردّهم إلى حكم الكفرة ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ من الكفر والمعاصي ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي: أتعبدونهم من جملة المهتدين والاستفهام في الموضعين للإنتكار ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ أي: ومن يضلّه الله ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي: طريقاً إلى الهدى.

﴿وَدُّوا﴾ أي: تمنوا ﴿لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ﴾ أنتم وهم ﴿سَوَاءٌ﴾ في الكفر.

تنبيه: قوله تعالى: ﴿فَتَكُونُونَ﴾ لم يرد به جواب التمني؛ لأنّ جوابه بالقاء منصوب وإنما أراد، لنسق أي: ودّوا لو تكفرون وودّوا لو تكونون سواء مثل قوله: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [الفلم، ٩] أي: ودّوا لو تدهن وودّوا لو يدهنون ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: فلا توالوهم وإن أظهروا الإيمان ﴿حَتَّى يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ معكم هجرة صحيحة تحقق إيمانهم، قال عكرمة: هي هجرة أخرى، والهجرة على ثلاثة أوجه: هجرة المؤمنين في أول الإسلام وهي قوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ

المهاجرين» وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النساء، ١٠٠] ونحوهما من الآيات، وهجرة المنافقين وهي خروج الشخص مع رسول الله ﷺ صابراً محتسباً لا لأغراض الدنيا وهي المرادة ههنا، وهجرة عن جميع المعاصي قال رسول الله ﷺ: «المهاجر من هجر ما نهى الله عنه»^(١) ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن التوحيد والهجرة وأقاموا على ما هم عليه ﴿فَنَخْذُوهُمْ﴾ أي: بالأسر ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ أي: في حلٍّ أو في حرم كسائر الكفرة ﴿وَلَا تَنَخَّذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا﴾ توالونه ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ تنتصرون به على عدوكم أي: بل جانبوهم مجانية كلية، وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ﴾ استثناء من قوله: ﴿فَنَخْذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ﴾ أي: إلا الذين يصلون أي: ينتهون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاقٌ أي: عهد بالأمان لهم ولمن وصل إليهم كما عهد النبي ﷺ وقت خروجه إلى مكة هلال بن عمير الأسلمي على أن لا يعينه ولا يعين عليه، ومن لجأ إليه فله من الجوار مثل ما له، وقوله تعالى: ﴿أَوْ جَاؤُكُمْ﴾ عطف على الصلة أي: أو الذين جاؤوكم، وقوله تعالى: ﴿حَصَرْتُ﴾ أي: ضاقت حال بإضمار قد أي: وقد ضاقت صدورهم أن يقاتلوكم﴾ أي: عن قتالكم مع قومهم ﴿أَوْ يقاتلوا قومهم﴾ معكم أي: ممسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا لهم بأخذ ولا قتل، وهذا وما بعده منسوخ بآية القتال.

وقرأ نافع وابن كثير وعاصم بإظهار تاء تأنيث حصرت عند الصاد وأدغمها الباقون ﴿ولو شاء الله﴾ تسليطهم عليكم ﴿لَسَلَطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن يقوئ قلوبهم ويبسط صدورهم ويزيل الرعب ﴿فَلَيَقَاتِلُوَكُمْ﴾ ولكنه لم يشأ فالتقى في قلوبهم الرعب ﴿فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يقاتلوكم﴾ أي: بأن لم يتعرضوا لكم ﴿وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ أي: الاستسلام والانقياد ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ أي: طريقاً بالأخذ أو القتل.

﴿ستجدون﴾ أي: عن قريب بوعده لا شك فيه ﴿آخرين﴾ أي: من المنافقين - روي عن ابن عباس أنه قال: هم أسد وغطفان كانوا حاضري المدينة تكلموا بالإسلام رياء وهم غير مسلمين وكان الرجل منهم يقول له قومه: بماذا أسلمت؟ فيقول: آمنت بهذا الفرد وبهذا العقرب والخنفساء، وإذا لقوا أصحاب النبي ﷺ قالوا: إنا على دينكم يريدون بذلك الأمان من الفريقين كما قال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبْغُوا إِلَيْكُمْ﴾ بإظهار الإيمان عندكم ﴿وَيَأْمِنُوا قَوْمَهُمْ﴾ بإظهار الكفر إذا رجعوا إليهم ﴿كَلِمًا رَدَّوْا﴾ أي: دعوا ﴿إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ أي: الكفر ﴿أَرَكُسُوا﴾ أي: انقلبوا منكوسين ﴿فِيهَا﴾ أي: الفتنة أقبح قلب ﴿فَإِنْ لَمْ يَعْزِلُوكُمْ﴾ أي: بترك قتالكم ﴿وَيَلْقُوا﴾ أي: ولم يلقوا ﴿إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا﴾ أي: ولم يكفوا ﴿أَيْدِيَهُمْ﴾ عن قتالكم ﴿فَنَخْذُوهُمْ﴾ أي: بالأسر ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أي: وجدتموهم ﴿وَأَوَلَيْكُمْ﴾ أي: أهل هذه الصفة ﴿جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي: حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم.

﴿وَمَا كَانَتْ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقْتُلُوا مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَعْتَدُوا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ

(١) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ١٠، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٤٨١، والنسائي في الإيمان حديث ٤٩٩٦.

وقيل: إلا بمعنى ولا، أي: ليس له قتله في حال من الأحوال ولا خطأ نظير قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُوتِ﴾ [النمل، ١٠ - ١١] وقوله: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة، ١٥٠] ومن قتل مؤمناً خطأً كان قصده رمي غيره كصيد أو شجر فأصابه ﴿فتحرير رقبة﴾ أي: فعله أي: فواجبه تحرير رقبة كاملة الرق فلا يجزئ مكاتب كتابة صحيحة ولا أم ولد والتحرير الإعتاق ويعبر عن النسمة بالرقبة كما يعبر عنها بالراس ﴿مؤمنة﴾ أي: محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة ولو كان إسلامها بتبعية الدار أو السابي سليمة عما يخل بالعمل ﴿ودية مسلمة﴾ أي: مؤداة ﴿إلى أهله﴾ أي: ورثة المقتول يقتسمونها كسائر الموارث ﴿إلا أن يصدقوا﴾ أي: يتصدقوا بها عليه بأن يعفوا عنها، وسمي العفو عنها صدقة حثاً عليه وتنبهاً على فضله، قال ﷺ: «كل معروف صدقة»^(١).

وبينت السنة أن دية الخطأ مئة من الإبل عشرون بنت محاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة، وإن عاقلة القاتل تحملها عنه وهم عصيته لا أصله وفرعه موزعة عليهم على ثلاث سنين على الغني منهم نصف دينار والمنوس ربع دينار كل سنة فإن لم يفوا فمن بيت المال، فإن تعذر فعلى الجاني ﴿فإن كان﴾ أي: المقتول: ﴿من قوم عدو لكم﴾ أي: محاربين ﴿وهو﴾ أي: والحال أنه ﴿مؤمن﴾ أي: ولم يعلم القاتل إيمانه ﴿فتحرير﴾ أي: فالواجب على القاتل تحرير ﴿رقبة مؤمنة﴾ ولا دية تسلم إلى أهله إذ لا وراثة بينه وبينهم؛ لأنهم محاربون ﴿وإن كان﴾ أي: المقتول ﴿من قوم﴾ أي: كفرة أيضاً عدو لكم ﴿بينكم وبينهم ميثاق﴾ أي: عهد كامل الذمة وهو كافر مثلهم ﴿فدية﴾ أي: فالواجب فيه دية ﴿مسلمة﴾ أي: مؤداة ﴿إلى أهله﴾ وهي ثلث دية المؤمن إن كان نصرانياً أو يهودياً تحل مناكحته، وثلثا عشرها إن كان مجوسياً أو كنياً لا تحل مناكحته ﴿وتحرير رقبة مؤمنة﴾ على قاتله ﴿فمن لم يجد﴾ أي: الرقبة بأن فقدوها وما يحصلها به ﴿فصيام﴾ أي: فالواجب عليه صيام ﴿شهرين متتابعين﴾ حتى لو أفطر يوماً واحداً لغير حيض أو نفاس وجب الاستئناف، ولم يذكر تعالى الانتقال إلى الطعام كالظهار، وبه قال الشافعي رضي الله تعالى عنه في أصح قوليه وقوله تعالى: ﴿توبة من الله﴾ نصب على المصدر أي: وتاب عليكم توبة، أو على المفعول له أي: وشرع لكم ذلك توبة مأخوذة من تاب الله عليه إذا قبل توبته ﴿وكان الله﴾ أي: ولم يزل ﴿علماً﴾ أي: بأحوالكم وبما يصلحكم في الدنيا والآخرة ﴿حكيماً﴾ فيما دبره لكم من نصب الزواجر بالكفارات أو غيرها فالزموا أوامره وبدعوا زواجره لتفوزوا بالعلم والحكمة.

﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ بأن يقصد قتله بما يقتل غالباً عالماً بإيمانه ﴿فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه﴾ أي: أبعد من رحمته ﴿وأعد له عذاباً عظيماً﴾ في النار وهذا مخصوص بالمستحل له كما قاله عكرمة وغيره، ويؤيده أن الآية نزلت في مقيس بن ضبابة وجد أخاه هشاماً قتيلاً في بني النجار ولم يظهر قاتله فأمرهم رسول الله ﷺ أن يدفعوا إليه دينته فدفعوا إليه، ثم حمل على مسلم فقتله ورجع إلى مكة مرتداً والمراد من الآية التخليط كقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَى سَبِيلٍ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران، ٩٧] تفسير من كفر بمن لم يحج، وكقوله ﷺ للمقداد: «لا تقتله فإن قتلته فإنه بمنزلتك قبل أن تقتله وإنك

(١) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠٢١، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٠٥، وأبو داود في الأدب حديث ٤٩٤٧، والترمذي في البر حديث ١٩٧٠.

بمزلته قبل أن تقول الكلمة التي قال^(١) أو إن هذا جزاؤه إن جوزي ولا بدع في خلف الوعيد لقوله تعالى: ﴿وَيَغْتَرَّ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء، ٤٨] أو المراد بالخلود المكث الطويل فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم ولهذا لم يذكر في الآية أبداً، وما روي عن ابن عباس أنه قال: «لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمداً»^(٢) كما رواه الشيخان أراد به التشديد كما قاله البيضاوي إذ روي عنه خلافه رواه البيهقي في سننه، وبينت آية البقرة إن قاتل العمد يقتل به وإن عليه الدية إن عفي عنه وسبق قدرها وبينت السنة أن بين العمد والخطأ قتلاً يسمى شبه العمد وهو أن يقتله بما لا يقتل غالباً، فلا قصاص فيه بل فيه دية كالعمد في الصفة والخطأ في التأجيل والحمل وهو أي: العمد أولى بالكفارة من الخطأ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ أَيَّ سَافِرْتُمْ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا﴾.

روي أن سرية لرسول الله ﷺ غزت أهل فدك فهربوا وبقي رجل يقال له: مرداس، لأنه كان على دين المسلمين فلما رأى الخيل خاف أن يكونوا من غير أصحاب رسول الله ﷺ فالتجأ غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد هو إلى الجبل فلما تلاحت الخيل سمعهم يكيرون فلما سمع التكبير علم أنهم من أصحاب رسول الله ﷺ وكبر ونزل وهو يقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله السلام عليكم فتغشاه أسامة بن زيد فقتله واستاق غنمه فنزلت، ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ وأخبروه فوجد رسول الله ﷺ من ذلك وجداً شديداً وقد كان سبقهم قبل ذلك الخبر فقال رسول الله ﷺ: «قتلتموه إرادة ما معه» ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على أسامة بن زيد فقال: يا رسول الله استغفر لي فقل: «وكيف بلا إله إلا الله؟» قال أسامة: فما زال رسول الله ﷺ يكررها عليّ حتى وددت أني لم أكن أسلمت إلا يومئذ، ثم إن رسول الله ﷺ استغفر لي ثلاث مرّات وقال: «أعتق رقبة»^(٣)، وقال عكرمة عن ابن عباس قال: مرّ رجل من بني سليم على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ ومعه غنم له فسلم عليهم قائل: ما سلم عليكم إلا ليعوذ منكم فقاموا فقتلوه وأخذوا غنمه وأتوا بها رسول الله ﷺ فنزلت.

وقرأ حمزة والكسائي بالثاء المثناة مكان الباء الموحدة وبالباء الموحدة مكان الياء المثناة تحت وبالثاء المثناة فوق مكان النون فهو من التثبت والبقون من البيان ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾ أي: لمن حياكم بتحية الإسلام، وقرأ نافع وابن عامر وحمزة بغير ألف بعد اللام من السلام أي: الاستسلام والانقياد والباقون بالألف ﴿لَسْتُ مُؤْمِنًا﴾ وإنما فعلت ذلك متعوذاً ﴿يَتَّبِعُونَ عِزِّي الدُّنْيَا﴾ أي: تطلبون ماله الذي هو حطام سريع النفاد ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمَ كَثِيرَةٌ﴾ تغنيكم عن قتل مثله لماله ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أول ما دخلتم في الإسلام تفوّهتم بكلمة الشهادة فحصنتم بها أموركم ودماءكم من غير أن تعلم مواطأة قلوبكم أنستكم ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي: بالاشتهار بالإيمان والاستقامة في الدين ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ أي: وافعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا إلى قتلهم ظناً إنهم دخلوا اتقاءً وخوفاً، فإن بقاء ألف كافر أهون عند الله من قتل

(١) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٠١٩، ومسلم في الإيمان حديث ٩٥، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٦٤٤.

(٢) الحديث لم أجد هذا اللفظ عند البخاري ومسلم، وأخرجه الشوكاني في نيل الأوطار ٢١١/٧.

(٣) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٢٢٩، ومسلم في الإيمان حديث ٩٦.

امري، مسلم، وتكريره تأكيداً لتعظيم الأمر بالتيبين وترتيب الحكم على ما ذكر من حالهم ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ﴾ ولم يزل ﴿بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي: عالماً به وبالغرض منه فيجازيكم به فلا تتساهلوا في القتل واحتاطوا فيه.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ أي: عن الجهاد حال كونهم ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ روي أن زيد بن ثابت أخبر أن رسول الله ﷺ أُملي عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله، فجاءه ابن أم مكتوم وهو يملئها عليّ فقال: يا رسول الله لو أستطيع الجهاد لجاهدت وكان رجلاً أعمى، فأنزل الله تعالى على رسوله ﷺ وفخذه على فخذي فتقلت عليّ حتى خفت أن ترض فخذي أي: تكسر ثم سري عنه أي: أزيل وكشف ما به من برحاء الوحي ﴿غَيْرِ أُولَى الضَّرَرِ﴾ أي: من زمانة أو عمى أو نحوه فقال: اكتب (لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر)، وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بنصب الراء على الحال من القاعدين أو الاستثناء، والباقون بالرفع صفة للقاعدين؛ لأنه لم يقصد به قوم بأعيانهم بل أراد به الجنس كما في قوله ^(١):

ولقد أمر علي اللئيم يسبني

فصح جعل غير صفة للقاعدين ﴿والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم﴾ أي: لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة.

تنبيه: فائدة ذكر قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ إلخ... تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفعاً لرتبته واتقاء عن انحطاط منزلته.

وروي أنه ﷺ قال لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال: «إِنَّ فِي الْمَدِينَةِ لَأَقْوَامًا مَّا سَرْتُم مِّنْ مَّسِيرٍ وَلَا قَطَعْتُم مِّنْ وَّادٍ إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ فِيهِ» قالوا: يا رسول الله وهم بالمدينة قال: «نعم وهم بالمدينة حبسهم العذر» ^(٢) ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمَجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ لضرر ﴿درجته﴾ أي: فضيلة لاستوائهما في النية وزيادة المجاهد بالمباشرة ﴿وَكَلًّا﴾ من القاعدين لضرر والمجاهدين ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ أي: الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وإنما التفاوت في زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمَجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ لغير ضرر ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ويبدل منه.

﴿درجات منه﴾ أي: منازل بعضها فوق بعض من الكرامة، وقوله تعالى: ﴿وَمَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ﴾ منصوبان بفعلهما المقدّر ﴿وَكَانَ اللَّهُ﴾ أي: ولم يزل ﴿غَفُورًا﴾ لأوليائه ﴿رَحِيمًا﴾ بأهل طاعته.

وروي أبو سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «يَا أَبَا سَعِيدٍ مِنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ» قال: فعجب بها أبو سعيد فقال: أعدّها يا رسول الله ففعل فقال رسول الله ﷺ: «وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ مِثْلَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» فقال: وما هي يا رسول الله قال: «الجهاد في سبيل الله» ^(٣) وعن أبي هريرة رضي الله

(١) عجزه: لمضيت ثم قلت لا يعنيني

والبيت من الكامل، وتقدم مع تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد ٣٥، والمنازي باب ٨١، وأبو داود في الجهاد باب ١٩، وابن ماجه في الجهاد باب ٦، وأحمد في المسند ١٠٣/٣، ١٦٠، ١٨٢، ٢١٤، ٣٠٠، ٣٤١.

(٣) أخرجه مسلم في الإمارة حديث ١٨٨٤، والنسائي في الجهاد حديث ٣١٣١.

تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من آمن بالله ورسوله وأقام لصلاته وآتى الزكاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها» قالوا: يا رسول الله أفلا تنذر الناس بذلك؟ فقال: «إن في الجنة مئة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله ما بين كلّ درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتموه فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرّج أنهار الجنة»^(١) وإنما يجب الجهاد على كل مسلم مكلف حرّ ذكر مستطيع له وهو فرض كفاية للآية المتقدمة إذا كان الكفار ببلادهم ويجب على الإمام أن يغزّوهم في كل عام مرّة بنفسه أو بنائبه أو بشحن الثغور بما يقاوم العدو، وأمّا إذا دخلوا بلادنا والعياذ بالله تعالى تعين على أهل البلدة وعلى من دون مسافة القصر حتى على فقير وولد ومدين ورفيق بلا إذن، ويجب على من هو في مسافة القصر بقدر الكفاية وإن أسروا مسلماً لزمنا النهوض لخلاصه إن رجي وإن لم يدخلوا بلادنا.

ونزل في جماعة أسلموا ولم يهاجروا فلما خرجوا إلى بدر رجعوا معهم فقتلوا مع الكفار.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ﴾ أي: ملك الموت وأعوانه أو ملك الموت وحده كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ﴾ [السجدة، ١١] والعرب قد تخاطب الواحد بذفظ الجمع ﴿ظالمي أنفسهم﴾ أي: في حال ظلمهم أنفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة بالمقام في دار الشرك فإن الهجرة كانت واجبة قبل فتح مكة ثم نسخ الوجوب بعد فتحها فقال ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح»^(٢) وقرأ البرزّي بتشديد التاء المثناة فوق من توفاهم في الوصل، والباقون بالتخفيف، وأدغم أبو عمرو الشاء في الظاء بخلاف عنه، ولباقون بغير إدغام ﴿قالوا﴾ أي: الملائكة لهم ﴿فيم كنتم﴾ أي: في أي شيء كنتم من أمر دينكم، وقرأ البرزّي (فيهم) بالهاء بعد لميم في الوقف بخلاف عنه ﴿قالوا﴾ معتردين مما وبخوا به ﴿كنا مستضعفين﴾ أي: عاجزين عن إظهار الدين وإعلاء كلمته ﴿في الأرض﴾ أي: في أرض مكة ﴿قالوا﴾ أي: الملائكة تكذّباً لهم وتوبيخاً ﴿ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها﴾ من أرض الكفر إلى بلد أخرى كما فعل غيركم من المهاجرين إلى المدينة والحبيشة، قال تعالى: ﴿فأولئك ما أوهم جهنم﴾ أي: لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار ﴿وساءت مصيراً﴾ أي: جهنم، وفي الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة دينه، وعن النبي ﷺ: «من فرّ بدينه من أرض إلى أرض وإن كان ما بينهما شبراً ستوجبت» أي: وجبت له الجنة، وكان رفيق أبيه إبراهيم ونيه محمد ﷺ^(٣).

ثم استثنى أهل العذر منهم فقال: ﴿إلا المستضعفين﴾ أي: الذين وجد ضعفهم في نفس الأمر وعدّوا ضعفاء وتقوى عليهم غيرهم ﴿من الرجال والنساء والولدان﴾ ثم بين ضعفهم بقوله: ﴿لا يستطيعون حيلة﴾ أي: لا قوّة لهم على الهجرة ولا نفقة لهم ﴿ولا يهتدون سبيلاً﴾ أي: طريقاً إلى أرض الهجرة.

﴿فأولئك عسى الله أن يعفو﴾ أي: يتجاوز ﴿عنهم﴾ وعسى من الله واجب للإطماع والله

(١) أخرجه البخاري في الجهاد باب ٤، والترمذي في الجنة باب ٤.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٧٨٣، ومسلم في الإمارة حديث ١٨٦٤، والترمذي في السير حديث ١٥٩٠، والنسائي في البيعة حديث ٤١٦٩.

(٣) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٣٩٢.

تعالى إذا أطعم عبده شيء أو صله إليه ولكن في ذكر الإطعام والعفو إيدان بأن أمر الهجرة مضيق لا توسعة فيه حتى أن المضطرّ البين الاضطراب من حقه أن يقول: عسى الله أن يعفو عني فكيف بغيره ﴿وكان الله عفواً غفوراً﴾ قال ابن عباس: كنت أنا وأمي ممن عذر الله أي: من المستضعفين وكان ﷺ يدعو لهؤلاء المستضعفين في كل صلاة، قال أبو هريرة: كان إذا قال: سمع الله لمن حمده في الركعة الأخيرة من صلاة العشاء قنت يقول: «اللهم أنج عياش بن ربيعة اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج المستضعفين من المسلمين، اللهم اشدّد وطأتك على مضر، اللهم اجعلها عليهم منين كسني يوسف»^(١).

﴿ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً﴾ أي: متحولاً يتحول إليه، وقيل: طريقاً يراغم يسلكه قومه أي: يفارقهم على رغم أنوفهم مأخوذ من الرغام، والرغم الذل والهوان، وأصله لصوق الأنف بالرغام وهو التراب يقال: راغمت الرجل إذا فارقتة وهو يكره مفارقتك لمذلة تلحفه بذلك ﴿و﴾ يجد ﴿سعة﴾ في الرزق كما قال ﷺ: «صوموا تصحوا وسافروا تغنموا»^(٢) أخرجه الطبراني عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه «واغزوا تغنموا وهاجروا تفلحوا» ولما سمع هذه الآية رجل من بني قيس يقال له: جندب بن ضمرة قال: ما أنا ممن استثنى الله عز وجل واني لأجد حيلة ولي من المال ما يبلغني المدينة وأبعد منها والله لا أبيت الليلة بمكة أخرجوني فخرجوا به يحملونه على سرير حتى أتوا به التنعيم فأدركه الموت فصق يمينه على شماله ثم قال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبايعك على ما يبيعك عليه رسولك فمات، قال الثقاتاني: الظاهر أن هذه إشارة إلى اليمين وهذه إلى الشمال لا قصد إسناد الجارحة إلى الله تعالى بل على سبيل التصوير وتمثيل مبايعة الله تعالى على الإيمان والطاعة بمبايعة رسول الله ﷺ إياه، وقيل: إشارة إلى البيعة والصفقة، والمعنى: أن بيعته كبيعة رسول الله ﷺ لا بيعة كبيعة الناس فبلغ خبره أصحاب رسول الله ﷺ فقالوا: لو وافى المدينة كان أتم وأوفى أجراً وضحك المشركون وقالوا: ما أدرك هذا ما طلب فتزل ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت﴾ أي: في الطريق قبل مقصده ﴿فقد وقع أجره على الله﴾ أي: ثبت أجره عنده تعالى ثبوت الأجر الواجب تفضلاً منه ورحمة ﴿وكان الله غفوراً﴾ لتقصيره إن كان ﴿رحيماً﴾ يكرم بعد المعفرة بأنواع الكرامات

ولما أوجب الله السفر للجهاد والهجرة وكان مطلق السفر مظنة المشقة فكيف بسفرهما مع ما ينضم إلى المشقة فيهما من خوف الأعداء ذكر تخفيف الصلاة بالقصر بقوله تعالى:

﴿وإذا ضربتم﴾ أي: سافرتم ﴿في الأرض﴾ سافراً طويلاً لغير معصية، والطويل عند الشافعي رحمه الله تعالى أربعة برد وهي مرحلتان كما ثبت ذلك بالنسبة، وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ثلاثة أيام ولياليهنّ يسير الإبل ومشى الأقدام على القصد، وقوله تعالى: ﴿فليس عليكم جناح﴾ أي: إثم وميل في ﴿أن تقصروا من الصلاة﴾ أي: من أربع إلى ركعتين، وذلك في صلاة الظهر والعصر والعشاء يدل على جواز القصر دون وجوبه، ويؤيده أنه عليه الصلاة والسلام أتم في السفر كما رواه الشافعي وغيره.

(١) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١٠٠٦، ومسلم في المساجد حديث ٦٧٥.

(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ١/١٨٢، والمنذري في الترغيب والترهيب ٢/٨٣، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/٤٠١، وابن كثير في تفسيره ٦/٣٠١، والطبراني في الأوسط ٨/١٧٤.

لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١٧﴾

﴿وإذا كنت﴾ أي: يا محمد حاضراً ﴿فيهم﴾ أي: وأنتم تخافون العدو ﴿فأقمتم لهم الصلاة﴾ تمسك بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرة النبي ﷺ وعامة الفقهاء على أنه تعالى علم نبيه ﷺ كيفيتها ليقندي به الأئمة بعده فإنهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره.

روي أن المشركين لما رأوا رسول الله ﷺ وأصحابه قاموا إلى الظهر يصلون جميعاً ندموا أن لا كانوا أكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض: دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم وهي صلاة العصر فإذا قاموا فيها فشدوا عليهم فاقتلوهم فنزل جبريل فقال: يا محمد إنها صلاة الخوف وإن الله يقول: ﴿وإذا كنت فيهم فأقمتم لهم الصلاة﴾ فعلمه صلاة الخوف وهي أنواع:

الأول: إذا كان العدو في جهة القبلة ولا ساتر والمسلمون كثيرون فيصلي بهم الإمام ثم يسجد بصف أول ويحرس صف ثاني، فإذا قاموا سجد من حرس ولحقه وسجد معه بعد تقدمه وتأخر. لأول بلا كثرة أفعال في الركعة الثانية، وحرس الآخرون فإذا جلس للتشهد جلس الآخرون ونشهد وسلم بالجمع، روى هذا النوع مسنم، وقد صلاه رسول الله ﷺ بعسفان، وهي قرية على مرحلتين من مكة بقرب خليص سميت بذلك لعسف السيول فيها وجاز عكس هذه الكيفية.

والنوع الثاني: إذا كان العدو في غير جهة القبلة أو فيها، وثم ساتر، فيصلي الإمام بهم ركعتين مرتين كل مرة بفرقة كما قال تعالى: ﴿فلتقم طائفة منهم معك﴾ أي: وتأخر طائفة ﴿ولياخذوا﴾ أي: الطائفة التي قامت معك ﴿أسلحتهم﴾ معهم ﴿فإذا سجدوا﴾ أي: صلوا ﴿فليكونوا﴾ أي: هذه الطائفة الأخرى ﴿من ورائكم﴾ يحرسون إلى أن تقضوا الصلاة وتذهب هذه الطائفة الأخرى تحرس ﴿ولتأت طائفة أخرى﴾ تحرس ﴿لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم﴾ معهم إلى أن يقضوا الصلاة «وقد فعل ﷺ ذلك بطن نخل»^(١)، رواه الشيخان وهذه الصلاة وإن جازت في غير الخوف سنت فيه عند كثرة المسلمين، وقلة عدوهم، وخوف هجومهم عليهم في الصلاة.

فإن قيل: أخذ الحذر وهو الخوف مع التحفظ مجاز، وأخذ الأسلحة حقيقة، فلا يجمع بينهما أجيب: بأن أخذ الحذر حقيقة أيضاً تنزيلاً له منزلة الآلة على سبيل الاستعارة بالكنية، فالجمع إنما هو بين حقيقتين على أن الجمع بين الحقيقة، والمجاز جائز كما عليه الشافعي رضي الله تعالى عنه.

فإن قيل: لم ذكر أخذ الحذر في الثانية دون الأولى؟ أجيب: بأن الكفار يتنبهون للثانية ما لا يتنبهون للأولى.

والنوع الثالث: صلاة ذات الرقاع رواها الشيخان أيضاً، وهي والعدو في غير جهة القبلة أو فيها، وثم ساتر أن تقف فرقة في وجه العدو، ويصلي الإمام بفرقة ركعة، ثم عند قيامه للثانية تفارقه وتتم بقية صلاتها، وتقف في وجه العدو، وتجيء تلك والإمام ينتظر لها فيصلي بها ثانية، فإذا جلس للتشهد قامت وأنت بركعة وتلحقه، ويسلم بها ويصلي الثالثة بفرقة ركعتين وبالثانية ركعة،

وهو أفضل من عكسه ويصلي الرباعية بكل فرقة ركعتين.

وبقي نوع رابع: تقدم عند قوله تعالى: ﴿إِن جُفِيَ عَنْكُمُ الرُّكُوعُ﴾ [البقرة، ٢٣٩] ﴿ود﴾ أي: تمنى ﴿الذين كفروا لو تغفلون﴾ إذا قمتم إلى الصلاة ﴿عن أسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة﴾ بأن يحملوا عليكم فيأخذوكم وهذه علة الأمر بأخذ السلاح.

ولما كان الله تعالى قد تفضل على هذه الأمة ورفع عنها الحرج وكان المطر والمرض يشقان قال: ﴿ولا جناح﴾ أي: حرج ﴿عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم﴾؛ لأن حمل السلاح في المطر يكون سبباً لبله، وفي المرض يزيد حملها المريض وهناً، وهذا يفيد إيجاب حملها عند عدم العذر وهو أحد قولي الشافعي، والثاني: أنه سنة ورجح بشرط أن لا يؤذي ولا يحصل بترك حملها خطر ولا يمنع صحة الصلاة، فإن أذى كرمح وسط الصف كره حملها بل إن غلب على ظنه ذلك حرم، وإن حصل بتركه خطر وجب حمله ويمكن حمل الآية على هذه الحالة وكحمله وضعه بين يديه إن سهل مديده إليه بل يتعين إن منع حمله الصحة من نجس أو غيره ﴿وخذوا حذركم﴾ من العدو أي: احترزوا منه ما استطعتم كيلا يهجم عليكم.

فإن قيل: كيف طابق الأمر بالحذر قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَاباً﴾ أي: قتلاً وأسراً ونهباً في الدنيا ﴿مهيناً﴾ أي: ذا إهانة؟ أجيب: بأن الأمر بالحذر من العدو يوم توقع غلبته واغتراره فنفى عنهم ذلك الإيهام بإخبارهم أن الله تعالى يهين عدوهم ويخذله وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم ويعلموا أن الأمر بالحذر ليس لذلك وإنما هو تعبد من الله تعالى كما قال تعالى: ﴿وَلَا تُقْرَأُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة، ١٩٥].

ولما أعلمهم بما يفعلون في الصلاة حال الخوف اتبع ذلك ما يفعلون بعدها لتلا يظن أنها تغني عن مجرد الذكر فقال مشيراً إلى تعقيبه: ﴿فإذا قضيتُم الصلاة﴾ أي: فرغتم من فعلها وأديتموها على حالة الخوف أو غيرها ﴿فاذكروا الله﴾ أي: بالتهليل والتسبيح والتحميد والتمجيد ﴿قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم﴾ أي: مضطجعين أي: اذكروه في كل حال، وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيانه»^(١) وقيل: صلوا قياماً في حال الصحة وقعوداً في حال المرض وعلى جنوبكم عند الحرج والزمانة ﴿فإذا اطمانتم﴾ أي: أستم بما كنتم فيه من الخوف ﴿فأقيموا الصلاة﴾ أي: أدوها بحقوقها على الحالة التي كنتم تفعلونها قبل الخوف ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً﴾ أي: مكتوباً أي: مفروضاً ﴿موقوتاً﴾ أي: مقدراً وقتها لا تؤخر عنه ولا تقدم عليه، قال ﷺ «أمني جبريل عند البيت مرتين فصلي بي الظهر حين زالت الشمس، والعصر حين كان ظله أي الشيء مثله، والمغرب حين أفطر الصائم أي: دخل وقت إفطاره، والعشاء حين غاب الشفق الأحمر، والفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم، فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله والعصر حين كان ظله مثله والمغرب حين أفطر الصائم والعشاء إلى ثلث الليل، والفجر فأسفر وقال: هذا وقت الأنبياء من قبلك»^(٢)، رواه أبو داود وغيره وصححه الحاكم وغيره، وقوله ﷺ «فصلى الظهر حين صار ظله مثله» أي: فرغ منها حينئذ كما

(١) أخرجه البخاري تعليقاً في الحيض، باب تقضي لحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت، ومسلم في الحيض حديث ٣٧٣، وأبو داود في الطهارة حديث ١٨، والترمذي في الدعوات حديث ٣٣٨٤.

(٢) أخرجه أبو داود في الصلاة حديث ٣٩٣.

شرع في العصر في اليوم الأول حينئذ قاله الشافعي رضي الله تعالى عنه نافياً به اشتراكهما في وقت ويدل له خبر مسلم وقت الظهر إذا زالت الشمس ما لم يحضر العصر، ونزل لما بعث ﷺ طائفة في طلب أبي سفيان وأصحابه لما رجعوا من أحد فشكوا الجراحات:

﴿ولا تهنوا﴾ أي: تضعفوا ﴿في ابتغاء القوم﴾ أي: في طلب أبي سفيان وأصحابه ﴿إن تكونوا نالمون﴾ أي: تتوجعون من ألم الجراح ﴿فإنهم يالمون﴾ أي: يتوجعون من الجراح ﴿كما نالمون﴾ ولم يجبوا عن قتلكم فلا تجنبوا عن قتالهم ﴿وترجون﴾ أنتم ﴿من الله﴾ من النصر والثواب على جهادكم ﴿ما لا يرجون﴾ هم فأنتم تزيدون عليهم بذلك فيجب أن تكونوا أرغب منهم في الحرب وأصبر عليها ﴿وكان الله عليماً﴾ بأعمالكم وضماثركم ﴿حكيماً﴾ أي: فيما يأمر وينهى.

﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب﴾ أي: القرآن وقوله تعالى: ﴿بالحق﴾ متعلق بأنزل ﴿لتحكم بين الناس بما أراك﴾ الله أي: عرفك وأوحى به إليك وليس أرى من الرؤية بمعنى العلم وإلا لاستدعى ثلاثة مفاعيل، وعن عمر رضي الله تعالى عنه لا يقول أحدكم قضيت بما أراني الله فإن الله لم يجعل ذلك إلا لئيبه ولكن ليجتهد رأيه، لأن الرأي من رسول الله ﷺ كان مصيباً؛ لأن الله تعالى كان يريه إياه وهو منا الظن والتكليف.

وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يقال له طعمة بكسر الطاء وفتحها، والأول أفصح ابن أبيرق من بني ظفر بن الحارث سرق درعاً من جاريه يقال له: قتادة بن النعمان وكانت الدرع في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق فيه حتى انتهى إلى لدار، ثم أخياها عند رجل من اليهود يقال له: زيد بن السمين فالتصت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهوا إلى منزل اليهودي فأخذوها فقال: دفعها إلي طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر: انطلقوا بنا إلى رسول الله ﷺ واسألوه أن يجادل عن صاحبهم فقالوا: إن لم تفعل افتضح صاحبنا فهم رسول الله ﷺ أن يفعل؛ لأنه بريء بحلفه وأن يعاقب اليهودي لثبوت المال عنده، وقيل: هم أن يقطع يده فقال تعالى: ﴿ولا تكن للخائنين﴾ قطعة ﴿خصيماً﴾ أي: مخاصماً مدافعاً عنهم.

﴿واستغفر الله﴾ أي: مما هممت به أي: من الذب عنه وهذا الاستغفار لا عن ذنب إذ هو منزه عن ذلك معصوم، ولكن عن مقام عال سام للارتقاء إلى أعلى منه وأنتم ﴿إن الله كان غفوراً رحيماً﴾ لمن يستغفره.

﴿ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم﴾ أي: يخونونها بالمعاصي؛ لأن وبال خيانتهم عليهم.

فإن قيل: لم قال ﴿للخائنين﴾ و ﴿يختانون﴾ أنفسهم والخائن واحد فقط؟ أجيب: بأنه جمع ليشاؤ طعمة وكل من خان خيانتته أو ليتناوله وقومه فإنهم شاركوه في الإثم حين شهدوا على براءته وخاصموا عنه، وقيل: إن هذا خطاب مع النبي ﷺ والمراد به غيره كقوله تعالى: ﴿فإن كُنتَ في شكٍّ مِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ﴾ [يونس، ٩٤] والاستغفار في حق الأنبياء بعد النبوة على أحد وجوه ثلاثة: إما الذنب تقدم على النبوة، أو لذنوب أمته، أو لمباح جاء الشرع بتحريمه، فبتركه بالاستغفار، فلا استغفار

يكون معناه السمع والطاعة لحكم الشرع ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ﴾ أي: يعاقب ﴿مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾ أي: كثير الخيانة ﴿أَثِيمًا﴾ أي: منهمكاً فيه.

روي أَنَّ طعنة هرب إلى مكة وارتد وثقب حائطاً ليسرق متاع أهله فسقط الحائط عليه فقتله.
فإن قيل: لم قال خَوَّانًا أثيمًا على المبالغة؟ أجيب: بأن الله تعالى كان عالماً من طعنة بالإفراط في الخيانة وركوب المأثم، ومن كانت تلك خلقة أمره لم يشك في حاله، وقيل: إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أَنَّ لها أخوات، وعن عمر رضي الله تعالى عنه إنه أمر بقطع يد سارق، فجاءت أمه تبكي وتقول: هذه أول سرقة سرقها فاعف عنه فقال: كذبت إِنَّ اللَّهَ لَا يُوَاخِذُ عَبْدَهُ فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ.

﴿يَسْتَخْفُونَ﴾ أي: طعنة وقومه يستترون ويستحيون ويخافون ﴿مَنْ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ﴾ أي: ولا يستحيون ولا يخافون ﴿مَنْ اللَّهَ﴾ وهو أحق أن يستحيا ويخاف منه ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ بعلمه لا يخفى عليه سرهم ﴿إِذْ يَبْتَغُون﴾ أي: يدبرون ليلاً على طريق الإمعان في الكفر والإنفاق للرأي ﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ أي: من رمي اليهودي بالسرقة وشهادة الزور عليه والحلف الكاذب على نفيها.

فإن قيل: لم سمي التدرس قولاً، وإنما هو معنى في النفس؟ أجيب: بأنه لما حدث بذلك نفسه سمي قولاً مجازاً. قال في الكشف: ويجوز أن يراد بالقول الحلف الكاذب الذي حلف به بعد أن بيَّنه ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ أي: علماً وقدره لا يفوت عنه شيء.

وقوله تعالى: ﴿هَآ أَنتُمْ هَآءَ﴾ خطاب لقوم طعنة أي: يا هؤلاء ﴿جَادِلْتُمْ﴾ أي: خاصمتهم ﴿عَنْهُمْ﴾ أي: عن طعنة وذويه ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي: بما جعل لكم من الأسباب ﴿فَمَنْ يَجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ إذا عذبهم ﴿أَمْ مِنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ يتولى أمرهم ويذب عنهم أي: لا أحد يفعل ذلك.

فائدة: اتفق كتاب المصاحف على قطع (أم) عن (من)

﴿وَمَنْ يَحْمِلْ سُوءًا﴾ أي: ذنباً يسوء به غيره كرمي طعنة اليهودي ﴿أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ أي: يعمل ذنباً يختص به لا يتعداه، وقيل: المراد بالأول الصغيرة والثاني الكبيرة ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ﴾ أي: يطلب من الله تعالى غفرانه بالتوبة بشروطها ﴿يَجِدُ اللَّهَ غَفُورًا﴾ أي: محاء للزلات ﴿رَحِيمًا﴾ أي: مبالغاً في إكرام من يقبل إليه كما في الحديث عن الله: ﴿مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شِبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً^(١)﴾، وعن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَسَخْتُ ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْعَرْ يَوْمَهُ﴾ [النساء، ١٢٣].

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ أي: ذنباً ﴿فَلِإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ أي: لَأَنَّ وَيَالَهُ رَاجِعَ عَلَيْهِ إِذَا اللَّهُ لَهُ بِالْمُرْصَادِ فَهُوَ مُجَازِيَةٌ عَلَيْهِ فَلَا يَتَعَدَاهُ وَيَالَهُ قُلْ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء، ٧] ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بلغ العلم بدقيق ذلك وجليله فلا يترك شيئاً منه ﴿حَكِيمًا﴾ في صنعه فلا يجازيه إلا بمقدار ذنبه.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ أي: ذنباً صغيراً أو ما لا عمد فيه ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ أي: كبيرة أو ما كان

عن عمد ﴿ثم يرم به بريئاً﴾ أي: ينسبه إلى من لم يعمله كما فعل طعمة باليهودي ﴿فقد احتمل﴾ أي: تحمل ﴿بهنا﴾ أي: خطر كذب بيهت المرمي به ﴿وإنما﴾ أي: ذنباً كبيراً ﴿مييناً﴾ أي: بيناً يكسبه بسبب رمي البريء.

﴿ولولا فضل الله عليك﴾ يا محمد ﴿ورحمته﴾ بالعصمة ﴿لهمت طائفة منهم﴾ أي: من قوم طعمة أي: همأ مؤثراً عندك ﴿أن يضلوك﴾ أي: عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال بتليبهم عليك فلا ينافي ذلك أنهم قد هموا بذلك؛ لأنَّ الهم المؤثر لم يوجد ﴿وما يضلون إلا أنفسهم﴾ إذ وبال ذلك عليهم ﴿وما يضررونك من شيء﴾ فإنَّ الله عصمك وما خطر ببالك كان اعتداداً منك على ظاهر الأمر لا ميلاً في الحكم.

تنبيه: (من شيء) في موضع نصب على المصدر أي: شيئاً من الضر فمن مزيدة ﴿وانزل﴾ عليك الكتاب ﴿أي: القرآن﴾ والحكمة ﴿أي: السنة فإنها ليست قرآناً يتلى وفسرت أيضاً بأنها علم الشرائع وكل كلام وافق الحق ﴿وعلمك ما لم تكن تعلم﴾ أي: من المشكلات وغيرها غيباً وشهادة من أحوال الدين والدنيا ﴿وكان فضل الله عليك عظيماً﴾ أي: بهذا وبغيره من أمور لا تدخل تحت الحصر، وفي هذا دليل على أن العلم من أشرف الفضائل.

﴿لَا حَرَّ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجُوتِهِمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَرَحَ النَّاسُ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿وَمَن يُضَاقِقِ الرَّشُودَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِيهِ مَا يَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ أَذُنَ شَرِّكَ بِيَمِينِهِ وَلَا شَرِّكَ بِيَسَارِهِ فَقَدْ حَلَّ مَكَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿إِن يَدْعُوكَ مِن دُونِهِ إِلَّا إِنشَاءً وَإِن يَدْعُوكَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ ﴿لَسَنَةُ اللَّهِ وَفَالِكٌ لِاتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نُصُوبًا مَّعْرُوسًا﴾ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَخْلُفُهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ كَلِمَتُهُ لَهِيَ الصِّدْقُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَّخِذُ الشَّيْطَانَ وَلِيسًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا عَظِيمًا﴾ ﴿يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ ﴿أُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَخُودُونَ عَنْهَا جَهِيمًا﴾ ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَكْلَمُوا الْفَلَاحَةَ سَدَّ جَهَنَّمَ بَنَىٰ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَن أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ ﴿لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَىٰ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُلَاقُونَ فِيهَا وَلًا أَحْسَنَ مِنَّا وَمَنَ آسَلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ رَضَاكَ اللَّهُ يَكُلُ شَيْءًا حَبِيمًا﴾ ﴿وَسَنُنَزِّلُكَ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرًا لِّتُنَبِّئَهُمْ فِيهِمْ وَمَا يَتْلُ عَلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَذَكَّرُ فِي الْقُرْآنِ ذِكْرًا لِّتُنَبِّئَهُمْ مَا كُتِبَ لَهُمْ وَرَغَّبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ الرَّاسِخَاتِ مِنَ الْوَلَدَانِ وَأَن تَقُولُوا لِلنِّسَاءِ الْفَاسِقَاتِ وَمَا تَقُولُوا مِن خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾

﴿لا خير في كثير من نجواهم﴾ أي: الناس قوم طعمة فإنهم ناجوا النبي ﷺ في الدفع عنه وكذا غيرهم ﴿إلا﴾ نجوى ﴿من أمر بصدقة﴾ واجبة أو مندوبة ﴿أو معروف﴾ أي: عمل بر، وقيل: المراد بالصدقة الواجبة، وبالمعروف صدقة التطوع ﴿أو إصلاح بين الناس﴾ وسواء إصلاح ذات البين وغيرهم قال ﷺ «كلام ابن آدم كله عليه لا له إلا ما كان من أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو

ذكر الله^(١)، وسمع سفيان رجلاً يقول: ما أشدّ هذا الحديث فقال: ألم تسمع الله يقول: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ فهو هذا بعينه أو ما سمعته يقول: ﴿وَالْحَصْرُ﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِرٌ ﴿المصر، ١-٢﴾ فهو هذا بعينه.

وروي أنه ﷺ قال: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصدقة والصلاة؟» قلنا: بلى يا رسول الله قال: «إصلاح ذات البين، وإفساد ذات البين هي الحافقة»^(٢).

وروي أنه ﷺ قال «ليس بالكذاب من أصلح بين الناس فقال: خيراً أو اثني خيراً»^(٣) «ومن يفعل ذلك» أي: هذا المذكور «إبتغاء» أي: طلب «مرضاة الله» أي: لا غيره من أمور الدنيا؛ لأن الأعمال بالنيات «فسوف يؤتيه» أي: الله في الآخرة بوعده لا خلف فيه «أجرأ عظيماً» هو الجنة والنظر إلى وجهه الكريم، وفي هذه الآية دلالة على أنّ المطلوب من أعمال الظاهر رعاية أحوال الباطن في إخلاص النية وتصفية القلب من الالتفات إلى غرض دنيوي، وقرأ أبو عمرو وحزمة (يؤتيه) بالياء، والباقون بالنون.

«ومن يشاقق الرسول» أي: يخالفه فيما جاء به مأخوذ من الشق، فإنّ كلّاً من المتخالفين في شق غير شق الآخر «من بعدما تبين» أي: ظهر «له الهدى» أي: الدليل الذي هو سببه «ويستع» طريقاً «غير سبيل المؤمنين» أي: طريقهم الذي هم عليه من الدين بأن يتبع غير دين الإسلام «نوله ما تولى» أي: نجعله والياً ثماً تولاه بأن نخلي بينه وبينه في الدنيا «ونصله» أي: ندخله في الآخرة «جهنم» يحترق فيها «وساءت مصيراً» أي: مرجعاً هي، وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزمة (نوله) و(نصله) بسكون الهاء، واختلس كسرة الهاء قالون ولهشام وجهان: الاختلاس كقالون، وإشباع الحركة كباقي القراء.

فإن قيل: ما الحكمة في فك الإدغام في قوله تعالى: «ومن يشاقق الرسول» والإدغام في سورة الحشر في قوله: «وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ» [الحشر، ٤٤]؟ أجيب: بأنّ ال في لفظ الجلالة لازم بخلافه في الرسول وال لزوم يقتضي الثقل، فخفف بالإدغام فيما صحبت الجلالة بخلاف ما صحبه لفظ الرسول.

فإن قيل: يرد هذا قوله تعالى في سورة الأنفال: «وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ» [الأنفال، ١٣] أجيب: أنه لما انضم الرسول إلى الله صار المعطوف والمعطوف عليه كالشيء الواحد «إن الله لا يفر أن يشرك به» أي: وقوع الشرك به من أي شخص كان وبأي شيء كان «ويغفر ما» أي: كل شيء هو «دون ذلك» أي: من سائر المعاصي لكن «لمن يشاء» لأنّ جميع الأمور بمشيئته.

روي «أنّ شيئاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني شيخ منهمك في الذنوب إلا أنني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به، ولم أتخذ من دونه ولياً ولم أوقع المعاصي جراءة وما توهمت طرفة عين إني أعجز الله هرباً وإني لنادم تائب مستغفر فما ترى حالي عند الله فنزلت «ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً» عن الحق فإنّ الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب

(١) أخرجه الترمذي في الزهد حديث ٢٤١٢، وابن ماجه في الفتن حديث ٣٩٧٤.

(٢) أخرجه الترمذي في القيامة حديث ٢٥٠٩.

(٣) أخرجه البخاري في الصلح حديث ٢٦٩٢، ومسلم في البر حديث ٢٦٠٥، والترمذي في البر حديث

والاستقامة، وإنما ذكر في الآية الأولى (فقد افترى)؛ لأنها متصلة بقصة أهل الكتاب، ومنشأ شركهم نوع افتراء، وهو دعوى النبي على الله.

﴿إِنْ﴾ أي: ما ﴿يدعون﴾ أي: يعبد المشركون ﴿من دونه﴾ أي غير الله ﴿إلا إناثاً﴾ وهي اللات والعزى ومناة، وعن الحسن لم يكن حي من أحياء العرب إلا ولهم صنم يعبدونه ويسمونه أنثى بني فلان، وقيل: كانوا يقولون في أصنامهم هن بنات الله، وقيل: المراد الملائكة لقولهم: الملائكة بنات الله ﴿وإن﴾ أي ما ﴿يدعون﴾ أي يعبدون بعبادتها ﴿إلا شيطناً مريداً﴾ أي: خارجاً عن الطاعة وهو إبليس؛ لأنه الذي أمرهم بعبادتها وأغراهم عليها، فكانت طاعته في ذلك عبادة له. ﴿لعنه الله﴾ أي أبعد عن رحمته ﴿وقال﴾ الشيطان المذكور ﴿لأتخذن من عبادك نصيباً﴾ أي: حظاً ﴿مفروضاً﴾ أي: مقطوعاً أدعوهم فيه إلى طاعتي قال الحسن: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار ﴿ولأضلنهم﴾ أي عن طريقك السوي بما سلطنتي به من الوسواس وتزيين الباطل ﴿ولأمنينهم﴾ أي بكل ما أقدر عليه من الباطل من عدم البعث والحساب ولا جنة ولا نار وغيره، وألقي في قلوبهم طول الأعمار وبلوغ الآمال من الدنيا والآخرة بالرحمة والحنو والإحسان ونحوه مما هو سبب للتسويق بالتوبة ﴿ولأمرنهم فليبتكن﴾ أي: يقطعن ﴿أذان الأنعام﴾ كما كانت العرب تفعله بالبحائر والسواحب التي حرموها على أنفسهم كانوا يشقون أذان الناقة إذا ولدت خمسة أبطن، وجاء الخامس ذكراً حرموا على أنفسهم الانتفاع بها ﴿ولأمرنهم فليغيرن خلق الله﴾ أي: فطرة الله التي هي دين الإسلام بالكفر وإحلال ما حرم الله، وتحريم ما أحل الله، ويدخل في ذلك اللواط والسحر والوشم، وهو أن يغرز الجلد بإبرة ويحشى بنحو نيلة، والوشم وهو أن تحذ المرأة أسنانها وترققها ونحو ذلك، وكالخصاء وهو حرام في بني آدم، قال الزمخشري: وعند أبي حنيفة يكره شراء الخصيان وإسماكهم واستخدامهم؛ لأن الرغبة فيهم تدعو إلى خصائهم، وأما في البهائم فيجوز في المأكول الصغير ويحرم في غيره.

وقيل للحسن رحمه الله تعالى: إن عكرمة يقول: المراد هنا هو الخصاء فقال: كذب عكرمة هو دين الله وعن ابن مسعود هو الوشم ﴿ومن يتخذ الشيطان ولياً﴾ أي: يتولاه ويطيعه ﴿من دون الله﴾ أي: غيره ﴿فقد خسر خسراناً ميئاً﴾ بيناً لمصيره إلى النار المؤبدة عليه.

﴿يعدهم﴾ ما لا ينتجه بأن يخيل إليهم بما يصل إلى قلوبهم بالوسوسة في شيء من الأباطيل، إنه قريب الحصول فيسعون في تحصيله فيضيع عليهم في ذلك الزمان ويرتكبوا ما لا يحل من الأهوال والهوان ﴿ويعنيهم﴾ نيل الآمال في الدنيا ولا بعث ولا جزاء ﴿وما﴾ أي: والحال إنه ما ﴿يعدهم الشيطان﴾ بذلك ﴿إلا غروراً﴾ أي: باطلاً، وهو إظهار النفع فيما فيه الضر وهذا الوعد إما بالخواطر أو بلسان أوليائه.

﴿اولئك﴾ أي: الشيطان وأولياؤه ﴿ماواهم﴾ أي: مقرهم ﴿جهنم﴾ يحترقون فيها ﴿ولا يجدون عنها محيصاً﴾ أي: معدلاً ومهرباً.

ولما ذكر ما للكافر ترهيباً اتبعه ما لغيرهم ترغيباً فقال:

﴿والذين آمنوا﴾ أي: أقروا بالإيمان ﴿وعملوا الصالحات﴾ أي: الطاعات تصديقاً لإقرارهم ﴿سندخلهم﴾ بوعده لا خلف فيه ﴿جنت تجري من تحتها الأنهار﴾ أي: لري أرضها فحيثما أجرى منها نهر جرى ﴿خالدين فيها﴾ ولما كان الخلود يطلق على المكث الطويل دفع ذلك بقوله تعالى:

﴿أبدأ﴾ أي: لا إلى آخر ﴿وعد الله حقاً﴾ أي: وعدهم الله ذلك وهو قوله تعالى: سندخلهم وحقه حقاً ﴿ومن﴾ أي: لا أحد ﴿أصدق من الله قبيلاً﴾ أي: قولاً، وأكثر سبحانه وتعالى من التأكيد هنا؛ لأنه في مقابلة وعد الشيطان، ووعد الشيطان موافق للهوى الذي طبعت عليه النفوس، فلا تصرف عنه إلا بعسر شديد.

ونزل لما افتخر المسلمون وأهل الكتاب وهم اليهود والنصارى فقال أهل الكتاب: نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم فتحن أولى بالله منكم، وقال المسلمون: نبينا خاتم الأنبياء وكتابنا يقضي على الكتب وقد آمنا بكتابكم ولم تؤمنوا بكتابنا فتحن أولى.

﴿ليس﴾ أي: الأمر منوطاً ﴿بإيمانكم﴾ أيها المسلمون ﴿ولا أمانتي أهل الكتاب﴾ بل بالإيمان والعمل الصالح ﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾ قال ابن عباس لما نزلت هذه شقت على المسلمين وقالوا: يا رسول الله أينما لم يعمل سوءاً غيرك فكيف الجزاء؟ قال: منه ما يكون في الدنيا أي: بالبلاء والمحن كما ورد في الحديث: ﴿من يعمل حسنة فله عشر أمثالها ومن جوزي بالسبئة نقصت واحدة من عشرة وبقي له تسع حسنات، فويل لمن غلبت آحاده أعشاره﴾^(١) وأما ما كان جزاء في الآخرة فيقابل بين حسناته وسيئاته فيلقى مكان كل سيئة حسنة وينظر في الفضل فيعطي الجزاء في الجنة فيؤتي كل ذي فضل فضله، وعن أبي بكر رضي الله تعالى عنه قال: كنت عند رسول الله ﷺ فأنزلت عليه ﴿من يعمل سوءاً يجز به﴾ ﴿ولا يجد له من دون الله﴾ أي: غيره ﴿ولياً﴾ أي: يحفظه ﴿ولا نصيراً﴾ أي: يمنعه منه قال رسول الله ﷺ: ﴿يا أبا بكر ألا أقرئك آية نزلت علي؟ قلت: بلى يا رسول الله قال: فأقرأنيها قال: ولا أعلم أنني قد وجدت انفصاماً في ظهري حتى تمطيت لها فقال رسول الله ﷺ: ما لك يا أبا بكر فقلت: يا رسول الله بأبي أنت وأمي وأينما لم يعمل سوءاً وإنما لمجزيون بكل سوء عملناه؟ فقال رسول الله ﷺ: ﴿أما أنت يا أبا بكر وأصحابك المؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا﴾ أي: بالبلاء والمحن كما مر حتى تلقوا الله وليس لكم ذنوب، وأما الآخرون فيجمع ذلك لهم حتى يجزوا يوم القيامة﴾^(٢).

﴿ومن يعمل﴾ شيئاً ﴿من الصالحات﴾ فإن كل أحد لا يتمكن من كلها وليس مكلفاً بها وقوله تعالى: ﴿من ذكر أو أنسى﴾ في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان أو من الصالحات أي: كائنة من ذكر أو أنسى ومن للابتداء وقوله تعالى: ﴿وهو مؤمن﴾ حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيهاً على أنه لا اعتداد بالعمل الصالح دون اقتران بها ﴿فأولئك﴾ أي: العالو الرتبة ﴿يدخلون﴾ أي: ندخلهم ﴿الجنة﴾ أي: الموصوفة ﴿ولا يظلمون نقيراً﴾ قدر نكرة النواة من ثواب أعمالهم وإن لم ينقص ثواب المطيع فبالحري أن لا يزداد عقاب العاصي؛ لأن المجازي هو أرحم الراحمين، ولذلك اقتصر على ذكره عقب الثواب، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة بضم الياء وفتح الخاء، والباقون بفتح الياء وضم الخاء.

﴿ومن﴾ أي: لا أحد ﴿أحسن ديناً ممن أسلم وجهه﴾ أي: انقاد وأخلص عمله ﴿لله﴾ فلا حركة ولا سكون إلا فيما يرضاه، وفي هذا الاستفهام تنبيه على أن ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية ﴿وهو﴾ أي: والحال أنه ﴿محسن﴾ أي: مؤمن مراقب أت بالحسنات تارك للسيئات، لأنه بعد الله كأنه يراه، وقد اشتملت هذه الكلمات العشر على الدين كله أصلاً وفرعاً مع الترغيب بالمدح

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ١٣٨٧٢.

(٢) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٣٩.

الكامل لمتبعه وإفهام الذم الكامل لغيره ﴿واتبع ملة إبراهيم﴾ أي: الموافقة لملة الإسلام وقوله تعالى: ﴿حنيفاً﴾ حال أي: مانئاً عن الأديان كلها إلى الدين القيم ﴿واتخذ إبراهيم خليلاً﴾ أي: صديقاً خالص المحبة له، وإنما أعاد ذكره، ولم يضمه تفخيماً له، وتنصيصاً على أنه الممدوح، والخلة من الخلل فإنه وذ تخلص النفس وخلطها، قال الزجاج: الخليل الذي ليس في محبته خلل، والخلة الصداقة فسمي خليلاً؛ لأن الله تعالى أحبه واصطفاه.

روي أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان يسمى أبا الضيفان وكان منزله على ظهر الطريق يضيف من مر به من الناس فأصاب الناس سنة فحشروا إلى باب إبراهيم يطلبون الطعام وكانت الأميرة له كل سنة من صديق له بمصر فبعث غلمانه بالإنبل إلى الخليل الذي بمصر فقال خليله لغلمانه: لو كان إبراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريد للأضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الشدة، فرجع غلمانه فمروا ببطحاء أي: بأرض ذات حصى فقالوا: لو أننا حملنا من هذه البطحاء ليرى الناس أننا قد جئنا بميرة فإننا نستحي أن نمر بهم وإبلنا فارغة فملؤوا تلك الغرائر ثم أتوا إبراهيم فلما أخبروه بذلك وسارة نائمة ساء الخبر فغلبته عيناه فنام واستيقظت سارة وقد ارتفع النهار فقالت: سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا: بلى فقدمت إلى الغرائر ففتحتها فإذا هو أجود حواري أي: وهو بضم الحاء المهملة وتشديد الواو وفتح التاء. الدقيق الذي نخل مرة بعد أخرى، فأمرت الخبازين فخبزوا وأطعموا الناس، فاستيقظ إبراهيم فوجد رائحة الخبز فقال: من أين هذا لكم؟ فقالت: من خليلك المصري فقال: بل من عند خليلي الله عز وجل، فسماه الله خليلاً.

﴿ولله ما في السموات وما في الأرض﴾ خلقاً وملكاً يفعل فيهما ما يشاء ﴿وكان الله بكل شيء محيطاً﴾ علماً وقدره أي: ولم يزل متصفاً بذلك فمهما أراد كان في وعد وعيد للمطيع والعاصي لا يخفى عليه أحد منهم ولا يعجزه شيء.

﴿ويستفتونك﴾ أي: يطلبون منك الفتوى ﴿في﴾ شأن ﴿النساء﴾ أي: في شأن اليتامى ﴿قل الله يفتيك﴾ أي: يبين لكم حكمه ﴿فيهن﴾ والإفتاء تبين المبهم ﴿و﴾ يفتيككم أيضاً في ﴿ما يتلى عليكم في الكتاب﴾ أي: القرآن من آية الميراث ﴿في يتامى النساء﴾ أي: في شأن اليتامى ﴿اللاتي لا تؤنونهن ما كتب﴾ أي: فرض ﴿لهن﴾ أي: من الميراث ﴿وترغبون﴾ أيها الأولياء ﴿أن﴾ أي: في أن أو عن أن ﴿تنكحوهن﴾ لجمالهن أو دمايتهن، قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: هي اليتيمة تكون في حجر الرجل وهو ولها فيرغب في نكاحها إذا كانت ذات جمال ومال بأقل من سنة صداقها وإن كانت مرغوباً عنها في قلة المال والجمال تركها.

وفي رواية: هي اليتيمة تكون في حجر الرجل قد شركته في ماله فيرغب عنها أن يتزوجها لدمايتها، ويكره أن يتزوجها غيره فيدخل عليه في ماله فيجبسها حتى تموت فيرثها، فنهاهم الله تعالى عن ذلك ﴿و﴾ يفتيككم في ﴿المستضعفين﴾ أي: الصغار ﴿من الولدان﴾ أي: أن تعطوهم حقوقهم؛ لأن العرب كانوا لا يورثونهم كما لا يورثون النساء وقوله تعالى: ﴿وأن تقوموا﴾ في محل نصب بإضمار فعل أي: ويأمركم أن تقوموا ﴿لليتامى﴾ بالقسط أي: العدل من الميراث وغيره، والخطاب للأئمة في أن ينظروا لهم ويستوفوا حقهم أو للقوام بالنصفة في شأنهم ﴿وما فعلوا من خير﴾ أي: في ذلك أو غيره ﴿فإن الله كان به عليماً﴾ أي: فيجازيككم عليه فإنه أكرم الأكرمين فطيبوا نفساً وقرؤا عيناً، قال سعيد بن جبير: كان رجل له امرأة قد كبرت وله منها أولاد فأراد أن يطلقها ويتزوج غيرها فقالت له: لا تطلقني ودعني على ولدي واقسم لي من كل شهرين إن شئت وإن

شئت فلا تقسم لي فقال: إن كان يصلح ذلك فهو أحب إلي فأتى رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى .

[illegible]

﴿وإن امرأة﴾ مرفوع بفعل يفسره ﴿خافت﴾ أي: توقعت ﴿من بعلمها﴾ أي: زوجها ﴿نشوزاً﴾ أي: تجانياً عنها وترفعاً عن صحبتها كراهة لها ومنعاً لحقوقها ﴿أو إعراضاً﴾ بأن يقل محادثتها ومجالستها ﴿فلا جناح عليهما﴾ أي: الزوج والزوجة ﴿أن يصلحا بينهما صلحاً﴾ أي: في القسم والنفقة وهو أن يقول الزوج لها: إنك قد دخلت في السن وإني أريد أن أتزوج امرأة شابة جميلة أوثرها عليك في القسم ليلاً ونهاراً فإن رضيتي بهذا فأقيمي وإن كرهت خليت سبيلك، فإن رضيت كانت هي المحسنة، ولا تجبر على ذلك وإن لم ترض بدون حقها كان على الزوج أن يوفيقها حقها من القسم والنفقة، أو يسرحها بإحسان، فإن أمسكها ووفىها حقها مع كراهته فهو المحسن، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بضم الياء وسكون الصاد ولا ألف من أصلح بين المتنازعين، والباقون بفتح الياء وفتح الصاد مع التشديد وألف بعدها وفتح اللام وفيه إدغام التاء في الأصل في الصاد، وغلظ ورش اللام من يصلحاً بخلاف عنه ﴿والصلح﴾ بأن يترك كل منهما حقه أو بعض حقه ﴿خيراً﴾ من الفرقة والنشوز والإعراض.

كما يروى أن سودة كانت امرأة كبيرة أراد النبي ﷺ أن يفارقها فقالت: لا تطلقني وإنما بي أن أبعت في نسائك وقد جعلت نوبتي لعائشة فأمسكها رسول الله ﷺ وكان يقسم لعائشة يومها ويوم سودة^(١) ثم بين سبحانه وتعالى ما جبل عليه الإنسان بقوله: ﴿وَأَحْضَرْتُ الْأَنْفُسَ الشُّحَّ﴾ أي:

جبلت عليه فكانها حاضرة لا تغيب عنه، فلا تكاد المرأة تسمح بالإعراض عنها والتقصير في حقها ولا بنفسه بأن يمسكها ويقوم بحققها على ما ينبغي إذ الزوج لا يكاد يسمح بنفسه إذا كرمها وخصوصاً إذا أحب غيرها، والشع أقيح البخل وحقيقته الحرص على منع الخير ﴿وإن تحسنوا﴾ أي: في عشرة النساء وإن كنتم كارهين ﴿وتتقوا﴾ أي: النشوز والإعراض ونقص الحق ﴿فإن الله كان﴾ أولاً وأبداً ﴿بما تعملون﴾ أي: من الإحسان والخصومة ﴿خييراً﴾ أي: عليماً به وبالغرض منه فيجازيكم عليه.

﴿ولن تستطيحوا﴾ أي: توجدوا من أنفسكم طواغية بالغة دائمة ﴿إن تعدلوا﴾ أي: تسووا بين ﴿النساء﴾ أي: في المحبة؛ لأن العدل أن لا يقع ميل البينة وهو متعذر، ولذلك كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فيعدل ويقول: «هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك»^(١) رواه أبو داود وغيره وصححه الحاكم ﴿ولو حرصتم﴾ على تحزّي ذلك وبالغتم فيه ﴿فلا تميلوا﴾ أي: إلى التي تحبونها ﴿كل الميل﴾ في القسم والنفقة فإن ما لا يدرك كله لا يترك كله ﴿فتنروها﴾ أي: تركوا المرأة المحال عنها ﴿كالمعلقة﴾ أي: التي لا هي أيم ولا ذات بعل.

وعن النبي ﷺ: «من كان له امرأتان يميل إلى إحداها جاء يوم القيامة وإحدى شقيه مائل»^(٢) رواه أبو داود وغيره وصححه الحاكم.

وروي أن عمر رضي الله تعالى عنه بعث إلى أزواج النبي ﷺ بمال فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها: إلى كل أزواج النبي ﷺ بعث عمر مثل هذا قالوا: لا بعث إلى القرشيات بمثل هذا وإلى غيرهنّ بغيره فقالت: ارفع رأسك فإن رسول الله ﷺ كان يعدل بيننا في القسمة بماله ونفسه فرجع الرسول فأخبره فأنتم لهنّ جميعاً، وكان لمعاذ رضي الله تعالى عنه امرأتان فإذا كان عند إحداها لم يتوضأ في بيت الأخرى فماتتا في الطاعون فدفنهما في قبر واحد ﴿وإن تصلحوا﴾ أي: ما كنتم تفسدون من أمورهنّ ﴿وتتقوا﴾ فيما يستقبل ﴿فإن الله كان غفوراً﴾ أي: لما في قلوبكم من الميل ﴿رحيماً﴾ بكم في ذلك وغيره فإنه أرحم الراحمين.

﴿وإن يفرقا﴾ أي: يفترق كل من الزوجين من صاحبه بالطلاق ﴿يفض الله كلا﴾ منهما عن الآخر ببذل بأن يرزقها زوجاً ويرزقه غيرها أو سلوا ﴿من سمته﴾ أي: من فضله وكرمه ﴿وكان الله واسعاً﴾ أي: واسع الفضل والرحمة بخلقه ﴿حكيماً﴾ أي: فيما دبره لهم، وفي قوله تعالى: ﴿وهدى ما في السموات وما في الأرض﴾ أي: ملكاً وعبيلاً تنبيه على كمال سمته وقدرته ﴿ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب﴾ أي: جنس الكتب ﴿من قبلكم﴾ أي: اليهود والنصارى ومن قبلهم وقوله تعالى: ﴿ولياكم﴾ عطف على الذين وهو خطاب لأهل القرآن ﴿أن اتقوا الله﴾ أي: بأن اتقوا الله أي: خافوا عقابه بأن طيعوه، وقوله تعالى: ﴿وإن تكفروا﴾ أي: بما وصيتم به ﴿فإن الله ما في السموات وما في الأرض﴾ على إرادة القول. قال التفازاني: لأن الجملة الشرطية لا تصح أن تقع بعد أن المصدرية فلا يصح عطفها على الواقع بعدها أي: وقلنا لهم ولكم إن تكفروا فإن الله مالك

(١) أخرجه أبو داود في النكاح حديث ٢١٣٤، والترمذي في النكاح حديث ١١٤٠، والنسائي في عشرة النساء حديث ٣٩٤٣، وابن ماجه في النكاح حديث ١٩٧١.

(٢) أخرجه أبو داود في النكاح حديث ٢١٣٣، والنسائي في عشرة النساء حديث ٣٩٤٢، والدارمي في النكاح حديث ٢٢٠٦.

الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشرككم وتقواكم وإنما يوصيكم لرحمته لا لحاجته. ثم قرّر ذلك بقوله تعالى: ﴿وكان الله غنياً﴾ عن الخلق وعبادتهم ﴿حميداً﴾ في ذاته حمد أو لم يحمد.

﴿والله ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً﴾ أي: شهيداً بأن ما فيهما له.

فإن قيل: ما فائدة تكرير الله ما في السموات وما في الأرض؟ أجيب: بأن لكل واحدة منها وجهاً أما الأول: فمعناه الله ما في السموات وما في الأرض وهو يوصيكم بالتقوى فاقبلوا وصيته، وأما الثاني: فمعناه الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنياً حميداً أي: هو الغني المطلق فاطلبوا منه ما تطلبون فإنه لا ينفد ما عنده، وأما الثالث: فمعناه الله ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً ولا تتوكلوا على غيره فذكرت كل مرة دليلاً على شيء غير الذي قبله، وكررت؛ لأن الدليل الواحد إذا كان دالاً على مدلولات يحسن أن يستدل به على كل واحد منها وإعادته مع كل واحد أولى من الاكتفاء بذكره مرة واحدة؛ لأن إعادته تحضر في الذهن ما يوجب العلم بالمدلول فيكون العلم الحاصل بذلك المدلول أقوى وأجل، وفي ختم كل جملة بصفة من الصفات الحسنى تنبيه الذهن بها إلى أن هذا الدليل محتوٍ على أسرار شريفة ومطالب جليلة لا تنحصر، فيجتهد السامع في التفكر لإظهار الأسرار والاستدلال على صفات الكمال؛ لأن الغرض الكلي من هذا الكتاب صرف العقول والأنفهام عن الاشتغال بغير الله إلى الاستغراق في معرفته سبحانه وتعالى، وهذا التكرير مما يفيد حصول هذا المطلوب ويؤكد.

﴿إن يشأ يذهبكم﴾ أي: يفتنكم ﴿أيها الناس﴾ كما أوجدكم ﴿وإات بآخرين﴾ أي: ويوجد قوماً آخرين مكانكم أو خلقاً آخرين مكان الإنس ﴿وكان الله على ذلك﴾ أي: الإعدام والإيجاد ﴿قديراً﴾ أي: بليغ القدرة لا يمتنع عليه شيء أراد. وقيل: هذا خطاب لمن كان يعادي رسول الله ﷺ من العرب إن يشأ يمتكم وإات بناس آخرين يوالونه.

وروي أنه لما نزلت ﴿إن يشأ يذهبكم﴾ الآية ضرب رسول الله ﷺ على ظهر سلمان وقال: «إنهم قوم هذا»^(١) أي: سلمان وهم بنو فارس.

﴿من كان يريد ثواب الدنيا﴾ الخسيسة الفانية كالمجاهد يجاهد للنخيمة لقصور نظره على الخسيس الحاضر مع خسته كالبهائم ﴿فعند الله ثواب الدنيا﴾ الخسيسة الفانية ﴿والآخرة﴾ النفيسة الباقية لا عند غيره فما له يطلب الخسيس فليطلبهما منه كمن يقول: ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة، أو ليطلب الأشرف منهما فإن من غلب همته فأقبل بقلبه إليه وقصر همه عليه جمع له سبحانه وتعالى بينهما كمن يجاهد لله خالصاً يجمع له بين الآخرة والمغنم ﴿وكان الله سميعاً﴾ أي: بالغ السمع لكل قول وإن خفي ﴿بصيراً﴾ أي: بالغ البصر لكل ما يبصر وإن خفي.

﴿يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين﴾ أي: قائمين قياماً بليفاً مواظباً عليه مجتهداً فيه ﴿بالقسط﴾ أي: بالعدل ﴿شهداء لله﴾ بالحق أي: تقيمون شهادتكم لوجه الله ﴿ولو﴾ كانت الشهادة ﴿على أنفسكم﴾ فاشهدوا عليها بأن تقرّوا بالحق ولا تكتنموه ﴿أو الوالدين والأقربين﴾ أي: ولو كانت الشهادة على والديكم وأقاربكم ﴿إن يكن﴾ أي: المشهود عليه ﴿غنياً﴾ فلا تمنع الشهادة عليه لغناه

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

طلباً لرضاء ﴿أو فقيراً﴾ فلا تمنع ترحماً عليه ﴿فإنه أولى بهما﴾ أي: الغني والفقر وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة لهما أو عليهما صلاحاً لما شرعها.

تنبيه: الضمير في (بهما) راجع إلى ما دلّ عليه المذكور وهو جنس الغني والفقر لا إليهما وإلا لوحد الضمير لكون العطف بأو، فكأنه قال: فإنه أولى بجنس الغني والفقر أي: بالأغنياء والفقراء ﴿فلا تتبعوا الهوى﴾ أي: في شهادتكم بأن تحابوا الغني لرضاء أو الفقير رحمة له ﴿أن تعدلوا﴾ أي: إرادة أن تعدلوا فقد بان لكم أن لا عدل في ذلك، أو لئلا تعدلوا أي: تميلوا عن الحق ﴿وإن تلووا﴾ أي: ألسنتكم لتحرفوا الشهادة ﴿أو تعرضوا﴾ أي: عن أدائها ﴿فإن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ فيجازيكم به. وقرأ ابن عامر وحمة بضم اللام وحذف الواو الأولى، والباقون بسكون اللام وواوین الأولى مضمومة.

﴿يأيها الذين آمنوا آمنوا﴾ أي: داموا على الإيمان ﴿بأنه ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله﴾ محمد ﷺ وهو القرآن ﴿والكتاب الذي أنزل من قبل﴾ على الرسل بمعنى الكتب أي: آمنوا بجميع كتب الله المنزل وقيل: إن الخطاب في ذلك لأهل الكتاب.

روي أن ابن سلام وأصحابه قالوا: يا رسول الله إنا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير، ونكفر بما سواه، فقال لهم النبي ﷺ: أبل آمنوا بالله ورسوله محمد والقرآن وبكل كتاب كان قبله^(١) فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بضم النون من (نزل)، وضم الهمزة من (أنزل) وكسر الزاي فيهما، والباقون بفتح النون والهمزة وفتح الزاي فيهما ﴿ومن يكفر بالله وملأنته وكتبه﴾ التي أنزل على أنبيائه ﴿ورسله﴾ أي: من الملائكة والبشر ﴿واليوم الآخر﴾ أي: الذي أخبرت به رسله وهو يوم القيامة أي: ومن يكفر بشيء من ذلك ﴿فقد ضلّ ضلالاً بعيداً﴾ عن الحق بحيث لا يكاد يعود إليه، وقرأ قالون وابن كثير وعاصم بإظهار دال قد عند الضاد والباقون بالإدغام.

﴿إن الذين آمنوا﴾ أي: بموسى وهم اليهود ﴿ثم كفروا﴾ حين عبدوا العجل ﴿ثم آمنوا﴾ بعد عود موسى إليهم ﴿ثم كفروا﴾ بعبسى ﴿ثم ازدادوا كفراً﴾ بمحمد ﷺ ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ أي: ما داموا على هذه الحالة؛ لأنه لا يغفر أن يشرك به ﴿ولا ليهديهم سبيلاً﴾ أي: طريقاً إلى الحق ﴿بغير المناققين﴾ يا محمد ﴿بأن لهم عذاباً أليماً﴾ أي: مؤلماً هو النار.

تنبيه: وضع بشر مكان أنذر تهكماً بهم.

وقوله تعالى: ﴿الذين﴾ بدل أو نعت للمناققين ﴿يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين﴾ لما يتوهمون فيهم من القوة وقوله تعالى: ﴿أيتبقون﴾ أي: أيتلبون ﴿عندهم العزة﴾ استفهام إنكاري أي: لا يجدونها عندهم ﴿فإن العزة لله جميعاً﴾ في الدنيا والآخرة ولا يتألهما إلا أولياؤه قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المناققون، ٨].

﴿وقد﴾ أي: تتخذونهم والحال أنه قد ﴿نزل عليكم﴾ أي: آتتها الأمة الصادقين منكم والمناققين ﴿في الكتاب﴾ أي: القرآن في سورة الأنعام النازلة بمكة المشرفة النبي عن مجالستهم فضلاً عن ولايتهم ﴿أن﴾ أي: إنه فهي مخففة واسمها محذوف ﴿إذا سمعتم آيات الله﴾ أي: القرآن ﴿يكفر بها ويستنهز بها فلا تقعدوا معهم﴾ أي: الكافرين والمستهزئين ﴿حتى يخوضوا في حديث

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢/٢٣٤، وابن حجر في الكاف الشاف في تخریج أحاديث الكشاف ٥٠.

غيره: أي: حتى يأخذوا في حديث غير ذلك، قال الضحاك عن ابن عباس: دخل في هذه الآية كل محدث في الدين وكل مبتدع إلى يوم القيامة، وقرأ عاصم: (نزل) بفتح النون والزاي، والباقون بضم النون وكسر الزاي ﴿إنكم إذا﴾ أي: إن فعدتم معهم ﴿مثلهم﴾ أي: في الإثم؛ لأنكم قادرون على الإعراض عنهم والإنكار عليهم أو الكفر إن رضيت به، وقيل: كان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الأحبار هم المنافقون فقبل لهم: إنكم إذا مثل الأحبار في الكفر، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً﴾ أي: القاعدين والمقعود معهم كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والاستهزاء، وقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمُ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَنَّهُ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَنَّهُ فَتَحُوا عَلَيْكُمْ وَنَسَمِعَكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَهُ بِحَكْمِ بَيْنِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ٦٤﴾ إِنَّ السَّيِّئِينَ يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا إِنَّ الْفُلْكَانَ لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قِيلًا ٦٥ مُذَبِّحِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ٦٦ بَنَاتُ الْيَتَامَى مَأْمُورًا لَا تَنْكِحُوا الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ يَدْعُونَ أَنْ يَنْكَحُوا بِكُمْ عَلَىٰ كَيْفِ سُلْطَانَا مُبِينًا ٦٧ إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ٦٨ إِلَّا الَّذِينَ آتَوْا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ٦٩ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِمَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ٧٠ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ بِمِيمَا عَلِيمًا ٧١ إِنْ يُدْخِلُوا حَيْرًا أَوْ نَجْوَىٰ أَوْ تَعَفُّوا عَنْ سُوِّ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ٧٢ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ٧٣ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ٧٤ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَمْرِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ يَكُونُ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَفُوًّا رَحِيمًا ٧٥ يَسْتَلِكُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَازَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرًا فَأَخَذَهُمُ الصَّوْقَةُ بِأَعْيُنِهِمْ ثُمَّ انْتَصَدُوا الْوَيْجِلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَمَّوْا عَنْ ذَلِكَ وَآمَنُوا بِمُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ٧٦ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ مُغْتَابًا وَقَلْنَا لَهُمْ لَا تَقْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ بَيْتًا فَيُكَلِّمُهُمْ ٧٧﴾

﴿الذين﴾ إما بدل من الذين قبله، وإما صفة للمنافقين، وإما نصب على الذم منهم ﴿يتربصون﴾ أي: ينتظرون وقوع أمر ﴿بكم﴾ فإن كان لكم فتح من الله: أي: ظفر وغنيمة ﴿قالوا﴾ لكم ﴿الم نحن معكم﴾ أي: في الدين والجهاد فاجعلوا لنا نصيباً من الغنيمة ﴿وإن كان للكافرين نصيب﴾ أي: من الظفر، فإن الحرب سجال، وعبر بنصيب تحقيراً لظفرهم بالنسبة لما حصل للمسلمين من الفتح ﴿قالوا﴾ لهم ﴿الم نستحوذ﴾ أي: نستول ﴿عليكم﴾ ونقدر على أخذكم وقتلكم فأبقينا عليكم ﴿ونمنعكم من المؤمنين﴾ أي: من تسلطهم عليكم بما كنا نخادعهم به ونشيع فيهم من الإرجافات والأمور المربعات الصارفة لهم عن كثير من المقاصد لتصديقهم لنا لإظهارنا الإيمان، ومراد المنافقين بذلك إظهار المنة على الكافرين ﴿فإن الله يحكم بينكم﴾ وبينهم ﴿يوم القيامة﴾ بأن يدخلكم الجنة ويدخلهم النار ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً﴾ أي: طريقاً بالاستتصال، واحتج أصحابنا بهذه الآية على فساد شراء الكافر العبد المسلم.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ أي: بإظهارهم خلاف ما يظنون من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامهم الدنيوية ﴿وهو خادعهم﴾ أي: مجازيهم على خداعهم فيفضحهم في الدنيا باطلاع نبيه على ما أبطنوه ويعاقبهم في الآخرة ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ﴾ مع المؤمنين ﴿قَامُوا كَسَالَى﴾ أي: متقاتلين كالمكرهين على الفعل ﴿يِرَآؤُنَ النَّاسَ﴾ بصلاتهم ليظنهم مؤمنين ﴿وَلَا يذكُرُونَ اللَّهَ﴾ أي: ولا يصلون ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي: حين يتعين ذلك طريقاً لمخادعتهم ولا يصلون غائبين قط عن عيون الناس وما يجهرون به أيضاً إلا قليلاً؛ لأنهم ما وجدوا مندوحة عن تكلف ما ليس في قلوبهم لم يتكلفوه ويجوز أن يراد بالقلّة العدم.

فإن قيل: أما معنى المرأة وهي مفاعلة من الرؤية؟ أجيب: بأن المرائي يريهم عمله وهم يرون استحسانه، وقوله تعالى:

﴿مُذْذَبِينَ﴾ حال من واو يراؤن أي: مترددين ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: الكفر والإيمان ﴿لَا﴾ منسويين ﴿إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ أي: الكفار ﴿وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ أي: المؤمنين ﴿وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ﴾ أي: يضلّه ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي: طريقاً إلى الهدى ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَلَا لَهُ نُورٌ﴾ [النور، ٤٠] ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ﴾ أي: المجاهرين بالكفر ﴿أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فإنه صنيع المنافقين وديدنهم فلا تشبهوا بهم ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: بمواليتهم ﴿سُلْطَانًا﴾ أي: دليلاً على كفركم باتباعهم غير سبيل المؤمنين ﴿مبيناً﴾ أي: واضحاً على نفاقكم.

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ﴾ أي: البطن ﴿الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ أي: لَأَنَّ ذَلِكَ أَخْفَى مَا فِي النَّارِ وَأَسْتَرَهُ وَأَخْبَثَهُ كَمَا أَنَّ كُفْرَهُمْ أَخْفَى الْكُفْرَ وَأَخْبَثَهُ وَأَسْتَرَهُ وَسَمِيَتْ طَبَقَاتُ النَّارِ دَرَكَاتٍ؛ لأنها متدركة متتابعة إلى أسفل كما إِنَّ الدَّرَجَ مَرْتَابِيَّةٌ إِلَى فَوْقٍ.

فإن قيل: لم كان المنافق أشدَّ عذاباً من الكافر؟ أجيب: بأنه مثله في الكفر وضم إلى كفره الاستهزاء بالإسلام وأهله، وقرأ عاصم وحزمة والكمائي بسكون الراء والباقون بفتحها ﴿وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ أي: مانعاً يمنعهم من عذاب الله تعالى فيخرجهم ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: رجعوا عما كانوا عليه من النفاق ﴿وَاصْلَحُوا﴾ أي: أعمالهم ﴿وَاعْتَصَمُوا﴾ أي: وثقوا ﴿بِاللَّهِ﴾ وأخلصوا دينهم لله من الرياء فلا يريدون بطاعتهم إلا وجهه تعالى ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في الجنة ﴿وَسَوْفَ يُوْتِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فيشاركونهم ويساهمونهم.

فإن قيل: من المنافق؟ أجيب: بأنه في الشريعة من أظهر الإيمان وأبطن الكفر، وأما تسمية من ارتكب ما يفسق به منافقاً فلتغليظ كقوله ﷺ: ﴿مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَافِرٌ﴾^(١) ومنه قوله ﷺ: ﴿ثَلَاثٌ مَنْ كَرَّرَ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ﴾^(٢) وقيل لحذيفة رضي الله تعالى عنه: من المنافق؟ قال: الذي يصف الإسلام ولا يعمل به، وقيل لابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ندخل على السلطان ونتكلم بكلام فإذا خرجنا تكلمنا بخلافه فقال: كنا نعدّه من النفاق.

فاللذة: اتفق كتاب المصاحف على حذف الياء من ﴿يُوتِ اللَّهُ﴾ ولا سبب لحذفها.

(١) أخرجه المصنف الهندي في كنز العمال ١٨٨٧٦. (٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٥٩.

﴿ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم﴾ نعماءه ﴿وآمتم به﴾ أي: لينفي به غيظاً أو يدفع ضرراً أو يستجلب به نفعاً، وهو الغني المطلق المتعالي عن النفع والضرر، والاستفهام بمعنى النفي أي: لا يعذبكم.

فإن قيل: لم قدم الشكر على الإيمان مع أنه لا ينفع مع عدم الإيمان؟ أجيب: بأن الناظر يدرك النعمة أولاً فيشكر شكراً مبهماً فإذا انتهى إلى معرفة المنعم آمن به، ثم شكر شكراً مفصلاً، فكان الشكر متقدماً على الإيمان، وكأنه أصل التكليف ومداره فيؤمن به، والشكر ضد الكفر، فالكفر ستر النعمة، والشكر إظهارها ﴿وكان الله شاكراً﴾ لأعمال المؤمنين بالإثابة يقبل اليسير ويعطي الجزيل ﴿عليماً﴾ بخلقه.

﴿لا يحب الله الجهر بالسوء﴾ أي: القبيح ﴿من القول﴾ من أحد أي: يعاقب عليه ﴿إلا من﴾ أي: جهر من ﴿ظلم﴾ وهو أن يدعو على الظالم ويذكره بما هو فيه من سوء فلا يؤاخذ به قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَتَمَّ بِكَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الشورى، ٤١] قال الحسن البصري: دعاؤه عليه أن يقول: اللهم أعني عليهم استخرج حقي منه، وقيل: إن شتم أجاز له أن يشتم بمثله لا يزيد عليه، وقال مجاهد: هذا في الغيظ إذا نزل بقوم فلم يقروه ولم يحسنوا ضيافته فله أن يشكو ويذكر ما صنع به.

روي أن رجلاً أضاع قوماً أي: نزل بهم ضيفاً فلم يطعموه فأصبح شاكياً فعوتب على الشكاية فنزلت، وعن عتبة بن عامر قال: قلنا يا رسول الله، إنك تبعنا فنزل بقوم فلا يقرون فما ترى؟ فقال لنا رسول الله ﷺ: «إن نزلتم بقوم فأمرؤا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا، وإن لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم»^(١) ﴿وكان الله سميعاً﴾ لكل ما يقال ومنه دعاء المظلوم ﴿عليماً﴾ بكل ما يفعل ومنه فعل الظالم.

﴿إن تبدوا﴾ أي: تظهروا ﴿خيراً﴾ من أعمال البر ﴿أو تخفوه﴾ أي: تعملوه سراً ﴿أو تعفوا عن سوء﴾ أي: عن مظلمة ﴿فلأن الله كان﴾ أي: دائماً أزلاً وأبداً ﴿عفواً قديراً﴾ أي: يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولى بذلك وهو حث للمظلوم على تمهيد العفو بعدما رخص له في الانتصار حملاً على مكارم الأخلاق.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ نزل في اليهود وذلك أنهم آمنوا بموسى والتوراة وعزير وكفروا بعبسى والإنجيل ومحمد ﷺ والقرآن ﴿ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله﴾ بأن يؤمنوا بالله ويكفروا برسوله ﴿ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض﴾ أي: تؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم ﴿ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً﴾ أي: طريقاً وسطاً بين اليهودية والإسلام، ولا واسطة إذ الحق لا يختلف، فإن الإيمان بالله إنما يتم بالإيمان برسوله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلاً وإجمالاً، والكفر ببعض ذلك كالكافر بالكل في الضلال قال تعالى: ﴿فَمَاذَا بَدَأَ الْحَقُّ إِلَّا الْفُتْلَ﴾ [يونس، ٣٢].

﴿أولئك هم الكافرون﴾ أي: الكاملون في الكفر وقوله تعالى: ﴿حقاً﴾ مصدر مؤكداً لمضمون الجملة قبله ﴿وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً﴾ أي: ذا إهانة وهو عذاب النار.

(١) أخرجه البخاري في المظالم حديث ٢٤٦١، ومسلم في اللقطة حديث ١٧٢٧، وأبو داود في الأطعمة حديث ٣٧٥٢، وابن ماجه في الأدب حديث ٣٦٧٦.

ولما بين سبحانه وتعالى ما أعدّه للكافرين بين ما أعدّه للمؤمنين بقوله تعالى :

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ كلهم ﴿وَلَمْ يَفْرَقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ بأن كفروا ببعض وآمنوا ببعض كما فعل الأشقياء منهم وإنما أدخل بين على أحد وهو يقتضي متعدداً لعمومه من حيث إنه وقع في سياق النفي ﴿أُولَئِكَ﴾ أي : العالو الرتبة في رتب السعادة ﴿سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ﴾ بوعده لا خلف فيه وإن تأخر ﴿أَجُورِهِمْ﴾ الموعودة لهم بإيمانهم بالله وكتبه ورسله، وقرأ حفص بالياء على الغيبة، والباقون بالنون ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً﴾ لما يريد من الزلات ﴿وَرحيماً﴾ أي : لمن يريد إيساعده بالجنات .

ونزل لما قال أحبار اليهود للنبي ﷺ : إن كنت نبياً فأتنا بكتاب جملة من السماء كما أتى به موسى . ﴿يسئلك﴾ يا محمد ﴿أهل الكتاب﴾ أي : أحبار اليهود ﴿أَن تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَاباً مِنَ السَّمَاءِ﴾ جملة كما أنزل على موسى وقيل : كتاباً محرراً أي : مجلداً مصنوعاً بخط سماوي على ألواح كما كانت التوراة، وقيل : كتاباً نعاينه حين ينزل أو كتاباً إلينا بأحيائنا بأنك رسول الله قالوا ذلك تعنتاً، قال الحسن : لو سألوكم لكي يتبينوا الحق لأعطيهم وفيما أتاهم كفاية . وقوله تعالى : ﴿فَقَدْ سَأَلُوا﴾ أي : آبائهم ﴿مُوسَى﴾ جواب شرط مقدر معناه : إنك إن استكبرت ما سألوهم منك فقد سألو موسى ﴿أكبر﴾ أي : أعظم ﴿مَنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَأَىٰ أَنَّا نَدْعُو اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي : عياناً وإنما أسند السؤال إليهم وإن وجد من آبائهم في أيام موسى عليه الصلاة والسلام وهم النقياء السبعون ؛ لأنهم كانوا على مذهبهم وراخين بسؤالهم ومضاهين لهم في التعنت ﴿فَاخْلَتَهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ أي : عقب هذا السؤال، وهي نار جاءت من السماء فأهلكتهم ﴿بِظُلْمِهِمْ﴾ أي : بسببه وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقاً ﴿ثُمَّ﴾ بعد العفو عنهم وإحيائهم من إماتة هذه الصاعقة ﴿اتَّخَذُوا الْعِجْلَ﴾ أي : تكلفوا أخذه وجعلوه إلهاً ﴿مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ المعجزات على وحدانية الله تعالى ، وليس المراد التوراة ؛ لأنها لم تأتهم فيما مضى بل أتتهم بعد ﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ أي : الذنب العظيم بتوبتنا عليهم من غير استئصالهم ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا﴾ تسليطاً واستيلاءً ﴿مِينًا﴾ أي : ظاهراً ، فإنه أمرهم بقتل أنفسهم توبة من عبادة العجل فبادروا إلى الامتثال .

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ﴾ أي : الجبل العظيم ﴿بِمِثْقَالِهِمْ﴾ أي : بسبب أخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ على لسان موسى ﷺ ، والطور مظلّل عليهم ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ﴾ أي : الذي لبيت المقدس ﴿سَجْدًا﴾ أي : سجود انحناء ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ أي : على لسان داود ﴿لَا تَعْدُوا﴾ أي : لا تتجاوزوا ما حددناه لكم ﴿فِي السَّبْتِ﴾ أي : لا تعملوا فيه عملاً من الأعمال تسمية للشيء باسم سببه سمي عدواً ؛ لأن العامل للشيء يكون لشدة إقباله عليه كأنه يعدو ، ويحتمل أن يكون ذلك على لسان موسى حين ظلل عليهم الجبل ، فإنه شرع السبت أي : ترك العمل فيه ولكن كان الاعتداء في السبت ، والمسخ به في زمن داود . وقرأ ورش بفتح العين مع تشديد الدال وقرأ قالون باختلاس حركة العين مع تشديد الدال ، والباقون بسكون العين وتخفيف الدال ، ﴿وَأَعَدْنَا مِنْهُمْ مِثْقَالًا غَلِيظًا﴾ على ذلك وهو قولهم سمعناه وأطعنا ، ومعاذلتهم على أن يقيموا عليه ، ثم نقضوه بعد ، كما قال تعالى :

﴿فَمَا تَقْضِيهِمْ يَشْفَعُهُمْ كَثُرَتْ إِلَيْكَ آيَاتُهُمْ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَنْزِلٍ حَتَّىٰ وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَمَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا

يَكْفُرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٥﴾ وَيَكْفُرُهُمْ وَقُولِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بَهْتًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقُولِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾ فَيُطْلَبُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٌ أَجَلَتْ لَهُمْ وَيَصَدُّوهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخَذَهُمُ الزُّنَا وَقَدْ نَهَوُا عَنْهُ وَأَعْلَمَهُمْ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ النَّاسَ وَالْأَنْبِيَاءَ إِلَيْكَ كَذًا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالذِّكْرَيْنِ مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَمَا آتَيْنَا دَاوُدَ زُورًا ﴿١٦١﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ﴿١٦٢﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦٣﴾ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَاللَّيْلُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَظَلُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَخْتَفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا ﴿١٦٦﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٧﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمُ الرُّسُلُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٦٨﴾

﴿فيما نقضهم﴾ أي: فبنقضهم وما مزيدة للتوكيد، والباء للسببية متعلقة بمحذوف أي: لعناهم بسبب نقضهم ﴿ميثاقهم وكفرهم بآيات الله﴾ أي: القرآن أو بما في كتابهم ﴿وقتلهم الأنبياء بغير حق﴾ فإنهم معصومون من كل نقيصة ومبرؤون من كل ريبة لا يتوجه عليهم حق ﴿وقولهم قلوبنا غلف﴾ أي: أوعية للعلوم أو في أكنة مما تدعونا إليه فلا نعي كلامك ﴿بل طبع الله﴾ أي: ختم ﴿عليها بكفرهم﴾ فلا تعي وعظاً ﴿فلا يؤمنون إلا قليلاً﴾ منهم كعبد الله بن سلام وأصحابه أو إيماناً قليلاً لا عبرة به بأن يؤمنوا وقتاً يسيراً كوجه النهار ويكفروا في غيره، ويؤمنوا ببعض ويكفروا ببعض، وقوله تعالى:

﴿ويكفرهم﴾ معطوف على ﴿فيما نقضهم﴾ ويجوز عطفه على ﴿يكفرهم﴾ وقد تكرر منهم الكفر؛ لأنهم كفروا بموسى، ثم بعيسى، ثم بمحمد ﷺ فعطف بعض كفرهم على بعض الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه ﴿وقولهم على مريم﴾ أي: بعدما ظهر على يديها من الكرامات الدالة على براءتها وإنها ملازمة للعبادة بأنواع الطاعات ﴿بهتاناً عظيماً﴾ وهو نسبتها إلى الزنا.

فإن قيل: كان مقتضى الظاهر أن يقول: في مريم. أجيب: بأنه ضمن القول معنى الافتراء وهو يتعدى بعلی.

﴿وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله﴾ أي: بمجموع ذلك عذابناهم.

فإن قيل: كانوا كافرين بعيسى أعداء له حامدين لقتله يسمونه الساحر ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فكيف قالوا: إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله؟ أجيب: بأنهم قالوه بزعم عيسى عندهم أو إنهم قالوه على وجه الاستهزاء كقول فرعون: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ لِتُخَوِّتَ﴾ [الشعراء، ٢٧] قال الزمخشري: ويجوز أن يضع الله الذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح في الحكاية

عنهم رفعاً لعيسى عليه الصلاة والسلام عما كانوا يذكرونه به اهـ.

قال الله تعالى تكذيباً لهم في قتله ﴿وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم﴾ أي: المقتول والمصلوب.

روى النسائي عن ابن عباس: «أن رهطاً من اليهود سبوه وسبوا أمه فدعا عليهم فمسخهم الله فردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله تعالى بأنه يرفعه إلى السماء ويظهره من صحبة اليهود فقال لأصحابه: أيكم يرضى أن يلقي الله عليه شبهي فيقتل ويصلب ويدخل الجنة؟ فقال رجل منهم: أنا فألقى الله عليه شبهه فقتل وصلب^(١). وقيل: كان رجلاً ينافق عيسى أي: يظهر له الإسلام ويخفي الكفر فلما أرادوا قتله قال: أنا أدلكم عليه فدخل في بيت عيسى فرفع عيسى عليه الصلاة والسلام، وألقى الله شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وصلبوه وهم يظنون أنه عيسى.

وقيل: إنهم حبسوا عيسى عليه الصلاة والسلام في بيت وجعلوا عليه رقيباً فألقى الله شبه عيسى على الرقيب فقتلوه، ﴿وإن الذين اختلفوا فيه﴾ أي: في شأن عيسى، فإنه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس، فقال بعض اليهود: إنه كان كاذباً فقتلناه حقاً، وتردد آخرون، وقال بعضهم: إن كان هذا عيسى، فأين صاحبنا؟ وقال بعضهم: الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا، وكان الله ألقى شبه وجه عيسى عليه ولم يلق على جسده، وقال: من سمع من عيسى إن الله يرفعني إلى السماء إنه رفعه إلى السماء: وقال قوم: صلب الناسوت أي: الإنسانية وصعد اللاهوت أي: الألوهية ﴿لفي شك منه﴾ أي: من قتله ﴿ما لهم به﴾ أي: بقتله ﴿من علم﴾ وقوله تعالى: ﴿إلا اتباع الظن﴾ استثناء منقطع أي: لكن يتبعون فيه الظن الذي تخيلوه.

فإن قيل: قد وصفوا بالشك والشك أن لا يترجح أحد الجائزين ثم وصفوا بالظن والظن أن يترجح أحدهما، فكيف يكونون شاكين ظانين؟ أجيب: بأن الشك كما يطلق على ما لا يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم فيشمل الاعتقاد ﴿وما قتلوه﴾ أي: انتفى قتلهم له انتفاءً ﴿يقيناً﴾ أي: انتفاؤه على سبيل القطع ويجوز أن يكون حالاً من واو قتلوه أي: ما فعلوا القتل متيقنين أنه عيسى عليه الصلاة والسلام بل فعلوه شاكين، فيه والحق إنهم لم يقتلوا إلا الرجل الذي ألقى عليه شبهه. قال البقاعي: والوجه الأول أولى لقوله تعالى:

﴿بل رفعه الله إليه﴾ أي: إلى مكان لا يصل إليه حكم آدمي، وعن وهب: إنه أوحى إليه وهو ابن ثلاثين سنة ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثين، فكانت رسالته ثلاث سنين ﴿وكان الله عزيزاً﴾ أي: في ملكه لا يغلب عما يريد ﴿حكيماً﴾ في صنعه لا يطمع أحد في نقص شيء منه.

﴿وإن من أهل الكتاب﴾ أي: وما من أهل الكتاب أحد ﴿إلا ليؤمنن به﴾ أي: بعيسى عليه الصلاة والسلام هذا قول أكثر المفسرين وأهل العلم ﴿قبل موته﴾ اختلف في عود هذا الضمير، فقال عكرمة ومجاهد والضحاك: يعود للكتابي أي: إن الكتابي يؤمن بعيسى حين يعاين ملائكة الموت فلا ينفعه إيمانه سواء احترق أو غرق أو تردى أو سقط عليه جدار أو أكله سبع أو مات فجأة، فقيل لابن عباس: أرايت من خر من فوق بيت؟ فقال: يتكلم به في الهوي، فقيل: أرايت إن ضرب عنق أحدهم؟ قال: يتدلجج بها لسانه، وذهب قوم إلى عود الضمير إلى عيسى أي: وما من

أهل الكتاب إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى، وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان، فلا يبقى أحد إلا آمن به حتى تكون الملة واحدة ملة الإسلام.

روى أبو هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكماً عدلاً يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع العجزة، ويغيب المال حتى لا يقبله أحد، ويهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام، ويقتل الدجال فيمكث في الأرض أربعين سنة ثم يتوفى فيصلي عليه المسلمون»^(١).

قال أبو هريرة: اقرأوا إن شئتم «وإن من أهل الكتاب» الآية ثم أعادها أبو هريرة ثلاث مرّات ولا يعارض هذا ما في مسلم في قصة الدجال إن الله يبعث عيسى ابن مريم فيطلبه فيهلكه، ثم يلبث الناس بعده سبع سنين ليس بين اثنين عداوة؛ لأنّ قوله: ثم يلبث الناس بعده أي: بعد موته فلا معارضة، أو لأنّ السبع محمول على مدة إقامته بعد نزوله ويكون ذلك مضافاً إلى مكثه فيها قبل رفعه إلى السماء وكان عمره إذ ذاك ثلاثاً وثلاثين سنة على المشهور.

وروى عكرمة: إن النّهاء في قوله تعالى: «ليؤمنن به» كناية عن محمد ﷺ يقول: لا يموت كتابي حتى يؤمن بمحمد ﷺ، وقيل: النّهاء راجعة إلى الله عز وجل يقول: وإنّ من أهل الكتاب إلا ليؤمنن بالله عز وجل قبل موته عند المعاينة حين لا ينفعه إيمانه «ويوم القيامة يكون» أي: عيسى على القول الأوّل «عليهم شهيداً» إنه قد بلغهم رسالة ربه وأقرّ بالعبودية على نفسه كما قال تعالى مخبراً عنه: «وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ» [المائدة، ١١٧]. وكلّ نبيّ شاهد على أمته قال تعالى: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا» [النساء، ٤١].

«فيظلم من الذين هادوا» وهو ما تقدّم ذكره من نقضهم الميثاق وكفرهم بآيات الله وبهتانهم على مريم، وقولهم: «إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ» [النساء، ١٥٧] «حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم» أي: كان وقع إحلالها لهم في التوراة، ثم حرّمت عليهم وهي التي في قوله تعالى في سورة الأنعام: «وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي نَفْسٍ مِّنَ الْأَنْعَامِ» [الأنعام، ١٤٦] الآية «ويصدّهم» أي: الناس «عن سبيل الله» أي: دينه، وقوله تعالى: «كثيراً» صفة مصدر محذوف أي: صدّاً كثيراً بالإضلال عن الطريق، فمنعوا مستلذات تلك المأكّل بما منعوا أنفسهم وغيرهم من لذّة الإيمان.

«وأخذهم الربا وقد» أي: والحال إنهم قد «نهبوا عنه» في التوراة، فكان محرماً عليهم كما هو محرّم علينا؛ لأنه قبيح في نفسه مزر بصاحبه، وفي الآية دليل على أنّ النهي للتحريم «وأكلهم أموال الناس بالباطل» أي: من الرشا في الحكم والمأكّل أي: التي كانوا يصيبونها من عوامهم عاقبتهم بأن حرّمنا عليهم طيبات، فكانوا كلما ارتكبوا كبيرة حرّم عليهم شيء من الطيبات التي كانت حلالاً لهم قال تعالى: «ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ» [الأنعام، ١٤٦] «وأخذنا للكافرين منهم عذاباً أليماً» أي: مؤلماً دون من تاب وآمن.

ولما بين سبحانه وتعالى ما للمطبوع على قلوبهم الغريقين في الكفر من العقاب بين ما لغيري البصائر بالرسوم في العلم والإيمان من الثواب فقال: «لكن الراسخون» أي: الثابتون المتمكنون «في العلم منهم» أي: من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه «والمؤمنون» أي: من

المهاجرين والأنصار ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي: القرآن ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: من سائر الكتب المنزلة وقوله تعالى: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ نصب على المدح، لأن الصلاة لما كانت أعظم دعائم الدين ولذلك كانت ناهية عن الفحشاء والمنكر نصبت على المدح من بين هذه المرفوعات إظهاراً لفضلها.

وحكي عن عائشة رضي الله تعالى عنها وأبان بن عثمان أن ذلك غلط من الكاتب ينبغي أن يكتب والمقيمون الصلاة، وكذلك قوله في سورة المائدة [١٩]: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالْمُحْسِنِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ كَذِبٌ﴾ [طه، ٦٣] قال: ذلك خطأ من الكاتب، وقال عثمان: إن في المصحف لحناً وستقيمه العرب بألستها، فقبل له: ألا تغيره فقال: دعوه فإنه لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً وعامة الصحابة وأهل العلم على أنه صحيح كما قدّمناه، وقيل: نصب بإضمار فعل تقديره: أعني المقيمين الصلاة، وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ رجوع إلى النسق الأوّل ﴿أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ﴾ بوعد لا خلف فيه على جمعهم بين الإيمان الصحيح والعمل الصالح ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وهو الجنة والنظر إلى وجهه الكريم، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ جواب لأهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله ﷺ أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، واحتجاج عليهم بأن شأنه في الوحي إليه كشأن سائر الأنبياء الذين سلفوا، وبدأ بذكر نوح عليه الصلاة والسلام؛ لأنه كان أبا البشر مثل آدم عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى: ﴿وَنَمَكَّنَّا لَهُ ذُرِّيَّتَهُ مِّنَ الْبَاقِينَ﴾ [الصافات، ٧٧]؛ ولأنه أوّل نبي من أنبياء الشريعة وأوّل نذير على الشرك وأوّل من عذبت أمته لردهم دعوته، وأهلك أهل الأرض بدعائه. وكان أطول الأنبياء عمراً، وجعلت معجزته في نفسه؛ لأنه عمر ألف سنة فلم ينقص له سن ولم يشب له شعرة ولم تنقص له قوّة ولم يصبر أحد على أذى قومه ما صبر هو على طول عمره ﴿وَوَعَدْنَا إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ بني إبراهيم ﴿وَيَعْقُوبَ﴾ بن إسحاق ﴿وَالْأَسْبَاطَ﴾ أولاد يعقوب وظاهر هذا أنهم كلهم أنبياء وهو أحد قوليه، والقول الآخر: أن يوسف هو النبي فقط وعلى هذا فالمراد المجموع ﴿وَعِيسَىٰ وَيُوحَنَّا﴾ وهارون وسليمان وآتيناهم آياتهم ﴿وَدَاوُدَ زَبُورًا﴾ قرأ حمزة بضم الزاي مصدر بمعنى مزبوراً أي: مكتوباً، والباقون بالنصب على أنه إسم للكتاب المؤتى، وكان فيه التحميد والتمجيد والثناء على الله عز وجل.

كان داود يبرز إلى البرية فيقوم ويقرأ الزبور ويقوم معه علماء بني إسرائيل، فيقومون خلفه، ويقوم الناس خلف العلماء، ويقوم الجن خلف الناس الأعظم فالأعظم، والشياطين خلف الجن، وتجيء الدواب التي في الجبال فيقمن بين يديه تعجباً لما يسمعن منه، والطير ترفرف على رؤوسهم، فلما قارف الذنب لم ير ذلك فقيل له: ذاك أنس الطاعة وهذا وحشة المعصية، قال السيوطي في شرح التنبيه: إن الزبور مئة وخمسون سورة ما بين قصار وطوال، والطويلة منها قدر ربع حزب، والقصيرة قدر سورة النصر اهـ.

وعن أبي موسى قال: قال لي رسول الله ﷺ: «قلو رأيتني البارحة وأنا أسمع لقراءتك لقد أعطيت مزماراً من مزامير داود»^(١) وكان عمر إذا رآه قال: «ذكرنا يا أبا موسى فيقرأ عنده، وإنما

(١) أخرجه البخاري في فضائل القرآن حديث ٥٠٤٨، ومسلم في المسافرين حديث ٧٩٣، والترمذي في المناقب حديث ٣٨٥٥، والنسائي في الافتتاح حديث ١٠١٩، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٣٤١.

خص هؤلاء بالذكر مع اشتغال النبيين عليهم تعظيماً لهم، وقوله تعالى: ﴿ورسلنا﴾ أي: غير هؤلاء نصب بمضمحل عليه أوحينا إليك مثل أرسلنا ﴿قد قصصناهم﴾ أي: تلونا ذكرهم ﴿عليك من قبل﴾ أي: قبل إنزال هذه السورة أو هذه الآية ﴿ورسلنا لم نقصصهم عليك﴾ أي: إلى الآن.

روي أنه سبحانه وتعالى بعث ثمانية آلاف نبي: أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس، قاله الجلال المحلي في سورة غافر، وقوله تعالى: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ هو منتهى مراتب الوحي أي: كلمه على التدرج شيئاً فشيئاً بحسب المصالح بغير واسطة ملك، فلا فرق في الوحي بين ما كان بواسطة وبين ما كان بلا واسطة وخص به موسى من بين سائر الأنبياء غير نبينا ﷺ فقد فضله الله بأن أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم.

وقوله تعالى: ﴿رسلنا﴾ بدل من رسلنا قبله ﴿مبشرين﴾ أي: بالثواب من آمن ﴿ومنذرين﴾ أي: مخوفين بالعذاب من كفر وقوله تعالى: ﴿لئلا يكون للناس على الله حجة﴾ متعلق بأرسلنا أو بمبشرين ومنذرين أي: حجة فقال: ﴿بعد﴾ إرسال ﴿الرسل﴾ فيقولوا: ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين، فبعثناهم لقطع عذرهم.

فإن قيل: كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل وهم محجوجون بما نصبه الله تعالى من الأدلة التي النظر فيها يوصل إلى المعرفة؟ أجيب: بأن الرسل يتبهون عن الغفلة وباعثون على النظر في الأدلة فأرسلهم ضروري ﴿وكان الله عزيزاً﴾ في ملكه لا يثلب فيما يريد ﴿حكيماً﴾ في صناعه.

روي أن سعد بن عباد قال: لو رأيت رجلاً مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «أتعجبون من غيرة سعد والله لأنا أغبر منه والله أغبر مني ومن أجل غيرة الله حرمت الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك بعث المتذرين والمبشرين ولا أحد أحب إليه المدحة من الله ومن أجل ذلك وعد بالجنة»^(١).

قال ابن عباس: إن رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد إنا سألنا عنك اليهود وعن صفتك في كتابهم، فزعموا أنهم لا يعرفونك، ودخل عليهم جماعة من اليهود فقال لهم النبي ﷺ: «والله إنكم لتعلمون أنني رسول الله» فقالوا: والله ما نعلم ذلك أنزل الله عز وجل: ﴿لكن الله يشهد﴾ أي: يبين نبوتك ﴿بما أنزل إليك﴾ أي: من القرآن المعجز الدال على نبوتك إن جحدوك وكذبوك ﴿أنزله﴾ متلبساً ﴿بعلمه﴾ الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ.

وروي أنه لما نزل ﴿إنا أوحينا إليك﴾ قالوا: ما نشهد لك فنزلت ﴿والملائكة يشهدون﴾ لك أيضاً ﴿وكفى بالله شهيداً﴾ على ذلك بما قام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره ﴿إن الذين كفروا وصدوا﴾ الناس ﴿عن سبيل الله﴾ أي: دين الإسلام بكتهم دين محمد ﷺ وهم اليهود ﴿قد ضلوا ضلالاً بعيداً﴾ عن الحق؛ لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال، ولأن المضل يكون أعرق في الضلال وأبعد من الانقلاع عنه.

﴿إن الذين كفروا﴾ بالله ﴿وظلموا﴾ نبيه بكتمان نعتهم ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾ لكفرهم وظلمهم ﴿ولا ليهديهم طريقاً﴾ من الطرق.

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٦٣٧، ومسلم في اللعان حديث ١٤٩٩.

في جيب درعها، فحملت به فأضيف إلى الله تعالى تشريقاً له، وليس كما زعمتم أنه ابن الله، أو إله معه، أو ثالث ثلاثة؛ لأنّ الروح مركب، والإله منزّه عن التركيب وعن نسبة المركب إليه.

روي أنه ﷺ قال: «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنّ محمداً عبده ورسوله، وأنّ عيسى عبد الله ورسوله وكلّمته ألغاهما إلى مريم وروح منه، والجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل»^(١) «فآمنوا بالله ورسوله» أي: عيسى وغيره ولا تؤمنوا ببعض وتكفروا ببعض «ولا تقولوا» كما قالت النصارى: «الآلهة ثلاثة» الله وعيسى وأمه، قال تعالى: «انتهاوا» عن ذلك واتّوا «غيراً لكم» من ذلك وهو التوحيد «إنما الله إله واحد» أي: لا تعدّد فيه بوجه ما «سبحانه» تنزيهاً له «أن» أي: عن أن «يكون له ولد» أي: كما قلتم أيها النصارى، فإنّ ذلك يقتضي الحاجة ويقتضي التركيب والمجانسة، ثم علل ذلك بقوله: «له ما في السموات وما في الأرض» خلقاً وملكاً، فلا يتصوّر أن يحتاج إلى شيء منهما، ولا إلى شيء متحقّز فيهما، ولا يصح بوجه أن يكون بعض ما يملكه المالك جزءاً منه ولداً له؛ لأنّ الملكية تنافي البنوة، وعيسى وأمه كل منهما محتاج إلى ما في الوجود «وكفى بالله وكيلاً» أي: يحتاج إليه كل شيء ولا يحتاج هو إلى شيء، فهو غني عن الولد، فإنّ الحاجة إليه ليكون وكيلاً لأبيه، والله سبحانه وتعالى قائم بحفظ الأشياء كافٍ في ذلك مستغن عن خلقه أو يعينه.

روي أنّ وفد نجران قالوا: يا رسول الله لم تعيب صاحبنا؟ قال: «ومن صاحبكم؟» قالوا: عيسى قال: «وأي شيء أقول؟» قالوا: تقول إنه عبد الله قال: «إنه ليس بعار أن يكون عبداً لله» قالوا: بلى، فنزل قوله تعالى: «لن يستكف» أي: يتكبر ويأنف «المسيح» أي: الذي زعمتم أنه إله «أن» أي: من أن «يكون عبد الله» فإنّ عبوديته له شرف يتباهى به وإنما المذلة والاستنكاف في عبودية غيره وقوله تعالى: «ولا الملائكة المقربون» أي: عند الله عطف على المسيح أي: ولا تستكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيداً لله، وهذا من أحسن الاستطراد ذكر للرد على من زعم إنها آلهة أو بنات الله كما ردّ بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم، فلا حجة فيه على أن الملائكة أفضل من الأنبياء كما زعمه بعض المعتزلة قائلاً بأنّ المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه.

قال الطيبي: وإنما تنهض الحجة على النصارى إذا سلموا أن الملائكة أفضل من عيسى ودونه خرط القتاد، فكيف والنصارى رفعوا درجة عيسى إلى الإلهية، فظهر أن ذكر الملائكة للاستطراد كما ردّ على النصارى وأنه من باب التتميم لا من باب الترقّي اهـ. أو من باب الترقّي في الخلق لا في المخلوق كما قاله البقاعي، قال: لأن الملائكة أعجب خلقاً من عيسى في كونهم ليسوا من ذكر ولا أنثى، ولا ما يجانس عضو البشر فكانوا لذلك أعجب خلقاً من آدم عليه الصلاة والسلام أيضاً أو في القوة؛ لأنهم أقوى من عيسى؛ لأنهم يقتلعون الجبال ويأتون بالمياه العظيمة والعبادات الدائمة المستمرة «ومن يستكف من عبادته ويستكبر» أي: يطلب الكبر عن ذلك قال الراغب: الاستنكاف تكبر في أنفة والاستكبار بخلافه «فسيحشرهم» أي: المستكبرين وغيرهم «إليه جميعاً» في الآخرة بوعد لا يخلف فيجازيهم.

«فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات» تصديقاً لإقرارهم بالإيمان «فيوفيهم أجورهم» أي:

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٤٣٥، ومسلم في الإيمان حديث ٢٨.

ثواب أعمالهم ﴿ويزيدهم من فضله﴾ أي: ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿وأما الذين استنكفوا واستكبروا﴾ عن عبادته ﴿فيعذبهم عذاباً أليماً﴾ أي: مؤلماً هو عذاب النار بما وجدوا من لذات الترفع والتكبر ﴿ولا يجدون لهم﴾ أي: حالاً ولا مآلاً ﴿من دون الله﴾ أي: غيره ﴿ولياً﴾ يدفعه عنهم ﴿ولا نصيراً﴾ يمنعهم منه.

﴿يا أيها الناس﴾ أي: كافة أهل الكتاب وغيرهم ﴿قد جاءكم برهان من ربكم﴾ أي: حجة نيرة واضحة مفيدة لليقين التام وهو رسول الله ﷺ بالآذلة القاطعة من المعجزات وغيرها ﴿وانزلنا إليكم نوراً مبيناً﴾ أي: واضحاً في نفسه موضحاً لغيره وهو القرآن الجامع بإعجازه وحسن بيانه، فلم يبق لكم عذر ولا علة، وقيل: المراد بالبرهان المعجزات وبالنور القرآن.

﴿فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم﴾ أي: بوعده لا خلف فيه ﴿في رحمة منه﴾ أي: ثواب عظيم هو رحمة لهم لا يشيء استوجبوه ﴿وفضل﴾ أي: إحسان زائد عليه ﴿ويهديهم﴾ أي: في الدنيا والآخرة ﴿إليه صراطاً مستقيماً﴾ أي: طريقاً مستقيماً وهو الإسلام والطاعة في الدنيا والجنة في الآخرة.

﴿يستفتونك﴾ أي: في الكلاله حذف لدلالة الجواب عليه.

روي أن جابر بن عبد الله قال: «عادني رسول الله ﷺ وأنا مريض لا أعقل فنوضاً وصب علي من وضوئه فعقلت وقلت: يا رسول الله لمن الميراث وإنما يرثني كلاله^(١) فنزل: ﴿يستفتونك﴾ قل الله يفتيكم في الكلاله. وقد تقدم معنى الكلاله وحكم الآية في أول السورة وفي هذه الآية بيان حكم ميراث الإخوة للأب والأم أو للأب، وقوله تعالى: ﴿إن أمرؤ﴾ هو مرفوع بفعل يفسره ﴿هلك﴾ أي: مات ﴿ليس له ولد﴾ أي: ولا والد وهو الكلاله، قال الأصمباني عن الشعبي: اختلف أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما في الكلاله فقال أبو بكر: هو ما عدا الوالد، وقال عمر: ما عدا الوالد والولد ثم قال عمر: إني لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر وقوله تعالى: ﴿وله أخت﴾ يحتمل الحال والعطف والمراد بالأخت الأخت من الأبوين أو الأب لأنه جعل أخوها عصبة والذي لأم لا يكون عصبة والولد يشمل الذكر والأنثى فإن الأخت وإن ورثت مع البنت قد لا ترث النصف وذلك عند تعدد البنت ﴿فلها نصف ما ترك وهو﴾ أي: هذا الأخ للميت ﴿يرثها﴾ أي: إن ماتت هي وبقي هو جميع مالها ﴿إن لم يكن لها ولد﴾ فإن كان لها ولد ذكر فلا شيء له أو أنثى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الأخت أو الأخ من الأم ففرضه السدس كما مر أول السورة ﴿فإن كانتا﴾ أي: الأختان ﴿اثنتين﴾ أي: فصاعداً لأنها نزلت في جابر وقد مات عن أخوات ﴿فلهما الثلثان مما ترك﴾ أي: الأخ ﴿وإن كانوا﴾ أي: الورثة ﴿إخوة رجالاً ونساء﴾ فللذكر منهم ﴿مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم﴾ أي: ولم يكلكم في بيانه إلى بيان غيره، وقال مرغباً مرهياً ﴿أن﴾ أي: كراهة أن ﴿تضلوا﴾ وقيل: لئلا تضلوا فحذف لا وهو قول الكوفيين، وقيل: يبين الله لكم ضلالكم أي: الذي من شأنكم أي: إذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتحجروا خلافه ﴿والله بكل شيء عليم﴾ فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات ومنه الميراث.

روي عن البراء رضي الله تعالى عنه أنه قال: آخر سورة نزلت كاملة براءة، وآخر آية نزلت قال

السيوطي أي: من الفرائض خاتمة سورة النساء يستفتونك الآية.

وروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: أن آخر آية نزلت آية الربا، وآخر سورة نزلت: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر، ١].

وروي عنه أن آخر آية نزلت قوله تعالى: ﴿وَأَتَتْهُوَ يَوْمَئِذٍ الْمَلَائِكَةُ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة، ٢٨١].
وروي بعدما نزلت سورة النصر عاش النبي ﷺ بعدها عاماً، فنزلت بعدها سورة براءة وهي آخر سورة نزلت كاملة فعاش النبي ﷺ بعدها ستة أشهر ثم نزل في طريق حجة الوداع ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ فسميت آية الصيف ثم نزل هو واقف بعرفة: ﴿الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ وَبَيْنَكُمْ﴾ فعاش النبي ﷺ بعدها إحدى وعشرين يوماً، ثم نزلت آية الربا، ثم نزلت: ﴿وَأَتَتْهُوَ يَوْمَئِذٍ الْمَلَائِكَةُ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة، ٢٨١] فعاش النبي ﷺ بعدها أحد عشر يوماً، وقول البيضاوي تبعاً للزمخشري عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة النساء فكانما تصدق على كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة ورث ميراثاً، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرراً أي: رقيقاً وحرره، وبرىء من الشرك، وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم»^(١)، حديث موضوع.

سورة المائدة

مدنية، مائة وعشرون آية أو اثنتان أو ثلاث وكلماتها
ألفان وثمانمائة وأربع كلمات وحروفها أحد عشر ألفاً
وسبعمائة وثلاثة وثلاثون حرفاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ الذي له الأمر كله فلا يسئل عما يفعل ﴿الرحمن﴾ الذي عم بنعمة إيجاده ربيانه
فنعمة أتم نعمة وأشمل ﴿الرحيم﴾ الذي خص خالص عباده بتوفيقه وأتم نعمته عليهم وأكمل .
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَنْفُسِ إِلَّا مَا بَيْنَ عَيْنَيْكَ غَيْرَ الْبَيْعِ وَآتَيْنَا
حُرْمَ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا
الْقُلُوبَ وَلَا آيَاتِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَنْفُونَ فَضلاً مِنْ رَبِّهِمْ وَيَرْضَوْنَ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَاؤُكُمْ
أَنْ مَسَدُكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَمْتَدُوا وَتَمَارَوْا عَلَى الْإِيَةِ وَالْقَوَى وَلَا تَمَارَوْا عَلَى الْإِيَةِ وَالْمَدُونِ وَاتَّقُوا
اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ النِّسَاءُ وَالذَّمَّ وَلَحْمُ الْخَنَزِيرِ وَمَا أَهْلَ لَيْفِ اللَّهِ بِهِ وَالسَّخِيفَةُ
وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمَرْوِيَّةُ وَالطَّيْحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَفْسِحُوا بِالْأَزْنَامِ
ذَلِكَ قِسْطُ الْيَوْمِ نَبَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تُخْشَوْهُمْ وَتَخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ وَيَكُمُ وَأَمْسَتْ عَلَيْكُمْ
يَعْنِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِيناً فَمَنْ اضْطُرَّ فِي عَجْزِهِ غَيْرَ مُتَجَانِبٍ لِإِيْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝﴾
يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الْغَنَائِمُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَائِزِ مُكَلِّفِينَ نَفْسِهِمْ وَمَا عَلَّمَكُمْ اللَّهُ فَعَلُوا بِمَا
أَمَرَكُمْ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ وَآلُوهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝﴾ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْغَنَائِمُ وَمَعْلَامُ الَّذِينَ
أُولُوا الْكِتَابِ جِلْ لَكُمْ وَطَعَانُكُمْ جِلْ لَكُمْ وَالْمُحَصَّنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحَصَّنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُولُوا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِذَا
تَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَحَصِّنِينَ غَيْرَ مُسْفِهِينَ وَلَا مُتَحِذِينَ أَعْدَائِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيْمَنِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ أي: التي عقدها الله تعالى على عباده وألزمها إياهم من
مواجب التكليف وما يعقدون بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو
يحسن إن حملنا الأمر على المشترك بين الوجوب والندب والعقد العهد الموثق شبه بعقد الحبل

ونحوه قول الحطيئة^(١):

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شذوا العِناجَ وشدوا فوقه الكرباً
والعِناج جبل يشد في أسفل الدلو ثم يشد إلى العراقي ليكون عوناً له، والكرب الجبل الذي يشد في وسط العراقي والعرقوتان الخشبستان المعترضتان على الدلو كالصليب وقوله تعالى: ﴿أَحَلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةَ الْأَنْعَامِ﴾ تفصيل للعقود لأنَّ العقود مجملة فهو شامل لجميع العقود لأنَّ ذلك أمهات التكليف وجميع ما في هذه السورة من الأحكام تفصيل لذلك.

فائدة: روي عن ابن مسعود قال: أنزل الله تعالى في هذه السورة ثمانية عشر حكماً لم ينزلها في غيرها قوله تعالى: ﴿وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيغَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْحُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾ ﴿وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ لَكُمْ﴾ ﴿وَالْمُحَصِّنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ وتمام الطهر في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ ﴿وَالسَّارِقِ وَالسَّارِقَةِ﴾ ﴿وَلَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ﴾ الآية ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيِّنَةٍ وَلَا مِثْلِهِ وَلَا وَبَيِّنَةٍ وَلَا حَافٍ﴾ [المائدة: ١٠٣] وقوله تعالى: ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ﴾ وزيد عليها تاسع عشر وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ ليس للأذان ذكر في القرآن إلا في هذه السورة وأما في سورة الجمعة فهو مخصوص بالجمعة وهو في هذه السورة عام في جميع الصلوات والبهيمة كل حي لا يميز أي: من شأنه أنه لا يميز فلا يدخل في ذلك المجنون ونحوه، والأنعام: الإبل والبقر والغنم وهي الأزواج الثمانية وألحق بها الظباء وبقر الوحش.

تنبيه: إضافة البهيمة إلى الأنعام للبيان كقولك: ثوب خز ومعناه البهيمة من الأنعام.

فإن قيل: لم أفرد البهيمة وجمع الأنعام؟ أجيب: بإرادة الجنس وقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا يَتْلُو عَلَيْكُمْ﴾ أي: تحريره في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ﴾ الآية استثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلاً والتحرير عرض من الموت ونحوه وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ مَحَلَّى الصَّيْدَ﴾ حال من ضمير لكم وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ حَرَمٌ﴾ مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال من الضمير في مُحَلَّى جمع حرام وهو المحرم ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ من تحليل وتحريم وغيرهما على سبيل الإطلاق لا يجب عليه مراعاة مصلحة ولا حكمة كما تفعله المعتزلة، فلا يستل عن تخصيص ولا تفصيل فما فهمتم حكمته فذاك وما لا فكلوه إليه وارغبوا في أن يلهمكم حكمته.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ جمع شعيرة: وهي اسم ما أشعر أي: جعل شعاراً وعلماً للنسك من مواقف الحج ومرامي الجمار والمطاف والمسمى والأفعال التي هي علامات الحاج، يعرف بها من الإحرام والطواف والسعي والحلق والنحر، وقيل: معالم دينه، وقيل: فرائضه التي حدّها لعباده ﴿وَلَا تَحْلُوا﴾ ﴿الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ أي: بالقتال فيه قال تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ [التوبة، ٣٦] وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب، فيجوز أن يكون ذلك إشارة إلى جميع هذه الأشهر كما يطلق اسم الواحد على الجنس لأنَّ الأشهر كلها في الحرمة سواء، ولكن قال

(١) البيت من البسيط، وهو في ديوان الحطيئة ص ١٦، ولسان العرب (كرب)، (عنج)، وتاج العروس (كرب)، (عنج)، ومقاييس اللغة ٥/ ١٧٤، وتهذيب اللغة ١/ ١٩٧، ٣٧٩، ١٠/ ٢٠٧.

الزَمْخَسَرِيُّ: والشهر الحرام شهر الحج ﴿وَلَا﴾ تحلوا ﴿الْهَدْي﴾ أي: بالتعرض له وهو ما أهدي إلى الحرم من النعم ﴿وَلَا﴾ تحلوا ﴿الْقِلَادَ﴾ أي: صاحب القلائد من الهدى، وعبر بها مبالغة في تحريمها أو القلائد أنفسها، والنهي عن إحلالها مبالغة في النهي عن التعرض للهدى، والقلائد جمع قلادة وهي ما قلّد به الهدى من نعل أو غيره ليعلم به أنه هدي فلا يتعرض له ﴿وَلَا﴾ تحلوا ﴿أَمِين﴾ أي: قاصدين ﴿البيت الحرام﴾ لزيارته أي: بأن تقتلوه.

﴿يَبْتَغُونَ قَضَاءً مِنْ رَبِّهِمْ﴾ وهو الثواب ﴿وَرِضْوَانًا﴾ أي: وأن يرضى عنهم والجملة في موضع الحال من المستكن في أمين، أي: لا تتعرضوا لقوم هذه صفتهم تعظيماً لهم واستنكاراً أن يتعرض لمثلهم، وقيل: معناه يبتغون من الله رزقاً بالتجارة ورضواناً بزعمتهم لأنهم كانوا يظنون ذلك فوصفوا به بناء على ظنهم ولأن الكافر لا نصيب له في الرضوان كقوله تعالى: ﴿ذُنُوبُهُمْ أَتَتْهُمُ أَنْزِلُهُمْ﴾ [الدخان، ٤٩] قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كان المسلمون والمشركون يحجون جميعاً فنهى الله تعالى المسلمين أن يمنعوا أحداً عن حج البيت بقوله تعالى: ﴿لَا تَحِلُّوا شُعَائِرَ اللَّهِ﴾ فعلى الأول الآية محكمة قال الحسن: ليس في المائدة منسوخ، وعلى الثاني قال البيضاوي: فالآية منسوخة أي: لما فيها من حرمة القتال في الشهر الحرام، ومن حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام والأول منسوخ بقوله تعالى: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة، ٥] والثاني بقوله تعالى: ﴿يَقْرَأُوا الْحُرَامَ بَعْدَ عَاهِهِمْ هَكَذَا﴾ [التوبة، ٢٨] فقوله: منسوخ منزل على هذا، لكن إذا قلنا بشمول أمين للمسلمين والمشركين إنما يكون النسخ في حق المشركين خاصة وهو في الحقيقة تخصيص لا نسخ ففي نسخته نسخاً تسميح، وقرأ شعبة بضم الراء والباقون بالكسر.

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ﴾ أي: من الإحرام وقوله تعالى: ﴿فَاصْطَادُوا﴾ أمر بإباحة أباح لهم الاصطياد بعد حظره عليهم كأنه قيل: وإذا حللتكم فلا جناح عليكم أن تصطادوا كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة، ١٠] ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ أي: يحملنكم أو يكسبنكم ﴿شَتَانُ قَوْمٍ﴾ أي: شدة بغضهم، وقرأ ابن عامر وشعبة بسكون النون بعد الشين والباقون بنصبها وقوله تعالى: ﴿أَنْ صَدَّوْكُمْ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الهمزة على أن الشرطية والباقون بفتحها أي: لأجل أن صدوكم في عام الحديبية أو غيره ﴿فَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ وقوله تعالى: ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ أي: يشتد عدوكم عليهم بأن تنتقموا منهم بالقتل وغيره، ثاني مفعولي يجرمنكم فإنه يتعدى إلى واحد وإلى اثنين ككسب ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبَرِّ وَالتَّقْوَى﴾ أي: بفعل ما أمرتم به ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا﴾ فيه حذف إحدى التاءين في الأصل ﴿عَلَى الْإِثْمِ﴾ أي: المعاصي للتشفيي ﴿وَالْعُدْوَانِ﴾ أي: التعدي في حدود الله للانتقام ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: خافوا عقابه بأن تطيعوه ﴿إِنْ اللَّهُ شَلِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالفه فانتقامه أشد.

وقوله تعالى: ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾ أي: أكلها بيان ما يتلى عليكم والميتة ما فارقت الروح من غير ذكاة شرعية ﴿وَالْدَّمَ﴾ أي: المسفوح قال تعالى: ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ وكان أهل الجاهلية يصبونه في الأمعاء ويشوونها ﴿وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ﴾ قال العلماء: الغذاء يصير جزءاً من جوهر المتغذي ولا بد أن يحصل للمتغذي أخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلاً في الغذاء، والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة في المنهيات فحرم أكله على الإنسان لثلاث يتكيف بتلك الكيفية، ولذلك إن الفرنج لما واطبوا على أكل لحم الخنزير أورثهم الحرص العظيم والرغبة الشديدة في

المنهيات، وأورثهم عدم الغيرة فإنّ الخنزير يرى الذكر من الخنازير ينزو على الأنثى التي له ولا يتعرّض له لعدم الغيرة.

﴿وما أهل لغير الله به﴾ أي: رفع الصوت به لغير الله بأن ذبح على اسم غيره، والإهلال: رفع الصوت ومنه يقال: فلان أهل بالحج إذا لبى وكانوا يقولون عند الذبح: باسم اللات والعزى، قال ابن عادل: وقدم هنا لفظ الجلالة في قوله لغير الله به وأخرت في البقرة لأنها هناك فاصلة أو تشبه الفاصلة بخلافها هنا لأنّ بعدها معطوفات ﴿والمنخقة﴾ وهي التي ماتت بالخنق سواء أفعل بها ذلك آدمي أم اتفق لها ذلك ﴿والموقوذة﴾ وهي التي وقذت أي: ضربت حتى ماتت ويدخل في الموقوذة ما رمي بالبندق فمات ﴿والمتردية﴾ أي: الساقطة من علو بان سقطت من جبل أو مشرف أو في بئر فماتت، ولو رمى صيداً في الهواء بسهم فأصابه فسقط على الأرض ومات حلّ لأنّ الوقوع على الأرض من ضرورته وإن سقط على جبل أو شجر ثم تردى منه فمات لم يحل لأنه من المتردية إلا أن يكون السهم ذبحه في الهواء فيحل كيفما وقع لأنّ الذبح قد حصل قبل التردية.

تنبيه: دخلت الهاء في هذه الكلمات لأنّ المنخقة هي الشاة المنخقة كأنه قيل: حرّمت عليكم الشاة المنخقة والموقوذة والمتردية وخصّت الشاة لأنها من أعمّ ما يأكل الناس والكلام يُخرّج على الأعمّ ويكون المراد الكل، وأما الهاء في قوله تعالى: ﴿والنطيحة﴾ وهي التي تنطحها أخرى فتسوت فللثقل من الوصفية إلى الاسمية وإلا فكان من حقها أن لا تدخلها تاء التانيث كقتيل وجريح، وما في قوله تعالى: ﴿وما أكل السبع﴾ بمعنى الذي وعائده محذوف أي: وما أكله السبع ولا بد من حذف، ولهذا قال الزمخشري: وما أكل بعضه السبع وهذا يدل على أنّ جوارح الصيد إذا أكلت ما اصطادته لم يحل أكله.

وقوله تعالى: ﴿إلا ما ذكيتم﴾ استثناء متصل أي: إلا ما أدركتم ذكاته وصار فيه حياة مستقرة من ذلك فهو حلال، وقيل: الاستثناء مخصوص بما أكل السبع وقيل: الاستثناء منقطع أي: ولكن ما ذكيتم من غيرها فحلال أو فكلوه، وكأنّ هذا القائل رأى أنها وصلت بهذه الأسباب إلى الموت أو إلى حالة قريبة منه فلم تغد تذكيته عنده شيئاً، وقيل: الاستثناء من التحريم لا من المحرّمات أي: حرّم عليكم ما مضى إلا ما ذكيتم فإنه لكم حلال فيكون الاستثناء منقطعاً أيضاً، وأقلّ الذكاة في الحيوان المقدور عليه قطع الحلقوم والمريء وكمالها أن يقطع الودجين معهما، وهما عرقان في صفحتي العنق ويجوز بكلّ محدّد يجرح من حديد أو قصب أو زجاج أو غيره إلا السن والظفر لقوله ﷺ: «ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ليس السن والظفر»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وما ذبح على النصب﴾ في محل رفع عطفاً على الميتة أي: وحرّم عليكم ذلك والنصب واحد الأنصاب، وهي حجارة، كانت حول الكعبة يذبح عليها تقريباً إليها وتعظيماً لها، وقيل: هي الأصنام لأنها تنصب لتعبد، وعلى: بمعنى اللام أو على أصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الأنصاب، وقيل: هو جمع والواحد نصاب ويدل للأول قول الأعشى^(٢):

(١) أخرجه البخاري في الشركة حديث ٢٤٨٨، ومسلم في الأضاحي حديث ١٩٦٨، وأبو داود في الضحايا حديث ٢٨٢١، والترمذي في الأحكام حديث ١٤٩١، وابن ماجه في الذبائح حديث ٣١٧٨.
(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان الأعشى ص ١٨٧، والأزمية ص ٢٧٥، وتذكرة النحاة ص ٧٢، والدرر =

وذا النصب المنسوب لا تعبدنه ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا
 وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ﴾ في محل رفع أيضاً فكان عطفاً على الميتة أي:
 وحرم عليكم ذلك والأزلام جمع زُلْمَ بفتح الزاي وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف صغير وهو
 سهم لا ريش له ولا نصل، وذلك أنهم كانوا إذا قصدوا فعلاً ضربوا ثلاثة أقداح مكتوب على
 أحدها أمرني ربي، وعلى الآخر نهاني ربي، والثالث غفل أي: لا سمة عليه فإن خرج الأمر مضوا
 على ذلك وإن خرج الناهي تجنبوا عنه وإن خرج الفضل أداروها ثانياً، فمعنى الاستقسام طلب معرفة
 ما قسم لهم دون ما لم يقسم بالأزلام، وقيل: هو قسمة الجزور بالأقداح على الأنصباء المعلومة.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ فَسْقٌ﴾ إشارة إلى ما ذكر تحريمه أي: خروج عن الطاعة، وقيل: إشارة
 إلى الاستقسام وكونه فسقاً؛ لأنه دخول في علم الغيب الذي استأثر بعلمه علام الغيوب، وقد قال
 تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْكُرُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْقَيْبُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل، ٦٥] وضلال باعتقاد أن ذلك طريق
 إليه وقوله: أمرني ربي ونهاني ربي افتراء على الله عز وجل إن كان أراد بربي الله وما يدريه أن الله
 أمره أو نهاه، فالكهنة والمنجمون بهذه المثابة، وجهالة وشرك إن أراد به الصنم.

وقوله تعالى: ﴿اليوم﴾ ثم يرد به يوماً بعينه وإنما أراد الحاضر وما يتصل به ويدانيه من
 الأزمنة الماضية والآتية، وقيل: الألف واللام للعهد، قيل: أراد يوم نزولها، وقيل: نزلت يوم
 الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع، وقيل: هو يوم دخوله ﷺ مكة سنة تسع،
 وقيل: ثمان، وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ فيه قولان أحدهما: يسأوا من أن يحلوا
 هذه الخبائث بعد أن جعلها الله تعالى محرمة، والثاني: يسأوا من أن يغلبوكم على دينكم فترتدوا،
 عنه بعد طمعهم في ذلك، لما رأوا من قوته؛ لأنه تعالى كان وعد بإعلاء هذا الدين على كل الأديان
 بقوله تعالى: ﴿يُظَاهِرُهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة، ٣٣] فحقق ذلك النصر وأزله الخوف ﴿فلا
 تخشَوْهم﴾ أن يظهروا عليكم ﴿واخشون﴾ أجمع القراء السبعة على حذف الياء بعد النون لحذفها
 في الرسم أي: وأخلصوا الخشية لي وحدي فإن دينكم قد اكتمل بدينه وجل عن انمحاق محله
 وقدره ورضي به الأمر ومكنه على رغم أنوف الأعداء وهو قادر وذلك قوله تعالى مسوقاً مساق
 التعليل:

﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ أي: الذي أرسلت به أكمل خلقي محمداً ﷺ نزلت هذه الآية
 يوم الجمعة يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع والنبى ﷺ واقف بعرفات على ناقته العضباء
 فكادت عضد الناقة تندق من ثقلها فبركت، وعن عمر رضي الله تعالى عنه أن رجلاً من اليهود قال
 له: يا أمير المؤمنين آية من كتابكم تقرأونها لو علينا معاشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً
 قال: أي آية؟ قال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأنممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾
 قال عمر: قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزل فيه على النبي ﷺ وهو قائم بعرفة يوم الجمعة،
 أشار عمر إلى أن ذلك اليوم كان عيداً، قال ابن عباس: كان ذلك اليوم خمسة أعياد الجمعة وعرفة
 وعيد اليهود وعيد النصراري والمجوس، ولم يجتمع أعياد أهل الملل في يوم قبله ولا بعده.
 وروي أنها لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضي الله تعالى عنه فقال له النبي ﷺ: «ما يبكيك

= ١٤٩/٥، وشرح أبيات سيبويه ٢/٢٤٤، ٢٤٥، والكتاب ٣/٥١٠، ولسان العرب (نصب)، (سبح).

(نون)، والمقصد النحوية ٤/٣٤٠.

يا عمر؟ قال: أيكاني أنا كنا في زيادة من ديننا فإذا كمل فلم يكمل شيء إلا نقص قال: «صدقت»^(١)، فكانت هذه الآية نعي رسول الله ﷺ عاش بعدها أحداً وثمانين يوماً ومات يوم الاثنين بعدما زاغت الشمس لليتين خلتا من شهر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة. وقيل: توفي يوم الثاني عشر من شهر ربيع الأول وكانت هجرته في الثاني عشر منه، فقوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ أي: الفرائض والسنن والحدود والجهاد والحلال والحرام فلم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شيء من الفرائض وهذا معنى قول ابن عباس، وقال سعيد بن جبيرة وقتادة: اليوم أكملت لكم دينكم فلم يحج معكم مشرك، وقيل: أظهرت دينكم وأنتسكم من عدوكم.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ يقتضي أن الدين كان ناقصاً قبل ذلك وذلك يوجب أن الدين الذي كان عليه محمد ﷺ أكثر عمره كان ناقصاً، وإنما وجد الدين الكامل في آخر عمره مدة قليلة. أجيب: بأن الدين لم يكن ناقصاً بل كان أبداً كاملاً وكانت الشرائع النازلة من عند الله في كل وقت كافية في ذلك الوقت، إلا أنه تعالى كان عالماً في أول وقت المبعث بأن ما هو كامل في هذا اليوم، ليس بكامل في الغد ولا مصلحة فيه، فلا جرم كان ينسخ بعد الثبوت، وكان يُنزل بعد العدم، وأما في آخر زمان المبعث فأنزل شريعة كاملة وحكم ببقائها إلى يوم القيامة فالشرع أبداً كان كاملاً إلا أن الأول كمال إلى زمان مخصوص، والثاني كمال إلى يوم القيامة فلهذا قال: اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي بأكماله، وقيل: بدخول مكة آمنين ورضيت أي: اخترت لكم الإسلام ديناً من بين الأديان، وهو الذي عند الله لا غير قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران، ٨٥].

وقوله تعالى: ﴿فمن اضطر﴾ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو إن تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة الثابتة والإسلام المرضي، والمعنى: فمن اضطر إلى تناول شيء من هذه المحرمات ﴿في مخصصة﴾ أي: مجاعة ﴿فغير متجانف﴾ أي: مائل ﴿إلثم﴾ أي: معصية بأن يأكل ذلك تلذذاً ومجاوزاً حد الرخصة كقوله تعالى: ﴿غَيْرَ مَكَاغٍ وَلَا عَاوٍ﴾ [البقرة، ١٧٣] ﴿فإن الله غفور﴾ له ما أكل ﴿رحيم﴾ به في إباحته فلا يؤاخذ به ومن المائل إلى الإثم قاطع الطريق ونحوه فلا يحل له الأكل مما ذكر قرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة بكسر نون فمن اضطر في الوصل والباقون بالضم.

﴿يسئلونك﴾ يا محمد ﴿ماذا أحل لهم﴾ من الطعام وإنما أتى بقوله لهم بلفظ الغيبة لتقديم ضمير الغيبة في قوله تعالى: ﴿يسئلونك﴾ ولو قيل في الكلام: ماذا أحل لنا لكان جائزاً على حكاية الجملة كقولك: أقسم زيد ليضربن ولأضربن بلفظ الغيبة والتكلم، إلا أن ضمير المتكلم يقتضي حكاية ما قالوه كما أن لأضربن يقتضي حكاية الجملة المقسم عليها وماذا مبتدأ وأحل لهم خبره كقولك: أي شيء أحل لكم منها؟ فقال تعالى: ﴿قل﴾ لهم ﴿أحل لكم الطيبات﴾ أي: ما ليس بخبيث منها وهو كل ما لم يأت تحريمه في كتاب أو سنة أو قياس مجتهد ولا مستقذر من ذي الطباع السليمة، وهذا يشمل كل ما ذبح وهو مأذون في ذبحه مما كانوا يحرمونه على أنفسهم من السائبة وما معها وكل ما أذن فيه من غير ذبح كحيوان البحر وما أذن فيه من غير المطاعم.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾ معطوف على الطيبات أي: أحلّ لكم الطيبات وصيد ما علمتم فحذف المضاف للعلم به والجوارح جمع جارحة من سباع البهائم والطيور كالكلب والفهد والنمر والعقاب والصقر والباز والشاهين، والهاء للمبالغة سميت بذلك لأن الجرح الكسب لأنها تكسب الصيد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَزَعْتُمْ يَأْتِيهِ﴾ [الأنعام، ٦٠] أي: كسبتم أو لأنها تجرح الصيد غالباً، وقوله تعالى: ﴿مَكْلَبِينَ﴾ حال من ضمير علمتم أي: حال كونكم معلمين هذه الكواكب الصيد والمكلب المؤدّب الجوارح ومغريها مأخوذ من الكلب بسكون اللام وهو الحيوان النابح؛ لأنّ الثأديب أكثر ما يكون في الكلاب فأخذ من لفظه لكثرت في جنسه أو لأنّ السبع يسمى كلباً ومنه قوله ﷺ في عتبة بن أبي لهب حين أراد سفر الشام فغاظ النبي ﷺ فقال النبي: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك»^(١) فأكله الأسد، وقوله تعالى: ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ﴾ حال ثانية من ضمير علمتم أو استئناف.

فإن قيل: ما فائدة هذه الحال وقد استغنى عنها بعلمتم؟ أجيب: بأنّ فائدتها أن يكون من يعلم الجوارح فقيهاً عالماً بالشرائط المعتمدة في الشرع لحل الصيد، وفي هذا فائدة جليّة وهي أنّ على كل طالب لشيء أن لا يأخذه إلا من أجل العلماء به وأشدهم دراية له وأغوصهم على لطائفه وحقائقه، وإن احتاج في ذلك إلى أن يضرب إليه أكباد الإبل فكم من أخذ من غير متقن قد ضيع أيامه وعرض عند لقاء التحارير أنامله ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: من علم التكليل لأنه الإهام من الله تعالى أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه أو مما علمكم الله أن تعلموه من اتباع لصيد بإرسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وإمساك الصيد عليه وأن لا يأكل منه. ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ﴾ أي: الجوارح مستقراً إمساكها ﴿عليكم﴾ أي: على تعليمكم وإن قتلته بأن لم تأكل منه بخلاف غير المعلّمة فلا يحل صيدها وشروط التعليم فيها ثلاثة أشياء: إذا أرسلت استرسلت، وإذا زجرت انزجرت، وإذا أخذت الصيد أمسكته ولم تأكل منه، وأقل ما يعرف به ذلك ثلاث مرات فإن أكلت منه فليس مما أمسكن على صاحبها فلا يحل أكله كما في حديث الصحيحين، وإن أكل منه فلا تأكل منه، إنما أمسك على نفسه. وعن علي رضي الله تعالى عنه: إذا أكل البازي فلا تأكل وإلى هذا ذهب أكثر الفقهاء وبعضهم لا يشترط ذلك في سباع الطيور؛ لأن تأديبها إلى هذا الحد متعذر وقال آخرون: لا يشترط مطلقاً وفي هذا الحديث إنّ صيد السهم إذا أرسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح.

﴿واذكروا اسم الله عليه﴾ في هذه الكناية ثلاثة أوجه أحدها: أنها تعود إلى المصدر المفهوم من الفعل وهو الأكل كأنه قيل: واذكروا اسم الله عليه على الأكل ويؤيده قوله ﷺ: «سَمِ الله وكل مما يليك»^(٢) الثاني: أنها تعود إلى ما علمتم أي: اذكروا اسم الله على الجوارح عند إرسالها على الصيد ويؤيده قوله ﷺ: «إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله عليه»^(٣) الثالث: أنها تعود إلى ما

(١) أخرجه القاضي عياض في الشفاء ١/٦٣٢، وابن حجر في فتح الباري ٤/٣٩، والقرطبي في تفسيره ١٧/٨٢، وأبو نعيم في دلائل النبوة ١٦٣.

(٢) أخرجه البخاري في الأطعمة حديث ٥٣٧٦، ومسلم في الأشربة حديث ٢٠٢٢، والترمذي في الأطعمة حديث ١٨٥٧، ابن ماجه في الأطعمة حديث ٣٢٦٧، والدارمي في الأطعمة حديث ٢٠١٩.

(٣) أخرجه الزيلعي في نصب الراية ٤/٣١٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٩/٢٣٧.

أمسكن أي: اذكروا اسم الله تعالى على ما أدركتم ذكاته مما أمسكت عليكم الجوارح ﴿وايقظوا الله﴾ أي: في محرماته ﴿إن الله سريع الحساب﴾ فيؤاخذكم بما جل ودق.

وقوله تعالى: ﴿اليوم﴾ الكلام فيه كالكلام فيما قبله ﴿أحل لكم الطيبات﴾ أي: المستلذات وطمعهم الذين أوتوا الكتاب ﴿أي: ذباح اليهود والنصارى، ومن دخل في دينهم قبل مبعث محمد ﷺ﴾ ﴿حل﴾ أي: حلال ﴿لكم﴾ فأما من دخل في دينهم بعد المبعث فلا تحل ذبيحتهم، ولو ذبح يهودي أو نصراني على اسم غير الله تعالى كالنصراني يذبح على اسم المسيح لم تحل ذبيحته، وأما المجوس فقد سن بهم سنة أهل الكتاب في تقريرهم بالحزبة دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم، قال ﷺ: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا أكل ذبائحهم»^(١) رواه الإمام مالك وطمعكم إياهم ﴿حل لهم﴾ فلا عليكم أن تطعموهم ولا تبيعوهم منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك.

﴿والمحصنات من المؤمنات﴾ أي: الحرائر ﴿والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ وهم اليهود والنصارى أي: حل لكم أن تنكحوهن وإن كن حريات. وقال ابن عباس: لا تحل الحريات وأما الإماء المسلمات فيحل نكاحهن في الجملة بخلاف الإماء الكتابيات فلا يحل نكاحهن عندنا ويحل عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى.

﴿إذا أتيتموهن أجورهن﴾ أي: مهورهن فنفيدهن الحل بآتيانها لتأكيد وجوبها والحث على الأولى وإن من تزوج امرأة وعزم أن لا يعطي صداقها كان في صورة الزاني، وورد فيه حديث وتسميته بالأجر يدل على أنه لا حد لأقله كما أن أقل الأجر في الإجارة لا يتقدر ﴿محصنين﴾ أي: قاصدين الإعفاف والعفاف. وقيل: متزوجين ﴿غير مسافحين﴾ أي: معلنين بالزنا بهن ﴿ولا متخذي أخدان﴾ أي: مسرّين بالزنا منهن، والخدن الصديق يقع على الذكر والأنثى قال الشعبي: الزنا ضربان: السفاح وهو الزنا على سبيل الإعلان واتخاذ الخدن وهو الزنا سرّاً والله تعالى حرمهما في هذه الآية وأباح التمتع بالمرأة على جهة الإحصان وهذه الآية مخصصة لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَتَّى يُؤْمِنُ﴾ [البقرة، ٢٢١] فبقي على التحريم ما تضمنته تلك ما عدا الكتابيات من الوثنيات وغيرهن من جميع المشركات، حتى المنتقلة من الكتابيات من دينها إلى غير دين الإسلام، وقرأ الكسائي بكسر صاد المحصنات والباقون بنصبها.

وقوله تعالى: ﴿ومن يكفر بالإيمان﴾ اختلف المفسرون في معناه فقال ابن عباس ومجاهد: ومن يكفر بالإيمان أي: بالله الذي يجب الإيمان به وإنما حسن هذا المجاز؛ لأنه يقال: رب الإيمان ورب الشيء على سبيل المجاز، وقال الكلبي: ومن يكفر بالإيمان أي: بكلمة التوحيد وهي شهادة أن لا إله إلا الله لأن الإيمان من لوازمها وإطلاق الشيء على لازمه مجاز مشهور، وقال قتادة: إن ناساً من المسلمين قالوا: كيف نتزوج نساءهم مع كونهم على غير ديننا؟ فأنزل الله هذه الآية: ﴿ومن يكفر﴾ بما أنزل الله في القرآن فهو كذا وكذا فسمي القرآن إيماناً؛ لأنه مشتمل على بيان كل ما لا بد منه في الإيمان، والمراد من ذلك أن يأتي بشيء يصير به مرتداً ﴿فقد حبط﴾ أي: فسد عمله الصالح قبل ذلك إن اتصل ذلك بالموت بدليل قوله تعالى: ﴿وهو في الآخرة

(١) أخرجه مالك في الزكاة حديث ٤٢، والبيهقي في السنن الكبرى ١٨٩/٩، وابن أبي شيبة في المصنف ٣/٢٢٤، ٢٢٤/١٢، وعبد الرزاق في المصنف ١٠٠٢٥، ١٩٢٥٣، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢٢٤.

تعالى: ﴿مَنْ أَضَارَتْهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران، ٥٢] ويزدكم قوة إلى قوتكم أو يجعل اليد التي هي حقيقة إلى المنكب مجازاً إلى المرفق مع جعل إلى غاية للغسل الداخلة هنا في المغنى بقريئة الإجماع والاحتياط للعبادة، والمعنى اغسلوا أيديكم من رؤوس الأصابع إلى المرافق، أو تجعل باقية على حقيقتها إلى المنكب مع جعل إلى غاية للترك المقدّر فتخرج الغاية والمعنى اغسلوا أيديكم واتركوا منها إلى المرافق، والمرافق جمع مرفق بفتح الميم وكسر الفاء على الفصيح من اللغة وهو مفصل ما بين العضد والمعصم ولو قطع بعض ما يجب غسله وجب غسل الباقي؛ لأنّ الميسور لا يسقط بالمعسور، وإن قطع من المرفق فإن سلّ عظم الذراع وبقي العظامان المسميان برأس العضد وجب غسل رأس عظم العضد؛ لأنه من المرفق وهو مجموع العظمين والإبرة الداخلة بينهما وإن قطع من فوق المرفق ندب غسل باقي عضده.

﴿وامسحوا برؤوسكم﴾ أي: ببعضها. لما روى مسلم «إنه ﷺ مسح بناصيته وعلى عمامته»^(١) واكتفى بمسح البعض لأنه المفهوم من المسح عند إطلاقه ولم يقل أحد بوجوب خصوص الناصية وهي الشعر الذي بين النزعتين والاكتفاء بها يمنع وجوب الاستيعاب ويمنع وجوب التقدير بالربع أو أكثر لأنها دونه وإلباء إذا دخلت على متعدّد كما في الآية تكون للتبويض أو على غيره كما في قوله تعالى: ﴿وَلَيْطَوُّوا بِالْبَيِّنَاتِ الْفَتِيحِ﴾ [الحج، ٢٩] تكون للالصاق.

فإن قيل: صيغة الأمر بمسح الرأس والوجه في التيمم واحدة فهلا أوجبتم التعميم أيضاً؟ أجيب: بأن المسح ثم بدل للضرورة فاعتبر بيده ومسح الرأس أصل فاعتبر نظله.

فإن قيل: المسح على الخف بدل فهلا وجب تعميمه كبُذله؟ أجيب: بقيام الإجماع على عدم وجوبه، ولا فرق بين أن يمسح على بشرة الرأس أو شعرها ولو شعرة واحدة في حدّ الرأس؛ لأنّ ذلك يصدق عليها مسمى الرأس عرفاً إذ الرأس اسم لما رأس وعلا وقوله تعالى: ﴿وَارْجُلَكُم﴾ قراء نافع وابن عامر وحفص والكسائي بنصب اللام عطفاً على وجوهكم. وقيل: على أيديكم والياقون بالكسر على الجوار ومنهم من عطف على المجرور على قراءة الجرّ والممسوح ليفيد مسح الخف، وعطف على المنصوب على قراءة النصب على المغسول ليفيد غسل الرجل المتجرّدة منه فيفيد كل من القراءتين غير ما أفادته الأخرى وقوله تعالى: ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ وهم العظامان الناتئان في كل رجل من جانبيين عند مفصل الساق والقدم دل على دخولهما في الغسل ما دل على دخول المرفقين فيه وقد مرّ.

تنبيه: الفصل بين الأيدي والأرجل المغسولة بالرأس الممسوح فيه دليل على وجوب الترتيب في طهارة هذه الأعضاء وعليه الشافعي رضي الله تعالى عنه ولو قطع بعض القدم وجب غسل الباقي وإن قطع فوق الكعب فلا فرض عليه، وندب غسل الباقي كما مرّ في اليد ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات.

﴿وإن كنتم جنباً﴾ من جماع وغيره ﴿فاطهروا﴾ أي: بالغسل لجميع البدن؛ لأنه أطلق ولم يخص الأعضاء كما في الوضوء ﴿وإن كنتم مرضى﴾ أي: مرضاً يضرب الماء ﴿أو على سفر﴾ أي: مسافرين سفرّاً مباحاً طويلاً أو قصيراً ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ أي: الموضع المظمتن من

الأرض الذي يقضي فيه حاجته الإنسان التي لا بد منها سمي باسمه الخارج للمجاورة. قيل: وفي ذلك حكمة وهي شدة عجز الإنسان ليكيف عن إعجابه وكبره وترفعه وفخره كما حكي أن بعض الأمراء لقي بعض البله فلم يفسح له فغضب وقال: كأنك لم تعرفني! فقال: بلى والله إني لأعرفك أولئك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وأنت فيما بين ذلك تحمل العذرة، وقرأ قالون والبهزي وأبو عمرو بإسقاط الهمزة الأولى مع المد والقصر وسهل ورش وقبل الهمزة الثانية وحقق الباقون الهمزتين معاً.

﴿أو لا مستم النساء﴾ بالذكر أو غيره أمنيتم أم لا وقرأ حمزة والكسائي بغير ألف بين اللام والميم والباقون بالألف ﴿فلم تجدوا ماء﴾ بعد طلبه لفقده حساً أو معنى بالعجز عن استعماله للمرض بجرح أو غيره ﴿فتيمموا﴾ أي: اقصدا ﴿صمداً﴾ أي: تواباً ﴿طيباً﴾ أي: طهوراً خالصاً ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ مع المرفقين ﴿منه﴾ بضريرتين والباء للإلصاق وبيئت السنة أن المراد استيعاب العضوين بالمسح وتقدم مثل هذه الآية في النساء في اليضاوي، ولعل تكريره ليتصل الكلام في بيان أنواع الطهارة.

﴿ما يريد الله ليجعل عليكم﴾ في الدين ﴿من حرج﴾ أي: ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم ﴿ولكن يريد ليطهركم﴾ من الأحداث والذنوب فإن الوضوء يكفر الذنوب ﴿وليتم نعمته عليكم﴾ بيان شرائع الدين ﴿لعلكم تشكرون﴾ نعمه فيحييكم، قال اليضاوي: والآية مشتملة على سبعة أمور كلها مثنى طهارتان أصل وبدل والأصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وإن آلتيهما مائع وجامد وموجبهما حدث أصغر أو أكبر، وإن المبيح للعدول إلى البدل مرض أو سفر، وإن الموعود عليه تطهير الذنوب وإتمام النعمة.

﴿واذكروا نعمة الله عليكم﴾ أي: في هدايته لكم إلى الإسلام بعد أن كنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها، وفي غير ذلك من جميع النعم ليدرككم المنعم ويرغبكم في شكره، لأن كثرة النعم توجب على المنعم عليه الاشتغال بخدمة المنعم والانقياد لأوامره ونواهيهِ وقال تعالى: ﴿نعمة الله﴾ ولم يقل نعم الله؛ لأن هذا الجنس لا يقدر عليه إلا الله لأن نعمة الحياة والصحة والعقل والهداية والصون من الآفات وإيصال الخيرات في الدنيا والآخرة لا يعلمه إلا الله تعالى وإن المراد التأمل في هذا النوع من حيث إنه ممتاز عن نعمة غيره.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿واذكروا نعمة الله﴾ يشعر بسبق النسيان وكيف يعقل نسيانها مع أنها متواترة متوالية علينا في جميع الساعات والأوقات؟ أجيب: بأنها لكثرتها وتعاقبها صارت كالأمر المحتاد فصار غاية ظهورها وكثرتها سبباً لوقوعها في محل النسيان ﴿و﴾ اذكروا ﴿ميثاقه﴾ أي: عقده الوثيق ﴿الذي واثقكم به﴾ أي: بواسطة رسول الله ﷺ حين بايعكم ليلة العقبة على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره والمنشط: مفعول من النشاط وهو الأمر الذي ينشط له والمكره: مفعول من الكره وهو الأمر الذي تكرهه النفس وأضاف الميثاق الصادر من رسول الله ﷺ إلى نفسه كقوله: ﴿إِنَّ أَلْيَمَ يَبَايَعُونَكَ إِذَا مَا يَبَايَعُونَكَ اللَّهُ﴾ [الفتح: ١٠] وأكد ذلك بأنكم التزمتوه ﴿إذ﴾ أي: حين ﴿قلتم سمعنا وأطعنا﴾ وفي ذلك تذكير بما أوجب الله له ﷺ عليكم من الشكر بهدايته لكم إلى الإسلام ثم حذركم عن نفخ تلك اليهود بقوله: ﴿واتقوا الله﴾ أي: في ميثاقه أن تنقضوه ﴿إِنَّ الله﴾ الذي له صفات الكمال ﴿عليم﴾ أي: بالغ العلم ﴿بذات الصدور﴾ أي:

بما في القلوب فغيره أولى فيجازيكم عليها فضلاً عن جليات أعمالكم، وقيل: المراد بالميثاق هو الذي أخذ الله منهم حين أخرجهم من ظهر آدم وأشهدهم على أنفسهم ألسن بربكم؟ قالوا: بلى قاله مجاهد وقيل: المراد به الدلائل العقلية والشرعية التي نصبها الله على التوحيد والشرائع قاله السدي، وأدغم أبو عمرو القاف في واثقكم في الكاف بخلاف عنه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ﴾ أي: مجتهدين في القيام ﴿لِلَّهِ﴾ تعالى بحقوقه ﴿شُهَدَاءَ﴾ أي: متيقظين محضرين أفهامكم غاية الإحضار بحيث لا يشذ عنها شيء مما تريدون الشهادة به ﴿بِالْقِسْطِ﴾ أي: العدل ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ أي: ولا يحملنكم ﴿شَنَّانًا﴾ أي: شدة بغض ﴿قَوْمٍ﴾ أي: الكفار ﴿عَلَى أَنْ لَا تَعْدِلُوا﴾ فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كمثلة وقذف وقتل نساء وصية ونقض عهد تشفياً مما في قلوبكم ﴿أَعْدِلُوا﴾ أي: تحروا العدل واقصدوه في كل شيء ﴿هُوَ﴾ أي: العدل ﴿أَقْرَبُ﴾ من تركه ﴿لِلتَّقْوَى﴾ لكونه لطفاً فيها وفيه تنبيه عظيم على أن وجوب العدل مع الكفار الذين هم أعداء الله إذا كان بهذه الصفة فما الظن بوجوبه مع المؤمنين الذين هم أولياؤه وأحباؤه.

تنبيه: يؤخذ من هذا أن التكاليف مع كثرتها محصورة في نوعين: التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله فقوله تعالى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ إشارة إلى التعظيم لأمر الله ومعنى القيام هو أن تقوم لله بالحق في كل ما يلزمك وقوله تعالى: ﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ إشارة إلى الشفقة على خلق الله وفيه قولان، الأول: قال عطاء: لا تخاف في شهادتك أهل ودك وقربائك ولا تمنع شهادتك أعداءك وأضدادك. الثاني: أمرهم بالصدق في أفعالهم وأقوالهم، وتقدم نظير هذه الآية في النساء، إلا أن هناك قدم لفظة القسط وهنا أخرها، قال ابن عادل: فكان الغرض من ذلك - والله أعلم - أن آية النساء جيء بها في معرض الإقرار على نفسه والديه وأقاربه فبدأ فيها بالقسط الذي هو العدل من غير محاباة نفس ولا والد ولا قرابة والتي هنا: جيء بها في معرض ترك العداوة فبدأ بالأمر بالقيام به؛ لأنه أودع للمؤمنين ثم ثني بالشهادة بالعدل فجاء في كل معرض بما يناسبه. وقال البيضاوي: وتكرير هذا الحكم إما لاختلاف السبب كما قيل: إن الأولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود ولمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في إطفاء نائرة الغيظ ﴿وَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فيجازيكم به.

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: أقرروا بالإيمان بالسنتهم ﴿وَعَمِلُوا﴾ تصديقاً لهذا الإقرار ﴿بِالصَّالِحَاتِ﴾ وحذف ثاني مفعولي وعد استغناء بقوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ فإنه استئناف بيته. وقيل: الجملة في موضع المفعول فإن الوعد ضرب من القول؛ لأنه لا يتعقد إلا به فكأنه قال: وعدهم هذا القول والأجر العظيم: هو الجنة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ﴿أَيُّ﴾ النار التي اشتد توقدها فاشتد احمرارها فلا يراها أحد إلا أحجم عنها فيلقون فيها ثم يلازمونها فلا ينفكون عنها كما هو شأن الصاحب وهذا من عادة الله سبحانه وتعالى أنه يتبع حال أحد الفريقين حال الفريق الآخر وفاء بحق الدعوة وفيه مزيد وعد للمؤمنين وتطيب لقلوبهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ رسمت نعمت هنا بالثاء فوق فوقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالثاء وفي الوصل الجميع بالثاء.

روي أن المشركين رأوا رسول الله ﷺ وأصحابه قاموا إلى صلاة الظهر يصلون معاً وذلك بعسفان وهو وادٍ بينه وبين مكة مرحلتان في غزوة ذي أنمار فلما صلوا ندموا أن لا كانوا أكبوا عليهم فقالوا: إن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آياتهم وأبنائهم يعنون صلاة العصر وهموا بأن يوقعوا بهم إذا قاموا إليها فنزل جبريل عليه السلام بصلاة الخوف، رواه مسلم^(١) وغيره والآية إشارة إلى ذلك.

وروي أن رسول الله ﷺ أتى بني قريظة ومعه الخلفاء الأربعة يستقرضهم أي: يطلب منهم مالا قرضاً لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين، لكن في رواية البيهقي أن المقتولين كانا معاهدين لا مسلمين وأن الخروج كان لبني النضير لا إلى قريظة فقالوا: نعم يا أبا القاسم وكانوا قد عاهدوا النبي ﷺ على ترك القتال وعلى أن يعينوه في الديات فقالوا: قد آن لك أن تأتينا أو تسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي تسألنا فجلس رسول الله ﷺ وأصحابه وخلا بعضهم ببعض وقالوا: إنكم لن تجدوا محمداً أقرب منه الآن فمن يظهر على هذا البيت فيطرح عليه صخرة فيريحنا منه؟ فقال عمرو بن جحش: أنا، فجاء إلى رجا عظيمة ليطرحها عليه فأمسك الله تعالى يده فنزل جبريل عليه السلام فأخبره فخرج رسول الله ﷺ راجعاً إلى المدينة ثم دعا علياً وقال: «لا تبرح مقامك فمن خرج عليك من أصحابي فسأل عني فقل: توجه إلى المدينة» ففعل ذلك حتى تناهوا إليه ثم تبعوه، وقيل: نزل رسول الله ﷺ منزلاً وتفرق الناس في العضاء يستظلون بها فعلق رسول الله ﷺ سلاحه بشجرة فجاء أعرابي فسل سيف رسول الله ﷺ ثم أقبل عليه فقال: من يمنعك مني؟ قال: «الله» فأسقطه جبريل من يده فأخذه رسول الله ﷺ وقال: «من منعك مني؟» فقال: لا أحد أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فنزلت^(٢).

﴿إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ ليفتكوا بكم يقال: بسط إليه لسانه إذا شتمه وبسط إليه يده إذا بطش به قال تعالى: ﴿وَيَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُمْ بِالسُّوءِ﴾ [المتحنة، ٢] ومعنى بسط اليد مدها إلى المبطوش به، ألا ترى إلى قولهم: فلان بسيط الباع ومديد الباع بمعنى «كفك أيديه عنكم» أي: منعها أن تمتد إليكم ورد مضرتها عنكم «وانقوا الله» في جميع أموركم «وعلى الله فليتوكل المؤمنون» فإنه الكافي لإيصال الخير ودفع الشر.

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ أي: العهد الموثق بما أخذ عليكم من السمع والطاعة «ويعتدنا منهم اثني عشر نقيباً» أي: شاهداً على كل سبط نقيب يكفلهم بالوفاء بما عليهم الوفاء به كما بعثنا منكم ليلة العقبة اثني عشر نقيباً وأخذنا منكم الميثاق على ما به كمال الإسلام والنقيب الذي ينقب عن أحوال القوم كما قيل له: عريف لأنه يتعرفها ومن ذلك المناقب وهي الفضائل لأنها لا تظهر إلا بالتنقيب عنها.

روي أن بني إسرائيل لما استقروا بمصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله تعالى بالمسير إلى أريحا - بالمد - أرض الشام وكان سكنها الكنعانيون الجبابرة وقال: إني كتبتها لكم داراً وقراراً فاخرجوا إليها وجاهدوا فيها، وإني ناصركم وأمر موسى صلوات الله وسلامه عليه أن يأخذ من كل سبط نقيباً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به يوثقه عليهم واختار النقباء وأخذ الميثاق على

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) انظر البخاري في الجهاد حديث ٢٩١٠، ومسلم في المغازي حديث ٤١٣٩.

بني إسرائيل وتكفل له بهم النقباء وسار بهم، فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فراوا أجراماً عظيماً وقوة وشوكة فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم، وقد نهاهم موسى عليه السلام أن يحدثوهم فنكثوا الميثاق إلا كالب بن يوفنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرائيم بن يوسف وكانا من النقباء ﴿وقال﴾ لهم ﴿الله إني معكم﴾ أي: بالعون والنصرة ﴿لإن﴾ لام قسم ﴿أقمتم الصلاة﴾ التي هي وصلة العبد والخالق بجميع شروطها وأركانها ﴿وأتيتم الزكاة﴾ التي تقرب العبد إلى الله عز وجل ﴿وأتمتم برسلي﴾ أي: بجميع الرسل ﴿وهزتموهم﴾ أي: نصرتموهم وقيل: التعزير التعظيم وقيل: هو الشاء بخير قاله يونس وهو قريب من الثاني.

فإن قيل: لم أحرز الإيمان بالرسل عن إقام الصلاة وإيتاء الزكاة مع أنه مقيم عليهما؟ أجيب: بأن اليهود كانوا مقرين بأنه لا بد في حصول النجاة من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة إلا أنهم كانوا مصرين على تكذيب بعض الرسل فذكر أن بعد إقام الصلاة وإيتاء الزكاة لا بد من الإيمان بجميع الرسل حتى يحصل المقصود وإلا لم يكن لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة تأثير في حصول النجاة بدون الإيمان بجميع الرسل.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿وأقرضتم الله قرضاً حسناً﴾ داخل تحت إيتاء الزكاة فما فائدة إعادته؟ أجيب: بأن المراد بالزكاة الواجبة وبالقرض الصدقة المندوبة وخصها تنبيهاً على شرفها وقرضاً يحتمل المصدر والمنعول به، ولما كان الإنسان محل النقض فهو لا يفك عن زلل أو تقصير وإن اجتهد في صلاح العمل قال: سدّ الجواب القسم المنلول عليه باللام في لثن مسد جواب الشرط ﴿لا كفرن﴾ أي: لأسترن ﴿عنكم سيئاتكم﴾ أي: فعلكم الذي من شأنه أن يسوء ﴿ولأدخلكنم﴾ فضلاً ورحمة مني ﴿جنان تجري من تحتها الأنهار﴾ أي: من شدة الري ﴿فمن كفر بعد ذلك﴾ الميثاق ﴿منكم فقد ضل﴾ أي: ترك وضيع ﴿سواء السبيل﴾ أي: أخطأ طريق الحق والسواء في الأصل الوسط.

فإن قيل: من كفر قبل ذلك أيضاً فقد ضلّ سواء السبيل، أجيب: بأن الضلال بعد أظهر وأعظم لأنه الكفر بعد البيان العظيم فهو أعظم من غيره لأنه قد يكون له قبل ذلك شبهة يتوهم له معذرة، وقرأ قالون وابن كثير وعاصم بإظهار دال قد عند الضاد والباقون بالإدغام وقد تقدّم ولما نقضوا الميثاق مرة بعد مرة بتكليب الرسل وقتل الأنبياء وكنتمهم صفة النبي ﷺ كما تقدّم في سورة البقرة.

قال تعالى: ﴿فيما﴾ ما مزينة للتأكيد ﴿نقضهم ميثاقهم لعناهم﴾ قال عطاء: أبعدناهم من رحمتنا، وقال الحسن ومقاتل: مسخناهم قردة وخنازير وقال ابن عباس: ضربنا الجزية عليهم ﴿وجعلنا قلوبهم قاسية﴾ أي: لا تلين لقبول الإيمان وقرأ حمزة والكسائي بغير ألف بعد القاف وتشديد الياء بمعنى رديئة من قولهم درهم قسي إذا كان مغشوشاً وهو أيضاً من القسوة فإنّ المغشوش فيه ييس وصلابة والباقون بألف بعد القاف وتخفيف الياء وقوله تعالى: ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ استئناف لبيان قسوة قلوبهم فإنه لا قسوة أشد من تغيير كلام الله تعالى والافتراء عليه ﴿ونسوا حفظاً﴾ أي: نصيباً نافعاً ﴿مما ذكروا به﴾ أي: من التوراة على أنبيائهم عيسى ومن قبله عليهم الصلاة والسلام تركوه ترك الناسي للنسيء لقلة مبالاتهم به بحيث لم يكن لهم رجوع إليه وقيل معناه: إنهم حرفوها فزلت لشومهم أشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه قال: ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية وقيل: تركوا نصيب أنفسهم مما أمروا به من

الإيمان بمحمد ﷺ وبيان نعته ﴿ولا تزال﴾ أي: بما نطلعك عليه يا أكرم الخلق فهو خطاب للنبي ﷺ ﴿تطلع﴾ أي: تظهر ﴿على خاتنة﴾ أي: خيانة ﴿منهم﴾ بنقض العهد وغيره لأن ذلك من عادتهم وعادة أسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم ﴿إلا قليلاً منهم﴾ لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم ﴿فاعف عنهم﴾ أي: امح ذنبهم ذلك ﴿واصفح﴾ أي: اعرض عن ذلك أصلاً ورأساً إن تابوا وآمنوا وعاهدوا واثتمزوا الجزية وقيل: مطلق ونسخ بآية السيف وقوله تعالى: ﴿إن الله يحب المحسنين﴾ تعليل للأمر بالصفح وحث عليه وتنبيه على أن العفو عن الكافر الخائن إحسان فضلاً عن العفو عن غيره.

روى الشيخان وغيرهما عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي ﷺ سحره رجل من اليهود يقال له لبيد بن الأعصم.

وفي رواية البخاري أنه رجل من بني زريق حليف لليهود وكان منافقاً حتى كان يخبل إليه أنه يأتي النساء ولا يأتيهن وذلك أشد السحر، ثم إن الله تعالى شفاه وأعلمه أن السحر في بثر ذروان فقالت له عائشة رضي الله تعالى عنها: أفلا أخرجته؟ فقال: «لا أمّا أنا فقد عافاني الله وكرهت أن أثير على الناس شراً فأمرت به فدفتته»^(١) وهو في معجم الطبراني الكبير وهذا لفظه، وعن زيد بن أرقم رضي الله تعالى عنه قال: «كان رجل يدخل على النبي ﷺ فعقد له عقداً فجعله في بثر رجل من الأنصار فاتاه ملكان بعدوانه فعمداً أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال أحدهما: أتدري ما وجعه؟ قال فلان الذي يدخل عليه عقد له عقداً فألقاه في بثر فلان الأنصاري فلو أرسل رجلاً لوجد الماء أصفر فبعث رجلاً فأخذ العقد فحلها فبرى، فكان الرجل بعد ذلك يدخل على النبي ﷺ فلم يذكر له شيئاً منه ولم يعاتبه»^(٢)، وعن أنس رضي الله تعالى عنه أن امرأة يهودية سمّت رسول الله ﷺ فقالها عن ذلك فقالت: أردت لأقتلك فقال: «ما كان الله ليلسطك على ذلك - أو قال - علي» قالوا: أفلا نقتلها؟ قال: «لا» قال أنس: فما زلت أعرفها في لهوات النبي ﷺ فانظر إلى عفوهِ ﷺ واقتد به»^(٣)، وفي ذلك غاية العفو والإحسان امتثالاً لأمر ربه تعالى، وقيل: فاعف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَا أَخَدْنَا يَسْتَفْتُهُمْ فَيَسْأَلُوهُمْ حَقّاً مِمَّا دُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنْفِثُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (٧) ﴿يَتَأَمَّلِ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ يَنْبَغِي لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُصِفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ (٨) ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُكَ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ، وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٩) ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأَنْتُمْ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

(١) أخرجه البخاري في الطب حديث ٥٧٦٦، ومسلم في السحر حديث ٢١٨٩، وابن ماجه في الطب حديث ٣٥٤٥.

(٢) أخرجه الهيتمي في المجمع الزوائد ١٠٦٩٠.

(٣) أخرجه مسلم في السلام حديث ٢١٩٠، وأبو داود في الديات حديث ٤٥٠٨.

كُلِّ مَن قَدِيرٌ ﴿٧٧﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قَوْلَهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٧٨﴾ يَأْتِلُ الْكَاتِبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قَفَرٍ مِّنَ الرَّسُولِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٩﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا أذكُرُوا بِفَضْلِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَيْمَانًا وَجَعَلَ لَكُم مَّلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا تَمْنُونَ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ يَتَقَوَّمُوا أَدْخَلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٨١﴾ قَالُوا يَسُوءُ سَاحِلٌ مِّنَ الْأَرْضِ بِأَنَّا دَخَلْنَا لَهَا فَلَانِ لَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٨٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَالَفُونَ آمَنَّا إِنَّهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمَا آذَنُوا لَدْخُلُهَا عَلَيْهِمُ الْبَابُ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِنَّ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٨٣﴾

﴿ومن الذين قالوا إنا نصارى اخذنا ميثاقهم﴾ أي: وأخذنا من النصارى ميثاقهم كما أخذنا ممن قبلهم.

فإن قيل: هلا قال من النصارى؟ أجيب: بأنهم إنما سموا أنفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله تعالى لقولهم لعيسى: ﴿نَحْنُ أَهْلُ اللَّهِ﴾ [آل عمران، ٥٢] وليسوا موصوفين به قال الحسن: فيه دليل على أنهم نصارى بتسميتهم لا بتسمية الله تعالى ﴿فنسوا﴾ أي: تركوا ترك الناسي ﴿حفظاً﴾ أي: نصيباً عظيماً يتنافس في مثله ﴿مما دُكِّروا به﴾ أي: في الإنجيل من الإيمان ومن أوصاف محمد ﷺ وغير ذلك ونقضوا الميثاق ﴿فأقرنا﴾ أي: أوقعنا ﴿بينهم﴾ أي: النصارى بعد أن جعلناهم فرقة متباينين وهم نسطورية ويعقوبية وملكانية وكذا بينهم وبين اليهود ﴿العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة﴾ أي: بفرقتهم واختلاف أهوائهم فكل فرقة تكفر الأخرى وقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير بتحقيق الهمزة الأولى وتسهيل الثانية والباقيون بتحقيقهما ﴿وسوف ينبتهم الله﴾ أي: يجزيهم في الآخرة ﴿بما كانوا يصنعون﴾ فيجازيهم عليه.

وقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ خطاب لليهود والنصارى ووحد الكتاب لأنه للجنس ﴿قد جاءكم رسولنا﴾ وهو أفضل الخلق محمد ﷺ ﴿يبين لكم﴾ أي: يوضح إيضاحاً شافياً ﴿كثيراً مما كنتم تخفون﴾ أي: تكتمون ﴿من الكتاب﴾ أي: التوراة والإنجيل كنعت محمد ﷺ وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بأحمد في الإنجيل ﴿ويعفو عن كثير﴾ أي: مما تخفونه فلا يبينه إذا لم يكن فيه مصلحة في أمر ديني أو عن كثير منكم فلا يؤاخذ به جرمه ﴿قد جاءكم من الله نور﴾ هو محمد ﷺ الذي جلا ظلمات الشك والشرك ﴿وكتاب﴾ هو القرآن العظيم ﴿مبين﴾ أي: بين في نفسه مبين لما كان خافياً على الناس من الحق.

﴿يهدي به الله﴾ أي: بالكتاب وقيل: بهما ووحد الضمير لأن المراد بهما واحد لأنهما كواحد في الحكم ﴿من اتبع رضوانه﴾ أي: رضاه بأن آمن ﴿سبيل﴾ أي: طرق ﴿السلام﴾ أي: السلامة من العذاب أو الله باتباع شرائع دينه ﴿ويخرجهم من الظلمات﴾ أي: أنواع الكفر والوساوس الشيطانية ﴿إلى النور﴾ أي: الإسلام ﴿بإذنه﴾ أي: بإرادته أو بتوفيقه ﴿ويهديهم إلى صراط مستقيم﴾ أي: طريق هي أقرب الطرق إلى الله تعالى ومؤد إليه لا محالة وهو الدين الحق.

﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم﴾ وذلك حيث جعلوه إلهاً وهم اليعقوبية فرقة من النصارى، وقيل: ما صرحوا به ولكن مذهبيهم يؤدي إليه حيث اعتقدوا أنه يخلق ويحيي ويميت ويدبر أمر العالم ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿فمن يملك﴾ أي: يدفع ﴿من﴾ عذاب ﴿الله شيئاً﴾

أي: من الأشياء التي يتوهم أنها قد تمنعه مما يريد ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأَمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ أي: لا أحد يملك ذلك ولو كان المسيح إلهاً لقدر عليه فذل ذلك على أنه بمعزل من الألوهية وأنه مقدور مقهور قابل للفتناء كسائر الممكنات، وأراد يعطف (من في الأرض) على المسيح وأمّه أنهما من جنسهم لا تفاوت بينهم وبينهما في البشرية ﴿وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: بين النوعين وبين أفرادهما مما به تمام أمرهما ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: على أيّ كيف أراد ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: قادر على الإطلاق يخلق من غير أصل كما خلق السموات والأرض ومن أصل كما خلق ما بينهما وينشئ من أصل ليس من جنسه كآدم وكثير من الحيوانات ومن أصل يجانسه أمّا من ذكر وحده كما خلق حواء من آدم أو من أنثى وحدها كعيسى ابن مريم أو منهما كسائر الناس. وقوله تعالى:

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾ أي: كل طائفة قالت على جدّها ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ اختلف المفسرون في معنى ذلك على أربعة أوجه، أحدها: أنّ هذا من باب حذف المضاف أي: نحن أبناء رسل الله كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَكَ اللَّهَ﴾ [الفتح، ١٠] الثاني: إن لفظ الابن كما يطلق على ابن الصلب قد يطلق أيضاً على من اتخذ ابناً بمعنى تخصيصه بمزيد الشفقة والمحبة، فالقوم لما ادعوا عناية الله بهم ادعوا أنهم أبناء الله. الثالث: إنّ اليهود زعموا أنّ العزيز ابن الله، والنصارى زعموا أنّ المسيح ابن الله ثم زعموا أنّ المسيح كانا منهم فصار كأنهم قالوا: نحن أبناء الله ألا ترى أنّ أقارب الملك إذا فاخروا أحداً يقولون: نحن ملوك الدنيا والمراد كونهم مختصين بالشخص الذي هو الملك فكذا هنا، الرابع: قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إنّ النبي ﷺ دعا جماعة من اليهود إلى دين الإسلام وخوفهم من عقاب الله فقالوا: كيف نخوفنا بعذاب الله ونحن أبناء الله تعالى وأحباؤه فهذه الرواية إنما وقعت عن تلك الطائفة، وأمّا النصارى فإنهم يتلون في الإنجيل أنّ المسيح قال لهم: إني ذاهب إلى أبي وأبيكم، وقيل: أرادوا أنّ الله كالأب لنا في الحنو والعطف ونحن كالأبناء له في القرب والمنزلة، وقال إبراهيم النخعي: إنّ اليهود وجدوا في التوراة يا أبناء أحماري فبدلوها يا أبناء أبكاري فمن ذلك قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه. وجملة الكلام: أنّ اليهود والنصارى كانوا يرون لأنفسهم فضلاً على سائر الخلق بسبب أسلافهم من الأنبياء إلى أن ادعوا ذلك.

﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿فَلِمَ يَعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾ أي: فإن صَحَّ ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم ولا يعذب الأب ولده ولا الحبيب حبيبه وقد عذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسخ واعترفتم بأنه سيعذبكم بالنار أياماً معدودة، وقرأ البزّي في الوقف قِلْمَةً بخلاف عنه ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِنْ جَمَلَةٍ مَنْ خَلَقَهُ﴾ الله تعالى من البشر لكم ما لهم وعليكم ما عليهم ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي: ممن خلقه منكم ومن غيركم تفضلاً منه تعالى ﴿وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ كذلك كما تشهدونه يكرم ناساً منكم في هذه الدار ويهين آخرين لا اعتراض عليه، وقرأ أبو عمرو بإدغام الراء في اللام من يغفر والياء في الميم من يعذب بخلاف عنه ورقق ورش الراء على أصله ﴿وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: وأنتم مما بينهما فمن كان هكذا وقدرته هكذا كيف يستحق عليه البشر الضعيف حقاً واجباً وكيف يملك عليه الجاهل لعبادته الناقصة ديناً لازماً ﴿كَثُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِباً﴾ [الكهف، ٥] ثم قال: ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ أي: المرجع فيجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أي: من الفريقين ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ محمد ﷺ ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ أي: ما كنتم وحذف لتقدم ذكره أو الدين وحذف لظهوره ويجوز أن لا يقدر مفعول على معنى ويبدل لكم البيان وجملة يبين لكم في موضع الحال أي: جاءكم رسولنا مبيناً لكم وقوله تعالى: ﴿على فترة من الرسل﴾ متعلق بجاءكم أي: جاءكم على حين فتور من إرسال الرسل وانقطاع من الوحي، قال ابن عباس: يريد على انقطاع من الأنبياء فشبه فقدهم وبعد العهد بهم ونسيان أخبارهم وبلاء رسومهم وآثارهم وانطماس معالمهم وأنوارهم بشيء كان يغلي ففتر ولم يبق من وصفه المقصود منه إلا أثر خاف ورسم دارس.

يقال: فتر الشيء يفتر فتوراً إذا سكنت حركته وصار أقل مما كان عليه وسميت المدة بين الأنبياء فترة لفتور الدواعي في العمل بترك الشرائع واختلّفوا في مدة الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ فقال أبو عثمان النهدي: ستمائة سنة، وقال قتادة: خمسمائة وستون سنة وقال معمر والكلبي: خمسمائة وستة وأربعون سنة وعن الكلبي: بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف نبي، وبين عيسى ومحمد ﷺ أربعة من الأنبياء ثلاثة من بني إسرائيل وواحد من العرب وهو خالد بن سنان العبسي، وفي الآية امتنان عليهم بأن بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا أحوج ما يكون إليه قال البقاعي: ولعله عبر بالمضارع في يبين إشارة إلى أنّ دينه وبيانه لا ينقطع أصلاً بحفظ كتابه فكلما درست سنة منح الله تعالى بعالم يرّذ الناس إليها بالكتاب العزيز المعجز القائم أبداً فلذلك لا يحتاج الأمر إلى نبي مجدّد إلا عند الفتنة التي لا تطيقها العلماء وهي فتنة الدجال وأجوج وماجوج.

ثم علل ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنْ﴾ أي: كراهة أن ﴿تقولوا﴾ أي: إذا حشرتم وسئلتهم عن إهمالكم ﴿ما جاءنا من بشير﴾ أي: بشير فمن زائدة لتأكيد النفي أي: ييشرنا لئلا نرغب فنعمل بما يسعدنا فنفور ﴿ولا نذير﴾ أي: يحذرننا لئلا نهرب فنترك ما يشقينا فنسلم وقوله تعالى: ﴿فقد جاءكم بشير ونذير﴾ متعلق بمحذوف أي: لا تعتذروا بما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير ﴿والله على كل شيء قدير﴾ أي: فيقدر على الإرسال تترأ واحداً بعد واحد على التعاقب كما فعل بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وعلى الإرسال على فترة كما فعل بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ أي: من اليهود ﴿يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ أي: إنعامه فذكرهم بثلاثة أمور، أولها: قوله تعالى: ﴿إِذْ﴾ أي: حين ﴿جعل فيكم﴾ أي: منكم ﴿أنبياء﴾ فأرشدكم وشرفكم بهم ولم يبعث في أمة ما بعث في بني إسرائيل من الأنبياء، وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم وحزمة والكسائي بإظهار ذال ﴿إِذْ﴾ عند الجيم وأدغمها أبو عمرو وهشام، وثانيها: قوله تعالى: ﴿وجعلكم ملوكاً﴾ أي: وجعل منكم أو فيكم فقد تكاثرت فيهم الملوك تكاثراً الأنبياء بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهَمُّوا بقتل عيسى وقال ابن عباس: أصحاب خدم وحشم، قال قتادة: كانوا أول من ملك الخدم ولم يكن قبلهم خدم.

وعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «كان بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادم وامرأة وداية يكتب ملكاً» (١) وقال أبو عبد الرحمن الجبلي: سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص

وسأله رجل فقال: ألسنا من فقراء المسلمين المهاجرين؟ فقال عبد الله له: يا هذا ألك امرأة تأوي إليها؟ قال: نعم قال: ألك مسكن تسكنه؟ قال: نعم قال: فأنت غني من الأغنياء قال: ألك خادم؟ قال: نعم قال: أنت من الملوكة. وقال السدي: وجعلكم أحراراً تملكون أمر أنفسكم بعدما كنتم في أيدي القبط يستعبدونكم، وقال الضحاك: كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعاً وفيه نهر جارٍ فهو ملك.

وثالثها: قوله تعالى: ﴿وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْت أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ وذلك، لأنه تعالى خصهم بأنواع عظيمة من الإكرام كفلق البحر لهم وأهلك عدوهم وأورثهم أموالهم وأنزل عليهم المن والسلوى وأخرج لهم المياه العذبة من الحجر وأظّل فوقهم الغمام، ولم يجتمع الملك والنبوة لقوم كما اجتمعوا لهم، وكانوا في تلك الأيام هم العلماء بالله تعالى وهم أحباب الله وأنصار دينه، وقيل: المراد بالعالمين عالمو زمانهم. وقال الكلبي: إن جعلت العالمين عامّاً وجب تخصيص «ما» لثلاث يلزم أنهم أوتوا ما لم تؤت هذه الأمة من الكرامة والفضل وغير ذلك وإن خصصته بعالمي زمانهم ف«ما» باقية على عمومها إذ لا محذور.

ولما ذكرهم هذه النعم وشرحها لهم أمرهم بعد ذلك بجهاد العدو فقال: ﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ أي: المطهرة وهي أرض بيت المقدس سئيت بذلك لأنها كانت مسكن الأنبياء والمؤمنين وقال مجاهد: هي الطور وما حوله. وقال الكلبي: هي دمشق وفلسطين وبعض الأردن وهو بضم الدال وتشديد النون اسم نهر أو كورة بالشام قاله الجوهري، وقال قتادة: هي الشام كلها ﴿التي كتب الله لكم﴾ أي: في اللوح المحفوظ أنها لكم مساكن وقال السدي: أمركم بدخولها. فإن قيل: على القول الأول: كيف كتبها لهم بعد قوله تعالى بعد ﴿فإنها محرمة عليهم﴾؟ أجيب: بأجوبة أولها: قال ابن عباس: إنها كانت هبة ثم حرّمها عليهم بشؤم تمردهم وعصيانهم، ثانيها: اللفظ وإن كان عامّاً لكن المراد به الخصوص فكانها كتبت لبعضهم وحرمت على بعضهم، ثالثها: إن الوعد بقوله تعالى: ﴿كتب الله لكم﴾ مشروط بقيد الطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط، رابعها: إنها محرمة عليهم أربعين سنة فلما مضت الأربعون حصل ما كتب ﴿ولا ترتدوا على آذانكم﴾ أي: ولا ترجعوا مدبرين خوفاً من العدو ﴿فتقلبوا خاسرين﴾ أي: في سعيكم، وذلك أن قوم موسى لما أخرجوا من مصر وعددهم الله تعالى إسكان أرض الشام.

قال الكلبي: صعد إبراهيم عليه السلام جبل لبنان فقبل له: انظر ما أدرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك، وكان بنو إسرائيل يسمّون أرض الشام أرض الموعد، ثم بعث موسى عليه السلام اثني عشر نقيباً ليتجسسوا لهم عن أحوال تلك الأرض فلما دخلوا تلك الأماكن رأوا أجساماً عظيمة، قال ابن عادل: قال المفسرون فأخذهم أحد أولئك الجبارين وجعلهم في كمه مع فاكهة قد حملها، من بساتينه، وأتى بهم للملك ونثرهم بين يديه وقال تعجباً للملك: هؤلاء يريدون قتالنا فقال الملك: ارجعوا إلى صاحبكم فأخبروه بما شاهدتم، ثم انصرف هؤلاء النقباء إلى موسى عليه السلام فأخبروه بالواقعة فأمرهم أن يكتنوا ما شاهدوه فلم يقبلوا قوله إلا رجلين منهم وهما يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف فتى موسى وكالب بن يوفنا فتى موسى وكان من سبط يهوذا فإنهما سهّلا الأمر وقالوا: هي بلاد طيبة كثيرة النعم والأقوام وإن كانت أجسامهم عظيمة إلا أن قلوبهم ضعيفة، وأمّا العشرة الباقية من النقباء فإنهم أوقعوا الجبن في قلوب الناس حتى أظهروا الامتناع ورفعوا أصواتهم بالبكاء وقالوا: يا ليتنا متنا في أرض مصر أو ليتنا نموت في هذه البرية

ولا يدخلنا الله أرضهم فتكون نساؤنا وأولادنا وأثقالنا خيمة لهم، ويقولون لأصحابهم: قالوا: نجعل علينا رؤساء ونصرف إلى مصر فذلك قوله تعالى:

﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جبارين﴾ أي: عتاة قاهرين لغيرهم مكرهين لغيرهم على ما يريدون ﴿وإِنَّا لَنَدْخُلُهَا﴾ خوفاً منهم ﴿حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ أي: بأي وجه كان ﴿فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ لها وأصل الجبار المتعظم الممتنع عن القهر يقال: نخلة جبارة إذا كانت طويلة ممتنعة عن وصول الأيدي إليها وسمي هؤلاء القوم جبارين لامتناعهم بطولهم وقوة أجسادهم، وكانوا من العمالة وبقيّة قوم عاد فلما قال بنو إسرائيل ما قالوا وهموا بالانصراف إلى مصر خَرَّ موسى وهارون عليهما السلام ساجدين وخرق يوشع وكالب ثيابهما وهما اللذان أخبر الله تعالى عنهما في قوله:

﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ أي: مخالفة أمر الله تعالى ﴿إِنَّمَا اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ أي: بالتوفيق والعصمة ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ أي: باب قرية الجبارين ولا تخشوهم فإننا رأيناهم وأجسادهم عظيمة بلا قلوب ﴿فَإِنَّا دَخَلْنَاهُمْ فَلَنَكْمَهُمْ هَالِكُونَ﴾ أي: لأن الله تعالى منجز وعده ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ به ومصدقين بوعده فأراد بنو إسرائيل أن يرحموا بالحجارة وعصوا أمرهما.

﴿قَالُوا يَتَّبِعُونَ إِنَّا كُنْزُكُمْ أَفَنُكَلِّمُهُمْ أَبَدًا مَا كَانُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَهُنَا قَتِيلُونَ﴾^(١)
 قَالَ رَبِّي إِنِّي لَا أَتْلُوكَ إِلَّا نَقِيسَ وَإِنِّي فَافَرَقْتُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ^(٢) قَالَ فَإِنَّا نَعْرَضُكَ عَلَيْهِمْ
 أَنْزَعِينَ مَسَكَةً يَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ^(٣) وَقَالَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ
 بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُقْبَلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَا تُنتُكُنكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ
 السَّادِقِينَ^(٤) لَهُمْ سُلْطَانٌ عَلَى بَنِي آدَمَ لَمَّا يَخْلَوْنَ بَيْنَهُمْ يَخُفُّونَ مِنْكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا رَبُّ السَّادِقِينَ
 إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَبْنِيَنَّ إِبْرَاهِيمَ وَأِيْمًا فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ^(٥) فَكَلَّمَتْ لَهُ نَفْسُهُ
 قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْفَاسِقِينَ^(٦) فَبَعَثَ اللَّهُ هَارُونَ بِبَيْتِهِ كَيْفَ يُؤَرِّى سَوَاءَ
 أَخِيهِ قَالَ يَتَوَلَّوْا أَصْحَابُ أَنْ أَكُونُ بِمِثْلِ هَذَا الْقَرْبِ فَأَوْرَى سَوَاءَ إِبْنِ فَاصِحٍ مِنَ الْقَتِيلِينَ^(٧) مِنْ أَجْلِ
 ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُمْ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ
 جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ
 بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَسُفْرُونَ^(٨) إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْتَوُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ
 يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جَزَاءُ
 فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٩) إِلَّا الَّذِينَ جَاءُوا مِنَ قَبْلِ أَنْ نُقَدِّرَ عَلَيْهِمْ فَأَعْلَنَّا أَنَّهُ
 اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ رَجِيمٌ^(١٠) بِتَأْيِئَةِ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُولُوا اللَّهُ وَابْتَغُوا إِلَهَ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ
 لَمَلْعَكُمُ ثَلَاثُونَ^(١١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ تَابُوا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَشَهِدُوا بِمَا لَقُوا بِهِ
 مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(١٢)

ثم ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا﴾ نفوا دخولهم على التأييد والتأييد وقوله تعالى: ﴿فَمَا دَامُوا فِيهَا﴾ بدل من أبداً بدل البعض ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا﴾ هم ﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ عن القتال لا القعود الذي هو ضد القيام قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقيل: وربك

أي: هارون لأنه أكبر منه وقيل: تقديره اذهب أنت وربك إليك فلما سمع من قومه ذلك.

﴿قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي﴾ أي: لا أملك التصرف ولا ينفذ أمري إلا في نفسي وأخي؛ لأن الإنسان لا يملك نفسه في الحقيقة إنما المراد به التصرف وإني أفعل ما أمرتني به وأخي كذلك قاله لشكوى بته وحزنه إلى الله عز وجل لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير هارون عليه السلام والرجلان المذكوران وإن كانا يوافقانه لم يثق بهما مما كابد من تلون قومه أو أن المراد بأخي من يواخيني في الدين فيدخلان فيه وأظهر وجوه الإعراب في (أخي) أنه منصوب عطفاً على نفسي والمعنى: ولا أملك إلا أخي مع ملكي نفسي دون غيرنا ﴿فافرق﴾ أي: فافصل بيننا وبين القوم الفاسقين بأن تحكم لنا بما نستحقه وتحكم عليهم بما يستحقونه أو بالتباعد بيننا وبينهم.

﴿قال﴾ تعالى: ﴿فلإنها﴾ أي: الأرض المقدسة ﴿محترمة عليهم﴾ أن يدخلوها وقوله تعالى: ﴿أربعين سنة يتيهون﴾ أي: يتحIRON ﴿في الأرض﴾ يختلف في العامل في أربعين فقيل: محترمة فيكون التحريم مؤقتاً غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله تعالى: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة، ٢١] وقيل: هو يتيهون أي: يسIRON فيها متحيرين، قال الزجاج: والأول خطأ لأنه جاء في التفسير أنها محترمة عليهم أبداً فنصبها يتيهون أي: فيكون التحريم مطلقاً قال البغوي: لم يرد به تحريم تعبد وإنما أراد تحريم منع وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه الصلاة والسلام: بي حلفت لأحرمن عليهم دخول الأرض المقدسة غير عبدي يوشع وكالب ولا يتيهون في هذه البرية أربعين سنة مكان كل يوم من الأيام التي تجسسوا فيها سنة، ولألفين جيفهم في هذه القفار وأما بنوهم الذين لم يعملوا الشر فيدخلونها فلبثوا أربعين سنة في سنة فواسخ، وقيل: تسعة فواسخ قال ابن عباس: وهم ستمائة ألف مقاتل وكانوا يسIRON كل يوم جاذين فإذا أمسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلمهم من الشمس وعمود نور يطلع بالليل فيضيء لهم وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملون فإذا ولد لأحدهم مولود كان عليه ثوب مثل الظفر في رأي العين يطول بطوله ويتسع بقدره الله والله أعلم بما يحكى من ذلك.

فإن قيل: كيف ينزل المن والسلوى في حال العقوبة؟ أجيب: بأنه سبب البقاء وهو أبقى للعقوبة فهو كإقامة الحدود مع بقاء الخطاب، واختلفوا هل كان موسى وهارون عليهما السلام فيهم أو لا؟ قال البغوي: الأصح أنهما كانا فيهم إلا أنه كان ذلك راحة لهما وزيادة في درجتهم وعقوبة لهم، وهو أبلغ في الإجابة أن يشاهدوهما في حال العقوبة فلا يصيبهما ما أصابهم ولم يدخل الأرض المقدسة أحد ممن قال لن ندخلها بل هلكوا في التيه، وإنما قاتل الجبابرة أولادهم واختلفوا هل مات موسى وهارون في التيه أم لا؟ قال البيضاوي: الأكثر أنهما كانا معهم في التيه وإنهما ماتا فيه، مات هارون قبل موسى وموسى بعده بسنة، قال عمرو بن ميمون: مات هارون قبل موسى وكانا خرجا إلى بعض الكهوف فمات هارون فدفنه موسى وانصرف إلى بني إسرائيل فقالوا: قتله لحبنا إياه وكان محبباً في بني إسرائيل فتضرع موسى إلى ربه فأوحى الله تعالى إليه أن انطلق بهم إلى هارون فإني باعته فانطلق بهم إلى قبره فناداه يا هارون فخرج من قبره ينفض رأسه فقال: أنا قتلتك؟ قال: لا ولكن مت قال: فعد إلى مضجعك وانصرفوا وعاش موسى بعده سنة.

روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «جاء ملك الموت إلى

موسى فقال له: أجب أمر ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها فقال ملك الموت: يا رب إنك أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت وقد فقا عيني قال: فرد الله عينه وقال: ارجع إلى عبدي وقل له: الحياة تريد؟ فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعرة فإنك تعيش بها سنة قال: ثم مه قال: ثم تموت قال: الآن من قريب؟ قال: رب أدنني من الأرض المقدسة رمية حجر قال رسول الله ﷺ: «لو أني عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر»^(١) قال وهب: خرج موسى ليقضي حاجة فمر برهط من الملائكة يحفرون قبراً لم ير شيئاً أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم: يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا: لعبد كريم على ربه فقال: إن هذا العبد لمن الله بمنزلة ما رأيت كالיום أحسن منه مضجعاً فقالت الملائكة: يا صفى الله تحب أن يكون لك؟ قال: وددت قالوا: فانزل فاضطجع فيه وتوجه إلى ربك قال: فاضطجع فيه وتوجه إلى ربه ثم تنفس أسهل نفس فقبض الله تعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة التراب وقيل: إن ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض الله روحه وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة، فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الأربعون سنة بعث الله تعالى يوشع عليه السلام نبياً فأخبرهم أن الله تعالى قد أمرهم بقتال الجابرة فصذقوه وباعوه فتوجه ببني إسرائيل إلى أريحاء ومعه تابوت الميثاق وأحاط بمدينة أريحاء ستة أشهر وفتحوها في الشهر السابع ودخلوها فقاتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصاة من بني إسرائيل يجتمعون على عتق الرجل يضربونها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال: اللهم اردد الشمس عليّ وقال للشمس: إنك في طاعة الله وأنا في طاعة الله فسأل الشمس أن تقف والقمر أن يقيم حتى يتقم من أعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين.

وروى الإمام أحمد في مسنده حديثاً: «إن الشمس لم تحبس على بشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس»^(٢) ثم تتبع ملوك الشام فاستباح منهم أحداً وثلاثين ملكاً حتى غلب على جميع أرض الشام وصارت الشام كلها لبني إسرائيل وفروا عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فأرعى الله تعالى إلى يوشع إن فيها غلواً فمرهم فليبايعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده فقال: هلم ما عندك فأتاه برأس ثور من ذهب مكلل بالياقوت والجواهر، وكان قد غلّه فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فأكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل إبراهيم وكان عمره مائة وستاً وعشرين سنة وتدبر أمر بني إسرائيل بعد موسى سبعمائة وعشرين سنة فسبحان الباقي بعد فتاء خلقه.

ولما ندم موسى عليه السلام على الدعاء عليهم قال تعالى: ﴿فلا تأس على القوم الفاسقين﴾ فيبين تعالى أنهم أحقاء بذلك لفسقهم.

﴿واتل عليهم نبأ ابني آدم﴾ وهما هابيل وقايل وقوله تعالى: ﴿بالحق﴾ صفة مصدر محذوف أي: تلاوة متلبسة بالحق. وقصتهما: أن الله تعالى أوحى إلى آدم أن يزوجه كل واحد منهما توأم الآخر وكانت حواء تلد لآدم كل بطن غلاماً وجارية وظاهر كلام المؤرخين أن آدم لا يحل له أن

(١) أخرجه مسلم في الفضائل باب ٤٢، حديث ١٥٨، والبخاري في شرح السنة ٢٢٦/٥.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣٢٥/٢، وابن كثير في البداية والنهاية ٣١٩/٦.

يتزوج بواحدة من بناته ولا من بنات أولاده، ولهذا ألغز بعضهم بقوله: ماتت زوجة رجل فحرم عليه نساء الدنيا وكان جميع ما ولدته أربعين ولداً في عشرين بطناً أولهم قابيل وتوأمته اقليما وثانيهم هابيل وتوأمته يلودا وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث، ثم بارك الله تعالى في نسل آدم عليه السلام، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: لم يمض آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفاً فأراد آدم أن ينكح قابيل يلودا أخت هابيل وينكح هابيل اقليما وكانت أخت قابيل أحسن من أخت هابيل فذكر ذلك لولده فرضي هابيل وسخط قابيل وقال: هي أختي وأنا أحق بها فقال له أبوه: إنها لا تحل لك فأبى أن يقبل ذلك وقال: إن الله لم يأمر بهذا وإنما هو من رأيك فقال لهما آدم: قربا قرباناً فأيكما تقبل قربانه فهو أحق بها وكانت القرابين إذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فأكلتها وإذا لم تكن مقبولة لم تنزل النار وأكله الطير والسباع فخرجوا ليقربا وكان قابيل صاحب زرع ف قرب صبرة من طعام من أردأ زرع وأضر في نفسه - ما أبالي تقبل مني أم لا - لا يتزوج أختي أبداً وكان هابيل صاحب غنم فعمد إلى أحسن كبش في غنمه فقربه، وأضر في نفسه رضا الله عز وجل فوضعا قربانهما على الجبل ثم دعا آدم فنزلت نار من السماء فأكلت قربان هابيل ولم تأكل قربان قابيل كما قال تعالى: ﴿إِذْ قَرَّبَا قَرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا﴾ وهو هابيل ﴿وَلَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ وهو قابيل لأنه سخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد إلى أخس ما عنده فغضب قابيل لردة قربانه وأضر الحسد في نفسه إلى أن أتى آدم مكة لزيارة البيت الحرام فلما غاب آدم أتى قابيل لهابيل وهو في غنمه ﴿قَالَ لَا قَتْلُكَ﴾ قال: ولم؟ قال: لأن الله تعالى قبل قربانك وردة قرباني وتنكح أختي الحسناء وأنكح أختك الدميعة فيتحدث الناس أنك خير مني ويفتخروا ولدك على ولدي ﴿قَالَ﴾ هابيل وما ذنبي؟ ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾.

فإن قيل: كيف كان قول هابيل إنما يتقبل الله من المتقين جواباً لقوله لا قتلنك؟ أجيب: بأنه لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذي حمله على توعده بالقتل قال له: إنما أوتيت من قبل نفسك لا نسلأخها من لباس التقوى لا من قبلي فلم تقتلني ومالك لا تعاقب نفسك ولا تحملها على تقوى الله تعالى التي هي السبب في القبول؟ فأجابه بكلام حلیم مختصر جامع لمعانٍ وفيه إشارة إلى أن الحاسد ينبغي أن يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد في تحصيل ما صار به المحسود محظوظاً لا في إزالة حظ المحسود فإن ذلك مما يضره ولا ينفعه وأن الطاعة لا تقبل إلا من مؤمن متقٍ، وعن عامر بن عبد الله أنه بكى حين حضرته الوفاة فقليل له: ما يبكيك وقد كنت وكنت فقال: إني أسمع الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿لَنْ﴾ لام قسم ﴿بَسَطْتُ﴾ أي: مددت ﴿إِلَيَّ يَدُكَ لَتَقْتُلَنِي﴾ ما أنا بباسط يدي إليك لا قتلنك إني أخاف الله رب العالمين ﴿قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو رضي الله تعالى عنهما: وإيم الله إن كان المقتول لأشد الرجلين ولكن منعه التخرج أن يبسط إلى أخيه يده خوفاً من الله عز وجل لأن الدفع لم يبع بعد أو تحريماً لما هو الأفضل، قال عليه الصلاة والسلام: «كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل»^(١) وإنما قال: ما أنا بباسط في جواب لئن بسطت للتبري عن هذا الفعل الشنيع رأساً والتحرز من أن يوصف به ويطلق عليه ولذلك أكد النفي بالباء. وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص بفتح الياء من يدي والباقون بالسكون، واتفق القراء السبعة على بقاء صفة الطاء في بسطت وإدغام الطاء

في التاء لأن مخرج الطاء والتاء واحد ولكن الصفة مختلفة فالطاء منطبقة والتاء منفتحة والطاء مستعلية والتاء مستغلة والطاء مجهورة والتاء مهموسة ويقال في ذلك : إدغام الحرف وإبقاء الصفة .

﴿إني أريد أن تبوء﴾ أي : ترجع ﴿بإثمى﴾ أي : بإثم قلتي ﴿وإثمك﴾ الذي ارتكبته من قبل ﴿فتكون من أصحاب النار﴾ ولا أريد أن أبوء بإثمك إذا قتلتك فأكون منهم .

فإن قيل : كيف قال : أريد أن تبوء بإثمى وإثمك وإرادة القتل والمعصية لا تجوز؟ أجيب : بأن ذلك ليس بحقيقة إرادة ، لكنه لما علم أنه يقتله لا محالة ووطن نفسه على الاستسلام طلباً للثواب فكانه صار مريداً لقتله مجازاً وإن لم يكن مريداً حقيقة ﴿وذلك جزاء الظالمين﴾ أي : الراسخين في وصف الظلم وأكون أنا من أصحاب الجنة جزاء لي بإحساني في إشارتي حياتك على حياتي وذلك جزاء المحسنين .

﴿فطوّعت﴾ قال قتادة : فزيت ﴿له نفسه قتل أخيه فقتله﴾ قال ابن جريج : تمثل له إبليس وأخذ له طائراً ووضع رأسه على حجر وشدخ رأسه بحجر آخر وقابيل ينظر إليه فعلمه القتل فرضخ قابيل رأس هايل بين حجرين وقتله وهو مستسلم وقيل : اغتاله في النوم وهو نائم فشدخ رأسه فقتله ﴿فأصبح﴾ أي : فصار ﴿من الخاسرين﴾ بقتله ولم يدر ما يصنع به لأنه أول ميت على وجه الأرض من بني آدم وكان لهايل يوم قتل عشرون سنة فحمله بعد قتله في جراب أربعين يوماً وقال ابن عباس : سنة حتى أروح وعكف عليه الطير والسباع تنظر متى يرمي فتأكله فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل أحدهما صاحبه ثم حفر له بمنقاره ورجليه حتى مكّنه ثم ألقاه في الحفرة وواراه وقابيل ينظر إليه فذلك قوله تعالى :

﴿فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ليريه﴾ أي : الله أو ليريه الغراب أي : ليعلمه ؛ لأنه لما كان سبب تعليمه فكانه قصد تعليمه على سبيل المجاز ﴿كيف يوارى﴾ أي : بستر ﴿سواء﴾ أي : جيفة ﴿أخيه﴾ وقيل : عورته لأنه كان سلبه ثيابه فلما رأى قابيل ذلك ﴿قال يا ويلتي﴾ كلمة جزع وتحسر والألف فيها بدل من ياء المتكلم والمعنى : يا ويلتي احضري فهذا أوانك والويل والويله الهلكة ﴿أعجزت﴾ أي : مع ما جعل الله لي من القوة الناطقة ﴿أن﴾ أي : عن أن ﴿أكون﴾ مع مالي من الجوارح الصالحة لأعظم من ذلك ﴿مثل هذا الغراب فأواري سواء أخى﴾ أي : لا اهتدي إلى ما اهتدى إليه وقوله تعالى : ﴿فأواري﴾ عطف على أكون وليس جواب الاستفهام إذ ليس المعنى لو أعجزت لوأريت ﴿فأصبح﴾ أي : بسبب قتله ﴿من النادمين﴾ أي : على ما فعل لأنه فقد أخاه وأغضب ربه وآياه وما انتفع من قتله بشيء ، قال المطلب بن عبد الله بن حنطب : لما قتل ابن آدم أخاه رجّت الأرض بما فيها سبعة أيام وعن ابن عباس لما قتله ، وكان آدم عليه السلام بمكة اشتاك الشجر وتغيرت الأطعمة وحمضت وأمر الماء واغبرت الأرض فقال آدم عليه السلام : قد حدث في الأرض حدث .

وروي أنه لما قتله اسودّ جسده وكان أبيض وشربت الأرض الدم فسأله آدم عليه السلام بعد مجيئه من مكة عن أخيه فقال : ما كنت عليه وكيلاً فقال : بل قتلته ولذلك اسودّ جسدي قال : فأين دمه إن كنت قتلتته فحرم الله عز وجل على الأرض من يومئذ أن تشرب دماً بعده أبداً ، وعن الواقدي : أن السودان كلهم من ولده وعن محمد بن إسحاق : كان نوح نائماً فرآه ابنه حام عرياناً فلم يستره فأسودّ في الوقت فالسودان من ولده ورآه ابنه سام فستره .

وروي أنّ آدم صلوات الله وسلامه عليه مكث بعد قتله مائة سنة لا يضحك وأنه لما أتى من مكة إلى الهند رثاه بشعر وهو^(١) :

تغيرت البلاد ومن عليها فوجه الأرض مغبرّ قبيح
تغير كل ذي طعم ولون وقل بشاشة الوجه المليح
وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: من قال إنّ آدم قال شعراً فقد كذب إنّ محمداً والأنبياء كلهم عليهم الصلاة والسلام في النهي عن الشعر سواء.

وروي أنه رثاه فلم يزل ينتقل حتى وصل إلى يعرب بن قحطان وكان يقول الشعر فنظر إلى العرثية فإذا هي سجع فقال: إنّ هذا يقوم منه شعر فرد المقدم إلى المؤخر والمؤخر إلى المقدم فوزنه شعراً وزيد فيه أبيات منها:

أرى طول الحياة عليّ غمّاً فهل أنا من حياتي مستريح
ومالي لا أجود بسكب دمع وهابيل تضمنه الضريح
فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمسين سنة ولدت له حواء شيئاً وتفسيره هبة الله أي: إنه خلف الله من هابيل علّمه الله ساعات الليل والنهار وأعلمه الله عبادة الخلق في كل ساعة منها وأنزل عليه خمسين صحيفة وصار وصي آدم وولي عهده. وأما قابيل فقيل له: اذهب طريداً شريداً فرعاً مرعوباً لا يأمن من يراه، فأخذ بيد أخته أقيما وهرب بها إلى عدن من أرض اليمن فاتاه إبليس لعنه الله تعالى وقال له: إنما أكلت النار قربان أخيك لأنه كان يعبد النار فانصب أنت ناراً تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار فهو أول من عبد النار، قال مجاهد: واتخذ أولاد قابيل آلات اللهو من اليراع والطبول والمزامير والعيدان والطنابير وانهمكوا في اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنا والفواحش حتى أغرقهم الله تعالى بالطوفان أيام نوح عليه السلام، وبقي نسل شيث عليه السلام، قال البقاعي في تفسيره: والله أعلم بما يروى من ذلك ولا يعتمد على مثل هذه الأحاديث، وقد أحسن الطبري بقوله: أخبر الله تعالى بقتله ولا خبر يقطع العذر بصفة قتله على ما ذكرنا منه في مثله ولا فائدة في طلب الصحيح منه في الدين اهـ.

وروي أنه ﷺ قال: لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سنّ القتل^(٢).

﴿من أجل ذلك﴾ أي: الذي فعله قابيل ﴿كتبنا﴾ أي: قضينا ﴿على بني إسرائيل﴾ في التوراة لأنهم كانوا أشدّ الناس جراءة على القتل ولذلك كانوا يقتلون الأنبياء ﴿إنه﴾ أي: الشأن ﴿من قتل نفساً﴾ أي: من بني آدم ﴿بغير نفس﴾ أي: بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص ﴿أو﴾ قتلها بغير ﴿فساد﴾ أتاه ﴿في الأرض﴾ كالشرك والزنا بعد الإحصان وقطع الطريق وكل ما يبيح إراقة الدم ﴿فكأنما قتل الناس جميعاً﴾ أي: من حيث هتك حرمة الدماء وسنّ القتل وجراءة الناس عليه أو من حيث إن قتل الواحد وقتل الجميع سواء في استحلال غضب الله والعذاب العظيم.

(١) الأبيات من الوافر، وهي لأدم عليه السلام في خزانة الأدب ٣٧٧/١١، والدرر ٢١٤/٦، وبلا نسبة في الإنصاف ٦٦٢/٢، ومع الهوامع ١٥٦/٢.

(٢) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٣٣٦، ومسلم في القسامة حديث ١٦٧٧.

﴿ومن أحياء﴾ أي: بسبب من الأسباب كإنقاذ من هلكة أو غرق أو دفع من يريد أن يقتلها ظلماً ﴿فكأنما أحياء الناس جميعاً﴾ قال ابن عباس: من حيث عدم انتهاك حرمتها وصونها قال سليمان بن علي: قلت للحسن يا أبا سعيد أهي لنا أي: هذه الآية كما كانت لبني إسرائيل؟ قال: إي، والذي لا إله غيره ما كانت دماء بني إسرائيل أكرم على الله من دمائنا هذه. ومما يحسن إيراده هنا ما ينسب لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه، وقيل: إنه للشافعي رحمه الله تعالى^(١):

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهـم آدم والأثم حسواء
نفس كنفس وأرواح مشاكلة	وأعظم خلقت فيهم وأعضاء
فإن يكن لهم في أصلهم حسب	يفأخرون به فالطين والماء
ما الفخر إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه	وللرجال على الأفعال أسماء
وضد كل امرئ ما كان يجهله	والجاهلون لأهل العلم أعداء
لفز بعلم نعيش حياً به أبداً	فالناس موتى وأهل العلم أحياء

﴿ولقد جاءتهم﴾ أي: بني إسرائيل ﴿رسلنا بالبينات﴾ أي: المعجزات وقرأ أبو عمرو بكون السين والباقون بضمها ﴿ثم إن كثيراً منهم بعد ذلك﴾ أي: بعدما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم وأرسلنا إليهم الرسل بالآيات الواضحة تأكيداً للأمر وتجديداً للعهد ﴿ففي الأرض لمسرفون﴾ أي: مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك ولا يبالون به وبهذا اتصلت القصة بما قبلها.

ونزل في العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى أتوا النبي ﷺ وباعوه على الإسلام وهم كذبة فبعثهم النبي ﷺ إلى إبل الصدقة ليشربوا من ألبانها وأبوالها فلما صحوا قتلوا الراعي واستاقوا الإبل^(٢).

﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ أي: يحاربون أولياءهـما وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهم تعظيماً ﴿ويسعون في الأرض فساداً﴾ أي: بقطع الطريق ﴿أن يقتلوا﴾ أي: إن قتلوا ﴿أو يصلبوا﴾ أي: مع ذلك إن قتلوا وأخذوا المال أي: والصلب ثلاثاً بعد القتل ﴿أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف﴾ أي: أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى إن اقتصرنا على أخذ المال ﴿أو ينفوا من الأرض﴾ أي: إن أربعوا ولم يأخذوا شيئاً أي: ينفوا من بلد إلى بلد إن رأى الإمام ذلك وإن رأى جسهم فله ذلك ولو في بلدهم، هكذا فسر الآية ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فحمل كلمة (أو) على التنويع لا التخيير كما في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُفُّوا هَذَا أَوْ نَصَبُوا﴾ [البقرة، ١٣٥] أي: قالت اليهود: كونوا هوداً وقالت النصارى: كونوا نصارى إذ لم يَخَيَّر أحد منهم بين اليهودية والنصرانية ﴿ذلك﴾ أي: الجزاء العظيم ﴿لهم خزي﴾ أي: ذل وإهانة ﴿ففي الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ هو عذاب النار واحتج أكثر أهل العلم على أن هذه الآية

(١) الآيات لم أجدها في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٢) أخرجه البخاري في الوضوء حديث ٢٣٣، والترمذي في الطهارة حديث ٧٧، والنسائي في الطهارة حديث

نزلت في قطاع الطريق بقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: رجعوا عما كانوا عليه من المحاربة خوفاً من الله تعالى ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي: فَإِنَّ حَقَّوهُ تَعَالَى تَسْقُطُ عَنْهُمْ كَالْقَطْعِ وَالصُّلْبِ وَتَحْتَمِ الْقَتْلُ وَيَبْقَى الْقَصَاصُ وَالْمَالُ لِأَنَّهُ حَقُّ آدَمِي لَا يَسْقُطُ بِالتَّوْبَةِ ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لَهُمْ مَا أَتَوْهُ ﴿رَحِيمٌ﴾ بِهِمْ، وَلَوْ كَانَتْ نَزَلَتْ فِي الْكُفَّارِ لَكَانَتْ تَوْبَتُهُمْ بِالْإِسْلَامِ وَهُوَ رَافِعٌ لِلْعُقُوبَةِ قَبْلَ الْقُدْرَةِ وَبَعْدَهَا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: خافوا عقابه بأن تطيعوه ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ أي: اطلبوا ما تتوسلون به إلى ثوابه، والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي من وسل إلى كذا إذا تقرب إليه قال لبيد^(١):

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم ألا كل ذي لب إلى الله واسئل

وفي الحديث «الوسيلة منزلة في الجنة»^(٢) «وجاهدوا في سبيله» بمحاربه أعدائه لتكون كلمة الله هي العليا «لعلكم تفلحون» بالوصول إلى الله عز وجل والفوز بكرامته.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ﴾ ثَبِتَ ﴿أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ مِنْ صَنُوفِ الْأَمْوَالِ وَأَكَّدَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾ أي: ليجعلوه فدية لأنفسهم ﴿مَنْ عَذَابُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تَقْبِلُ مِنْهُمْ﴾ أي: لَأَنَّ الْمَدْفُوعَ إِلَيْهِ ذَلِكَ تَامَ الْقُدْرَةُ وَلَهُ الْغَنَى الْمَطْلُوقُ ﴿وَلَهُمْ﴾ بَعْدَ ذَلِكَ ﴿عَذَابُ الْيَمِّ﴾ أي: مؤلم.

﴿يُؤِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوهَا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ وَالنَّارُ وَالنَّارُ وَالنَّارُ قَالَتْ كَلَّا إِنَّهَا مِثْلُ نَارٍ كَلَّا إِنَّ اللَّهَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾ كُنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَمْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْذِبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧٠﴾ يَتْلُوهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَابِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمَنْ الَّذِينَ هَادُوا سَتَمُونَ لِلْكَذِبِ سَتَمُونَ يَلْعَنُ الْغَايِبُونَ لَمْ يَأْتُواكَ بِمِثْلِ الْكِتَابِ مِنْ بَعْدِ مُؤَادِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِهِمْ فَلْيَحْذَرُوا قُلُوبُهُمْ هُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧١﴾ سَتَمُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلشَّحْرِ فَإِنْ جَاءَكَوْكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٧٢﴾ وَكَفَى بِحُكْمِكَ وَعِزَّةِ الثُّورَةِ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٣﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا الثُّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ بِحُكْمِ رَبِّ الْبَيْتِ الَّذِينَ آسَلُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالزَّيْنَبِيَّوْنَ وَالْأَحْبَارَ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنَ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَشْعُرُوا بِعَيْنِي فَمَنْ قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٧٤﴾ وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان لبيد ص ٢٥٦، ولسان العرب (وسل)، وتهذيب اللغة ١٣/٦٧، ومفاتيح اللغة ٦/١١٠، وأساس البلاغة (وسل)، ومجمل اللغة ٤/٥٢٥، وتاج العروس (وسل).

(٢) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٣٨٤، والترمذي في المناقب حديث ٣٦١٤، والنسائي في الأذان حديث ٦٧٨.

فِيهَا أَنْ تَنْفَسَ بِالتَّنْفِيسِ وَالْمَعِينِ وَالْأَفْ بِالْأَفْ وَالْأَذُنُ بِالْأَذُنِ وَالنَّيْنَ بِالنَّيْنِ وَالْمَرْجُوحَ بِصَاسٍ
كَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ صَكٌّ لَكُمْ وَمَنْ لَمْ يَخُصَّكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٤﴾

﴿يريدون أن يخرجوا﴾ أي: أن يكون لهم الخروج في وقت ما إذا رفعهم الله إلى أن يكاد أن يلقيهم خارجاً ﴿من النار﴾ ثم نفى خروجهم على وجه التأكيد فقال: ﴿وما هم بخارجين منها﴾ أي: ما يثبت لهم خروج أصلاً ﴿ولهم﴾ خاصة دون عصاة المؤمنين ﴿عذاب مقيم﴾ أي: دائم تارة بالبرد وتارة بالحر وتارة بغيرهما.

فإن قيل: قال تعالى: ﴿لَا يَدْخُلُ فِيهَا بَرَقًا﴾ [النبا، ٢٤] فهو يتنافى ما ذكر أجيب: بأن المراد بالبرد في الآية النوم فلا منافاة وأل في قوله تعالى: ﴿والسارق والسارقة﴾ موصولة مبتدأ أي: والذي سرق والتي سقرت ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو ﴿فاقطعوا أيديهما﴾ أي: يمين كل واحد منهما من الكوع كما يئنت السنة كما يئنت أنه لا بد أن يكون المسروق زرع دينار فصاعداً من حرز مثله من غير شبهة له فيه، وأنه إذا عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى ثم بعد ذلك يعز.

ثم علل تعالى ذلك بقوله: ﴿جزاء بما كسب﴾ أي: فعلا من ذلك ثم علل تعالى هذا الجزاء بقوله: ﴿نكالا﴾ أي: عقوبة لهما ﴿من الله﴾ وأعاد الاسم الأعظم تعظيماً للأمر فقال: ﴿والله عزيز﴾ أي: غالب على أمره ﴿حكيم﴾ أي: بالغ الحكم والحكمة في خلقه.

﴿فمن تاب﴾ أي: من السارق ﴿من بعد ظلمه﴾ أي: سرقته ﴿وأصلح﴾ أمره بالتخلص من التبعات والعزم على أن لا يعود إليها ﴿فلأن الله يتوب عليه﴾ أي: يقبل توبته تفضلاً منه تعالى ﴿إن الله غفور رحيم﴾ فلا يعليه في الآخرة، وأما القطع فلا يسقط عنه بالتوبة عند الأكثرين وإذا قطع السارق يجب عليه غرم ما سرق من المال عند أكثر أهل العلم، وقال سفيان الثوري وأصحاب الرأي: لا غرم عليه وبالاتفاق إن كان المسروق قائماً عنده يسترد وتقطع يده لأن القطع حق الله عز وجل والغرم حق العبد ولا يمنع أحدهما الآخر.

وقوله تعالى: ﴿ألم تعلم﴾ الاستفهام للتقرير والخطاب مع النبي ﷺ، وقيل: معناه ألم تعلم أيها الإنسان فيكون خطاباً لكل أحد من الناس ﴿أن الله له ملك السموات والأرض﴾ أي: أن الملك خالص له عن جميع الشوائب ﴿يعذب من يشاء﴾ تعذيبه ﴿ويغفر لمن يشاء﴾ المغفرة له ﴿والله على كل شيء قدير﴾ أي: ومنه التعذيب والمغفرة فليس هو كغيره من الملوك الذين قد يعجز أحدهم عن تقريب ابنه وتبديد أعدى عدوه.

﴿يأيها الرسول﴾ أي: المبلغ لما أرسل به وقوله تعالى: ﴿لا يحزنك﴾ قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي والباقون بفتح الياء وضم الزاي ﴿الذين يسارعون في الكفر﴾ أي: يقعون فيه بسرعة بأن يظهروه إذا وجدوا منه فرصة وقوله تعالى: ﴿من الذين قالوا آمنا﴾ للبيان وقوله تعالى: ﴿بأفواههم﴾ أي: بالسستهم متعلق بقالوا ﴿ولم تؤمن قلوبهم﴾ وهم المنافقون وقوله تعالى: ﴿ومن الذين هادوا﴾ عطف على من الذين قالوا وقوله تعالى: ﴿سماعون للكذب﴾ خبر مبتدأ محذوف أي: هم سماعون والضمير في سماعون للفريقين أو للذين يسارعون ويجوز أن يكون مبتدأ ومن الذين خبره أي: ومن اليهود قوم سماعون للكذب الذي افترته أخبارهم سماع قبول ﴿سماعون﴾ منك ﴿لقوم﴾ أي: لأجل قوم ﴿آخرين﴾ من اليهود ﴿لم يأتوك﴾ أي: لم يحضروا مجلسك وتجاوزوا

عنك تكبراً وإفراطاً في البغضاء ﴿يَحَرِّقُونَ الْكَلِمَ﴾ أي: الذي في التوراة كآية الرجم ﴿مَنْ بَعْدَ مَوَاضِعِهِ﴾ أي: التي وضعها الله عليها أي: يبدلونه ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: الذين يحرقونه لمن يرسلونهم للنبي ﷺ ﴿إِنْ أَوْتَيْتُمْ هَذَا﴾ أي: المحرّف أي: أفناكم به محمد ﷺ ﴿فَخَذَوْهُ﴾ أي: فاقبلوه منه واعلموا أنه الحق واعملوا به ﴿وَإِنْ لَمْ تَوْتَوْهُ﴾ أي: بأن أفناكم بخلافه ﴿فَاحْذَرُوا﴾ أن تقبلوه منه فإنه الباطل والضلال.

روي أن شريفاً في خيبر زنا بشريفة وكانا محصنين وحدثهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمهما لشرفهما وقالوا: إن هذا الرجل الذي يشرب ليس في كتابه الرجم ولكن الضرب فأرسلوهما مع رهط منهم إلى بني قريظة ليسألوا رسول الله ﷺ عنه وقالوا: إن أمركم بالجلد والتعقيم أي: تسويد الوجه من الحُمّة بالضم والتشديد وهي السواد فاقبلوا وإن أمركم بالرجم فلا، فأتوا رسول الله ﷺ وقالوا: يا محمد أخبرنا عن الزاني والزانية إذا أحصنا ما حدثهما في كتابك؟ فقال: «هل ترضون بقضاتي؟» فقالوا: نعم، فنزل جبريل عليه السلام بالرجم فأخبرهم بذلك فأبوا أن يأخذوا به فقال له جبريل: اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصفه فقال لهم رسول الله ﷺ: «هل تعرفون شياً أمرد أبيض أعور يسكن فذك يقال له ابن صوريا؟» قالوا: نعم فقال: هو أي رجل فيكم؟ فقالوا: هو أعلم يهودي بقي على وجه الأرض بما أنزل الله على موسى بن عمران في التوراة، قال: «فأرسلوا إليه» ففعلوا فأتاهم فقال له النبي ﷺ: «أنت ابن صوريا؟» قال: نعم قال: «أعلم اليهود» قال: كذلك يزعمون قال: «تجعلونه بيني وبينكم؟» قالوا: نعم فقال له رسول الله ﷺ: «أنشدك الله الذي لا إله إلا هو الذي فلق البحر لموسى ورفع فوقكم الطور وأنجاكم وأغرق آل فرعون والذي أنزل عليكم كتابه وحلاله وحرامه هل تجدون فيه الرجم على من أحصن؟» قال: نعم فوثب عليه سفلة اليهود فقال: خفت إن كذبت أن ينزل علينا العذاب، ثم سأل رسول الله ﷺ عن أشياء كان يعرفها من أعلامه فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله النبي الأمي العربي الذي بشر به المرسلون فأمر رسول الله ﷺ بالزانيين فرجما عند باب مسجده وقال: «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذا ما أتوه فأنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾»^(١) الآية.

وروي أن اليهود جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فذكروا له أن رجلاً منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله ﷺ: «ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟» قالوا: نفضحهم ويجلدون قال عبد الله بن سلام: كذبت إن فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهما يده على آية الرجم وقرأ ما بعدها فقال له عبد الله: ارفع يدك فرفع يده فإذا فيها آية الرجم قالوا: صدقت يا محمد فيها آية الرجم فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: فرأيت الرجل بقي يده عن المرأة الحجارة»^(٢).

قائدة: كانت آية الرجم في القرآن فنسخت تلاوتها وبقي حكمها، روى البيهقي عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم أنه قال في خطبته: إن الله بعث محمداً وأنزل عليه كتاباً وكان فيما

(١) أخرجه مسلم في الحدود حديث ١٧٠٠، وأبو داود في الحدود حديث ٤٤٤٨، وابن ماجه في الحدود حديث ٢٥٥٨.

(٢) أخرجه البخاري في المناقب حديث ٣٦٣٥، ومسلم في الحدود حديث ١٦٩٩، وأبو داود في الحدود حديث ٤٤٤٦.

أنزل عليه آية الرجم فتلونها ووعيناها الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم وسيأتي الكلام في سورة الأحزاب أنَّ هذه الآية كانت فيها .

﴿ومن يرد الله فتنته﴾ أي: إضلاله أو فضيحه ﴿فلن تملك﴾ أي: لن تستطيع ﴿له من الله شيئاً﴾ في دفعها إذا لم تملك أنت، وأنت أقرب الخلق إلى الله تعالى فمن يملك ﴿أولئك﴾ أي: البعداء من الهدى ﴿الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم﴾ أي: من الكفر ولو أَرَادَهُ لكان وهذا كما ترى نص على فساد قول المعتزلة بأنه أراد ذلك ﴿لهم في الدنيا خزي﴾ أي: ذل بالفضيحة والجزية والخوف من المؤمنين ﴿ولهم في الآخرة عذاب عظيم﴾ وهو الخلود في النار والضмир للذين هادوا إن استأنفت بقوله تعالى: ﴿ومن الذين﴾ وإلا فللفريقين . وقوله تعالى:

﴿سماعون للكذب﴾ كرهه للتأكيد ﴿أَكَاوُنَ لِلْمَسْحَةِ﴾ وهو كل ما لا يحل كسبه وهو من مسحته إذا استأصله لأنه مسحوت البركة كما قال الله تعالى: ﴿يَمَسُّهُ اللَّهُ أَثَرًا﴾ [البقرة: ٢٧٦] والربا باب منه وكانوا يأخذون الرشا على الأحكام وتحليل الحرام، وعن الحسن رحمه الله تعالى: كان الحاكم في بني إسرائيل إذا أتاه أحدهم برشوة جعلها في كفه فأراه إياها وتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر إلى خصمه فيأكل الرشوة ويسمع الكذب عنه ﷺ: «كل لحم أنبته السحت فالنار أولى به»^(١) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بضم الحاء والباقون بالسكون .

﴿فإن جاؤوك﴾ أي: لتحكم فيهم ﴿فاحكم بينهم أو أعرض عنهم﴾ هذا تخيير لرسول الله ﷺ واختلفوا هل نسخ هذا التخيير أم لا؟ فقال أكثر أهل العلم: هو محكم ثابت وليس في سورة المائدة منسوخ، وحكام المسلمين بالخيار في الحكم بين أهل الكتاب إن شأوا وحكموا وإن شأوا لم يحكموا بحكم الإسلام وهو قول النخعي والشمعي وعطاء وقتادة وقال قوم: يجب على حكام المسلمين أن يحكموا بينهم والآية منسوخة نسخها قوله تعالى: ﴿وَأَن أَسْأَلَكُمْ بِتِيمَنَةٍ يَتَا أَتَزَلُ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩] وهو قول مجاهد وعكرمة ومروى ذلك أيضاً عن ابن عباس وقال: لم ينسخ من المائدة إلا آيتان قوله تعالى: ﴿لَا تَجْلُوا شَعَثَكُمْ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٢] نسخها قوله تعالى: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرِيعَةَ﴾ [التوبة: ٥] وقوله تعالى: ﴿فَإِن جَاءَكُم مِّنْكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢] نسخها قوله تعالى: ﴿وَأَن أَسْأَلَكُمْ بِتِيمَنَةٍ يَتَا أَتَزَلُ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩] ومذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه: أنَّ التخيير وإن اختلفت ملتتهما كيهودي ونصراني يجب الحكم بينهما عند الترافع، وكذا الذي مع المعاهد بخلاف المعاهدين فإنَّ الحكم لا يجب بينهما؛ لأنهم لم يلتزموا بأحكامنا ولا ألزمنا دفع بعضهم عن بعض فيحمل التخيير على هذا، والآية الأخرى على أهل الذمة ويعلم من ذلك أنَّ الحكم بين الحريين لا يجب بطريق الأولى ولو ترافع إلينا ذميان في شرب خمر لم نحدِّهما وإن رضيا بحكمنا لأنهما لا يعتقدان تحريمه ولو ترافع إلينا مسلم وذمي وجب الحكم بينهما إجماعاً ﴿وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً﴾ بأن يعادوك لإعراضك عنهم فإنَّ الله تعالى يعصمك من الناس ﴿وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط﴾ أي: بالعدل الذي أمر الله تعالى به ﴿إنَّ الله يحب﴾ أي: يثيب ﴿المقسطين﴾ أي: العادلين في الحكم .

وقوله تعالى: ﴿وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله﴾ استفهام تعجيب من

(١) أخرجه الزيلعي في إتحاف السادة المتقين ٢٢٦/٥، والطبراني في المعجم الكبير ١٣٦/١٩، والقرطبي في تفسيره ١٨٢/٦، والطبري في تفسيره ١٥٦/٦.

تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال أن الحكم منصوب عليه في كتابهم الذي هو عندهم، وتنبه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وإقامة الشرع وإنما طلبوا منه ما يكون أمون عليهم وإن لم يكن حكم الله تعالى في زعمهم ﴿ثم يتولون﴾ أي: يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم ﴿من بعد ذلك﴾ التحكيم وهذا داخل في حكم التعجب فإنه معطوف على يحكمونك ﴿وما أولئك﴾ أي: السعداء من الله ﴿بالمؤمنين﴾ أي: بكتابهم لإعراضهم عنه أولاً أو بك وبه.

﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى﴾ يهدي من الضلالة إلى الحق ﴿ونور﴾ يكشف ما اشتبه عليهم من الأحكام ﴿يحكم بها النبيون﴾ أي: من بني إسرائيل وقوله تعالى: ﴿الذين أسلموا﴾ ذكر على وجه الصفة للأنبياء للتزوية بشأن الصفة دون التخصيص والتمييز؛ لأنهم كلهم بهذه الصفة متقادون لله تعالى وللتنبية على عظم قدرها حيث وصف بها عظيم كما وصف الأنبياء بالصالح والملائكة بالإيمان فإن أوصاف الأشراف أشرف الأوصاف وقوله تعالى: ﴿الذين هادوا﴾ متعلق بأنزل أو يحكم أي: يحكمون بها في تحاكمهم وهو يدل على أن النبيين أنبيأهم وقوله تعالى: ﴿والرثانيون﴾ أي: الزماد الذين انسلخوا من الدنيا وبالغوا فيما يوجب النسبة إلى الرب ﴿والأخبار﴾ أي: العلماء السالكون طريقة أنبيائهم عطف على النبيين ﴿بما﴾ أي: بسبب الذي ﴿استحفظوا﴾ أي: استودعوه ﴿من كتاب الله﴾ أي: استحفظهم الله تعالى إياه بأن يحفظوه من التضييع والتحريف أو بأن يحفظ فلا ينسى وقد أخذ الله على العلماء حفظ كتاب الله من هذين الوجهين معاً: أحدهما: أن يحفظ في صدورهم ويلرسوه بالسنتهم والثاني: أن لا يضيعوا أحكامه ولا يهملوا شرائعه والراجع إلى ما محذوف، ومن للتبيين والضمير في استحفظوا للأنبياء والرثانيين والأخبار جميعاً وكذلك الضمير في قوله تعالى: ﴿وكانوا عليه شهداء﴾ أي: رقباء حاضرين لا يغيبون عنه ولا يتركون مراعاته أصلاً وقوله تعالى: ﴿فلا تخشوا الناس واخشون﴾ نهي للحكام أن يخشوا غير الله تعالى في حكوماتهم خوفاً من سلطان ظالم أو خيفة أذية أحد من الأقرباء والأصدقاء، وقرأ أبو عمرو بإثبات الياء في الوصل دون الوقف والباقون بحذفها وصللاً ووقفاً ﴿ولا تشتروا﴾ أي: تستبدلوا ﴿بآياتي﴾ أي: بأحكامي التي أنزلتها ﴿ثمناً قليلاً﴾ أي: من الرشا وغيرها لتكتنوا أو تبدلوا كما فعل أهل الكتاب وقوله تعالى: ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ قال عكرمة: معناه ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحداً له فقد كفر ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق فحمل الآيات على هذا وهو ظاهر، وقال الضحاك وقناة: نزلت هذه الآيات الثلاث في اليهود دون من أساء من هذه الأمة وقيل: أولئك هم الكافرون في المسلمين لاتصالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى.

﴿وكتبنا﴾ أي: فرضنا ﴿عليهم﴾ أي: اليهود ﴿فيها﴾ أي: التوراة ﴿أن النفس﴾ تقتل ﴿بالنفس﴾ إذا قتلها ﴿والعين﴾ تقفأ ﴿بالعين﴾ أي: بعين من فقاها ﴿والأنف﴾ تجدع ﴿بالأنف﴾ أي: بأنف من جدعه ﴿والأذن﴾ تقطع ﴿بالأذن﴾ أي: بأذن من قطعها ﴿واللسن﴾ تفلح ﴿باللسن﴾ أي: بلسن من قلعها ﴿والجروح قصاص﴾ أي: يقتص فيها إذا أمكن كاليد والرجل والذكر ونحو ذلك وما لا يمكن فيه القصاص فيه الحكومة وهذا الحكم وإن كتب عليهم فهو مفروض في شرعنا.

وقرأ الكسائي هذه الألفاظ الخمسة وهي: العين بالعين إلى آخرها بالرفع على أنها جمل معطوفة على «أن» وما في حيزها باعتبار المعنى، وكأنه قيل: كتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فإن الكتابة والقراءة يقمان على الجمل كالقول أو مستأنفة ووافق الكسائي ابن كثير وأبو

يتصادقون فكل من الكتابين يصدق الآخر وهو يصدقهما لم يتخالفوا في شيء بل هو متخلق بجميع ما أتى به ﴿وهدي وموعظة للمعتقين﴾ أي: كل ما فيه يهتدون به ويتعظون فترق قلوبهم ويعتبرون به .

﴿وليحكم أهل الإنجيل﴾ وهم أتباع عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿بما أنزل الله فيه﴾ أي: من الأحكام، وقرأ حمزة بكسر اللام ونصب الميم عطفاً على معمول آتياء والباقيون بكسر اللام وسكون الميم على الأمر أي: فليت أهل التوراة عما نسخ منها وليحكم أهل الإنجيل إلخ . . . ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾ أي: المختصون بكمال الفسق فإن كان تديناً كان كفراً وإن كان لاتباع الشهوات كان مجرد معصية لأن الحفظ والشهوات تحمل على الخروج من دائرة الشرع مرة بعد أخرى .

﴿وانزلنا إليك﴾ يا محمد خاصة ﴿الكتاب﴾ أي: الكامل في جمعه لكل ما يطلب منه وهو القرآن وقوله تعالى: ﴿بالحق﴾ متعلق بأنزلنا ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ أي: قبله .

ولما كانت الكتب السماوية من شدة تصادقها كالشيء الواحد عبر تعالى بالمفرد فقال: ﴿من الكتاب﴾ أي: الكتب المنزلة التي جاء بها الأنبياء من قبل، فاللام الأولى في الكتاب للعهد؛ لأنه عني به القرآن والثانية للجنس لأنه عني به جنس الكتب المنزلة ﴿ومهيماً عليه﴾ أي: رقيباً على سائر الكتب أي: يحفظها من التغيير والتبديل ويشهد لها بالصحة والثبات ﴿فاحكم بينهم﴾ أي: بين جميع أهل الكتاب إذا ترفعوا إليك ﴿بما أنزل الله﴾ إليك في هذا الكتاب الناسخ لكتبهم المهيمن عليها في إثبات ما أسقطوه منها من أمرهم باتباعك ونحو ذلك من أوصافك ﴿ولا تتبع أهواءهم﴾ فيما خالفه عادلاً ﴿عما جاءك من الحق﴾ بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه .

﴿لكل جعلنا منكم﴾ أيها الأمم ﴿شرعة﴾ أي: ديناً موصلاً إلى الحياة الأبدية والشرعة هي الطريقة إلى الماء، شبه بها الدين لأنها موصلة إلى الماء الذي به الحياة الدنيوية ﴿ومنهاجاً﴾ أي: طريقاً واضحاً في الدين ناسخاً لما قبله، وقد جعلنا شرعتك ناسخة لجميع الشرائع وأمثاله مما يدل على أننا لسنا متعبدين بالشرائع المتقدمة وأن كل رسول غير متعبد بشرع من قبله وهو محمول على الفروع وما دل على الاجتماع كآية (شرع لكم من الدين) محمول على الأصول .

﴿ولو شاء الله لجعلكم أمة﴾ أي: جماعة ﴿واحدة﴾ أي: متفقة على دين واحد في جميع الأعصار من غير نسخ وتحويل ﴿ولكن﴾ لم يشأ ذلك بل شاء أن تكونوا على شرائع مختلفة ﴿ليبلوكم﴾ أي: ليختبركم ﴿فيما آتاكم﴾ من الشرائع المختلفة ليرز إلى الوجود المطيع منكم والعاصي ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ أي: ابتدروها انتهزاً للفرصة بغاية الجهد فقل من يسابق شخصاً يخشى العار بسبقه، وقوله تعالى: ﴿إلى الله مرجعكم جميعاً﴾ أي: بالبعث استئناف فيه تحليل للأمر بالاستباق، ووعد للمبارزين ووعد للمقصرين ﴿فينبشكم﴾ أي: يخبركم ﴿بما كنتم فيه تختلفون﴾ أي: من أمر الدين ويجزي كلاً منكم بعمله .

وقوله تعالى: ﴿وأن احكم بينهم بما أنزل الله﴾ عطف على الكتاب أي: أنزلنا إليك الكتاب والاحكم أو على الحق أي: أنزلناه بالحق وبأن احكم، وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة بكسر نون وأن احكم والباقيون بضمها ﴿ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن﴾ أي: لئلا يفتنوك أي: يضلوك ويصرفوك ﴿من بعض ما أنزل الله إليك﴾ .

روي أن أحبار اليهود قالوا: اذهبوا بنا إلى محمد لعننا نقتله عن دينه فقالوا: يا محمد قد

عرفت أنا أحبار اليهود وأنا إن اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وأن بيننا وبين قومنا خصومة فتتحاكم فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك، فأبى ذلك رسول الله ﷺ فنزلت ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: عن الحكم المنزل وأرادوا غيره ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ﴾ أي: بالعقوبة في الدنيا ﴿بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ أي: التي أتوها ومنها التولي ويجازيهم على جميعها في الآخرة ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ أَي: هم وغيرهم﴾ ﴿لَفَاسِقُونَ﴾ أي: خارجون عن دائرة الطاعات ومعادن السعادات.

﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ أي: خاصة مع أن أحكامها لا يرضى بها عاقل لكونها لم يدع إليها كتاب بل هي مجرد أهواء وهم أهل الكتاب ﴿يَبْغُونَ﴾ أي: يريدون بإعراضهم عن حكمك مع ما دعا إليه كتابهم من اتباعك وشهد كتابك المعجز عن معارضته من وجوب رسالتك إلى جميع الخلائق وهذا استفهام إنكاري، وقرأ ابن عامر بالتاء على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب وهو أدل على الغضب، والباقون بالياء على الغيبة. وقيل: نزلت في بني قريظة والنضير طلبوا من رسول الله ﷺ أن يحكم بما كان يحكم به الجاهلية من التفاضل بين القتلَى أي: بين ديات بعضهم على بعض ﴿وَمِنْ﴾ أي: لا أحد ﴿أَحْسَنَ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ﴾ أي: عند قوم ﴿يُوقِنُونَ﴾ به خضوا بالذكر؛ لأنهم الذين يتدبرون الأمور ويتخيلون الأشياء بأنظارهم فيعلمون أن لا أحسن حكماً من الله جلا وعلا.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ أي: توالونهم وتوآؤنهم وتعاشرهم معاشرة الأحاب وقوله تعالى: ﴿بِمَعْضِهِمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضٌ﴾ فيه إيماء إلى علة النهي أي: فإنهم متفقون على خلافكم يوالي بعضهم بعضاً لاتحادهم في الدين وإجماعهم على مضارتكم ﴿وَمِنْ يَتَوَلَّاهُمْ مِنْكُمْ﴾ أي: ومن والاهم منكم ﴿فَإِنَّهُمْ مِنْكُمْ﴾ أي: من جبلتهم وهذا تشديد في وجوب مجانبتهم أو لأن الموالين كانوا منافقين ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الذين ظلموا أنفسهم بموالاتة الكفار، ومن لم يرد الله هدايته لم يقدر أحد أن يهديه.

تنبيه: اختلف في سبب نزول هذه الآية فقال قوم: نزلت في عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول المنافق وذلك أنهما اختصما فقال عبادة: إن لي أولياء من اليهود كثيراً عددهم شديدة شوكتهم وإني أبرأ إلى الله وإلى رسوله من موالاتهم ولا موالي لي إلا الله ورسوله فقال عبد الله: لكنني لا أبرأ من ولاية اليهود لأنني أخاف الدوائر ولا بد لي منهم فأنزل الله تعالى هذه الآية، وقال السدي: لما كانت وقعة أحد اشتدت على طائفة من الناس وتخوفوا أن تدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين: أنا ألحق بفلان اليهودي آخذ منه أماناً إني أخاف أن تدال علينا اليهود وقال الآخر: أما أنا فألحق بفلان النصراني من أهل الشام وآخذ منه أماناً فأنزل الله تعالى هذه الآية، وقال عكرمة: نزلت في أبي لبابة بن المنذر بعثه النبي ﷺ إلى بني قريظة حين حاصروهم فاستشاروه في النزول وقالوا: ماذا يصنع بنا إذا نزلنا فجعل إصبعه على حلقة يعني أنه الذبح أي: يقتلكم فنزلت ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ أي: ضعف اعتقاد كعبد الله بن أبي ﴿يَسَارِعُونَ فِيهِمْ﴾ أي: في موالاتهم ﴿يَقُولُونَ﴾ معتذرين عنها ﴿نَخْشَى﴾ أي: نخاف خوفاً بالغاً ﴿أَن تَصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ أي: مصيبة تحيط بنا ويدور بها الدهر علينا من جذب أو غلبة ولا يتم أمر محمد فلا يميرونا ﴿فَعَسَىٰ اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ أي: بإظهار الدين على الأعداء ﴿أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ أي: بهتك ستر المنافقين واقتضاحهم ﴿فَيَصْبَحُوا﴾ أي: هؤلاء المنافقون ﴿عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ أي: على ما استبطنوه من الكفر والشك في أمر الرسول فضلاً عما أظهروه مما أشعر به ثقافتهم ﴿فَنَادِمِينَ﴾ أي:

ثابت لهم غاية الندم في الصباح وغيره .

وقوله تعالى: ﴿ويقول الذين آمنوا﴾ قرأه عاصم وحزمة والكسائي بالرفع على أنه كلام مبتدأ ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعاً بغير واو على أنه جواب قائل يقول: فماذا يقول المؤمنون حينئذٍ وقرأ بالنصب أبو عمرو عطفاً على يأتي باعتبار المعنى وكأنه قال: عسى الله أن يأتي بالفتح، ويقول الذين آمنوا ﴿أهلؤا الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم﴾ أي: غاية اجتهدهم فيها ﴿إنهم لمعكم﴾ في الدين أي: يقول المؤمنون بعضهم لبعض تعجباً من حال المنافقين وتبجحاً بما من الله تعالى عليهم من الإخلاص، أو يقولون لليهود: فإن المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكى الله تعالى عنهم بقوله: ﴿وَإِنْ قُرَيْشٌ لَّنُصَرِّكُوكُ﴾ [الحشر آية: ١١] ﴿حبطت﴾ أي: بطلت ﴿أعمالهم﴾ أي: الصالحة ﴿فأصبحوا﴾ أي: فصاروا ﴿خاسرين﴾ الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب .

﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ أي: آقروا بالإيمان ﴿من يرتده﴾ أي: يرجع ﴿منكم عن دينه﴾ إلى الكفر وهذا من الكائنات التي أخبر الله تعالى عنها في القرآن قبل وقوعها وكان أهل الردة إحدى عشرة فرقة ثلاثة في عهد رسول الله ﷺ .

الأولى: بنو مذليج وكان رئيسهم ذو الحمار بالحاء المهملة، قال التفنازاني: كان له حمار يقول له: فف فيقف وسر فيسير وكانت النساء أي: نساء أصحابه يتعطرون بروث حماره، وقيل: يعتقدون روثه بخمرهن فسمي ذو الحمار أيضاً بالخاء المعجمة، وذو هنا وفيما قبله بالواو على الحكاية وهو العنسي بفتح العين وسكون النون منسوب إلى عنس وهو يزيد بن مذحج بن أدد بن كعب العنسي ويلقب بالأسود كان كاهناً تنبأ باليمن واستولى على بلادها وأخرج عمال رسول الله ﷺ فكتب رسول الله ﷺ إلى معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه وإلى سادات اليمن وأمرهم أن يحثوا الناس على التمسك بدينهم والنهوض إلى حرب الأسود، فقتله فيروز الديلمي على فراشه قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: وأتى الخبر رسول الله ﷺ من السماء الليلة التي قتل فيها فقال رسول الله ﷺ: «قتل الأسود البارحة قتله رجل مبارك» قيل: ومن هو؟ قال: «فيروز»^(١) فسُرَّ المسلمون فبشر النبي ﷺ أصحابه بهلاك الأسود وقبض رسول الله ﷺ من الغد وأتى خبر مقتل العنسي المدينة في آخر شهر ربيع الأول وكان ذلك أول فتح جاء إلى أبي بكر رضي الله تعالى عنه وأرضاه .

والفرقة الثانية: بنو حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلمة الكذاب وكان تنبأ في حياة رسول الله ﷺ في آخر سنة عشر وزعم أنه اشترك مع رسول الله ﷺ في النبوة وكتب إلى رسول الله ﷺ «من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله: أما بعد فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك، وبعثه إليه مع رجلين من أصحابه فقال لهما رسول الله ﷺ: «لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما» ثم أجاب من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب: «أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين»^(٢) ومرض رسول الله ﷺ وتوفي فبعث أبو بكر رضي الله تعالى عنه خالد بن الوليد في

(١) أخرجه المتقي الهندي في كتر العمال ٣٧٤٧٢.

(٢) أخرجه أبو داود في الجهاد باب ١٦٥، والبيهقي في السنن الكبرى ٢١١/٩، والحاكم في المستدرک ٢/

١٤٢، ٥٢/٣، والهيتمي في مجمع الزوائد ٣١٥/٥.

جيش كبير حتى أهلكه الله تعالى على يد وحشي - غلام مطعم بن عدي الذي قتل حمزة بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ - بعد حرب شديدة، وكان وحشي يقول: قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام أراد في جاهليتي وإسلامي.

الفرقة الثالثة: بنو أسد ورئيسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة أحد من ارتد وأدعى النبوة في عهد رسول الله ﷺ وأول من قاتل بعد وفاة النبي ﷺ من أهل الردة فبعث أبو بكر رضي الله تعالى عنه خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه إليه فهزمهم خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه بعد قتال شديد وأفلت طليحة ففرّ على وجهه هارباً نحو الشام، ثم إنه أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه.

وسبع في عهد أبي بكر رضي الله تعالى عنه، الأولى: فزارة قوم عيينة بن حصن، والثانية: غطفان قوم قرّة بن سلمة، والثالثة: بنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل، والرابعة: بنو يربوع قوم مالك بن نويرة، والخامسة: بعض تميم قوم سجاح ابنة المنذر المنبشة التي زوجت نفسها لمسيلمة الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعري^(١):

أمت سجاح ووالها مسيلمة كذابة في بني الدنيا وكذاب

والسادسة: كندة قوم الأشعث بن قيس، والسابعة: بنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطم بن زيد وكفى الله تعالى أمرهم على يد أبي بكر رضي الله تعالى عنه، وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله تعالى عنه وهي غسان قوم جبلة بن الأيهم تنصر وسار إلى الشام، والجمهور أنه مات على ردة وذكر طائفة أنه عاد إلى الإسلام. وقرأ نافع وابن عامر يرتدد بدلين الأولى مكسورة مخففة والثانية ساكنة والباقون بدال مفتوحة مشددة.

واختلف في (القوم) في قوله تعالى: ﴿فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ قال قتادة بن غنم الأزدي: لما نزلت الآية قال رسول الله ﷺ: «قوم هذا»^(٢) وأشار إلى أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه وكانوا من اليمن، وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الإيمان يمان والحكمة يمانية»^(٣) وقال الكلبي: هم أحياء من اليمن ألفان من النخ وخمسة آلاف من كندة وحبيلة وثلاثة آلاف من أفناء أي: لم يعلم ممن هم قاله الجوهري، فجاهدوا في سبيل الله يوم القادسية. وقيل: هم الأنصار وقد سئل رسول الله ﷺ عنهم فغضب على عاتق سلمان رضي الله تعالى عنه فقال: «هذا وذووه»^(٤)، ثم قال: «لو كان الإيمان معلقاً بالثريا لناله رجال من أبناء فارس»^(٥) والراجع إلى (من) محذوف تقديره: فسوف يأتي الله بقوم مكانهم أو بقوم غيرهم أو ما أشبه ذلك ومحبة الله تعالى لعباده أن يشيهم أحسن الثواب على طاعتهم ويعظمهم ويشيهم عليهم ويرضى عنهم ومحبة العباد لربهم طاعته وابتغاء مرضاته وأن لا يفعلوا ما يوجب سخطه وعقابه

(١) البيت في شرح شواهد الكشاف ٣٥٩/١.

(٢) أخرجه المصنف الهندي في كنز العمال ٣٧٥٥٥.

(٣) أخرجه البخاري في المناقب حديث ٣٤٩٩، ومسلم في الإيمان حديث ٥٢، والترمذي في المناقب حديث ٣٩٣٥.

(٤) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٥) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٣١، وأحمد في المسند ٤١٧/٢، والحاكم في المستدرک ٤٠/٤٠.

﴿أذلة على المؤمنين﴾ أي: عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل، وأما ذلول فجمعه ذلل ومن زعم أنه من الذل الذي هو نقبض الصعوبة فقد غبي عنه لأن ذلولاً لا يجمع على أذلة.

فإن قيل: هلا قال أذلة للمؤمنين؟ أجيب: بأنه تضمن معنى الحنو والعطف كأنه قال: عاطفين عليهم على وجه التذلل والتواضع وأنهم مع شرفهم وعلو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم أجتحتهم أو للمقابلة في قوله تعالى: ﴿أعزة على الكافرين﴾ أي: شداد متغلبين عليهم من عزة إذا غلبه، وقوله تعالى: ﴿يجاهدون في سبيل الله﴾ حال من الضمير في أعزة أو صفة أخرى لقوم، وقوله تعالى: ﴿ولا يخافون لومة لائم﴾ يحتمل أن تكون الواو للحال على أنهم يجاهدون وحالهم في المجاهدة خلاف حال المناققين فإنهم كانوا موالين لليهود فإذا خرجوا في جيش المؤمنين خافوا أولياءهم اليهود فلا يعملون شيئاً مما يعلمون أنه يلحقهم فيه لوم من جهتهم، وأما المؤمنون فكانوا يجاهدون لوجه الله لا يخافون لومة لائم قط، وأن يكون للعطف على يجاهدون بمعنى: إنهم الجامعون بين المجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لائم مبالغتان ﴿ذلك﴾ إشارة إلى الأوصاف المذكورة وقوله تعالى: ﴿فضل الله يؤتبه من يشاء﴾ أي: يمنحه ويوفق له فيبذل الإنسان جهده في طاعته لينظر إليه هذا النظر برحمته ﴿والله واسع﴾ أي: كثير الفضل ﴿عليهم﴾ أي: بمن هو أهله.

ونزل لما قال ابن سلام رضي الله تعالى عنه: يا رسول الله إن قومنا هجرونا: ﴿إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا﴾ وإنما قال: وليكم ولم يقل: أولياؤكم للتنبيه على أن الولاية لله على الأصالة، ورسوله وللمؤمنين على التبع إذ التقدير: إنما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون. ولو قيل: إنما أولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن في الكلام أصل وتبع ثم وصف المؤمنين بقوله تعالى: ﴿الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ أي: متخشعون في صلاتهم وزكاتهم وقيل: يصلون صلاة التطوع.

﴿ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا﴾ أي: ومن يتخذهم أولياء وقيل: من يعنهم وينصرهم ﴿فإن حزب الله هم الغالبون﴾ أي: فإنهم هم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمهر إظهاراً لما شرفهم به ترغيباً لهم في ولايته وتشريفاً لهم بهذا الاسم فكانه قيل: ومن يتول هؤلاء فإنهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتعريضاً بمن يوالي هؤلاء بأنه حزب الشيطان وأصل الحزب القوم يجتمعون لأمر حزبهم.

ونزل في رفاة بن زيد وسويد بن حارث اللذين أظهرتا الإسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادرنهما.

﴿يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم﴾ أي: الذي شرفكم الله به ﴿هزوا﴾ أي: مهزواً به ﴿ولعباً﴾ ثم بين المنهي عن موالاتهم بقوله تعالى: ﴿من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم﴾ أي: اليهود. ولما خصص عمم بقوله: ﴿والكفار﴾ أي: من عبدة الأوثان وغيرهم ﴿وأولياء﴾ أي: فإن الفريقين اجتمعوا على حسدكم وأزرائكم فلا تصح لكم موالاتهم، وقرأ أبو عمرو والكسائي بخفض الراء والباقون بالنصب عطفاً على الذين اتخذوا على أن النهي عن موالاته من ليس على الحق رأساً سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كأهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين ﴿واتقوا الله﴾ أي: بترك المناهي ﴿إن كنتم مؤمنين﴾ أي: صادقين في إيمانكم فإن

الإيمان حقاً يقتضي ذلك وقوله تعالى :

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلَمَّا دَلَكَ يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ ﴿٥٩﴾ يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنزَلْنَا وَمَا أَنزَلْنَا مِن قَبْلُ وَإِن أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٦٠﴾ قُلْ هَلْ أَنبِئُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَعَصَىٰ عَلَيْهِ وَعَمِلَ بِهْتُمُ الْفِرَّةِ فَانْتَازَ وَعَبْدَ الْمَلُوتِ أُوتِيَكَ شَرٌّ مَّكَافًا وَأَسْلُبُ عَنْ مَّوَدَّةِ الْيَسِيلِ ﴿٦١﴾ وَإِذَا جَاءُوكُم قَالُوا دَٰمِنَا وَفَدَّخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿٦٢﴾ وَرَوَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسْرِوْنَ فِي الْإِثْرِ وَالْعُدُونِ وَأَكْبَهُمُ الشُّعْتُ لِيَقْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٣﴾ لَوْلَا يَهْتَنُّمُ الْفَيَّسِقُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِ الْإِثْمُ وَأَكْبَهُمُ الشُّعْتُ لِيَقْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٦٤﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَمَّا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَنُرِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُعْنًا وَكُفْرًا وَالَّذِينَ يَتَّبِعُهُمُ الْفِتْنَةُ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ كُلَّمَا أَفْقَدُوا نَارًا لِّلْغَرْبِ أُفْقَدُوا اللَّهُ وَتَسْمَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مَسَاوَا وَأَقْبَلُوا لَكُفْرًا عَنْهُمْ سِتَابُ اللَّهِ وَأَدْخَلْنَاهُمْ حَتَّىٰ التَّعْيِيرِ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْسَانَ وَمَا أَنزَلَ إِلَيْهِمْ مِن رَّبِّهِمْ لَآصَلُّوا مِنْ قَوْمِهِمْ وَمِنْ حَتَّىٰ أَرْبِلُهُمْ مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾ ﴿يَٰٓأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِيسَالَتُهُ وَاللَّهُ يَفْصِلُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُثْبِتُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْسَانَ وَمَا أَنزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَنُرِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُعْنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٦٩﴾ إِنَّا إِلَيْنَ مَآسَاوَا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالْمُشْرِكُونَ وَالْمَلَائِكَةُ مَنَاسِكُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَسَىٰ صَلَاحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٧٠﴾ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنَّا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧١﴾﴾

﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ﴾ معطوف على الذين قبله أي : ولا تتخذوا الذين إذا ناديتهم أي : دعوتهم ﴿إلى الصلاة﴾ بالأذان ﴿اتخذوها﴾ أي : الصلاة ﴿هزوعاً ولعباً﴾ بأن يستهزؤا بها ويتضحكوا ويقولوا : صاحوا كصباح العير ، وفي هذا دليل على أنَّ الأذان مشروع للصلوات المكتوبات .

روى الطبراني أنَّ نصرانياً بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول : أشهد أنَّ محمداً رسول الله قال : أحرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فتطاير شرره في البيت فأحرقه وأهله ﴿ذلك﴾ أي : الاتخاذ ﴿بأنهم﴾ أي : بسبب أنهم ﴿قوم لا يعقلون﴾ أي : فإن السفه يؤدي إلى الجهل بالحق والهزء به والعقل يمنع منه ونزل لما سأل نفر من اليهود النبي ﷺ عمن يؤمن به من الرسل فقال : أومن بالله وما أنزل إلينا الآية ، فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى ما نعلم أهل دين أتل حظاً في الدنيا والآخرة منكم ولا ديناً شراً من دينكم .

﴿قل ياهل الكتاب هل تتقون﴾ أي : تنكرون ﴿منا﴾ وتعيون يقال : نقم منه كذا أنكروه وانتقم إذا كافأه ﴿إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل﴾ أي : إلى الأنبياء وقوله تعالى : ﴿وإن أكثركم فاسقون﴾ عطف على (أن آمنا) والمعنى ما تنكرون منا إلا إيماننا ومخالفتكم في عدم قبول الإيمان المعبر عن عدم قبوله بالفسق اللازم عن عدم القبول وليس هذا مما ينكر .

﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿هل أنبئكم﴾ أي : أخبركم ﴿بشئ من ذلك﴾ أي : الذي تنتقمونه ﴿مثوبة عند الله﴾ نصب مثوبة على التمييز أي : ثواباً بمعنى جزاء .

فإن قيل : المثوبة مختصة بالإحسان كما أنَّ العقوبة مختصة بالشر أجيب : بأن ذلك على سبيل

التهم كما في قوله تعالى: ﴿فَبَيِّنْهُمْ يَكْذَابَ آلِ إِمْرٍ﴾ [آل عمران، ٢١] وقوله تعالى: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَمَلَ مِنْهُمْ الْقُرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾ [المائدة، ٦٠] بدل من بشر على حذف مضاف قبل لفظ ذلك أو قبل لفظ من لعنه وتقديره: بشر من أهل ذلك من لعنه الله أو بشر من ذلك دين من لعنه الله لأن الذين المشار إليهم غير مطابق لقوله: (من لعنه الله) في معنى يشترك فيه لفظ شر فيقدر أهل قبل (ذلك) أو دين قبل (من) ليطابق.

فإن قيل: هذا يقتضي كون الموصوفين بذلك الدين محكوماً عليهم بالشرّ ومعلوم أنه ليس كذلك أجيب: بأنه إنما خرج الكلام على حسب قولهم واعتقادهم، فإنهم حكموا بأن اعتقاد ذلك الدين شرّ ف قيل لهم: هب أن الأمر كذلك لكن لعنة الله وغضبه ومسخ الصور شرّ من ذلك والذين لعنهم الله في هذه الآية هم اليهود أبعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم في المعاصي بعد وضوح الآيات ومسخ بعضهم قرده وهم أصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار أهل مائدة عيسى، وقيل: كلا المسخين في أصحاب السبت مسخت شبانهم قرده ومشايخهم خنازير.

روي أنها لما نزلت كان المسلمون يعيرون اليهود ويقولون: يا إخوة القردة والخنازير فينكسون رؤوسهم وقوله تعالى: ﴿وعبد الطاغوت﴾ عطف على صلة (من) كأنه قيل: ومن عبد الطاغوت وقرأ حمزة بضم باء عبد وكسر تاء الطاغوت على أنه اسم جمع لعبد عطف على (من) والباقون بنصب الباء من (عبد) والتاء من (الطاغوت) والطاغوت الشيطان أو العجل لأنه معبود من دون الله ولأنّ عبادتهم للعجل مما زينه لهم الشيطان فكانت عبادتهم له عبادة للشيطان وهو الطاغوت، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: الطاغوت الكهنة وكل من أطاعوه في معصية الله تعالى.

تنبيه: روعي في (منهم) معنى (من) وفيما قبلها لفظها وهم اليهود ﴿أولئك﴾ أي: الملعونون الممسوخون ﴿شرّ مكاناً﴾ لأن ما واهم النار وجعلت الشرارة للمكان وهي لأمله وفيه مبالغة ليست في قولك أولئك شرّ و(مكاناً) تمييز ﴿وأضل عن سواء السبيل﴾ أي: طريق الحق وأصل السواء الوسط.

فإن قيل: ذكر (شر) و(أضل) يقتضي مشاركة المؤمنين والكفار في الشرّ والضلال وإنّ الكفار أشرّ وأضل مع أنّ المؤمنين لم يشاركوا الكفر في شيء من ذلك أجيب: بأنّ مكان هؤلاء في الآخرة شرّ وأضل من مكان المؤمنين في الدنيا لما يلحقهم فيها من الشرّ والضلال الحاصل لهم بالهموم الدنيوية كسماع الأذى وغيره، أو أنّ ذلك على سبيل التنزل والتسليم للخصم على زعمه إلزاماً بالحجة وهذا أولى.

ونزل في يهود نافقوا النبي ﷺ: ﴿وإذا جاؤكم قالوا آمنا وقد﴾ أي: قالوا ذلك والحال أنهم قد دخلوا إليكم متلبسين ﴿بالكفر وهم قد خرجوا﴾ من عندكم متلبسين ﴿به﴾ أي: الكفر كما دخلوا لم يتعلق بهم شيء مما سمعوا به من تذكيرك بآيات الله ومواعظك ﴿والله أعلم بما كانوا يكتمون﴾ من الكفر وغيره في جميع أحوالهم من أقوالهم وأفعالهم وفي هذا وعيد لهم.

﴿وترى كثيراً منهم﴾ أي: اليهود أو المنافقين ﴿يسارعون﴾ أي: يقعون سريعاً ﴿في الإثم﴾ أي: الكذب بدليل قوله تعالى عن قولهم الإثم ﴿والعدوان﴾ أي: الظلم وقيل: الإثم ما يختص بهم

والعدوان ما يتعدى إلى غيرهم ﴿وَأَكْلُهُمُ السَّحْتُ﴾ أي: الحرام كالرشا ﴿لِبَسِّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ عملهم هذا.

﴿لَوْلَا﴾ هـلا ﴿يَنْهَاهُمْ﴾ أي: يجتهد لهم النهي ﴿الرَّيَانِيُّونَ﴾ أي: المدَّعون للتخلي من الدنيا إلى سبيل الرب ﴿وَالْأَحْبَارُ﴾ أي: العلماء ﴿عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ﴾ أي: الكذب ﴿وَأَكْلُهُمُ السَّحْتُ﴾ أي: الحرام هذا تحضيض لعلماهم على النهي عن ذلك فإن (لولا) إذا دخل على الماضي أفاد التوبيخ وإذا دخل على المضارع المستقبل أفاد التحضيض ﴿لِبَسِّ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ ترك نهيمهم.

فإن قيل: لم عبر في الأوّل بعملون وفي الثاني يصنعون؟ أجيب: بأن كل عامل لا يسمى صانعاً ولا كل عمل يسمى صناعة حتى يتمكن فيه ويتدرب ولذلك ذم بهذا خواصهم ولأن ترك الإنكار على المعصية أقبح من موافقة المعصية لأن النفس تلتذ بها وتميل إليها، ولا كذلك ترك الإنكار عليها فكان جديراً بأبلغ الذم فيدخل في الذم كل من كان قادراً على النهي عن المنكر من العلماء أو غيرهم وتركه، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: هي أشد آية نزلت في القرآن، وعن الضحاك: ما في القرآن آية أخوف عندي منها.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ مما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي ﷺ وكانوا أكثر الناس مالا وأخصبهم ناحية ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ أي: هو ممسك يقتر بالرزق، وغل اليد ويسقطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ [الإسراء، ٢٩] ولا يقصد من يتكلم به إثبات يد ولا غل ولا بسط، ولو أعطى الأقطع إلى المنكب عطاء جزئياً لقالوا ما أبسط يده بالنوال؛ لأن بسط اليد وقبضها عبارتان وقعتا متعاقبتين للبخل والجود وقد استعملوها حيث لا تصح اليد كقولهم بسط اليأس كفيه في صدري فجعلت لليأس الذي هو معنى من المعاني لا من الأعيان كفان.

فإن قيل: قد تقدّم أن قوله: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ عبارة عن البخل فما تفعل في قوله تعالى: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ ومن حقه أن يطابق ما تقدّمه؟ أجيب: بأنه يجوز أن يكون معناه الدعاء عليهم بالبخل والتكد، ومن ثم كانوا أبخل خلق الله تعالى وأنكدهم والمطابقة على هذا ظاهرة ويجوز أن يكون دعاء عليهم بغل الأيدي حقيقة يغفلون في الدنيا أسارى وفي الآخرة معذبين بأغلال جهنم كما قال تعالى: ﴿إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ﴾ [غافر، ٧١] وعلى هذا تكون المطابقة حاصلة من حيث لفظ (مغلولة) و(غلّت) من حيث ملاحظة أن الأصل في القول الشنيع أن يقابل بالدعاء على قائله ﴿وَلَعَنُوا﴾ أي: أبعدوا مطرودين عن الجنب الكريم ﴿بِمَا قَالُوا﴾ فمن لعنهم أنهم مسحوا قردة وخنازير ثم ردّ الله تعالى عليهم بقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ مشيراً بالثنائية إلى غاية الجود وإن غاية ما يبذله السخي من ماله أن يعطي بيديه جميعاً ﴿يَنْفَقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ أي: هو مختار في إنفاقه يضيق تارة ويوسع أخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لا اعتراض عليه وقيل: القائل هذه المقالة فنحاص بن عازوراء فلما لم ينهه الآخرون ورضوا بقوله: أشركهم الله تعالى فيها.

﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ﴾ أي: ممن أراد الله فتنته ثم ذكر فاعل الزيادة فقال: ﴿مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رِيبٍ﴾ من القرآن ﴿طَغْيَانًا﴾ أي: تمادياً في الجحود ﴿وَكُفْرًا﴾ بآيات الله فيزدادون على كفرهم وطمغيانهم طغياناً وكفراً مما يسمعون من القرآن كما يزداد المريض مرضاً من تناول الغذاء الصالح

للاصحاء ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ فكل فرقة منهم تخالف الأخرى فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم.

﴿كَلِمًا أَوْ قَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ أي: كلما أرادوا محاربة أحد غلبوا وقهروا لم يقدروا على أن يطفئوا نار الحرب التي أوقدها الله تعالى على أحد وقد أتاهم الإسلام وهم في ملك المجوس، وقيل: خالفوا حكم النوراء فبعث الله عليهم بختنصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس بآلفاء الرومي ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المجوس ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وقيل: كلما حاربوا رسول الله ﷺ نصر عليهم، وعن قتادة: لا تلقى اليهود ببلدة إلا وجدتهم من أذل الناس ﴿وَيَسْمُونَ فِي الْأَرْضِ فُسَادًا﴾ أي: ويجتهدون في الكيد للإسلام ومحو ذكر رسول الله ﷺ من كتبهم وإثارة الحرب والفتن وهناك المحارم ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: فلا يجازيهم إلا شراً.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا﴾ أي: بمحمد ﷺ وبما جاء به ﴿وَاتَّقَوْا﴾ أي: الكفر ﴿لَكُنَّا عَنْهُمْ سَاهُونَ﴾ أي: التي فعلوها ولم نؤاخذهم بها ﴿وَلَا دَخَلْنَا فِيهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ مع المسلمين، وفي هذا إعلام بعظم معاصي اليهود والنصارى وكثرة سيئاتهم ودلالة على سعة رحمة الله تعالى وفتح باب التوبة على كل عاص وإن عظمت معاصيه وبلغت مبالغ سيئات اليهود والنصارى وإن الإسلام يجب ما قبله وإن جلّ، وإن الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ أي: أقاموا أحكامهما وحدودهما وما فيهما من نعت محمد ﷺ ﴿وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ﴾ أي: من الكتب المنزلة ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ لأنهم مكلفون بالإيمان بجميعها فكانها أنزلت إليهم وقيل: هو القرآن وقوله تعالى: ﴿لَا تَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ﴾ عبارة عن التوسعة أي: لو سّع عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم من بركات السماء والأرض أو أن تكثر الأشجار المثمرة والزروع المغلّة أو أن يرزقهم الجنان اليبانة الثمار فيجنونها من رأس الشجر والشجر ويلتقطون ما تساقط على الأرض من تحت أرجلهم بين سبحانه وتعالى بذلك أن ما كف عنهم بشؤم كفرهم ومعاصيهم لا يقصور الفيض ولو أنهم آمنوا وأقاموا ما أمروا به لو سّع عليهم وجعل لهم خير الدارين ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ﴾ أي: جماعة ﴿مُقْتَصِدَةٌ﴾ أي: عادلة غير غالبة ولا مقصورة وهم عبد الله بن سلام وأصحابه وثمانية وأربعون من النصارى آمنوا بالنبي ﷺ وقيل: متوسطة في عداوته ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ﴾ أي: بش ﴿مَا﴾ أي: شيئاً ﴿يَعْمَلُونَ﴾ فيه معنى التعجب كأنه قيل: وكثير منهم ما أسوأ عملهم وقيل: هو كعب بن الأشرف وأصحابه والروم.

روى مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: من حدثك أنّ محمداً كتم شيئاً مما أنزل الله فقد كذب وهو يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ﴾ جميع ﴿مَا أَنزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي: لا تكتُم شيئاً منه خوفاً أن تنال بمكروه ﴿وَأَنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾ أي: وإن لم تبلغ جميع ما أنزل إليك ﴿فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ أي: لأنّ كتمان بعضها كتمان كلها أي: ولأنّ بعضها ليس بالأولى بالأداء من بعض فإذا لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعاً، كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن بأكملها، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إن كتمت آية لم تبلغ رسالتي واختلف في سبب نزول هذه الآية فقيل: نزلت في عتب اليهود وذلك أنّ النبي ﷺ دعاهم إلى الإسلام فقالوا: أسلمنا قبلك وجعلوا يستهزؤون به ويقولون: تريد أن تتخذك حناناً كما اتخذت النصارى عيسى حناناً فلما رأى النبي ﷺ ذلك نزلت هذه الآية وقيل: نزلت في الجهاد وذلك أنّ المنافقين كانوا يكرهونه فكان يمسك أحياناً عن حثهم على الجهاد وقيل: لما نزلت آية التخيير وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ

لَا تَزْنِيكَ» [الأحزاب، ٢٨] فلم يعرضها عليهن خوفاً من اختيارهن الدنيا فنزلت وقيل غير ذلك وقرأ نافع وابن عامر وشعبة بألف بعد اللام وكسر التاء والباقون بغير ألف ونصب التاء «والله يعصمك من الناس» أي: يحفظك ويمنعك منهم.

فإن قيل: أليس قد شج وجهه وكسرت ربايته ﷺ وأوذى بضروب من الأذى؟ أجيب: بأن معناه يعصمك من القتل فلا يصلون إلى قتلك، وفي هذا تنبيه على أنه يجب عليه أن يحتمل كل ما دون النفس من أنواع البلايا فما أشد تكليف الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقيل: نزلت هذه الآية بعدما شج رأسه لأن سورة المائدة من آخر ما نزل من القرآن.

وروى إسحاق بن راهويه في مسنده عن النبي ﷺ أنه قال: «بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعاً فأوحى الله إليّ إن لم تبلغ رسالاتي عذبتك وضمن لي العصمة فقيت»^(١) وعن أنس رضي الله تعالى عنه: كان رسول الله ﷺ يحرم حتى نزلت فأخرج رأسه من قبة آدم فقال: «انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمني الله من الناس»^(٢) قال البيضاوي وظاهر الآية يوجب تبليغ كل ما أنزل ولعل المراد بالتبليغ ما يتعلق به مصالح العباد وقصد بإنزاله اطلاعهم عليه فإن من الأسرار الإلهية ما يحرم إفشاؤه.

قال بعض العارفين: ولهذا قال تعالى: «بلغ ما أنزل إليك» ولم يقل ما تعرّفنا به إليك، واعلم أنّ المراد من الناس ههنا الكفار بذليل قوله تعالى: «إن الله لا يهدي القوم الكافرين» أي: لا يمكنهم مما يريدون.

وروي «أنه عليه الصلاة والسلام نزل تحت شجرة في بعض أسفاره وعلق سيفه عليها فاتاه أعرابي وهو نائم وأخذ سيفه واختارطه وقال: من يمنعك مني يا محمد؟ قال: «الله تعالى» فرعدت يد الأعرابي وسقط من يده وضرب برأسه الشجرة حتى انثرت دماغه»^(٣).

«قل يا أهل الكتاب لستم على شيء» أي: دين يعتد به حتى يسمى شيئاً لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء تريد تحقيره وتصغير شأنه، وفي أمثالهم أقل من لا شيء «حتى تقيموا الثوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم» أي: بأن تعملوا بما فيها ومن إقامتهما الإيمان بمحمد ﷺ والإذعان لحكمه فإن الكتب الإلهية بأسرها آمرة بالإيمان بمن صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد إقامة أصولها وما ينسخ من فروعها «وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل إليك من ربك» أي: من القرآن «طفيفاً وكفراً» لكفرهم به «فلا تأس» أي: تحزن «على القوم الكافرين» إن لم يؤمنوا بك أي: لا تهتم بهم فإن ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم وفي المؤمنين مندوحة عنهم لك.

«إن الذين آمنوا والذين هادوا» هم اليهود «والصابئون» فرقة منهم «والنصارى» وقد سبق تفسير هذه الآية في سورة البقرة.

فإن قيل: بم رفع (الصابئون) وكان حقهم والصابئين؟ أجيب: بأنه رفع على الابتداء وخبره

(١) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٥٧.

(٢) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٤٦، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠٢/٧، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٢٠٦/٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٥٤٤٤.

(٣) انظر ابن جرير الطبري في تفسيره ٩٥٨٣.

سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْكَذَابِ هُمْ خَلِيدُونَ ﴿٨٥﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِآتِ وَمَا أُرْسِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا هَؤُلَاءِ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٦﴾ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُكَ إِنَّكَ لَآتٍ بِهُمْ فَيَقْبِضُونَ وَيُفْسِدُونَ وَأَنْتُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٧﴾

﴿وحسبوا﴾ أي: ظنّ بنو إسرائيل ﴿أن لا تكون﴾ أي: توجد ﴿فتنة﴾ أي: لا يصيبهم بها عذاب في الدنيا ولا في الآخرة بل استخفوا بأمرها فلا تعجب أنت من جرأتهم في ادعائهم أنهم أبناء الله وأحباؤه، وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائي برفع النون تنزيلاً للحساب منزلة العلم فتكون مخففة من الثقيلة وأصله أنه لا تكون فتنة والباقون بالنصب على أن الحساب على بابهِ ﴿فعموا﴾ أي: عن الحق فلم يبروه وهذا العمى هو الذي لا عمى في الحقيقة سواء وهو انطماس البصائر ﴿فإنها لا تسمى الأتصّر ولكن تسمى القلوب التي في الصدور﴾ [الحج، ٤٦] ﴿وصموا﴾ عنه فلم يسمعه أي: عموا وصموا بعد موسى ويوشع عليهما السلام، والصمم أضر من العمى فصاروا كمن لا يهتدي إلى سبيل أصلاً؛ لأنه لا بصر له بعين ولا قلب ولا سمع ﴿ثم تاب الله عليهم﴾ يبعث عيسى ابن مريم فرفعوه إلى الحق ﴿ثم عموا وصموا﴾ كرامة أخرى بالكفر بمحمد ﷺ وقوله تعالى: ﴿كثير منهم﴾ يدل من الضمير ﴿والله بصير بما يعملون﴾ أي: وإن دقّ فيجازيهم به وفق أعمالهم.

﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم﴾ وهم اليعاقبية منهم القائلون بالاتحاد ﴿وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم﴾ أي: إني عبد مريبوب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم ﴿إنه من يشرك بالله﴾ أي: يشرك في العبادة غيره ﴿فقد حرم الله عليه الجنة﴾ أي: منعه من دخولها منعاً متحماً فإنها دار الموحدين ﴿ومأواه النار﴾ أي: محل سكناه فإنها المعدلة للمشركين ﴿وما للظالمين من أنصار﴾ أي: وما لهم أحد ينصرهم من النار لا بقداء ولا بشفاعاة ولا بغيرهما فوضع الظاهر موضع المضمّر تسجيلاً على أنهم ظلّموا بالإشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل أن يكون من كلام الله تعالى، نيه على أنهم عدلوا عن سبيل الحق فيما تقولوا على عيسى عليه السلام فلذلك لم يساعدهم عليه ولم ينصر قولهم، ورده وأنكره وإن كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره، وأن يكون من كلام عيسى عليه السلام على معنى ولا ينصركم أحد مني فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحالته وبعده عن العقول أو لا ينصركم ناصر في الآخرة من عذاب الله.

﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة﴾ أي: أحد ثلاثة وهو حكاية عما قاله النسطورية والملكانية وفيه إضمار: معناه ثالث ثلاثة الآلهة لأنهم يقولون: الإلهية مشتركة بين الله ومريم وعيسى وكل واحد من هؤلاء إله فهم ثلاثة آلهة، بين هذا قوله تعالى للمسيح: ﴿هَآءَ أَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا مِنِّي آلِهَةً مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة، ١١٦] ومن قال إن الله تعالى ثالث ثلاثة بالعلم ولم يرد به الآلهة لم يكفر فإن الله يقول: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم﴾ وقال النبي ﷺ لأبي بكر: ﴿ما ظنك باثنين الله ثالثهما﴾^(١) ثم قال الله تعالى رداً عليهم: ﴿وما من إله إلا إله واحد﴾

(١) أخرجه البخاري في المنقب حديث ٣٦٥٣، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٣٨١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٩٦.

أي: وما في الموجودات واجب مستحق للعبادة من حيث إنه مبدأ جميع الموجودات إلا إله واحد موصوف بالوحدانية متعال عن الشركة و(من) مزيدة للاستغراق **﴿وإن لم ينتهوا﴾** أي: الكفرة بجميع أصنافهم **﴿عما يقولون﴾** أي: من هاتين المقالتين وما داناها **﴿ليمسن﴾** أي: مباشرة من غير حائل **﴿الذين كفروا﴾** أي: داوموا على الكفر **﴿منهم عذاب اليم﴾** أي: مؤلم لم ينقطع عنهم لعدم توبتهم ولذلك عقبه بقوله تعالى:

﴿أفلا يتوبون﴾ أي: يرجعون بعد هذا الكفر الذي لا أوضح من بطلانه ولا أبين من فساده **﴿إلى الله ويستغفرون﴾** أي: يطلبون منه غفراً ما أقدموا عليه من تلك العقائد والأقوال الزائفة ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد **﴿والله غفور﴾** أي: بالغ المغفرة يحو الذنوب فلا يعاقب عليها ولا يعاتب **﴿رحيم﴾** أي: بالغ الإكرام لمن أقبل عليه فيغفر لهم ويمنحهم من فضله إن تابوا وفي هذا الاستفهام تعجيب من إصرارهم.

﴿ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت﴾ أي: مضت **﴿من قبله الرسل﴾** أي: ليس هو بإله كالرسل الذين مضوا لم يكونوا آلهة وما من خارقة له إلا وقد كان مثلاً أو أعجب منها لمن كان قبله فإن كان قد أحيا الموتى على يده فقد أحيا العصا وجعلها حية تسمى على يد موسى وهو أعجب وإن كان قد خلقه من غير أب فقد خلق آدم من غير أب وأم وهو أغرب **﴿وأمه صديقة﴾** أي: بليغة الصدق في نفسها كسائر النساء اللاتي يلازم الصدق أو يصدقن الأنبياء كما قال تعالى في وصفها **﴿وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾** [التحریم، ١٢] وهذه الآية من أدلة من قال إن مريم عليها السلام لم تكن نبيه فإنه تعالى ذكر أشرف صفاتها في معرض الردة على من قال بإلهيتها إشارة إلى ما هو الحق في اعتقاد ما لهما من أعلى الصفات فإن أعظم صفات عيسى عليه السلام الرسالة وأكمل صفات أمه عليها السلام الصديقية.

فائدة: مريم من أزواج نبينا محمد ﷺ في الجنة. ولما بين سبحانه وتعالى أقصى ما لهما من الكمالات بين أن ذلك لا يوجب لهما الألوهية بقوله: **﴿كانا بإكلان الطعام﴾** لأن من احتاج إلى الاغذاء بالطعام وما يتبعه من الهضم لم يكن إلا جسماً مركباً من عظم ولحم وعروق وأعصاب وأخلاط وغير ذلك، مما يدل على أنه مصنوع مؤلف مذبذبة من الأجسام فكيف يكون إلهاً، وخص الأكل بالذكر لأنه أصل الحاجات والآله لا يكون محتاجاً وقيل: هذا كناية عن الحدث لأن من أكل وشرب لا بد له من البول والغائط ومن كانت هذه صفته كيف يكون إلهاً؟ ثم لما أوضح الله تعالى لهم الأدلة في أمرهما حتى ظهر كالشمس بعدهما عما ادّعوا فيهما أتبعه التعجب بقوله: **﴿انظر﴾** متعجباً **﴿كيف نبين لهم الآيات﴾** على وحدانيتنا **﴿ثم انظر أنى﴾** أي: كيف **﴿يؤفكون﴾** أي: يصرفون عن الحق مع قيام البرهان.

فإن قيل: ما معنى لتراخي في قوله تعالى: **﴿ثم انظر﴾**؟ أجيب: بأن معناه التفاوت بين العجيين أي: أن بياتنا للآيات عجب وإعراضهم عنها أعجب.

﴿قل أتعبدون من دون الله﴾ أي: غيره يعني عليه السلام **﴿ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً﴾** أي: لا يستطيع أن يضركم بمثل ما يضر الله تعالى به من البلى والمصائب في الأنفس والأموال ولا أن ينفعكم بمثل ما ينفعكم الله به من صحة الأبدان والسعة والخصب وكل ما يستطيعه البشر من المضار والمنافع فيأقدار الله تعالى وتمكينه وكأنه لا يملك شيئاً وهذا دليل قاطع على أن أمر عيسى

مناف للربوبية حيث جعله لا يستطيع ضرأ ولا نفعأ وصفة الرب تعالى أن يكون قادراً على كل شيء لا يخرج مقدور عن قدرته تعالى .

فإن قيل : إذا كان المراد السيد عيسى فلم عير بما دون (من) مع أن المراد من يعقل ؟ أجيب : بأنه أتى بـ (ما) نظراً إلى ما هو عليه في ذاته توطئة لنفي القدرة عنه رأساً وتنبهاً على أنه من هذا الجنس ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فمعزول عن الألوهية أو أن المراد كل ما عبد من دون الله تعالى سواء كان ممن يعقل أم لا ﴿والله هو السميع﴾ لأقوالكم ﴿العليم﴾ بأحوالكم فيجازي عليها إن خيراً فخير وإن شراً فشر والاستغفار للإنكار .

﴿قل يا أهل الكتاب﴾ أي : عامة ﴿لا تغلوا﴾ أي : تجاوزوا الحد ﴿في دينكم﴾ وقوله تعالى : ﴿خير الحق﴾ صفة للمصدر أي : لا تغلوا في دينكم غلواً غير الحق أي : غلواً باطلاً ؛ لأن الغلو في الدين غلوان : حق وهو أن يجتهد في تحصيل حججه كما يفعل المتكلمون ، وغلواً باطل وهو أن يتجاوز الحق ويتخطاه بالإعراض عن الأدلة فيرفعوا عيسى عليه السلام إلى أن يدعوا له الإلهية أو يضعوه ويرتابوا فيه ، وقيل : الخطاب للنصارى خاصة .

﴿ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل﴾ في غلوهم وهم أسلافهم الذين قد ضلوا قبل مبعث رسول الله ﷺ في شريعتهم ﴿وأضلوا كثيراً﴾ أي : من الناس بتماديهم في الباطل من التثليث وغيره حتى ظن حقاً ﴿وضلوا﴾ أي : بعد مبعث رسول الله ﷺ ﴿عن سواء السبيل﴾ أي : طريق الحق وهو الإسلام والسواء في الأصل الوسط والأهواء ههنا المذاهب التي تدعو إليها الشهوة دون الحجة ، قال أبو عبيدة : لم يذكر الهوى إلا في موضع الشر لا يقال : فلان يهوى الخير إنما يقال : يريد الخير ويحبه وقيل : سمي الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه إلى النار وقال رجل لابن عباس : الحمد لله الذي جعل هواي على هواك فقال : كل هوى ضلالة .

﴿لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود﴾ أي : لعنهم الله في الزبور على لسان داود وإن أهل أيلة لما اعتدوا في السبت قال داود عليه السلام : اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا قردة وخنائير وقوله تعالى ﴿وعيسى ابن مريم﴾ عطف على داود أي : لعنهم الله في الإنجيل على لسان عيسى ابن مريم وهم أصحاب المائدة لما لم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام : اللهم العنهم واجعلهم آية فمسخوا خنائير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي ، قال بعض العلماء : إن اليهود كانوا يفتخرون بأناس من أولاد الأنبياء فذكر الله تعالى هذه الآية ليدل على أنهم ملعونون على السنة الأنبياء ﴿ذلك﴾ أي : اللعن المذكور ﴿بما﴾ أي : بسبب ما ﴿عصوا وكانوا يعتدون﴾ ثم فسر المعصية والاعتداء بقوله تعالى :

﴿كانوا لا يتناهون﴾ أي : لا ينهى بعضهم بعضاً ﴿عن منكر﴾ أي : معاودة منكر ﴿فعلوه﴾ أو عن مثل منكر أو عن منكر أرادوا فعله ونهيوها له وإنما قدر ما ذكر لأن التناهي عن منكر قد مضى محال ﴿لبئس ما كانوا يفعلون﴾ أي : يفعلونه والمخصوص بالذم محذوف أي : فعلهم هذا قال بعض المفسرين : فيا حسرتا على المسلمين في إعراضهم عن باب التناهي عن المناكير وقلة عبثهم به كأنه ليس من ملة الإسلام في شيء مع ما يتلون من كلام الله وما فيه من المبالغات في هذا الباب .

﴿نرى كثيراً منهم﴾ أي : من أهل الكتاب ﴿يتولون الذين كفروا﴾ أي : يوالون المشركين

يغضاً لرسول الله ﷺ وللمؤمنين ﴿نُبِّسَ مَا قَدَّمْتُ لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ من العمل لمعادهم ﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: غضب عليهم ﴿وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ أي: دائماً.

﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ﴾ محمد ﷺ ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾ من عند الله تعالى أعم من القرآن وغيره إيماناً خالصاً من غير نفاق ﴿مَا اتَّخَذُوهُمْ﴾ أي: المشركين ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ إذ الإيمان يمنع ذلك ﴿وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي: خارجون عن الإيمان، وقيل معناه: ولو كانوا يؤمنون بالله وموسى كما يدعون ما اتخذوا المشركين أولياء كما لم يولهم المسلمون.

﴿وَلَتَجِدَنَّ﴾ يا محمد ﴿أَشَدَّ النَّاسِ عداوةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ من أهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم وانهماكهم في اتباع الهوى وفي جعل اليهود قراء المشركين في شدة العداوة للمؤمنين دلالة على شدة عداوتهم لهم، بل نبه على تقدّم قدمهم فيها على الذين أشركوا، وكذلك فعل في قوله تعالى: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمُ الْيَهُودَ﴾ [البقرة، ٩٦] وعنه ﷺ ﴿ما خلا يهوديان بمسلم إلا هُما بقتله﴾^(١) ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمُ﴾ أي: الناس ﴿مودةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ إنما أسند تسميتهم نصارى إليهم دون تسمية اليهود لأنهم الذين سموا أنفسهم نصارى حين قال لهم عيسى عليه السلام: ﴿مَنْ أَمْسَكَتُ إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران، ٥٢] الآية، أو لأنهم كانوا يسكنون قرية يقال لها: ناصرة وكلهم لم يكونوا ساكنين فيها، وعلى التقديرين قسميتهم نصارى ليست حقيقة بخلاف تسمية اليهود يهوداً فإنها حقيقة سواء سمو بذلك لكونهم أولاد يهودا بن يعقوب أو لكونهم تابوا عن عبادة العجل بقولهم: إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ أَوْ لِحَرَكِهِمْ فِي دِرَاسَتِهِمْ.

ثم علل سبحانه وتعالى سهولة مأخذ النصارى وقرب مودتهم للمؤمنين بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَبْسِينَ﴾ أي: علماء ﴿وَرَهْبَانًا﴾ أي: عباداً ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن اتباع الحق كما استكبر اليهود والمشركون من أهل مكة، نزلت في وفد النجاشي القادمين من الحبشة لا في كل النصارى لأنهم في عداوتهم للمسلمين كاليهود في قتلهم المسلمين وأسرهم وتخريب ديارهم وهدم مساجدهم وحرق مصاحفهم، قال أهل التفسير: اتمرت قريش أن يفتنوا المؤمنين عن دينهم فوثبت كل قبيلة على من فيها من المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم فافتتن من افتتن وعصم الله تعالى منهم من شاء ومنع الله تعالى رسوله محمداً ﷺ بعهه أبي طالب، فلما رأى رسول الله ﷺ ما بأصحابه ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد أمرهم بالخروج إلى أرض الحبشة وقال: ﴿إِنَّ مَلَكًا صَالِحًا لَا يَظْلَمُ وَلَا يَظْلَمُ عَنْدهُ أَحَدٌ فَأَخْرَجُوا إِلَيْهِ حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ فِرَاجًا وَأَرَادَ بِهِ النَّجَاشِي وَاسْمُهُ أَصْحَمَةُ وَهُوَ بِالْعَرَبِيَّةِ عَطِيَّةٌ وَإِنَّمَا النَّجَاشِي اسْمُ الْمَلِكِ كَقَوْلِهِمْ: قَيْصَرٌ وَكُسْرَى فَخَرَجَ إِلَيْهِ سِرًّا أَحَدٌ عَشَرَ رَجُلًا وَأَرْبَعُ نِسْوَةٍ مِنْ جَمَلَتِهِمْ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ وَزَوْجَتُهُ رُقِيَّةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَخَرَجُوا إِلَى الْبَحْرِ وَأَخَذُوا سَفِينَةً إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ بَنَصَفَ دِينَارٍ وَذَلِكَ فِي شَهْرِ رَجَبٍ فِي السَّنَةِ الْخَامِسَةِ مِنْ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهَذِهِ الْهَجْرَةُ الْأُولَى ثُمَّ خَرَجَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَتَابَعَ الْمُسْلِمُونَ إِلَيْهَا فَكَانَ جَمِيعٌ مِنْ هَاجِرٍ إِلَى الْحَبَشَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اثْنَيْنِ وَثَمَانِينَ رَجُلًا سِوَى النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ فَلَمَّا عَلِمَتْ قُرَيْشٌ بِذَلِكَ أَرْسَلُوا إِلَى النَّجَاشِي بِالْهَذَا لِيُرْزَهُمْ إِلَيْهِمْ فَعَصَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى

(١) أخرجه العجلوني في كشف الخفاء ٢/٢٦٦، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٣٠٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ١١٢٥٩.

وانصرفوا خائبين، وأقام المسلمون هناك يحسن دار وخير جوار إلى أن هاجر رسول الله ﷺ، وعلا دينه وفي سنة ست من الهجرة كتب رسول الله ﷺ إلى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمري ليزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان، وكانت قد هاجرت إليه مع زوجها فمات زوجها فأرسل النجاشي إلى أم حبيبة جارية تخبرها بخطبة رسول الله ﷺ فاستسرت بذلك وأذنت لخالد بن سعيد أن يزوجهَا وكان الخاطب لرسول الله ﷺ النجاشي فأنفذ إليها أربعمائة دينار، قالت أم حبيبة: فخرجنا إلى المدينة ورسول الله ﷺ بخير فخرج من خرج إليه وأقامت بالمدينة حتى قدم ووافى جعفر بن أبي طالب وأصحابه رسول الله ﷺ في سبعين رجلاً عليهم ثياب الصوف، منهم اثنان ومستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام فقرأ عليهم رسول الله ﷺ فبكوا وأسلموا وقالوا: ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى. قال تعالى:

﴿وَإِذْ سَأَلْنَاهُ مَا آتَانَا إِلَى الرُّسُولِ رَبَّنَا آتِنَاهُمْ فَبِعِصْمَتِكَ الَّذِي بَعَثْنَا مَرْسُلًا مِّنَ النَّبِيِّينَ ﴿٨٧﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَنَّا نَدْعُوا مَعَ الْغُلُوِّ الْفُلُجِيَّةَ ﴿٨٨﴾ فَأَنبَأَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا فَجَنَّاتُ جَهَنَّمَ خَلِيلِينَ فِيهَا ذَوَاتُ الْأَرْوَاحِ الْمُعْصِيَةِ ﴿٨٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا كُفِّرُوا وَرَوِّبْنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿٩٠﴾ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُخْرِجُوا طَائِفًا مِّنْ أَهْلِ اللَّهِ لَكُمْ وَلَا تَقْدَرُوا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا تُفْعَلُونَ ﴿٩١﴾ وَكُلُوا مِنَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٩٢﴾ لَا يُؤْخَذُكُمُ اللَّهُ بِالْفُلُوِّ فِي أَيِّثْنِكُمْ وَلَكِنَّ يُوَلِّيْكُمْ يَأْتِيكُمْ مِّنَ الْأَمْنِ فَنَحْنُ كَافِرُونَ ﴿٩٣﴾ عَشْرَةَ مَسْجِدِينَ مِّنَ الْأَوْسَطِ مَا تَفْعَلُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَبْوَةٍ فَمَنْ لَّدِيَّ هُوَ صِيَامُ نَفْسِهِ إِنَّمَا ذَٰلِكَ كَفَرٌ أَتَيْنَكُمْ إِذَا سَأَلْتُمُوهَا فَسَأَلْتُمُوهَا أَيْنَ تَكُونُونَ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٩٤﴾ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقُوا إِذَا لَقُوا إِذَا لَقُوا وَبَيْنَ يَدَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَلَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿٩٥﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْمَدَاوِلَ وَالْمَغَالِيَةَ فِي الْحَرِّ وَالْمَلِيحِ وَبَيْنَكُمْ عَنِ اللَّهِ وَعَنِ الْقَوْلِ فَقَدْ أَتَى مُنْهَوًى ﴿٩٦﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا يَوْمَ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَى رُسُولِنَا الْبَلْعُ الْبَهِيمُ ﴿٩٧﴾ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ حُجَابٌ إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَبُوا وَاللَّهُ يَخْتَبِرُ الْعَبِيدَ ﴿٩٨﴾ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا يُبَلِّغُهُمُ اللَّهُ بِحَقِّهِ مِنَ الْعَمَلِ ثَلَاثًا أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيُذَكِّرَ اللَّهُ مَن يَخَافُ بِالْعَمِيمِ فَمَنْ أَعَدَّتْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٩﴾ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مِّمَّا عَمِلَ صَالِحًا لَدُنْكَ ذَٰلِكَ سَيَأْتِيكُمْ يَذُوقُوا عَذَابَ اللَّهِ عَذَابًا سَلْبًا وَمَنْ عَادَ فَيَنْقُلْهُمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿١٠٠﴾﴾

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ﴾ من القرآن ﴿تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ﴾ أي: جعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها ﴿مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ﴾ (من) الأولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا من الحق أو التبعض فإنه بعض الحق والمعنى: أنهم عرفوا بعض الحق فأبكاهم فكيف إذا عرفوا كله، وقال ابن عباس: يريد النجاشي وأصحابه رضي الله تعالى عنهم بعث إليه رسول الله ﷺ بكتابه فقرأ عليهم ثم دعا بجعفر بن أبي طالب والمهاجرين معه وأحضر الرهبان والقسيسين وأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ عليهم (كهمصص) فما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر من القراءة قالوا: آمنا كما قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا﴾ أي: صدقنا نبينا وكتابك ﴿فَاكْتَنَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: أمة محمد ﷺ الذين يشهدون على الأمم يوم القيامة دليله قوله تعالى: ﴿لَتَكُونُوا

شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ [البقرة، ١٤٣] وإذا نظرت مكاتبات النبي ﷺ ازددت بصيرة في صدق هذه الآية فإنه ما كاتب نصرانياً إلا آمن أو كان لنا - ولو لم يسلم - كهرقل والمقوقس وهوذة بن علي وغيرهم وغيتهم أنهم ضنوا بملكهم وأما غير النصارى فإنهم كانوا على غاية في الفظاظة ككسرى فإنه مزق كتابه ﷺ ولم يجز رسوله بشيء قال البقاعي: السر في ذلك أنه لم كان عيسى عليه الصلاة والسلام أقرب الأنبياء زمناً من زمن النبي ﷺ كان المنتمون إليه - ولو كانوا كفرة - أقرب الأمم مودة لاتباع النبي ﷺ.

وقالوا في جواب من غيرهم بالإسلام من اليهود: ﴿وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق﴾ وهو القرآن لا مانع لنا من الإيمان مع وجود مقتضيه وقوله تعالى: ﴿ونطمع﴾ معطوف على نؤمن ﴿أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين﴾ أي: المؤمنين الجنة.

﴿فنايبهم الله بما قالوا﴾ أي: جعل ثوابهم على هذا القول المسند إلى خلوص النية الناشئة عن حسن الطوية ﴿جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك﴾ أي: الجزاء العظيم ﴿جزاء المحسنين﴾ أي: بالإيمان.

﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم﴾ أي: الذين لا ينفكون عنها لا غيرهم من عصاة المؤمنين وإن كثرت كبائرهم وعطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو ضرب منه لأن القصد إلى بيان حال المكذبين وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعاً بين الترغيب والترهيب.

﴿يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا﴾ أي: لا تمنعوا أنفسكم بنذر أو يمين أو غير ذلك ﴿طيبات﴾ أي: مستلذات ﴿ما أحل الله لكم﴾ كمنع التحريم أي: لا تقولوا حرمانها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها ترهداً منكم وتقصفاً ﴿ولا تعتدوا﴾ حدود ما أحل الله لكم إلى ما حرم عليكم ﴿إن الله لا يحب المعتدين﴾ أي: لا يفعل فعل المحب من الإكرام للمفرطين في الورع بحيث يحرمون ما أحللت ولا للمفرطين فيه الذين يحللون ما حرمت أن يفعلوا فعل المحرم من المنع وفعل المحلل من التناول فالآية ناهية عن تحريم ما أحل وتحليل ما حرم داعية إلى القصد بينهما.

روي أن رسول الله ﷺ وصف يوم القيامة لأصحابه فبالغ وأشبع في الكلام في الإنذار فرق الناس ويكوا واجتمع عشرة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم في بيت عثمان بن مظعون وهم: أبو بكر الصديق وعلي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي ومقل بن مقرن وعثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنهم وتشاوروا واتفقوا على أن يترهبوا ويلبسوا المسوح ويرفضوا الدنيا ويجبوا مذاكيرهم ويصوموا الدهر ويقوموا الليل ولا يناموا على الفراش ولا يأكلوا اللحم والودك، ولا يقربوا النساء والطيب ويسبحوا في الأرض فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال لهم رسول الله ﷺ: «ألم أنبأ أنكم اتفقتم على كذا وكذا؟» قالوا: بلى يا رسول الله ما أردنا إلا الخير فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أومر بذلك» ثم قال: «إن لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدمس وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني»^(١) ثم جمع الناس

(١) أخرجه البخاري في النكاح حديث ٥٠٦٣، ومسلم في النكاح حديث ١٤٠١، والنسائي في النكاح حديث

وخطبهم وقال: «ما بال أقوام يحرمون النساء والطعام والطيب والنوم وشهوات الدنيا أما إني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهباناً فإنه ليس في ديني ترك اللحم ولا النساء ولا اتخاذ الصوامع وإن سياحة أمتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وحجوا واعتمروا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فإنما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم في الديارات والصوامع»^(١)، فأنزل الله تعالى هذه الآية فقالوا: يا رسول الله فكيف نصنع بأيماننا التي حلفنا عليها وكانوا حلفوا على ما عليه اتفقوا فأنزل الله تعالى لا ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفُتُوِّ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة، ٢٢٥]، الآية.

وروي «أن رسول الله ﷺ كان يأكل الدجاج والفالوز وكان يعجبه الحلواء والعسل» وقال: «المؤمن حلو يحب الحلوة»^(٢)، وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رجلاً قال له: إني حرمت الفراش فتلا هذه الآية وقال: «ثم على فراشك وكفر عن يمينك»^(٣)، وعن الحسن: أنه دعي إلى طعام ومعه فرقد السبخي وأصحابه فقعدها على المائدة وعليها الألوان من الدجاج والفالوز وغير ذلك فاعتزل فرقد ناحية فسأل الحسن أهو صائم فقالوا: لا ولكنه يكره هذه الألوان فقال: يا فريقد أتري لعاب النحل بلباب البر بخالص السمن يعيبه مسلم، وعنه أنه قيل له: فلان لا يأكل الفالوز يقول: لا أؤدي شكره قال: أفيشرب الماء البارد؟ قال: نعم قال: إنه جاهل إن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالوز، وعنه أن الله تعالى أدب عباده فأحسن أدبهم قال تعالى: ﴿يُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ [الطلاق، ٧] ما عاب الله قوماً وسع عليهم الدنيا فتغنموا وأطاعوه ولا عذر قوماً ذواها عنهم فعصوه.

وروي أن عثمان بن مظعون أتى النبي ﷺ فقال: ائذن لي في الاختصاء فقال رسول الله ﷺ: «ليس منا من خصى ولا من اختصى إن خصاء أمتي الصيام» فقال: يا رسول الله ائذن لي بالسياحة فقال: «إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله» قال: يا رسول الله ائذن لي في التهرب قال: «إن تهرب أمتي الجلوس في المساجد لانتظار الصلاة»^(٤).

وروي أن رجلاً قال: يا رسول الله إني أصبت من اللحم فانتشرت فأخذتني شهوة فحرمت اللحم فأنزل الله تعالى هذه الآية، ولا تعارض بين الخبرين لأن الشيء الواحد قد يكون له أسباب جمعة بعضها أقرب من بعض.

وروي أنه ﷺ نهى عن التبتل نهياً شديداً وقال: «تزوجوا الولود الودود فإنني مكاثركم بالأمم يوم القيامة»^(٥).

﴿وكلوا مما رزقكم الله﴾ ولما كان الرزق يقع على الحرام قيده بعد القيد بالتبعض بقوله: ﴿حلالاً طيباً﴾ وهو مفعول (كلوا) و(مما) حال منه تقدمت عليه لأنه نكرة وقوله تعالى: ﴿واتقوا

(١) أخرجه أبو داود في الأدب حديث ٤٩٠٤.

(٢) أخرجه المصنف في كنز العمال ١٦١٢، والمجلوني في كشف الخفاء ١٤٧/٢، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة ٢٩٠، ٤٣٩.

(٣) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٤) أخرجه بنحوه أبو داود في الجهاد حديث ٢٤٨٦.

(٥) أخرجه أبو داود في النكاح حديث ٢٠٥٠، والسنائي في النكاح حديث ٣٢٢٧.

الله ﴿ تَأْكِدُ لِلتَّوْحِيدِ بِمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَزَادَهُ تَأْكِيداً بِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ لِأَنَّ الْإِيمَانَ بِهِ يَوْجِبُ التَّقْوَى فِي الْإِنْتِهَاءِ إِلَى مَا أَمَرَ بِهِ وَعَمَّا نَهَى عَنْهُ.

﴿لَا يُوَاخِذْكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ﴾ الْكَائِنِ ﴿فِي إِيْمَانِكُمْ﴾ هُوَ مَا يَبْدُو مِنَ الْمَرْءِ بِلَا قَصْدِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ: لَا وَاللَّهِ وَبِلى وَاللهِ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، وَقِيلَ: هُوَ الْحَلْفُ عَلَى مَا يَظُنُّ أَنَّهُ كَذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ وَإِلَيْهِ ذَهَبَ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَلَكِنْ يُوَاخِذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ﴾ أَي: وَتَقْتُمْ ﴿الْإِيمَانَ﴾ عَلَيْهِ بِأَنْ حَلَفْتُمْ عَنْ قَصْدٍ.

رَوَى أَنَّ الْحَسَنَ سَثَلَ عَنْ لُغَوِ الْيَمِينِ وَكَانَ عِنْدَهُ الْفَرَزْدَقُ فَقَالَ: يَا أَبَا سَعِيدٍ دَعْنِي أَجِبْ عَنْكَ فَقَالَ^(١):

وَلَسْتُ بِمَأْخُوذٍ بِلُغْوِ تَقْوَلُهُ إِذَا لَمْ تَعْمَدِ عَاقِدَاتِ الْعِزَائِمِ
وَالْمَعْنَى: وَلَكِنْ يُوَاخِذْكُمْ اللَّهُ بِمَا عَقَدْتُمْ إِذَا حَنَنْتُمْ أَوْ بَنَكْتُمْ مَا عَقَدْتُمْ فَحَذَفَ التَّقْدِيرَ بِأَحَدِ الْأُمُورِ لِلْعِلْمِ بِهِ، وَقَرَأَ وَرَشَ يُوَاخِذْكُمْ بِإِيدَالِ الْهَمْزَةِ وَادَّاءِ مَفْتُوحَةٍ، وَقَرَأَ ابْنُ ذَكْوَانَ عَاقِدْتُمْ بِالْفَاءِ بَعْدَ الْعَيْنِ وَتَخْفِيفِ الْقَافِ وَالْبَاقُونَ بِغَيْرِ أَلْفٍ مَعَ تَشْدِيدِ الْقَافِ ﴿فَكُفَّارَتُهُ﴾ أَي: الْيَمِينُ إِذَا حَنَنْتُمْ فِيهِ الَّتِي تَذْهَبُ إِثْمُهُ وَتُزِيلُ أَثَرُهُ بِحَيْثُ تَصِيرُونَ كَأَنْكُمْ مَا حَلَفْتُمْ.

﴿إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾ أَي: لِكُلِّ مَسْكِينٍ مَدَّ عِنْدَنَا وَنَصَفَ صَاعٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ ﴿مَنْ أَوْسَطَ﴾ أَي: أَعْدَلَ ﴿مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ مَنْ بَرَّ أَوْ غَيْرَهُ لَا مِنْ أَعْلَاهُ وَلَا مِنْ أَدْنَاهُ ﴿أَوْ كَسَوْتَهُمْ﴾ بِمَا يَسْمَى كِسْوَةً كَقَمِيصٍ وَعِمَامَةٍ وَإِزَارٍ وَسِرَاطِيلٍ وَمَقْنَعَةٍ مِنْ صُوفٍ وَقُطْنٍ وَكُتَّانٍ وَحَرِيرٍ وَلَوْ لِرَجُلٍ وَإِنْ لَمْ يَجْزِ لَهُ لِبَسُهُ لَوْ قَوَّعَ اسْمُ الْكِسْوَةِ عَلَيْهِ رَدِيئاً كَانَ أَوْ جَيِّداً وَيَجْزِيءُ لَبَدٌ أَوْ فُرُوءٌ اعْتَبِرَ فِي الْبَلَدِ لِبَسَهُمَا وَلَا يَكْفِي دَفْعَ مَا ذَكَرَ لِمَسْكِينٍ وَاحِدٍ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَلَا يَكْفِي الْمَسْكَبُ وَالنَّعْلُ وَالْخُفُّ وَالْقُلَنْسُوءُ وَالتَّبَانُ وَهُوَ سِرَاطِيلٌ قَصِيرَةٌ لَا تَبْلُغُ الرُّكْبَةَ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَسْمَى كِسْوَةً ﴿أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ﴾ أَي: مُؤْمَنَةً كَمَا فِي كَفَّارَتِي الْقَتْلِ وَالظَّهَارِ حِمْلًا لِلْمَطْلُوقِ عَلَى الْمُقِيدِ وَجُوزَ أَبُو حَنِيفَةَ عَتَقَ الْكَافِرَةَ فِي كُلِّ كَفَّارَةٍ إِلَّا الْقَتْلَ، وَخَرَجَ بِالتَّخْيِيرِ بَيْنَ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ أَنَّهُ لَا يَجْزِيءُ أَنْ يَطْعَمَ خَمْسَةَ وَيَكْسُو خَمْسَةَ كَمَا لَا يَجْزِيءُ إِعْتِاقُ نِصْفِ رَقَبَةٍ وَإِطْعَامُ خَمْسَةِ ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أَي: بِأَنْ عَجَزَ عَنْ أَحَدٍ مَا ذَكَرَ ﴿فَنَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ أَي: كَفَّارَتُهُ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَا يَجِبُ تَتَابُعُهَا.

فَإِنْ قِيلَ: قَرِئَ شَاذاً مُتَتَابِعَاتٍ وَالْقِرَاءَةُ الشَّاذَّةُ كَخَبَرِ الْوَاحِدِ فِي وَجُوبِ الْعَمَلِ كَمَا أَوْجَبْنَا قَطَعَ يَدَ السَّارِقِ الْيَمْنَى بِالْقِرَاءَةِ الشَّاذَّةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة، ٣٨] وَلَئِنْ مِنْ عَادَةِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَمَلَ الْمَطْلُوقِ عَلَى الْمُقِيدِ مِنْ جَنْسِهِ وَهُوَ الظَّهَارُ وَالْقَتْلُ أَجِيبُ: بِأَنَّ الْيَمِينَ نَسَخَ فِيهَا مُتَتَابِعَاتٍ تَلَاوَةً وَحِكْماً فَلَا يَسْتَدِلُّ بِهَا بِخِلَافِ آيَةِ النِّسْرَةِ فَإِنَّهَا نَسَخَتْ تَلَاوَةً لَا حِكْماً وَبِأَنَّ الْمَطْلُوقَ لَهَا مَتَرَدِّدٌ بَيْنَ أَصْلَيْنِ يَجِبُ التَّتَابُعُ فِي أَحَدِهِمَا وَهُوَ كَفَّارَةُ الظَّهَارِ وَالْقَتْلِ وَلَا يَجِبُ فِي الْآخَرِ وَهُوَ قِضَاءُ رَمَضَانَ فَلَمْ يَكُنْ أَحَدُ الْأَصْلَيْنِ فِي التَّتَابُعِ بِأَوَّلَى مِنَ الْآخَرِ وَسَبَّ تَتَابُعُهَا خُرُوجاً مِنْ خِلَافِ أَبِي حَنِيفَةَ فَإِنَّهُ شَرَطَ تَتَابُعَهَا.

تَنْبِيْهُ: الْمُرَادُ بِالْعَمَلِ أَنْ لَا يَقْدَرَ عَلَى الْمَالِ الَّذِي يَصْرِفُهُ فِي الْكُفَّارَةِ كَمَنْ يَجِدُ كَفَّارَتَهُ وَكَفَّايَةَ مِنْ تَلَزُمِهِ مُؤَنَّتُهُ فَقَطْ وَلَا يَجِدُ مَا يَفْضُلُ عَنْ ذَلِكَ وَضَابِطُ ذَلِكَ أَنْ مِنْ جَازٍ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ سَهْمَ الْفُقَرَاءِ

والمساكين من الزكاة والكفارات جاز له أن يكفر بالمصوم لأنه فقير في الأخذ فكذا في الإعطاء **﴿ذلك﴾** أي: المذكور **﴿كفارة إيمانكم إذا حلفتُمْ﴾** أي: وحنتُمْ **﴿واحفظوا إيمانكم﴾** أي: من أن تنكثوها ما لم تكن من فعل برٍّ أو إصلاح بين الناس كما مرَّ في سورة البقرة **﴿كذلك﴾** أي: مثل ما بين لكم ما ذكر **﴿يبين الله لكم آياته﴾** أي: أعلام شريعته **﴿لعلكم تشكرون﴾** أي: يحصل منكم شكر بحفظ جميع الحدود الأمرة والناهية.

﴿يأياها اللين آمنوا إنما الخمر﴾ أي: المسكر الذي خامر العقل سواء فيه كثيره وقليله **﴿والميسر﴾** أي: القمار **﴿والأنصاب﴾** أي: الأصنام **﴿والأزلام﴾** أي: قداح الاستقسام **﴿رجس﴾** أي: خبيث مستقذر وإنما وحد الخبر للنص على الخمر والإعلام بأن أخبار الثلاثة حذفت وقدرت لأنها أهل لأن يقال في كل واحدة منها على حدثها كذلك ولا يكفي عنها خبر واحد على سبيل الجمع ثم زاد في التنفير عنها تأكيداً لرجسيتها بقوله تعالى: **﴿من عمل الشيطان﴾** الذي يزينه **﴿فاجتنبوه﴾** أي: الرجس المعبر به عن هذه الأشياء أن تفعلوه **﴿لعلكم تفلحون﴾** أي: تظفرون بجميع مطالبكم.

واعلم أنه سبحانه وتعالى أكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية بأن صدر الجملة بإنما وقرنها بالأصنام والأزلام وسماهما رجساً وجعلهما من عمل الشيطان تنبيهاً على أن الاشتغال بهما شر خالص أو غالب وأمر بالاجتناب عن عينهما وجعل الاجتناب سبباً يرجى منه الفلاح.

ثم قرّر ذلك بأن بين ما فيهما من المقاصد الدينية والدنيوية المقتضية للتحريم بقوله تعالى: **﴿إنما يريد الشيطان﴾** أي: بتزيين الشرب والقمار لكم **﴿أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر﴾** أي: إذا أتيتوهما لما يحصل فيهما من الشر والفتن، أما العداوة في الخمر فإن الشارب إذا سكر عرّب كما فعل الأنصاري الذي شج رأس سعد بن أبي وقاص بلحى الجمل، وأما العداوة في الميسر فقال قتادة: كان الرجل يقامر على الأهل والمال ثم يبقى حزيناً مملوياً بالأهل والمال مفتاضاً على حرفائه **﴿ويصدّكم﴾** بالاشتغال بهما **﴿عن ذكر الله وعن الصلاة﴾** وذلك لأن من اشتغل بشرب الخمر والقمار ألهاه ذلك عن ذكر الله وشوش عليه صلاته كما فعل بأضياف عبد الرحمن بن عوف، تقدّم رجل منهم يصلي بهم صلاة المغرب بعدما شربوا فقراً قل يا أيها الكافرون أعبد بحذف لا، وإنما خصهما بإعادة الذكر وشرح ما فيهما من الوبال تنبيهاً على أنهما المقصودان بالبيان وذكر الأنصاب والأزلام للدلالة على أنهما مثلهما في الحرمة والشرارة لقوله ﷺ: «شارب الخمر كعابد الوثن»^(١) رواه البزار ورواه ابن حبان بلفظ «مدمن الخمر كعابد الوثن»^(٢) قال: ويشبهه أن يكون فيمن يستحلها وهو كذلك وخص الصلاة بالذكر للأفراد بالتعظيم والإشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الإيمان من حيث إنها عماده، والفارق بينه وبين الكفر ثم أعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتباً على ما تقدّم من أنواع الصوارف بقوله تعالى: **﴿فهل أنتم متهون﴾** أي: إذاً بأن الأمر في المنع والتحذير بلغ الغاية وأن الأعذار قد انقطعت فلفظه الاستفهام ومعناه أمر كقوله تعالى:

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٧٠/٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٣١٧٦، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٥٢/٩.

(٢) أخرجه ابن ماجه في الأشربة حديث ٣٣٧٥، وابن أبي شيبه في المصنف ٦/٨، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١٥٢/٩.

﴿فَهَلْ أُنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ [الأنبياء، ٨٠] ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فيما أمركم به من اجتناب ذلك ﴿وَاحْلُزُوا﴾ مخالفتكما فيما ينهياكم عنه ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي: عن الطاعة ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ أي: فلا يضره توليكم فإنما عليه الإبلاغ البين، وقد أدى وإنما ضررتم أنفسكم.

ولما نزل تحريم الخمر قال الصحابة رضي الله تعالى عنهم: يا رسول الله فكيف بإخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر، نزل: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ تَصْدِيقٌ لِإِيمَانِهِمْ﴾ ﴿جَنَاحٌ﴾ أي: حرج ﴿فِيمَا طَعَمُوا﴾ أي: من مال الميسر وشربوا من الخمر قبل التحريم ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ أي: المحرمات ﴿وَأَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي: ثبتوا على الإيمان والأعمال الصالحة ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ ما حرم عليهم بعد الخمر ﴿وَأَمَنُوا﴾ بتحريمه ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ أي: استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ أي: وتحرروا الأعمال الجميلة واشتغلوا بها أو أن التكرير باعتبار الأوقات الثلاثة الماضي والحال والمستقبل التي تقع فيها الأفعال المذكورة وباعتبار الحالات الثلاث استعمال الإنسان التقوى والإيمان بينه وبين نفسه، وبينه وبين الناس، وبينه وبين الله عز وجل ولأجل استعمال الإنسان التقوى بينه وبين الله أبدل الإيمان بالإحسان في الكرة الثالثة إشارة إلى ما قاله عليه الصلاة والسلام في تفسير الإحسان من قوله: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(١) أو باعتبار المراتب الثلاثة: المبدأ والوسط والمنتهى أو باعتبار ما يتقي به فإنه ينبغي أن يترك المحرمات توقياً من العقاب والشبهات تحزراً للنفس عن الوقوع في الحرام وبعض المباحات صوتاً لها عن الخسة وتهذیباً لها عن دنس الطيبة ﴿وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: ينيهم.

ونزل عام الحديبية وكانوا محرمين ابتلاهم الله بالصيد فكانت الوحوش تغشى رحالهم فهموا بأخذها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ أي: ليختبرنكم ﴿بِشَيْءٍ﴾ يرسله لكم ﴿مِّنَ الصَّيْدِ﴾ وإنما بعض لأنه ابتلاهم بصيد البر خاصة وفائدة الابتلاء إظهار المطيع من العاصي وإلا فلا حاجة به إلى البلوى ﴿تَنَالَهُ أَمْيَالُكُمْ﴾ أي: ما لا يقدر أن يفر من الصيد لصغر أو غيره ﴿وَرَمَاهُمْ﴾ أي: ما يقدر على الفرار لكبر أو غيره ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ أي: علم ظهور فإنه تعالى يعلم ما تخفى الصدور ﴿مَنْ يَخَافِ بِالْغَيْبِ﴾ أي: ليشتم من يخاف عقاب الله وهو غائب منتظر في الآخرة فيجتنب الصيد، والمعنى: أنه سبحانه وتعالى يخرج بالامتحان ما كان من أفعال العباد في عالم الغيب إلى عالم الشهادة فيصير ثعلق العلم به ثعلقاً شهودياً كما كان ثعلقاً غيبياً ليقوم بذلك على الفاعل الحجة في مجاري عادانكم ﴿فَمَنْ اهْتَدَىٰ﴾ أي: فاصطاد ﴿بِمَعْدُ ذَلِكَ﴾ أي: الابتلاء بالصيد ﴿فَلَهُ هَدَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم وإن من لا يملك نفسه في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله فيه فكيف به فيما تكون فيه النفس أميل إليه وأحرص عليه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ أي: محرمون بنسك أو في الحرم والنهي عما يؤكل لحمه لأنه الغالب فيه عرفاً وأما غير المأكول فيحل قتله فإنه لا حظ للنفس في قتله إلا الإراحة من أذاه ويؤيده قوله ﷺ: «خمس يقتلن في الحل والحرم: الحذاء والخراب والعقرب

والفأرة والكلب»^(١) وفي رواية أخرى الحية بدل العقرب مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل مؤذ وإنما ذكر القتل دون الذبح والذكاة للتعميم فإنّ ملبوح المحرم ميتة ﴿ومن قتله منكم متعمداً﴾ أي: قاصداً للصيد ذاكراً للأحرام إن كان محرماً والحرم إن كان فيه عالماً بالتحريم وذكر الحمد ليس لتقييد وجوب الجزاء فإنّ إتلاف العائد والمخطيء واحد في إيجاب الضمان بل لقوله تعالى: ﴿ومن هاد فينتقم الله منه﴾ ولأنّ الآية نزلت فيمن تعمد إذ روي أنه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فطمعه أبو قتادة برمحه فقتله فنزلت، وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ، وعن سعيد بن جبير: لا أرى في الخطأ شيئاً باشتراط العمد في الآية، وعن الحسن روايتان وقوله تعالى: ﴿فجزاء﴾ منوّن في قراءة عاصم وحمرزة والكسائي وما بعده مرفوع أي: فعليه جزاء هو ﴿مثل ما قتل من النعم﴾ أي: شبهه في الخلقة لا التساوي في القيمة، وقرأ الباقون بغير تنوين في جزاء وخفض لام مثل ﴿يحكم به﴾ أي: المثل رجلان ﴿فأول عدل منكم﴾ أي: لهما فطنة يميزان بها أشبه الأشياء به فيحكمان به وقد ذهب إلى إيجاب المثل جماعة من الصحابة حكموا في بلدان مختلفة بالمثل من النعم فحكم ابن عباس وعمر وعلي في النعامة ببذنة وهي لا تساوي ببذنة وعمر في الضبع بكبش وهو لا يساوي كبشاً وابن عباس وأبو عبيدة في بقر الوحش وحماره ببقرة، وابن عمر وابن عوف في الطيبي بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما في الحمام لأنه يشبهها في العب، والحمام كل ما عبّ وهدر من الطير كالفواخت والقمرى والدبسي فذلك ذلك على أنهم ينظرون إلى ما يقرب من الصيد شبهاً من حيث الخلقة لا من حيث القيمة.

وقوله: ﴿هدياً﴾ حال من (جزاء) وقوله تعالى: ﴿بالبغ الكعبة﴾ أي: يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز أن يذبح حيث كان وهو نعت لما قبله وإن أضيف إلى معرفة لأنّ إضافته لفظية لا تفيد تعريفاً فإن لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور والجراد فعليه قيمته ﴿أو﴾ عليه ﴿كفارة طعام مساكين﴾ في الحرم من غالب قوت البلد مما يساوي قيمة الجزاء لكل مسكين مدّ، وقرأ نافع وابن عامر كفارة بغير تنوين وخفض ميم طعام والباقيون بالتنوين ورفع ميم طعام أي: هي طعام ﴿أو﴾ عليه ﴿عدل﴾ أي: مثل ﴿ذلك﴾ أي: الطعام ﴿صياماً﴾ يصومه في كل موضع يتيسر له عن كلّ مدّ يوماً، ذ (أو) للتخيير لأنه الأصل فيها، قال البقاعي: والقول بأنها للترتيب يحتاج إلى دليل.

وقوله تعالى: ﴿ليذوق وبال أمره﴾ متعلق بمحذوف أي: فعليه الجزاء أو الطعام أو النصوم ليذوق سوء عاقبة هتكه لحرمة الإحرام والوبال المكروه والضرر الذي يناله في العاقبة من عمل سوء لثقله عليه من قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [المزمل، ١٦] أي: ثقيلاً والطعام الوبيل الذي يثقل على المعدة ولا يستمر ﴿عفا الله عما سلف﴾ أي: من قتل الصيد قبل تحريمه فلا يؤاخذكم به ﴿ومن هاد﴾ إلى تعمد شيء من ذلك بعد النهي وقوله تعالى: ﴿فينتقم الله منه﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه ولذلك دخلت الفاء ونحو ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَحَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ [الجن، ١٣] أي: ينتقم الله تعالى منه في الآخرة وإذا تكرّر من المحرم قتل الصيد تعدّدت عليه الكفارة عند عامة العلماء.

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق حديث ٣٣١٤، ومسلم في الحج حديث ١١٩٨، والترمذي في الحج حديث ٧٣٧، والنسائي في المناسك حديث ٢٨٨١.

وعن ابن عباس وشريح: لا كفارة عليه تعلقاً بظاهر الآية فإنه لم يذكر الكفارة قالاً: لأن الانتقام من العائد يمنع وجوب الكفارة ﴿والله﴾ الذي له صفات الكمال ﴿عزيز﴾ أي: غالب على أمره ﴿وذو انتقام﴾ أي: ممن أصر على عصيانه.

ولما كان هذا عاماً في كل صيد بين الله تعالى أنه خاص بصيد البر فقال:

﴿أَحَلَّ لَكُم مِّمَّا فِي الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَى لَكُمُ وَالسَّيَّارَةُ وَهُمْ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا ذُكِرَ حُرْمًا وَأَنْفَعُوا اللَّهَ الْوَعْدَ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ﴿١١﴾ جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّةَ أَلْبَيْتَ الْحَرَامِ يَمْنًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْمَدَى وَالْقَلْبَ ذَلِكَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَكَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَاسِمٌ ﴿١٢﴾ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٣﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿١٤﴾ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثَرُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَأْتِذَاكَ الْأَكْسَبُ لَكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٥﴾ يَأْتِيهَا الْوَيْتُ مَأْمُورًا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِّ لَكُمْ تَسْأَلُوهَا وَإِنْ سَأَلْتُمُوهُنَّ لَبِثْتُمْ عَلَيْكُمْ عَنَّا اللَّهُ عَنَّا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٦﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٧﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَیْدَةٍ وَلَا سَائِجَةٍ وَلَا صَمِيرٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَقَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ مَا بَادُوهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَسْتَدِينُونَ ﴿١٩﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذَا أَفْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبِئْسَ لَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذُوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرَفْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحَتْكُمْ ثُمُوبَةُ الْمَوْتِ تُخْشَوْنَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْعَشَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَسْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ شَيْئًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَشْيَاءِ ﴿٢١﴾ فَإِنْ عَرَّ عَلَى أَثْمَانِ اسْتَحَقَّا إِنَّمَا فَتَاخَرَانِ بِقَوْمَانِ مَقَامَهُمَا مِنْ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَنَشْهَدَنَّهُمَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدَتَيْهِمَا وَمَا أَفْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٢﴾ ذَلِكَ أَذَقَهُ أَنْ يَأْكُلُوا وَالشَّهَادَةَ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ يَخْفَؤُا أَنْ تَرَدَّ أَيْتُنْ بَعْدَ آيَتِهِمْ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٣﴾﴾

﴿أحل لكم﴾ أيها الناس حلالاً كنتم أو محرمين ﴿صيد البحر﴾ أي: ما صيد منه وهو ما لا يعيش إلا في الماء كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفي البر عند الشافعي رحمه الله تعالى وذبح قوم إلى أن جميع ما في البحر حلال وظاهر الآية حجة له. وعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى: لا يحل منه إلا السمك، وقوله تعالى: ﴿وطعامه﴾ عطف على صيد البحر أي: وأحل لكم طعام البحر وهو ما يقذفه من السمك ميتاً قال ﷺ في البحر: فهو الطهور ماؤه الحل ميتته^(١) رواه أبو داود والترمذي وغيرهما وصححوه وقال قتادة: صيده: طريه وطعامه ماله، وقيل: الضمير للصيد وطعامه أكله وعلى هذا فالصيد بمعنى الاصطياد والمعنى: أحل لكم اصطياد الصيد وأكل المصيد من الأنهار والبرك وغيرهما من جميع المياه كالبحر.

وقوله تعالى: ﴿متاعاً﴾ مفعول أي: أحل لكم تمتعاً لكم تأكلونه طرياً وللسيارة﴾ أي: المسافرين منكم يتزودونه قديداً كما تزود موسى ﷺ في مسيره إلى الخضر الحوت ﴿وحرم عليكم

(١) أخرجه أبو داود في الطهارة حديث ٨٣، والترمذي في الطهارة حديث ٦٩، والنسائي في الطهارة حديث ٥٩، وابن ماجه في الطهارة حديث ٣٨٦.

صيد البر﴾ أي: اصطلياده وأكل ما صيد منه لكم وهو ما لا يعيش إلا فيه وما يعيش فيه وفي البحر فإن صيد الحلال حل للمحرم أكله لقوله ﷺ: ﴿لحم الصيد حلال لكم ما لم تصطادون أو يصد لكم﴾^(١) ما دتم حراماً﴾ أي: محرمين وقد ذكر تعالى تحريم الصيد على المحرم في ثلاث مواضع من هذه السورة قوله تعالى: ﴿يُحِلُّ الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ [المائدة، ١] إلى قوله تعالى: ﴿وَلِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة، ٢] وقوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾ [المائدة، ٩٥] وقوله تعالى: ﴿وَحَرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾ [المائدة، ٩٦] تشديداً على المحرم أنه لا يتعاطى ذلك وأكد ذلك بقوله تعالى: ﴿واتقوا الله﴾ أي: في ذلك الاصطياد وغيره ﴿الذي إليه تحشرون﴾ فإنه مجازيكم بأعمالكم.

﴿جعل الله الكعبة﴾ أي: صيرها وسمى البيت كعبة لتكعبه أي: تربعه وقال مجاهد: سميت كعبة لترفعها والعرب تسمي كل بيت مرتفع كعبة وقال مقاتل: سميت كعبة لانفرادها من البناء وقوله تعالى: ﴿البيت الحرام﴾ أي: المحترم عطف بيان على جهة المدح لا على جهة التوضيح كما تجيء الصفة كذلك ﴿قياماً للناس﴾ أي: يقوم به أمر دينهم بالحج أو العمرة إليه وديناهم بأمن داخله وعدم التمرض له وجبى ثمرات كل شيء إليه قال الرازي: والمراد بعض الناس وهم العرب وإنما حسن هذا المجاز؛ لأن أهل كل بلد إذا قالوا: الناس فعلوا كذا وصنعوا كذا فهم لا يريدون إلا أهل بلدتهم فهذا السبب خوطبوا بهذا الخطاب على وفق عادتهم. وقرأ ابن عامر قِماً بغير ألف مصدر قام غير محل والباقون بالالف.

﴿والشهر الحرام﴾ أي: الأشهر الحرم وهي: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب أي: صير الأشهر الحرم قياماً للناس بأمنون فيها من القتال ﴿والهدي﴾ أي: الذي لم يقلد ﴿والقلائد﴾ أي: الهدي الذي يقلد فيذبح ويقسم على الفقراء ومزّ الكلام عليه في أول السورة ﴿ذلك﴾ أي: الجعل المذكور وهو الأربعة الأشياء التي جعلها الله قياماً للناس ﴿لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض﴾ فإن شرع الأحكام للدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل على علمه بما في الوجود وما هو كائن وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تعميم بعد تخصيص ومبائنة بعد إطلاق وقوله تعالى: ﴿اعلموا أن الله شديد العقاب﴾ فيه وعيد لأعدائه ممن انتهك محارمه وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ فيه وعد لأوليائه ممن حافظ عليها ﴿رحيمٌ﴾ بهم وقوله تعالى: ﴿ما على الرسول إلا البلاغ﴾ فيه تشديد على إيجاب القيام بما أمر به وأن الرسول ﷺ قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم في التفريط ﴿والله يعلم ما تبدون﴾ أي: تظهرون من العمل ﴿وما تكتُمون﴾ أي: تخفون منه فيجازيكم به.

وقوله تعالى: ﴿قل لا يستوي الخبيث والطيب﴾ حكم عام في نفي المساواة عند الله تعالى بين الرديء من الأشخاص والأعمال والأموال وجيدها رغب به في صالح العمل وحلال المال ﴿ولو أحجبت كثرة الخبيث﴾ إذ لا عبرة بالثقل والكثرة بل بالجودة والرداء فإن المحمود القليل خير من المذموم الكثير، والخطاب لكل معتبر ولذلك قال تعالى: ﴿فاتقوا الله﴾ أي: في ترك الخبيث وإن كثّر في الحسن لنقصه في المعنى وآثروا الطيب وإن قلّ في الحسن لكثرت في المعنى ﴿يا أولي

الألباب» أي: أصحاب العقول السليمة ﴿لعلكم تفلحون﴾ أي: لتكونوا على رجاء من أن تفوزوا بجميع المطالب.

ونزل لما أكثروا سؤاله ﷺ: ﴿يأيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدى أي: تظهر﴾ لكم تسوكم﴾ أي: لما فيها من المشقة فقل: سبب نزولها ما في الصحيحين عن أنس رضي الله تعالى عنه أنهم لما سألوا النبي ﷺ حتى أحفوه المسألة أي: بالغوا في السؤال فغضب وصعد المنبر وقال: «لا تسألوني اليوم عن شيء إلا بينته لكم» وشرع يكرّر ذلك وإذا رجل كان إذا لاحى الرجال يدعى لغير أبيه فقال: يا رسول الله من أبي؟ فقال: «حذافة» فقال عمر رضي الله تعالى عنه: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ رسولاً نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله ﷺ: «ما رأيت في الخير والشر كالיום قط إنه قد صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط في آخره» فنزلت هذه الآية^(١).

وروي أنّ عمر رضي الله تعالى عنه قال: يا رسول الله إنا حديث عهد بجاهلية اعف عني يعف الله عنك فسكن غضبه، وللبخاري في التفسير عن أنس أيضاً قال: خطب رسول الله ﷺ خطبة ما سمعت مثلها قط قال: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً» فغطى أصحاب رسول الله ﷺ وجوههم لهم خنين فقال رجل: من أبي؟ قال: فلان فنزلت هذه الآية. وللبخاري أيضاً عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: كان قوم يسألون رسول الله ﷺ استهزاء فيقول الرجل: من أبي؟ يقول الرجل فضل ناقته أين ناقتي؟ فأنزل الله فيهم هذه الآية^(٢).

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه ﷺ كان يخطب ذات يوم وهو غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيه فقال ﷺ: «لا أسأل عن شيء إلا وأجيب» فقال رجل: أين أنا؟ قال: «في النار» وقال آخر: من أبي؟ قال: «حذافة» وكان يدعى لغيره فنزلت هذه الآية^(٣). وقيل غير ذلك ولا تعارض بين هذه الأخبار ولو تعذر ردّها إلى شيء واحد لما مرّ عند قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّمُوا مَلَبَّتَيْنِ مَّا أَكَلَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة، ٨٧] من أنّ الأمر الواحد قد تعدّد أسبابه. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية مع تحقيق الأولى والباقون بتحقيقهما. ولما كان ربما وقع في وهم متعنت أنّ هذا الزجر إنما هو لقصد راحة المسؤول عن السؤال خوفاً من عواقبه قال تعالى: ﴿وإن تسألوا عنها﴾ أي: تلك الأشياء التي تتوقع ساءتكم عند إبدائها ﴿حين ينزل القرآن تبد لكم﴾ المعنى: إذا سألتكم عن أشياء في زمنه ﷺ ينزل القرآن بإبدائها ومتى أبداها ساءتكم فلا تسألوا.

روي أنه ﷺ قال: «إنّ الله تعالى قد فرض فرائض فلا تضيعوها وحدّ حدوداً فلا تعتدوها ثم عفا عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها»^(٤)، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون وتخفيف الزاي والباقون بفتح النون وتشديد الزاي وقوله تعالى: ﴿عفا الله عنها﴾ استئناف أي: عفا الله عما

(١) أخرجه البخاري في الدعوات حديث ٦٣٦٢، ومسلم في الفضائل حديث ٢٣٥٩.

(٢) أخرجه البخاري في التفسير، حديث ٢٦٢١.

(٣) انظر الحاشية ما قبل السابقة.

(٤) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٣/١٠، والحاكم في المستدرک ١٢٢/٢، وابن حجر في فتح الباري ١٣/٢٦٦، والمفتي الهندي في كنز العمال ٩٨٠، ٩٨١.

سلف من مسألتكم فلا تعودوا إلى مسألتها أو صفة أخرى أي: عن أشياء عفا الله عنها ولا يكلف بها.

روي أنه لما نزل ﴿وَلَا تَلَوْا عَلَى النَّاسِ حُجَّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران، ٩٧] قال سراقه بن مالك: الكل عام؟ فأعرض عنه ﷺ حتى أعاد ثلاثاً فقال: «لا ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فأتركوني ما تركتكم فإنما أهلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فإذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه»^(١).

﴿والله غفور﴾ يمحو الزلات عيناً وأثراً ويعقبها بالإكرام ﴿حليم﴾ لا يجعل على العاصي بالعقوبة.

وقوله تعالى: ﴿قد سألها قوم﴾ الضمير فيه للمسألة التي دلّ عليها تسألوا ولذلك لم يعد بمن أو الأشياء بحذف الجار وقوله تعالى: ﴿من قبلكم﴾ قال البيضاوي: متعلق بسألها وليس صفة لقوم فإن ظرف الزمان لا يكون صفة لجثة ولا حالاً منها ولا خبراً عنها اهـ. قال أبو حيان: هذا محله في ظرف الزمان المجرد من الوصف أما إذا لم يتجرد عنه فيصح أن يكون صفة للجثة أو حالاً منها أو خبراً عنها، وقبل وبعد وصفان في الأصل فإذا قلت: جاء زيد قبل عمرو فالمعنى جاء في زمان قبل زمان مجيئه أي: تقدّم عليه ولذا صح وقوعه صلة للموصول ولو لم يلحظ فيه الوصف ولو كان ظرف زمان مجرداً لم يجز أن يقع صلة قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة، ٢١] ولا يجوز والذين اليوم ومن سألها قبلهم ثمود سألوا صالحاً الناقة وسأل قوم عيسى المائدة ﴿ثم أصبحوا﴾ أي: صاروا ﴿بها﴾ أي: بسببها ﴿كافرين﴾ حيث لم يأتروا بما سألوا جحوداً.

وقوله تعالى: ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام﴾ ردّ وإنكار لما ابتدعته أهل الجاهلية.

روي أن أهل الجاهلية كانوا إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر يجزوا أذنّها أي: شقوها وتركوا الحمل عليها وركبها ولم يجزوا وبرها ولم يمنعوها الماء والكلأ وقيل: إنهم كانوا ينظرون إلى خامس ولدها فإن كان ذكراً نحروه فأكله الرجال والنساء وإن كان أنثى يجزوا أذنّها أي: شقوها وتركوها، وحرم على النساء لبنها ومنافعها وكانت منافعها خاصة للرجال وإذا ماتت حلت للرجال والنساء.

وأما السائبة: فكان الرجل منهم يقول: إن شغيت أو ردّ غائبي فناقتي سائبة ثم يسببها فلا تحبس عن مرعى ولا ماء ولا تركب ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها وقيل: كانت الناقة إذا تابعت ثنتي عشرة سنة إنثاً سببت فلم يركب ظهرها ولم يجزّ وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف فإن نتجت بعد ذلك أنثى شقّ أذنّها ثم يخلّى سبيلها مع أمّها في الإبل فلم تركب ولم يجزّ وبرها ولم يشرب لبنها إلا ضيف كما فعل بأمّها فهي البحيرة بنت السائبة.

وأما الوصيلة: فمن الغنم كانت إذا ولدت سبعة أبطن نظر فإن كان السابع ذكراً ذبحوه فأكل منه الرجال والنساء وإن كانت أنثى تركوها في الغنم وقيل: إذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم وإن ولدت ذكراً فهو لآلئتهم فإن ولدت ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلئتهم

(١) أخرجه مسلم في الحج حديث ١٣٣٧، والترمذي في الحج حديث ٨١٤، والنسائي في المناسك حديث ٣٦١٩، وابن ماجه في المناسك حديث ٢٨٨٤.

وكان ابن الأثني حراماً على النساء فإن مات منها شيء أكله الرجال والنساء جميعاً.

وأما الحام: فهو الفحل إذا ركب ولد ولده ويقال: إذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا: قد حمى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى. وإذا مات أكله الرجال والنساء.

وروي أنه ﷺ قال لأكثم الخزاعي: يا أكثم رأيت عمرو بن لحي يجزّ قصبه في النار فما رأيت من رجل أشبه برجل منك به ولا به منك وذلك أنه أول من غير دين إسماعيل ونصب الأوثان ويحمر البحيرة وسيب السائبة ووصل الوصيلة وحمى الحامي ولقد رأيت في النار يؤذي أهل النار يريح قصبه فقال أكثم: أيفرنني شبهه يا رسول الله؟ قال: «لا إنك مؤمن وهو كافر»^(١) ومعنى «ما جعل الله» أي: ما شرع ذلك ولا أمر بالتبشير ولا التسبب ولا غير ذلك «ولكن اللين كفروا يفتنون على الله الكذب» في قولهم: إن الله أمرنا بها «واكثرهم لا يعقلون» أن ذلك افتراء لأنهم قلدوا فيه آباءهم كما قال تعالى:

«وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا أي: كافينا» وما وجدنا عليه آباءنا» إذ لا مستند لهم سوى ذلك قال الله تعالى: «أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا بهتدون» أي: إلى الحق والاستفهام للإنكار أي: أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين. وقرأ هشام والكسائي قيل بضم القاف قيل الياء والياقون بالكسر.

«يأيتها الذين آمنوا عليكم أنفسكم» أي: احفظوها والزموا إصلاحها «لا يضركم من ضل إذا اهتديتم» أي: لا يضركم الضال إذا كنتم مهتدين ومن الامتداء أن يتكرر المنكر حسب طاقته كما قال عليه الصلاة والسلام: «من رأى منكراً واستطاع أن يغيره بيده فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فقلبه»^(٢).

وروي عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أنه قال: يا أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية «يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم» الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي وإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه يوشك أن يعمهم الله بعذابه»^(٣). وفي رواية «لتأمرن بالمعروف ولتنهعن عن المنكر أو ليستعملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم يندعون الله خياركم فلا يستجاب لهم»^(٤).

قال أبو عبيدة: خاف الصديق رضي الله تعالى عنه أنه يتأول الناس الآية غير متأولها فيدهوهم إلى ترك الأمر بالمعروف فأعلمهم أنها ليست كذلك، قال أبو ثعلبة الخشني: سألت عن هذه الآية رسول الله ﷺ فقال: «بل اتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه ورأيت الأمر لا بد لك منه فعليك نفسك ودع أمر العامة وإن وراءكم أيام الصبر فمن صبر فیهن قبض على الجمر وإن وراءكم أياماً للعامل فیهن مثل

(١) أخرجه البخاري في المنائب حديث ٣٥٢٢، ومسلم في الجنة حديث ٢٨٥٦.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٤٩، وأبو داود في الصلاة حديث ١١٤٠، والنسائي في الإيمان حديث ٥٠٠٨.

(٣) أخرجه الترمذي في الفتن حديث ٢١٦٨، وابن ماجه في الفتن حديث ٤٠٠٥.

(٤) أخرجه الترمذي في الفتن حديث ٢١٦٩.

أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله» قال ابن المبارك وزادني غيره قال يا رسول الله: أجر خمسين منهم؟ قال: «أجر خمسين منكم»^(١).

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن هذه الآية قرئت عنده فقال: إن هذا ليس بزمانها إنها اليوم مقبولة ولكن يوشك أن يأتي زمان تأمرون فلا يقبل منكم فحيثئذ عليكم أنفسكم فهي على هذا تسلية لمن يأمر وينهى فلا يقبل منه ويسقط لعذره وعنه ليس هذا زمان تأويلها قيل: فمتى؟ قال: إذا حال دونها السيف والسوط والحبس.

وروي: «المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستمع بالله ولا تعجز وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كان كذا وكذا فإن لو تفتح عمل الشيطان ولكن قل قدر الله وما شاء فعل»^(٢). وقيل: كان الرجل إذا أسلم قالوا له: سفهت آباءك ولا موه فتزلت: عليكم أنفسكم وعليكم: من أسماء الفعل بمعنى ألزموا أنفسكم ولذلك نصب أنفسكم ﴿إلى الله مرجعكم جميعاً﴾ الضال والمهتدي ﴿فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ فيجازيكم به، وفي ذلك وعد ووعد للفرقيين وتنبه على أن أحداً لا يؤاخذ بذنب أحد غيره.

﴿يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم﴾ أي: فيما أمرتم شهادة بينكم فشهادة: مبتدأ خبره محذوف، قيل: هذه الآية وما بعدها من أشكال آي القرآن حكماً وإعراباً وتفسيراً والمراد بالشهادة الإشهاد بالوصية.

وقيل: المراد بها اليمين بمعنى يمين ما بينكم أن يحلف اثنان، قال القرطبي: ورد لفظ الشهادة في القرآن على أنواع مختلفة بمعنى الحضور قال تعالى: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة، ١٨٥] وبمعنى قضى قال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران، ١٨] وبمعنى أقر قال تعالى: ﴿وَاللَّاتِيكُنَّ يُشْهَدُونَ﴾ [النساء، ١٦٦] وبمعنى حكم قال تعالى: ﴿وَشَهِدَ شَاوِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [يوسف، ٢٦] وبمعنى حلف قال تعالى: ﴿نَشْهَدُ لَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تُشْكِرُونَ﴾ [النور، ٦] وبمعنى وصى قال تعالى: ﴿يأيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت﴾ أي: أسبابه ﴿حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم﴾ وهذا خبر بمعنى الأمر أي: ليشهد وإضافة شهادة لـ «بين» على الاتساع (حين) بدل من إذا أو ظرف لحضر واثنان فاعل شهادة أو خبر مبتدأ محذوف أي: الشاهدان اثنان وقوله تعالى: ﴿أو آخران من غيركم﴾ عطف على (اثنان) ومن فسر الغير بأهل الذمة جعله منسوخاً فإن شهادته على المسلم لا تسمع إجماعاً، وقد اتفق الأكثرون على أنه لا نسخ في سورة المائدة، وعن مكحول نسخها قوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ [الطلاق، ٢] وإنما جازت في أول الإسلام لقلّة المسلمين وتعذر وجودهم في حال السفر.

﴿إن أنتم ضربتم﴾ أي: سافرتم ﴿في الأرض فأصابتكم مصيبة الموت﴾ أي: قاربتم الأجل وقوله تعالى: ﴿تحبسونهما﴾ أي: توقفونهما وتصبرونهما صفة لآخران ﴿من بعد الصلاة﴾ أي: صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار. وقيل: أي صلاة كانت فيقسمان أي: يحلفان ﴿بالله﴾ وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن اليمين إنما تكون إذا

(١) أخرجه أبو داود في الملاحم حديث ٤٣٤١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٥٨، وابن ماجه في العتن حديث ٤٠١٤.

(٢) أخرجه مسلم في القدر حديث ٢٦٦٤، وابن ماجه في المقدمة حديث ٧٩.

كانا من غيرنا فإن كانا مسلمين فلا يمين، وعن غيره: إن كان الشاهدان على حقيقتهما فقد نسخ تحليفهما، وإن كانا الوصيين فلا ثم شرط لهذا الحلف شرطاً فقال اعتراضاً بين القسم والمقسم عليه ﴿إِنْ ارْتَبْتُمْ﴾ أي: شككتم فيما أخبرا به عن الواقعة ثم ذكر المقسم عليه بقوله: ﴿لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَناً﴾ أي: بهذا الذي ذكرناه ثمناً أي: لم نذكره ليحصل لنا به غرض دنيوي وإن كان في نهاية الجلالة وليس قصدنا به إلا إقامة الحق ﴿وَلَوْ كَانَ﴾ أي: المقسم له ﴿ذَا قَرَّبَى﴾ أي: لنا ﴿وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ﴾ أي: التي أمرنا بإقامتها ﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي: إذا كنتمناها ﴿لَمِنَ الْآثِمِينَ﴾.

﴿فَإِنْ عَثَرَ﴾ أي: اطلع بعد حلفهما ﴿عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْماً﴾ أي: فعلاً ما يوجب من خيانة أو كذب في الشهادة بأن وجد عندهما مثلاً ما اتهمنا به وادعيا أنهما ابتاعاه من الميت أو وصى لهما به ﴿فَآخِرَانِ﴾ أي: فشاهدان آخران ﴿يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ أي: في توجيه اليمين عليهما ﴿مَنْ الذِّينِ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ﴾ الوصية وهم الورثة على قراءة غير حفص بضم التاء وكسر الحاء على البناء للمفعول وعلى البناء للفاعل فهو الأوليان ويبدل من آخران ﴿الْأُولَيَانِ﴾ بالميت أي: الأقربان إليه، وقرأ حمزة وشعبة بتشديد الواو وكسر اللام ويسكون الياء وفتح النون على الجمع على أنه صفة للذين أو بدل منه أي: من الأولين الذين استحق عليهم والباقون يسكون الواو وفتح اللام والياء وألف بعد الياء وكسر النون على التثنية على أنه بدل من آخران كما مر أو خبر محذوف أي: هما الأوليان ﴿فَيَقْسَمَانِ﴾ أي: هذان الآخران ﴿بِاللَّهِ﴾ ويقولان ﴿لشهادتنا﴾ أي: يميننا ﴿أَحَقُّ﴾ أي: أصدق ﴿مَنْ شَهِدْتُهُمَا﴾ أي: يمينهما ﴿وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾ أي: تجاوزنا الحق في اليمين ﴿إِنَّا إِذَا﴾ أي: إذا وقع منا اعتداء ﴿لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الواضعين الشيء في غير موضعه.

ومعنى الآيتين: أن المحتضر إذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد عدلين من ذوي نسبه أو دينه على وصيته أو يوصي إليهما احتياطاً فإن لم يجدهما بأن كان في سفر فآخران من غيرهم ثم إن وقع نزاع وارتياب أقسم على صدق ما يقولان بالتغليظ في الوقت، فإن اطلع على أنهما كذبا بأمانة أو مظنة حلف آخران من أولياء الميت والحكم منسوخ إن كان الاثنان شاهدين فإن الشاهد لا يحلف ولا تعارض يمينه بيمين الوارث، وثابت إن كانا وصيين ورد اليمين إلى الورثة إما لظهور خيانة الوصيين فإن تصديق الوصي باليمين لأمانته أو لتغيير الدعوى وتخصيص الحلف في الآية بائنين من أقرب الورثة لخصوص الواقعة التي نزلت لها، وهي ما روي أن رجلاً من بني سهم خرج مع تميم الداري وعدي بن زيد إلى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلماً فلما قدموا الشام مرض بديل فدون ما معه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما بها وأوصى إليهما بأن يدفعوا متاعه إلى أهله ومات ففتشاه وأخذوا منه إناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشاً بالذهب ثم قضيا حاجتهما وانصرفا إلى المدينة ودفعوا المتاع إلى أهل الميت ففتشوا فأصابوا الصحيفة فيها تسمية ما كان معه فجاءوا تمباً وعدياً فقالوا: هل باع صاحبنا شيئاً؟ قالوا: لا قالوا: هل اتجر تجارة قالوا: لا قالوا: فهل طال مرضه فأنفق على نفسه؟ قالوا لا قالوا: فإننا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية ما معه وإننا فقدنا منها إناء من فضة مموهاً بالذهب ثلثمائة مثقال من فضة قالوا: ما ندري إنما أوصى لنا بشيء وأمرنا أن ندفعه لكم فدفعناه وما لنا علم بالإناء فاختصموا إلى رسول الله ﷺ فاجترأ على الإنكار وحلفا فأنزل تعالى الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية فلما نزلت هذه الآية صلى رسول الله ﷺ صلاة العصر ودعا تميمًا وعدياً فاستحلفهما عند المنبر بالله الذي لا إله إلا هو أنهما لم يختانا شيئاً مما دفع إليهما فحلفا على ذلك وخلق رسول الله ﷺ سبيلهما، ثم وجد الإناء في

أيديهما، فبلغ ذلك بني سهم فأتوهما في ذلك فقالا: إنا كنا قد اشتريناه منه فقالوا: ألم تزعما أن صاحبنا لم يبع شيئاً من متاعه؟ قالوا: لم يكن عندنا بينة وكرهنا أن نفر لكم فكنتمنا لذلك فرفعوهما إلى رسول الله ﷺ فنزلت ﴿فإن عثر﴾ فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي رفاعة السهميان وحلفا وتقدم أن تخصيص الحلف في الآية باثنين من أقرب الورثة لخصوص الواقعة التي نزلت لها.

﴿ذلك﴾ أي: الحكم المذكور من رد اليمين على الورثة ﴿أدنى﴾ أي: أقرب ﴿أن﴾ أي: إلى أن ﴿يأتوا﴾ أي: الذين شهدوا أولاً ﴿بالشهادة﴾ أي: الواقعة في نفس الأمر ﴿على وجهها﴾ أي: الذي تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة ﴿أو﴾ أقرب إلى أن ﴿يخافوا أن ترد إيمان بعد إيمانهم﴾ أي: على الورثة المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيفضحون ويغرمون فلا يكذبوا وإنما جمع الضمير: لأنه حكم يعم الشهود كلهم ﴿واتقوا الله﴾ بترك الخيانة والكذب ﴿واسمعوا﴾ ما تؤمرون به سماع قبول ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ أي: الخارجين عن طاعته لا يهديهم إلى حجة أو إلى طريق الجنة.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوا لَا عِلْمَ لَنَا بِذَلِكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾

يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرَ بَعْدَ خَلْقِكَ وَعَلَىٰ ذَٰلِكَ إِذْ أَبَدْتُمْ بَرْوَجَ الْفُؤَادِ تُكْذِرُ النَّاسَ فِي التَّهْدِيدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُمْ الْحِكْمَةَ وَالنُّورَ وَالْإِيمَانَ وَإِذْ خَلَقْتُمُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنِ فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِ وَتُؤْتِيهِ الْأَصْنَافَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِ وَإِذْ خُفِضَ السُّورَةُ بِأَذْنِ وَإِذْ كَفَفْتُ بَيْنَ إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنَّا هَذَا إِلَّا يُحَرِّثُ بَيْتٌ ﴿١١٠﴾ وَإِذْ أَتَيْتُمُ إِلَى الْهَارِيزِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾ إِذْ قَالَ الْهَارِيزِيُّونَ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَنْصِبُ رُؤُوسَ رَبِّكَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ قَالُوا أَتَقُولُوا إِنَّ كُنُوزَ ثَوَابِنَ ﴿١١٢﴾ قَالُوا تُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنهَا وَتُقَطِّعَ فَرْوَتَنَا وَقَتْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَكُنُوزَ عَلَيْنَا مِنَ الشَّهِيدِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا حِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَمَائِدَةً مِنْكَ وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٤﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَرْسَلُهَا عَلَيْكُمْ مِنْ سَمَاءٍ يَكْفُرُ بِكُمْ فَإِنِ أَهْبَبْتُمْ عَذَابًا لَا أَهْبِئْهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَا أَتَيْتَ لِلنَّاسِ الْفِتْنَةَ وَأَنْتَ الْغَايِبُ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ مُسْتَحَنَكٌ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ تِلْكَ فَقَدْ عَلِمْتُمْ مَعَكُمْ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبَ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَكُمْ إِلَّا مَا آمَنْتُ بِهِ أَنْ أَهْبَدُوا اللَّهُ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾ إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ جَبَّارُونَ وَإِنْ تَنْفَرُوا لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَضَعَا عَنْ ذَلِكَ أَلْفَ أَلْفٍ سَلَامٌ ﴿١١٩﴾ إِنَّهُ تِلْكَ الْجَنَّةُ وَالْأَرْضُ وَمَا فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ ﴿١٢٠﴾

﴿يوم يجمع الله الرسل﴾ أي: يوم القيامة منصوب بإضمار اذكر. وقيل: بدل من مفعول (واتقوا) بدل اشمال ﴿فيقول﴾ لهم توبيحاً لقومهم كما أن سؤال الموءودة لتوبيح الواصل ﴿ماذا﴾ أي: الذي ﴿أجبتهم﴾ به حين دعوتهم إلى التوحيد ﴿قالوا لا علم لنا﴾ أي: لا علم لنا بما أنت تعلمه ﴿إنك أنت علام الغيوب﴾ فتعلم ما أجابونا وأظهروا لنا وما لم نعلم مما أضمرنا في قلوبهم وقوله تعالى:

﴿إذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك﴾ أي: اشكرها منصوب بإضمار اذكر، وقيل: بدل من يوم يجمع وهو على طريقة: ونادى أصحاب الجنة، والمعنى أنه تعالى يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن إجاباتهم وتعدد ما أظهروا عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم سحرة وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة وقوله تعالى: ﴿إذ أيدتك﴾ أي: قويتك ظرف لـ (نعمتي) أو حال منه ﴿بروح القدس﴾ أي: جبريل عليه السلام فكان له في الصغر حفظ لم يكن لغيره.

وقوله تعالى: ﴿تكلم الناس﴾ حال من الكاف في أيدتك ﴿في المهد﴾ أي: طفلاً ﴿وكهلاً﴾ أي: تكلمهم في الطفولية والكهولة على السواء والمعنى: إلحاق حاله في الطفولية بحال الكهول في كمال العقل والتكلم به، وبه استدل على أنه ينزل قبل الساعة؛ لأنه رفع قبل الكهولة كما سبق في آل عمران ﴿وإذ علمتك الكتاب﴾ أي: الخط الذي هو مبدأ العلم ﴿والحكمة﴾ أي: الفهم لحقائق الأشياء والعمل بما يدعو إليه العلم ﴿والتوراة﴾ أي: المنزلة على موسى ﷺ ﴿والإنجيل﴾ أي: المنزل عليك ﴿وإذ تخلق من الطين﴾ أي: هذا الجنس ﴿كهشة﴾ أي: كصورة ﴿الطير﴾ والكاف اسم بمعنى مثل مفعول ﴿بإذني﴾ أي: بأمري ﴿فتنفخ فيها﴾ أي: في الصورة المهيأة ﴿فتكون﴾ تلك الصورة التي هيأتها ﴿طيراً بإذني﴾ أي: بإرادتي، وقرأ نافع بالمد بعد الطاء وبعد الألف همزة مكسورة وورش يرفق الراء على أصله والباقون بياء ساكنة بعد الطاء ﴿وتبرئ الأكمه والأبرص بإذني﴾ وسبق تفسيرهما في سورة آل عمران ﴿وإذ تخرج الموتى﴾ أي: من قبورهم أحياء ﴿بإذني وإذ كففت بني إسرائيل﴾ أي: اليهود ﴿عنك﴾ أي: حين هموا بقتلك وقوله تعالى: ﴿إذ جنتهم﴾ ظرف لـ (كففت) ﴿بالبينات﴾ أي: المعجزات ﴿فقال الذين كفروا منهم إن﴾ أي: ما ﴿هذا﴾ الذي جئت به ﴿إلا سحر مبين﴾ أي: بين ظاهر، وقرأ حمزة والكسائي بفتح السين وألف بعدها وكسر الحاء إشارة إلى عيسى عليه السلام، والباقون بكسر السين وسكون الحاء ولا ألف بعدها إشارة إلى ما جاء به.

﴿وإذا أوحيت﴾ أي: بالإلهام باطناً وبإيصال الأوامر على لسانك ظاهراً ﴿إلى الحواريين﴾ أي: الأنصار ﴿أن﴾ أي: بأن ﴿آمنوا بي ورسولي﴾ عيسى ﷺ ﴿قالوا آمنا﴾ بهما ﴿واشهد بأننا مسلمون﴾ أي: متقادون أتم انقياد.

وقوله تعالى: ﴿إذ قال الحواريون﴾ منصوب بـ (اذكر). وقيل: ظرف لـ (قالوا) فيكون تنبيهاً على أن ادعاءهم الإخلاص مع قولهم: ﴿يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك﴾ قرأ الكسائي بالياء على الخطاب وإدغام لام هل فيها على أصله، وفتح الباء الموحدة من ربك أي: هل يستطيع ربك أي: سؤال ربك والمعنى: هل تسأل ذلك من غير صارف؟ وقرأ الباقون بالياء على الغيبة ورفع الباء أي: يجيبك ربك إذا سألك ﴿أن ينزل علينا مائدة﴾ وهي الطعام ويقال أيضاً للخوان إذا كان عليه الطعام، والخوان: شيء يوضع عليه الطعام للأكل هو في العموم بمنزلة السفرة لما يوضع فيه طعام المسافرين بالخصوص، وقال أهل الكوفة: سميت مائدة لأنها تميد بالأكليين أي: تميل، وقال أهل البصرة فاعلة بمعنى مفعولة أي: تميد أيدي الأكليين إليها كقولهم: عيشة راضية أي: مرضية، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون وتخفيف الزاي والباقون بفتح النون وتشديد الزاي وقولهم: ﴿من السماء﴾ أي: لا صنع للادميين فيها لنختص بها عمن تقدّمنا من الأمم لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة ﴿قال﴾ عيسى عليه الصلاة والسلام مجيباً لهم ﴿انقوا الله﴾ أن نسألوه شيئاً لم

تسأله الأمم من قبلكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بكمال قدرته تعالى وصحة نبوتي أو صدقتكم في ادعائكم الإيمان فنهاهم عن اقتراح الآيات بعد الإيمان.

﴿قَالُوا نريد﴾ أي: بسؤالنا من أجل ﴿أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ تبركاً لا أكل حاجة وقولهم: ﴿وتطمئن﴾ أي: تسكن ﴿قلوبنا﴾ بانضمام علم المشاهدة إلى علم الاستدلال بكمال قدرته بيان لما دعاهم إلى السؤال وتمهيد عذرهم وقولهم: ﴿ونعلم﴾ أي: نزداد علماً ﴿أَنْ﴾ مخففة أي: إنك ﴿قد صدقتنا﴾ في ادعاء النبوة وإن الله يجيب دعوتنا، وقيل: إن عيسى عليه السلام أمرهم أن يصوموا ثلاثين يوماً فإذا أفطروا لا يسألون الله شيئاً إلا أعطاهم ففعلوا وسألوا المائدة وقالوا: ﴿ونعلم أن قد صدقتنا﴾ في قولك إنا إذا صمنا ثلاثين يوماً لا نسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطانا ﴿ونكون عليها من الشاهدين﴾ إذا استشهدتا أو من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر.

﴿قال عيسى ابن مريم﴾ لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك وأنهم لا يقلعون عنه فأراد إلزامهم الحجة بكمالها ﴿اللهم ربنا أنزل علينا مائدة﴾ وحقق موضع الإنزال بقوله: ﴿من السماء تكون﴾ هي أو يوم نزولها ﴿لنا عيداً﴾ نعظمه ونشرفه وقال سفيان: نصلي فيه.

وروي أنها نزلت يوم الأحد فلذلك اتخذها النصارى عيداً، وقيل: إن عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وصى ركعتين وطأ رأسه وغض بصره وبكى ثم قال: اللهم ربنا إلخ... وقيل: العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً وقوله: ﴿لأولنا وآخرنا﴾ بدل من (لنا) بإعادة العامل أي: عيداً لأهل زماننا ولمن جاء بعدنا وقال ابن عباس: يأكل منها آخر الناس كما أكل أولهم وقوله: ﴿وآية﴾ عطف على عيداً وقوله: ﴿منك﴾ صفة لها أي آية كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتي ﴿وارزقنا﴾ المائدة والشكر عليها ﴿وأنت خير الرازقين﴾ أي: من يرزق؛ لأنه تعالى خالق الرزق ومعطيه بلا غرض.

﴿قال الله﴾ تبارك وتعالى مجيباً لعيسى عليه السلام ﴿إني منزلها عليكم﴾ أي: المائدة. وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح النون وتشديد الزاي والياقون بسكون النون وتخفيف الزاي ﴿فمن يكفر بعد﴾ أي: بعد نزولها ﴿منكم فإني أعذبه عذاباً﴾ أي: تعذيباً أو مفعولاً به على السعة والضخيم في ﴿لا أعذبه﴾ للمصدر ولو أريد بالعذاب ما يعذب به لم يكن بد من الباء ﴿أحداً من العالمين﴾ أي: عالمي زمانهم أو العالمين مطلقاً فإنهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم، قال عبد الله بن عمران: أشد الناس عذاباً يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وقوم فرعون.

واختلف العلماء هل نزلت المائدة أو لا؟ فقال مجاهد والحسن: لم تنزل فإن الله تعالى لما أوعدهم على كفرهم بعد نزول المائدة خافوا أن يكفر بعضهم فاستغفروا وقالوا: لا نريدها فلم تنزل، وقوله تعالى: ﴿إني منزلها عليكم﴾ أي: إن سألتهم والصحيح الذي عليه الأكثر أنها نزلت لقوله تعالى: ﴿إني منزلها عليكم﴾ ولتواتر الأخبار في ذلك عن رسول الله ﷺ، واختلفوا في صفتها فقال عطاء بن أبي رباح عن سلمان الفارسي: لما سأل الحواريون المائدة ليس عيسى عليه السلام مسحاً وبكى وقال: ﴿اللهم ربنا أنزل علينا مائدة﴾ الآية فنزلت سفرة حمراء بين غماتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون إليها وهي منقضة حتى سقطت بين أيديهم، فبكى عيسى عليه السلام وقال: اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عقوبة، فقام

فتوضأ وصلى وكشف المنديل. وقال: بسم الله خير الرازقين فإذا سمكة مشوية بلا فلوس أي: بلا قشر كالفلوس ولا شوك تسيل دهناً وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من ألوان البقول ما خلا الكراث، وإذا خمسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد، فقال شمعون الصفا وهو رأس الحواريين: يا روح الله أمن طعام الدنيا هذا أم من طعام الآخرة؟ فقال: ليس شيئاً مما ترون من طعام الدنيا ولا من طعام الآخرة ولكنه شيء اخترعه الله تعالى بقدرته، كلوا مما سألتهم وشكروا يمددكم ويزدكم من فضله فقال: يا روح الله كن أول من يأكل منها فقال: معاذ الله أن أكل منها، ولكن يأكل منها من سألها فخافوا أن يأكلوا منها فدعا أهل الفاقة والمرضى وأهل البرص والجذام والمقعدين وقال: كلوا من رزق الله لكم الهناء ولغيركم البلاء، فأكلوا وصدروا عنها وهم ألف وثلاثمائة رجل وامرأة من فقير وزمن ومريض ومبتلى كلهم شعبان والسمكة كهيتها حين نزلت، ثم طارت المائدة صعوداً وهم ينظرون إليها حتى توارت فلم يأكل منها زمن ولا مريض ولا مبتلى إلا عوفي ولا فقير إلا استغنى، وندم من لم يأكل فلبث أربعين صباحاً تنزل ضحاً فإذا نزلت اجتمعت الأغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى إذا فاء الفياء أي: زالت الشمس طارت وهم ينظرون في ظلها حتى توارت عنهم، وكانت تنزل غيباً تنزل يوماً ولا تنزل يوماً كناقاة ثمود، وقال قتادة: كانت تنزل عليهم بكرة وعشياً حيث كانوا كالمن والسلوى لبني إسرائيل، وقال وهب بن منبه: أنزل الله تعالى أقراصاً من شعير وحيثاً فكان قوم يأكلون ثم يخرجون ويحيى آخرون فيأكلون حتى أكلوا جميعهم، وقال عطية العوفي: نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شيء، وقال الكلبي: كان عليها خبز أرز وبقل، وقال قتادة: كان عليها ثمر من ثمار الجنة، وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: أنزل على المائدة كل شيء إلا الخبز واللحم، وقال كعب الأحبار: نزلت منكسة تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل الطعام ويمكن الجمع بين هذه الروايات بأنها كانت تنزل تارة كذا وتارة كذا.

قيل: لما نزلت قالوا: يا رسول الله لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى فقال: يا سمكة احبي بإذن الله تعالى فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية، ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا فمسخ منهم ثلاثمائة وثلاثون رجلاً من ليلتهم على فراشهم مع نسائهم فأصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات يأكلون العذرة في الحشوش، فلما رأى الناس ذلك فزعوا إلى عيسى وبكوا فلما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بكّت وجعلت تطوف بعيسى وجعل عيسى يدعوهم بأسمائهم فيشيرون برؤوسهم ويبكون ولا يقدرّون على الكلام فعاثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا.

وفي حديث: «أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحمًا فأمرّوا أن لا يخونوا ولا يدخروا لغد فخانوا وأدخروا فمسخوا قردة وخنازير»^(١).

﴿و﴾ اذكر ﴿إذ قال الله﴾ أي: يقول لعيسى في القيامة توبيخاً لقومه وإنما عبر بالماضي لتحقق وقوعه كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَمُرْ اللَّهَ﴾ [النحل، ١] ﴿يا عيسى ابن مريم أنت قلت للناس

اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾ أي: غيره، وقال السدي: قال الله هذا القول لعيسى حين رفعه إلى السماء؛ لأن حرف (ذ) يكون للماضي وسائر المفسرين على الأول، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتشهيل الهمزة الثانية وأدخل ألفاً بينهما قاتلون وأبو عمرو وورش وابن كثير لم يَدْخُلَا ألفاً بينهما والباقون بتحقيق الهمزتين ولا ألف بينهما وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص أمي بفتح الياء والباقون بالسكون.

فإن قيل: ما وجه هذا السؤال مع علم الله عز وجل أن عيسى عليه السلام لم يقله؟ أجيب: بأنه ذكر لتوبيخ قومه كما مرّ، ولتعظيم أمر هذه المقالة كما يقول القائل لآخر: أفعلت كذا وكذا فيما يعلم أنه لم يفعله إعلاماً واستعظاماً لا استخباراً واستفهاماً، وأيضاً أراد الله عز وجل أن يقرّ عيسى على نفسه بالعبودية فيسمع قومه ويظهر كذبهم عليه أنه أمرهم بذلك. قال أبو روق إذا سمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب ارتعدت فرائضه ومفاصله وانفجرت من أصل كل شعرة من جسده عين من دم ثم ﴿قال﴾ وهو يرعد مجيباً لله ﴿سبحانك﴾ أي: أنزهك عن أن يكون لك شريك ﴿ما يكون﴾ أي: ما ينبغي ﴿لي أن أقول ما ليس لي بحق﴾ خبر ليس والي للبين، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو (لي) الأولى بفتح الياء والباقون بالسكون ﴿إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما﴾ أخفيه ﴿في نفسي ولا أعلم ما في نفسي﴾ أي: ما أخفته عني من الأشياء وقوله: في نفسك للمشاكلة. وقيل: المراد بالنفس الذات وقوله: ﴿إنك أنت علام الغيوب﴾ تقرير لجملتي ﴿تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي﴾ باعتبار منطوق ﴿إنك أنت علام الغيوب﴾ ومفهومه لأنه يدل بمنطوقه على أنه تعالى لا يعلم الغيب غيره فيكون تقريراً لقوله تعالى: ﴿ولا أعلم ما في نفسي﴾ وقرأ حمزة وشعبة بكسر الغين والباقون بالضم.

﴿ما قلت لهم إلا ما أمرتني به﴾ وهو ﴿أن اعبدوا الله ربي وربكم﴾ أي: فأنا وإياهم في العبودية سواء ﴿وكنتم عليهم شهوداً﴾ أي: رقيباً أمنعهم مما يقولون ﴿ما دمت فيهم فلما توفيتني﴾ بالرفع إلى السماء لقوله تعالى: ﴿إِنِّي مُؤَيَّدُكَ إِذَا قَالَ عَمْرُو، ٥٥﴾ والتوفي أخذ الشيء وأفياً والموت نوع منه قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر، ٤٢] ﴿كنتم أنت الرقيب﴾ أي: الحفيظ ﴿عليهم﴾ أي: لأعمالهم ﴿وأنتم على كل شيء﴾ من قولي وقولهم وغير ذلك ﴿شهود﴾ أي: مطلع عالم به.

﴿إن تعذبهم﴾ أي: من أقام على الكفر منهم ﴿فإنهم عبادك﴾ وأنت مالكم تنصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك ﴿وإن تغفر لهم﴾ أي: لمن آمن منهم ﴿فإنك أنت العزيز﴾ أي: الغالب على أمره ﴿الحكيم﴾ في صنعه فإن عذبت فعذل، وإن عفوت ففضل.

﴿قال الله﴾ تعالى ﴿هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم﴾ أي: في الدنيا كعيسى فإن النافع ما كان حال التكليف لا صدقهم في الآخرة، وقرأ نافع بنصب الميم على أنه ظرف لقال وخبر هذا محذوف، والمعنى: هذا الذي من كلام عيسى عليه السلام واقع يوم ينفع، والباقون بالرفع على الخبر، وقيل: أراد بالصادقين النبيين، وقال الكلبي: ينفع المؤمنين إيمانهم، وقال قتادة: متكلمان يخطبان يوم القيامة عيسى عليه الصلاة والسلام وهو ما قص الله تعالى وعدّ الله إبليس، وهو قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [إبراهيم، ٢٢] فصدق عدوّ الله يومئذ، وكان كافراً فلم ينفعه صدقه.

قال: ولما كان عيسى صادقاً في الدنيا والآخرة نفعه صدقه. ثم بين تعالى ثوابهم فقال: ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ وأكد معنى ذلك بقوله تعالى: ﴿أَبَدًا﴾ ولما كان ذلك لا يتم إلا برضا الله تعالى قال: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ بطاعته ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بثوابه ﴿ذَلِكَ﴾ أي: هذا الأمر العلي لا غيره ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ وأمّا الكاذبون في الدنيا فلا ينفعهم صدقهم في ذلك اليوم كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب.

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها ﴿وَمَا فِيهِنَّ﴾ من إنس وجنّ وملئ وغيرهم ملكاً وخلقاً، وأتى بما دون من تغليباً لغير العاقل ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ومنه إثابة الصادق وتعذيب الكاذب، قال السيوطي: وخصّ العقل ذاته فليس عليها بقادر، وقول البيضاوي عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة المائدة أعطي من الأجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودي ونصراني يتنفس في الدنيا»^(١) حديث موضوع.

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

سورة الأنعام

مكية، روي أنها نزلت بمكة جملة واحدة ليلاً ونزل معها سبعون ألف ملك قد سدّوا ما بين الخافقين لهم زجل بالسيح والتحميد والتمجيد فقال رسول الله ﷺ: «سبحان ربي العظيم»^(١) وخرّ ساجداً، والزجل - بفتح الزاي والجميم - : القوة، قال البغوي: وروي مرفوعاً «من قرأ سورة الأنعام يصلي عليه أولئك السبعون ألف ملك ليله ونهاره»^(٢)، وقال الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت سورة الأنعام بمكة إلا قوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ فهذه الست آيات مدنيات.

ويروى أنه ﷺ دعا بالكتاب فكتبوها من ليلتهم إلا الست آيات، قال بعض العلماء: واختصت هذه السورة بنوعين من الفضيلة أحدهما: أنها نزلت دفعة واحدة، والثاني: أنها شيعها سبعون ألفاً من الملائكة والسبب فيها أنها مشتملة على دلائل التوحيد والعدل والنبوة والمعاد وإبطال مذاهب المبطلين والملحدين وهي مائة وخمسة وستون آية وعدد كلماتها ثلاثة آلاف واثنان وخمسون كلمة وعدد حروفها اثنا عشر ألفاً وأربعمائة واثنان وعشرون حرفاً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ الذي تعالت عظمتها عن كل شائبة نقص فكان له كل كمال ﴿الرحمن﴾ الذي عمت نعمته المحسن والمسيء فغمر الكل بالنوال ﴿الرحيم﴾ الذي خص أوليائه بإتمام النعمة فهداهم بنعمة الإيصال.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾^(١) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ لَدُنْهُ ثُمَّ قَسَىٰ قُلُوبَكُمْ وَأَبْلَسَ مَا تُمْسِكُونَ ثُمَّ أَعَادَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ بَلَاءً مِّمَّكُمْ وَجَهَرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٢﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ نَّارٍ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٣﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ أَمْ يَرَوْنَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نَكُنْ لَكُمْ رُكْنًا وَرَأْسُنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ يَدَارُكُ وَجَعَلْنَا الْآلِهَةَ نَجْرًا مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٥﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَاسٍ فَلَمْسُوهُ يُأْيِسُهُمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَفُصِّي الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ﴿٧﴾

(١) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣١٣/٥، والهيتمي في مجمع الزوائد ١٢٨/٢، ٢٧٥.

(٢) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

وَلَوْ جِئْتَهُم بِمِثْلِ هَؤُلَاءِ لَجَعَلْنَاهُ رِجَالًا وَلَنَبْسَا عَلَيْهِمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ﴿١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِرُسُلِنَا فَقَالَ فُجَاكِرًا
 بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مِمَّا كَانُوا بِهِ. فَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢﴾ قُلْ يَسِّرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ
 عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٣﴾ قُلْ لَيْسَ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتُبٌ عَن تَقْسِيمِ الرَّحْمَةِ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ
 الْفِتْنَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يَوْمُونَ ﴿٤﴾ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْآلِثِ وَالتَّهَارِ وَهُوَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾ قُلْ أَغَيَّرَ اللَّهُ مَا تَحْمِلُ وَيَا فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطَوِّمُ وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ
 أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٧﴾
 مَن يُصِرَّ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِعَهُ وَذَكَرَ أَتَقْوَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ يَسْئُرَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ
 إِلَّا هُوَ وَإِنَّ يَسْئُرَكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾ وَهُوَ الْغَايُورُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْكَرِيمُ الْقَلِيلُ ﴿١٠﴾

﴿الحمد﴾ هو الوصف بالجميل ثابت ﴿الله﴾ وهل المراد الإعلام بذلك للإيمان به أو الثناء به
 أو هما احتمالات قال الجلال المحلي في سورة الكهف: أفيدها الثالث، وتقدم الكلام على الحمد
 لغة واصطلاحاً في أول الفاتحة، وقال كعب الأحبار: هذه الآية أول آية في التوراة وآخر آية في
 التوراة ﴿وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَوْ يَشَاءُ لَنَمَكَّنَّكُمْ﴾ [الإسراء، ١١١] إلى آخر الآية. وفي رواية أن آخر آية في
 التوراة آخر سورة هود، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: افتتح الله الخلق بالحمد فقال:
 ﴿الحمد لله﴾ ﴿الذي خلق السموات والأرض﴾ وختم بالحمد فقال تعالى: ﴿وَرَفِيقُ يَتَّبِعُهُمُ الْخَلْقُ
 وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر، ٧٥] وقال أهل المعاني: لفظ الحمد لله خير ومعناه الأمر أي:
 احمدا الله وإنما جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الأمر لأنه أبلغ في البيان من حيث إنه جمع
 الأمرين، ولو قيل: احمدا الله ثم يجمع الأمرين فكان قوله: ﴿الحمد لله﴾ أبلغ وإنما خص
 السموات والأرض بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات فيما ترى العباد لأن السماء بغير عمد ترونها
 فيها العبر والمنافع والأرض مسكن الخلائق وفيها أيضاً العبر والمنافع، وجمع السموات دون
 الأرض وهي مثبته لأن طبقاتها مختلفة الذات متفاوتة الآثار والحركات بالكواكب في سيرها
 وحركاتها في السرعة والبطء واستتار بعضها ببعض عند الخسوف وغيره وغير ذلك مما هو محرر
 عند أهله وقدمها لشرفها قدراً وعظماً، وإن كانت الأرض أشرف من حيث إنها مسكن الأنبياء
 ﴿وجعل﴾ أي: خلق ﴿الظلمات والنور﴾ أي: كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة أسبابها
 والأجرام الحاملة لها إذ ما من جرم إلا وله ظل وظلمة بخلاف النور فإنه من جنس واحد وهو
 النار ولا ترد الأجرام المنيرة كالنور لأن مرجع كل نير إلى النار على ما قيل: إن الكواكب
 أجرام نورانية تارية وإن الشهب منفصلة من نار الكواكب فصح أن النور من جنس النار وأن
 المراد بالظلمة الضلال وبالنار الهدى والهدى واحد والضلال متعدّد وتقديمها لتقدم الإعدام على
 الملكات وقوله تعالى: ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ عطف على قوله: ﴿خلق﴾ أي: إنه
 تعالى خلق ما لا يقدر عليه أحد سواه ثم الذين كفروا يعدلون بربهم الأوثان أي: يسوونها به في
 العبادة وعلى هذا ف (يعدلون) من العدل وهو التسوية، والباء متعلقة بيعدلون أو على قوله:
 (الحمد لله) على معنى أن الله تعالى حقيق بالحمد على ما خلقه وأنعمه من العباد ثم الذين كفروا
 بربهم يعدلون فيكفرون نعمته، وعلى هذا ف (يعدلون) من العدول، والباء متعلقة بكفروا ومعنى
 (ثم) استبعاد عدولهم بعد وضوح آيات قدرته.

﴿هو الذي خلقكم من طين﴾ أي: ابتداء خلقكم منه فإنه المادّة الأولى، وإن آدم الذي هو

أصل البشر خلق منه أو خلق أبائكم فحذف المضاف، قال السدي: بعث الله جبريل عليه السلام إلى الأرض ليأتيه بطائفة منها فقالت الأرض: إني أعوذ بالله منك أن تنقص مني فرجع جبريل عليه السلام ولم يأخذ قال: يا رب عاذت بك فبعث ميكائيل عليه السلام فاستعادت فرجع فبعث ملك الموت عليه السلام فعادت بالله منه فقال: أنا أعوذ بالله أن أخالف أمره فأخذ من وجه الأرض فخلط الحمراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت ألوان بني آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر فلذلك اختلفت أخلاقهم فقال الله تعالى لملك الموت: رحم جبريل وميكائيل الأرض ولم ترحمها لا جرم أجعل أرواح الخلق من هذا الطين يدك.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه: خلق الله تعالى آدم عليه السلام من تراب وجعله طيناً ثم تركه حتى كان حمأ مسنوناً ثم خلقه وصوره وتركه حتى كان صلصالاً كالفخار ثم نفخ فيه من روحه **﴿ثم قضى أجلاً﴾** أي: أجلاً لكم تموتون عند انتهائه **﴿وأجل مسمى﴾** أي: مضروب **﴿عنده﴾** أي: وهو أجل القيامة، وقال الحسن: الأول: بين وقت الولادة إلى وقت الموت والثاني: من وقت الموت إلى البعث فإن كان الرجل براً تقياً وصولاً للرحم زيد له من أجل البعث في أجل العمر وإن كان فاجراً قاطعاً للرحم نقص من أجل العمر وزيد في أجل البعث وذلك قوله تعالى: **﴿وَمَا يُمْسِرُ مِنْ تُمَثَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِسْفٍ﴾** [فاطر، ١١] وقيل: الأول: النوم، والثاني: الموت وقيل: الأول: لمن مضى، والثاني: لمن بقي ولمن يأتي **﴿ثم أنتم﴾** أيها الكفار **﴿تمترون﴾** أي: تشكون في البعث بعد علمكم أنه ابتداء خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على الإعادة أقدر ومعنى (ثم) استبعاد أيضاً كما مر لأن يمتروا فيه بعدما ثبت أنه محييهم ومميتهم وباعثهم.

﴿وهو الله﴾ التضمير لله والله خبره وقرأ قائلون وأبو عمرو والكسائي بسكون الهاء من وهو والباقون بالضم وقوله تعالى: **﴿في السموات وفي الأرض﴾** متعلق بمعنى اسم الله كأنه قيل: هو مستحق العبادة فيهما ومنه قوله تعالى: **﴿وَهُوَ الَّذِي فِي أَلَمِكُمْ إِلَهُهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُهُ﴾** [الزخرف، ٨٤] أو هو المعروف بالإلهية أو المتوحد بالإلهية فيهما، وقال الزجاج: فيه تقديم وتأخير تقديره: وهو الله **﴿يعلم سركم﴾** أي: ما تسرون **﴿وجهركم﴾** أي: ما تجهرون به بينكم في السموات والأرض، وقيل: معناه وهو إله السموات والأرض كقوله تعالى: **﴿وَهُوَ الَّذِي فِي أَلَمِكُمْ إِلَهُهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُهُ﴾** [الزخرف، ٨٤] **﴿ويعلم ما تكسبون﴾** أي: ما تعملون من خير أو شر فيثيب عليه أو يعاقب.

فإن قيل: الأفعال إما أفعال القلوب وهي المسماة بالسر وإما أفعال الجوارح وهي المسماة بالجهر والأفعال لا تخرج عن السر والجهر فقله تعالى: **﴿ويعلم ما تكسبون﴾** يقتضي عطف الشيء على نفسه وهو غير جائز أجيب: بأن المراد بالسر ما يخفى وبالجهر ما يظهر من أحوال الأنفس وبالمكتسب أعمال الجوارح فهو كما يقال: هذا المال كسب فلان أي مكتسبه فلا يحمل على نفس الكسب وإلا لزم عطف الشيء على نفسه.

﴿وما تأتيهم﴾ أي: الكفار **﴿من آية من آيات ربهم﴾** (من) الأولى مزيدة للاستغراق والثانية للتبويض أي: ما يظهر لكم دليل قط من الأدلة أو معجزة من المعجزات أو آية من آيات القرآن **﴿إلا كانوا عنها معرضين﴾** أي: تاركين لها وبها مكذبين.

﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم﴾ أي: بالقرآن وبمحمد ﷺ وبما أتى به من المعجزات

﴿فسوف يأتيهم أنباء﴾ أي: عواقب ﴿ما كانوا به يستهزون﴾ بتزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة أو عند ظهور الإسلام وارتفاع أمره.

﴿الم يروا﴾ أي: في أسفارهم إلى الشام وغيرها ﴿كم﴾ خبرية بمعنى كثيراً ﴿أهلكنا من قبلهم من قرن﴾ أي: أمة من الأمم الماضية، وعلى هذا القرن: الجماعة من الناس وجمعه قرون، وقيل: القرن مدة من الزمان قيل: إنها عشرة أعوام، وقيل: عشرون، وقيل: ثلاثون، وقيل: أربعون، وقيل: خمسون، وقيل: ستون، وقيل: سبعون، وقيل: ثمانون، وقيل: تسعون، وقيل: مائة.

لما روي أن النبي ﷺ قال لعبد الله بن بشر المازني: «تعيش قرناً»^(١) فعاش مائة سنة وقيل: مائة وعشرون فيكون معناه على هذه الأقاويل من أهل قرن ﴿مكناهم في الأرض﴾ أي: جعلت لهم فيها مكاناً بالقوة والسعة وقرناهم فيها ﴿ما لم نمكن لكم﴾ أي: ما لم نجعل لكم من السعة والقوة فيه التفات عن الغيبة، والمعنى: لم نمط أهل مكة نحو ما أعطينا عاداً وثموداً وغيرهم من البسطة في الأجسام والسعة في الأموال والاستظهار بأسباب الدنيا ﴿وأرسلنا السماء﴾ هي المطر ﴿عليهم مدراراً﴾ أي: متتابعاً ﴿وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم﴾ أي: تحت مساكنهم ﴿فأهلكناهم بذنوبهم﴾ أي: بسبب ذنوبهم بتكذيبهم الأنبياء فلم يغن ذلك عنهم شيئاً ﴿وانشأنا﴾ أي: أحدثنا ﴿من بعدهم قرناً آخرين﴾ بدلاً منهم.

فإن قيل: ما فائدة ذكر أنشأنا قرناً آخرين بعدهم؟ أجيب: بأنه ذكر للدلالة على أنه تعالى لا يتعاطاه أن يهلك قرناً ويخرب بلاده منهم فإنه قادر على أن ينشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده فهو قادر على أن يفعل ذلك بكم.

ونزل لما قال النضر بن الحارث وعبد الله بن أمية ونوفل بن خويلد: يا محمد لن نؤمن بك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون عليه أنه من عند الله وأنت رسول الله ﴿ولو نزلنا عليك كتاباً﴾ أي: مكتوباً ﴿في قرطاس﴾ أي: رق كما اقترحوه ﴿فلمسوه بأيديهم﴾ أبلغ من عاينوه لأنه أنفى للشك ﴿لقال الذين كفروا إن﴾ أي: ما ﴿هذا إلا سحر مبين﴾ أي: تعتاً وعناداً كما قالوا في انشقاق القمر.

﴿وقالوا لولا﴾ أي: هلا ﴿أنزل عليه﴾ أي: محمد ﷺ ﴿ملك﴾ يكلمنا أنه نبي كقوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْنَا إِلَيْنَا مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ﴾ [الفرقان، ٧] ﴿ولو أنزلنا ملكاً﴾ بحيث عاينوه كما اقترحوا فلم يؤمنوا ﴿لنقضي الأمر﴾ أي: لنحق إهلاكهم فإن سنة الله تعالى جرت فيمن قبلهم أنهم إذا جاءهم مقترحهم فلم يؤمنوا به يهلكهم ﴿ثم لا ينظرون﴾ أي: لا يمهلون لتوبة أو معذرة.

﴿ولو جعلناه﴾ أي: المنزل إليهم ﴿ملكاً لجعلناه﴾ أي: الملك ﴿رجلاً﴾ أي: على صورته ليتمكنوا من رؤيته إذ لا قوة للبشر على رؤية الملك في صورته وإنما رآه كذلك الأفراد من الأنبياء لقوتهم القدسية وقوله تعالى: ﴿وللبسنا عليهم ما يلبسون﴾ جواب محذوف أي: ولو أنزلناه وجعلناه رجلاً للبسنا أي: لخلطنا عليهم بجعلنا إياه رجلاً ما يخلطون على أنفسهم وعلى غيرهم فيقولون: ما هذا إلا بشر مثلكم وإنما كان تلبساً لأنهم لبسوا على ضعفهم في أمر النبي ﷺ

فقالوا: إنما هو بشر مثلكم ولو رأوا الملك رجلاً للحقهم من اللبس مثل ما لحق الضعفاء منهم فيكون اللبس نقمة من الله وعقوبة لهم على ما كان منهم من التخليط في السؤال واللبس على الضعفاء.

وقوله تعالى: ﴿ولقد استهزئ برسلكم من قبل﴾ فيه تسلية للنبي ﷺ على ما يرى من قومه ﴿فحاق﴾ قال الربيع بن أنس: فترل، وقال عطاء: فحل، وقال الضحاك: فأحاط ﴿بالذين سخروا منهم﴾ أي: من أولئك الرسل ﴿ما كانوا به يستهزون﴾ وهو العذاب فكذا يحق بمن استهزأ بك. ﴿قل﴾ لهم ﴿سيروا في الأرض﴾ أي: أوقعوا السير للاعتبار فيها ولا تغفروا بأمهاتكم وتمكينكم ﴿ثم انظروا كيف كان عاقبة﴾ أي: آخر أمر ﴿المكذبين﴾ الرسل من هلاكهم بالعذاب فإنكم إذا شاهدتم تلك الآثار كمل لكم الاعتبار بهم.

﴿قل﴾ لهم ﴿لئن ما في السموات والأرض﴾ خلقاً وملكاً وهو سؤال تيكيت ﴿قل لله﴾ إن لم يقولوه لا جواب غيره لأنه المتعين للجواب بالاتفاق إذ لا يمكنهم أن يذكروا غيره ﴿كتب﴾ أي: قضى ﴿على نفسه الرحمة﴾ تفضلاً منه وإحساناً، فالرحمة تعم الدارين ومن ذلك الهداية إلى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الأدلة وإنزال الكتب والإمهال على الكفرة والعصاة والمذنبين ولو شاء لسلط عليهم المضار وجعل عيشهم من غير اللذيق كالتراب وبعض القاذورات التي تعيش فيها الحيوانات. روي أنه ﷺ قال: ﴿لما قضى الله الخلق كتب كتاباً عنده فوق عرشه: إن رحمتي غلبت غضبي﴾ وفي رواية «سبقت غضبي»^(١) وفي رواية «إن الله تعالى مئة رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم والهوام فيها يتعاطفون وبها يتراحمون وبها تعطف الوحوش على أولادها وآخر تسعاً وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة»^(٢).

وروي أنه ﷺ قدم عليه سبي فإذا امرأة من السبي قد غلب ثديها إذ وجدت صبيّاً في السبي أخذته وألصقته ببطنها وأرضعته فقال النبي ﷺ: «أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار وهي تقدر على أن لا تطرحه؟ فقلنا: لا والله يا رسول الله فقال: «الله أرحم بعباده من هذه بولدها»^(٣) وقوله تعالى: ﴿ليجمعنكم﴾ استئناف واللام لام القسم أي: والله ليجمعنكم ﴿إلى يوم القيامة﴾ أي: في يوم القيامة وإلى بمعنى في أو ليجمعنكم في القبور مبعوثين إلى يوم القيامة فيجازيكم بأعمالكم، وقيل: يدل من الرحمة بدل البعض فإن من رحمته بعثه إياكم وإنعامه عليكم ﴿لا رب﴾ أي: لا شك ﴿فيه﴾ أي: اليوم أو الجمع، وقوله تعالى: ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ في موضع نصب على اللزم أو رفع على الخبر أي: وأنتم الذين خسروا أنفسهم بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الأصلية أو مبتدأ خبره ﴿فهم لا يؤمنون﴾.

فإن قيل: الغاء تدل على أن عدم إيمانهم مسبب عن خسرانهم مع أن الأمر على العكس؟ أجيب: بأن يبطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد وإغفال النظر أدى بهم إلى الإصرار على الكفر والامتناع عن الإيمان.

وقوله تعالى: ﴿وله ما سكن﴾ أي: حل ﴿في الليل والنهار﴾ عطف على (الله) أي: له كل

(١) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٤٢٢، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٨٩.

(٢) أخرجه مسلم في التوبة حديث ٢٧٥٢، وابن ماجه في الزهد حديث ٤٢٩٣.

(٣) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٥٩٩٩، ومسلم في التوبة حديث ٢٧٥٤.

شيء من حيوان وغيره لأنه خالقه ومالكة وقيل له: ما سكن فيهما أو تحرك واكتفى بأحد الضئيين عن الآخر «وهو السميع» أي: لكل ما يقال «العليم» أي: بكل ما يفعل فلا يخفى عليه شيء سبحانه وتعالى.

ونزل لما دعي رسول الله ﷺ إلى دين آبائه: «قل» لهم «أهير الله أنخذ ولياً» أي: رباً ومعبوداً وناصرأ ومعيناً وهو استفهام ومعناه الإنكار أي: لا أنخذ غير الله ولياً «فاطر السموات والأرض» أي: خالقهما ابتداءً من غير سبق، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ما عرفت معنى الفاطر حتى أتاني أعرابيان يختصمان في يثر فقال أحدهما: إني فطرتها أي: ابتدأتها «وهو يطعم» أي: يرزق «ولا يطعم» أي: ولا يرزق، وصف سبحانه وتعالى ذاته بالغنى عن الخلق باحتياجهم إليه لأن من كان من صفته أن يطعم الخلق لا احتياجهم إليه ولا يطعم لاستغنائه عنهم وجب أن يتخذ رباً وناصرأ وولياً «قل» إني أمرت أن أكون أول من أسلم» الله من هذه الآية لأن النبي سابق أمته في الدين والدين وضع إلهي سابق لذوي العقول السليمة بسبب اختيارهم المحمود إلى ما هو خير لهم بالذات «ولا تكونن من المشركين» أي: وقيل لي: يا محمد لا تكونن من المشركين أي: في عدادهم باتباعهم في شيء من أغراضهم، وهذا التأكيد لقطع أطعامهم عنه ﷺ في سؤالهم أن يكون على دين آبائه.

وقوله تعالى: «قل إني أخاف إن عصيت ربي» بعبادة غيره «عذاب يوم عظيم» مبالغة أخرى في قطع أطعامهم وتعريض لهم بأنهم عصاة مستوجبون للعذاب.

وقوله تعالى: «من يصرف عنه» العذاب «يومئذ» أي: يوم القيامة، قرأه أبو بكر وحمزة والكسائي بفتح الياء وكسر الراء على البناء للفاعل والضمير لله تعالى والمفعول محذوف، وقرأه الباقر بضم الياء وفتح الراء على البناء للمفعول فالضمير للعذاب «فقد رحمه» ربه تعالى أي: أراد به الخير «وذلك» أي: الصرف أو الرحمة «الفوز المبين» أي: النجاة الظاهرة.

«وإن يمسسك الله بضر» أي: ببلاء كمرض وفقر والضر اسم جامع لما ينال الإنسان من ألم ومكروه وغير ذلك مما هو في معناه «فلا كاشف» أي: لا رافع «له إلا هو» لا غيره «وإن يمسسك بخير» أي: بصحة وغنى والخير اسم جامع لكل ما ينال الإنسان من لذة وفرح وسرور وغير ذلك «فهو على كل شيء قدير» من الخير والضر وهذه الآية وإن كانت خطاباً للنبي ﷺ فهي عامة لكل أحد والمعنى وإن يمسسك الله بضر أيها الإنسان فلا كاشف لذلك الضر إلا هو وإن يمسسك بخير أيها الإنسان فهو على كل شيء قدير من رفع الضر وإيصال الخير، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: أهدى للنبي ﷺ بغلة أهداها له كسرى فركبها بجعل من شعر ثم أردفني خلفه فسار بي ملياً ثم التفت إلي فقال لي: «يا غلام» فقلت: لبيك يا رسول الله قال: «أعلمك كلمات احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده أمامك إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك وإن اجتمعت على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف»^(١). وفي رواية: «اعلم أن النصر مع الصبر والفرج مع الكرب وأن مع العسر يسراً»^(٢).

(١) أخرجه الترمذي في القيامة حديث ٢٥١٦، وأحمد في المسند ٢٩٣/١، ٣٠٣، و٣٠٧.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٣٠٧/١.

«ولن يغلب عسر يسرين»^(١). وفي رواية: «فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلق أن ينفكوا بما لم يقضه لك الله لم يقدروا عليه ولو جهدوا أن يضرّوك بما لم يكتب الله عليك ما قدروا عليه»^(٢).

﴿وهو القاهر﴾ أي: القادر الذي لا يعجزه شيء مستعلياً ﴿فوق عباده﴾ فهم مقهورون تحت قدرته وكل من قهر شيئاً فهو مستعل عليه بالقهر والغلبة ﴿وهو الحكيم﴾ في خلقه ﴿الخبير﴾ ببواطنهم كظواهرهم.

ونزل لما قالت قريش للنبي ﷺ: يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أن ليس
لك عندهم ذكر ولا صفة فأرانا ما يشهد لك.

[illegible]

﴿قُلْ﴾ يَا مُحَمَّد لِهَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَكْذِبُونَكَ وَيَجْحَدُونَ نُبُوتَكَ مِنْ قَوْمِكَ ﴿أَيُّ شَيْءٍ﴾ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ﴿أَكْبَرُ شَهَادَةٍ﴾ تَمَيِّزُ مَحَوَّلٍ عَنِ الْمَبْتَدَأِ ﴿قُلْ اللَّهُ﴾ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ إِنْ لَمْ تَقُولُوهُ لَا جَوَابَ غَيْرِهِ ثُمَّ ابْتَدَأَ ﴿شَهِيدَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أَيُّ: هُوَ شَهِيدَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ شَهِيداً هُوَ

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٥٢٨/٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٤٦، وابن حجر في فتح الباري ٧/٧١٢، والطبري في تفسيره ٣٠/١٥٦، والقرطبي في تفسيره ٢٠/١٠٧، والعجلوني في كشف الخفاء ٢/٢١٣.

(٢) أخرجه البغوي في شرح السنة ١٢٣/٢، والطبراني في المعجم الكبير ١١٥٦٠.

الجواب لأنه تعالى إذا كان هو الشهيد كان أكبر شيء شهادة ﴿واوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم﴾ يا أهل مكة ﴿به﴾ أي: القرآن واكتفى بذكر الإنذار عن ذكر البشارة وقوله تعالى: ﴿ومن بلغ﴾ عطف على ضمير المخاطبين أي: لأنذركم به يا أهل مكة ومن بلغه من الإنس والجنّ إلى يوم القيامة وهو دليل على أنّ أحكام القرآن تعمّ الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وأنه لا يؤاخذ بها من لم يبلغه قال محمد بن كعب القرطبي: من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي ﷺ، وقال أنس بن مالك: لما نزلت هذه الآية كتب رسول الله ﷺ إلى كسرى وقبصر وكل جبار يدعوهم إلى الله تعالى.

وروي أنه ﷺ قال: «بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ومن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(١). وفي رواية «نصر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأذاها فرب مبلغ أوعى من سامع»^(٢). وفي رواية «فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»^(٣) وقال مقاتل: من بلغه القرآن من الجنّ والإنس فهو نذير له وقوله تعالى: ﴿أنتمكم لتشهدون أنّ مع الله آلهة أخرى﴾ استفهام إنكاري قل: يا محمد لهؤلاء المشركين الذين جحدوا نبوتك واتخذوا آلهة غيري إنكم أيها المشركون لتشهدون أنّ مع الله آلهة أخرى وهي الأصنام التي كانوا يعبدونها ﴿قل﴾ لهم ﴿لا أشهد﴾ بما تشهدون به أنّ مع الله آلهة أخرى بل أجد ذلك وأنكره ﴿قل﴾ إنما هو إله واحد لا شريك له وبذلك أشهد ﴿ولأنني بريء مما تشركون﴾ معه من الأصنام، وفي الآية دليل على إثبات التوحيد ونفي الشريك لأن كلمة إنما تفيد الحصر فثبت بذلك إيجاب التوحيد والتبري من كل معبود سوى الله تعالى.

﴿الذين أتيناهم الكتاب﴾ أي: التوراة والإنجيل وهم علماء اليهود والنصارى ﴿يعرفونه﴾ أي: محمداً ﷺ بنعته وصفته ﴿كما يعرفون أبناءهم﴾ من بين الصبيان.

روي أنّ النبي ﷺ لما قدم المدينة وأسلم عبد الله بن سلام قال عمر رضي الله تعالى عنه: إنّ الله تعالى أنزل على نبيه محمد ﷺ بمكة هذه الآية فكيف هذا؟ فقال عبد الله بن سلام: قد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ولأنا أشدّ معرفة بمحمد ﷺ من ابني فقال له عمر: كيف ذلك؟ فقال: أشهد أنه رسول الله حقاً ولا أدري ما تصنع النساء ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ من أهل الكتاب والمشركين ﴿فهم لا يؤمنون﴾ به لما سبق لهم من الفضاء بالشقاء.

﴿ومن﴾ أي: لا أحد ﴿أظلم ممن افترى على الله كذباً﴾ كقولهم: الملائكة بنات الله واتخذ الله ولداً ﴿أو كذب بآياته﴾ الآتي بها الرسل كالقرآن وغيره من المعجزات ﴿إنه﴾ أي: الشأن ﴿لا يفلح الظالمون﴾ أي: لا ينجح القائلون على الله الكذب والمفترون عليه الباطل.

﴿و﴾ اذكر ﴿يوم نحشرهم جميعاً﴾ أي: أهل الكتاب والمشركين وغيرهم ومعبوداتهم وهو يوم القيامة ﴿ثم نقول﴾ توبيخاً ﴿للذين أشركوا﴾ أي: سموا شيئاً من دوننا إلهاً وعبدوه من الأصنام أو عزيزاً أو المسيح أو الظلمة أو النور أو غير ذلك ﴿أين شركاءكم﴾ أي: ألهمتكم التي جعلتموها

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٤٦١، والترمذي في العلم حديث ٢٦٦٩، والدارمي في المقدمة حديث ٥٤٢.

(٢) أخرجه أبو داود في العلم حديث ٣٦٦٠، والترمذي في العلم حديث ٢٦٥٨، وابن ماجه في المقدمة حديث ٢٣٦.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ١٨٣/٥، وانظر الحاشية السابقة.

شركاء الله تعالى: وأضافها إلى ضميرهم لتسميتهم لها بذلك وقوله تعالى: ﴿الذين كُتِبَ عليهم تَزْعُمُونَ﴾ معناه كُتِبَ عليهم تَزْعُمُونَ شركاء وإنها تشفع لكم عند الله فحذف المفعولان.

﴿ثم لم تكن فتنتهم﴾ أي: معذرتهم ﴿إلا أن قالوا﴾ أي: قولهم ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾ فيختم على أفواههم وتشهد جوارحهم عليهم بالشرك، وقرأ حمزة والكسائي يكن بالياء على التذكير والياقون بالياء على التأنيث، وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص فتنتهم بضمّ التاء والياقون بالنصب، وقرأ حمزة والكسائي ربنا بنصب الباء على النداء أو المدح والياقون بالكسر.

قال الله تعالى: ﴿انظر﴾ يا محمد ﴿كيف كذبوا على أنفسهم﴾ باعتذارهم الباطل وتبريهم من الأصنام والشرك الذي كانوا عليه واستعمالهم الكذب مثل ما كانوا عليه في دار الدنيا وذلك لا ينفعهم ﴿وضل﴾ أي: غاب ﴿عنهم ما كانوا يفترون﴾ أي: يكذبون وهو قولهم: إن الأصنام تشفع لهم وتنصرهم فبطل ذلك كله في ذلك اليوم.

فإن قيل: كيف يصح أن يكذبوا حين يطلعون على حقائق الأمور وعلى أن الكذب والجحود لا وجه لمنفعته؟ أجيب: بأن الممتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه من غير تمييز بينهما حيرة ودهشة ألا تراهم يقولون: ﴿ربنا أخرجنا منها فإن عدنا لئنّا ظالمون﴾ وقد أيقنوا الخلود ولم يشكوا فيه وقالوا: ﴿لَيْقُضَ عَلَيْنَا رَيْبُكَ﴾ [الزحرف، ٧٧] وقد علموا أنه لا يقضي عليهم.

﴿ومنهم من يستمع إليك﴾ حين تلو القرآن. روي أنه اجتمع أبو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل وأضرابهم يستمعون القرآن فقالوا للنضر: ما يقول محمد؟ فقال: والذي جعلها بيته - يعني الكعبة - ما أدري ما يقول إلا أنه يحرك لسانه فيقول أساطير الأولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية، وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية وأخبارها فقال أبو سفيان: إني لأرى بعض ما يقول حقاً فقال أبو جهل: كلا لا تقر بشيء من هذا فأنزل الله تعالى ﴿ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة﴾ أي: أغطية ﴿أن﴾ أي: كراهة أن ﴿يفقهوه﴾ أي: يفهموا القرآن ﴿وجعلنا﴾ في آذانهم ﴿وقرأ﴾ أي: صمماً فلا يسمعون سماع قبول ووجه إسناد الفعل إلى ذاته تعالى وهو قوله تعالى: ﴿وجعلنا﴾ للدلالة على أنه أمر ثابت فيهم لا يزول عنهم كأنهم مجبولون عليه أو هي حكاية لما كانوا ينطقون به من قولهم: ﴿وَقَدْ ءَاتَيْنَا قُرْآنًا وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت، ٥] ﴿وإن يروا كل آية﴾ أي: معجزة من المعجزات الدالة على صدقك ﴿لا يؤمنوا بها﴾ لغرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم ﴿حتى إذا جاؤوك يجادلونك﴾ أي: بلغ تكذيبهم الآيات إلى أنهم جاؤوك يجادلونك وينكرونك (حتى) هي التي تقع بعدها الجمل لا عمل لها والجملة إذا وجوابها وهو ﴿يقول الذين كفروا إن﴾ أي: ما ﴿هذا إلا أساطير﴾ أي: أكاذيب ﴿الأولين﴾ أي: أحاديثهم من الأمم الماضية وأخبارهم وأقاصيصهم وما سطوروا بمعنى كتبوا والأساطير جمع أسطورة بالضم قال البخاري عن ابن عباس: وهي الترهات.

﴿وهم يبهنون﴾ الناس ﴿عنه﴾ أي: انبأ النبي ﷺ أو القرآن ﴿ومناون﴾ أي: يتابعون عنه فلا يؤمنون به، قال محمد بن الحنفية والسمدي والضحاك: نزلت في كفار مكة وقال ابن عباس ومقاتل في أبي طالب: كان ينهى الناس عن أذى النبي ﷺ ويمنعهم وينأى عن الإيمان به أي: يبعد حتى روي أنه اجتمع له رؤوس المشركين وقالوا: خذ شاباً من أحسن أصحابنا وجهاً وادفع إلينا محمداً فقال أبو طالب: ما أنصفتموني أدفع إليكم ولدي لتقتلوه وأربي ولدكم.

وروي أنه ﷺ دعاه إلى الإيمان فقال: لولا أن تعيرني قريش لأقررت بها عينك ولكن أذب عنك ما حيت.

وروي أنهم اجتمعوا إلى أبي طالب وأرادوا برسول الله ﷺ سوءاً فقال^(١):

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وأبشر بذاك وقر منه عيوننا
ودعوتني وزعمت أنك ناصح ولقد صدقت وكنت ثم أمينا
وعرضت ديناً لا محالة إنه من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذاك مبينا

﴿وإن﴾ أي: ما ﴿يهلكون﴾ بالنأي عنه ﴿إلا أنفسهم﴾ لأن ضرره عليهم ﴿وما يشعرون﴾ أن ضررهم لا يتعداهم إلى غيرهم.

وقوله تعالى: ﴿ولو ترى﴾ يا محمد ﴿إذ وقفوا﴾ أي: عرضوا ﴿على النار﴾ جوابه محذوف أي: لو تراهم حين يقفون على النار فيعرفون مقدار عذابها لرأيت أمراً شنيعاً ﴿فقالوا﴾ أي: الكفار ﴿يا﴾ لثنيبه ﴿ليتنا نرد﴾ أي: إلى الدنيا ﴿ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين﴾ تمنوا أن يردوا إلى الدنيا ولا يكذبوا بآيات ربهم، وقرأ حفص وحزمة بنصب الياء من نكذب على جواب التمني والباقون بالرفع على الاستئناف، وقرأ ابن عامر وحفص وحزمة بفتح النون من نكون على جواب التمني والباقون بالضم على العطف وقوله تعالى:

﴿بل بدا لهم﴾ أي: ظهر لهم ﴿ما كانوا يخفون من قبل﴾ للإضراب عن إرادة الإيمان المفهوم من التمني والمعنى: أنهم ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم وقبائح أعمالهم فتمنوا ذلك ضجراً لا عزمًا على أنهم لو ردوا لآمنوا كما قال تعالى: ﴿ولو ردوا﴾ إلى الدنيا أي: لو فرض ذلك بعد الوقوف والظهور ﴿لعادوا لما نهوا عنه﴾ من الكفر والمعاصي ﴿وإنهم لكاذبون﴾ في قولهم: لو رددنا إلى الدنيا لم نكذب بآيات ربنا وكنا من المؤمنين.

﴿وقالوا إن﴾ أي: ما ﴿هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين﴾ كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة، ويجوز أن يعطف على قوله: ﴿وإنهم لكاذبون﴾ على معنى وإنهم لقوم كاذبون في كل شيء وهم الذين قالوا: إن هي إلا حياتنا وكفى به دليلاً على كذبهم.

﴿ولو ترى﴾ يا محمد ﴿إذ وقفوا﴾ أي: عرضوا ﴿على ربهم﴾ لرأيت أمراً عظيماً ﴿قال﴾ لهم على لسان الملائكة توبيخاً ﴿أليس هذا﴾ البعث والحساب ﴿بالحق﴾ وقوله تعالى: ﴿قالوا بلى وربنا﴾ إقرار مؤكد باليمين لانجلاء الأمر غاية الانجلاء ﴿قال فلدووا العذاب﴾ أي: الذي كنتم به توعدون ﴿بما كنتم تكفرون﴾ أي: بسبب كفركم وجحودكم البعث.

﴿قد خسر الذين كذبوا بلفاء الله﴾ أي: بالبعث واستمر تكذيبهم ﴿حتى إذا جاءتهم الساعة﴾ أي: القيامة ﴿بغتة﴾ أي: فجأة وسميت القيامة ساعة لأنها تفجأ الناس بغتة في ساعة لا يعلمها إلا

(١) الأبيات من الكامل، وهي لأبي طالب في ديوانه ص ٦٨، ولسان العرب (كفر)، وتاج العروس (كفر)، والجنى الداني ص ٢٧٠، وخزانة الأدب ٢٩٦/٣، والدرر ٢٢٠/٤، وشرح شواهد المغني ٦٨٦/٢، ومغني اللبيب ٢٨٥/١، وجمع الهوامع ٤١/٢.

الله تبارك وتعالى، وقيل: لسرعة الحساب فيها لأنَّ حساب الخلائق يوم القيامة يكون في ساعة واحدة وأقل من ذلك **﴿قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا﴾** أي: يا ندامتنا والحسرة التلهف على الشيء الفائت وشدة التألم ونداءها مجاز أي: هذا أوانك فاحضري **﴿على ما فرطنا﴾** أي: قصرنا **﴿فيها﴾** أي: الحياة الدنيا جيء بضميرها وإن لم يجر لها ذكر لكونها معلومة لأنها موضع التفريط في الأعمال الصالحة ويجوز أن يكون للساعة على معنى قصرنا في شأنها والإيمان بها كما تقول: فرطت في فلان ومنه فرطت في جنب الله وقوله تعالى: **﴿وهم يحملون أوزارهم﴾** أي: أثقالهم وأثامهم **﴿على ظهورهم﴾** تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام، وقال السدي وغيره: إنَّ المؤمن إذا خرج من قبره استقبله أحسن شيء صورة وأطيبه ريحاً فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: لا، فيقول: أنا عملك الصالح فاركني فقد طال ما ركبكت في الدنيا فذلك قوله تعالى: **﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾** [٨٥] أي: ركبانا، وأما الكافر فيستقبله أقبح شيء صورة وأنته ريحاً فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: لا، فيقول: أنا عملك الخبيث طال ما ركبنتي في الدنيا واليوم أركبك فهو معنى قوله تعالى: **﴿وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم﴾** **﴿ألا ساء﴾** أي: بش **﴿ما يزرعون﴾** أي: ما يحملون حملهم ذلك، وقوله تعالى:

﴿وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو﴾ جواب لقولهم: **﴿إن هي إلا حياتنا الدنيا﴾** أي: وما أعمالها إلا لعب ولهو يلهي الناس ويشغلهم عما يعقب منفعة دائمة ولذة حقيقية وقيل: معناه أن أمر الدنيا والعمل فيها لعب ولهو فأما فعل الخير والعمل الصالح فهو من فعل الآخرة **﴿وللدار الآخرة﴾** أي: الجنة، واللام فيه لام القسم **﴿خير﴾** أي: من الدنيا وأفضل لأنَّ الدنيا سريعة الزوال والانقطاع **﴿للملئين يتقون﴾** أي: الشرك، وقيل: اللهو واللعب **﴿أفلا يعقلون﴾** أي: إنَّ الآخرة خير من الدنيا فيعملوا لها، وقرأ ابن عامر: ولدار، بتخفيف الدال وجرَّ التاء من الآخرة، والباقون: وللدار، بتشديد الدال ورفع التاء، وقرأ نافع وابن عامر وحفص: تعقلون، على الخطاب، والباقون بالياء على الغيبة.

﴿قد﴾ للتحقيق **﴿نعلم انه﴾** أي: الشأن **﴿ليحزنك الذي يقولون﴾** من التكذيب، وقرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي والباقون بفتح الياء وضم الزاي **﴿فإنهم لا يكذبونك﴾** أي: بقلوبهم ولكن يجحدون بالسنتهم أو إنهم لا يكذبونك لأنك عندهم الصادق الموسوم بالصدق **﴿ولكن الظالمين﴾** بآيات الله يجحدون **﴿أي: يكذبون﴾** وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كان رسول الله ﷺ يسمى الأمين ففرقوا أنه لا يكذب في شيء ولكنهم كانوا يجحدون، قال السدي: التقى الأخنس بن شريق وأبو جهل بن هشام فقال الأخنس لأبي جهل: يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فإنه ليس فها أحد يسمع كلامك غيري؟ فقال أبو جهل: والله إن محمداً لصادق ما كذب محمد قط ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابه والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية، وعن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: «أن أبا جهل قال للنبي ﷺ: إنا لا نكذبك ولكننا نكذب الذي جئت به فأنزلت»^(١) ووضع (الظالمين) موضع الضمير للدلالة على أنهم ظلموا في جحودهم والباء لتضمن الجحود معنى التكذيب، وقرأ نافع والكسائي: يكذبونك، يسكون الكاف وتخفيف الذال من أكذبه إذا وجده كاذباً أو نسبه للكذب، والباقون بفتح

الكاف وتشديد الذال من التكذيب وهو أن ينسبه إلى الكذب.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تسليّة للنبي ﷺ وهذا دليل على أن قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ ليس بنفي لتكذيبه مطلقاً وإنما هو من قولك لغلامك: ما أهانوك ولكنهم أهانوني ﴿فَصَبِرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا﴾ أي: على تكذيبهم لهم ﴿وَأَوْذُوا﴾ أي: وصبروا على إيذائهم لهم ﴿حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا﴾ بإهلاك من كذبهم فتناس بهم واصر حتى يأتيك النصر بإهلاك من كذبك وفي ذلك إيماء بوعد النصر للصابرين ﴿وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ أي: لمواعيده من قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِمَآذِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الصافات، ١٧١] الآيات ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي: من قصصهم وما كابدوا من قومهم مما يسكن به قلبك قيل: من مزيدة، وقيل: للتبعض ويدل له قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ قَصَصْتَ عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ تَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر، ١٧٨].

﴿وَأِنْ كَانَ كَبِيرٌ﴾ أي: عظم وشق ﴿عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ عنك وعن الإيمان بما جئت به ﴿فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ﴾ أي: تطلب بجهدك وغاية طاقتك ﴿نَفَقًا﴾ أي: منفذاً ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ تنفذ فيه إلى ما عساك تقدر إلى الانتهاء إليه ﴿أَوْ سُلماً فِي السَّمَاءِ﴾ أي: جهة العلو لترتقي فيه إلى ما تقدر عليه ﴿فَنَاتِيهِمْ بِآيَةٍ﴾ أي: مما اقترحوه عليك فافعل لتشاهد أنهم لا يزدادون عند إتيانك بها إلا إعراضاً كما أخبرناك لأن الله تعالى شاء ضلال بعضهم والمقصود بهذا بيان شدة حرصه ﷺ على هدايتهم وأنه لو قدر أن يتكلف النزول إلى تحت الأرض أو فوق السماء فيأتيهم بما يؤمنون به لفعل ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ هدايتهم ﴿لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ أي: لوفقههم له ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا والمعتزلة أولوا ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ بأنه لو شاء لجمعهم على الهدى بأن يأتيهم بآية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة، وجرى على هذا الزمخشري في كشافه.

والمعنى: أن إسناده مشيئة الجمع إلى الله تعالى ظاهر في أنه هو المهدي والمفضل والمعتزلة لما قالوا: إنه بفعل العبد احتاجوا إلى التأويل ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ أي: لا يشتد تحسرك على تكذيبهم ولا تجزع من إعراضهم عنك فتقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم وإنما نهى عن هذه الحالة وغلظ عليه الخطاب تبعيداً له عن هذه الحالة.

﴿إِنَّا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتِ يَسْمَعُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ رُجْعُونَ﴾ (٦١) وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ تَوَكَّلْ عَلَى أَنْ يُزِيلَ آيَةَ الَّذِينَ أَكْذَبُوا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦٢) وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا حَافِيٍّ يَطِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مَا قُرْطَانٌ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ (٦٣) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُئِلُوا بِآيَاتِنَا مِنْ الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشْفَعُ اللَّهُ بِضَلَالِهِ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْ عَلَى سِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٦٤) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ أَنْتَعَهُ أَغْرَبَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٦٥) بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾ (٦٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَاهْتَدَوْا فَالِاتِّسَاعُ وَالضَّرَّةُ لَعَلَّهُمْ يَضَعُونَ﴾ (٦٧) فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٦٨) فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ (٦٩) فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٠) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمَكَكُمْ وَأَهْبَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْأَدْبَابَ ثُمَّ هُمْ يَصْذِقُونَ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٧٢) وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ

وَمُنذِرِينَ فَمَنْ مَّأْنَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بَشَسْهُمْ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٦٩﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَتَمْلِكُ الْمَتَّيَّ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنِّي أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُؤْتَى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٧٠﴾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلَكِنْ لَا شَيْعَ لِمَالِهِمْ يَقْتُولُونَ ﴿٧١﴾ وَلَا تَقْطِرُ الدُّيُونَ دَرَبَهُمْ بِالْقَدَرِ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ وَجْهَهُمْ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابٍ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَقْطِرُ دَرَبَهُمْ فَتَكُونُ مِنْ أَفْئِدَةٍ ﴿٧٢﴾

﴿إنما يستجيب﴾ دعاءك إلى الإيمان ﴿الذين يسمعون﴾ سماع تفهم واعتبار كقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَلْقَ السَّمْعُ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق، ٣٧] وهم المؤمنون الذين فتح الله تعالى لهم أسماع قلوبهم فهم يسمعون الحق ويستجيبون له ويتبعونه دون من ختم الله على سمع قلبه وهو قوله: ﴿والموتى﴾ أي: الكفار لشبههم بهم في عدم السماع ﴿بسمعهم الله﴾ في الآخرة ﴿ثم إليه يرجعون﴾ أي: يردون فيجازيهم بأعمالهم.

﴿وقالوا﴾ أي: رؤساء قريش ﴿لولا﴾ أي: هلا ﴿نزل عليه آية﴾ مما اقترحوا ﴿من ربه﴾ المحسن إليه كالناقة والعصا والمائدة أو آية تضطرهم إلى الإيمان كنتق الجبل أو آية إن جحدوها هلكوا ﴿قل﴾ لهم ﴿إن الله قادر على أن ينزل آية﴾ مما اقترحوه أو آية تضطرهم إلى الإيمان أو آية إن جحدوها هلكوا لا يعجزه شيء ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أي: ماذا عليهم في إنزالها من العذاب إن لم يؤمنوا بها ولهم فيما أنزل مندوحة عن غيره، وقرأ ابن كثير: ينزل، بسكون النون وتخفيف الزاي، والباقون بفتح النون وتشديد الزاي والمعنى واحد.

﴿وما من دابة في الأرض﴾ أي: تدب على وجهها ﴿ولا طائر بطير بجناحيه﴾ في الهواء وهو بالمد ما بين السماء والأرض وهو المراد هنا وأما الهوى بالقصر فهو النفس وليس مراداً وإنما قال: ﴿بجناحيه﴾ مع أن الطيران لا يكون إلا بهما قطعاً لمجاز السرعة ونحوها كما تقول: كتبت بيدي ونظرت بعيني ﴿إلا أمم أمثالكم﴾ أي: محفوظة أحوالها مقلدة أرزاقها وآجالها، قال العلماء: جميع ما خلق الله تعالى لا يخرج عن هاتين الحالتين حتى ما في البحر لأن سيرها في الماء إما أن يكون ديبياً أو طيراناً مجازاً وإنما خص ما في الأرض بالذكر دون ما في السماء وإن كان ما في السماء مخلوقاً له لأن الاحتجاج بالمشاهد أظهر وأولى مما لا يشاهد.

واختلف العلماء في وجه هذه المماثلة فقال مجاهد: أصناف مصنعة تعرف بأسمائها مثل بني آدم يعرفون بأسمائهم يريد أن كل جنس من الحيوان أمة فالطير أمة والدواب أمة والسباع أمة وقال ابن قتيبة: أمم أمثالكم في الغذاء وابتغاء الرزق وتوفي المهلك. وقال عطاء: أمثالكم في التوحيد والمعرفة، وقيل غير ذلك، والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على أنه قادر على أن ينزل آية ﴿ما فرطنا﴾ أي: ما تركنا أو ما أغفلنا ﴿في الكتاب﴾ أي: اللوح المحفوظ ﴿من شيء﴾ فلم نكتبه فإنه مشتمل على ما يجري في العالم من الجليل والدقيق ولم يهمل فيه أمر حيوان، وقيل: المراد بالكتاب القرآن فإنه قد دَوَّن فيه ما يحتاج إليه من أمر الدين مفصلاً ومجماً، و(من) مزيدة و(شيء) في موضع المصدر لا المفعول به فإن فرط لا يتعدى بنفسه، وقد عدّي بفي إلى الكتاب ﴿ثم إلى ربهم يحشرون﴾ قال ابن عباس والضحاك: حشرها موتها، وقال أبو هريرة: يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة الدواب والطيور وكل شيء فيأخذ

للجماء من القرناء، ثم يقول: كوني تراباً فحينئذ يتمنى الكافر ويقول: ﴿يَلْبَثُنِي كُتٌّ رُبًّا﴾ [النبا، ٤٠].

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «لَتُؤَدَّنَ الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من القرناء»^(١).

«والذين كذبوا بآياتنا» أي: القرآن ﴿صم﴾ عن سماعها سماع قبول ﴿وبكم﴾ عن النطق بالحق ﴿في الظلمات﴾ أي: في ضلالات الكفر ﴿من يشأ الله﴾ إضلاله ﴿يضلله ومن يشأ﴾ هدايته ﴿يجعله على صراط مستقيم﴾ هو دين الإسلام وهو دليل واضح لأهل السنة على المعتزلة في قولهم: إنهما من العبد كما مر.

﴿قل﴾ يا محمد لأهل مكة، وقوله تعالى: ﴿أرايتكم﴾ استفهام تعجيب والكاف حرف خطاب أي: أخبروني ﴿إن أتاكم عذاب الله﴾ أي: في الدنيا كما أتى من قبلكم من الفرق أو الخسف والسمخ والصواعق ونحو ذلك من العذاب ﴿أو أتاكم الساعة﴾ أي: القيامة المشتملة على العذاب ﴿أغير الله تدعون﴾ في كشف العذاب عنكم ﴿إن كنتم صادقين﴾ أن الأصنام آلهة وجواب الاستفهام محذوف أي: فادعوه وهو تبيكت لهم.

﴿بل إياه تدعون﴾ أي: تخصونه بالدعاء كما حكى الله تعالى ذلك عنهم في موضع كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَا نَجْوَاهُ أَوْ قَابِئَهُ﴾ [يونس، ١٢] الآية ﴿فيكشف ما تدعون إليه﴾ أي: ما تدعون إلى كشفه ﴿إن شاء﴾ كشفه في الدنيا تفضلاً عليكم كما هو عادته معكم في وقت شدائدكم ولكنه لا يشاء كشفه في الآخرة لأنه لا يبذل القول لديه وإن كان له أن يفعل ما يشاء ﴿وتنسون﴾ أي: تتركون في تلك الأوقات دائماً ﴿ما تشركون﴾ معه من الأصنام فلا تدعونها لعلمكم أنها لا تضر ولا تنفع.

﴿ولقد أرسلنا﴾ رسلاً ﴿إلى أمم من قبلك﴾ أي: قبلك (من) مزيدة فكذبوهم ﴿فأخذناهم بالأساء﴾ أي: شدة الفقر ﴿والضراء﴾ أي: الأمراض والأوجاع وهما صفتا تأنيث لا مذكر لها ﴿لعلهم يتضرعون﴾ أي: يتذللون ويتوبون عن ذنوبهم فيؤمنون.

﴿فلولا﴾ أي: فهلا ﴿إذ جاءهم بأسنا﴾ أي: عذابنا ﴿تضرعوا﴾ أي: لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضي له ﴿ولكن قست قلوبهم﴾ فلم تلن للإيمان ﴿وزين لهم الشيطان﴾ أي: بما أدخل عليهم من باب الشهوات ﴿ما كانوا يعملون﴾ من المعاصي فأصروا عليها.

﴿فلما نسا﴾ أي: تركوا ﴿ما ذكروا﴾ أي: وعظوا وخوفوا ﴿به﴾ وإنما كان النسيان بمعنى الترك لأن التارك للشيء معرضاً عنه كأنه قد صيره بمنزلة ما قد نسي ﴿فتحنا عليهم أبواب كل شيء﴾ أي: من الخيرات والأرزاق والملاذ التي كانت مغلقة عنهم فنقلناهم من الشدة إلى الرخاء استدراجاً لهم، وقرأ ابن عامر بتشديد التاء والباءون بالتخفيف ﴿حتى إذا قرحوا بما أوتوا﴾ أي: فرح بقرح بطنهم ﴿بالعذاب﴾ بفتح ﴿بغتة﴾ أي: فجأة ﴿فلذا هم مبلسون﴾ أي: متحسرون آيسون من كل خير.

﴿فقطع دابر القوم الذين ظلموا﴾ أي: آخرهم بأن استوصلوا ﴿والحمد لله رب العالمين﴾

(١) أخرجه مسلم في البر حديث ٢٥٨٢، والترمذي في القيامة حديث ٢٤٢٠، وأحمد في المسند ٢/ ٢٣٥، ٣٠١، ٣٧٢، ٤١١.

أي: على نصر الرسل وإهلاك الكافرين والعصاة فإن إهلاكهم من حيث إنه تخلص لأهل الأرض من شؤم عقائدهم وأعمالهم نعمة جليلة يحق أن يحمد عليها.

﴿قل﴾ أي: لأهل مكة ﴿أرايتم﴾ أي: أخبروني ﴿إن أخذ الله سمكم﴾ أي: أصمكم ﴿وابصاركم﴾ أي: أعماكم ﴿وختم﴾ أي: طبع ﴿على قلوبكم﴾ أي: بأن يغطي عليها ما يزول به عقلكم وفهمكم فلا تعرفون شيئاً ﴿من إله غير الله يأتىكم به﴾ أي: بذلك أو بما أخذ منكم وختم عليه لأن الضمير في (به) يعود على معنى الفعل أو بأحد هذه المذكورات ويجوز أن يعود إلى السمع الذي ذكره أولاً ويندرج غيره تحته كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرَٰثَوْهُ﴾ [التوبة، ٦٢] فالهاء راجعة إلى الله تعالى ورضا رسول الله ﷺ يندرج في رضا الله تعالى ﴿انظر﴾ الخطاب للنبي ﷺ ويدخل فيه غيره أي: انظر يا محمد ﴿كيف نصرف﴾ أي: نبين لهم الآيات أي: العلامات الدالة على التوحيد والنبوة ونكرها تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير بأحوال المتقدمين ﴿ثم هم يصدفون﴾ أي: يعرضون عنها فلا يؤمنون.

﴿قل﴾ لهم ﴿أرايتم﴾ أي: أخبروني ﴿إن أتاكم صلاب الله بفتة﴾ أي: فجأة ﴿أو جهرة﴾ أي: معاينة ترونها عند نزوله، وقال ابن عباس والحسن: ليلاً ونهاراً ﴿هل يهلك﴾ أي: ما يهلك به ملاك سخط وتعذيب ﴿إلا القوم الظالمون﴾ أي: المشركون لأنهم ظلموا أنفسهم بالشرك.

﴿وما نرسل المرسلين إلا مبشرين﴾ من آمن بالجنة ﴿ومندرين﴾ من كفر بالنار أي: ليس في إرسالهم أن يأتوا الناس بما يقترحون عليهم من الآيات إنما أرسلوا بالبشارة والندارة ﴿فمن آمن﴾ أي: بهم ﴿وأصلح﴾ أي: عمله ﴿فلا خوف عليهم﴾ أي: من العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ في الآخرة بقوات الثواب.

﴿والذين كذبوا بآياتنا يصهم العذاب﴾ أي: بصيهم ﴿بما كانوا يفسقون﴾ أي: بسبب خروجهم عن الطاعة.

﴿لل﴾ لهم ﴿لا أقول لكم هندي خزائن الله﴾ نزلت حين اقترحوا عليه الآيات فأمره الله تعالى أن يقول لهم: إنما بعثت بشيراً ونذيراً ولا أقول لكم عندي خزائن الله جمع خزانة وهي: اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء وخزن الشيء إحرازه بحيث لا تتاله الأيدي خزائن رزقه أو مقدوراته فأعطىكم منها ما تريدون لأنهم كانوا يقولون للنبي ﷺ: إن كنت رسولاً من الله فاطلب منه أن يوسع علينا ويغني فقرنا فأخبر أن ذلك بيد الله لا بيدي ﴿ولا﴾ أقول لكم إني ﴿أعلم الغيب﴾ أي: فأخبركم بما مضى وما هو آت وذلك أنهم قالوا له: أخبرنا بمصالحنا ومضارنا في المستقبل حتى نستعد لتحصيل المصالح ودفع المضار فأجابهم بقوله: ﴿ولا أعلم الغيب﴾ فأخبركم بذلك ﴿ولا أقول لكم إني ملك﴾ وذلك أنهم قالوا: ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ويتزوّج النساء؟ فأجابهم بذلك لأن الملك يقدر على ما لا يقدر عليه البشر ويشاهد ما لا يشاهدونه أي: لا أقول لكم شيئاً من ذلك فتكفرون وتجدحون.

فإن قيل: قد يستدل بهذا على أن الملائكة أفضل من الأنبياء لأن معنى الكلام لا أدعي منزلة أقوى من منزلي ولولا أن الملائكة أفضل لم يصح ذلك؟ أجيب: بأنه ﷺ إنما قال ذلك تواضعاً لله تعالى واعتراضاً بالعبودية حتى لا يعتقد فيه مثل اعتقاد النصارى في المسيح وبأن المراد بما قاله نفي قدرته عن أفعال لا يقوى عليها إلا الملائكة وذلك لا يدل على أنهم أفضل من الأنبياء ﴿إن أتبع إلا

ما يوحى إليّ ﴿تبرأ﴾ من دعوى الأنومية والملكية وادّعى النبوة مع الرسالة التي هي أعلى کمالات البشر رداً لاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدّعاء وظاهر هذه الآية يدل على أنه ﴿تبرأ﴾ ما كان يجتهد في شيء من الأحكام بل جميع أوامر الله ونواهيه إنما كانت بوحى ولكن المرجح أنه يجتهد ﴿قل﴾ لهم ﴿هل يستوي الأعمى والبصير﴾ أي: هل يكونون سواء من غير مزية فإن قالوا: نعم كابروا الحس، وإن قالوا: لا، قيل: فمن تبع هذه الآيات الجليات فهو البصير ومن أعرض فهو الأعمى. وقيل: المراد بالأول الكافر والثاني المؤمن، وقيل: الضال والمهتدي، وقيل: الجاهل والعالم ﴿أفلا تفكرون﴾ في أنهما لا يستويان فتؤمنوا.

﴿وانذر﴾ أي: خوّف إذا الإنذار إعلام مع تخويف ﴿به﴾ أي: القرآن وقوله تعالى: ﴿الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم﴾ إمّا قوم داخلون في الإسلام ومقرّون بالبعث إلا أنهم مفرطون في العمل وإمّا أهل الكتاب لأنهم مقرّون بالبعث وإمّا ناس من المشركين علم من حالهم أنهم يخافون إذا سمعوا بحديث البعث أن يكون حقاً فيهلكوا فهم ممن يرجى أن ينجع فيهم الإنذار دون المتبردين منهم وقوله تعالى: ﴿ليس لهم من دونه﴾ أي: غير الله تعالى ﴿ولي﴾ أي: ينصرهم ﴿ولا شفيع﴾ أي: يشفع لهم حال من ضمير يحشرون بمعنى يخافون أن يحشروا غير منصّورين ولا مشفوعاً لهم ولا بد من هذه الحال لأنّ كلّاً منهم محشور فإن المخوف هو الحشر على هذه الحالة.

فإن قيل: إذا فسر ما ذكر بالمؤمنين كان مشكلاً لأنه قد ثبت بصحيح النقل شفاعة نبينا ﷺ للمذنبين من أمته وكذلك تشفع الملائكة والأنبياء والمؤمنون بعضهم لبعض أجيب: بأنّ الشفاعة لا تكون إلا بإذن الله تعالى كما قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة، ٢٥٥] وإذا كانت الشفاعة لا تكون إلا بإذن الله صح قوله: ﴿ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع﴾ حتى يؤذن لهم بالشفاعة فإذا أذن فيها كان للمؤمنين ولي وشفيع ﴿لعلهم يتقون﴾ الله بإقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات.

﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي﴾ بعدما أمر الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام بإنذار غير المتقين ليتقوا أمره بإكرام المتقين وتقريبهم وأن لا يطردهم ترضية لقريش.

روي أنّ رؤساءهم قالوا للنبي ﷺ: لو طردت هؤلاء الأعداء - يعنون فقراء المسلمين وهم: عمار وصهيب وخباب وسلمان وأضرابهم وكانت عليهم جباب من صوف - جلسنا إليك وحادثناك فقال عليه الصلاة والسلام: «ما أنا بطارد المؤمنين» فقالوا: فأقمهم عنا إذا جئنا فإذا قمنا فأقمهم معك إن شئت قال: «نعم طمعاً في إيمانهم»^(١).

وروي أنّ عمر رضي الله عنه قال له: لو فعلت حتى تنظر إلى ماذا يصبرون قالوا: فاكتب بذلك كتاباً فدعا بالصحيفة وبعلي رضي الله تعالى عنه فنزلت فرمى بالصحيفة واعتذر عمر رضي الله تعالى عنه من مقاله قال سلمان وخباب: فينا نزلت فكان رسول الله ﷺ يقعد معنا وندنو منه حتى تمس ركبنا ركبته فكان يقوم عنا إذا أراد القيام فنزل ﴿وَأَسْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ [الكهف، ٢٨] فترك القيام عنا إلى أن يقوم عنه وقال لنا: الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم المحبوا ومعكم الممات^(٢) وقال الكلبي: قالوا له اجعل لنا يوماً

(١) أخرجه المتيقي الهندي في كنز العمال ٤٣٧٣.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاق السادة المتقين ٣٦٥/٨، والسيوطي في الدر المنثور ٢١٩/٤، والقرطبي في

ولهم يوماً قال: «لا أفعل» قالوا: فاجعل واحداً وأقبل علينا وولهم ظهرك فأنزل الله تعالى هذه الآية، وقال مجاهد: قالت قريش: لولا بلال وابن أم معبد لبايعنا محمداً فأنزل الله تعالى هذه الآية «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي» يعني صلاة الصبح وصلاة العصر^(١).

ويروى عنه أن المراد منه الصلوات الخمس وذلك أن ناساً من الفقراء كانوا مع النبي ﷺ فقال ناس من الأشراف: إذا صلينا فأخر هؤلاء فليصلوا خلفنا فنزلت هذه الآية وقوله تعالى: «يريدون وجهه» حال من (يدعون) أي: يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الدعاء بالإخلاص تنبيهاً على أنه ملك الأمر «ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء» أي: ليس عليك حساب في اختبار بواطنهم وإخلاصهم لما اتسموا بسيرة المتقين وإن كان لهم باطن غير مرضي كما ذكره المشركون وطعنوا في دينهم فحسابهم عليهم لا يتعداهم إليك كما أن حسابك لا يتعداك إليهم كقوله تعالى: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ» [الأنعام، ١٦٤].

فإن قيل: هلا اكتفى بقوله: «ما عليك من حسابهم من شيء» عن «وما من حسابك عليهم من شيء»؟ أجيب: بأن الجملتين جعلتا بمنزلة جملة واحدة وقصد بهما مؤدًى واحد وهو المعنى في قوله تعالى: «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ» [الأنعام، ١٦٤] ولا يفيد هذا المعنى إلا الجملتان جميعاً.

كانه قيل: لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه، وقيل: التسمير للمشركين والمعنى: لا يؤاخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهلك إيمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعاً فيه وقوله تعالى: «تطردهم» أي: فتبعدهم جواب النفي وقوله تعالى: «فتكون من الظالمين» جواب النهي وهو: (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة)، واحتج الطاعنون في عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية فقالوا: إن النبي ﷺ لما هم بطرد الفقراء عن مجلسه لأجل أشراف قريش عاتبه الله تعالى به على ذلك ونهاه عن طردهم وذلك قدح في العصمة وقوله تعالى: «تطردهم فتكون من الظالمين» وأجيب: بأنه ﷺ ما طردهم ولا هم به لأجل استخفاف بهم وإنما كان هذا الهم لمصلحة وهي التلطف بهؤلاء الأشراف في إدخالهم في الإسلام فكان ترجيح هذا الجانب أولى وهو اجتهاد منه ﷺ فأعلمه الله تعالى أن تقريب هؤلاء الفقراء أولى من الهم بطردهم فقرّبهم منه وأدناهم والظلم في اللغة: وضع الشيء في غير محله أي: فلا تهم بطردهم عنك فتضع الشيء في غير موضعه فهو من باب ترك الأفضل والأولى لا من باب ترك الواجبات.

﴿وَصَدَّكَ النَّاسُ عَنْ مَعْشَرِهِمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالْمُتَكِبِينَ﴾ (٥٦)
 ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٥٧) وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْقِصَّةَ لِنُظْهِرَ لِنَاسٍ مِمَّنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْقُرْآنُ أَنْزِلًا وَأَكْثَرُهُمْ فَتَنًا
 ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ لَا يَنفَعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَدْ صَدَّقْتُ وَإِذَا أَنَا مِنَ الْمُنْذَرِينَ﴾ (٥٨) قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُ بِؤْسَهُ مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ يَوْمَ إِنْ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ إِلَّا بِوَأْدِ اللَّهِ

تفسيره ٣٩١/١٠، والطبري في تفسيره ١٥/١٥٦، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣٤٥/١، والبغوي في تفسيره ١٢٦/٢.

(١) أخرجه البغوي في تفسيره ١٢٦/٢.

يَفْضُ الْحَقُّ وَهُوَ حَزَرُ النَّفْسَيْنِ ﴿٦٧﴾ قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْبِلُونَ بِهِ لَفَقِضَ الْأَنْثَرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٦٨﴾ وَتَعَذُّرُ مَنَافِعِ الْقَيْبِ لَا يَمْلِكُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعَذُّرُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَقْطَعُ مِنْ رِزْقِهِ إِلَّا يَمْلِكُهَا وَلَا حَبْرٌ فِي حُلُوتِ الْأَرْضِ وَلَا رَكِبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ ثَبِينٍ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُكُمْ بِالْأَيْلِ وَيَسَلِّمُ مَا جَرَحْتُمْ وَإِن تَابُوا وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَيْكُمْ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِنْكُمْ خُبْرًا مُّكَثِّفًا ﴿٧٠﴾ وَهُوَ الْقَائِرُ قَوْفَ عِثَابِهِ وَرَسُولٌ عَلَيْكُمْ حَقٌّ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ قَوْلُهُ رُسُلًا وَهُمْ لَا يُفْقِدُونَ ﴿٧١﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْمُلْكُ وَهُوَ أَسْرِعُ الْفَعِيلِ ﴿٧٢﴾ قُلْ مَنْ يُجِيبُكَ مِنَ عِلَّتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُمْ تَقَرُّمًا وَحَقِيقَةً لَّيْنٍ أَجَنَّا مِنْ هَذِهِ لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٧٣﴾ قُلِ اللَّهُ يُجِيبُكُمْ يَنهَا وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ لَّهِ كَرْبٌ ثُمَّ أَنْتُمْ مُتَحَكِّمُونَ ﴿٧٤﴾ قُلْ هُوَ الْقَائِرُ عَلَى أَنْ يَمِثَّ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُزَيِّقَ بَيْنَكُمْ بِمَعْرَكٍ بِأَسْ بَقِيضٍ أَنْظِرْ كَيْفَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ ﴿٧٥﴾ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتَ عَلَيْكُمْ بِرُكْبٍ ﴿٧٦﴾ لِكُلِّ بَلَدٍ مُّسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّا لَأَنزِلُ الَّذِينَ يُخَوِّشُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخْشَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّا لَنُصِيبُكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الطَّحْرَى مَعَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ ﴿٧٨﴾

﴿وَكُلُّكَ فِتْنَةٌ﴾ أي: ابتلينا ﴿بعضهم ببعض﴾ أي: الشريف بالوضيع والغني بالفقر بالفقير بأن قدّمناه بالسبق للإيمان ﴿ليقولوا﴾ أي: الشرفاء والأغنياء ﴿أهلوا﴾ الفقراء ﴿من الله عليهم من﴾ بالهداية أي: لو كان ما هم عليه هدى ما سبقونا إليه ونحن الأكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء قال الله تعالى: ﴿اليس الله بأعلم بالشاكرين﴾ أي: بمن يقع منهم الإيمان والشكر فيوفقه ويمن لا يقع منه فيخلله.

﴿وَإِنَّا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾ وقوله تعالى: ﴿فقل﴾ لهم ﴿سلام عليكم﴾ إنا أن يكون أمراً بتبليغ سلام الله تعالى إليهم وإنا أن يكون أمراً بأن يبدأهم بالسلام إكراماً لهم وتطييباً لقلوبهم ﴿كتب﴾ أي: قضى ﴿ربكم على نفسه الرحمة﴾.

روي أنها نزلت في الذين نهى رسول الله ﷺ عن طردهم قوصفهم الله تعالى بالإيمان بالقرآن واتباع الحجاج بعدما وصفهم بالمواطبة على العبادة وأمره بأن يبدأ بالتسليم أو يبلغ سلام الله تعالى إليهم ويبشرهم بسعة رحمته وفضله بعد النهي عن طردهم إيداناً بأنهم الجامعون لفضيلتي العلم والعمل، ومن كان كذلك ينبغي أن يقرب ولا يطرد ويعز ولا يذل ويبشر من الله تعالى بالسلامة في الدنيا والرحمة في الآخرة، وقال عطاء: نزلت في الخلفاء الأربع وجماعة من الصحابة، وقيل: الآية على إطلاقها في كل مؤمن، وقيل: لما جاء عمر بن الخطاب واعتذر من مقاتله التي تقدّمت وقال: ما أردت إلا الخير فنزلت، وقيل: إن قوماً جاؤوا إلى النبي ﷺ فقالوا: إنا أصبنا ذنوباً عظيماً فلم يرده عليهم شيئاً فانصرفوا فنزلت ﴿أنه من عمل منكم سوا﴾ أي: سوء كان ملتبساً ﴿بجهالة﴾ أي: عمله وهو جاهل وفيه معنيان: أحدهما: أنه فاعل فعل الجهلة لأن من عمل ما يؤدي إلى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك أو ظان فهو من أهل السفه والجهل لأن من أهل الحكمة والتدبير ومنه قول الشاعر^(١):

على أنها قالت عشية زرتها جهلت على عمد ولم تك جاهلاً

(١) يروي البيت بلفظ:

على أنها قالت عشية زرتها فبليت ألم ينبت لذا حلمه بعدي

والثاني: أنه جاهل بما يتعلق به من المكروه والمضرة ومن حق الحكيم أن لا يقدم على شيء حتى يعلم حاله وكيفيته، وقيل: إنها نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه حين أشار بإجابة الكفرة إلى ما سألوه ولم يعلم أنها مفسدة، وقرأ نافع وابن عامر وعاصم أنه بفتح الهمزة على أنه بدل من الرحمة، والباقون بالكسر على أنه ضمير الشأن **﴿ثم قاب﴾** أي: رجع **﴿من بعده﴾** أي: من بعد ارتكابه ذلك السوء **﴿وأصلح﴾** عمله **﴿فأنه﴾** أي: الله **﴿غفور﴾** له **﴿رحيم﴾** به، وقرأ ابن عامر وعاصم بفتح الهمزة على تقدير: أن المغفرة له والباقون بالكسر.

﴿وكللك﴾ أي: ومثل ذلك التفصيل الواضح وهو تفصيل أحوال الطوائف الأربع: الأولى: المطبوع على قلوبهم وهم من في آية **﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾** [الأنعام، ٣٩] والثانية: المرجو إسلامهم وهم من في آية **﴿وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾** [الأنعام، ٥١] والثالثة: المطيعون وهم من في آية **﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِالْغَدَقَةِ وَالْقِسِيِّ﴾** [الأنعام، ٥٢] والرابعة: الداخلون في الإسلام لكنهم لا يحفظون حدوده وهم من في آية **﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا﴾** [الأنعام، ٥٤] **﴿نفصل الآيات﴾** أي: نبين آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين المصرين منهم والأوابين **﴿ولستين سبل﴾** أي: طريق **﴿المجرمين﴾** قرأ أبو بكر وشعبة وحمزة والكسائي بالياء بعد اللام على التذكير أي: وليظهر ويتضح سبل المجرمين يوم القيامة إذا صاروا إلى النار والباقون بالتاء على الخطاب للنبي ﷺ أي: وليظهر لك الحق يا محمد ويتبين لك سبيلهم فتعامل كلهم بما يحق له، وقرأ نافع سبيل بنصب، اللام، والباقون بالرفع.

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين **﴿إني نهيته أن أعبد الذين تدعون﴾** أي: تعبدون **﴿من دون الله﴾** وهي الأصنام التي يعبدونها أو ما تدعونها آلهة أي: تسمونها لأن الجمادات أخس من أن تدعى وقوله تعالى: **﴿قل لا أتبع أهواءكم﴾** تأكيد لقطع أطماعهم وبيان لبدا ضلالهم وأن ما هم عليه هوى وليس بهدى **﴿قد ضللت إفا﴾** أي: إن اتبعت أهواءكم فانا ضال **﴿وما أنا من المهتدين﴾** أي: وما أنا من المهتدين في شيء أي: لأنكم كذلك.

﴿قل إني على بينة﴾ أي: بيان **﴿من ربي﴾** أي: معرفة وأنه لا معبود سواه **﴿و﴾** قد **﴿كلبتم به﴾** أي: بربي حيث أشركتم به غيره **﴿ما تنسجلون به﴾** أي: العذاب الذي استعجلوه بقولهم: **﴿فَأَنظِرْ عَلَيْنَا جِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ﴾** [الأنفال، ٣٢] **﴿إن﴾** أي: ما **﴿الحكم﴾** في ذلك وغيره **﴿إلا﴾** فهو يفصل بين المختلفين ويقضي بإزالة العذاب متى شاء **﴿وقص الحق﴾** قرأ نافع وابن كثير وعاصم بضم القاف وضاد معجمة مشددة مع الرفع ومعناه: يقول الحق، لأن كل ما أخبر به فهو حق، والباقون بسكون القاف وضاد معجمة مخففة مع الكسر أي: إنه تعالى يقضي القضاء الحق **﴿وهو خير الفاصلين﴾** أي: الحاكمين **﴿قل﴾** لهم **﴿لو أن هندي﴾** أي: في قدرتي ومكنتي **﴿ما تستعجلون به﴾** أي: من العذاب **﴿لنقضي الأمر بيني وبينكم﴾** أي: لانفصل ما بيني وبينكم بأن أهلككم عاجلاً بما تستعجلون به من العذاب غضباً لربي ولكنه عند الله تعالى **﴿والله أعلم بالظالمين﴾** أي: ما تستحقونه من العذاب والوقت الذي يستحقون فيه.

﴿وعنده﴾ سبحانه وتعالى **﴿مفاتيح الغيب﴾** أي: خزائنه جمع مفتاح يفتح الميم وهو: المخزن

أو ما يتوصل به إلى المغيبات مستعار من المفاتيح الذي هو جمع مفتاح بالكسر وهو المفتاح ﴿لا يعلمها إلا هو﴾ وهي الخمسة التي في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان، ٣٤] الآية كما رواه البخاري فيعلم أوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته وفيه دليل على أنه تعالى يعلم الأشياء قبل وقوعها ﴿ويعلم ما﴾ يحدث ﴿في البر والبحر﴾ قَدَم البر لأن الإنسان أكثر ملابسة له بما فيه من القرى والمدن والمفاوز والجبال والحيوان والنبات والمعادن وغير ذلك، وآخر البحر لأن إحاطة العقل بأحواله أقل، وقال مجاهد: البر: المفاوز والقفار، والبحر: القرى والأمصار التي على الأنهار وقوله تعالى: ﴿وما تسقط من ورقة﴾ أي: ورقة من يد ﴿إلا يعلمها﴾ مبالغة في إحاطة علمه تعالى بالجزئيات، وقوله تعالى: ﴿ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس﴾ عطف على ورقة واختلف في الحبة فقيل: هي من هذا الحب المعروف تكون في بطن الأرض قبل أن تثبت، وقيل: هي الحبة التي تثبت في الصخرة التي في أسفل الأرض، واختلف في معنى الرطب واليابس فقال ابن عباس: الرطب: الماء، واليابس: البادية، وقال عطاء: يريد ما ينبت وما لا ينبت وقيل: المراد بالرطب: الحي، وباليابس: الميت، وقيل: هو عبارة عن كل شيء لأن جميع الأشياء إما رطبة وإما يابسة.

فإن قيل: جميع هذه الأشياء داخلة تحت قوله تعالى: ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو﴾ فلم أفرد هذه الأشياء بالذكر؟ أجيب: بأنه تعالى ذكرها أولاً مجملة ثم فصل بعضاً من ذلك الإجمال ليبدل بها على غيرها وقوله تعالى: ﴿إلا في كتاب مبين﴾ فيه قولان: أحدهما: إنه علم الله الذي لا يغير ولا يبدل، والثاني: إنه اللوح المحفوظ لأن الله تعالى كتب فيه علم ما يكون وما قد كان قبل أن يخلق السموات والأرض فهو على الأول يدل من الاستثناء الأول يدل الكل وعلى الثاني يدل الاشتمال.

﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل﴾ أي: يقبض أرواحكم عند النوم ﴿ويعلم ما جرحتم﴾ أي: كسبتم ﴿بالنهار ثم يبعثكم﴾ أي: يوقظكم برء أرواحكم ﴿فيه﴾ أي: النهار.

فإن قيل: لِمَ خص الليل بالنوم والنهار بالكسب مع أنّ ذلك يقع في غير هذا؟ أجيب: بأن ذلك جرى على الغالب ﴿ليقضى أجل مسمى﴾ أي: ليبلغ المستيقظ آخر أجله المسمى له في الدنيا ﴿ثم إليه مرجعكم﴾ بالموت والبعث ﴿ثم ينبتكم بما كنتم تعملون﴾ فيجازيكم به.

﴿وهو القاهر﴾ مستعلياً ﴿فوق عبادہ﴾ لأن من قهر شيئاً وغلبه فهو مستعل عليه أمّا قهره للمعدوم فبالتركيب والإيجاد وأمّا قهره للموجود فبالإفناء والإفساد بنقل الممكن من العدم إلى الوجود تارة ومن الوجود إلى العدم أخرى ويقهر النور بالظلمة والظلمة بالنور والنهار بالليل والليل بالنهار إلى غير ذلك من ضروب الكائنات وصنوف الممكنات ﴿ويرسل عليكم﴾ من ملائكته ﴿حفظة﴾ أي: تحفظ أعمالكم وهم الكرام الكاتبون، وعن أبي حاتم السجستاني أنه كان يكتب عن الأصمعي كل شيء تلفظ به من فوائد العلم حتى قال فيه: أنت شبيه الحفظة تكتب لفظ اللفظة فقال أبو حاتم: وهذا أيضاً مما يكتب.

فإن قيل: الله تعالى غني عن كتابة الملائكة فما فائدتها؟ أجيب: بأن فيها لطفًا للعباد لأنهم إذا علموا أن الله رقيب عليهم والملائكة موكلون بهم يحفظون عليهم أعمالهم ويكتبونها في

صحائف تعرض على رؤوس الأشهاد في مواقف القيامة، كان ذلك أزر لهم عن القبيح وأبعد عن السوء ﴿حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا﴾ أي: ملك الموت وأعوانه ﴿وهم لا يفرطون﴾ أي: لا يقصرون فيما يؤمرون، وقيل: ملك الموت وحده فذكر الواحد بلفظ الجمع وجاء في الأخبار أن الله تعالى جعل الدنيا بين يدي الموت كالمائدة الصغيرة فيقبض من ههنا ومن ههنا فإذا كثرت عليه الأرواح يدعوها فتستجيب له.

فإن قيل: قال الله تعالى في آية أخرى ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ [الزمر، ٤٢] وفي أخرى ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَ بِكُمْ﴾ [السجدة، ١١] وقال هنا: ﴿توفته رسلنا﴾ فكيف الجمع؟ أجيب: بأن المتوفي في الحقيقة هو الله تعالى فإذا حضر أجل العبد أمر الله تعالى ملك الموت أن يقبض روحه ولملك الموت أعوان من الملائكة يأمرهم ينزع روح ذلك العبد من جسده فإذا وصلت إلى الحلقوم تولى قبضها ملك الموت بنفسه فحصل الجمع بين الآيات، وقال مجاهد: ما من أهل بيت شعر ولا مدر إلا وملك الموت يطوف بهم كل يوم مرتين، وقرأ حمزة بعد فاء توفته بألف ممالاة على التذكير والباقون بالثاء على التأنيث وسكن السين من رسلنا أبو عمرو ورفعها الباقون.

﴿ثم ردوا﴾ أي: انخلق ﴿إلى الله﴾ أي: إلى حكمه وجزائه ﴿مولاهم﴾ أي: سيدهم ومدير أمورهم كلها ﴿الحق﴾ أي: الثابت الولاية وكل ولاية غير ولايته تعالى عدم ﴿إلا له الحكم﴾ أي: القضاء النافذ فيهم فلا حكم عليه ﴿وهو أسرع الحاسبين﴾ يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك لأنه لا يحتاج إلى فكرة وروية وعقد يد فيحاسب خلقه بنفسه لا يشغله حساب بعضهم عن بعض.

﴿قل﴾ يا محمد لأهل مكة ﴿من ينجيكم من ظلمات البر والبحر﴾ أي: من الخسف في البر والغرق في البحر أو من شدائدهما استعيرت الظلمة للشدة لشاركتها في الهول وإبطال الأبصار فقل لليوم الشديد: يوم مظلم ولغيره: يوم ذو كواكب، وقيل: حمله على الحقيقة أولى وظلمات البر: هي ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب فيحصل من ذلك الخوف الشديد لعدم الاهتداء إلى الطريق الصواب وظلمات البحر: ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأمواج الهائلة فيحصل من ذلك أيضاً الخوف الشديد من الوقوع في المهالك والمقصود: أن عند اجتماع هذه الأسباب الموجبة للخوف الشديد لا يرجع الإنسان فيها إلا إلى الله تعالى لأنه هو القادر على كشف الكروب وإزالة الشدائد وهو المراد من قوله: ﴿ندعونه نضرعاً﴾ أي: علانية ﴿وخفية﴾ أي: سرّاً وقوله تعالى: ﴿لئن﴾ اللام القسم على إرادة القول أي: يقولون والله لئن ﴿أنجيئنا من هذه﴾ أي: الظلمات والشدائد ﴿لنكونن من الشاكرين﴾ لك على هذه النعمة، والشكر: هو معرفة النعمة مع القيام بحقوقها لمن أنعم بها أي: فنكون من المؤمنين، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي: أنجانا، بحذف التاء وألف بعد الجيم بدل الياء ليوافق قوله تعالى: ﴿ندعونه﴾ وأمالها حمزة والكسائي والباقون بالثاء بعد الياء.

﴿قل﴾ الله ينجيكم منها ومن كل كرب ﴿أي: غم سوى ذلك﴾ ثم أنتم تشركون ﴿أي: تعودون إلى شركة الأصنام معه التي لا تضر ولا تنفع ولا توفون بالعهد وإنما وضع (تشركون) موضع لا تعبدون تنبيهاً على أن من أشرك في عبادة الله تعالى فكأنه لم يعبد﴾ قل ﴿لهم﴾ هو القادر على أن يبعث ﴿في كل وقت يريد﴾ عليكم ﴿في كل حالة﴾ عذاباً من فوقكم ﴿بإرسال الصيحة والحجارة

والريح والطوفان كما فعل يقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الفيل ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ بالغرق أو الخسف كما فعل بفرعون وقارون، وعن ابن عباس ومجاهد: عذاباً من فوقكم: السلاطين الظلمة، أو من تحت أرجلكم: العبيد السوء، وقال الضحاك: من فوقكم أي: من قبل كباركم أو من تحت أرجلكم أي: من أسفل منكم ﴿أو يلبسكم﴾ أي: يخلطكم ﴿شيئاً﴾ أي: فرقاً وينسب فيكم الأحوال المختلفة بقتل بعضكم بعضاً.

روي لما نزلت هذه الآية: ﴿قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم﴾ قال ﷺ: «أعوذ بوجهك» ﴿أو من تحت أرجلكم﴾ قال: «أعوذ بوجهك» ﴿أو يلبسكم شيئاً﴾ «ويليق بعضكم بأمر بعض» أي: بالقتال، قال رسول الله ﷺ: «هذا أهون أو أيسر»^(١).

وفي رواية أنه ﷺ قال: «سألت ربي طويلاً أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطينيها وسألته أن لا يهلك أمتي بالسنين فأعطينيها وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها»^(٢).

وفي رواية أنه ﷺ سأل الله تعالى ثلاثاً فأعطاه اثنتين ومنعه واحدة وسأله أن لا يسلط على أمته عدواً من غيرهم يظهر عليهم فأعطاه ذلك وسأله أن لا يهلكهم بالسنين فأعطاه ذلك وسأله أن لا يجعل بأس بعضهم على بعض فمنعه ذلك»^(٣) «انظر» يا محمد «كيف تصرف» أي: نبين لهم ﴿الآيات﴾ الدالة على قدرتنا ﴿لعلهم يفتقرون﴾ أي: يعلمون أن ما هم عليه باطل فيرجعوا عنه.

﴿وكذب به﴾ أي: القرآن أو العذاب ﴿قومك﴾ أي: الذين من حقهم أن يقوموا بجميع أمرك ويسروا بسيادتك فإن القبيلة إذا ساد أحدهم حزت به فإن عزه عزها وشرفه شرفها ولا سيما إذا كان من بيت الشرف ومعدن السيادة وإذا سفل أحدها اهتمت به غاية الاهتمام وستر عيوبه مهما أمكنها فإن عاره لاحق لها فهو من عظيم التوبيخ لهم ودقيق التقريع لهم وزاد ذلك بقوله: ﴿وهو﴾ أي: والحال أنه ﴿الحق﴾ أي: الثابت الذي لا يضره التكذيب به ولا يمكن زواله ﴿قل﴾ لهم ﴿لست عليكم بوكيل﴾ أي: حفيظ وكل إلي أموركم فأجازيكم أو أمنعكم من التكذيب إنما أنا منذر والله الحفيظ ﴿لكل نبي﴾ أي: خبر أخبركم به من هذه الأخبار ﴿مستقر﴾ أي: وقت يقع فيه ويستقر ومنه عذابكم ﴿وسوف تعلمون﴾ صحة ذلك عند وقوعه، إما في الدنيا وإما في الآخرة وفي ذلك تهديد لهم.

﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا﴾ أي: القرآن بالاستهزاء والتكذيب ﴿فأعرض عنهم﴾ أي: فاتركهم ولا تجالسهم ﴿حتى يخوضوا في حديث غيره﴾ أي: حتى يكون خوضهم في غير الآيات والاستهزاء بها، وذكر الضمير على معنى الآيات لأنها القرآن والخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره ليكون أروع أو لغيره أي: وإذا رأيت أيها الإنسان ﴿وإما﴾ فيه إدغام نون إن الشرطية في ما المزيدة ﴿فيسئلك الشيطان﴾ أي: فقعدت معهم ثم تذكرت ﴿فلا تقعد بعد الذكرى﴾ أي: التذكير لهذا النهي ﴿مع القوم الظالمين﴾ أظهر موضع الإضمار تفهماً ودلالة على الوصف الذي هو سبب الخوض.

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٦٢٨، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٦٥، وأحمد في المسند ٣/٣٠٩.

(٢) أخرجه مسلم في الفتن حديث ٢٨٩٠، والترمذي في الفتن حديث ٢١٧٥، والنسائي في قيام الليل حديث ١٦٣٨، وابن ماجه في الفتن حديث ٣٩٥١.

(٣) انظر الحاشية السابقة.

وروي أن المسلمين قالوا: لئن كنا نقوم كلما استهزؤوا بالقرآن لم نستطع أن نجلس بالمسجد ونلطف فنزل:

﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ ذُكِّرُوا لَمَعْنَدٍ يَتَّقُونَ﴾ (٦١) وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لِبَئَاءَ وِلَهَوَا وَغَرَّتُهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَقِذُّ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ بِهَا أَُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٦٢) قُلِ اتَّقُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُذِرُ عَلَى أَغْقَابِنَا بِهَذَا هَدَيْنَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى انْفِرْنَا قُلِ إِيَّاكَ هُدِيَ اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَإِنَّمَا لِلتَّائِبِينَ رَبِّهِ التَّائِبِينَ (٦٣) وَإِنْ أَقْبِمُوا صَلَوةً وَآتَقُوا وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُعْشَرُونَ (٦٤) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّمُومِ عِلْمُ السَّمَكِ وَالشَّجَرِ وَهُوَ لِلْحَكِيمِ الْحَكِيمِ (٦٥) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَّكَ أَنْتَ تَخِدُ أَصْنَامًا مَالَهُ إِيَّايَ أَرْكَهُ وَقَوْمَكَ فِي مَذَلَّةٍ مُبِينٍ (٦٦) وَكَذَلِكَ رَأَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكُونُ مِنَ السُّورَةِ (٦٧) فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُجِبُ الْإِفْلَاحَ (٦٨) فَلَمَّا رَأَى الْقَسَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ رَبِّي لَأَكُونُ مِنَ الْغَوَّاهِينَ (٦٩) فَلَمَّا رَأَى النَّجْمَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَقُولُ ابْنِي إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ (٧٠) إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧١) وَجَاءَهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخَذْتُمُوهَ فِي اللَّهِ وَقَدْ مَدَنِي وَلَا لَهَافَ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٧٢) وَكَذَلِكَ نُنَافِئُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُوكُمْ أُكْتِمُكُمْ بِالنَّارِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ عَلَيْكُمْ مَثَلًا فَاخُذُوا الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٧٣)

﴿وما على الذين يتقون﴾ الله ﴿من حسابهم﴾ أي: الخائضين ﴿من شيء﴾ أي: شيء مما يحاسبون عليه إذا جالسوهم (من) مزيدة للتأكيد ﴿ولكن﴾ عليهم ﴿ذكرى﴾ أي: تذكرة لهم ووعظ ويمنعوهم من الخوض وغيره من القبائح ويظهروا كراهتها وقال سعيد بن جبير ومقاتل: هذه الآية منسوخة بالآية التي في سورة النساء وهي قوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا مِتُّمْ مَا كُنْتُمْ اللَّهُ﴾ [النساء، الآية، ١٤٠] وذهب الجمهور إلى أنها محكمة لا نسخ فيها لأنها خبر والخبر لا يدخله النسخ ولأنه إنما أباح لهم القعود معهم بشرط التذكرة والموعظة ﴿لعلهم يتقون﴾ الخوض في الآيات.

﴿وفر الذين اتخلوا دينهم﴾ أي: الذي كلفوه ﴿لعباً ولهوا﴾ باستهزائهم به ﴿وغرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي: خدعتهم وغلب حبها على قلوبهم فأعرضوا عن دين الحق أي: فتركهم ولا تبال بتكذيبهم واستهزائهم وهذا يقتضي الإعراض عنهم وهو قبل الأمر بالقتال ثم نسخ ذلك الإعراض بآية السيف ﴿وذكر﴾ أي: وعظ ﴿به﴾ أي: القرآن الناس ﴿أن﴾ أي: كراهة أن ﴿تبسل نفس﴾ أي: تسلم إلى الهلاك ﴿بما كسبت﴾ أي: بسبب ما عملت وأصل الإبسال والبسل المنع ومنه أسد بأسل لأن فريسته لا تفلت منه والبأسل: الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أي: حرام ﴿ليس لها من دون الله﴾ أي: غيره ﴿ولي﴾ أي: ناصر ﴿ولا شفيع﴾ يمنع عنها العذاب ﴿وان تعدل﴾ أي: تلك النفس لأجل التوصل إلى الفكك ﴿كل عدل﴾ أي: وإن تغد كل فداء والعدل: الفدية لأنها

تبادل المفدي ﴿لَا يُوْخَذُ مِنْهَا﴾ ما تغدي به ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الذين عملوا هذه الأعمال البعيدة عن الخير ﴿الَّذِينَ ابْسَلُوا﴾ أي: سلموا إلى العذاب ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ أي: بسبب أعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ أي: ماء هو في غاية الحرارة ﴿وَوَلَهُمْ﴾ لهم ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: مؤلم ﴿بِمَا﴾ أي: بسبب ما ﴿كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ أي: هم بين ماء يغلي يتجرجر في بطونهم ونار تشعل في أبدانهم بسبب كفرهم.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين الذين دعوك إلى دين آبائهم ﴿أَنْدَعُوا﴾ أي: نعبد ﴿مَنْ دُونَ اللَّهِ﴾ أي: غيره ﴿مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ أي: بعبادته ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ أي: بتركها وهم الأصنام ﴿وَنُورِدُ عَلَى أَهْقَابِنَا﴾ أي: نرجع إلى الشرك ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ تعالى إلى التوحيد ودين الإسلام ﴿كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ﴾ أي: أضلته ﴿الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ﴾ حالة كونه ﴿حَيْرَانَ﴾ تائهاً ضالاً لا يهندي لوجه ولا يدري كيف يسلك. وقرأ حمزة بعد الواو في (استهوته) بآلف ممالاة على التذكير، والباقون بالتاء على التانيث، ورقق ورش راء (حيران) بخلاف عنه ﴿لَهُ﴾ أي: المستهوي ﴿أَصْحَابٌ﴾ أي: رفقة ﴿يَدْعُونَهُ إِلَى الْهَدْيِ﴾ أي: إلى الطريق المستقيم وسماه هدى: تسمية للمفعول بالمصدر يقولون له: ﴿اِتَّبَعْنَا﴾ فلا يجيبهم فيهلك والاستفهام للإنكار وجملة التشبيه للحال من ضمير نرد وهذا مثل ضربه الله تعالى لمن يدعو إلى عبادة الأصنام التي لا تنفع ولا تنفع ومن يدعو إلى عبادة الله عز وجل الذي يضر وينفع يقول: مثلهما كمثل رجل في رفقة ضل به الغيلان والشياطين عن الطريق المستقيم فجعل أصحابه من أهل رفقته يدعونه إليهم يقولون لهم إلى الطريق المستقيم وجعل الغيلان يدعونه إليهم فبقي حيران لا يدري أين يذهب فإن أجاب الغيلان ضل وهناك وإن أجاب أصحابه اهتدى وسلم ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿إِنْ هَدَى اللَّهُ﴾ الذي هو الإسلام ﴿هُوَ الْهَدْيُ﴾ وحده وما عداه ضلال ﴿وَأَمَرْنَا لِنَسْلَمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: بأن نخلص العبادة له لأنه المستحق للعبادة لا غيره.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا﴾ عطف على (لنسلم) أي: للإسلام ولإقامة الصلاة لأنَّ فيهما ما يقرب إلى الله.

وروي أنَّ عبد الرحمن بن أبي بكر دعا أباه إلى عبادة الأوثان فنزلت، فإن قيل: إذا كان هذا وارداً في شأن أبي بكر رضي الله تعالى عنه فكيف قيل للرسول ﷺ قل أندعو؟ أجيب: بأن ذلك إظهار للاتحاد الذي كان بينه ﷺ وبين المؤمنين خصوصاً الصديق رضي الله تعالى عنه ﴿وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ﴾ لا إلى غيره بعد بعثكم من الموت ﴿تَحْشُرُونَ﴾ يوم القيامة فيجزئكم بأعمالكم.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ على عظمهما ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: بسبب إقامة الحق، وقيل: خلقهما بكلامه الحق الذي هو قوله تعالى: ﴿كُنْ﴾ وهو دليل على أنَّ كلام الله تعالى ليس بمخلوق لأنه لا يخلق مخلوق بمخلوق ﴿وَوَاقِعٌ﴾ يوم يقول: ﴿اللَّهُ لِلْخَلْقِ﴾ كُن فيكون ﴿أَيُّهُ﴾ فهو يكون وهو يوم القيامة يقول للخلق قوموا أحياء ﴿قَوْلُهُ﴾ تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: الصدق الواقع لا محالة ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ﴾ أي: النفخة الثانية من إسرافيل عليه الصلاة والسلام وإنما أخبر سبحانه وتعالى عن ملكه يومئذ وإن كان الملك له سبحانه وتعالى في كل وقت في الدنيا والآخرة لأنه لا منازع له يومئذ فإنَّ من كان يدعي الملك من الجبابرة والفراعنة وسائر الملوك الذين كانوا في الدنيا قد زال ملكهم فاعترفوا أنَّ الملك لله الواحد القهار وأنه لا منازع له تعالى فيه وعلموا أنَّ الذي كانوا يدعونه من الملك في الدنيا غرور وباطل.

تنبيه: اختلف العلماء في الصور المذكور في الآية فقال قوم: هو قرن ينفخ فيه وهو لغة أهل اليمن، وقال مجاهد: الصور قرن كهيئة البوق ويدل على صحة هذا القول ما روي أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ فقال: ما الصور؟ قال: «قرن ينفخ فيه»^(١).

وروي أنه ﷺ قال: «كيف أنتم وقد انتقم صاحب القرن القرون وحنى جبهته وأصغى سمعه ينتظر أن يؤمر فينفخ» فكان ذلك ثقل على الصحابة فقالوا: كيف نعمل يا رسول الله أو كيف نقول؟ قال: «قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا»^(٢) وقال أبو عبيدة: الصور جمع صورة والنفخ فيها إحيائها والأول أصح لما مرّ في الحديث ولإجماع أهل السنة أن المراد بالصور هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل نفختين: نفخة الصعق ونفخة البعث للحساب «عالم الغيب والشهادة» أي: ما غاب وما شوه فلا يغيب عن علمه تعالى شيء «وهو الحكيم» أي: في جميع أفعاله وتدبير خلقه «الخبير» بباطن الأشياء كظواهرها بكل ما يعملونه من خير أو شر.

«وإذا قال إبراهيم لأبيه آزر» اختلف العلماء في لفظة (آزر) فقال مجاهد: آزر اسم أبي إبراهيم وهو تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة، وقال البخاري في تاريخه الكبير: إبراهيم بن آزر وهو في التوراة تارح فعلى هذا يكون لأبي إبراهيم اسمان: آزر وتارح مثل يعقوب وإسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل أن يكون اسمه آزر وتارح لقب له وبالعكس، فالله سماه آزر وإن كان عند النسابين والمؤرخين اسمه تارح ليعرف بذلك وكان آزر أبو إبراهيم من كوثي وهي قرية من سواد الكوفة وقال سعيد بن المسيب ومجاهد: آزر اسم صنم كان والد إبراهيم يعبدونه وإنما سماه بهذا الاسم لأن من عبد شيئاً أو أحبه جعل اسم ذلك المعبود أو المحبوب اسماً له فهو كقوله تعالى: «يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ» [الإسراء، ٧١] وقيل: معناه وإذا قال إبراهيم لأبيه: يا عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه والأول أصح لأن آزر اسم أبي إبراهيم لأن الله تعالى سماه به وأخرج البخاري في أفراد أنه النبي ﷺ قال: «يلقى إبراهيم عليه الصلاة والسلام أباه آزر يوم القيامة على وجهه أي: آزر فترة وغبرة»^(٣) الحديث سماه النبي ﷺ آزر أيضاً ولم يقل أباه تارح كما نقل عن النسابين والمؤرخين فثبت بهذا أن اسمه الأصلي آزر لا تارح وكان أهل تلك البلاد وهم الكنعانيون يعتقدون إلهية النجوم في السماء والأصنام في الأرض فيجعلون لكل نجم صنماً فإذا أرادوا التقرب إلى ذلك النجم عبدوا ذلك الصنم ليشفع لهم عند ذلك النجم فقال إبراهيم منكراً عليهم منبهاً لهم على ظهور فساد ما هو مرتكبه «اتخذ» أي: أتكلف نفسك إلى خلاف ما تدعو إليه الفطرة الأولى بأن تجعل «أصناماً إلهة» أي: تعبدوها وتخضع لها ولا تنفع فيها ولا ضرر «إني أراك وقومك» أي: في اتفاقكم على هذا «في ضلال» أي: بعد عن الصراط المستقيم «مبين» أي: ظاهر جداً ببديهة العقل مع مخالفته لكل نبي نبأه الله تعالى من آدم عليه السلام فمن بعده، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٢٤٤، وأبو داود حديث ٤٧٤٢، وأحمد في المسند ١٦٢/٢، ١٩٢.

(٢) أخرجه الترمذي حديث ٢٤٣١، وأحمد في المسند ٣٢٦/١، ٧/٣، ٣٧٤/٤، والحاكم في المستدرک ٥٥٩/٤.

(٣) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء حديث ٣٣٥٠.

بفتح الياء والباقون بالسكون.

﴿وكذلك﴾ أي: ومثل هذا التبصير العظيم الشأن ﴿فري إبراهيم﴾ أي: نبصر وهي حكاية حال ماضية ﴿ملكوت السموات والأرض﴾ أي: عجائبهما وبدائعهما والملكوت: أعظم الملك والتاء فيه للمبالغة كالرهيبوت والرهيبوت والرحموت من الرغبة والرهبة والرحمة، وقال ابن عباس: خلق السموات والأرض، وقال مجاهد وسعيد بن جببر: يعني آيات السموات والأرض وذلك إنه أقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسي وما في السموات من العجائب وحتى رأى مكانه في الجنة فذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَجْرٌ فِي الدُّنْيَا﴾ [المنكبات، ٢٧] معناه: أريناه مكانه في الجنة وكشف له عن الأرض حتى نظر أسفل الأرضين ورأى ما فيها من العجائب.

وروي عن سلمان ورفعه بعضهم عن علي قال: «لما رأى إبراهيم ملكوت السموات والأرض أبصر رجلاً على فاحشة فدعا عليه فهلك ثم أبصر آخر فأراد أن يدعو عليه فقال الرب تبارك وتعالى: يا إبراهيم إنك رجل مجاب الدعوة فلا تدعو على عبادي فإنما أنا من عبدي على ثلاث خلال: إما أن يتوب إليّ فاتوب عليه وإما أن أخرج منه نسمة تعبدني وإما أن يبعث إليّ فإن شئت عفوت عنه وإن شئت عاقبته» وفي رواية: «فإن تولى فإنّ جهنم من ورائه»^(١).

وقال قتادة: ملكوت السموات: الشمس والقمر والنجوم وملكوت الأرض: الجبال والشجر والبحار. وقيل: إنّ هذه الرؤية كانت بعين البصيرة لأنّ ذلك لا يدرك إلا بالعقل فأريناه ذلك ليستدل به على توحيدنا ﴿وليكون من الموقنين﴾: واليقين عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل بعد زوال الشبهة لأنّ الإنسان في أول الحال لا ينفك عن شبهة فإذا كثرت الدلائل وتوافقت صارت سبباً لحصول اليقين والطمأنينة في القلب وزالت الشبهة عند ذلك قال ابن عباس في ﴿وليكون من الموقنين﴾: جلي له الأمر سرّه وعلايته فلم يخف عليه شيء من أعمال الخلاق فلما جعل يلعب أصحاب الذنوب قال الله تعالى إنك لا تستطيع هذا فردّه الله تعالى كما كان قبل ذلك.

﴿فلما جنّ عليه الليل﴾ أي: دخل فيه ﴿رأى كوكباً قال هذا ربي فلما اقل﴾ أي: غاب ﴿قال لا أحب الأفلين﴾ وذلك أنّ إبراهيم عليه السلام ولد في زمن نمرود بن كنعان وكان النمرود أول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس إلى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له: إنه يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الأرض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه، ويقال: إنهم وجدوا ذلك في كتب الأنبياء، وقال السدي: إنّ النمرود رأى في منامه كأنّ كوكباً طلع فذهب بضوأي الشمس والقمر حتى لم يبق لهما ضوء ففزع من ذلك فزعاً شديداً ودعا السحرة والكهنة فسألهم فقالوا: هو مولود يولد في ناحيتك في هذه السنة فيكون هلاكك وهلاك ملكك وأهل بيتك على يديه فأمر بذبح كل غلام يولد في ناحيته في تلك السنة وأمر بعزل الرجال عن النساء وجعل على كل عشرة رجلاً فإذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها لأنهم كانوا لا يجامعون في الحيض فإذا ظهرت حبل بينهما فرجع أزر فوجد امرأته قد ظهرت فواقعها فحملت بإبراهيم.

قال محمد بن إسحاق: بعث نمرود إلى كل امرأة حبلى بقربه يحسبها عنده إلا ما كان من أم إبراهيم فإنه لم يعلم بحبلها لأنها كانت صغيرة لم يعرف الحبل ببطنها، وقال السدي: خرج نمرود

بالرجال إلى العسكر ونحاهم عن النساء خوفاً من ذلك ثم بدت له حاجة إلى المدينة ولم يأمن عليها أحداً من قومه إلا آزر فبعث إليه وأقسم عليه أن لا يدنو من أهله فقال آزر: أنا أشح على ديني من ذلك فأرصاد بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجته ثم قال: لو دخلت على أهلي فنظرت إليهم فلما نظر إلى أم إبراهيم لم يتمالك حتى واقعها فحملت بإبراهيم، قال ابن عباس: لما حملت أم إبراهيم به قال الكهان لنمرود: إن الغلام الذي أخبرناك عنه قد حملته أمه الليلة فأمر نمرود بذبح الغلمان.

قال محمد بن إسحاق: لما وجدت أم إبراهيم الطلق خرجت ليلاً إلى مغارة وكانت قريبة منها فولدت فيها إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأصلحت من شأنه ما يصنع بالمولود ثم سددت عليه المغارة ورجعت إلى بيتها وكانت تختلف إليه فتنظر ما فعل فتجده يمص من إصبع ماء ومن إصبع لبناً ومن إصبع عسلاً ومن إصبع تمرأ ومن إصبع سمناً، وقال محمد بن إسحاق: كان آزر قد سأل أم إبراهيم عن حملها فقالت: ولدت غلاماً فمات فصدقتها وكان اليوم على إبراهيم في الشباب كالشهر والشهر كالسنة فلم يمكث إبراهيم في المغارة إلا خمسة عشر شهراً حتى قال لأمه: أخرجيني، فأخرجته عشاء فتنظر وتفكر في خلق السموات والأرض وقال: إن الذي خلقتني ورزقني وأطعمني وسقاني لربي ما لي إله غيره، ثم نظر في السماء فرأى كوكباً فقال: هذا ربي ثم أتبعه بصره ينظر إليه حتى غاب فلما أفل قال: لا أحب الآفلين.

﴿فلما رأى القمر بازغاً﴾ أي: مبتدئاً في الطلوع **﴿قال هذا ربي﴾** فأتبعه بصره **﴿فلما أفل قال لنن لم يهني ربي لأكونن من القوم الضالين﴾**، وقيل: إنه كان في السرب سبع سنين، وقيل: ثلاث عشرة سنة، وقيل: سبع عشرة سنة، قال بعض أهل التفسير: فلما شب إبراهيم وهو في السرب قال لأمه: من ربي؟ قالت: أنا، قال: فمن ربك؟ قالت: أبوك قال: فمن رب أبي؟ قالت: اسكت، فسكت ثم رجعت إلى زوجها فقالت: الغلام الذي كنا نحدث أنه يغير دين أهل الأرض فإنه ابنك، ثم أخبرته بما قال فأناه أبوه فقال له إبراهيم: يا أبتاه من ربي؟ قال: أمك، قال: فمن رب أمي؟ قال: أنا، قال: فمن ربك؟ قال: نمرود قال: فمن رب نمرود؟ فلطمه وقال: اسكت، فلما أخرج من السرب وجنّ عليه الليل رأى المشتري قد طلع - وقيل: الزهرة - وكانت تلك الليلة في آخر الشهر فتأخر القمر فيها فرأى الكوكب فقال ذلك.

وهل ذلك جار على ظاهره أو مؤول جرى بعضهم على الأول، وقال: كان إبراهيم مسترشداً طالباً للتوحيد حتى وفقه الله تعالى فلم يضربه ذلك وأيضاً كان ذلك في طفوليته قبل قيام الحجة عليه فلم يكن كفراً والأصح الثاني إذ لا يجوز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله تعالى موحد وبه عارف ومن كل معبود سواه بريء، ثم قال: في تأويله أوجه: أحدها - وهو الأصح: أن إبراهيم ذكر ذلك على وجه الاحتجاج عليهم بقوله: هذا ربي أي: في زعمكم فلما غاب قال: لو كان إلهاً لما غاب كما قال تعالى: **﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾** [الدخان، ٤٩] أي: عند نفسك وبزعمك وكما أخبر عن موسى أنه قال: **﴿وَأَنْظُرْ إِلَـهَ إِلَهُكَ﴾** [طه، ٩٧] أي: في زعمك فلما أفل قال: لا أحب الآفلين فضلاً عن عبادتهم فإن الانتقال والاحتجاج يقتضي الإمكان والحدوث وينافي الألوهية فلم ينجح فيهم ذلك **﴿فلما رأى القمر بازغاً﴾** قال لهم: هذا ربي فلما أفل أي: غاب قال: **﴿لئن لم يهني ربي﴾** أي: يثبتني على الهدى لا أنه لم يكن مهتدياً والأنبياء لم يزالوا يسألون الله تعالى الثبات على الإيمان وكان إبراهيم عليه السلام يقول: واجنبي وبني أن نعبد الأصنام.

﴿فلما رأى الشمس بازغة﴾ أي: عند طلوع النهار ﴿قال﴾ لهم ﴿هذا ربي هذا أكبر﴾ أي: من الكواكب والقمر ولم يقل هذه مع أنّ الشمس مؤنثة لأنه أراد هذا الطالع أو رده إلى المعنى وهو الضياء والنور لأنه رآه أضواً من النجم والقمر أو ذكره لتذكير خبره ﴿فلما أفلت﴾ أي: غريت وقويت عليهم الحجة فلم يرجعوا ﴿قال يا قوم إني بريء مما تشركون﴾ أي: بالله من الأصنام والأجرام المحدثّة المحتاجة إلى محدث التي تجعلونها شركاء لخالفها، والوجه الثاني: من التأويل أنه قال ذلك على وجه الاستفهام تقديره: أهذا ربي؟ كقوله تعالى: ﴿أَفَلَيْسَ مَتَّ فُهُمُ لِّلْمُتَلَدِّينَ﴾ [الأنبياء، ٣٤] أي: أنهم المخلدون وذكره على وجه التوبيخ منكرأً لفعلهم، والوجه الثالث: أنه أراد أن يستدرجهم بهذا القول ويعترفهم خطأهم وجهلهم ومثل هذا مثل من ورد على قوم يعبدون صنماً فأظهر تعظيمه فأكرموا حتى صدروا في كثير من الأمور عن رأيه إلى أن دهمهم عدوٌّ فشاوروه في أمره فقال: الرأي أن ندعو هذا الصنم حتى ينكشف عنا ما أصابنا فاجتمعوا حوله يتضرعون فلما تبين لهم أنه لا ينفع ولا يدفع دعاهم إلى أن يدعوا الله تعالى فدعوه فصرف عنهم ما كانوا يجدون فأسلموا.

فإن قيل: لم احتج عليهم بالأفول دون البزوغ وكلاهما انتقال من حال إلى حال؟ أجيب: بأن الاحتجاج بالأفول أظهر لأنه انتقال مع خفاء واحتجاب ولما ظهر خلاف قومه واستمروا في شركهم وقالوا له: من تعبد أنت؟ أظهر لهم ما هو عليه من الحق بقوله:

﴿إني وجهت وجهي﴾ أي: أخلصت قصدي وصرفت عبادتي ﴿لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: خلقهما وابتدعهما وهو الله تعالى ﴿حنيفاً﴾ أي: مانئاً إلى الدين القويم عن كل دين يخالفه وأصل الحنيف: الميل وهو عن طريق الضلال إلى طريق الاستقامة، وقيل: الحنيف هو الذي يستقبل الكعبة بصلاته ﴿وما أنا من المشركين﴾ تبرأ من الشرك الذي كان عليه قومه أي: وما أنا منكم ولا أعد في عدادكم بشيء أفاريكم به.

﴿وحاجه قومه﴾ أي: خاصموه في التوحيد وهددوه بالأصنام أن تصيبه بسوء إن لم يرجع عن الكلام فيها ﴿قال﴾ لهم ﴿أتحاجوني﴾ أي: أتجادلونني ﴿في الله﴾ أي: في وحدانيته، وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف التون وهي نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند الفراء، والباقون بالتشديد ﴿وقد﴾ أي: والحال إنه قد ﴿هداني﴾ إلى توحيد ومعرفة ﴿ولا أخاف ما تشركون به﴾ شيئاً وذلك أن إبراهيم لما رجع إلى أبيه وصار من الشباب بحالة سقط عنه طمع الذباحين أي: ذباحي نمرود وضمه آزر إلى نفسه وجعل آزر يصنع الأصنام ويعطيها لإبراهيم ليبيعها فيذهب بها إبراهيم وينادي من يشتري ما يضره ولا ينفعه؟ فلا يشتريها أحد فإذا بارت عليه ذهب بها إلى نهر فصب رؤوسها وقال: اشربي استهزاء بقومه وما هم عليه حتى فشا استهزاؤه بها في قومه وأهل قريته فقالوا له: احذر الأصنام فإننا نخاف أن تمسك بخيل أو جنون بعيبك إياها فقال: إنما يكون الخوف ممن يقدر على النفع والضرر وهو قوله تعالى: ﴿إلا أن يشاء ربي شيئاً﴾ وهذا استثناء منقطع معناه لكن إن شاء ربي شيئاً من المكروه يصيبني فيكون لأنه قادر على النفع والضرر وإنما قال إبراهيم ذلك لاحتمال أنّ الإنسان قد يصيبه في بعض حالاته وأيام عمره ما يكرهه فلو أصابه مكروه نسبوه إلى الأصنام فنفي هذه الشبهة بذلك ﴿وسع ربي كل شيء علماً﴾ أي: أحاط علمه بكل شيء من معلومه ﴿أفلا تتذكرون﴾ أي: يقع منكم تذكر فتميزوا بين الحق والباطل والقادر والعاجز.

﴿وكيف أخاف ما أشركتم﴾ به أي: الأصنام وهي لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع

﴿وَلَا تَخَافُون﴾ أنتم ﴿أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ﴾ وهو تعالى حقيق بأن يخاف منه كل الخوف لأنه إشتراك للمصنوع مع الصانع وتسوية بين المقدور العاجز والقادر الضار النافع ﴿مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ﴾ أي: بعبادته ﴿عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ أي: حجة وبرهاناً وهو القادر على كل شيء ﴿فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ أي: حزب الله وحزب ما أشركتم ولم يقل فإينا تعميمها للمغني ﴿أَحَقُّ بِالْأَمْنِ﴾ أهم الموحدون أو المشركون ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ من الأحق أي: إن كان لكم علم فأخبروني عما سألتكم عنه والاحق بذلك هم الموحدون فاتبعوهم قال تعالى قاضياً بينهما:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٧﴾ وَبَلَكَ خُحْنًا ؕ أَتَيْنَهُمَا
 مِنْهُم عَلَىٰ قُوَّةٍ رَّفَعَ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّسَبِهِ إِذْ رَكَعَ حَيْكُمَ عَلَيْهِ ﴿٨٨﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۖ كُلًّا
 هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ ۖ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ ۚ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٩﴾ وَرَكِبْنَا الْيَمِينَ وَاعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ ۚ كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ﴿٩٠﴾ وَإِسْحَاقَ وَإِلْيَاسَ وَيُوسُفَ وَنُوحًا وَكُلًّا
 فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَتِهِمْ وَلَجَبَّيْنَهُمْ وَهَدَيْنَهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٩٢﴾ ذَٰلِكَ
 هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ ۖ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ ۖ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَسْمَلُونَ ﴿٩٣﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ
 الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنَّبُوءَ ۖ فَإِن يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٩٤﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
 فَبُهِدْ لَهُمْ أَنتَهُدُ ۖ قُلْ لَا أَتْلَاكُمْ عَلَيْهِمْ أَجْرًا ۚ إِن هُوَ إِلَّا وَكَرَىٰ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٥﴾ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّىٰ قَدَرُوهُ إِذْ
 قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ نَبِيٍّ مِّن قَبْلِهِ ۚ قُلْ مَن آتَاكُم مِّن فَضْلِهِ فَمَا لَا تَشْكُرُونَ ﴿٩٦﴾ وَهَٰذَا
 يُدْعَوْنَ وَتُحْفَوْنَ ۚ كَذِبًا وَعِلْمُهُمَ مَا لَمْ يَأْمُرُوا أَنَّهُ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ هَلْ أَنزَلَ ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خُوضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿٩٧﴾ وَهَٰذَا
 كُتِبَ أَنزَلَهُ مُسَادِدًا مُّصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَسُنَدُهُ أَمْ الْقُرَىٰ وَمَن حَوْلَهَا ۖ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَهُمْ
 عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٨﴾ وَمَن أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ تَوَخَّاهُ ۚ وَمَن قَالَ
 سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ النَّارِ وَالْمَلَائِكَةُ يَاسِطُونَ أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ
 الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٩﴾ وَلَقَدْ
 جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْتُمُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَرَكَّبْتُمَا مَا حَوْلَكُمْ ذُلًّا ۖ لَّطُوفَ رَبِّكُم ۚ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُعْمَاءَ الَّذِينَ الَّذِينَ رَعَيْتُمُ
 أَنَّهُم بِكُمْ مُّشْرِكُوا ۖ لَقَدْ نَفَعَٰنَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنتُمْ زَعَمُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ أي: لم يخلطوا إيمانهم بشرك.

روي أنه لما نزلت هذه الآية شق ذلك على المسلمين فقالوا: «يا رسول الله فأينا لم يظلم نفسه فقال: «ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعون إلى ما قال لقمان لابنه: ﴿يَبْنِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ الْكُفْرَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان، ١٣]»^(١) «أولئك» أي: الموصوفون بما ذكر ﴿لهم الأمن﴾ أي: من العذاب المؤبد ﴿وهم مهتدون﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ﴾ مبتدأ ويبدل منه ﴿حِجَّتَانِ﴾ وهي ما احتج به إبراهيم على قومه من قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ مَهْتَدُونَ﴾ أو من قوله تعالى: ﴿أَنجَا جُونِي﴾ إليه والخبر ﴿أَتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: أرشدناه لها حجة ﴿عَلَى قَوْمِهِ﴾ ثم إنه سبحانه وتعالى لما تفضل على خليله ﷺ برفعه على قومه قال تعالى: ﴿نُفَعِ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ﴾ في العلم والحكمة، وقرأ

عاصم وحمزة والكسائي يتنوين التاء، والباقون بغير تنوين **﴿إِنَّ رَيْكَ حَكِيمٌ﴾** في صنعه فيرفع من يشاء ويخفض من يشاء **﴿عَلِيمٌ﴾** بخلقه فهو الفعال لما يريد.

﴿ووهبنا له﴾ أي: إبراهيم **﴿إِسْحَقُ﴾** أي: ابناً له **﴿ويعقوب﴾** أي: ابناً لإسحاق فهو ابن ابنه **﴿كُلًّا﴾** منهما ومن أبيهما **﴿هَدَيْنَا﴾** إلى سبيل الرشاد ووفقناه إلى طريق الحق والصواب **﴿ونوحاً هَدَيْنَا﴾** **﴿مَنْ قَبْلُ﴾** أي: قبل إبراهيم **﴿وَمَنْ ذُرِّيَّتُهُ﴾** أي: نوح لا إبراهيم لأنه تعالى ذكر في جملتهم يونس ولوطاً ولم يكونا من ذرية إبراهيم، وقيل: الضمير لإبراهيم ويكون ذلك من باب التغليب فإنّ التغليب شائع في انتساب العرب **﴿داود﴾** وهو ابن إيشا هديناه وكان ممن آتاه الله الملك والنبوة **﴿وسليمان﴾** هو ابن داود وهما اللذان بنايا بيت المقدس بأمر الله تعالى داود بخطه وتأسيسه وسليمان بأكماله وتشبيده **﴿وأيوب﴾** هو ابن أموص بن رزاح بن روم بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم **﴿ويوسف﴾** هو ابن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم.

فإن قيل: لم قدم أيوب على يوسف مع أنّ يوسف أقرب منه؟ أجيب: بأنه قدمه للمناسبة بينه وبين سليمان لأنّ كلاّ منهما ابتلي بأخذ كل ما في يده ثم رده الله تعالى إليه **﴿وموسى﴾** هو ابن عمران بن يصر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب **﴿وهرون﴾** هو أخو موسى أكبر منه بسنة صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين **﴿وكلّك﴾** كما جزينا إبراهيم على توحيده وصبره على أذى قومه بأن رفعنا درجته ووهبنا له أولاداً أنبياء **﴿نجزي المحسنين﴾** على إحسانهم.

﴿وزكريا﴾ هو ابن أدن بن بركيا، وقرأ حفص وحمزة والكسائي بغير همز، والباقون بالهمز **﴿وعيسى﴾** هو ابن زكريا **﴿وعيسى﴾** هو ابن مريم بنت عمران **﴿وإلياس﴾** قال ابن مسعود: هو إدريس وله اسمان مثل يعقوب وإسرائيل قال البغوي: والصحيح أنه غيره لأنّ الله تعالى ذكره في ولد نوح وإدريس جدّ أبي نوح وهو إلياس بن ياسين بن فتاح بن العيزار بن هارون بن عمران **﴿كل﴾** منهم **﴿من الصالحين﴾** أي: الكاملين في الصلاح وهو الإتيان بما ينبغي والتحرّز عما لا ينبغي **﴿وإسماعيل﴾** هو ابن إبراهيم وإنما أخر ذكره إلى هنا **﴿واليسع﴾** هو أخطوب بن العجوز، وقرأ حمزة والكسائي بتشديد اللام وسكون الياء والباقون يسكون اللام وفتح الياء **﴿ويونس﴾** هو ابن متى **﴿ولوطاً﴾** هو ابن هاران أخي إبراهيم **﴿وكُلًّا﴾** منهم **﴿فضلنا على العالمين﴾** أي: بالنبوة وفيه دليل على فضلهم على من عداهم من الخلق من أنس وملك ويستدلّ بهذه الآية من يقول إنّ الأنبياء أفضل من الملائكة.

وقوله تعالى: **﴿وَمَنْ آبَاؤُهُمْ وَذُرِّيَّاتُهُمْ وَإِخْوَانُهُمْ﴾** عطف على (كُلًّا) أو (نوحاً) ومن للتعبير أي: وفضلنا بعض آبائهم وبعض ذُرِّيَّاتِهِمْ وإِخْوَانُهُمْ لأنّ آباء بعضهم كانوا مشركين وعيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من كان كافراً كابن نوح وقوله تعالى: **﴿وواجبتناهم﴾** أي: اخترناهم، عطف على فضلنا أو هدينا **﴿وهديناهم﴾** أي: وأرشدناهم **﴿إلى صراط مستقيم﴾** هو الدين الحق.

﴿ذلك﴾ أي: الذي هدوا إليه **﴿هدى الله يهدي به من يشاء من عباده﴾** سواء كان له أب يعلمه أو كان له من يحمله على الضلال أم لا فهو سبحانه وتعالى هو المتفضل بالهداية **﴿ولو أشركوا﴾** أي: ولو فرض إشراك هؤلاء الأنبياء بعد علوّ درجتهم وفضلهم **﴿لحبط عنهم﴾** أي: لفسد وسقط

﴿ما كانوا يعملون﴾ أي: لكانوا كثيرهم في حبوط أعمالهم يسقوط ثوابها.

﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب﴾ أي: أولئك الذين سمعناهم من الأنبياء وهم ثمانية عشر نبياً أعطيناهم الكتاب فالمراد بالكتاب الجنس ﴿والحكم﴾ أي: العمل المتقن بالعلم ﴿والنبوة﴾ أي: وشرفناهم بالنبوة والرسالة ﴿فإن يكفر بها﴾ أي: بهذه الثلاثة ﴿هؤلاء﴾ أي: أهل مكة الذين أنت بين أظهرهم ﴿فقد وكلنا بها﴾ أي: وقفنا للإيمان بها والقيام بحقوقها ﴿قوماً ليسوا بها بكافرين﴾ كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتمهده ويحافظ عليه، واختلف في ذلك القوم فقال ابن عباس: هم الأنصار وأهل المدينة، وقال الحسن وقتادة: هم الأنبياء الثمانية عشر الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج، قال: والدليل عليه قوله تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾، وقال عطاء العطاردي: هم الملائكة ونظر فيه لأن اسم القوم لا يطلق إلا على بني آدم، وقيل: الفرس، وقيل: هم المهاجرون والأنصار، واستظهر وقال ابن زيد: كل من لم يكفر فهو منهم سواء أكان ملكاً أم نبياً أم صحابياً أم تابعياً، والمراد بهداهم ما توافقوا عليه من التوحيد وأصول الدين دون الفروع المختلف فيها فإنها ليست هدى مضافاً إلى الكل ولا يمكن التماسي بهم جميعاً فليس فيه دليل على أنه ﷺ متعبد بشرع من قبله، واستدل بعض العلماء بهذه الآية على أنه ﷺ أفضل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قال: وبيانه أن جميع الخصال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال على أذى قومه وكان إبراهيم صاحب كرم وبذل مجاهدة في الله عز وجل وكان إسحاق ويعقوب من أصحاب الصبر على البلاء والمحن وكان داود وسليمان من أصحاب الشكر على النعمة كما قال تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبا، ١٣] وكان أيوب صاحب صبر على البلاء كما قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَقِمَ اللَّعْنَةُ إِلَيْهِ أَوَّلًا﴾ [ص، ٤٤] وكان يوسف قد جمع بين الحالتين أي: الصبر والشكر وكان موسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزات الباهرة وكان زكريا ويحيى وعيسى وإلياس من أصحاب الزهد في الدنيا وكان إسماعيل صاحب صدق وكان يونس صاحب تضرع وإحسان ثم إن الله تعالى أمر نبيه محمداً ﷺ أن يقتدي بهم وجمع له جميع الخصال المحمودة والمتفرقة فثبت بهذا البيان أنه ﷺ أفضل الأنبياء لما اجتمع فيه من الخصال التي كانت متفرقة في جميعهم، اهـ.

وقرأ حمزة والكسائي بحذف الهاء في الوصل وحرك الهاء بحركة مختلصة ابن عامر ومدّ على الهاء ابن ذكوان بخلاف عنه وسكن الهاء الباقيون في الوصل وأما في الوقف فجميع القراء يثبتون الهاء ويسكنونها ﴿قل﴾ يا محمد لأهل مكة ﴿لا أسألكم عليه﴾ أي: القرآن أو التبليغ ﴿أجراً﴾ أي: لا أطلب على ذلك جملاً ﴿إن هو﴾ أي: القرآن أو التبليغ ﴿إلا ذكرى﴾ أي: عظة ﴿للعالمين﴾ أي: الإنس والجن.

﴿وما قلروا﴾ أي: اليهود ﴿الله حق قنوه﴾ أي: ما عرفوه حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتهم ﴿إذ قالوا﴾ للنبي ﷺ وقد خاسمهم في القرآن ﴿ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ قال سعيد ابن جبير جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف من أحبار اليهود ورؤسائهم يخاصم النبي ﷺ بمكة فقال له النبي ﷺ: «أناشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة أن الله تعالى يفيض الحبر السمين وكان حبراً سمياً» - والحبر بالفتح والكسر وهو أفصح العالم بتحجير الكلام والعلم وتحسينه، قاله الجوهري - فغضب فقال: والله ما أنزل الله على بشر من شيء، فقال له قومه: ويلك ما هذا الذي بلغنا عنك، فقال: إنه أغضبني، فنزعوه وجعلوا مكانه كعب بن

الأشرف. وقال السدي: نزلت في فتحاص بن عازوراء وهو قاتل هذه المقالة، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قالت اليهود: يا محمد أنزل الله تعالى عليك كتاباً، قال: نعم، قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتاباً. قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَهُمْ﴾ من أنزل الكتاب ﴿أَي: التوراة﴾ الذي جاء به موسى ﴿أَي: الذي أنتم تزعمون التمسك بشرعه حال كون الكتاب ﴿نوراً﴾ أَي: ذا نور أَي: ضياء من ظلمة الضلالة ﴿وهدي﴾ أَي: ذا هدى للناس ﴿أَي: يفرق بين الحق والباطل من دينهم وذلك قبل أن يبذل ويغير ﴿يجعلونه قراطيس﴾ أَي: يكتبونه في دفاتر مقطعة ﴿يبدونها﴾ أَي: يظهرون ما يحبون إظهاره منها ﴿ويخفون كثيراً﴾ أَي: مما كتبوه في القراطيس وهو ما عندهم من صفة محمد ﷺ، ومما أخفوه أيضاً آية الرجم وكانت مكتوبة عندهم في التوراة. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء في المواضع الثلاثة على الغيبة حملاً على قالوا وما قدروا، والباقون بالتاء على الخطاب وتضمن ذلك توبيخهم على سوء جهلهم للتوراة وذمهم على تجزئتها بإبداء بعض انتخبوه وكتبوه في ورقات متفرقة وإخفاء بعض لا يشتهونه. وقوله تعالى: ﴿وهلمتم﴾ أَي: على لسان محمد ﷺ ﴿ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم﴾ خطاب لليهود أَي: علمتم زيادة على ما في التوراة وبياناً لما التبس عليكم وعلى آباءكم الذين كانوا أعلم منكم، ونظيره أن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون يذكرهم النعمة فيما عليهم على لسان محمد ﷺ، وقيل: الخطاب لمن آمن من قريش. وقوله تعالى: ﴿قُلْ اللَّهُ﴾ أنزله راجع إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى﴾ أَي: فإن أجابوك بأن الله أنزله فذاك وإلا فقل أنت: الله أنزله إذ لا جواب غيره ﴿ثم فرهم﴾ أَي: اتركهم ﴿في خوضهم﴾ أَي: باطلهم ﴿يلعبون﴾ أَي: يستهزئون ويسخرون، وفيه وعيد وتهديد للمشركين وقال بعضهم: هذا منسوخ بآية السيف

﴿وهذا﴾ أَي: القرآن ﴿كتاب أنزلناه مبارك﴾ أَي: كثير الخير والبركة دائم النفع يبشر المؤمنين بالثواب والمغفرة ويزجر عن القبيح والمعصية، وأصل البركة: النماء والزيادة وثبوت الخير ﴿مصدق الذي بين يديه﴾ أَي: قبله من الكتب الإلهية المنزلة من السماء على الأنبياء لأنها مشتملة على التوحيد والتنزيه لله تعالى وعلى البشارة والندارة فثبت بذلك كون القرآن مصدقاً لجميع الكتب المنزلة، وقوله تعالى: ﴿ولينذر﴾ قرأه شعبة بالياء على الغيبة أَي: لينذر الكتاب، والباقون بالتاء على الخطاب أَي: ولتنذر يا محمد ﴿أم القرى﴾ أَي: أهل مكة وسميت أم القرى: لأنها قبله أهل القرى ومحجهم ومجتمعهم وأعظم القرى شأنًا ولبعض المجاورين^(١):

فمن يلق في بعض القريبات رحله فأم القرى ملقى رحالي ومنتابي
وقيل: لأن الأرض دحيت من تحتها أو لأنها مكان أول بيت وضع للناس ﴿ومن حولها﴾
أَي: جميع البلاد والقرى التي حولها شرقاً وغرباً ﴿والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به﴾ لأن من صدق بالآخرة خاف العقاب ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب والضمير يحتملهما. ويحافظ على الطاعة، وتخصيص الصلاة في قوله تعالى ﴿وهم على صلاتهم يحافظون﴾ لأنها عماد الدين وعلم الإيمان ومن حافظ عليها كانت لطفاً له في المحافظة على أخواتها.

(١) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

﴿ومن﴾ أي: لا أحد ﴿أظلم ممن افترى﴾ أي: اختلق ﴿على الله كذباً﴾ فزعم أن الله بعثه نبياً كمسيلة الكذاب والأسود العنسي، أو اختلق عليه أحكاماً كعمرو بن لحي ومتابعيه ﴿أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء﴾ قال قتادة: نزلت في مسيلة الكذاب من بني حنيفة وكان يسجع ويتكهن فادعى النبوة وزعم أن الله تعالى أوحى إليه وكان قد أرسل إلى رسول الله ﷺ رسولين فقال رسول الله ﷺ: «أنشدها أن مسيلة نبي» قالوا: نعم، فقال رسول الله ﷺ: «لولا أن أرسل لا تقتل لضربت أعناقكما»^(١) وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «بيننا أنا نائم إذ أتيت خزائن الأرض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبيرا علي وأهمانيا فأوحى الله تعالى إلي أن انفحهما فنفتحهما فطارا فأولتهما الكذابين اللذين أنا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة مسيلة الكذاب»^(٢) وفي لفظ الترمذي قال رسول الله ﷺ: «رأيت في المنام كأن في يدي سوارين فأولتهما كذابين يخرجان بعدي يقال لأحدهما مسيلة صاحب اليمامة والعنسي صاحب صنعاء»^(٣) وقوله ﷺ: «فأوحى الله إلي أن انفحهما» بالخاء المعجمة ومنه الرمي والدفع من نفحت الدابة برجلها ويروى بالخاء المعجمة من النخ وهو قريب من الأول فأما مسيلة الكذاب فإنه ادعى النبوة في اليمامة وتبعه قوم من بني حنيفة وقتل في خلافة أبي بكر قتله وحشي قاتل حمزة رضي الله تعالى عنهما وكان يقول: قتل خير الناس يعني: حمزة، وقتلت شر الناس يعني: مسيلة الكذاب، قتل الأول وهو كافر وقتل الثاني وهو مسلم، وأما الأسود العنسي بالنون ويقال له: ذو الحمار، ادعى النبوة باليمن في آخر عهد رسول الله ﷺ وقتل في حياته ﷺ قبل موته ببومين وأخير ﷺ أصحابه بقتله، قتله فيروز الديلمي فقال ﷺ: «فاز فيروز بقتل الأسود العنسي»^(٤) ﴿ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله﴾ قال السدي: نزلت في عبد الله بن أبي سرح وكان قد أسلم وكان يكتب للنبي ﷺ فكان إذا أملى عليه ﷺ سمياً بصيراً كتب عليمياً حكيمياً وإذا أملى عليه عليمياً حكيمياً كتب غفوراً رحيماً فلما نزلت ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْوَٰتٍ وَنُّطْفَٰتٍ﴾ [المؤمنين، ١٢] أملاها رسول الله ﷺ فعجب عبد الله من تفصيل خلق الإنسان فقال: تبارك الله أحسن الخالقين فقال النبي ﷺ: «اكتبها هكذا نزلت»^(٥) فشك عبد الله بن أبي سرح وقال لئن كان محمد صادقاً فقد أوحى إلي مثل ما أوحى إليه فارتد عن الإسلام ولحق بالمشركين ثم رجع بعد ذلك إلى الإسلام فأسلم قيل فتح مكة حين نزول رسول الله ﷺ بمر الظهران وقال ابن عباس: (ومن قال: سأنزل مثل ما أنزل الله) يريد المستهزئين وهو جواب لقولهم: لو نشاء لقلنا مثل هذا، قال العلماء: وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افترى على الله كذباً في ذلك الزمان وبعده لأن خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم.

﴿ولو ترى﴾ يا محمد ﴿إذ الظالمون﴾ حذف مفعوله كدلالة الظرف عليه، أي: ولو ترى الظالمين المذكورين ﴿في غمرات﴾ أي: شدائد ﴿الموت﴾ من غمره الماء إذا غشيه فاستعير للشدة الغالبة ﴿والملائكة باسطوا أيديهم﴾ أي: لقبض أرواحهم كالمقاضي الملازم لغريمه لا يفارقه، أو

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٣٧٥، ومسلم في الروايات حديث ٢٢٧٣.

(٣) أخرجه الترمذي في الروايات حديث ٢٢٩٢.

(٤) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٥) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٦٢، والهيتمي في مجمع الزوائد ٦٨/٩.

فَلَمَّا جَاءَ مِنْهُ خَبْرًا أَخْرَجَ مِنْهُ جِبًا مُتْرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَشْجَارٍ مَّا يَسْتَحْسِبُ أَنَّهَا مِنْ عُثْمَانٍ مِّمَّا يَتْلُونَ ﴿١١﴾ وَجَعَلُوا هُوَ شَرْكَاءَ لِلَّهِ لِيَنفَعَهُمْ وَيَكْفُرُوا لَهُ بِهِنَ وَيَنْتَهِمِ عَنِ غَيْرِهَا شُحًّا وَلَئِنْ لَّفُوتُمْ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ حَافِظٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَائِمٌ لَهُ هُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٣﴾ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَلَا هُوَ يَدْرِكُ الْبَصَرَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ هَٰذَا جَاءَكُم بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَن أَعْمَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَا أَنَا عَلَيْكُم بِحَفِيظٍ ﴿١٥﴾ وَكَذَٰلِكَ نَصُوفُ الْآيَاتِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولَٰئِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦﴾ أَلَيْسَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الرُّسُلِ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٧﴾ ذَٰلِكُمْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ حَافِظًا وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٨﴾ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَٰلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ آفَةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ لَمَّا رَجَعْتُم فَبَيِّنْتُهُمْ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٩﴾ وَأَنصَبُوا إِلَٰهًا جَدُّهُمُ أَتَيْنَهُم لَئِن جَاءَتْهُمْ بِهِ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَمَا يُشِيرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَنَقُلُوبُ أَفْئِدَتِهِمْ وَأَبْصَرُهُمْ كَمَا لَا يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَدَّوهُمْ فِي مَكَلِبَتِهِمْ بِمِثْلِهِمْ ﴿٢١﴾

﴿إن الله فالتق﴾ أي: شاق ﴿الحب﴾ أي: عن النبات ﴿والنوى﴾ أي: عن النخل وقيل: المراد الشق الذي في الحنطة والنواة، والحب جمع الحبة وهو اسم لجميع البزور والحبوب من البر والشعير والذرة وكل ما لم يكن له نوى والنوى جمع نواة وهي كل ما لم يكن حباً كالتمر والمشمس وغيرهما، وقال الضحاك: فالتق الحب والنوى يعني خالق الحب والنوى ﴿يخرج الحي من الميت﴾ أي: كالإنسان من النطفة والطائر من البيضة ﴿ومخرج الميت من الحي﴾ كالنطفة من الإنسان والبيضة من الطائر.

تنبيه: مخرج معطوف على فالتق كما قاله الزمخشري ويصح عطفه على يخرج لأن عطف الاسم المشابه للفعل على الفعل صحيح كعكسه وهو عطف الفعل على الاسم الشبيه بالفعل كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُبَذَّبِينَ وَالْمُفْتَنِينَ وَأَفْرُؤًا اللَّهُ قَرْصًا حَسَنًا﴾ [الحديد، ١٨] فأقرضوا معطوف على المصدقين لشبهه بالفعل لكونه اسم فاعل ومخرج شبيه بالفعل لكونه اسم فاعل، وقرأ نافع وحفص وحمزة والكسائي بتشديد الباء، والباقون بالتخفيف ﴿ذلكم﴾ المحمي والمميت، هو ﴿الله﴾ الذي تحقق له العبادة ﴿فأني﴾ أي: فكيف ﴿توفكون﴾ أي: تصرفون عن الحق فتعبدون غير الله الذي هو خالق الأشياء كلها.

وقوله تعالى: ﴿فالتق الإصباح﴾ مصدر بمعنى الصبح أي: شاق عمود الصبح وهو أول ما يبدو من النهار عن ظلمة الليل أو شاق ظلمة الإصباح: وهو الغيش الذي عليه في آخر الليل ﴿وجاعل الليل سكناً﴾ أي: يسكن فيه الخلق راحة لهم، قال ابن عباس: إذ كل ذي روح يسكن فيه لأن الإنسان قد أتعب نفسه فاحتاج إلى زمان يستريح فيه ليسكن فيه عن الحركة وذلك هو الليل، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بنصب العين واللام ولا ألف قبل العين على الماضي حملاً على معنى المعطوف عليه فإن فالتق بمعنى فلق، والباقون بكسر العين ورفع اللام وألف قبل العين وقوله تعالى: ﴿والشمس والقمر﴾ منصوبان بإضمار فعل دل عليه جاعل الليل أي: وجعل الشمس والقمر ﴿حساباً﴾ أي: حساباً للأوقات أو الباء محذوفة وهو حال من مقدر أي: يجريان بحسبان كما في

آية الرحمن وقوله تعالى: ﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما تقدم ذكره في هذه الآية من الأشياء التي خلقها بقدرته وكمال علمه وهو المراد بقوله: ﴿تقدير العزيز العليم﴾ فالعزيز إشارة إلى كمال قدرته والعليم إشارة إلى كمال علمه ﴿وهو الذي جعل﴾ أي: خلق ﴿لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر﴾ أي: في ظلمات الليل في البر والبحر وإضافتها إليهما للملازمة أو في مشتبهات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة وهو أفراد لبعض منافعها بالذكر بعدما أجملها بقوله: لكم، ومن منافعها أنها زينة للسماء كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ [الملك: ٥] ومنها رمي الشياطين كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهَا دُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥] ﴿قد فصلنا﴾ أي: بينا ﴿الآيات﴾ أي: الدالات على قدرتنا وتوحيدها ﴿لقوم يعلمون﴾ أي: يتدبرون فإنهم المتفهمون به

﴿وهو الذي أنشأكم﴾ أي: خلقكم ﴿من نفس واحدة﴾ أي: من آدم عليه الصلاة والسلام فهو أبو البشر كلهم وحواء مخلوقة منه وعيسى أيضاً لأن ابتداء خلقه من مريم وهي من بنات آدم ثبت أن جميع البشر من آدم عليه السلام ﴿فمستقر ومستودع﴾ أي: فمستقر في الرحم ومستودع في القبر إلى أن يبعث أو فمستقر في أرحام الأمتها ومستودع في أصلاب الآباء، قال سعيد بن جبير: قال لي ابن عباس: هل تزوجت؟ قلت: لا، قال: أما إنه ما كان مستودعاً في ظهرك فسيخرجه الله عز وجل أو مستقر في الرحم ومستودع فوق الأرض قال تعالى: ﴿ونقر في الأرحام ما نشاء﴾ أو فمستقر على وجه الأرض ومستودع عند الله في الآخرة أو فمستقر في القبر ومستودع في الدنيا وكان الحسن يقول: يا ابن آدم أنت وديعة في أهلك يوشك أن تلحق بصاحبك أو فمستقر في القبر ومستودع في الجنة أو النار قال تعالى في صفة الجنة: حسنت مستقراً وفي صفة النار وساءت مستقراً، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر القاف على اسم الفاعل والمستودع مفعول أي: فمنكم قار ومنكم مستودع لأن الاستقرار من الله تعالى دون الاستيداع لأن الاستقرار في الأصلاب أو فوق الأرض، لا صنع للعبد فيه بخلاف الاستيداع في الأرحام أو تحت الأرض، والباقون بالنصب ﴿قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون﴾ أي: يفهمون ما يقال لهم ذكر مع ذكر النجوم يعلمون لأن أمرها ظاهر وذكر مع تخليفه بني آدم يفقهون لأن إنشاءهم من نفس واحدة وتصريفهم بين أحوال مختلفة دقيق غامض يحتاج إلى استعمال فطنة وتدقيق نظر ﴿وهو الذي أنزل من السماء ماء﴾ أي: مطراً وهو من السحاب أو من جانب السماء، وقيل: إن الله تعالى ينزله من السماء إلى السحاب ثم من السحاب إلى الأرض ﴿فأخرجنا به﴾ أي: بالماء وفي ذلك التفات حيث لم يقل فأخرج على وفق أنزل ﴿نبات كل شيء﴾ أي شيء ينبت وينمو من جميع أصناف النبات فالسبب واحد وهو الماء والمسببات صنوف متفرقة كما قال تعالى: ﴿يُسْقَى مِنْهُ الشَّجَرُ وَيَصْرِفُهُ فِي نَاحِيٍّ تَجْوِئُ مِنْهُ الرِّيحُ فَيُغْثِي عَلَى أَكْثَرِ الْأَشْجَارِ﴾ [الرعد، ٤] ﴿فأخرجنا منه﴾ أي: من النبات أو الماء ﴿خضراً﴾ أي: شيئاً أخضر يقال: أخضر وخضر مثل أعور وعور والأخضر هو جميع البقول والزروع والبقول الرطبة ﴿نخرج منه﴾ أي: الخضر ﴿حباً متراكباً﴾ أي: يركب بعضه بعضاً كسنبال الحنطة والشعير والأرز والذرة وقوله تعالى: ﴿ومن النخل﴾ خبر مقدم ويبدل منه ﴿من طلعتها﴾ وهو أول ما يخرج منها والمبتدأ ﴿قنوان﴾ أي: عراجين ﴿دانية﴾ أي: قريبة من تناول يتناولها النائم والقاعد أو قريب بعضها من بعض وإنما اقتصر على ذكرها عن مقابلتها وهي البعيدة لدالاتها عليها كقوله تعالى ﴿مَرْزِقِلَ يَفِيكُمُ الْآخَرُ﴾ [النحل، ٨١] أي: والبرد واكتفى بذكر أحدهما وحكمة تخصيص دانية بالذكر زيادة النعمة فيها وقوله تعالى: ﴿وجنات﴾ عطف على نبات كل شيء أي: وأخرجنا به بساتين ﴿من أعناب﴾ وقوله تعالى:

﴿والزيتون والرمان﴾ عطف أيضاً على نبات أي: وأخرجنا به شجر الزيتون والرمان ﴿مشتبهاً وغير متشابه﴾ قال قتادة: معناه مشتبهاً ورقها مختلفاً ثمرها لأن ورق الزيتون يشبه ورق الرمان، وقبل: مشتبهاً في النظر مختلفاً في الطعم والله سبحانه ذكر في هذه الآية أربعة أنواع من الشجر بعد ذكر الزرع وقدم الزرع على سائر الأشجار لأن الزرع غذاء وثمار الأشجار فواكه والغذاء مقدم على الفواكه وقدم النخل على غيرها لأن ثمرها يجري مجرى الغذاء وفيها من المنافع والخواص ما ليس في غيرها من الأشجار قال بعضهم وليس لنا أنثى من الشجر تحتاج إلى ذكر غير النخل أي: في تطيب ثمرها وذكر العنب عقب النخل لأنه من أشرف أنواع الفواكه ثم ذكر عقب الزيتون لما فيه من البركة والنفع ثم ذكر بعده الرمان لما فيه من المنافع أيضاً ﴿انظروا﴾ أيها المخاطبون نظر اعتبار ﴿إلى ثمره﴾ قرأ حمزة والكسائي بضم الثاء والميم، والباقون بالنصب، وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب ﴿إذا اثمر﴾ أي: حين يبدو من أكمامه ضعيفاً قليل النفع أو عديمه ﴿وانظروا إلى﴾ أي: إلى إدراكه إذا أدرك وحان قطفه كيف يصير ذا نفع ولذة والمعنى انظروا نظر استدلال واعتبروا كيف أخرج الله هذه الثمرة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة اليابسة وهو قوله تعالى: ﴿إن في ذلكم لآيات﴾ أي: دلالات على قدرته تعالى على البعث وغيره فإن حدوث الأجناس المختلفة والأنواع المفنة من أصل واحد ونقلها من حال إلى حال لا يكون إلا بإحداث قادر يعلم تفاصيلها ويرجع ما تقتضيه حكمته مما يمكن من أحوالها ولا يعوقه عن فعله نذ يعارضه أو ضد يعانده وخص المؤمنين بالذكر بقوله: ﴿لقوم يؤمنون﴾ لأنهم المتفهمون بها بخلاف الكافرين ولذلك عقبه بتوبيخ من أشرك به والرد عليه فقال تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاء الجن﴾ أي: الشياطين لأنهم أطاعوهم في عبادة الأوثان فجعلوها شركاء الله.

فإن قيل: (الله) مفعول ثان لجعلوا وشركاء مفعول أول ويبدل منه الجن فما فائدة التقديم؟ أجيب: بأن فائدته استعظام أن يتخذ الله شريك من جن أو إنس أو ملك فلذلك قدم اسم الله تعالى على الشركاء، وقيل: المراد بالجن: الملائكة بأن عبدوهم وقالوا: الملائكة بنات الله وسماهم جناً لاجتنانهم تحقيراً لشأنهم، وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة أثبتوا الشراكة لإبليس في الخلق فقالوا: الله خالق النور والناس والدواب والأنعام وإبليس خالق الظلمة والسباع والحيات والعقارب فيقولون: هو شريك الله في تدبير هذا العالم فما كان من خير فمن الله وما كان من شر فمن إبليس تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً وقوله تعالى: ﴿وخلقهم﴾ حال بتقدير قد والضمير إما أن يعود إلى الجن فيكون المعنى والله خلق الجن فكيف يكون شريك الله عز وجل محدثاً مخلوقاً وإما أن يعود إلى الجاعلين لله شركاء فيكون المعنى وجعلوا الله الذي خلقهم شركاء لا يخلقون شيئاً وهذا كالذليل القاطع بأن المخلوق لا يكون شريكاً لله وكل ما في الكون محدث مخلوق والله تعالى خالق لجميع ما في الكون فامتنع أن يكون لله شريك في ملكه ﴿وخرقوا﴾ قرأه نافع بتشديد الراء، والباقون بالتخفيف، أي: اختلقوا ﴿له بنين وبنات بغير علم﴾ وهو قول أهل الكتابين في المسيح وعزير وقول قريش في الملائكة يقال: خلق الإفك وخرقه واختلقه واخترقه بمعنى وسئل الحسن عنه فقال: كلمة غريبة كانت العرب تقولها، كان الرجل إذا كذب كذبة في نادي القوم يقول له بعضهم: قد خرقها والله ﴿سبحانه﴾ تزيهاً له ﴿وتعالى عما يصفون﴾ بأن له شريكاً أو ولداً.

﴿بديع السموات والأرض﴾ أي: مبتدعهما من غير سبق مثال ورفع بديع على الخير والمبتدأ محذوف أي: هو بديع أو على الابتداء والخبر ﴿أنى يكون له ولد﴾ أي: من أين يكون له ولد

﴿ولم تكن له صاحبة﴾ يكون منها الولد لأن الولد لا يكون إلا من صاحبة أنثى ﴿وخلق كل شيء﴾ أي: من شأنه أن يخلق ﴿وهو بكل شيء عليم﴾ لا تخفى عليه خافية، وفي الآية استدلال على نفي الولد من وجوه: الأول: أنه مبدع السموات والأرض وهي أجسام عظيمة من جنس ما يوصف بالولادة لكونها مخلوقة لا يستقيم أن توصف بالولادة لاستمرارها وطول مدتها ومخترع الأجسام لا يكون جسماً حتى يكون والدًا، الثاني: أن الولادة لا تكون إلا من ذكر وأنثى مجانسين وهو متعال عن مجانس فلم يصح أن تكون له صاحبة فلم تصح الولادة، والثالث: أنه ما من شيء إلا وهو خالقه والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنياً عن كل شيء والولد إنما يطلبه المحتاج، وقوله تعالى:

﴿ذلكم﴾ إشارة إلى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ وقوله تعالى: ﴿الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء﴾ أخبار مترادفة ويجوز أن يكون البعض في غير الله تعالى بدلاً أو صفة لأن الله تعالى أول وليس بصفة والبعض خبراً وقوله تعالى: ﴿فاهبدوه﴾ مسبب عن مضمون ذلك فإن من استجمع هذه الصفات استحق العبادة ﴿وهو على كل شيء وكيل﴾ أي: وهو مع تلك الصفات مالك لكل شيء من الأرزاق والآجال رقيب على الأعمال فيجازي عليها ﴿لا تدركه الأبصار﴾ جمع بصر وهي حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث إنها محلها والإدراك إحاطة بكنه الشيء وحقيقته وتمسك بظاهر هذه الآية قوم من أهل البدع وهم الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة وقالوا: إن الله تبارك وتعالى لا يراه أحد من خلقه وإن رؤيته مستحيلة عقلاً لأن الله تعالى أخبر أن الأبصار لا تدركه وإدراك البصر عبارة عن الرؤية إذ لا فرق بين قولك أدركته ببصري ورأيت ببصري فثبت بذلك أن (لا تدركه الأبصار) بمعنى لا تراه الأبصار وهذا يفيد العموم ومذهب أهل السنة أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة وفي الجنة واستدلوا لمذهبهم بأشياء من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة ومن بعدهم من السلف فمن الكتاب قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ أَنتِخًا ﴿٢٣﴾﴾ [الأنعام: ٢٣] ففي هذه الآية دليل على أن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة، وقال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥] قال الشافعي رضي الله تعالى عنه: حجب قوماً بالمعصية وهي الكفر فثبت أن قوماً يرونه بالطاعة وهي الإيمان، وقال مالك رضي الله تعالى عنه: لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الله تعالى الكفار بالحجاب وقال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لَسْنَا وَرِثَةً﴾ [يونس: ٢٦] وهذه الزيادة مفسرة بالنظر إلى الله تعالى يوم القيامة ومن السنة ما روي عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله تعالى عنه قال: كنا عند رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا» ثم قرأ: ﴿وَسَيَحْمَدُ رَبَّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾^(١) [طه، ١٣٠] ومنها أن ناساً قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال لهم رسول الله ﷺ: «هل تضامون في القمر ليلة البدر - أي: هل تشكون؟» قالوا: لا، قال رسول الله ﷺ: «فإنكم ترونه كذلك»^(٢) وعن أبي رزين العقيلي رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه

(١) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة حديث ٥٥٤، ومسلم في الجنة حديث ٢٥٥١، وأبو داود في السنة حديث ٤٧٢٩، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٧٧.

(٢) أخرجه البخاري في الأذان حديث ٨٠٦، ومسلم في الإيمان حديث ١٨٢.

مخلياً به يوم القيامة؟ قال: «نعم» قلت: وما آية ذلك من خلقه؟ قال: «يا أبا ذؤانب أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخلياً به؟» قلت: بلى، قال: «فالله أعظم إنما هو خلق من خلق الله - أي: القمر - فالله أعظم وأجل»^(١) واحتج أهل السنة أيضاً على جواز رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة بقول كليـم الله موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَفْطَرِ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف، ١٤٣] إذ لا يسأل نبي ما لا يجوز أو يمتنع وقد علق الله تعالى الرؤية على استقرار الجبل بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَسْتَقَرَّ مَكَانُهُ فَسَوِّفَ تَرَوْهُ﴾ [الأعراف، ١٤٣] واستقرار الجبل جائز والمعلق على الجائز جائز وأما قول المتمسكين بظاهر الآية وأن الإدراك بمعنى الرؤية فممنوع لأن الإدراك هو الوقوف على كنه الشيء والإحاطة به والرؤية المعانية وقد تكون المعانية بلا إدراك قال الله تعالى في قصة موسى عليه السلام: ﴿قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمِعْرُكُونَ قَالَ كَلَا﴾ [الشعراء، ٦١] وكان قوم فرعون قد رأوا قوم موسى ولم يدركوهم فنفى موسى عليه السلام الإدراك مع ثبوت الرؤية فالله تعالى يصح أن يرى من غير إدراك ولا إحاطة كما يعرف في الدنيا ولا يحاط به قال تعالى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾ فنفى الإحاطة مع ثبوت العلم، قال سعيد بن المسيب: لا تحيط به الأبصار وقال عطاء: كلت أبصار المخلوقين عن الإحاطة به، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ومقاتل: لا تدرکه الأبصار في الدنيا وهو يرى في الآخرة، وظاهر هذا التسوية بين الإدراك والرؤية ويدل على هذا التخصيص قوله تعالى: ﴿وَيُؤَيِّدُ تَافُؤَهُ﴾ [الأنعام، ٢٢، ٢٣] فقلوه: ناظرة مفيد بيوم القيامة ويكون هذا جمعاً بين الآيتين ﴿وهو يدرك الأبصار﴾ أي: يراها أو يحيط بها علماً فلا يخفى عليه شيء ولا يفوته شيء ﴿وهو اللطيف الخبير﴾ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: اللطيف بأوليائه الخبير بهم، وقال الزهري: اللطيف الرفيق بعباده، وقيل: اللطيف الموصل للشيء بالرفق واللين، وقيل: اللطيف الذي ينسي العباد ذنوبهم لتلا يخجلوا.

﴿قد جاءكم بصائر﴾ جمع بصيرة أي: حجج ﴿من ربكم﴾ تبصرون بها الهدى من الضلالة والحق من الباطل ﴿فمن أبصر﴾ أي: عمل بالأدلة ﴿فلنفسه﴾ أي: خاصة إيصاره لأنه خلصها من الضلال إلى الهدى ﴿ومن عمي﴾ أي: لم يهد بالأدلة ﴿فعلينا﴾ أي: خاصة عماء لأنه يضل فلا يضر إلا نفسه ﴿وما أنا عليكم بحفيظ﴾ أي: بربيب لأعمالكم وإنما أنا منذر والله تعالى هو الرقيب عليكم يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها.

﴿وكذلك﴾ أي: كما بينا ما ذكر ﴿نصرف﴾ أي: نبين ﴿الآيات﴾ من حال إلى حال في المعاني المتنوعة سالكين من وجوه البراهين بما يفوت القوى ويعجز الفهم ليعتبروا ﴿وليقلوا﴾ اعتذاراً عند ظهور عجزهم ﴿دارست﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالفتح بين الدال والراء أي: ذاكرت أهل الكتاب، والباقون بغير ألف أي: درست كتب الماضين وجئت بهذا منها، وقرأ ابن عامر بفتح السين وسكون التاء من الدروس أي: هذه الآيات التي تتلوها علينا قديمة قد درست وانمحت كقولهم: أساطير الأولين، وقيل: اللام فيه لام العاقبة أي: عاقبة أمرهم أن يقولوا: دارست أي: قرأت على غيرك، وقيل: قرأت كتب أهل الكتاب كقوله تعالى: ﴿فَاللَّفْقَةُ آتَتْ رِجْعُونَ يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ وَحَرّاً﴾ [القصاص، ٨] ﴿ولنبينه﴾ أي: الآيات وذكر الضمير لأنها في معنى القرآن كأنه قيل: وكذلك نصرف القرآن أو القرآن وإن لم يجز له ذكر لكونه معلوماً أو إلى التبيين الذي هو

مصدر الفعل كقولهم: ضربته زيداً ﴿لقوم يعلمون﴾ فإنهم المنتفعون به.

وقوله تعالى: ﴿اتبع﴾ خطاب للنبي ﷺ أي: اتبع يا محمد ﴿ما أوحى إليك﴾ أي: القرآن فالزم العمل به، ثم أكد مدحه بقوله: ﴿من ربك﴾ أي: المحسن إليك بهذا البيان، وقوله تعالى: ﴿لا إله إلا هو﴾ اعتراض أكد به إيجاب الاتباع لما في كلمة التوحيد من الشمس بحبل الله والاعتصام به والإعراض عما سواه، وقول البيضاوي: أو حال مؤكدة من ربك بمعنى منفرداً في الألوهية مبني على جواز تأكيد الجملة الفعلية بالاسمية وهو نادر ﴿وأعرض عن المشركين﴾ ولا تحتفل بأقوالهم ولا تلتفت إلى رأيهم، ومن جعله منسوخاً بآية السيف حمل الإعراض على ما يعلم الكف عنهم.

﴿ولو شاء الله﴾ إيمانهم وعدم إشراكهم ﴿ما أشركوا﴾ وهذا نص صريح في أن شركهم كان بمشيئة الله تعالى خلافاً للمعتزلة في قولهم: لم يرد الله من أحد الكفر والشرك والآية ردّ عليهم ﴿وما جعلناك عليهم حفيظاً﴾ أي: رقيباً فتجازيهم بأعمالهم ﴿وما أنت عليهم بوكيل﴾ أي: فتجبرهم على الإيمان وهذا قبل الأمر بالقتال.

﴿ولا تسبوا الذين يدعون﴾ أي: يعبدون ﴿من دون الله﴾ وهي الأصنام أي: ولا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من القبائح ﴿فيسبوا الله عدواً﴾ أي: اعتداء وظلماً ﴿بغير علم﴾ أي: جهلاً منهم بالله وبما يجب أن يذكر به.

روي أنه ﷺ كان يطعن في آلهتهم فقالوا: لئن تهين عن سب آلهتنا أو لنهجون إلهك فنزلت وقال السدي: لما حضرت أبا طالب الوفاة قالت قريش: انطلقوا فلندخلن على هذا الرجل فلنأمره أن ينهى عنا ابن أخيه فإننا نستحي أن نقتله بعد موته فتقول العرب: كان يمنعه عمه فلما مات قتلوه، فانطلق أبو سفيان وأبو جهل وأبي بن خلف ومعهم جماعة إلى أبي طالب فقالوا: يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمداً قد أذانا وآلهتنا فتحب أن تدعوه وتنهاه عن ذكر آلهتنا وندعه وإلهه، فطلبه وقال: هؤلاء قومك وبنو عمك يقولون: نريد أن تدعنا وآلهتنا وندعك وإلهك وقد أنصفك قومك فاقبل منهم فقال النبي ﷺ: «أرايتم إن أعطيتكم هذا هل أنتم معطي كلمة إن تكلمتم بها ملكتم العرب ودانت لكم بها العجم» فقال أبو جهل: نعم وأبيك لنعطينكها وعشرة أمثالها فما هي؟ قال: «قولوا لا إله إلا الله» فأبوا ونفروا، فقال أبو طالب: قل غيرها يا ابن أخي، فقال: «يا عم ما أنا بالذي أقول غيرها» فقالوا: لتكفن عن سبك آلهتنا أو لنشتمنك ومن يأمرك، فنزلت. وقبل: كان المسلمون يسبونهم فنهوا لئلا يكون سبهم سبباً لسب الله تعالى وفيه دليل على أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها فإن ما يؤدي إلى الشر شر ﴿كذلك﴾ أي: كما زينا لهؤلاء ما هم عليه من عبادة الأوثان وطاعة الشيطان بالحرمان والخذلان ﴿زينا لكل أمة عملهم﴾ أي: من الخير والشر بإحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقاً وتخديلاً، وفي هذه الآية دليل على تكذيب القدرية والمعتزلة حيث قالوا: لا يحسن من الله تعالى خلق الكفر وتزيينه فهو الفعال لما يريد لا يُسأل عما يفعل ﴿ثم إلى ربهم مرجعهم﴾ في الآخرة ﴿فينبئهم بما كانوا يعملون﴾ في الدنيا فيجازيهم به.

﴿واقسموا﴾ أي: كفار مكة ﴿بالله جهد إيمانهم﴾ أي: غاية اجتهداهم فيها ﴿لئن جاءتهم آية﴾ أي: مما اقترحوه ﴿ليؤمنن بها﴾.

روي أنّ قريشاً قالوا: يا محمد إنك تخبرنا أنّ موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فينجبر منه الماء اثنتي عشرة عيناً وتخبرنا أنّ عيسى كان يحيي الموتى فاتنا من الآيات حتى تصدقك فقال لهم رسول الله ﷺ: «أي شيء تحبون؟» قالوا: تجعل لنا الصفا ذهباً وتبعث لنا بعض أمواتنا حتى نسأله عنك أحق ما تقول أم باطل؟ وأرنا الملائكة يشهدون لك فقال رسول الله ﷺ: «إن فعلت بعض ما تقولون أتصدقوني؟» قالوا: نعم والله لئن فعلت لتبتعنك أجمعين وسأل المسلمون رسول الله ﷺ أن ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فقام رسول الله ﷺ يدعو الله أن يجعل الصفا ذهباً فجاء جبريل عليه السلام فقال: يا رسول الله لك ما شئت إن شئت أصبح ذهباً ولكن إن لم يصدقوا ليعذبهم الله وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم، فقال رسول الله ﷺ: «بل يتوب تائبهم» فنزلت، قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَهُمْ﴾ **﴿إنما الآيات عند الله﴾** ينزلها كيف يشاء وإنما أنا نذير **﴿وما يشعركم﴾** أي: وما يدريكم أيها المسلمون بآيمانهم إذا جاءت فإنهم كانوا يتمنون مجيء الآية طمعاً في إيمانهم أي: أنتم لا تدرون ذلك **﴿إنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾** لما سبق في علمي.

وقرأ أبو عمرو بسكون الراء، وروي عن الدوري اختلاس الضم وكسر الهمزة من (إنها) ابن كثير وأبو عمرو على الابتداء وقالوا: تم الكلام عند قوله تعالى: **﴿وما يشعركم﴾** والباقون بالفتح فهي بمعنى لعل وهو شائع في كلام العرب: انت السوق أنك تشتري لنا شيئاً، بمعنى لعلك، ومنه قول عدي بن زيد^(١):

أعاذل ما يدريك أنّ منبئتي إلى ساعة في اليوم أو في ضحى الغد
أي: لعل منبئي. وقرأ ابن عامر وحمزة: لا تؤمنون، بالتاء خطاباً للكفار، والباقون بالياء على الغيبة.

﴿ونقلب أفئدتهم﴾ أي: ونحول قلوبهم عن الحق فلا يفقهونه **﴿و﴾** نقلب **﴿أبصارهم﴾** عن الحق فلا يبصرونه فلا يؤمنون لأن الله تعالى إذا صرف القلوب والأبصار عن الإيمان بقيت على الكفر **﴿كما لم يؤمنوا به﴾** أي: بما أنزل من الآيات **﴿أول مرة﴾** أي: التي جاء بها رسول الله ﷺ مثل انشقاق القمر وغيره من المعجزات الباهرات. وقيل: معجزات موسى وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى: **﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتُوا بُرْهَانًا مِنْ رَبِّهِمْ قُلْ﴾** [القصص، ٤٨].

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّ المرة الأولى دار الدنيا أي: لو ردوا من الآخرة إلى الدنيا نقلب أفئدتهم وأبصارهم عن الإيمان كما لم يؤمنوا في الدنيا قبل مماتهم كما قال تعالى: **﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾** [الأنعام، ٢٨] **﴿ونذرهم﴾** أي: نتركهم **﴿في طغيانهم﴾** أي: ضلالهم **﴿يعمّهون﴾** أي: يترددون متحيرين لا نهديهم هداية المتقين.

﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَكَّةَ وَلَكُمُهَا الْوَيْلُ وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُلًا مَا كَانُوا يَنْتَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجَاهِلُونَ﴾ [١١] وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ﴾ [١٢] وَلَتَصْنَعِ الْإِنْسُ الْقَائِدَةَ الَّتِي لَا يَوْمُوتُ بِالْآخِرَةِ وَلْيَعْرِضُوا مَا هُمْ مُقْتَرُونَ﴾ [١٣] أَفَتَعَبَرَ اللَّهُ بِتَنَجُّ حَكَّا وَمَوَ الَّذِي أُنْزِلَ

(١) البيت من الطويل، وهو لعدي بن زيد في ديوانه ص ١٠٣، ولسان العرب (أنز)، وتاج العروس (أنز)، ومعاهد التنصيص ٣١٦/١.

إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آمَنَتَهُمُ الْكِتَابَ يَقْلُوبُونَ أَنَّهُ مَكْرُومٌ ۚ إِنَّ رَبَّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْهَوِينَ ﴿١٧﴾ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُنْزِلَ لِكَلِمَتَيْهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٨﴾ وَإِنْ تُطِيعِ أَصْحَابَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظُّلُمَ ۚ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهَوِينَ ﴿٢٠﴾ فَكُلُوا وَمِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّتُمْ إِلَيْهِ رِجَالًا كَثِيرًا يَلْبِغُونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهَوِينَ ﴿٢٢﴾ وَذَرُوا ظِلْهَ الْأَثَرِ وَبَابِلَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْأَثَرَ سَبَجَرُونَ مِمَّا كَانُوا يَقْتِرُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَرَأَيْتُمْ لَيْسَ لَكُمْ شَيْئًا لِيُؤْخَذَ إِلَيْهِ أَهْلِيهِمْ لِيُجْزَلَ لَكُمْ ۚ إِنَّ أَطْعَمْتُمُوهُمْ فَالِكُمُ الشُّكْرُ ﴿٢٤﴾ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْبَبْتُمْ وَجَعَلْنَا لَهُمُ ثَوْرًا يَمْنَى بِهِ ۚ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَسْمُكُونَ ﴿٢٥﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرَ مُجْرِمِينَ لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا إِنَّا تُومِنُ حَقًّا تَوْفَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَحْمِلُ رِسَالَتَهُ ۚ سُبْحِيتُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ ۚ مِمَّا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿٢٧﴾

﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى﴾ كما اقترحوا ﴿وحشرنا﴾ أي: جمعنا ﴿عليهم كل شيء قبلاً﴾ قرأ نافع وابن عامر بكسر القاف وفتح الباء أي: معاينة فشهدوا بصدقك، والباقيون بضم القاف والباء جمع قبيل أي: فوجاً فوجاً ﴿ما كانوا ليؤمنوا﴾ لما سبق في علم الله، وقوله تعالى: ﴿إلا أن يشاء الله﴾ استثناء منقطع أي: لكن إن شاء الله إيمانهم فيؤمنون أو استثناء من أعم الأحوال أي: لا يؤمنون في حال إلا حال مشيئة الله تعالى إيمانهم ﴿ولكن أكثرهم يجهلون﴾ أي: إنهم لو أتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما لا يشعرون ولذلك أسند الجهل إلى أكثرهم لأن بعضهم معاند مع أن مطلق الجهل يعمهم فيشمل المعاند أو لكن أكثر المسلمون يجهلون أنهم لا يؤمنون فيؤمنون نزول الآية طمعاً في إيمانهم.

﴿وكذلك﴾ أي: ومثل ما جعلنا لك أعداء من كفار الإنس والجن ﴿جعلنا لكل نبي﴾ أي: ممن كان قبلك ﴿عدواً﴾ ويبدل منه ﴿شياطين﴾ أي: مردة ﴿الإنس والجن﴾ وفي هذا دليل على أن عداوة الكفرة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بفعل الله تعالى وخلقه ﴿يوحي﴾ أي: يوسوس ﴿بعضهم﴾ أي: الشياطين من النوعين ﴿إلى بعض زخرف القول﴾ أي: مموهه من الباطل ﴿غروراً﴾ أي: لأجل أن يغروهم بذلك ﴿ولو شاء ربك﴾ إيمانهم ﴿ما فعلوه﴾ أي: هذا الذي أنبأتك به من عداوتهم وما تفرع عليها وفي هذا دليل أيضاً ﴿فذرهم﴾ أي: اترك الكفرة على أي حالة اتفقت ﴿وما يفترون﴾ من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل الأمر بالقتال.

وقوله تعالى: ﴿ولتصغى﴾ عطف على غروراً إن جعل علة أي: ولتميل ميلاً قوياً ﴿إليه﴾ أي: الزخرف الباطل ﴿افسده﴾ أي: قلوب ﴿الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ أي: ليس في طبعهم الإيمان بها لأنها غيب واهم لبلادتهم واقفون مع وهمهم ولذلك استولت عليهم الدنيا التي هي من أصل الغرور أو متعلق بمحذوف أي: وليكون ذلك جعلنا لكل نبي عدواً، والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا: اللام لام العاقبة وهو قول الزمخشري في كشافه إن اللام للضرورة ﴿وليرضوه﴾ أي: الزخرف الباطل لأنفسهم ﴿وليقتروا﴾ أي: يكتسبوا ﴿ما هم مقترفون﴾ من الآثام فيعاقبوا عليها

ونزل لما قال مشركوا قريش للنبي ﷺ: اجعل بيننا وبينك حكماً من آحبار اليهود وإن شئت من أساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمرك.

﴿أفغير الله﴾ أي: قل لهم يا محمد أغير الله ﴿أبغى﴾ أي: اطلب ﴿حكماً﴾ أي: قاضياً بيني وبينكم ﴿وهو الذي أنزل إليكم الكتاب﴾ أي: الأكلم المعجز وهو هذا القرآن الذي هو تبيان لكل شيء ﴿مفصلاً﴾ أي: مبيناً فيه الحق من الباطل ﴿والذين آتيناهم الكتاب﴾ أي: المعهود إنزاله من التوراة والإنجيل والزبور ﴿يعلمون أنه منزل من ربك بالحق﴾ لما عندهم به من البشارة في كتبهم ولما له من موافقتهم في ذكر الأحكام المحكمة والمواعظ الحسنة وكثرة ذكر الله على وجوه تروق القلوب وتفيض الدموع وتصدع الصدور مع ما يزيد به على ما في كتبهم من التفصيل بما يفهم المعارف الإلهية والمقامات الصوفية في ضمن الأحكام السياسية وإنما وصف جميعهم بالعلم لأن أكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو متمكن بأدنى تأمل. وقيل: المراد مؤمنوا أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه. وقرأ ابن عامر وحفص بفتح النون وتشديد الزاي، والباقون بسكون النون وتخفيف الزاي ﴿فلا تكونن﴾ يا محمد ﴿من الممترين﴾ أي: الشاكين في أن علماء أهل الكتاب يعلمون أن هذا القرآن حق وأنه منزل من عند الله، وقيل: فلا تكونن في شك مما قصصنا فيكون من باب التحريض فإنه ﷺ لم يشك قط، وقيل: الخطاب وإن كان في الظاهر للنبي ﷺ إلا أن المراد به غيره أي: فلا تكونن أيها الإنسان السامع لهذا القرآن في شك إنه منزل من عند الله لما فيه من الإعجاز الذي لا يقدر على مثله إلا الله تبارك وتعالى:

﴿وتمت كلمات ربك﴾ أي: بلغت الغاية أخباره وأحكامه ومواعيده، وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بغير ألف بين الميم والياء، والباقون بالالف ﴿صدقاً﴾ في الأخبار والمواعيد لا يقدر أحد أن يبدي في شيء منها خدشاً يتخلف ما عن مطابقة الواقع ﴿وعدلاً﴾ أي: في الأقضية والأحكام ونصبهما على التمييز ويحتمل الحال والمفعول له ﴿لا مبدل لكلماته﴾ بتقضى أو خلف بل كل ما أخبرت به فهو كائن لا محالة رضي من رضي وسخط من سخط، وقيل: المراد بالكلمات: القرآن لا مبدل له لا يزيد فيه المغيرون ولا يتقصون ﴿وهو السميع﴾ لكل ما يقال ﴿العليم﴾ بكل ما يفعل.

﴿وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله﴾ أي: دينه وأكثر أهل الأرض كانوا على الضلالة، وقيل: الأرض مكة وذلك أن المشركين جادلوا النبي ﷺ والمؤمنين في أكل الميتة فقالوا للمسلمين: إنكم تزعمون أنكم تعبدون الله فكيف تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم؟ فزلت، وقيل: لا تطعهم في اعتقاداتهم الفاسدة فإنك إن تطعمهم يضلوك عن سبيل الله أي: يضلوك عن طريق الحق ومنهج الصدق ثم علل ذلك بقوله: ﴿إن﴾ أي: لأنهم ما ﴿يتبعون﴾ في مجادلتهم لك ﴿إلا الظن﴾ وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق ﴿وإن﴾ أي: ما ﴿هم إلا بخرصون﴾ أي: يكذبون على الله عز وجل فيما ينسبون إليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الأوثان وصلة إليه وتحليل الميتة وتحريم البحائر ونحو ذلك.

﴿إن ربك هو﴾ أي: لا غيره ﴿اعلم﴾ أي: عالم ﴿من يضل عن سبيله وهو﴾ أي: لا غيره ﴿اعلم﴾ أي: عالم ﴿بالمهتدين﴾ فيجازي كلأ منهم بما يستحقه.

وقوله تعالى: ﴿فكلوا مما ذكر اسم الله عليه﴾ مسبب عن إنكار اتباع المضلين الذين يحرمون

الحلال ويحللون الحرام والمعنى: كلوا مما ذكر اسم الله تعالى على ذبحه ولا تأكلوا مما ذكر عليه اسم غيره تعالى أو مات حتف أنفه ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: إِنْ كُنْتُمْ مُحَقِّقِينَ الْإِيمَانَ فَكُلُوا مما ذكر اسم الله عليه فَإِنَّ الْإِيمَانَ يَقْتَضِي اسْتِبَاحَةَ مَا أَحْلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَاجْتِنَابَ مَا حَرَّمَهُ.

﴿وَمَا لَكُمْ﴾ أي: أَيُّ غَرَضٍ لَكُمْ فِي ﴿أَنْ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ مِنَ الذَّبَائِحِ ﴿وَقَدْ فَصَّلَ﴾ أي: بَيْنَ ﴿لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: مِمَّا لَمْ يَحْرَمْ فِي آيَةٍ ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ تَفْصِيلاً وَاضِحَ الْبَيَانِ ظَاهِرَ الْبَرْهَانِ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَابْنُ عَامِرٍ بِضَمِّ الْفَاءِ وَكَسْرِ الصَّادِ وَالْبَاقُونَ بِفَتْحِهَا، وَقَرَأَ نَافِعٌ وَحَفْصٌ بِفَتْحِ الْحَاءِ وَالثَّوَاءِ وَالْبَاقُونَ بِضَمِّ الْحَاءِ وَكَسْرِ الرَّاءِ ﴿إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ أي: مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فَإِنَّهُ أَيْضاً حَلَالٌ حَالِ الْضُرُورَةِ ﴿وَلِأَنَّ كَثِيرًا﴾ مِنَ الَّذِينَ يَجَادِلُونَكُمْ فِي أَكْلِ الْمَيْتَةِ وَيَحْتَجُونَ عَلَيْكُمْ فِي ذَلِكَ بِقَوْلِهِمْ: كَيْفَ تَأْكُلُونَ مَا قَتَلْتُمْ وَلَا تَأْكُلُونَ مَا قَتَلَ رَبِّكُمْ ﴿لِيُضِلُّوكُمْ بِهِمْ﴾ أي: بِمَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ مِنْ تَحْلِيلِ الْمَيْتَةِ وَغَيْرِهَا، وَقَرَأَ عَاصِمٌ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِضَمِّ الْيَاءِ وَالْبَاقُونَ بِفَتْحِهَا ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ يَعْتَمِدُونَهُ فِي ذَلِكَ، وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِذَلِكَ عَمْرٍو بْنُ لُحْيٍ فَمَنْ دُونَهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ بَحَرَ الْبَحَائِرَ وَسَبَّبَ السَّوَابِغَ وَأَبَاحَ الْمَيْتَةَ وَغَيْرَ ذَيْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿إِنْ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ أي: الَّذِينَ تَجَاوَزُوا الْحَقَّ إِلَى الْبَاطِلِ وَالْحَرَامِ إِلَى الْحَلَالِ.

﴿وَفَرُّوا﴾ أي: اتْرَكُوا ﴿ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ﴾ أي: مَا أَعْلَنْتُمْ بِهِ وَمَا أَسْرَرْتُمْ بِهِ مِنَ الذُّنُوبِ كُلِّهَا، وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِظَاهِرِ الْإِثْمِ أَفْعَالُ الْجَوَارِحِ وَبِباطِنِهِ أَفْعَالُ الْقُلُوبِ فَيَدْخُلُ فِيهِ الْحَسَدُ وَالْكِبْرُ وَالْعَجَبُ وَإِرَادَةُ الشَّرِّ لِلْمُسْلِمِينَ وَنَحْوَ ذَلِكَ، وَقِيلَ: ظَاهِرُ الْإِثْمِ الزَّانَةُ فِي الْحَوَانِيتِ وَبَاطِنُهَا الْمَرْأَةُ يَتَخَذُهَا الرَّجُلُ صَدِيقَةً فَيَأْتِيهَا سِرًّا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ﴾ فِي الدُّنْيَا بِارْتِكَابِ الْمَعَاصِي ﴿سَيَجْزُونَ﴾ فِي الْآخِرَةِ ﴿بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ أي: يَكْسِبُونَ وَظَاهِرُ هَذَا النَّصِّ يَدُلُّ عَلَى عِقَابِ الْمَذْنِبِ وَمَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَبَّ فَهُوَ فِي خَطَرِ الْمَشِيشَةِ إِنْ شَاءَ عَاقِبُهُ وَإِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ بِفَضْلِهِ أَمَّا إِذَا تَابَ مِنَ الذَّنْبِ تَوْبَةً صَحِيحَةً لَمْ يَعَاقَبْ فَإِنَّ النَّاسَ مِنَ الذَّنْبِ كَمَنْ لَا ذَنْبَ لَهُ.

﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْآيَةُ فِي تَحْرِيمِ الْمَيْتَاتِ وَمَا فِي مَعْنَاهَا مِنَ الْمُنْخَفَقَةِ وَغَيْرِهَا، وَقَالَ عَطَاءٌ: الْآيَةُ فِي تَحْرِيمِ الذَّبَائِحِ الَّتِي كَانُوا يَذْبَحُونَهَا عَلَى اسْمِ الْأَصْنَامِ، وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي ذَبِيحَةِ الْمُسْلِمِ إِذَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهَا: فَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى تَحْرِيمِهَا سِوَاءِ أَتَرَكْتَ التَّسْمِيَةَ عَمْدًا أَمْ نِسْيَانًا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ سِيرِينَ وَالشَّعْبِيِّ وَاحْتَجُّوا بِظَاهِرِ الْآيَةِ وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى حِلِّهَا مُطْلَقًا، وَيُرْوَى ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّهُ إِنْ تَرَكَ التَّسْمِيَةَ عَمْدًا لَمْ تَحِلَّ أَوْ نَاسِيًا حَلَّتْ وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ، وَمَنْ قَالَ بِالْإِبَاحَةِ مُطْلَقًا قَالَ الْمُرَادُ مِنَ الْآيَةِ الْمَيْتَاتِ وَمَا ذَبَحَ عَلَى غَيْرِ اسْمِ اللَّهِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُلْهِقْ﴾ أي: مَا ذَكَرَ عَلَيْهِ اسْمَ غَيْرِ اللَّهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي آخِرِ السُّورَةِ: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَوْ فَنَسًا أَوَّلَ لَيْلٍ يُبَيِّنُ اللَّهُ بَيِّنَاتٍ﴾ [الأنعام، ١٤٥] وَالضَّمِيرُ لَهَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلْأَكْلِ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ لَا تَأْكُلُوا وَاحْتَجُّوا أَيْضًا فِي إِبَاحَتِهَا بِمَا رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ هَذَا أَقْوَامًا حَدِيثَ عَهْدِهِمْ بِشَرِّكَ يَأْتُونَنَا بِلَحْمَانِ فَلَا نَدْرِي أَيْذَكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا؟ قَالَ: «ذَكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا»^(١) فَلَوْ كَانَتِ التَّسْمِيَةُ شَرْطًا لِلْإِبَاحَةِ لَكَانَ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّرْجِيحِ حَدِيثَ ٧٣٩٨، وَأَبُو دَاوُدَ فِي الضَّحَايَا حَدِيثَ ٢٨٢٩، وَالنَّسَائِيُّ فِي الضَّحَايَا حَدِيثَ ٤٤٣٦، وَابْنُ مَاجَةَ فِي الذَّبَائِحِ حَدِيثَ ٣١٧٤.

الشك في وجودها مانعاً من أكلها كالشك في أصل الذبح ﴿وإن الشياطين ليوحون﴾ أي: يوسوسون ﴿إلى أوليائهم﴾ من الكفار ﴿ليجادلوكم﴾ في تحليل الميتة بقولهم: تأكلون ما قتلتم أنتم وجوارحكم وتدعون ما قتله الله وهذا يؤيد التأويل بالميتة ﴿وإن أطعموهم﴾ أي: باستحلال ما حرم ﴿إنكم لمشركون﴾ أي: مثلهم في الشرك، قال الزجاج: فيه دليل على أن كل من أحل شيئاً مما حرم الله أو حرم شيئاً مما أحل الله فهو مشرك.

﴿أو من كان مبتاً﴾ أي: بالكفر ﴿فأحييته﴾ أي: بالإيمان وإنما جعل الكفر موتاً لأنه جعل الإيمان حياة لأن الحي صاحب بصر يهتدي به إلى رشد، ولما كان الإيمان يهدي إلى الفوز العظيم والحياة الأبدية شبه بالحياة، وقرأ نافع بتشديد الياء والباقون بالتخفيف ﴿وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس﴾ أي: يتبصر به الحق من غيره وهو الإيمان، وقال قتادة: هو كتاب الله القرآن بينة من الله مع المؤمن بها يعمل وبها يأخذ وإليها ينتهي ﴿كمن مثله﴾ أي: كمن هو ﴿في الظلمات﴾ فمثل زائدة ﴿ليس بخارج منها﴾ وهو الكافر أي: ليس مثله. نزلت هذه الآية في حمزة بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنه وأبي جهل بن هشام وذلك أن أبا جهل رمى رسول الله ﷺ بفريضة فأكبر حمزة بما فعل أبو جهل وهو راجع من قمصه ويده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فأقبل غضبان حتى علا أبا جهل بالقوس وهو يقول: يا أبا يعلى ما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسفه آلهتنا وخالف آباءنا، فقال حمزة: ومن أسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، وقيل: في عمر بن الخطاب أو عمار بن ياسر وأبي جهل. ﴿كذلك﴾ أي: كما زين للمؤمنين إيمانهم ﴿زمن للكافرين ما كانوا يعملون﴾ أي: من الكفر والمعاصي، قال أهل السنة: المزين هو الله تعالى ويدل عليه قوله تعالى: زيناً لهم أعمالهم وقالت المعتزلة: المزين هو الشيطان ورثة بالآية المذكورة.

﴿وكذلك﴾ أي: كما جعلنا فساق أهل مكة أكابرها ﴿جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها﴾ أي: عظماءها، وأكابر: جمع أكبر كأفضل وأفاضل وأسود وأسود وذلك سنة الله تعالى أنه جعل في كل قرية أتباع الرسل ضعفاءهم كما قال في قصة نوح: ﴿الَّذِينَ لِلَّهِ وَالْبَعَثَ الْأَرْضَ لَوْلَا﴾ [الشعراء، ١١١] وجعل فساقهم أكابرهم ﴿ليمكروا فيها﴾ بالصد عن الإيمان وذلك أنهم اجلسوا على طرق مكة أربع نفر ليصرفوا الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ يقولون لكل من يقدم: إياكم وهذا الرجل فإنه كاهن ساحر كذاب فكان هذا مكروهم ﴿وما يمكرون إلا بأنفسهم﴾ لأن وباله يحقق بهم ﴿وما يشعرون﴾ أي: وما لهم نوع شعور بذلك.

﴿وإذا جاءتهم﴾ أي: أهل مكة ﴿آية﴾ على صدق النبي ﷺ ﴿قالوا لن نؤمن﴾ به ﴿حتى نؤتى مثل ما أوتي رسل الله﴾ أي: من النبوة وذلك أن الوليد بن المغيرة قال للنبي ﷺ: لو كانت النبوة حقاً لكنت أولى بها منك لأنني أكبر منك سنناً وأكثر منك مالاً فنزلت، وقال مقاتل: نزلت في أبي جهل حين قال: زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسي رهان قالوا: منا نبي يوحى إليه، والله لا نرضى إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه.

وقوله تعالى: ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾ استئناف للرد عليهم بأن النبوة ليست بالنسب والمال وإنما هي بفضائل نفسانية يخصص الله بها من يشاء من عباده فيجتي لرسالته من علم أنه يصلح لها وحيث مفعول به لفعل محذوف دل عليه (أعلم) لأن أفعل التفضيل لا ينصب المفعول به أي:

يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها وهؤلاء ليسوا أهلاً لها، وقرأ ابن كثير وحفص بنصب التاء ورفع الهاء ولا ألف قبل التاء على التوحيد، والباقون بكسر التاء والهاء وأنف قبل التاء على الجمع «سبب الذين أجمعوا» بقولهم ذلك «صغار» أي: ذل وهوان «عند الله» يوم القيامة، وقيل: تقديره من عند الله «وعذاب» أي: مع الصغار «شديد» أي: في الدنيا بالقتل والأسر وفي الآخرة بالنار «بما» أي: بسبب ما «كانوا يحكرون» من صدهم الناس عن الإيمان وطلبهم ما لا يستحقونه.

﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ مُصَبًّى حَرَبًا كَمَا كَانَ يُجْعَلُ فِي السَّكَّةِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ أَرْجَسَ عَلَى الْأَنْفُسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٥﴾ وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٦٦﴾ هُمْ دَارُ السَّكَاةِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَقُورٌ لَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٦٧﴾ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ مَا اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا إِلَهِكَ أَجَلْتَ لَنَا قَالِ أُنَازِلُكُمْ ثَمَنًا خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٦٨﴾ وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ الْقُلُوبَ لِمَا نَشَاءُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٦٩﴾ يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ مَا يَنْصَحُكُمْ بِهِمْ وَيُذَكِّرُوكُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَحَرَّتْهُمْ لَهْوَةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٧٠﴾ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٧١﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِنْكُمْ عَمَلٌ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٧٢﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ بِكُمْ مَنْ يَشَاءُ لَكُمْ أَنْ تُدْرِكُوا قَوْمَ آدَمَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَأَن يَأْتِيَكُمْ بِمُعْجِزٍ ﴿١٧٤﴾ قَدْ يَقُولُ أَفُعَلُوا عَلَى مَكَائِكُمْ إِلَى مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْقَائِلُونَ ﴿١٧٥﴾ وَجَعَلُوا لَهُ يَمِينًا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعِيَّتِهِ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا كَمَا كُنَّا لِشُرَكَائِهِمْ فَمَا يُبْدِلُ إِلَهُ اللَّهِ وَمَا كُنَّا لَكُمْ بِشَيْءٍ فَعَمَلُوا مَا يَعْمَلُونَ ﴿١٧٦﴾ وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ قَوْمٍ شُرَكَائِهِمْ فَتَتَّبِعُونَ مَا يَغُفُّونَ ﴿١٧٧﴾ وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ قَوْمٍ شُرَكَائِهِمْ فَيُذَكِّرُهُمْ رَبُّهُمْ وَلَيْسُوا عَلَيْهُمْ دِينَئَرَةٌ وَلَا شَاءَ اللَّهِ مَا فَعَلُوا قَدْ زَيَّنَّا وَمَا يَفْعَلُونَ ﴿١٧٨﴾

﴿فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام﴾ بأن يخلص في قلبه نورا فينفسح له ويقبله.

ولما نزلت هذه الآية مثل رسول الله ﷺ عن شرح الصدر فقال: «نور يقذفه الله في قلب المؤمن يشرح له قلبه وينفسح» قيل: فهل لذلك أمانة، قال: «نعم الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقي الموت»^(١) «ومن يرد» أي: الله «أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً» أي: عن قبول الإيمان حتى لا يدخله، وقرأ ابن كثير بسكون الياء، والباقون بتشديدها مع الكسر، وقوله تعالى: «حرجاً» قرأه نافع وأبو بكر بكسر الراء أي: شديد الضيق، والباقون بالفتح وصفاً للمصدر، وفي الآية دليل على أن جميع الأشياء بمشيئة الله وإرادته حتى إيمان المؤمن وكفر الكافر «كأنما يصعد في السماء» أي: يشق عليه الإيمان كما يشق عليه صعود السماء شبه مبالغته في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه، وقرأ ابن كثير بسكون الصاد

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣١١/٤، وابن أبي شيبه في المصنف ٢٢٢/٣، والسيوطي في الدر المنثور

وتخفيف العين من غير ألف بعد الصاد، وقرأ شعبة بتشديد الصاد وتخفيف العين وألف بعد الصاد بمعنى يتصاعد ﴿كذلك﴾ أي: مثل ما جعل الله الرجس على من أراد ضلاله من أهل هذا الزمان ﴿يجعل الله الرجس﴾ أي: العذاب أو الشيطان أي: يسلطه ﴿على الذين لا يؤمنون﴾ وقال الزجاج: الرجس في الدنيا اللعنة وفي الآخرة العذاب.

﴿وهذا﴾ أي: الدين الذي أنت عليه يا محمد ﴿صراط﴾ أي: طريق ﴿وبك مستقيماً﴾ لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجملة والعامل فيها معنى الإشارة ﴿قد فصلنا﴾ أي: بينا ﴿الآيات لقوم يذكرون﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الذال أي: يتعظون فيعلمون أن القادر على كل شيء هو الله عز وجل وأن كل ما يحدث من خير أو شر فهو بقضائه وقدره وخلقه وأنه تعالى عالم بأحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم وخصوصاً بالذكر لأنهم المتتعفون.

﴿لهم﴾ أي: المتذكرين ﴿دار السلام﴾ هي الجنة وأضافها لنفسه في قول جميع المفسرين فإن السلام كما قال الحسن: هو الله تعالى تشريفاً لهم أو ﴿وَنَحْنُ فِيهَا سَلَامٌ﴾ أيونس، [١٠] أو أراد بها دار السلامة ﴿عند ربهم﴾ أي: ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره ﴿وهو وليهم﴾ أي: المتكفل بتولي أمورهم ولا يكلهم إلى أحد سواء ﴿بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كانوا يعملون﴾ من الأعمال الصالحة التي كانوا يتقربون بها إليه في الدنيا.

﴿و﴾ أذكر يا محمد ﴿يوم نحشرهم﴾ أي: الخلق ﴿جميعاً﴾ أي: لا نترك منهم أحداً، وقرأ حفص بالياء والباقون بالنون، وقوله تعالى: ﴿يا معشر الجن﴾ فيه حذف تقديره ويقال لهم: يا معشر الجن، والمعشر الجماعة والمراد من الجن الشياطين ﴿قد استكثرتم من الإنس﴾ أي: من إضلالهم وإغوائهم حتى صار أكثرهم أتباعكم ﴿وقال أولياؤهم﴾ أي: الذين أطاعوهم ﴿من الإنس ربنا استمتع بعضنا ببعض﴾ أي: انتفع الإنس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن بطاعة الإنس لهم ﴿وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا﴾ أي: إن ذلك الاستمتاع كان إلى أجل معين ووقت محدود ثم ذهب وبقيت الحسرة والندامة قال الحسن: لأجل الموت، وقيل: هو وقت البعث للحساب في القيامة ﴿قال﴾ الله تعالى على لسان الملائكة لهؤلاء الذين استمتع بعضهم ببعض من الجن والإنس ﴿النار مثواكم﴾ أي: مأواكم ﴿خالدين فيها﴾ أي: إلى ما لا آخر له فإن الجزء من جنس العمل ﴿إلا ما شاء الله﴾ أي: من الأوقات التي يتقلون فيها من النار إلى الزمهرير.

فقد روي أنهم يدخلون وادياً فيه من الزمهرير ما يميز بعض أوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد إلى الجحيم، وقيل: إلا ما شاء الله قبل الدخول قدر مدة بعثهم ووقوفهم للحساب وقال ابن عباس: الاستثناء يرجع إلى قوم سبق في علم الله أنهم يسلمون فيخرجون من النار، قال البغوي: ف (ما) بمعنى من على هذا التأويل ﴿إن ربك حكيم﴾ في صنعه ﴿عليم﴾ بعواقب أمور خلقه وما هم صاترون إليه.

﴿وكذلك﴾ أي: كما متعنا عصاة الإنس والجن بعضهم ببعض ﴿نولي﴾ من الولاية ﴿بعض الظالمين بعضاً﴾ أي: على بعض.

روي عن ابن عباس في تفسيرها: هو أن الله تعالى إذا أراد بقوم خيراً ولى أمرهم خيارهم وإذا أراد بقوم شراً ولى أمرهم شرارهم ﴿بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كانوا يكسبون﴾ من الكفر والمعاصي.

﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسَلٌ مِنْكُمْ﴾ أي: من مجموعكم وهم الإنس إذ الرسل منهم خاصة ولكن لما جمع الجن مع الإنس في الخطاب صبح ذلك ونظيره قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهَا الْقَوْلُ وَاتَّخِذَتْ﴾ [الرحمن، ٢٢] فَإِنَّ ذَلِكَ يَخْرُجُ مِنَ الْمَلْحِ دُونَ الْعَذَابِ أَوْ إِنَّ رَسَلَ الْجِنَّ نَذَرَهُمُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ كَلَامَ الرَّسُولِ فَيُحْلِفُونَ قَوْمَهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ مَرَفَاتًا إِلَيْكَ تَفَكَّرَ مِنْ الْجِنَّ﴾ [الأحقاف، ٢٩] الآية وتعلق بظاهر الآية قوم فقالوا: بعث إلى كل من الثقلين رسل من جنسهم ﴿يَقْصُونَ عَلَيْكَ آيَاتِي﴾ أي: يخبرون بما أوحى إليهم من آياتي الدالة على توحيدي وتصديقي رسلي ﴿وَيَنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي: ويحذرونكم لقاء عذابي في يومكم هذا وهو يوم القيامة ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾ أي: اعترفوا بأن الرسل قد أتتهم وبلغتهم رسالات ربهم وأنذرتهم لقاء يومهم هذا وأنهم كذبوا الرسل ولم يؤمنوا بهم وذلك حين شهدت عليهم جوارحهم بالشرك والكفر قال الله تعالى: ﴿وَعَرَّيْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ أي: إنما كان ذلك بسبب أنهم عرَّيْنَاهُمْ الحياة الدنيا ومالوا إليها ﴿وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَافِرِينَ﴾ أي: في الدنيا.

فإن قيل: كيف أقروا على أنفسهم بالكفر في هذه الآية وجحدوا في آية أخرى وهي قولهم: ﴿وَأَكْفَرْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام، ٢٣]؟ أجيب: بتفاوت الأحوال والمواطن في ذلك السوم المتداول فيقرون في بعضها ويحجدون في بعض آخر

فإن قيل: لم كرّر شهدتهم على أنفسهم؟ أجيب: بأن الأولى حكاية لقولهم: كيف يقولون وكيف يعترفون؟ والثانية ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فإنهم اغتروا بالحياة الدنيوية واللذات المخلجة، وأعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة أمرهم أن اضطروا إلى الشهادة على أنفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيراً للمسامعين عن مثل حالهم.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: إرسال الرسل ﴿إِنَّ﴾ أي: لأجل أن ﴿لَمْ يَكُنْ رَيْكُ مَهْلِكِ الْقُرَى بِظُلْمٍ﴾ أي: بسبب ظلم ارتكبه ﴿وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ أي: لم ينتهوا برسول يبين لهم.

﴿وَلِكُلٍّ﴾ أي: من العاملين بطاعة أو معصية ﴿دَرَجَاتٌ﴾ أي: جزاء ﴿مِمَّا عَمِلُوا﴾ أي: من خير وشر إن كان خيراً فخير وإن كان شراً فشر وإنما سميت درجات لتفاضلها في الارتفاع والانخفاض كتفاضل الدرج ﴿وَمَا رَيْكُ بِغَافِلٍ مِمَّا يَمْعَلُونَ﴾ أي: عن شيء يعملهُ أحد من الفريقين بل هو عالم بكل شيء من ذلك وبما يستحقه العامل من ثواب أو عقاب، وقرأ ابن عامر بالتاء على تغليب الخطاب على الغيبة، والباقون بالياء على الغيبة.

﴿وَرَيْكُ الْغَنِيِّ﴾ أي: الغنى المطلق عن كل عابد وعبادته فليعمل العامل لنفع نفسه أو ضررها ﴿فَوِ الرَّحْمَةِ﴾ أي: التجاوز عن خلقه فمن رحمته إرسال الرسل وتأخير العذاب عن المذنبين لعلهم يتوبون ويرجعون ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ يا أهل مكة بالإهلاك ففيه وعيد وتهديد لهم ﴿وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ﴾ أي: بعد إهلاككم ﴿مَا يَشَاءُ﴾ أي: خلقاً غيركم أمثل وأطوع منكم ﴿كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةٍ﴾ أي: نسل ﴿قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ أذهبهم لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه السلام ولكنه أبفاكم رحمة بكم.

﴿إِنَّمَا نُوعِدُونَ﴾ من مجيء الساعة والبعث بعد الموت والحشر للحساب يوم القيامة ﴿لَاتٍ﴾ لا محالة ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي: فائتين عذابنا.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لقومك من كفار قريش ﴿يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ أي: حالتكم التي

أنتم عليها **﴿إني عامل﴾** على حالتي التي أنا عليها والمعنى: اثبتوا على كفركم وعداوتكم لي فإني ثابت على الإسلام وعلى مصابرتكم، والتهديد بصيغة الأمر مبالغة في الوعيد **﴿فسوف تعلمون﴾** غداً في القيامة **﴿من﴾** موصولة مفعول العلم **﴿تكون له عالية الدار﴾** أي: العاقبة المحمودة في الدار الآخرة أنحن أم أنتم **﴿إنه لا يفلح﴾** أي: يسعد **﴿الظالمون﴾** أي: الكافرون:

﴿وجعلوا﴾ أي: كفار مكة **﴿لله مما فرأ﴾** أي: خلق **﴿من الحرث﴾** أي: الزرع **﴿والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعيمهم وهذا لشركائنا﴾** وذلك أن المشركين كانوا يجعلون لله من حروثهم وأنعامهم وثمارهم وسائر أموالهم نصيباً وللأوثان نصيباً فما جعلوه لله صرفوه إلى الضيفان والمساكين وما جعلوه للأصنام أنفقوه على الأصنام وخدمها فإن سقط شيء من نصيب الأوثان فيما جعلوه لله رقوه إلى الأوثان وقالوا: إنها محتاجة وكان إذا هلك أو انتقص شيء مما جعلوه لله لم يبالوا به وإذا هلك شيء مما جعلوه للأصنام جبروه بما جعلوه لله فذلك قوله تعالى: **﴿لما كان لشركائهم﴾** أي: ما جعلوه لها من الحرث والأنعام **﴿فلا يصل إلى الله﴾** أي: لجهته فلا يعطونه للمساكين ولا يتفقونه على الضيفان **﴿وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم﴾** وفي قوله تعالى: **﴿مما فرأ﴾** تنبيه على قرط جهالتهم فإنهم أشركوا مع الخالق تعالى في خلقه جماداً لا يقدر على شيء ثم رجحوه عليه بأن جعلوا الزاكي له. وفي قوله تعالى: **﴿بزعيمهم﴾** تنبيه على أن ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله تعالى به، وقرأ الكسائي برفع الزاي والباقون بالنصب **﴿ماء﴾** أي: بئس **﴿ما يحكمون﴾** حكمهم هذا.

﴿وكذلك﴾ أي: ومثل ما زين لجميع المشركين تضييع أموالهم والكفر بربهم شركائهم **﴿زين لكثير من المشركين قتل أولادهم﴾** أي: بالوآد خشية الإملاق **﴿شركائهم﴾** من الجن أو من السدنة أي: الخدمة، وقرأ غير ابن عامر بفتح الزاي والياء ونصب لام قتل وكسر دال أولادهم وشركائهم بالواو مضمومة الهمزة على أنه فاعل، وقرأ ابن عامر بضم الزاي وكسر الياء ورفع لام قتل ونصب دال أولادهم وشركائهم بالياء مكسورة الهمزة بإضافة القتل إليه مفصلاً بينهما بمفعوله قال البيضاوي تبعاً للزمخشري: وهو ضعيف في العربية معدود من ضرورة الشعر. اهـ.

وقد أنكر جماعة على الزمخشري في ذلك بأن القراءة المذكورة صحيحة متواترة وتركيبها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا في نقلها. قال التفتازاني: وهذا على عادته يطعن في متواتر القراءات السبع ويسند الخطأ تارة إليهم كما هنا وتارة إلى الرواية عنهم وكلاهما خطأ لأن القراءات متواترة، وكذا الروايات عنهم، وأطال في بيان ذلك وقال ابن مالك في كافيته: إضافة المصدر إلى الفاعل مفصلاً بينهما بمفعول المصدر جائزة في الاختيار إذ لا محذور فيها مع أن الفاعل كجزء من عامده فلا يضر فصله وإضافة القتل إلى الشركاء لأمرهم **﴿ليردوهم﴾** أي: ليهدكوهم بذلك الفعل الذي أمرهم به، والإرداء في اللغة الإهلاك، وقال ابن عباس: ليردوهم، في النار **﴿وليلبسوا﴾** أي: وليخلطوا **﴿عليهم دينهم﴾** قال ابن عباس: ليدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام فوضعوا لهم هذه الأصنام وزينوها لهم **﴿ولو شاء الله﴾** عصمة هؤلاء من ذلك القبيح الذي زين لهم **﴿ما فعلوه﴾** فجميع الأشياء بمشيتته وإرادته **﴿قلدهم﴾** أي: اتركهم يا محمد **﴿وما يفترون﴾** أي: وما يختلقون من الكذب على الله فإن الله لهم بالمرصاد، وفي ذلك تهديد لهم كما مر.

﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً﴾ أي: جهلاً ﴿بغير علم﴾ نزلت في ربيعة ومضر وبعض من العرب من غيرهم كانوا يدفنون البنات أحياء مخافة السبي والفقر، وكان بنو كنانة لا يفعلون ذلك وسبب حصول هذه السفاهة هو قلة العلم بل عدمه بأن الله هو رازق أولادهم لا هم لأنّ الجهل كان غالباً عليهم قبل بعثة رسول الله ﷺ ولهذا سموا جاهلية، وسبب هذا الخسران أنّ الولد نعمة عظيمة أنعم الله تعالى بها على الوالد فإذا تسبب في إزالة هذه النعمة وإبطالها فقد استوجب الذم وخسر في الدنيا والآخرة، أما خسارته في الدنيا فقد سعى في نقص عدده وإزاله ما أنعم الله تعالى به عليه وأما خسارته في الآخرة فقد استوجب بذلك العذاب العظيم، وقرأ أبو عمرو وابن عامر بتشديد التاء والباقون بالتخفيف ﴿وحرموا ما رزقهم الله﴾ وتفضل به عليهم رحمة لهم من تلك الأنعام والغلات بغير شرع ولا نفع بوجه ﴿افتراء﴾ أي: تعمداً للكذب ﴿على الله﴾ وهذا أيضاً من أعظم الجهالة لأنّ الجراءة على الله والكذب عليه من أعظم الذنوب والكبائر ولهذا قال تعالى: ﴿قد ضلوا﴾ أي: في فعلهم عن الحق والرشاد ﴿وما كانوا مهتدين﴾ أي: إلى طريق الحق والصواب في فعلهم.

روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقراً ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام ﴿قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً﴾ إلى قوله: ﴿وما كانوا مهتدين﴾.

وروي عن مهدي بن ميمون أنه قال: سمعت أبا رجاء العطاردي يقول: كنا نعبد الحجر فإذا وجدنا حجراً أحسن منه ألقيناه وأخذنا الآخر وإذا لم نجد حجراً جمعنا حشوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبنا عليه ثم طفنا به فإذا دخل شهر رجب قلنا: منصل الأسنة فلا ندع رمحاً فيه حديدة ولا سهماً فيه حديدة إلا نزعناه فألقيناه في رجب.

﴿وهو الذي أنشأ﴾ أي: خلق ﴿جنات﴾ أي: بساتين ﴿معروشات﴾ أي: مبسوطات على الأرض كالبطيخ والقفاء ﴿وغير معروشات﴾ بأن ارتفعت على ساق كالنخل وشجر الرمان، وقال الضحاك: كلاهما في الكرم خاصة لأنّ منه ما يعرش بأن يبقى على وجه الأرض منبسطة ومنه ما لم يعرش بأن يرتفع على ساق، وقيل: المعروشات ما عرشه الناس في البساتين، واهتموا به فعرشوه من كرم وغيره، وغير المعروشات هو ما أنبته الله تعالى في البراري والجبال من كرم أو شجر ﴿وأنشأ﴾ النخل والزرع مختلفاً أكله ﴿أي: ثمره وجهه في الهيئة والطعم منها الحلو والحامض والجيد والرديء، والضمير للزرع والباقي مقيس عليه، أو للنخل والزرع داخل في حكمه لكونه معطوفاً عليه، أو للجميع على تقدير كل ذلك أو كل واحد منها، ومختلفاً حال مقدرة لأنه لم يكن كذلك عند الإنشاء، وقرأ نافع وابن كثير بجزم الكاف، والباقون بالرفع ﴿والزيتون والرمان متشابهاً﴾ أي: ورقهما ﴿وغير متشابه﴾ أي: في طعمهما، وقيل: متشابهين في المنظر مختلفين في الطعم.

ولما ذكر الله تعالى ما أنعم به على عباده من خلق هذه الجنات المحتوية على أنواع الثمار ذكر ما هو المقصود الأصلي وهو الانتفاع بها فقال تعالى: ﴿كلوا من ثمره﴾ أي: كل واحد من ذلك ﴿إذا أثمر﴾ أي: ولو قبل نضجه وهذا أمر إباحة وأما قوله تعالى: ﴿وآتوا حقه يوم حصاده﴾ فالأمر فيه للوجوب والآية مدنية والحق: هو الزكاة المفروضة والأمر بإتيانها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لا يؤخره عن أول وقت يمكن فيه الإيتاء وليعلم أن الوجوب بالإدراك لا بالتثنية، وقيل: الآية مكية والزكاة إنما فرضت بالمدينة فالحق: ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد وكان

ذلك واجباً حتى نسخه افتراض العشر ونصف العشر، وقرأ حمزة والكسائي برفع الشاء والميم من ثمره والباقون بتصبيهما، وقرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح حاء حصاده والباقون بكسره ومعناها واحد ﴿ولا تسرفوا﴾ أي: بإعطاء كله فلا يبقى لعيالكم شيء.

روي أن ثابت بن قيس صرم خمسمائة نخلة وقسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً فزلزلت ﴿إنه لا يحب المسرفين﴾ أي: المتجاوزين ما حدّ لهم، وفي ذلك وعيد وزجر عن الإسراف في كل شيء، قال مجاهد: الإسراف ما قصرت به عن حق الله تعالى وقال: لو كان أبو قبيس ذهباً لرجل أنفقه في طاعة الله تعالى لم يكن مسرفاً، ولو أنفق درهماً واحداً أو مداً في معصية كان مسرفاً.

وقوله تعالى: ﴿ومن الأنعام﴾ عطف على جنات أي: وأنشأ من الأنعام ﴿حمولة﴾ أي: صالحة للحمل عليها كالإبل الكبار والبغال ﴿وفرشاً﴾ أي: تصلح للحمل كالإبل الصغار والعجائيل والغنم سميت فرشاً لأنها كالفرش للأرض لدونها منها، وقيل: هو ما ينسج من وبره وصوفه وشعره للفرش ﴿كلوا مما رزقكم الله﴾ أي: مما أحله لكم من هذه الأنعام والحرث ﴿ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ أي: طرائقه في التحليل والتحريم من عند أنفسكم كما فعل أهل الجاهلية، وقرأ قنبل وابن عامر وحفص والكسائي بضم الطاء والباقون بالسكون ﴿إنه﴾ أي: الشيطان ﴿لكم عدو مبين﴾ أي: بين العداوة.

وقوله تعالى: ﴿ثمانية أزواج﴾ أي: أصناف بدل من حمولة وفرشاً والزوج لغة: الفرد إذا كان معه آخر من جنسه لا ينفك عنه فيطلق لفظ الزوج على الواحد كما يطلق على الاثنين فيقال للذكر: زوج، وللأنثى: زوج ﴿من الضأن﴾ زوجين ﴿اثنين﴾ أي: ذكر وأنثى والضأن ذوات الصوف من الغنم والذكر ضائن والأنثى ضائنة والجمع ضوائن ﴿ومن المعز﴾ زوجين ﴿اثنين﴾ أي: ذكر وأنثى، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالسكون والمعز والمعزى جمع لا واحد له من لفظه وهي ذوات الشعر من الغنم، وقال البغوي: جمع الماعز معيز وجمع الماعزة مواعز ﴿قل﴾ يا محمد لمن حرم ذكور الأنعام تارة وإنائها أخرى وأولادها كيفما كانت ذكوراً أو إناثاً أو مختلطة تارة ونسبوا ذلك لله تعالى ﴿الذكورين﴾ من الضأن والمعز ﴿حرم﴾ الله عليكم ﴿أم الاثنين﴾ منهما ﴿أما﴾ أي: أم حرم ما ﴿اشتملت﴾ أي: انضمت ﴿عليه أرحام الاثنين﴾ ذكراً أو أنثى ﴿نبئوني﴾ أي: أخبروني ﴿بعلم﴾ عن كيفية ذلك بأمر معلوم من جهة الله تعالى على تحريم ما حرّمتم ﴿إن كنتم صادقين﴾ في دعواكم والاستفهام للإنكار والمعنى: من أين جاء التحريم فإن كان من قبل الذكورة فجميع الذكور حرام وإن كان من قبل الأنوثة فجميع الإناث حرام أو من قبل اشتمال الرحم فالزوجان حرام فمن أين التخصيص.

تنبيه: اتفق القراء على أن في همزة الوصل وهي التي بين همزة الاستفهام ولام التعريف وجهين وهما البذل والتسهيل والبذل هو ملها مبذلة والتسهيل هو أن تقصرها مسهلة.

﴿ومن الإبل اثنين﴾ ذكراً أو أنثى ﴿ومن البقر اثنين﴾ كذلك ﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء الذين اختلفوا جهلاً وسفهاً ﴿الذكورين حرم﴾ الله عليكم ﴿أم الاثنين﴾ منهما ﴿أما﴾ أي: أم حرم ما ﴿اشتملت﴾ أي: انضمت ﴿عليه أرحام الاثنين﴾ ذكراً أو أنثى ﴿إن كنتم﴾ أي: بل أنتم ﴿شهداء﴾ أي: حاضرين ﴿إذ وصاكم الله بهذا﴾ أي: حين وصاكم بهذا التحريم إذا أنتم لا تؤمنون بي فلا طريق لكم إلى معرفة أمثال ذلك إلا بالمشاهدة والسمع فكيف تثبتون هذه الأحكام

وتنسبونها إلى الله تعالى .

ولما احتج عليهم بهذه الحجة وبيّن أنه لا سند لهم في ذلك قال تعالى : ﴿فمن﴾ أي : لا أحد ﴿أظلم ممن افترى﴾ أي : تعمد ﴿على الله كذباً﴾ كعمرو بن لحي فإنه أوّل من بحر البحائر وسبب السوائب وغير دين إبراهيم عليه السلام ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقته أو ابتدأ شيئاً لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك إلى الله تعالى لأن اللفظ عام فلا وجه للتخصيص فكل من أدخل في دين الله ما ليس منه فهو داخل في هذا الوعيد ﴿ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ أي : لا يرشد ولا يوفق من كذب عليه وأضاف إليه ما لم يشرع لعباده .

ولما بين سبحانه وتعالى فساد طريقة أهل الجاهلية وما كانوا عليه من التحريم والتحليل من عند أنفسهم واتباع أهوائهم فيما أحلوه وحرموه من المطعومات أتبعه بالبيان الصحيح في ذلك وبين أن التحريم والتحليل لا يكون إلا بوحى سماوي وشرع نبوي فقال تعالى : ﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء الجهالة الذين يحللون ويحرمون من عند أنفسهم ﴿لا أجد في ما أوحى إليّ محرماً﴾ أي : طعاماً محرماً مما حرّمتموه .

فائدة : (في ما أوحى إليّ) (في) مقطوعة من (ما) في الرسم ﴿على طاعم﴾ أي طاعم كان من ذكر أو أنثى ﴿يطعمه﴾ أي : يتناوله أكلاً أو شرباً أو داء أو غير ذلك ﴿إلا أن يكون﴾ أي : ذلك الطعام ﴿ميتة﴾ وهي كل ما زالت حياته بغير ذكاة شرعية ، وفراً ابن كثير وابن عامر وحمزة تكون بالتأنيث والباقون بالتذكير ورفع ميتة ابن عامر على أن كان هي التامة ، وعلى هذه القراءة يكون قوله تعالى : ﴿أو دماً مسفوحاً﴾ عطفاً على (أن) مع ما في حيزه أي : إلا وجود ميتة أو دماً مسفوحاً أي : مصبوحاً كالدم في العروق لا كالكبد والطحال ﴿أو لحم خنزير فإنه﴾ أي : الخنزير ﴿رجس﴾ أي : نجس فالضمير يعود على المضاف إليه لأن اللحم دخل في قوله ﴿ميتة﴾ وجبته ففي الآية دلالة على نجاسة الخنزير وهو حي فلهجته وكذا سائر أجزائه بطريق الأولى ثم إنّي رأيت البقاعي في تفسيره جرى على ذلك وقوله تعالى : ﴿أو فسقاً أهل لغير الله به﴾ أي : ذبح على اسم غيره عطف على (لحم خنزير) وما بينهما اعتراض للتعليل .

تنبيه : ظاهر الآية أن المحرمات محصورة في هذه الأربعة وأنه لا يحرم شيء من سائر المطعومات والحيوانات غيرها وهي الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير وما ذبح على اسم غير الله تعالى ، ويروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وسعيد بن جبير رضي الله تعالى عنهم لأنه ثبت أنه لا طريق إلى معرفة المحرمات إلا بوحى وثبت أن الله تعالى نص في هذه الآية على هذه الأربعة أشياء وقال تعالى في ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ يُغْفَرُ لَهُ﴾ [البقرة، ١٧٣] و(إنما) تفيد الحصر فصارت هذه الآية المدنية مطابقة للآية المكية في الحكم ولكن الذي ذهب إليه جمهور العلماء أن التحريم لا يختص بهذه فقط بل المحرم ما كان بنص كتاب أو سنة ، وقد وردت السنة بتحريم أشياء غير ذلك منها تحريم الحمر الأهلية وكل ذي ناب من السباع أو مخلب من الطيور وورد النهي عن أكل الهر وأكل لثمه ويحرم أيضاً كل ما أمر بقتله كالحدأة والغراب الأبقع أو نهى عن قتله كالهدهد والخفاش وما لا نص فيه بتحريم أو تحليل أو بما يدل على أحدهما كالأمر بالقتل والنهي عنه إن استطابته عرب ذوو يسار وطباع سليمة حال رفاهية حل وإن استخشوه فلا يحل فإن اختلفوا في استطابته اتبع الأكثر فإن استتوا فغريش لأنهم قطب العرب وفيهم الفتوة فإن اختلفت أو لم تحكم بشيء اعتبر الأشبه به من الحيوانات فإن استوى الشبهان أو لم يوجد ما يشبهه

فحلال لهذه الآية وما جهل اسمه عمل بتسمية العرب له مما هو حلال أو حرام .

ولما حرم الله تعالى هذه الأشياء أباح أكلها عند الاضطرار بقوله تعالى : ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾ أي : حصل له جوع خشي منه التلف ﴿غَيْرِ بَاغٍ﴾ أي : على مضطر مثله ﴿وَلَا هَادٍ﴾ أي : ولا متجاوز قدر الضرورة ، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر والكسائي بضم النون في النوصل والباقون بالكسر ﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ﴾ لا يؤاخذ بالآكل ﴿رَحِيمٌ﴾ به حيث أباح له ذلك .

﴿وَعَلَى الْفٰئِئِن هَادُوا﴾ أي : اليهود واليهود : علم على قوم موسى عليه الصلاة والسلام وسماوا به اشتقاقاً من هادوا أي : مالوا إما عن عبادة العجل وإما عن دين موسى عليه السلام أو من هاد إذا رجع من خير إلى شر أو من شر إلى خير لكثرة انتقالهم عن مذاهبهم وقيل : لأنهم يتهودون أي : يتحركون عند قراءة التوراة وقيل : معرب من يهودا بن يعقوب بالذال المعجمة ثم نسب إليه فقيل : يهودي ثم حذف الياء في الجمع فقيل : يهود ﴿حَرَمْنَا﴾ أي : بسبب ظلمهم عليهم ﴿كُلْ ذِي ظَفَرٍ﴾ أي : ما هو كالإصبع للآدمي من دابة أو طير وكان بعض ذوات الظفر حلالاً لهم فلما ظلموا حرم عليهم فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله تعالى : ﴿فَيُظْفِرُ مِنْ الذِّبْرِ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُجِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء، ١٦٠] ﴿وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ﴾ أي : التي هي ذوات الأظلاف ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا﴾ أي : الصنفين والمراد شحم الجوف وهو الثروب قال الجوهري : هو شحم قد غشي الكرش والأمعاء رقيق ثم استثنى من الشحوم ما ذكره بقوله : ﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا﴾ أي : إلا ما علق بالظهر والجنب من داخل بطونهما ﴿أَوِ الْحَوَايَا﴾ أي : ما حملته الحوايا وهي الأمعاء التي هي متعاطفة ملوية جمع حوية فوزنها فعائل كسفينة وسفائن ، وقيل : جمع حاوية أو حاوية كقاصعاء فهو فواعل ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ﴾ أي : من الشحوم ﴿بِعَظْمٍ﴾ مثل شحم الإلية فإن ذلك لا يحرم عليهم .

روي أنه ﷺ قال عام الفتح وهو بمكة : «إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام» فقيل : يا رسول الله أرأيت شحوم الميتة فإنها تطلى بها السفن ويذهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فقال : «لا هو حرام» أي : بيعها فقال رسول الله ﷺ عند ذلك : «قاتل الله اليهود إن الله تعالى لما حرم عليهم شحومهما أجملوه أي : أذابوه ثم باعوه وأكلوا ثمنه» ^(١) ﴿ذَلِكَ﴾ أي : التحريم العظيم وهو تحريم الطيبات ﴿جَزَيْنَاهُمْ﴾ به ﴿بِغْيِهِمْ﴾ أي : بسبب مجاوزتهم الحدود ﴿وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾ أي : في الإخبار عما حرّمنا عليهم وعن بغْيهم .

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٧﴾ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَفْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَكْنَا وَلَا أَبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ بَيْنِنَا كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَاوُوا بِأَسْنَانٍ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَوْلَا أَنْ تَقُولُوا إِنَّا لَا نَعْلَمُ إِلَّا أَنْزَلْنَاهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنَ الْبَلَاءِ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَكُمْ أَعْيُنَ ﴿١٨﴾ قُلْ هَلَمْ شَهِدْكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَبَدَّلُوا الْبَيِّنَاتِ الْبَاطِلَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٩﴾ قُلْ كَفَا لَكُمْ إِتْلَ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاللَّذِينَ إِخْسَسُوا وَلَا تَقُولُوا أَنْتُمْ نَزَّلُوكُمْ وَإِنَّا لَهُمْ وَكَايِلَةٌ وَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَنْ بَطَرَ وَلَا

(١) أخرجه البخاري في البيوع حديث ٢٢٣٦ ، ومسلم في المساقاة حديث ١٥٨١ ، وأبو داود في البيوع حديث ٢٤٨٦ ، والنسائي في البيوع حديث ٤٦٦٩ .

تَقُولُوا النَّاسُ إِلَهِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذِكْرُكُمْ وَمَنْكُمْ بِهِ لَمَّا تَقُولُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا
 بِالَّذِي مِنْ أَحْسَنِّ حَقٍّ يَبْلُغُ أَشَدُّ زَاوُوا الْمَكِيلَ وَالْيَتِيمَ بِالْضَلَالِ لَا تَكِلْهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ
 قَاتِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَهُمْ مِمَّنْ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَمَنْكُمْ بِهِ لَمَّا تَذَكَّرْتُمْ ﴿٦٦﴾ وَأَنْ هَذَا صِرَاطٌ
 مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذِكْرُكُمْ وَمَنْكُمْ بِهِ لَمَّا تَقُولُونَ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ
 مَا يَكُنْ مِنْكُمْ الْكِتَابُ شَامًا عَلَى الْوَيْحِ أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً لِّأُولِي أَلْبَابٍ يُفْهَمُونَ
 ﴿٦٨﴾ وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مَبْدُوءًا فَأَتَّبِعُوهُ وَأَقْبَلُوا لَمَّا تَذَكَّرْتُمْ ﴿٦٩﴾ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَى طَائِفَتَيْنِ
 مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا مِنْ دَرَجَاتٍ مُتَعَدٍّ ﴿٧٠﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى نَجْمٍ آهَتْنَا مِنْهُ نَفَرٌ
 جَاءَكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَهَدًى وَرَحْمَةً مِّنْ أَفْكَرٍ مِّمَّنْ كَذَبَ الْفَاكِتُ وَالْوَهْدِيُّ سَخِرَ مِنَ الْيَتِيمِ
 يُصِيبُونَ عَنْ مَا يَنْفَعُنَا سَوَاءَ الْعَذَابِ يَسَاءَ كَانُوا بِصُدُورِهِمْ ﴿٧١﴾

﴿فإن كذبوك﴾ أي: اليهود يا محمد فيما أخبرناك به عنهم ﴿فقل﴾ لهم ﴿ربكم ذو رحمة
 واسعة﴾ أي: بتأخير المذاب عنكم فلم يعاجلكم بالمقوبة في ذلك تلعفأ بدعائهم إلى الإيمان ﴿ولا
 يرد بأسه﴾ أي: عقابه ﴿من القوم المجرمين﴾ إذا جاء وقته وقيل: ذو رحمة واسعة للمطيعين وذو
 بأس شديد للمجرمين.

وقوله تعالى: ﴿سيقول الذين أشركوا﴾ إخبار عن مستقبل وقوع مخبره يدل على إهماله،
 ولما لزمهم الحجة وتيقنوا بطلان ما كانوا عليه من الشرك بالله وتحريم ما لم يحرمه الله قالوا: ﴿لو
 شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء﴾ أرادوا أن يجعلوا قولهم: لو شاء الله ما أشركنا
 حجة لهم على إقامتهم على الشرك وقالوا: إن الله قادر على أن يحول بيننا وبين ما نحن فيه حتى لا
 نفعله فلو لا أنه رضي ما نحن فيه وأراد منا وأمرنا به لحال بيننا وبين ذلك فقال الله تعالى تكليفاً
 لهم: ﴿كذلك كذب الذين من قبلهم﴾ أي: من كفار الأمم الماضية ﴿حتى ذاقوا بأسنا﴾ أي:
 عذابنا ويستدل أهل القدر بهذه الآية يقولون: إنهم لما قالوا: ﴿لو شاء الله ما أشركنا﴾ كذبهم الله
 ورد عليهم فقال: ﴿كذلك كذب الذين من قبلهم﴾ وأجاب أهل السنة: بأن التكذيب ليس في قولهم
 لو شاء الله ما أشركنا بل ذلك القول صدق ولكن في قولهم: إن الله أمرنا بها ورضي ما نحن عليه
 كما أخبر تعالى عنهم في سورة الأعراف ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكَلَتْهُ إِلَّا نَجْدٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا
 تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف، ٢٨] فالرد عليهم في هذا كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَيْسَ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف، ٢٨]
 والدليل على أن التكذيب ورد فيما قلنا لا في قولهم: ﴿لو شاء الله ما أشركنا﴾ قوله تعالى: ﴿كذب
 الذين من قبلهم﴾ بالتشديد ولو كان (كذلك) خبراً من الله عن كذبهم في قولهم: ﴿لو شاء الله ما
 أشركنا﴾ لقال: كذب الذين من قبلهم بالتخفيف وكان ينسبهم إلى الكذب لا إلى التكذيب، وقال
 الحسين بن الفضل: لو ذكروا هذه المقالة تعظيماً وإجلالاً لله تعالى ومعرفة منهم لما عابهم بذلك
 لأن الله تعالى قال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَكُوا﴾ [الأنعام، ١٠٧] وقال تعالى: ﴿مَا كَانُوا يَكُونُونَ إِلَّا أَنْ
 يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام، ١١١] والمؤمنون يقولون ذلك ولكن المشركين قالوا تكذيباً وتحريضاً وجدلاً
 من غير معرفة بالله وبما يقولون نظيره قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا جَعَلَهُمْ﴾ [الزخرف، ٢٠]
 قال الله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [الزخرف، ٢٠] وقد علم من ذلك أن أمر
 الله تعالى بمعزل عن مشيئته وإرادته فإنه يريد لجميع الكائنات غير أمر بجميع ما يريد وعلى العبد أن
 يتبع أمره وليس له أن يتعلق بمشيئته فإن مشيئته لا تكون علواً لأحد.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين القائلين ما ذكر ﴿هل عندكم﴾ أيها الجهالة ﴿من علم﴾ أي: من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم من تحريم ما حرمتم وأن الله راض بشرككم ﴿فتخرجوه لنا﴾ أي: فتنظروهم لنا وتبينوه لنا كما بينا لكم خطاكم ﴿إن﴾ أي: ما ﴿تصنعون﴾ في ذلك ﴿إلا الظن﴾ أي: فيما أنتم عليه ولا علم عندكم ﴿وإن أنتم إلا تخرون﴾ أي: وما أنتم في ذلك كله إلا تكذبون وتقولون على الله تعالى الباطل.

﴿قُلْ﴾ لهم حين عجزوا عن إظهار الحجة ﴿فلله الحجة البالغة﴾ أي: التامة على خلقه بإزالة الكتب وإرسال الرسل، قال الربيع بن أنس: لا حجة لأحد عصى الله وأشرك به على الله ولكن لله الحجة البالغة على عباده ﴿فلو شاء﴾ الله هدايتكم ﴿لهداكم أجمعين﴾ ولكنه لم يشأ ذلك بل شاء هداية بعض وضلال بعض آخر فوق ذلك على الوجه الذي شاء لا يسأل عما يفعل.

﴿قُلْ﴾ لهم ﴿هلم﴾ أي: أحضروا ﴿شهداءكم الذين يشهدون﴾ لكم ﴿أن الله حرم هذا﴾ أي: ما تقدم من تحريمهم الأشياء على أنفسهم ودعواهم أن الله أمرهم به، وهلم اسم فعل لا يتصرف يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث عند الحجازيين، وعند بني تميم فعل مؤنث ويثنى ويجمع ﴿فإن شهدوا﴾ أي: فإن تجرؤوا على الشهادة كذباً ﴿فلا تشهد معهم﴾ أي: فاتركهم ولا تسلّم لهم فإنهم على ضلال وليست شهادتهم مستندة إلا إلى الهوى ﴿ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا﴾ إنما وضع المظهر موضع المضمّر للدلالة على أن مكذب الآيات متبع الهوى لا غير وأن متبع الحجة لا يكون إلا مصداقاً بها ﴿و﴾ لا تتبع أهواء ﴿الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ التي هي دار الجزاء فإنهم لو جوزوها ما اجتروا على ذلك ﴿وهم يبرهم يعدلون﴾ أي: يشركون فيجعلون له عديلاً.

﴿قُلْ﴾ لهم ﴿تعالوا﴾ أي: أقبلوا علي ﴿أتل﴾ أي: أفرا ﴿ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً﴾ وذلك أنهم سألوا وقالوا: أي الذي حرم الله؟ فأمر الله تعالى نبيه أن يبين لهم ذلك.

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى: ﴿حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به﴾ والمعرم هو الشرك لا ترك الشرك؟ أجيب: بأن موضع (أن) رفع أي: هو أن لا تشركوا، وقيل: نصب واختلّفا في وجهه فقيل: معناه حرم عليكم أن تشركوا و(لا) صلة كقوله تعالى: ﴿مَا تَلَكَ إِلَّا تَحَدُّ﴾ [الاعراف، ١٢] أي: ما منعك أن تسجد، وقيل: تم الكلام عند قوله: ﴿حرم ربكم﴾ ثم قال: ﴿عليكم أن لا تشركوا به شيئاً﴾ على وجه الإغراء، وقال الزجاج: يجوز أن يكون هذا محمولاً على المعنى أي: أتل عليكم تحريم الشرك وجائز أن يكون على معنى أوصيكم أن لا تشركوا ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ أي: فأحسنوا بهما إحساناً، وضعه موضع النهي عن الإساءة إليهما للمبالغة والدلالة على أن ترك الإساءة في شأنهما غير كاف بخلاف غيرهما ﴿ولا تقتلوا أولادكم من إبلان﴾ أي: من أجل فقر تخافونه، والمراد بالقتل وأد البنات وهنّ أحياء وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية فنهاهم الله تعالى عن ذلك وحرّم عليهم وقوله تعالى: ﴿نحن نرزقكم وإياهم﴾ منع لموجبة ما كانوا يفعلونه لأجله واحتجاج عليهم لأن الله تعالى إذا تكفل برزق الوالد والولد وجب على الوالد القيام بحق الولد وتربيته والاتكال في أمر الرزق على الله ﴿ولا تقرّبوا الفواحش﴾ أي: سائر المعاصي ﴿ما ظهر منها وما بطن﴾ أي: علانياتها وسرها، وقيل: المراد الزنا علانيته وسره وكان أهل الجاهلية يستقبحون الزنا في العلانية ولا يرون به بأساً في السر فحرم الله عز وجل الزنا في السر والعلانية، وأجاب الأول بأن السبب إذا كان خاصاً لا يمنع من حمل اللفظ على العموم ثم صرح بالقتل لشدة

أمره بالتخصيص بعد التعميم فقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ﴾ عليكم قتلها ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ وهي التي أبيح قتلها بردة أو قصاص أو زنا بعد إحصان وهو الذي يوجب الرجم أو نحو ذلك قال ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ دَمٌ امْرَأَةٍ مُّسْلِمَةٍ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ: الشَّيْبُ الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿فَلَكُمْ﴾ إشارة إلى ما ذكر مفصلاً ﴿وَصَاكُم بِهِ﴾ أي: أمركم به وأوجبه عليكم ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: تتدبرون ما في هذه التكاليف من الفوائد والمنافع فإن كمال العقل هو التدبر.

﴿وَلَا تُقْرِبُوا مَالَ الْيَتِيمِ﴾ أي: بنوع من أنواع عمل فيه أو غيره ﴿إِلَّا بِالْبَالِغِ﴾ أي: بالخصلة التي ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ بماله كحفظه وتنميته وثمرته ويستمر ذلك ﴿حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ وهو من يبلغ به أو أن حصول عقله عادة وهو البلوغ بالسن أو الاحتلام أو عقل يحصل به رشد.

وقيل: الأشد من الثماني عشر إلى ثلاثين سنة، وقيل: إلى أربعين، وقيل: إلى ستين ﴿وَأَوْفُوا﴾ أي: أتموا ﴿الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ أي: العدل من غير تفریط ولا إفراط ﴿لَا تَكْلَفْ نَفْسًا وَلَا وِسْعًا﴾ أي: طاعتها في إيفاء الكيل والميزان لم يكلف المعطي أكثر مما وجب عليه ولا يكلف صاحب الحق الرضا بأقل من حقه حتى لا تضيق نفسه عليه بل أمر كل واحد منهما بما يسعه مما لا حرج عليه فيه، وذكره عقب الأمر معناه: أن إيفاء الحق حسر فعليكم بما في وسعكم وما وراء الوسع معفو عنه ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ﴾ أي: في حكم، أو شهادة، أو غير ذلك ﴿فَاذْكُرُوا﴾ فيه بالصدق ﴿وَلَوْ كَانَ﴾ المقول له أو عليه ﴿ذَا قُرْبَى﴾ أي: من ذوي قرابتكم ﴿وَيَعْبُدُ اللَّهَ أَوْفُوا﴾ أي: ما عهد إليكم من ملازمة العدل وتأدية أحكام الشرع ﴿فَلَكُمْ﴾ أي: الذي ذكر في هذه الآيات ﴿وَصَاكُم﴾ بالعمل ﴿بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ أي: تتعظون فتأخذون بما أمرتكم به، وقرأ حفص وحزمة والكسائي بتخفيف الذال والباقون بالتشديد.

﴿وَأَن هَذَا﴾ الذي وصيتكم به ﴿صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾ والإشارة فيه إلى ما ذكر في السورة فإنها بأسرها في إثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة، وقرأ ابن عامر بتخفيف النون والباقون بالتشديد، وكسر الهمزة حمزة والكسائي على الاستئناف وفتحها الباقون على تقدير اللام، وفتح الياء من صراطي ابن عامر وسكنها الباقون، وتقدم مذهب قبل في الصراط بالسين ومذهب خلف في إشمام الصاد ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾ أي: بغاية جهدكم لأنه الجامع للعباد على الحق الذي فيه كل خير ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ﴾ أي: الطرق المخالفة لدين الإسلام ﴿فَتَفَرَّقَ﴾ فيه حذف إحدى التاءين أي: فتميل ﴿بِكُمْ﴾ أي: هذه الطرق المضلة ﴿عَن سَبِيلِهِ﴾ أي: طريقه التي ارتضاها لعباده وبها أوصى ﴿فَلَكُمْ﴾ أي: الأمر العظيم من اتباعه ﴿وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ الضلال والتفرق عن الحق.

روي ﴿أَنَّهُ﴾ خط خطأ ثم قال: ﴿هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ﴾ ثم خط خطأ عن يمينه وعن شماله وقال: ﴿هَذِهِ سَبِيلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ، وَقُرَأَ: ﴿وَأَن هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾﴾^(٢).

(١) أخرجه البخاري في الدييات حديث ٦٨٧٨، ومسلم في القسامة حديث ١٦٧٦، والترمذي في الدييات حديث ١٤٠٢، والنسائي في التحريم حديث ٤٠١٦.

(٢) أخرجه الدارمي في المقدمة حديث ٢٠٢، وأحمد في المسند ٤٣٥/١، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/٢٧٣.

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي: التوراة.

فإن قيل: ثم للترتيب وإتياء موسى الكتاب كان قبل مجيء القرآن أجيب: بأن (ثم) لترتيب الإخبار أي: ثم أخبركم أنا آتينا موسى الكتاب فدخل ثم لترتيب الخبر لا لتأخير النزول، وقوله تعالى: ﴿تَمَاماً﴾ حال أي: لم ينقص الكتاب عما يصلحهم شيئاً ﴿على﴾ الوجه ﴿الذي أحسن﴾ أي: أتى بالإحسان فأثبت الحسن وجمعه بما بين من الشرع وبما حمى طوائف أهل الأرض به من الإهلاك العام.

روي أن الله تعالى لم يهلك قوماً هلاكاً عاماً بعد نزول التوراة، وقيل: تَمَاماً على المحسنين من قوم موسى فيكون (الذي) بمعنى من أي: على من أحسن من قومه وكان فيهم محسن ومسيء، وقيل: الذي أحسن هو موسى عليه السلام أي: إتماماً للنعمة عليه لإحسانه بالعبادة أو (الذي) بمعنى ما أي: ما أحسن، وقوله تعالى: ﴿وَتَفْصِيلاً﴾ عطف على تَمَاماً أي: وبياناً ﴿لكل شيء﴾ أي: يحتاج إليه في الدين ﴿وهدي﴾ أي: فيه هدى من الضلالة ﴿ورحمة﴾ أي: إنزاله عليهم رحمة لهم ﴿لعلهم﴾ أي: بني إسرائيل ﴿يلقاء ربهم﴾ أي: بالبعث والجزاء ﴿يؤمنون﴾ أي: ليكون حالهم بعد إنزال الكتاب لما يرون من حسن شرائعه وفخامة كلامه وجلالة أمره - حال من يرجو أن يجدد الإيمان في كل وقت بلقاء ربه وليذكروا ما أنعم به عليهم من إخراجهم من مصر من العبودية والرق. وهذا أي: القرآن ﴿كتاب﴾ أي: عظيم ﴿أنزلناه﴾ إليكم أي: بلسانكم حجة عليكم ﴿مبارك﴾ أي: كثير الخير والنفع والبركة ﴿فاتبعوه﴾ أي: اتبعوا ما فيه من الأوامر والنواهي والأحكام ﴿واقتفوا﴾ الكفر ﴿لعلكم ترحمون﴾ أي: بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه.

ثم بين تعالى المراد من إنزاله فقال: ﴿أَن﴾ أي: كراهة أن ﴿تقولوا﴾ إنما أنزل الكتاب ﴿أي: التوراة والإنجيل﴾ على طائفتين من قبلنا ﴿أي: اليهود والنصارى﴾ وإن كنا ﴿أي: وقد كنا وإن﴾ هي المخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة بينها وبين النافية في خبر كان أي: وإنه كنا ﴿عن دراستهم﴾ قراءتهم لكتابهم قراءة مردودة ﴿لغافلين﴾ أي: لا نعرف حقيقتها ولا ثبت عندنا حقيقتها ولا هي بلساننا.

﴿أو تقولوا﴾ أي: أيها العرب لم تكن عن دراستهم غافلين بل كنا عالمين بها ولكنه لا يجب اتباع الكتاب إلا على المكتوب إليه فلم نتبعه و﴿لو أننا﴾ أهلنا لما أهلوا له حتى ﴿أنزل علينا الكتاب﴾ أي: جنسه ﴿لكننا أهدى منهم﴾ أي: لما لنا من الاستعداد بوفور العقل وحدة الأذهان واستقامة الأفكار واعتدال الأمزجة والإذعان للحق ﴿فقد جاءكم بينة من ربكم﴾ أي: القرآن فيه بيان وحجة واضحة تعرفونها على لسان رجل منكم تعرفون أنه أولاكم بذلك ﴿وهدي﴾ من الضلالة لمن تدبره ﴿ورحمة﴾ أي: وهو رحمة ونعمة أنعم بها عليكم فتأملوا فيه واعملوا به ﴿فمن﴾ أي: لا أحد ﴿أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف﴾ أي: أعرض ﴿عنها﴾ فضل وأضل ﴿ستنجزى الذين يصدفون عن آياتنا﴾ ولا يتوبون ﴿سوء العذاب﴾ أي: شدته ﴿بما كانوا يصدفون﴾ أي: بسبب إعراضهم.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِمْتِنَانًا لَّا تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ مَنْ أَنْظَرُوكُمْ إِنَّمَا تُسْخَرُونَ ﴿١٨٨﴾ إِنَّ الْأَذْيَانَ فَرَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٨٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ

عَشْرَ أَثْمَالًا وَمَنْ جَاءَ بِالسِّقْفَةِ فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ لَا يُلْقُوا ۖ ﴿١٦٦﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَيَا قَوْمًا مِلَّةَ آبَائِهِمْ خَبِفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۖ ﴿١٦٧﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي فَلَا تَسْأَلُونِي بِشَيْءٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۖ ﴿١٦٨﴾ قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ أَمِيرًا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا يُرِيدُ الْإِزْدَارَ ۖ وَذَرِ الْأَشْرَافَ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ۖ ﴿١٦٩﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خَلْقَ الْأَرْضِ رَافِعًا بِعَصَاكُمْ قَوْفَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُنَبِّئَكُمْ فِي مَا أَتَيْتُمْ بِإِنْ رَبِّكَ سَرِيعُ الْفِعَالِ ۖ وَآتَهُ الْقُوَّةَ رَبِّمُ ۖ ﴿١٧٠﴾

﴿هل ينظرون﴾ أي: ما ينظر هؤلاء المكذبون ﴿إلا أن تأتيهم الملائكة﴾ أي: لقيض أرواحهم أو بالعذاب، وقرأ حمزة والكسائي بالياء على التذكير والباقون بالياء على التأنيث ﴿أو يأتي ربك﴾ أي: أمره بالعذاب ﴿أو يأتي بعض آيات﴾ أي: علامات ﴿ربك﴾ الدالة على الساعة كطلوع الشمس من مغربها، وعن حذيفة والبراء بن عازب: «كنا نتذكر الساعة إذ طلع علينا رسول الله ﷺ فقال: ما تذاكرون؟ قلنا: كنا نتذكر الساعة، فقال: «إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات: الدخان ودابة الأرض وخسفاً بالمشرق وخسفاً بالمغرب وخسفاً بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونازاً تخرج من عدن»^(١) ﴿يوم يأتي بعض آيات ربك﴾ وهو طلوع الشمس من مغربها كما في حديث الصحيحين ﴿لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل﴾ صفة نفساً ﴿أو﴾ نفساً لم تكن ﴿كسبت في إيمانها خيراً﴾ أي: طاعة لا ينفعها توبتها قال ﷺ: «يذا الله ميسوطان لمسيء الليل ليتوب بالنهار ولمسيء النهار ليتوب بالليل حتى تطلع الشمس من مغربها»^(٢) وقال ﷺ: «من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه»^(٣) وقال ﷺ: «إن الله جعل بالمغرب باباً مسيرة عرضه سبعون عاماً للتوبة لا يغلق ما لم تطلع الشمس من قبله»^(٤) وقال ﷺ: «ثلاث إذا خرجن فلا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل الدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها»^(٥).

﴿قل انتظروا﴾ بعض هذه الأشياء ﴿إنا منتظرون﴾ ذلك وحيث لنا الفوز عليكم ولكم الويل ﴿إن الذين فرقوا دينهم﴾ أي: بددوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وافترقوا فيه قال ﷺ: «افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وافتترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في الهاوية إلا واحدة»^(٦) رواه أبو داود والترمذي والحاكم وصحاحه وفي بعض الروايات قالوا: من هم يا رسول الله؟ قال:

(١) أخرجه مسلم في الفتن حديث ٢٩٠١، وأبو داود في الملاحم حديث ٤٣١١، وابن ماجة في الفتن حديث ٤٠٤١.

(٢) أخرجه المتيقي الهندي في كنز العمال ١٠٢٥٢، وابن أبي شيبة في المصنف ١٨١/١٣، وابن أبي عاصم في السنة ٢٧٤/١، ٢٧٤.

(٣) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٧٠٣.

(٤) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٥٣٦.

(٥) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٥٨، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٧٢.

(٦) أخرجه أبو داود حديث ٤٥٩٦، وابن ماجة حديث ٣٩٩٢، وأحمد في المسند ٣٣٢/٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٠٨/١٠، والطبراني في المعجم الكبير ٧٠/١٨.

«ما أنا عليه وأصحابي» وقرأ حمزة بتخفيف الراء وألف قبلها والباقون بتشديدها ولا أَلَف ﴿وكانوا شيعاً﴾ أي: فرقاً مختلفة وهم اليهود والنصارى في قول مجاهد وقتادة كأهل الكتاب فإنهم ابتدعوا في دينهم بدءاً أوصلتهم إلى تكفير بعضهم بعضاً فأمنوا ببعض الأنبياء وكفروا ببعض وكالمجوس الذين فرقوا دينهم باعتقاد أن الإله اثنان: النور والظلمة وعبدوا الأصنام والنجوم وجعلوا لكل نجم قسماً يتوسل به في زعمهم إليه، وقيل: هم أهل البدع وأصحاب الأهواء من هذه الأمة.

روى أنه ﷺ قال لعائشة: «يا عائشة إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً هم أهل البدع وأصحاب الأهواء من هذه الأمة»^(١) وعن العرياض بن سارية قال: «صلى بنا رسول الله ﷺ الصبح فوعظنا موعظة ذرقت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال قائل: يا رسول الله كأنها موعظة مودّع فأوصنا قال: «أوصيكم بثقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً فإن من يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة»^(٢). وروى: «إن أحسن الحديث كتاب الله وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها»^(٣) «لست منهم في شيء». أي: من السؤال عنهم فلا تتعرض لهم ﴿إنما أمرهم إلى الله﴾ يتولى جزاءهم ﴿ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون﴾ فيجازيهم به وهذا منسوخ بأية السيف.

﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ أي: عشر حسنات أمثالها فضلاً من الله تعالى ﴿ومن جاء بالسيسة فلا يعزى إلا مثلاً﴾ أي: جزاءها قضية للعدل ﴿وهم لا يظلمون﴾ أي: ينقص الثواب وزيادة العقاب، وما ذكر في أضعاف الحسنات هو أقل ما عد من الأضعاف فقد قال ﷺ: «إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب بمثلاً حتى يلقى الله عز وجل»^(٤) وقال ﷺ: «يقول الله عز وجل: من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وأزيد ومن جاء بالسيسة فله سيئة مثلاً وأغفر ومن تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً ومن لقيني بقراب أهل الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيت بمثلها مغفرة»^(٥) وقال ﷺ: «يقول الله تبارك وتعالى: إذا أراد عبي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فاكذبوها بمثلها وإن تركها من أجلي فاكذبوها له حسنة وإن عملها فاكذبوها بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف»^(٦) وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: الآية في غير الصدقات من الحسنات، فأما الصدقات فإنها تضاعف سبعمائة ضعف.

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين من قومك ﴿إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم﴾ بالوحي والإرشاد إلى ما نصب من الحجج، وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الياء والباقون بالسكون، وقوله

- (١) أخرجه المتقي الهندي في كنز العمال ٢٩٨٦.
- (٢) أخرجه أبو داود في السنة حديث ٤٦٠٧، والترمذي في العلم حديث ٢٦٧٦، وابن ماجه في المقدمة حديث ٤٢.
- (٣) أخرجه البخاري في الأدب حديث ٦٠٩٨، والنسائي في العيدين حديث ١٥٧٨، وابن ماجه في المقدمة حديث ٤٥.
- (٤) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ٤٢، ومسلم في الإيمان حديث ١٢٩.
- (٥) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٦٨٧، وابن ماجه في الأدب حديث ٢٨٢١.
- (٦) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٥٠١، ومسلم في الإيمان حديث ١٢٩.

تعالى: ﴿دِينًا﴾ يدل من محل إلى صراط مستقيم، والمعنى: وهداني صراطاً كقوله تعالى: ﴿وَنَهْدِيكُمْ سِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح، ٢٠] ﴿قِيَمًا﴾ أي: مستقيماً، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح القاف وكسر الياء مشددة والباقون بكسر القاف وفتح الباء مخففة على أنه مصدر نعت به وكان قياسه قوماً فاعل لإعلال فعله كالقيام، وقوله تعالى: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف بيان لـ (دينًا) إذ الملة بالكسر لدين وإن فرق بينهما بأن الملة لا تضاف إلا إلى النبي الذي تستند إليه، والدين لا تختص إضافته بذلك، وقوله تعالى: ﴿حَنِيفًا﴾ حال من إبراهيم أي: مانئاً من الضلالة إلى الاستقامة والعرب تسمي كل من حج أو اختتن حنيفاً تنبيهاً على أنه دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ رد على كفار قريش لأنهم يزعمون أنهم على دين إبراهيم فأخبر الله تعالى أن إبراهيم لم يكن من المشركين.

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ أي: عبادتي من حج وغيره ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ أي: وما أنا عليه في حياتي وأموت عليه من الإيمان والطاعة أو طاعات الحياة والخيرات المضافة إلى الممات كالوصية والتدبير أو الحياة والتمات أنفسهما، وقرأ نافع: ومحياي يسكون الياء بخلاف عن ورش إجرء للوصول مجرى الوقف والباقون بالفتح، وفتح الياء من مماتي نافع وسكنها الباقون ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ في ذلك ﴿وَبِذَلِكَ﴾ أي: وبهذا التوحيد ﴿أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي: من هذه الأمة لأنَّ إسلام كل نبيٍّ مقدَّم على إسلام آفته، وقرأ نافع بمد أنا قبل الهمزة المفتوحة وقالون بالمد والقصر لأنها عنده مد مفصل والباقون لا مد أصلاً.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء الكفار من قومك ﴿أَغْيِرَ اللَّهُ أَيْغِي﴾ أي: اطلب ﴿رَبًّا﴾ أي: إلهاً فأشركه في عبادتي وهذا جواب عن دعائهم له إلى عبادة آلهتهم والهمزة للإنكار أي: منكر أن أغي رباً غيره ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فكل من دونه مربوب ليس في الوجود من له الربوبية غيره كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرُوهَ أَغْيُدْ أَيُّهَا الْمُتَكَبِّرُونَ﴾ [الزمر، ٦٤] ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذَنْبًا﴾ [إلا عليها] أي: إثم الجاني عليه لا على غيره وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ﴾ أي: ولا تحمل نفس ﴿وِازِرَةً﴾ أي: آثمة ﴿وَزَرَ﴾ نفس ﴿أُخْرَى﴾ جواب عن قولهم: اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ﴾ يوم القيامة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ في الدنيا فيبين الرشد من الغي والمحق من المبطل.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ جمع خليفة لأنَّ محمداً ﷺ خاتم النبيين فخلفت آتته سائر الأمم أو يخلف بعضهم بعضاً فيها أو هم خلفاء الله تعالى في أرضه يملكونها ويتصرفون فيها ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ أي: في الشرف والرزق ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ أي: ليختبركم ﴿فِي مَا آتَاكُمْ﴾ أي: أعطاكم ليظهر المطيع منكم والعاصي.

فائدة: (في) تكتب مقطوعة عن (ما) ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لمن عصاه لأنَّ ما هو آت قريب أو لأنه يسرع إذا أرادته ﴿وَلِئَلَّهِ لَغُورٌ﴾ للمؤمنين ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم وصف الله تعالى العقاب ولم يضيفه إلى نفسه ووصف تعالى ذاته بالمغفرة وضم إليه الوصف بالرحمة وأتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيهاً على أنه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها فنسأل الله العظيم أن يسامحنا وأن يغفر زلاتنا ولا يؤاخذنا بسوء أفعالنا وأن يفعل ذلك بوالدينا وأقاربنا وأحبابنا وأصحابنا وجميع المسلمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

سورة الأعراف

مكية، إلا ثمان آيات من قوله تعالى ﴿واَسْأَلُهُمْ هُنَّ الْقَرْيَةَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ﴾ وهي محكمة كلها وقيل: إلا قوله تعالى: ﴿وَأَعْرَضَ هُنَّ الْجَاهِلِينَ﴾ وعدد آياتها مائتان وخمس آيات وكلمايتها ثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسة وعشرون كلمة وحروفها أربعة عشر ألفاً وثلاثمائة وعشرة أحرف.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ الواحد الذي لا يقدر أحد قدره ﴿الرحمن﴾ الذي عمّ بنعمة البيان من أوجب عليهم شكره ﴿الرحيم﴾ الذي خص أهل وده فاجتنبوا نهيه وامتلوا أمره.

﴿القص﴾ ١ كُنْزُ أَرْزُلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ يُشِيرُ بِهِ وَيُكَرِّمُ الْمُؤْمِنِينَ ٢ أَتَمُّوا مَا أَرْزُلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَيْكُزٍ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ٣ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ٤ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا عَلَيْهِمْ ٥ فَتَنَزَّلَتْ إِلَيْهِمْ الرُّسُلُ ٦ فَلَنَقُصَّنَّ عَنْهُمْ يَاسِرًا وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ٧ وَالْوَزْنَ بِالْحَقِّ مَعَنَ فَفَقَتَ مَوْزِنُهُمْ فَأَوَّلَتْهُمْ هُمُ الْمُغْلُوبُونَ ٨ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بَئِذَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلُمُونَ ٩ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْيِشًا قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ١٠ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ١١ قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسَبَّدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خُلِقْتُ مِنْ نَارٍ وَخُلِقْتُمْ مِنْ طِينٍ ١٢ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ١٣ قَالَ فِيمَا أَخْوَبْتَنِي لِأَقْعُدَ ثُمَّ يَرْفُطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ١٤ ثُمَّ لَا يَبْقِيَنَّ مِنْ بَنِي آدَمَ وَنَحْنُ خَلْفُهُمْ وَنَحْنُ أَهْلِيهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ١٥ قَالَ أَعْرَجَ وَهِيَ مَذْمُومَةٌ مَلْحُورَةٌ لَمَّا نَسِيَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ١٦ وَهَكَاهُ اسْتَكْبَرَتْ أَنْتَ وَوَدَّعَكَ الْجَنَّةَ فَكَلَّا مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ وَلَا تَقْرَبْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْغَالِبِينَ ١٧ فَوَسَّوَسَ الشَّيْطَانُ يَسْبِيحُ لَهَا مَا وَدَّ عَنْهُمْ مِنْ سَوَاءٍ نِيهَا وَقَالَ مَا تَهْكُمَا رُبَّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ١٨ وَكَاسَمَهُمَا إِلَى لَمَّا يَأْتِيَ النَّاصِيغَاتِ ١٩ فَذَلَّلْنَاهَا بِفُرْقَةٍ لَنَا دَاخِلًا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهَا سَوءُ ثِيَابٍ وَطُفَيفًا بَعْضُهُمَا لِبَاسُهُمَا مِنْ وَدَقِ الْبَلْبُورِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ٢٠

﴿المص﴾ سبق الكلام على معاني الحروف المقطعة في أول سورة البقرة وقوله تعالى: ﴿كتاب﴾ خبر مبتدأ محذوف تقديره: هو أو هذا أو خبر المص والمراد بالكتاب السورة أو القرآن وقوله تعالى: ﴿انزل إليك﴾ صفة والخطاب للنبي ﷺ ﴿فلا يكن في صدرك حرج﴾ أي:

ضيق ﴿منه﴾ أي: لا يضيق صدرك بالإبلاغ وتأدية ما أرسلت به مخافة أن تكذب لأنه كان يخاف قومه وتكذيبهم له وإعراضهم عنه وأذاهم كان يضيق صدره من الأذى ولا ينسبط له فأمنه الله ونهاه عن المبالاة بهم، وقيل: الحرج الشك والخطاب للنبي ﷺ، والمراد أمته وسمي الشك حرجاً لأن الشاك ضيق الصدر كما أن المتيقن منشرح الصدر وقوله تعالى: ﴿لتنذر﴾ متعلق بأنزل أي: للإنذار به ﴿وذكرى﴾ أي: وتذكرة ﴿للمؤمنين﴾ به وحذف المفعول يدل على عموم الرسالة لكل من أمكن إنذاره وتذكيره من العقلاء، قال بعض المفسرين: وهذا من المؤخر الذي معناه التقديم تقديره كتاب أنزلناه إليك لتنذر به، وذكرى للمؤمنين فلا يكن في صدرك حرج منه ويدل لهذا تعلق لتنذر بأنزل.

وقوله تعالى: ﴿اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم﴾ يعني القرآن والسنة لقوله تعالى: ﴿وَمَا يَلِيْقُ عَنِ الْمَوْءِدِ ۚ إِنَّهُ هُوَ إِلَهِي وَرَبِّي﴾ [النجم، الآيات: ٢ - ٣] ولقوله تعالى: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر، ٧] أي: قل لهم يا محمد اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم وذروا ما أنتم عليه من الشرك ﴿ولا تتبعوا من دونه﴾ أي: ولا تتخذوا من دون الله أي: غيره ﴿أولياء﴾ تطيعونهم من شياطين الإنس والجن فيأمروكم بعبادة الأصنام واتباع البدع والأهواء الفاسدة ﴿قليلاً ما تذكرون﴾ أي: تنعظون، وقرأ ابن عامر بياء قبل التاء وتخفيف الذال، وقرأ حفص وحمزة والكسائي بتخفيف الذال ولا ياء قبل التاء والباقون بتشديد الذال ولا ياء قبل التاء.

﴿وكم من قرية أهلكناها﴾ أي: أهلكنا أهلها، وقيل: لا يحتاج إلى تقدير مضاف لأن القرية تهلك كما يهلك أهلها وإنما يقدر في (فجاءها) لأجل قوله تعالى: ﴿أو هم قاتلون﴾ (كم) خبرية مفعول أهلكنا وهي للتكثير والإهلاك على حقيقته أو يقدر أردنا إهلاكها لقوله تعالى: ﴿فجاءها﴾ أي: أهلها ﴿بأسنا﴾ أي: عذابنا فإن مجيء البأس قبل الإهلاك فتقدر الإرادة، وقيل: الإهلاك الخذلان وعلى هذا فلا حاجة إلى تقدير ﴿بياتاً﴾ أي: وقت الاستكان في البيوت ليلاً كما جاء قوم نوط عليه السلام ﴿أو هم قاتلون﴾ أي: نائمون وقت القائلة وهي نصف النهار أو مستريحون من غير نوم كما أهلكنا قوم شعيب عليه السلام أي: مرة جاءها ليلاً ومرة نهاراً وإنما خص هذين الوقتين لأنهما وقت دعة واستراحة فيكون مجيء العذاب فيهما أفظع، وفي هذا وعيد وتخويف للكفار كأنه قيل: لا تغثروا بأسباب الأمن والراحة فإن عذاب الله إذا نزل نزل دفعة واحدة.

﴿فما كان دعواهم﴾ أي: قولهم ﴿إذ جاءهم بأسنا﴾ أي: عذابنا ﴿إلا أن قالوا﴾ أي: إلا قولهم ﴿إنا كنا ظالمين﴾ أي: فيما كنا عليه حيث لم نتبع ما أنزل إلينا من ربنا وذلك حين لا ينفعهم الاعتراف.

﴿فلنستلن الذين أرسل إليهم﴾ أي: المرسل إليهم وهم الأمم يسألهم الله تعالى عن قبول الرسالة وإجابتهم الرسل ﴿ولنستلن المرسلين﴾ أي: عما أجيبوا به كما قال تعالى ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ﴾ [المائدة، ١٠٩] وقيل: نسأل المرسلين عن الإبلاغ والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم والمنفي في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَلْ عَنْ دُؤَيْهِمُ السُّرِيُّونَ﴾ [القصص، ٧٨] سؤال الاستعلام الأول في موقف الحساب، وهذا عند حصولهم على العقوبة.

﴿فلتقصن عليهم﴾ أي: الرسل والمرسل إليهم ﴿بعلمن﴾ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه باطناً وظاهراً وبما قالوه سرّاً وعلانية ﴿وما كنا غائبين﴾ عنهم فيخفى علينا شيء من أحوالهم وأقوالهم. ﴿والوزن﴾ أي: لخصائص الأعمال بميزان له لسان وكفتان ينظر إليها الخلائق إظهاراً للعدل

وقطعاً للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وتشهد بها جوارحهم ويؤيده ما روي أن رجلاً يؤتى به إلى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلاً كل سجل مد البصر فيخرج له بطاقة فيها كلمتا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة والبطاقة: رقعة صغيرة تجعل في طي الثوب يكتب فيها ثمنه، وقيل: توزن الأعمال.

روي عن ابن عباس: يؤتى بالأعمال الحسنة على صورة حسنة وبالأعمال السيئة على صورة قبيحة فتوضع في الميزان، وقيل: توزن الأشخاص لما روي عنه ﷺ أنه قال: «لأنني الرجل العظيم السمين يوم القيامة فلا يزن عند الله جناح بعوضة»^(١) وقوله تعالى: «يومئذ» أي: يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة خبر المبتدأ الذي هو الوزن، وقوله تعالى: «الحق» أي: العدل السوي صفته «فمن ثقلت موازينه» أي: رجحت على ما يعهد في الدنيا بصحائف الأعمال أو حسناته أو به على الأقوال الماضية، وعن الحسن: وحق لميزان توضع فيه الحسنات أن يرجح ويثقل وحق لميزان توضع فيه السيئات أن يخف.

فإن قيل: الميزان واحد فما وجه الجمع؟ أجيب: بأن العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد وقيل: إنه ينصب لكل عبد ميزان، وقيل: إنما جمعه لأن الميزان يشتمل على الكفتين واللسان والساھون ولا يتم الوزن إلا بذلك كله، وقيل: جمع لاختلاف الموزونات وتعدد الجمع فهو جمع موزون أو ميزان «فأولئك هم المفلحون» الفائزون بالنجاة والثواب.

«ومن خفت» أي: طاشت «موازينه» أي: السيئات أي: بسببها «فأولئك الذين خسروا أنفسهم» أي: بتصويرها إلى النار «بما كانوا بآياتنا يظلمون» أي: يجهلون.

«ولقد مكناكم» يا بني آدم «في الأرض» أي: في مسكنها وزرعها والتصرف فيها «وجعلنا لكم فيها معاش» جمع معيشة أي: أسباباً يعيشون بها أيام حياتكم من أنواع التجارات والصنائع والمأكول والمشرب وذلك بفضل الله تعالى وإنعامه على عبده وكثرة الإنعام توجب الطاعة للمنعم بها والشكر له عليها ثم بين تعالى أنه مع هذا الإفضال على عبده وإنعامه عليهم لا يقومون بشكرها كما ينبغي فقال تعالى: «قليلاً ما تشكرون» أي: على ما صنعت إليكم وأنعمت به عليكم وفيه دليل على أنهم قد يشكرون لأن الإنسان قد يذكر نعمة الله فيشكره عليها فلا يخلو في بعض الأوقات من الشكر على النعم وحقيقة الشكر تصور النعمة وإظهارها وفضاؤه الكفر وهو نسيان النعمة وسترها.

«ولقد خلقناكم» أي: أباكم آدم «ثم صورناكم» أي: أباكم آدم والمراد يعني: خلقنا أباكم آدم طيناً غير مصور ثم صورناه فنزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويرهم، وقيل: خلقناكم في أصلاب الرجال ثم صورناكم في أرحام النساء «ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم».

فإن قيل: (ثم) للترتيب والتراخي وهي ظاهرة على القول الأول فما وجهه على الثاني؟ أجيب: بأنها تكون بمعنى الواو أي: وقلنا للملائكة اسجدوا لآدم سجود تحية بالانحناء «فسجدوا» أي: الملائكة كلهم لآدم «إلا إبليس» أبا الجن كان بين الملائكة «لم يكن من الساجدين» أي: ممن سجد.

«قال» الله تعالى لإبليس «ما منعك أن لا تسجد» أي: أن تسجد «إذ أمرتك» فلا زائدة

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٧٢٩، ومسلم في القيامة حديث ٢٧٨٥.

للتأكيد كما في قوله تعالى: ﴿لَا أُقِيمُ﴾ [البلد، ١] أي: أقسم، وقوله تعالى: ﴿وَحَكَمْتُ عَلَى قَرَبَةٍ أَقْلَكُنْهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء، ٩٥] أي: يرجعون نعم إن حمل (ما منعك) على ما حملك لم تكن زائدة ﴿قَالَ﴾ إبليس مجبياً له تعالى: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾.

فإن قيل: كيف يكون قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ﴾ جواباً لـ (ما منعك) وإنما الجواب أن يقول معني كذا؟ أجيب: بأنه جواب من حيث المعنى استأنف به استبعاداً لأن يكون مثله مأموراً بالسجود لمثله كأنه قال: المانع أني خير منه ولا يحسن للفاضل أن يسجد للمفضول فكيف يحسن أن يؤمر به فهو الذي سنّ التكبر وقال: بالحسن والقيح العقليين أولاً وعلل الخيرية بقوله تعالى: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ﴾ فهي أغلب أجزائي وهي مشرقة مضيئة عالية غالبية ﴿وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ أي: هو أغلب أجزائه وهو كدر مظلم ساغل مغلوب فكل منهما مركب من العناصر الأربعة فالإضافة إلى ما ذكر باعتبار الجزء الغالب، قال ابن عباس رضي الله عنهما: أول من قاس إبليس فأخطأ فمن قاس الدين بشيء من رأيه قرنه الله تعالى مع إبليس، قال ابن سيرين: ما عبدت الشمس إلا بالقياس وإنما أخطأ إبليس لأنه رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾ [ص، ٧٥] أي: بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نيه عليه تعالى بقوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُمْ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر، ٢٩] وباعتبار الغاية وهي ملاكه ولذلك أمر الملائكة بالسجود لما تبين لهم أنه أعلم منهم وأن له خواص ليست لغيره، وقال محمد بن جرير: ظن الخبيث أن النار خير من الطين ولم يعلم أن المفضل ما جعل الله له الفضل، وقد فضل الله الطين عن النار بوجوه منها: أن من جوهر الطين الرزانة والوقار والحلم والصبر وهو الداعي لآدم بعد السعادة التي سبقت له إلى التوبة والتواضع والتضرع فأورثته الاجتهاد والمنزلة والهداية، ومن جوهر النار الخفة والطيش والحدة والارتفاع وهو الداعي لإبليس بعد الشقاوة التي سبقت له إلى الاستكبار والإصرار فأورثته اللعنة والشقاوة ولأن الطين سبب جمع الأشياء والنار سبب تفرقها ولأن التراب سبب الحياة لأن حياة الأشجار والنبات لا تكون إلا مع الطين والنار سبب الهلاك.

فإن قيل: لم سأل الله تعالى عن المانع من السجود وهو عالم بما منعه؟ أجيب: بأنه للتوبيخ وإظهار معاندته وكفره وكبره واقتخاره بأصله وازدراؤه أصل آدم عليه الصلاة والسلام.

﴿قَالَ﴾ الله تعالى لإبليس ﴿فَاهْبِطْ مِنْهَا﴾ أي: من الجنة، وقيل: من السماء إلى الأرض، والهبوط الإنزال والانهدار من فوق على سبيل القهقري والهوان والاستخفاف ﴿فَمَا يَكُونُ﴾ أي: فما يصح ﴿لَكَ أَنْ تَكْبِرَ فِيهَا﴾ عن أمري لأن الجنة أو السماء مكان الخاشع المطيع لأمر الله تعالى وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة والسماء وأنه تعالى إنما طرد إبليس لتكبره لا لمجرد المعصية قال عليه السلام كما رواه البيهقي: «من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله» وعن عمر رضي الله عنه: من تواضع رفع الله حكمته، ومن تكبر وعلا طوره هضمه الله إلى الأرض ﴿فَاخْرُجْ﴾ منها ﴿إِنَّكَ مِنَ الصَّاحِرِينَ﴾ أي: الكفرة الأذلاء المهانين والصغار: الذل والمهانة، قال الزجاج:

(١) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٣/ ٥٦٠، ٤/ ١٩٧، والهيتمي في مجمع الزوائد ٨/ ٨٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٥٧٣٠، ٥٧٣٥، ٥٧٣٦، ٥٧٣٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/ ٢٩٥، وابن حجر في فتح الباري ١١/ ٣٤٧، والسيوطي في الدر المنثور ٤/ ١١٤، وأبو نعيم في حلية الأولياء ١٢٩/٧.

استكبر عدو الله إبليس فابتلاه الله تعالى بالصغار والذلة، وقيل: كان له ملك الأرض فأخرجه الله منها إلى جزائر البحر الأخضر وعرشه عليه فلا يدخل الأرض إلا خائفاً كهيئة السارق مثل شيخ عليه أطمار رثة يروغ فيها حتى يخرج منها.

﴿قال﴾ إبليس عند ذلك ﴿أنظرنى﴾ أي: أخرني ولا تمتني ولا تعجل عقوبتي ﴿إلى يوم يبعثون﴾ أي: الناس وهو النفخة الأخيرة عند قيام الساعة، وهذا من جهالة إبليس الخبيث لأنه سأل ربه الإمهال وقد علم أنه لا سبيل لأحد من الخلق إلى البقاء في الدنيا ولكنه كره أن يدنو الموت فطلب البقاء والخلود فلم يجب إلى ما سأل بل أجابه الله تعالى بقوله: ﴿قال إنك من المنظرين﴾ لا إلى ذلك الوقت بل إلى الوقت المعلوم كما بينه تعالى في سورة الحجر بقوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [٣٧ - ٣٨] وذلك هو النفخة الأولى التي يموت فيها الخلق.

فإن قيل: لم أجيب إلى الإنظار وإنما استنظر ليفسد عباده ويغويهم؟ أجيب: بأنه أجابه لما في ذلك من ابتلاء العباد وفي مخالفته من عظيم الثواب وحكمة ما خلق الله تعالى من صنوف الزخارف وأنواع الملاذ والملاهي وما ركب في الأنفس من الشهوات ليمتحن بها عباده.

﴿قال﴾ أي: إبليس ﴿فبما أغويتني﴾ أي: فبإغوائك لي والباء للقسمة أي: أقسم بإغوائك وجوابه ﴿لأقعدن لهم﴾ أي: لبني آدم ﴿صراطك المستقيم﴾ أي: على الطريق الموصل إليك وإنما أقسم بالإغواء لأنه كان تكليفاً والتكليف من أحسن أفعال الله تعالى لكونه تعريضاً لسعادة الأبد فكان جديراً لأن يقسم به ويجوز أن تتعلق الباء بفعل القسم المحذوف تقديره: فبما أغويتني أقسم بالله لأقعدن أي: فسبب إغوائك أقسم.

﴿ثم لا تاتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم﴾ أي: من جميع الجهات الأربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت أرجلهم، قال ابن عباس رضي الله عنهما: ولا يستطيع أن يأتي من فوقهم لثلاث يحول بين العبد وبين رحمة ربه، وقيل: لم يقل من تحتهم لأن الإتيان منه يوحش، وعنه أنه قال: من بين أيديهم من قبل الآخرة فيخبرهم أن لا بعث ولا جنة ولا نار، ومن خلفهم من قبل الدنيا فيزينها لهم، وعن أيمنهم أي: من قبل حسناتهم أي: فيبطنهم، عنها، وعن شمائلهم من قبل سيئاتهم أي: فيزين لهم المعاصي يدعوهم إليها. وإنما عدى الفعل إلى الأولين بحرف الابتداء لأنه منهما متوجه إليهم وإلى الآخرين بحرف المجاوزة فإن الآتي منهما كالمنحرف عنهم المار على عروضهم ونظيره قوله: جلست عن يمينه. وعن شقيق: ما من صاحب إلا قعد لي الشيطان على أربع مراصد من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي أما من بين يدي فيقول: لا تخف إن الله غفور رحيم فأقرأ ﴿وَإِنِّي لَفَقَّارٌ لِّمَن تَابَ وَتَابَ وَتَمَنَّيْتُ أَنِّي أَهْدَىٰ طُهُ﴾، [٨٢]، وأما من خلفي فيخوفني الضيعة على من خلفي فأقرأ: ﴿وَمَا مِن تَابَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىٰ اللَّهِ يَرْفُهَا﴾ [هود، ٦]، وأما من قبل يميني فيأتيني من قبل النساء فأقرأ: ﴿وَالْمُتَّقِينَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [النقص، ٨٣]، وأما من قبل شمالي فيأتيني من قبل الشهوات فأقرأ: ﴿رَجُلٌ يَّهْتَمُّ بِمَا يَسْتَهْوُونَ﴾ [سبا، ٥٤] ﴿ولا تجد أكثرهم شاكرين﴾ أي: مطيعين.

فإن قيل: كيف علم الخبيث ذلك؟ أجيب: بأنه إنما قال ذلك ظناً لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ [سبا، ٢٠] لما رأى فيهم مبدأ الشر متعدداً وهو الشيطان والنفس والهوى ومبدأ

الخير واحداً وهو الملك الملهم، وقيل: سمع ذلك من الملائكة.

﴿قال﴾ الله تعالى لإبليس حين طرده عن بابيه، وأبعده عن جنابه بسبب عصيانه ومخالفته ﴿أخرج منها﴾ أي: الجنة أو السماء كما مرّ فإنه لا ينبغي أن تسكن فيها ﴿مذموماً﴾ أي: محفوراً ممقوناً ﴿مذخوراً﴾ أي: مبعداً مطروداً عن الرحمة وقوله تعالى: ﴿لمن تبعك منهم﴾ أي: من الناس اللام فيه موطئة للقسم وجوابه ﴿لأملأن جهنم منكم أجمعين﴾ وهو ساء مسدّ جواب الشرط وهو (من تبعك) أي: لأملأن جهنم منك بذريتك ومن الناس وفيه تغليب الحاضر على الغائب.

﴿ويا آدم﴾ أي: وقلنا يا آدم ﴿اسكن﴾ فهذه القصة معطوفة على قوله تعالى: ﴿قلنا للملائكة﴾ وقوله تعالى: ﴿أنت﴾ تأكيد للضمير في اسكن ليعطف عليه ﴿وزوجك﴾ أي: حواء بالمدّ وذلك بعد أن أهبط منها إبليس وأخرجه وطرده من الجنة ﴿الجنة فكلا من حيث شئتما﴾ من ثمار الجنة أي: من أي مكان شئتما.

فإن قيل: قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وَكُلَّا﴾ [البقرة، ٣٥] بالواو وهنا بالفاء فما الفرق؟ أجاب الفخر الرازي: بأن الواو تفيد الجمع المطلق والفاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالمفهوم من الفاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو ولا منافاة بين النوع والجنس ففي سورة البقرة ذكر الجنس وهنا ذكر النوع ﴿ولا تقربا هذه الشجرة﴾ أي: بالأكل منها مشيراً إلى شجرة بعينها أو نوعها وهي الحنطة، وقيل: شجرة الكرم، وقيل: غيرهما ﴿فتكونا من الظالمين﴾ أي: بالأكل منها أي: فتصيرا بذلك من الذين ظلموا أنفسهم، وتكونا: يحتمل الجزم عطفاً على تقربا والنصب على جواب النهي.

﴿فوسوس لهما الشيطان﴾ أي: إبليس بما مكنه الله تعالى منه من أنه يجري من الإنسان مجرى الدم ويلقي له في سره ما يميل به قلبه إلى ما يريد وهو أحقر وأذلّ من أن يكون له فعل وإنما الكل بيد الله سبحانه وتعالى وهو الذي جعله آلة لمراده منه ومنهم فإن ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِىٌّ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ الْبَاسُ﴾ [الأعراف، ١٧٨] ثم بين علة الوسوسة بقوله تعالى: ﴿ليبدي﴾ أي: ليظهر ﴿لهما ما ووري﴾ أي: ستر وغطى ﴿عنهما من سواتهما﴾ أي: عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وفيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة وعند الزوجة من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع قالت عائشة رضي الله عنها: «ما رأيت منه شيء ولا رأى مني»^(١) أي: الفرج.

﴿وقال﴾ أي: إبليس لآدم وحواء ﴿ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة﴾ أي: عن الأكل منها ﴿إلا أن﴾ أي: كراهة أن ﴿تكونا ملكين﴾ أي: في عدم الشهوة وفي القدرة على الطيران والتشكل وغير ذلك من خواصهم ﴿أو تكونا من الخالدين﴾ أي: الذين لا يموتون ولا يخرجون من الجنة أصلاً كما في آية أخرى ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْئُتُ﴾ [طه، ١٢٠] ﴿وقاسمهما﴾ أي: أقسم لهما بالله على ذلك وأخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة، وقيل: أقسما له بالقبول، وقيل: أقسما عليه بالله أنه لهما لمن الناصحين فأقسم لهما ﴿إني لكم لمن الناصحين﴾ فجعل ذلك مقاسمة وقال فتادة: حلف لهما بالله حين خدعهما - وقد يخدع المؤمن بالله تعالى - فقال: إني

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

خلقت قبلكما وأنا أعلم فاتبعاني أرشدكما وفيه تنبيه على الاحتراز من الحالف وأن الأغلب أن كل حلاف كاذب وأنه لا يحلف إلا عند ظنه أن سامعه لا يصدقه ولا يظن ذلك إلا وهو معتاد للكذب، وقال بعض العلماء: من خادعنا بالله خدعنا له، وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان إذا رأى من عبده طاعة وحسن صلاة أعتقه - وكان عبيده يفعلون ذلك طلباً للعتق - فقيل له: إنهم يخدعونك فقال: من خدعنا بالله انخدعنا له - وإبليس - لعنه الله تعالى أول من حلف بالله تعالى كاذباً فلما حلف ظن آدم أن أحداً لا يحلف بالله تعالى كاذباً فاعترب به.

﴿فدلّاهما بغرور﴾ أي: خدعهما، يقال: ما زال يدلي لفلان بالغرور يعني ما زال يخدعه ويكلمه بزخرف القول الباطل وقيل: حطهما من منزلة الطاعة إلى حالة المعصية والغرور: إظهار النصيح مع إبطان الغش ﴿فلما ذاقا الشجرة﴾ أي: أكلا من ثمرها وفي ذلك دليل على أنهما تناولا اليسير من ذلك قصداً إلى معرفة طعمه إذ الذوق يدل على الأكل اليسير.

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: قبل ازدرادهما أخذتهما العقوبة والعقوبة هي قوله تعالى: ﴿بدت﴾ أي: ظهرت ﴿لنهما سواتهما﴾ أي: عوراتهما وتجاغت عنهما لباسهما حتى أبصر كل واحد منهما ما ووري عنه من سوء صاحبه بأن رأى قبل نفسه وقبل صاحبه ودبره وكانا لا يريان ذلك وسمى كل منهما سوءاً لأن انكشافه يسوء صاحبه، قال وهب: كان لباسهما من النور يحول بينهما وبين النظر، وقال قتادة: كان ظفراً البسهما الله من الظفر لباساً فلما وقعا في الذنب بدت لهما سواتهما فاستحيا ﴿وطفقا﴾ أي: أقبلا وجعلوا ﴿يخصفان﴾ أي: يلزقان ﴿عليهما من ورق الجنة﴾ أي: من ورق التين قال البغوي: حتى صار كهيئة الثوب، قال الزجاج: يجعلان ورقة على ورقة ليسترا سواتهما.

روي عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «كان آدم رجلاً طويلاً كأنه نخلة سحق كثير شعر الرأس فلما وقع في الخطيئة بدت له سواته وكان لا يراها فانطلق هارباً في الجنة فعرضت له شجرة من شجر الجنة فحبسته بشعره فقال لها: أرسليني، فقلت: لست بمرسلتك، فناده الله عز وجل: يا آدم أمني تفرّ، فقال: لا يا رب ولكني استحييتك»^(١) ﴿وناداهما﴾ أي: خاطبهما ﴿وبهما﴾ بقوله: ﴿ألم أنهكما من تلكما الشجرة﴾ أي: عن الأكل من ثمرها ﴿وأقل لكمما إن الشيطان لكمما عدو مبين﴾ أي: بين العداوة لكمما وقد بان لكمما عداوته بترك السجود تعنتاً وحسداً، وفي ذلك عتاب على مخالفة النهي وتوبيخ على الاعتزاز بقول العدو ودليل على أن مطلق النهي للتحريم، قال محمد بن قيس: لما أكل آدم من الشجرة ناداه ربه يا آدم أكلت من الشجرة التي نهيتك عنها؟ قال: حواء أمرتني، وقال لحواء: لم أطعمت آدم؟ قالت: أمرتني الحية، وقال للحية: لم أمرتها؟ قالت: أمرني إبليس، قال الله تعالى: ﴿أما أنت يا حواء فكما أدमित الشجرة فتدمين في كل شهر، وأما أنت يا حية فأقطع قوائمك فتمشين على وجهك وسيشدخ رأسك من لقيك، وأما أنت يا إبليس فملعون مدحور. وفي رواية لابن عباس: إنه قال لحواء: فإني أعطيتها أن لا تحمل إلا كرهاً ولا تضع إلا كرهاً.

﴿فَلَا رِبَاً ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَقْرَأْ لَنَا وَتَرَحَّمْنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿قَالَ أَهْبَطُوا يَبْعَثُكُمْ فِيهِ عَذَابٌ

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ١/ ٣٤٥، ٢/ ٥٤٤، والمتقي، الهندي في كنز العمال ١٥١٤٠، والطبري في تاريخه ١/ ١٦٠.

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿١٦﴾ قَالَ فِيهَا تَحْبَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَفِيهَا تُنْزَعُونَ ﴿١٧﴾ بَيْنَ يَدَيْهِ مَادَمٌ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْكَ لِأَنَّكَ بَوْرَىٰ سَوَاءَ يَكُونُ ذَلِكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٨﴾ بَيْنَ يَدَيْهِ مَادَمٌ لَا يَفْنَىٰ لَكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَمَرَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْجِنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوْءَ بَيْتِهِمَا إِنَّهُمْ رَأَوْهُ هُوَ وَفِيهِمَا مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٩﴾ وَإِذَا قَالُوا فَتْنَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا مَبَابِلَةً وَأَنَّا نَمُرُّ بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ أَن تَكُونُوا مِنْ الْقَائِلِينَ ﴿٢٠﴾ قَدْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَذَلِكَ يَدُوكُمْ تَتَوَدَّدُونَ ﴿٢١﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُعْتَدِلُونَ ﴿٢٢﴾ بَيْنَ يَدَيْهِ مَادَمٌ خُلِدُوا زَيْنًا عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكَلَّمُوا وَاسْتَرْوُوا إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّونَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢٣﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ تَفْصِلُ الْأَبْهَتِ يَقُولُ يَتَلَمَّذُونَ ﴿٢٤﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَهُ بَدَلٌ يَوْمَ تُقَالُ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٥﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَغْنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ ﴿٢٦﴾ بَيْنَ يَدَيْهِ مَادَمٌ إِنَّمَا يَأْتِيَنكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي مِمَّنْ آتَيْنَا وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٨﴾ مِمَّنْ أَطَاعُوا أَمْرًا مِنْ اللَّهِ كَذَبَ أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ يَتْلَوْنَ نَجْمَهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رُسُلُنَا يَتْلُوهُنَّ قَالَُوا إِنَّ مِمَّا كُنْتُمْ تَدْعُونَنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا صَلُّوا عَلَيْنَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٢٩﴾

﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ أي: ضررناها بمخالفة أمرك وطاعة عدونا وعدوك فإن لم تنب علينا نستمر عاصين ﴿وإن لم تغفر لنا﴾ أي: تمحو ما عملنا عينا وأثرا ﴿وترحمنا﴾ أي: فتعلي درجاتنا ﴿لنكونن من الخاسرين﴾ في الأرض فأعربت الآية أنهما فرعا إلى الإنصاف وبالاعتراف بذنبهما وإن كان إنما هو خلاف الأولى لأنه بطريق النسيان كما في سورة طه قال قتادة: قال آدم أرايت إن نبت إليك واستغفرتك؟ قال: أدخلك الجنة، وأما إبليس فلم يسأل التوبة وسأل النظرة فأعطى كل واحد منهما ما سأله، وقال الضحاك في قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ قال: هي الكلمات التي تلقاها آدم من ربه تعالى: وقد استدل من يرى صدور الذنب من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بهذه الآية، ورد بأن درجة الأنبياء في الرفعة والعدو والمعرفة بالله تعالى في أعلى الدرجات ولكن يؤخذون بما لم يؤاخذ به غيرهم وإنهم ربما عوتبوا بأمور صدرت منهم على سبيل التأويل فهم بسبب ذلك خائفون وجلون وهي ذنوب بالإضافة إلى علو منصبهم ومعاصي بالنسبة إلى كمال طاعتهم لا أنها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاصي كمعاصي غيرهم فكان ما صدر منهم مع طهارتهم ونزاهتهم وعمارة بواطنهم بالوحي السماوي والذكر القدسي وعمارة ظواهرهم بالعمل الصالح والخشية لله تعالى ذنوب بالنسبة إلى أحوالهم فقالا ذلك على عادة المقربين في استعظام الصغير من السيئات وتحقير العظيم من الحسنات وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة ومن جملة ذلك أن آدم إنما أكل من الشجرة قبل النبوة.

﴿قَالَ﴾ الله تعالى ﴿اهبطوا﴾ أي: آدم وحواء بما اشتملتما عليه من ذنبتكما ويدل لذلك قوله تعالى في سورة طه: ﴿أَهْبِطَا﴾ [طه، ١٢٣] بضمير التنبيه ﴿بعضكم﴾ أي: بعض الذرية ﴿لبعض عدو﴾ أي: من ظلم بعضهم بعضاً، وقيل: يعود الضمير لآدم وحواء وإبليس، وقيل: لآدم

وحواء وإبليس والحية، وعلى هذين فالعداوة ثابتة بين آدم وإبليس والحية وذرية كل واحد من آدم وإبليس ﴿ولكم في الأرض﴾ أي: جنسها ﴿مستقر﴾ أي: موضع استقرار ﴿و﴾ لكم فيها ﴿متاع﴾ أي: تمتع ﴿إلى حين﴾ أي: انقضاء آجالكم، وقيل: إلى انقطاع الدنيا، وعن ثابت البناني رحمه الله تعالى لما أبط آدم وحضرته الوفاة أحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها: خلي ملائكة ربي فإنما أصابني الذي أصابني منك فلما توفي غسلته الملائكة بسرنديب بماء وسدر وترأ وحنته وكفنته في وتر من الثياب وحفروا له ولحدوه بسرنديب بأرض الهند وقالوا لبنية: هذه ستكم من بعده.

﴿قال﴾ الله تعالى ﴿فيها﴾ أي: الأرض ﴿تحيون﴾ أي: تعيشون أيام حياتكم ﴿وفيها تموتون﴾ أي: وفيها وفاتكم وموضع قبوركم ﴿ومنها تخرجون﴾ أي: يوم القيامة تخرجون للحشر والجزاء، وقرأ ابن ذكوان وحمة والكسائي بفتح التاء وضم الراء والباقون بضم التاء وفتح الراء. ﴿يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً﴾ أي: خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة من مطر ونحوه ونظيره قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ [الزمر، ٦] وقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ [الحديد، ٢٥] وقيل: كل بركات الأرض منسوبة إلى السماء ﴿يواري﴾ أي: يسر ﴿سوائكم﴾ أي: عوراتكم.

روي أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون: لا نطوف في ثياب عصينا الله تعالى فيها وكان الرجال يطوفون بالنهار والنساء يطوفون بالليل عراة قال قتادة: كانت المرأة تطوف وتضع يدها على فرجها وتقول^(١):

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

فتزلت، قال البيضاوي: ولعله سبحانه ذكر قصة آدم مقدمة لذلك حتى نعلم أن انكشاف العورة أول سوء أصاب الإنسان من الشيطان وأنه أغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم ﴿وريشاً﴾ أي: ولباساً تتجملون به والريش للطائر معروف وهو لباسه وزينته كالثياب للإنسان فاستعير للإنسان لأنه لباسه وزينته والمعنى: وأنزلنا عليكم لباساً يواري سوائكم ولباساً لزينتكم لأن الزينة عرض صحيح. كما قال تعالى: ﴿لِيُزَكِّيَكُمُ بِهِ وَأَزِينَهُ﴾ [النحل، ٨] وقال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ﴾ [النحل، ٦] وقال ﷺ: وإن الله جميل يحب الجمال^(٢) وقال ابن عباس: وريشاً أي: مالا، يقال: تريش الرجل تمول، ولما ذكر سبحانه وتعالى اللباس الحسي وقسمه إلى ساتر ومزين أتبعه اللباس المعنوي فقال: ﴿ولباس التقوى﴾ قال ابن عباس: هو العمل الصالح ثم زاد الله تعالى في تعظيم المعنوي بقوله: ﴿ذلك خير﴾ أي: ولباس التقوى هو خير من لباس الثياب لكونه أهم اللباسين لأن نزع يكشف العورة الحسية والمعنوية فلو تجمل الإنسان بأحسن الملابس وهو غير متق كان كله سوائت ولو كان متقاً وليس عليه إلا خريقة ثوب تواري عورته كان في غاية الجمال والكمال وأنشدوا في المعنى^(٣):

إذا أنت لم تلبس ثياباً من التقى عريت وإن وارى القميص قميص

(١) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (حرم)، وناج العروس (ضبع)، وتهذيب اللغة ٤٨/٥.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ١٤٧، وأحمد في المسند ٤/١٣٣، ١٣٤، ١٥١، ٢٤١، والحاكم في المستدرک ٢٦/١.

(٣) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

وقال فتادة: لباس التقوى هو الإيمان، وقال الحسن: هو الحياء لأنه يبعث على التقوى، وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه: هو السميت الحسن، وقال ابن الزبير: هو خشية الله تعالى والعمل الصالح يشمل هذه الأمور كلها، وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ينصب السين عطفاً على (لباساً) والباقون بالرفع على الابتداء والخير ذلك خير ﴿ذلك﴾ أي: إنزال اللباس ﴿من آيات الله﴾ الدالة على فضله ورحمته ﴿لعلهم يذكرون﴾ فيعرفون نعمة الله فيتعظون ويتورعون عن القبائح وهذه الآية وإردة على سبيل الاستطراد عقب ذكر بدو السوات وخصف الورق عليها إظهاراً للمنة فيما خلق من اللباس، ولما في العري وكشف العورة من المهانة والفضيحة إظهاراً وإشعاراً بأن السر باب عظيم من أبواب التقوى.

﴿يا بني آدم﴾ أي: الذي خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي ثم أسكنته جنتي وأنزلته منها إلى دار محنتي ﴿لا يفتنكم﴾ أي: يضلنكم ﴿الشیطان﴾ أي: البعيد المحترق بالذنوب أي: لا تتبعوه ففتنوا فيمنعكم بذلك من دخول الجنة ويدخلكم النار ﴿كما أخرج أبويكم من الجنة﴾ بفتنه بعد أن كانا سكانها وتمكنا فيها وتوطناها وقد علمتم أن الدفع أسهل من الرفع وقوله تعالى: ﴿ينزع عنهما لباسهما﴾ حال من (أبويكم) أو من فاعل (أخرج) وإنما أضاف نزع اللباس إلى الشيطان وإن لم يباشر ذلك لأن نزع لباسهما بسبب وسوسة الشيطان وغروره فأسند إليه واختلقوا في اللباس الذي نزع عنهما فقال ابن عباس وفتادة: كان لباسهما الظفر فلما أصابا المصيبة نزع عنهما وبقيت الأظفار تذكرة وزينة ومنافع، وقال وهب بن منبه: كان نوراً بحول بينهما وبين النظر وتقدم بعض ذلك، وقال مجاهد: كان لباسهما التقوى، وقيل: كان لباسهما من ثياب الجنة قال بعض المفسرين: وهذا أقرب لأن إطلاق اللباس يطلق عليه وإن النزع لا يكون إلا بعد اللبس، اهـ. وتقدم الكلام على قوله: ﴿ليريهما سوءاتهما إنه﴾ أي: الشيطان ﴿براكم هو وقيله﴾ أي: جنوده وقال ابن عباس: قبيله ولده، وقال أبو زيد: نسله وإنما أعاد الكناية في قوله: (هو) ليحسن العطف والقبيل جمع قبيلة وهي الجماعة المجتمعة التي يقابل بعضها بعضاً ﴿من حيث لا ترونهم﴾ أي: للطاقة أجسامهم أو عدم ألوانهم، وعن ابن عباس أنه قال: إن الله تعالى جعلهم يجرون من ابن آدم مجرى الدم، وجعل صدور بني آدم مساكن لهم إلا من عصمه الله تعالى كما قال تعالى: ﴿الَّذِي يُوسِّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ [الناس، ٥] فهم يرون بني آدم وبنو آدم لا يرونهم، وعن مجاهد: قال إبليس: جعل لنا أربعة نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا فتى، وعن ابن دينار أن عدواً يراك ولا تراه لشديد المؤنة إلا من عصمه الله تعالى ومنع الرؤية إذا كانوا على خلقتهم الأصلية إلا فقد يرون عند تشكيلهم بصورة حيوان أو طير أو غير ذلك فإنَّ للجنَّ قوة التشكل وهذا أمر شائع ذائع، وقد روي إبليس على صورة شيخ وتمثل لكثير من العباد على صورة حية بل قال شيخنا القاضي زكريا: والحق جواز رؤيتهم حتى من تلك الجهة كما هو ظاهر الأحاديث الصحيحة وتكون الآية مخصوصة بها فيكونون مرئيين في بعض الأحيان لبعض الناس دون بعض ﴿إننا جعلنا الشياطين أولياء﴾ أي: أعراناً وقرناء ﴿للكذين لا يؤمنون﴾ لما بينهم من التناسب في الطباع.

﴿وإذا فعلوا فاحشة﴾ كالشرك وطوافهم بالبيت عراة فنهوا عنه ﴿قالوا﴾ معللين لارتكابهم إياها بأمرين: أحدهما قولهم: ﴿وجدنا عليها﴾ أي: الفاحشة ﴿آباءنا﴾ فاعتدنا بهم والثاني قولهم: ﴿والله أمرنا بها﴾ افتراء عليه سبحانه وتعالى فأعرض الله تعالى عن الأول لظهور فساده ورد عن الثاني بقوله: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿إن الله لا يأمر بالفحشاء﴾ لأن عادته سبحانه وتعالى جرت على

الأمر بمحاسن الأفعال والحث على مكارم الخصال **﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾** أنه قاله فإنكم لم تسمعوا كلام الله من غير واسطة ولا أخذتموه عن الأنبياء الذين هم وسائط بين الله وبين عباده وهو استفهام إنكاري يتضمن النهي عن الافتراء على الله، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بإبدال الهمزة الثانية ياء في الوصل والباقون بالتحقيق.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لهؤلاء الذين يقولون ذلك **﴿أمر ربي بالقسط﴾** أي: بالعدل وهو الوسط من كلام المتجافي عن طرفي الإفراط والتفريط وقال ابن عباس: بلا إله إلا الله **﴿واقموا﴾** أي: وقل لهم أقيموا **﴿وجوهكم﴾** لله **﴿عند كل مسجد﴾** أي: أخلصوا له سجودكم.

فإن قيل: (أمر ربي) خبر (واقموا وجوهكم) أمر وعطف الأمر على الخير لا يجوز. أجيب: بأن فيه إضماراً وحذفاً تقديره: قل أمر ربي بالقسط، وقل: أقيموا كما تقدّم تقديره فحذف قل لدلالة الكلام عليه، وقيل: معنى الآية وجهوا وجوهكم حيثما كنتم في الصلاة إلى الكعبة وقيل: معناه صلوا في أي مسجد حضرتكم الصلاة ولا تؤخروها حتى تعودوا إلى مساجدكم **﴿وادعوه﴾** أي: اعبدوه **﴿مخلصين له الدين﴾** أي: الطاعة ولا تشركوا به شيئاً فإن إليه مصيركم و **﴿كما بدأكم﴾** أي: كما أنشأكم ابتداء **﴿تعودون﴾** أي: يعيدكم أحياء يوم القيامة حالة كونكم فريقين.

﴿فريقاً هدى﴾ أي: خلق الهداية في قلوبهم فحق لهم ثواب الهداية **﴿وفريقاً حق﴾** أي: ثبت ووجب **﴿عليهم الضلالة﴾** أي: بمقتضى القضاء السابق، وقيل: إنّ الله تعالى بدأ خلق بني آدم مؤمناً وكافراً كما قال تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ كَافراً وَمِنْكُمْ مُّؤْمِناً﴾** [التغابن، ٢] ثم يعيدكم يوم القيامة، كما خلقكم كافراً ومؤمناً وقيل: يعثون على ما كانوا عليه.

روي أنه ﷺ قال: «يبعث كل عبد على ما مات عليه»^(١) المؤمن على إيمانه والكافر على كفره. وقيل: من ابتدأ الله خلقه على الشقوة صار إليها وإن عمل عمل أهل السعادة كما أنّ إبليس كان يعمل بعمل أهل السعادة ثم صار إلى الشقاوة، ومن ابتدأ الله خلقه على السعادة صار إليها وإن عمل عمل أهل الشقاوة كما أنّ السحرة كانوا يعملون عمل أهل الشقاوة فصاروا إلى السعادة.

روي أنه ﷺ قال: «إنّ العبد ليعمل فيما يرى الناس يعمل أهل الجنة وإنه من أهل النار وإنه ليعمل فيما يرى الناس يعمل أهل النار وإنه من أهل الجنة وإنما الأعمال بالخواتيم»^(٢) وانتصاب فريقاً بفعل يفسره ما بعده أي: وخذل فريقاً وقوله تعالى: **﴿إنهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله﴾** أي: دونه تعليل لخذلانهم وتحقيق لضلالهم **﴿ويحسبون﴾** أي: يظنون **﴿أنهم﴾** مع ضلالهم **﴿مهتدون﴾** أي: على هداية وحق وفيه دليل على أنّ الكافر الذي يظن أنه في دينه على الحق والجاحد والمعاذ في الكفر سواء.

﴿يا بني آدم خلوا زينتكم﴾ أي: ما يستر العورة والتجمل عند الاجتماع للعبادة **﴿عند كل مسجد﴾** أي: كلما صليتم أو طفتم وكانوا يطوفون عراة، وعن طاووس رحمه الله: لم يأمرهم بالحرير والديباج وإنما أحدهم كان يطوف حرياناً ويضع ثيابه وراء المسجد وإن طاف وهي عليه ضرب وانتزعت منه لأنهم قالوا: لا نعبد الله في ثياب أذنبت فيها، وقيل: تفاؤلاً ليتعروا من الذنوب كما تعروا من الثياب، وقيل: الزينة المشط. وقيل: الطيب. والنسبة أن يأخذ الرجل أحسن هيئة

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٢٨٧٨.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق حديث ٦٤٩٣، ومسلم في الإيمان حديث ١١٢.

للمصلاة وكان بنو عامر في أيام حجهم لا يأكلون الطعام إلا قوتاً ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون: فإننا أحق أن نفعل فليل لهم: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ بتحريم الحلال أو بالتعري في الطواف أو بإفراط الطعام أو الشره عليه، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: كل ما شئت واشرب ما شئت والبس ما شئت ما أخطأك خصلتان سرف ومخيلة.

وروي أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعلي بن الحسين بن واقد: ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علمان: علم الأبدان وعلم الأديان، فقال له: لقد جمع الله تعالى الطب كله في نصف آية من كتابه، فقال: وما هي؟ قال: قوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف، ٣١] فقال النصراني: ولا يؤثر عن نبيكم شيء في الطب؟ فقال: جمع رسولنا ﷺ الطب في ألفاظ يسيرة، قال: وما هي؟ قال قوله: «المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء فأعط كل بدن ما عودته»^(١) فقال النصراني: ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طباً؟ إنه لا يحب المسرفين؟ أي: لا يرضي فعلهم ففي الآية الوعيد الشديد على الإسراف.

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء الجهلة من الذين يطوفون بالبيت عراة ﴿من حرم زينة الله التي أخرج لعباده﴾ من الثياب كل ما يتجمل به فيدخل تحته أنواع الملابس والحلي ولولا النص ورد بتحريم استعمال الذهب والحريير للرجال لدخل في هذا العموم ولكن ورد النص في تحريمه على الرجال دون النساء ﴿و﴾ قل أيضاً لهؤلاء الجهلة الذين كانوا لا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم: من حرم ﴿الطيبات من الرزق﴾ التي أخرج لعباده وخلقها لهم فيدخل تحت ذلك كل ما يستلذ ويشتهي من سائر المطاعم إلا ما ورد نص بتحريمه وقد دلت الآية على أن الأصل في الملابس وأنواع التجميلات والمطاعم الإباحة إلا ما ورد النص بخلافه لأن الاستفهام في (من) للإنكار ﴿قل هي﴾ أي: الزينة والطيبات ﴿للمؤمنين آمنوا في الحياة الدنيا﴾ أي: بالأصالة والكفرة وإن شاركهم فيها فبيع ولذا لم يقل تعالى: للمؤمنين آمنوا وغيرهم ﴿خالصة يوم القيامة﴾ لا يشاركهم فيها غيرهم. وقرأ نافع برفع التاء على أنها خبر بعد خبر والباقون بالفتح على الحال ﴿كذلك﴾ أي: مثل هذا التفصيل البديع ﴿نفصل الآيات﴾ أي: نبين أحكامها ونميز بعض المشتبهات من بعض ﴿لقوم يعلمون﴾ أي: يتدبرون فإنهم المتفهمون بها.

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يطوفون بالبيت عراة ويحرمون أكل الطيبات من الرزق وغير ذلك مما أحل الله تعالى ﴿إنما حرم ربي الفواحش﴾ أي: الكبائر والكبيرة: ما توعده عليها بنحو لعن أو غضب بخصوصها في الكتاب أو السنة غالباً كالزنا جمع فاحشة ﴿ما ظهر منها وما بطن﴾ أي: جهرها وسرها، وقرأ حمزة بسكون الباء والباقون بفتحها ﴿و﴾ حرم ﴿الإثم﴾ أي: الصفات: وهي ما عدا الكبائر كالنظر إلى بدن أجنبية ﴿و﴾ حرم ﴿البغي﴾ على الناس أي: الظلم أو الكبر وأفرده بالذكر مع أنه من الكبائر للمبالغة وقوله تعالى: ﴿بغير الحق﴾ متعلق بالبغي مؤكداً له معنى ﴿و﴾ حرم ﴿أن تشركوا بالله ما لم ينزل به﴾ أي: بالإشراك ﴿سلطاناً﴾ أي: حجة وفي ذلك تهكم بالمشركين وتنبية على تحريم ما لم يدل عليه برهان، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتحفيف والباقون بالتشديد ﴿و﴾ حرم ﴿أن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾ في تحريم ما لم يحرم وغيره.

﴿ولكل أمة أجل﴾ أي: وقت معلوم وفي ذلك وعيد لأهل مكة بالعذاب النازل في أجل

(١) أخرجه الألباني في السلسلة الضعيفة ٢٥٢، والسيوطي في الدرر المسترقة في الأحاديث المشتهرة ١٤٤.

معلوم عند الله كما نزل بالأمم الماضية ﴿فإذا جاء أجلهم﴾ أي: حان وقتهم ﴿لا يستأخرون ساعة﴾ عنه ﴿ولا يستقدمون﴾ ساعة عليه وإنما ذكرت الساعة وإن كان دونها كذلك لأنها أقل اسم للأوقات في العرف وذلك حين سألوا نزول العذاب فانزل الله تعالى هذه الآية، وقرأ قالون والبزي وأبو عمرو بإسقاط الهمزة الأولى مع المد والقصر، وورش وقنبل سهلا الثانية وأبدلاها حرف مد والباقون بالتحقيق فيهما.

﴿يا بني آدم إنا﴾ فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة ﴿ياتينكم رسل منكم﴾ أي: من نوعكم من عند ربكم ﴿يقصون عليكم آياتي﴾ أي: يقرؤون عليكم كتابي وأدلة أحكامي وشرائعي التي شرعت لعبادي وجواب الشرط قوله تعالى: ﴿فمن اتقى﴾ الشرك ومخالفة رسلي ﴿وأصلح﴾ عمله الذي أمرته به رسلي فعمل بطاعتي وتجنب معصيتي وما نهيت عنه ﴿فلا خوف عليهم﴾ حين يخاف غيرهم يوم القيامة من العذاب ﴿ولا هم يحزنون﴾ أي: يتجذد لهم في وقت ما حزن على شيء فانهم لأن الله يعطيهم ما تقر به أعينهم ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ أي: جحدوها وكذبوا رسلنا ﴿واستكبروا﴾ أي: تكبروا ﴿عنها﴾ أي: عن الإيمان بها لأن كل مكذب وكافر متكبر قال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [المصافات، ٢٥] ﴿أولئك﴾ هؤلاء البعداء البغضاء ﴿أصحاب النار﴾ هم فيها خالدون ﴿أي: لا يخرجون منها أبداً وإدخال الفاء في خبر المبتدأ الأول دون خبر الثاني للمبالغة في الوعد والمسامحة في الوعيد.

﴿فمن﴾ أي: لا أحد ﴿أظلم ممن افترى على الله كذبا﴾ أي: بنسبة الشرك والولد إليه أو قال عليه ما لم يقله ﴿أو كذب بآياته﴾ أي: القرآن ﴿أولئك ينالهم﴾ أي: يصيبهم ﴿نصيبهم﴾ أي: حظهم ﴿من الكتاب﴾ أي: مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والأجل وغير ذلك ﴿حتى إذا جاءتهم﴾ أي: هؤلاء الذين يفترون على الله الكذب ﴿رسلنا﴾ أي: ملك الموت وأعوانه ﴿يتوفونهم﴾ يقبض أرواحهم عند استكمال أعمارهم وأرزاقهم وقوله تعالى: ﴿قالوا﴾ جواب إذا أي: قال الرسل لهم تبيكاً وتوبيخاً وتقريعاً ﴿أين ما كنتم تدعون﴾ أي: تعبدون ﴿من دون الله﴾ أي: غيره ادعوهم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم، وقيل: إن هذا يكون في الآخرة أي: إذا جاءتهم ملائكة العذاب يتوفونهم أي: يستوفون عددهم عند حشرهم إلى النار ﴿قالوا﴾ أي: الكفار مجيبين للرسول ﴿ضلوا﴾ أي: غابوا ﴿عنا﴾ وتركونا عند حاجتنا إليهم فلم ينفعونا ﴿وشهدوا على أنفسهم﴾ أي: بالغوا في الاعتراف عند الموت أو عند معاينة العذاب ﴿أنهم كانوا كافرين﴾ أي: جاحدين وحدانية الله تعالى.

﴿قَالَ اتَّخَذُوا فِيْ أَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَلْبِكُمْ مِنَ الْوَيْلِ وَالْإِسْرِ فِي النَّارِ كُفَّارًا خَلَّتْ أُمَّةٌ لَّمَّا أَتَتْهَا حَزَقٌ إِذَا أَدْرَكُوا فِيْهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِجْنَهُمْ لِأَوْلَانِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَجَاءَتْهُمْ عَذَابًا مُّضَاعًا قَالَ النَّارُ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَقُولُونَ ﴿١٧﴾ وَقَالَتْ أَوْلَانَهُمْ لِأَخْرَجْنَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكَ لَكَ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِ فَذَرُونَا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّ الْآزِفَ كَذُوبًا يَتَكَبَّرُونَ وَأَسْتَكْبِرُوا عَنْهَا لَا تَنْفَعُ هُمْ أَتُوبُ الْعَمَلِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ اللَّجْلُ فِي سَمِّ الْجِلْدِ وَكَذَلِكَ تَجْزَى الْمُجْرِمِينَ ﴿١٩﴾ هُمْ يَنْ جَهَنَّمَ بِهَادٍ وَمِنْ قَوْفِهِمْ غَوَّارٌ وَكَذَلِكَ تَجْزَى الظَّالِمِينَ ﴿٢٠﴾ وَالْآزِفَ أَمَاتُوا وَعَسَلُوا الْعَصَلَةَ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١﴾ وَرَبَّنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْزَى مِنْ تَحِيْمِهِمُ الْآتَهُمْ وَقَالُوا لَنُحْمَدَ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ وَوَدُّوا أَنْ يَلْحَقَ بِلَهُمُ الْآتَهُمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُونَ ﴿٢٢﴾

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَّعْنَا مَا وَعَدَدْنَا رَبَّنَا هَٰذَا هَلْ وَجَدْتُمْ نَارًا وَنَادَىٰ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ قَالَدَنَّا مُؤَذَّنًا بِهِنَّ أَنَّ لَعْنَةً أَلَّوْا عَلَى الْفَٰلِيقِينَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَٰفِرُونَ ﴿١٦﴾ وَبَيْنَهُمَا جَهَنَّمُ وَعَلَى الْأَعْرَافِ يَتَرَوْنَ كُلًّا بِسِجْنِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن سَلِّمُوا عَلَيْنَا قَالُوا لَا بِدَعَاؤِهَا وَهُمْ يَلْمِزُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ إِلَيْكَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّٰلِمِينَ ﴿١٨﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ بِمَا لَا يَمُرُّونَ بِهِمْ يَسْأَلُهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَهَنَّمُ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٩﴾ أَهْلَكَاةُ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا لَعْنَةً لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٢٠﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَن أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّكَ اللَّهُ خَرَجْتُمَا عَلَى الْكَبِيرَةِ ﴿٢١﴾ الْيَرَّتْ أَعْمَدَا وَبَيْنَهُمْ لَهَوًا وَلَوْبًا وَعَرَفْتُهُمُ الْحَيَوَةَ الدُّنْيَا قَالِيَوْمَ نَسْتَهْزِئُ بِكُمْ لَاقَاءَ يَوْمِهِمْ هَٰذَا وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٢٢﴾

﴿قال﴾ الله تعالى لهم يوم القيامة أو أحد من الملائكة ﴿ادخلوا في أمم﴾ أي: في جملة جماعات وافرقت أم بعضها بعضاً ﴿قد خلت﴾ أي: مضت وسلفت ﴿من قبلكم من الجن والإنس﴾ أي: كفار الأمم الماضية من الفريقين، وقوله تعالى: ﴿في النار﴾ متعلق بادخلوا ﴿كلما دخلت أمة﴾ أي: جماعة النار ﴿لعنت أختها﴾ أي: التي ضللت بالافتداء بها ﴿حتى إذا أذكركوا﴾ أي: تلاحقوا واستقرروا ﴿فيها﴾ أي: النار ﴿جميعاً قالت أخرجهم﴾ أي: منزلة أو دخولاً وهم الأتباع ﴿أولاهم﴾ أي: لأجلهم وهم المتبعون إذ الخطاب مع الله تعالى لا معهم ﴿ربنا هؤلاء﴾ أي: الأولون ﴿أضلونا﴾ أي: لأنهم أول من سن الضلال. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بإبدال الهمزة الثانية ياء في الوصل، والباقيون بالتحقيق ﴿فأتهم﴾ أي: أذقهم بسبب ذلك ﴿عذاباً ضعفاً﴾ أي: يكون بقدر عذاب غيرهم مرتين لأنهم ضلوا وأضلوا ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة ومنه: لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل، ثم أكدوا شدة العذاب بقولهم: ﴿من النار قال﴾ الله تعالى: ﴿لكل﴾ أي: منكم ومنهم ﴿ضعف﴾ أي: عذاب مضاعف أما القادة فيكفرهم وتضليلهم وأما الأتباع فيكفرهم وتقليدهم لهم ﴿ولكن لا تعلمون﴾ أي: ما أعد الله تعالى لكل فريق من العذاب. وقرأ شعبة: يعلمون بالياء على الغيبة، والباقيون بالتاء على الخطاب.

﴿وقالت أولاهم﴾ أي: في الكفر وهم القادة ﴿أخرجهم﴾ أي: الأتباع ﴿فما كان لكم علينا من فضل﴾ أي: لأنكم لم تكفروا بسببنا فقد جاءكم الرسل والنذر فما رجعتكم عن ضلالنكم وكفركم فنحن وأنتم سواء قال الله تعالى لهم: ﴿فذوقوا العذاب بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كنتم تكسبون﴾ أي: من الكفر والأعمال الخبيثة.

﴿إن الذين كذبوا بآياتنا﴾ أي: بدلائل التوحيد فلم يصدّقوا ولم يتبعوا رسلي ﴿واستكبروا عنها﴾ أي: وتكبروا عن الإيمان بها والانقياد لها والعمل بمقتضاها ﴿لا تفتح لهم أبواب السماء﴾ لصعود أعمالهم ولا لدعائهم ولا لأرواحهم ولا لنزول البركات عليهم لأنها طهارة عن الأرجاس الحسية والمعنوية فإذا صعدت أرواحهم الخبيثة بعد الموت مع ملائكة العذاب أغلقت الأبواب دونها ثم أقيت من هناك إلى سجين بخلاف المؤمن فيفتح له ويصعد بروحه إلى السماء السابعة كما ورد في حديث.

وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي بسكون الفاء وتخفيف التاء بعدها إلا أن أبا عمرو يقرأ بالتاء على التانيث وحزمة والكسائي بالياء على التذكير، وقرأ الباقيون بالتانيث وفتح الفاء وتشديد التاء

بعدها ﴿ولا يدخلون الجنة﴾ أي: التي هي أطهر المنازل وأشرفها ﴿حتى﴾ يكون ما لا يكون بأن يبلج ﴿أي: يدخل﴾ ﴿الجنة﴾ على كبره ﴿في سم الخياط﴾ أي: ثقب الإبرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم الجنة فهو تعليق على محال، وعن ابن مسعود أنه سئل عن الجمل فقال: زوج الناقة استجهاً للسائل وإشارة إلى أن طلب معنى آخر تكلف ﴿وكذلك﴾ أي: ومثل ذلك الجزاء بهذا العذاب وهو أن دخولهم الجنة محال عادة ﴿نجزي المجرمين﴾ أي: الكافرين لأنه تقدم من صفتهم أنهم كذبوا بآيات الله واستكبروا عنها وهذه صفة الكفار فوجب حمل لفظ المجرمين على أنهم الكفار.

ولما بين تعالى أن الكفار لا يدخلون الجنة أبداً بين أنهم من أهل النار ووصف ما أعد الله لهم فيها فقال تعالى: ﴿لهم من جهنم مهاد﴾ أي: فراش وأصل المهاد والمهد الذي يقعد عليه ويضطجع عليه كالسباط ﴿ومن فوقهم غواش﴾ أي: أغطية من النار جمع غاشية والتنوين فيه عوض عن الياء التي هي حرف علة.

وقيل: عن حركتها ﴿وكذلك نجزي الظالمين﴾ عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى إشعاراً بأنهم يتكذبيهم الآيات اتصفوا بهذه الأوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة والظلم مع التعذيب بالنار تنبيهاً على أنه أعظم الإجرام.

وقوله تعالى: ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ مبتدأ وقوله تعالى: ﴿لا تكلف نفساً إلا وسعها﴾ أي: طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو ﴿أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ وإنما حسن وقوع ذلك بين المبتدأ والخبر لأنه من جنس هذا الكلام لأن الله تعالى لما ذكر عملهم الصالح دل ذلك على أن ذلك العمل من وسعهم وطاقاتهم وغير خارج عن قدرتهم وفيه تنبيه للكفار على أن الجنة مع عظم قدرها ومحلها يوصل إليها بالعمل السهل من غير تحمل كلفة ولا مشقة صعبة وأتبع الوعيد بالوعد على عادته فقال تعالى:

﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل﴾ أي: غش وعداوة كانت بينهم في الدنيا فمن كان في قلبه على أخيه غل في الدنيا نزع فسلمت قلوبهم وطهرت ولم يكن بينهم إلا الوداد والتعاطف، وعن علي رضي الله عنه: إني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير منهم.

وروي أنه عليه السلام قال: «يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار ليقتص بعضهم من بعض مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا»^(١) وقال السدي في هذه الآية: إن أهل الجنة إذا سيقوا إلى الجنة وجدوا عند بابها شجرة في أصل ساقها عينا فشربوها من إحداها فنزع ما في صدورهم من غل وهو الشراب الطهور واغتسلوا من الآخر فجرت عليهم بنصرة النعيم فلا يشعنوا ولا يشحنوا بعدها أبداً، وقيل: إن درجات الجنة متفاوتة في العلو والكمال فبعض أهل الجنة أعلى من بعض فأخرج الله تعالى الغل والحسد من صدورهم وأزاله عنهم ونزعه من قلوبهم فلا يحسد صاحب الدرجة النازلة صاحب الدرجة العالية ﴿تجري من تحتهم الأنهار﴾ أي: من تحت قصورهم زيادة في لذتهم وسرورهم ﴿وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا﴾ أي: إن

المؤمنين إذا دخلوا الجنة قالوا: الحمد لله الذي وفقنا وأرشدنا للعمل الذي هذا ثوابه وتفضل علينا به رحمة منه وإحساناً وصرف عنا عذاب جهنم بفضله وكرمه فله الحمد على ذلك ﴿وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ أي: لولا هداية الله وتوفيقه، واللام لتوكيد النفي وجواب لولا محذوف ذكر عليه قوله تعالى: ﴿وما كنا لنهتدي﴾ وتقديره: لولا هداية الله لنا موجودة لشقين أو ما كنا مهتدين، وقرأ ابن عامر بحذف الواو قبل ما والباقون بالواو.

وإذا دخل أهل النعيم الجنة ورأوا ما أعد الله تعالى لهم من النعيم قالوا: ﴿لقد جاءت رسلنا بالحق﴾ فاهتدينا بإرشادهم يقولون ذلك سروراً واعتباطاً بما نالوا وتلذذوا بالتكلم به وتبجحوا بأن ما علموه يقيناً في الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة، وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بإظهار الدال والباقون بالإدغام ﴿ونودوا﴾ إذا رأوها من بعيد أو بعد دخولها والمنادي هو الله تعالى أو الملائكة ينادون بأمر الله تعالى ﴿إن تلكم الجنة﴾ التي كانت الرسل وعدتكم بها في الدنيا.

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد إن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً وإن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً وإن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبداً» (١) فذلك قوله تعالى: ﴿ونودوا أن تلكم الجنة﴾ «أورثتموها» أي: أعطيتموها ﴿بما كنتم تعملون﴾ أي: بسبب أعمالكم الصالحة التي عملتموها لأن الجنة جعلت جزاء وثواباً لكم على الأعمال الصالحة ولا يعارض هذا ما ورد عنه ﷺ أنه قال: «لن يدخل الجنة أحد بعمله إنما يدخلونها برحمة الله تعالى» (٢) فإن الباء في الحديث للعوض وهي الداخلة على الأثمان نحو شريت الفرس بألف فلا تكون الجنة مشترأة له بعمله فيكون عمله ثمناً لها أو أن دخول الجنة برحمة الله واقتسام الدرجات بالأعمال أو أن العمل الصالح لن يناله المؤمن ولن يبلغه إلا برحمة الله وتوفيقه وإذا كان العمل الصالح بسبب الرحمة كان دخول الجنة في الحقيقة برحمة الله وجعلها الله تعالى ثواباً وجزاء لهم على تلك الأعمال الصالحة التي عملوها في دار الدنيا.

وروي أن رسول الله ﷺ قال: «ما من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فأما الكافر فيرث المؤمن منزله من الجنة والمؤمن يرث الكافر منزله من النار» (٣) و(أن) في المواضع الخمسة التي فيها المنادة والتأذين هي المخففة أو المفسرة لأن المنادة والتأذين من القول، وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بإظهار الراء عند التاء والباقون بالإدغام.

﴿ونادى أصحاب﴾ أي: أهل ﴿الجنة أصحاب﴾ أي: أهل ﴿النار﴾ أي: يقول أهل الجنة يا أهل النار ﴿إن قد وجدنا ما وعدنا ربنا﴾ أي: في الدنيا على لسان الرسل من الثواب على الإيمان به وبرسوله وطاعته ﴿حقاً نهل وجدتم ما وعد ربكم﴾ أي: من العذاب على الكفر ﴿حقاً قالوا﴾ أي: قال أهل النار مجيبين لأهل الجنة ﴿نعم﴾ وجدنا ذلك حقاً وهذا النداء إنما يكون بعد استقرار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار.

فإن قيل: الجنة في السماء والنار في الأرض فكيف يصح أن يقع هذا النداء؟ أجيب: بأن الله

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٢٨٣٧، والترمذي في التفسير حديث ٣٢٤٦.

(٢) أخرجه أحمد في المستد ٢/٢٦٤.

(٣) أخرجه ابن ماجه في الزهد حديث ٤٣٤١.

قادر على أن يقوّي الأصوات والأسماع فيصير البعيد كالقريب.

فإن قيل: هذا النداء من كل أهل الجنة لكل أهل النار أو من البعض للبعض؟ أجيب: بأن ظاهر الآية العموم ويحتمل أنّ كل واحد من أهل الجنة ينادي من كان يعرف من الكفار في دار الدنيا والله أعلم بحقيقة ذلك، وقرأ الكسائي بكسر العين والباقون بالفتح وهما لغتان **﴿فَأَذِنَ مَوْذَنٌ﴾** أي: وهو إسرافيل صاحب الصور كما قاله ابن عباس، وقيل: واحد من الملائكة وأصل الأذان في اللغة الإعلام والمعنى نادى نادى مناد **﴿بَيْنَهُمْ﴾** أي: الفريقين أسمعههم **﴿أَن لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾** وقرأ البزّي وابن عامر وحمزة والكسائي بتشديد آن ونصب النداء والباقون بتخفيف أن ورفع النداء.

ثم فسر الظالمين منهم بقوله تعالى: **﴿الَّذِينَ يَصَّدَّقُونَ هُنَّ سَبِيلُ اللَّهِ﴾** أي: يمنعون الناس عن الدخول في دين الإسلام **﴿وَيَبْغُونَهَا﴾** أي: يطلبون السبيل **﴿هَوَجًا﴾** أي: معوجة، قال ابن عباس: يصلون لغیر الله ويعظمون ما لم يعظمه الله، والعوج بكسر العين في الدين والأمر وكل ما لم يكن قائماً وبالفتح في كل ما كان قائماً كالحائط والرمح **﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾** أي: يكون الآخرة واقعة جاحدون منكرونها.

﴿وَبَيْنَهُمَا﴾ أي: أهل الجنة وأهل النار **﴿حِجَابٌ﴾** لقوله تعالى: **﴿فَشَرِبَ يَتَّخِذُهُمْ سُورٌ﴾** [الحديد: ١٣] أو بين الجنة والنار ليمتتع وصول أثر إحداهما إلى الأخرى **﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ﴾** وهو سور الجنة جمع عرف وهو المكان المرتفع ومنه عرف الديك لارتفاعه على ما سواه من جسده، وقال السدي: سمي ذلك السور أعرافاً لأن أصحابه يعرفون الناس أي: أهل الجنة والنار **﴿رِجَالٌ﴾** أي: طائفة من الموحدين استوت حسناتهم وسيئاتهم كما في الحديث: «فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هناك حتى يقضي الله تعالى فيهم ما يشاء ثم يدخلون الجنة بفضل الله تعالى ورحمته وهم آخر من يدخل الجنة»، وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قرأ قوله تعالى: **﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾** ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم **﴿﴾** ثم قال: إن الميزان تخف بمثقال حبة أو ترجح قال: ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف، وقيل: هم قوم خرجوا إلى النزول بغير إذن آبائهم فقتلوا فأعتقوا من النار بقتلهم في سبيل الله وحبسوا عن الجنة بمعصية آبائهم فهم آخر من يدخل الجنة، وقيل: هم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم، وقيل: هم أطفال المشركين **﴿يَعْرِفُونَ﴾** أي: أصحاب الأعراف **﴿كَلَّا﴾** من أهل الجنة والنار **﴿بِسِمَاهُمْ﴾** أي: بعلاماتهم وهي بياض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكافرين لرؤيتهم لهم إذ موضعهم عال **﴿وَنَادَا﴾** أي: ونادى أصحاب الأعراف **﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أُنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾** إذا نظروا إليهم سلموا عليهم **﴿لَمْ يَدْخُلُوهَا﴾** أي: أصحاب الأعراف الجنة **﴿وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾** في دخولها، قال الحسن: لم يطمعهم إلا لكرامة يريدونها بهم.

وروى الحاكم عن حذيفة قال: بينما هم كذلك إذ طلع عليهم ربك فقال: قوموا ادخلوا الجنة فقد غفرت لكم، وقال مجاهد: أصحاب الأعراف قوم صالحون فقهاء علماء وعلى هذا إنما يكون لبثهم على الأعراف على سبيل التزعة وليرى غيرهم شرفهم وفضلهم.

وحكى ابن الأنباري أنهم أنبياء وعلى هذا إنما أجلسهم على ذلك العائي تمييزاً لهم على أهل القيامة وإظهاراً لفضلهم وعلو مرتبتهم وليكونوا مشرفين على أهل الجنة والنار ومطلعين على أحوالهم ومقادير ثواب أهل الجنة وعقاب أهل النار، وقال أبو مخلد: هم ملائكة يرون في صورة الرجال، والأقوال الأول تدل على أن أصحاب الأعراف دون أهل الجنة في الدرجات وإن كانوا يدخلون الجنة برحمة الله، والأقوال الأخيرة تدل على أنهم أفضل من أهل الجنة لأنهم أعلى منهم منزلة وأفضل.

﴿وإذا صرفت أبصارهم﴾ أي: أصحاب الأعراف ﴿تلقاء﴾ أي: جهة ﴿أصحاب النار﴾ فنظروا لهم وإلى سواد وجوههم وما هم فيه من العذاب ﴿قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين﴾ أي: الكافرين في النار قال ابن عباس: إن أصحاب الأعراف إذا نظروا إلى أصحاب النار وما هم فيه تضرعوا إلى الله تعالى وسألوه أن لا يجعلهم منهم. وقرأ قالون وأبو عمرو والبزي بإسقاط الهمزة الأولى وأبدلها ورش وقبيل حرف مد وسهلاها والباقون بالتحقيق.

﴿ونادى أصحاب الأعراف رجالاً﴾ أي: كانوا عظماء في الدنيا من أهل النار ﴿يعرفونهم بسماهم﴾ أي: بسما أهل النار ﴿قالوا﴾ أي: أصحاب الأعراف لهؤلاء الذين عرفوهم في النار ﴿ما أغنى عنكم جمعكم﴾ أي: ما كنتم تجمعون من الأموال في الدنيا أو كثرتكم واجتماعكم فيها ﴿وما كنتم تستكبرون﴾ أي: وما أغنى عنكم تكبركم عن الإيمان شيئاً، قال الكلبي: ينادونهم على السور يا وليد بن المغيرة يا أبا جهل بن هشام يا فلان ويا فلان ثم ينظرون إلى الجنة فيرون فيها الفقراء والضعفاء ممن كانوا يستهزئون بهم مثل سلمان الفارسي وخبيب وصهيب وبلال وأشباههم فيقول أصحاب الأعراف لهؤلاء الكفار:

﴿أهولاء﴾ لفظ استفهام أي: أهولاء الضعفاء ﴿الذين أقسمتم﴾ أي: حلفتُم بالله ﴿لا ينالهم الله برحمته﴾ أي: لا يدخلون الجنة، وقد قيل لهم: ﴿ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون﴾ وقيل: أصحاب الأعراف إذا قالوا لأهل النار ما قالوا قال لهم أهل النار: إن دخل هؤلاء فأنتم لم تدخلوها فيعيرونهم بذلك ويقسمون أنهم لا يدخلون الجنة ولا ينالهم الله برحمة فتقول الملائكة الذين حبسوا أهل الأعراف: ادخلوا الجنة برحمة الله لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون، وهذا ظاهر على الأقوال الأول، وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزمة بكسر تنوين رحمة في الوصل وابن ذكوان بوجهين الضم والكسر والباقون بالضم.

﴿ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء﴾ أي: صبوه وهو دليل على أن الجنة فوق النار ﴿أو مما رزقكم الله﴾ أي: من سائر الأشربة ليلانم الإفاضة لأن الإفاضة ملائمة للماء وسائر المائعات فحملت الإفاضة على إفاضة جميع المائعات أو من سائر المشروب والمأكول يتضمن أفيضوا ألقوا كقوله (١):

علفنها تبناً وماء بارداً حتى غدت همالة عيشاه

(١) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (زجاج)، (قلد)، (علف)، والأشباه والنظائر ١٠٨/٢، ٢٣٣/٧، وأمالى المرتضى ٢٥٩/٢، والإنصاف ٦١٢/٢، وأوضح المسالك ٢٤٥/٢، والخصائص ٤٣١/٢، والدرر ٦/٧٩، وشرح الأشموني ٢٢٦/١، وشرح التصريح ٣٤٦/١، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ١١٤٧، وشرح شنور الذهب ص ٣١٢، وشرح شواهد المفاتيح ٥٨/١، ٩٢٩/٢، وشرح ابن عقيل ص ٣٠٥، ومغني اللبيب ٦٣٢/٢، والمقاصد النحوية ١٠١/٣، ومع الهوامع ١٣٠/٢، وتاج العروس (علف).

مِن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ أُنِيعَتْكُمْ رَبِّي وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَأَعْلَمْ مَن لَّا يَمْلِكُ شَيْئًا أَوْ يُجْزَىٰ أَن يُجَازَىٰ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُم مَّا يُلَاقِيهِمْ لِيُذِخَهُمْ وَلِيَنبَظُوا وَتَلَاسَىٰ ذُكِّرُوا وَلِيُتَبَأَ الْفَالِقِ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١٢﴾ وَإِلَّا عَلَا لَهَارُهُمْ هُودًا فَالْ يُقَوِّمُ أَتَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ تَبَّاهُ وَإِنَّا لَنَنظُرُكَ مِنَ الْكَذِبِ ﴿١٤﴾ قَالَ يُقَوِّمُ لِي فِي سَعَاءَةٍ وَلِيَكُن رَّسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

﴿ولقد جئناهم﴾ أي: هؤلاء الكفار ﴿بكتاب﴾ أي: قرآن أنزلناه عليك يا محمد ﴿فصلناه﴾ أي: بينا معانيه من العقائد والأحكام والمواعظ مفصلة ﴿على علم﴾ أي: عالمين وجه تفصيله، وقوله تعالى: ﴿هدى ورحمة لقوم يؤمنون﴾ أي: به حال من منصوب فصلناه كما أن ﴿على علم﴾ حال من مرفوعه.

﴿هل ينظرون﴾ أي: ما ينظرون ﴿إلا ناوليه﴾ أي: إلا عاقبة أمره وما يؤول إليه من تبين صدقه وظهور صحة ما نطق به من الوعد والوعيد ﴿يوم يأتي تاوليه﴾ أي: يوم القيامة لأنه يوم الجزاء ﴿يقول الذين نسوه من قبل﴾ أي: تركوه ترك الناسي ﴿قد جاءت رسلنا بالحق﴾ أي: قد تبين لهم واعترفوا يوم القيامة بأن ما جاءت به الرسل من الإيمان والحشر والنشر والبعث والثواب والعقاب حق حين لا يتفهم ذلك الاعتراف.

ولما رأوا أنفسهم في العذاب قالوا: ﴿نهل لنا من شفعا فيشفعوا لنا﴾ اليوم ﴿أو نرد﴾ أي: أو هل نرد إلى الدنيا وقولهم: ﴿نفعل غير الذي كنا نعمل﴾ فيها فنبدل الكفر بالإيمان والتوحيد والمعاصي بالطاعة والإنابة جواب الاستفهام الثاني ﴿قد خسروا أنفسهم﴾ أي: إذ صاروا إلى الهلاك لأنهم كانوا في الدنيا أول مرة فلم يعملوا بطاعة الله ولو ردوا إلى الدنيا لعادوا إلى ما كانوا عليه من الكفر والعصيان لسابق علم الله فيهم ﴿وضل﴾ أي: ذهب ﴿عنهم ما كانوا يقترون﴾ أي: من دعوى الشريك فلم يفهمهم.

﴿إن ربكم﴾ أي: سيدكم ومولاكم ومصلح أموركم وموصل الخيرات إليكم ودافع المكاره عنكم هو ﴿الله الذي خلق السموات والأرض﴾ أي: ابتدعهما وأنشأ خلقهما على غير مثال سبق ﴿في ستة أيام﴾ أي: من أيام الدنيا، وقيل: من أيام الآخرة كل يوم ألف سنة.

فإن قيل: اليوم من أيام الدنيا عبارة عن مقدار من الزمان وذلك المقدار من طلوع الشمس إلى غروبها ولم يكن إذ ذاك شمس ولا قمر ولا سماء. أجيب: بأن معنى ذلك في مقدار ستة أيام فهو كقوله تعالى: ﴿وَقَدْ رَزَقْنَاهُمْ فِيهَا بُكَرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم، ٦٢] أي: على مقادير البكر والعشي في الدنيا لأن الجنة لا ليل فيها ولا نهار قال سعيد بن جبیر: كان الله عز وجل قادراً على خلق السموات والأرض في لمحة ولحظة فخلقهن في ستة أيام تعليماً لخلقهن التثبوت والتأني في الأمور، وقد جاء في الحديث: «التأني من الله والعجلة من الشيطان»^(١). واختلف العلماء في اليوم الذي ابتداء الله خلق الأشياء فيه فقيل: هو يوم السبت لخبر مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: أخذ رسول الله

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٠٤/١٠، والبيهقي في مجمع الزوائد ١٩/٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٥٦٧٥، والسيوطي في الدر المنثور ١٢/١، والزبيدي في إتحاف السادة المجتفين ٢٥١/٥، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤٣٧/٢، والقرطبي في تفسيره ٣١٠/١٦.

﴿بيدي فقال:﴾ «خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجرة يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق الله آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من النهار وفما بين العصر إلى الليل^(١)»، وقيل: يوم الأحد لقول بعضهم سمي يوم الاثنين لأنه ثاني الأيام والخميس لأنه خامس الأيام قال الإسكندر: والصواب الأول للخير المذكور ﴿ثم استوى على العرش﴾ أي: استوى أمره وقال أهل السنة: الاستواء على العرش صفة الله بلا كيف يجب الإيمان به ونكل فيه العلم إلى الله تعالى والمعنى أن له سبحانه وتعالى استواء على العرش على الوجه الذي عناء منزه عن الاستقرار والتمكن، وسأل رجل مالك بن أنس عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه، ٥] فأطرق رأسه ملياً وعلاه الرخصاء ثم قال: الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة، وما أظنك إلا ضالاً ثم أمر به فأخرج.

وروي عن سفيان الثوري والأوزاعي والليث بن سعد وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهة أمرؤها كما جاءت أقرؤها بلا كيف وإجماع السلف متعقد على أن لا يزيدوا على قراءة الآية والعرش في اللغة السرير، قال كعب: إن السموات في العرش كالقنديل معلقاً بين السماء والأرض، وقال الطائي: العرش ياقوتة حمراء، وشذ قوم فقالوا: العرش بمعنى الملك، وهذا عدول عن الحقيقة إلى التجويز مع مخالفة الأثر ألم يسمعو قول الله تعالى: ﴿وَكُنَّا عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود، ٧] أترأه كان الملك على الماء وكيف يكون الملك ياقوتة حمراء وبعضهم يقول: استوى بمعنى استولى ويحتج بقول الشاعر^(٢):

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق
وقال آخر^(٣):

هما استويا بفضلهما جميعاً على عرش الملوك بغير زور

وهذا منكر عند أهل اللغة، قال ابن الأعرابي: لا يعرف استولى فلان على كذا إلا إذا كان بعيداً منه غير متمكن منه ثم تمكن منه والله تعالى لم يزل مستولياً على الأشياء، والبيتان قال ابن فارس اللغوي: لا يعرف قائلهما ولو صحا لا حجة فيهما لما بينا من استيلاء من لم يكن مستولياً نعوذ بالله من تعطيل الملحدة وتشبيه المجسمة، وقيل: هو ما علا فأطل ومنه عرش الكرم ﴿يفشي الليل النهار﴾ أي: يغطيه ولم يذكر عكسه، إما للعلم به وإما لأن اللفظ يحتملها بأن يكون المعنى بأنه يلحق الليل بالنهار والنهار بالليل، وقرأ شعبة وحزمة والكسائي بفتح الغين وتشديد الشين والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين ﴿يطلبه﴾ أي: يطلب كل منهما الآخر طلباً ﴿حيثاً﴾ أي: سريعاً فهو صفة مصدر محذوف ويحتمل أن يكون حالاً من الفاعل بمعنى حائماً أو المفعول بمعنى المحنوث ﴿والشمس والقمر والنجوم مسخرات﴾ أي: مذللات لما يراد منهن من طلوع وأفول وسير على حسب إرادة المدير لهن ﴿بأمره﴾ أي: بقضائه وتصريفه.

(١) أخرجه مسلم في القيامة حديث ٢٧٨٩.

(٢) الرجز للأخطل في تاج العروس (سوا)، وليس في ديوانه، ويلا نسبة في لسان العرب (سوا)، ورصف المباني ص ٣٧٢.

(٣) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

وقرأ ابن عامر يرفع الأربعة على الابتداء والخبر والباقون بالنصب عطفاً على السموات، ومسخرات منصوب بالكسرة ﴿إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ﴾ جميعاً ﴿وَالْأَمْرُ﴾ كله فإنه الموجد والمتصرف في ذلك، وفي هذا ردّ على من يقول: إنّ الشمس والقمر والكواكب تخلق له الأمر المطلق وليس لأحد أمر غيره فهو الأمر والنهائي الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا اعتراض لأحد من خلقه عليه، واستخرج سفيان بن عيينة من هذا أنّ كلام الله تعالى ليس بمخلوق فقال: إنّ الله تعالى فرق بين الخلق والأمر فمن جمع بينهما فقد كفر أي: إنّ جعل الأمر وهو كلامه من جملة ما خلقه فهو كفر لأنّ المخلوق لا يقوم إلا بمخلوق ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: تعالى بالوحدانية وتعظم بالتفرد في الربوبية، قال البيضاوي: وتحقيق الآية - والله أعلم - أنّ الكفرة كانوا متخذين أرباباً فيبين الله تعالى لهم أنّ المستحق للربوبية واحد وهو الله تعالى لأنه الذي له الخلق والأمر فإنه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم فأبدع الأفلاك ثم زينها بالكواكب كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ١٢] وعمد إلى إيجاد الأجرام السفلية فخلق جسماً قابلاً للصور المتبدلة والهيئات المختلفة، ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والأفعال وأشار إليه بقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ٩] أي: ما في جهة السفلى في يومين ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة أي: وهي النبات والحيوان والمعدن بتركيب موادها أولاً وتصويرها ثانياً كما قال تعالى بعد قوله: ﴿خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجَعَلُونَ لَهُ أَندَاداً ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِيَّاسِينَ مِنْ قَوْمِهَا وَنَزَلَ فِيهَا الْقُدْرَ فِيهَا اقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ آيَاتٍ﴾ [فصلت: ٩، ١٠] أي: مع اليومين الأولين اللذين خلق فيهما السموات لقوله تعالى في سورة السجدة: [٤] ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ ثم لما تم له عالم الملك عمد إلى تدييره كالمملك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدير الأمر من السماء إلى الأرض بتحريك الأفلاك وتسيير الكواكب وتكوين الليالي والأيام ثم صرح بما هو نتيجة ذلك فقال: ﴿إِلَّا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾، ثم أمرهم أن يدعوه متذللين مخلصين بقوله تعالى:

﴿ادْعُوا رَبَكُمْ﴾ لأنّ الدعاء هو السؤال والطلب وهو نوع من أنواع العبادة لأنّ الداعي لا يقدم على الدعاء إلا إذا عرف من نفسه الحاجة إلى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف أنّ ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على إيصالها إلى الداعي فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو المراد من قوله تعالى: ﴿تَضَرَّعاً﴾ أي: ادعوا ربكم تذلاً واستكانة وهو إظهار الذل في النفس والخشوع يقال: ضرع فلان فلان إذا ذل له وخشع ﴿وُخْفِيَةً﴾ أي: سرّاً في أنفسكم وهو ضدّ العلانية والآداب في الدعاء أن يكون خفياً لهذه الآية، وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله ﷺ فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال رسول الله ﷺ: «أيها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً بصيراً وهو معكم» قال أبو موسى: وأنا خلفه أقول لا حول ولا قوة إلا بالله في نفسي، فقال: «يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟» قلت: بلى، قال: «لا حول ولا قوة إلا بالله»^(١)، وقال الحسن: بين دعوة السرّ والجهر سبعون ضعفاً ولقد كان

(١) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٢٥٥، ومسلم في الذكر حديث ٢٧٠٤، وأبو داود في الصلاة حديث ١٥٢٦، والترمذي في الدعوات حديث ٣٣٧٤.

المسلمون يجهدون في الدعاء لا يسمع لهم صوت إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم وذلك أن الله تعالى يقول: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَثْنَى عَلَى زَكْرِيَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَقَالَ: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَدَّاهُ خَفِيَّاتَا﴾ [مريم، ٣] وعن الحسن أيضاً: إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ التَّقِيَّ والدَّعَاءَ الْخَفِيَّ إن كان الرجل لقد جمع القرآن وما يشعر به جواره وإن كان الرجل لقد دفعه الفقه الكثير وما يشعر الناس به وإن كان الرجل ليصلي الصلاة الطويلة وعنده الزَّوَار وما يشعرون به، ولقد أدركنا أقواماً ما كان على الأرض من عمل يقدرون أن يفعلوه في السر فيكون علانية أبداً ﴿إِنَّهُ﴾ تعالى ﴿لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ أي: المجاوزين ما أمروا به في الدعاء وغيره نبه به على أَنَّ الداعي ينبغي له أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصعود إلى السماء.

روي أن عبد الله بن مغفل سمع ابنه يقول: اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها فقال: يا بني أسأل الله الجنة وتعوذ به من النار فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الطهور والدعاء»^(١) وقيل: أراد به الاعتداء في الجهر، قال ابن جريج: من الاعتداء رفع الصوت والتداء بالدعاء والصباح، وعنه ﷺ: «سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل»^(٢) ثم قرأ: ﴿إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾.

﴿وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: بالشرك والمعاصي ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ أي: بيعت الرسل وشرع الأحكام، وقيل: لا تفسدوا في الأرض فيمسك الله المطر ويهلك الحرث بمعاصيكم وعلى هذا فمعنى قوله تعالى: ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ أي: بعد إصلاح الله تعالى إياها بالمطر والخصب ﴿وَادْعُوهُ خَوْفًا﴾ منه ومن عذابه ﴿وَطُمَعًا﴾ أي: فيما عنده من مغفرته وثوابه، وقال ابن جريج: خوف العدل وطمع الفضل ﴿لَإِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي: المطيعين، وفي ذلك ترجيح الطمع وتنبه على ما يتوصل به إلى الإجابة وتذكير قريب المخبر به عن رحمة لإضافتها إلى الله تعالى، وقال سعيد بن جبير: الرحمة ههنا الثواب فرجع التمت إلى المعنى دون اللفظ، وقيل: إن تأنيث الرحمة ليس بحقيقي وما كان كذلك جاز فيه التذكير والتأنيث عند أهل اللغة، وقيل: ذكره للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره حيث يجب التأنيث في الأوّل فيقال فيه: فلانة قريبة مني ويجوز في الثاني فيقال: فلانة قريبة وقريب مني في المكان وكون الرحمة قريباً من المحسنين لأنَّ الإنسان في كل ساعة من الساعات في إدبار من الدنيا وإقبال على الآخرة، وإذا كان كذلك كان الموت أقرب إليه من الحياة ولبس بينهم وبين رحمة الله التي هي الثواب في الآخرة إلا الموت وهو قريب من الإنسان.

فائدة: رحمت تكتب بالثاء المجرودة فوقف عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالثاء وأماها الكسائي في الوقف.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيَّاحَ﴾ عطف على ما قبله والمعنى: إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيَّاحَ. وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع ﴿بَشَرًا مِّمَّنْ يَدْرِي رَحْمَتَهُ﴾ أي: متفرقة قدام المطر الذي هو من أجل النعم وأحسنها

(١) أخرجه أبو داود في الطهارة حديث ٩٦، وابن ماجه في الدعاء حديث ٣٨٦٤.

(٢) أخرجه بنحوه أبو داود حديث ١٤٨٠، وابن ماجه حديث ٣٨٦٤.

أثراً. وقرأ عاصم بالباء الموحدة وسكون الشين أي مبشراً، وحمزة والكسائي بالتون مفتوحة وسكون الشين على أنه مصدر في موضع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول مطلق فإن الإرسال والنشر متقاربان، وابن عامر بالتون مضمومة وسكون الشين تخفيفاً، والباقون بضم النون والشين جمع نشور بمعنى ناشر ﴿حتى إذا أقلت﴾ أي: حملت الرياح ﴿سحاباً ثقالاً﴾ أي: بالمطر يقال: أقل فلان الشيء إذا حمله واشتقاق الإقلال من القلة فإن من يرفع شيئاً يراه قليلاً ﴿سقناه﴾ أي: السحاب وإفراد الضمير باعتبار اللفظ وفيه التفات عن الغيبة ولو حمل على المعنى كالثقال لأنث كما لو حمل على اللفظ على الوصف لقل: ثقيلاً، والسحاب جمع سحابة وهو الخيم فيه ماء أو ثم يكن فيه ماء سمي سحاباً لانسحابه في الهواء، قال السدي: إن الله سبحانه وتعالى يرسل الرياح فتأتي بالسحاب من بين الخافقين وهما طرفا السماء والأرض حيث يلتقيان فتخرجه ثم تنشره فتبسطه في السماء كما يشاء ثم تفتح له أبواب السماء فيسيل الماء على السحاب ثم يمطر السحاب بعد ذلك ﴿بلد ميت﴾ لا نبات فيه أي: لإحيائه.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة بتخفيف الياء والباقون بالتشديد ﴿فأنزلنا به﴾ أي: بالبلد أو السحاب ﴿الماء فأخرجنا به﴾ أي: بذلك الماء لأن إنزال الماء كان سبباً لإخراج الثمرات ﴿من كل الثمرات﴾ أي: من كل أنواعها، قال الأزهري: قال الليث بن سعد رحمه الله تعالى: البلد هو كل موضع من الأرض عامر أو غير عامر خال أو مسكون والطائفة منها بلدة والجمع بلاد ﴿كذلك﴾ أي: مثل هذا الإخراج ﴿فخرج الموتى﴾ أحياء من قبورهم بعد فنائهم ودرس آثارهم ﴿لعلكم تذكرون﴾ أي: لكي تعتبروا وتذكروا والخطاب لمنكري البعث يقول: إنكم شاهدتم الأشجار وهي مزهرة مورقة مشجرة في أيام الربيع والصيف ثم إنكم شاهدتموها يابسة عارية من تلك الأوراق والثمار ثم إن الله أحيانا مرة أخرى فالقادر على إحيائها بعد موتها قادر على أن يحيي الأجساد بعد موتها. قال أبو هريرة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم: إذا مات الناس كلهم في النفخة الأولى أرسل الله تعالى عليهم مطراً كمني الرجال من ماء تحت العرش فينبثون في قبورهم نبات الزرع حتى إذا استكملت أجسادهم نفخ فيها الروح ثم يلقي عليهم نومة فينامون في قبورهم ثم يحشرون بالنفخة الثانية وهم يجدون طعم النوم في رؤوسهم وأعينهم فعند ذلك يقولون: ﴿يَوَكَّلْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾ [يس، ٥٢] وقرأ حفص وحمزة والكسائي بتخفيف الذال والباقون بالتشديد.

﴿والبلد الطيب﴾ أي: والأرض الكريمة التربة السهلة السمحة ﴿يخرج نباته بأيذن ربه﴾ أي: بمشيئته وتيسيره عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغازرة نفعه لأنها وقعت في مقابلة ﴿والذي خبث﴾ أي: والبلد الذي خبث أرضه فهي سبخة ﴿لا يخرج﴾ نباته ﴿إلا نكدأ﴾ أي: عسراً بمشقة وكلفة قال المفسرون: وهذا مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر فشبه المؤمن بالارض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلبه بنزول المطر على الأرض الطيبة فإذا نزل المطر عليها أخرجت أنواع الأزهار والأثمار فكذلك المؤمن إذا سمع القرآن آمن به وانتفع به وظهر منه الطاعات والعبادات وأنواع الأخلاق الحميدة وشبه الكافر بالأرض الرديئة الغليظة السبخة التي لا ينتفع بها وإن أصابها المطر فكذلك الكافر إذا سمع القرآن لا ينتفع به ولا يصدقه ولا يزيده إلا عتواً وكفراً وإن عمل الكافر حسنة في الدنيا كانت بمشقة وكلفة ولا ينتفع بها في الآخرة، وقيل: هو مثل ضربه الله تعالى لآدم وذريته كلهم منهم طيب ومنهم خبيث ﴿كذلك﴾ أي: كما بينا ما ذكر ﴿نصرف﴾ أي: نبين ﴿الآيات﴾ الدالة على التوحيد والإيمان آية بعد آية وحجة بعد حجة ﴿لقوم يشكرون﴾ نعمة الله

تعالى فيتفكرون فيها ويعتبرون بها وإنما خص الشاكرين بالذكر لأنهم هم الذين ينتفعون بسماع القرآن.

ولما ذكر الله تعالى في الآيات المتقدمة دلائل آثار قدرته الدالة على توحيده وربوبيته وأقام الأدلة القاطعة على صحة البعث بعد الموت أتبع ذلك بقصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وما جرى لهم مع أممهم فقال: ﴿لقد﴾ جواب قسم محذوف تقديره: والله لقد ﴿أرسلنا نوحاً﴾ عليه السلام ﴿إلى قومه﴾ ولا تكاد تطلق هذه اللام إلا مع قد لأنها مظنة التوقع فإن المخاطب إذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها ونوح هو ابن لمك بن متوشلح بن أخنوخ وهو إدريس عليه السلام وهو أول نبي بعثه الله تعالى بعد إدريس وكان نجاراً بعثه الله تعالى إلى قومه وهو ابن خمسين سنة، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وهو ابن أربعين سنة، وقيل: وهو ابن مائة سنة، وقيل: وهو ابن مائتين وخمسين سنة، وقال ابن عباس: سمي نوحاً لكثرة ما نوح على نفسه، واختلفوا في سبب نوحه فقال بعضهم: لدعوته على قومه بالهلاك، وقيل: لمراجعته ربه في شأن ابنه كنعان، وقيل: لأنه مرّ بكلب مجذوم فقال له: اخساً يا قبيح فأوحى الله تعالى إليه: أعبني، أو أعبت الكلب. وفي ذكر القصص تسليية للنبي ﷺ لأنه لم يكن إعراض قومه عن قبول الحق فقط بل قد أعرض عنه غالب الأمم الخالية والقرون الماضية وفيه تنبيه على أن عاقبة أولئك الذين كذبوا المرسل كانت للخسار والهلاك في الدنيا والآخرة والعذاب الأليم فمن كذب محمداً ﷺ من قومه كانت عاقبته مثل أولئك الذين خلوا من قبلهم من الأمم المكذبة وفيه دليل على صحة نبوة محمد ﷺ لأنه كان أمياً لا يقرأ ولا يكتب ولم يلق أحداً من علماء زمانه وقد أتى بعث هذه القصص والأخبار عن القرون الماضية والأمم الخالية مما لم ينكره عليه أحد فعلم بذلك أنه إنما أتى من عند الله وأنه أوحى إليه بذلك فكان ذلك دليلاً واضحاً وبرهاناً قاطعاً على صحة نبوته ﷺ ﴿فقال﴾ نوح حال إرساله لقومه ﴿يا قوم اعبدوا الله﴾ أي: اعبدوه وحده لقوله تعالى: ﴿ما لكم من إله غيره﴾ فإنه الذي يستحق العبادة لا غيره. وقرأ الكسائي بكسر الراء والهاء على أنه صفة لإله والباقون برفعهما على البدل من محله ﴿إني أخاف عليكم﴾ إن لم تقبلوا ما أمركم به من عبادة الله تعالى واتباع أمره وطاعته ﴿عذاب يوم عظيم﴾ هو يوم القيامة أو يوم نزول الطوفان وإهلاكهم فيه، وقال: أخاف، على الشك وإن كان يقيناً من حلول العذاب بهم إن لم يؤمنوا به لأنه لم يعلم وقت نزول العذاب بهم أي عاجلهم أم يتأخر عنهم العذاب إلى يوم القيامة، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء والباقون بالسكون.

﴿قال الملا من قومه﴾ أي: الأشراف منهم فإنهم يملؤون العيون منظراً ﴿إنا لنراك في ضلال﴾ أي: خطأ وزوال عن الحق ﴿مين﴾ أي: بين.

﴿قال﴾ نوح مجيباً لهم: ﴿يا قوم ليس بي ضلالة﴾ أي: ليس بي شيء مما تظنون من الضلال.

فإن قيل: لم لم يقل ليس بي ضلال كما قالوا؟ أجيب: بأن الضلالة أخص من الضلال فكانت أبلغ في نفي الضلال عن نفسه كما لو قيل: ألك ثمرة فقلت: ما لي ثمرة فقد بالغ في النفي كما بالغوا في الإثبات وقوله تعالى: ﴿ولكنني رسول من رب العالمين﴾ استدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه كانه قال: ولكنني على هدى في الغاية لأنني رسول الله.

﴿أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم﴾ والنصح إرادة الخير لغيره كما يريد لنفسه،

ويقال: نصحته ونصحت له كما يقال: شكرته وشكرت له وفي زيادة اللام مبالغة ودلالة على إمحاض النصيحة وإنما وقعت خالصة للمنصوح له مقصوداً بها جانبها لا غير فرب نصيحة ينتفع بها النصائح فتقصد للنتفعين جميعاً ولا نصيحة أمحض من نصيحة الله ورسوله وقيل: حقيقة النصيح تعريف وجه المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه، وقال بعض المفسرين: والفرق بين إبلاغ نصيحة الرسالة وبين النصيحة هو أن تبليغ الرسالة أن يعلمهم جميع أوامر الله تعالى ونواهيه وجميع أنواع التكاليف التي أوجبها الله تعالى عليهم وأما النصيحة فهي أن يرغبهم في قبول تلك الأوامر والنواهي والعبادات ويحذرهم عقابه إن عصوه وقرأ أبو عمرو بسكون الباء وتخفيف اللام من الإبلاغ كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ رُبِّي﴾ [الأعراف: ٩٣] وقرأ الباقون بفتح الباء وتشديد اللام من التبليغ كقوله تعالى: ﴿يَلْغِ مَا أَرْسَلْنَاكَ مِنْ رُبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧] ﴿وَأَعْلَمَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: من صفات الله وأحوال قدرته الباهرة وشدة بطشه على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين، وقوله تعالى:

﴿أَوْ عَجِبْتُمْ﴾ الهمة للإنكار والواو للمعطف على محذوف أي: أكذبتم وعجبتم ﴿أَنْ جَاءَكُمْ﴾ أي: من أن جاءكم ﴿ذَكَرْ﴾ أي: موعظة ﴿مَنْ رِيكُمْ عَلَى رَجُلٍ﴾ أي: على لسان رجل ﴿مَنْكُمْ﴾ أي: من جنسكم أو من جعلتكم تعرفون نسبه وذلك أنهم كانوا يتمجبون من نبوة نوح عليه السلام ويقولون: ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين يعنون إرسال البشر ولو شاء ربنا لأنزل ملائكة ﴿لَيَنْذَرَكُمْ﴾ أي: لأجل أن ينذركم عاقبة الكفر والمعاصي ﴿وَلَتَتَّقُوا﴾ أي: ولأجل أن تتقوا الله ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ بالتقوى إن وجدت منكم لأن المقصود إرسال الرسل الإنذار والمقصود من الإنذار التقوى عن كل ما لا ينبغي والمقصود بالتقوى الفوز بالرحمة في الدار الآخرة وفائدة حرف الترجي: التنبيه على أن التقوى غير موجبة والرحمة من الله تعالى محض تفضيل وأن المتقي ينبغي أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله.

﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ أي: نوحاً ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾ من الغرق وكانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة، وقيل: تسعة بنوه الثلاثة سام وحام ويافت وستة ممن آمن به، وقوله تعالى: ﴿فِي الْفُلْكَ﴾ متعلق بمعه كأنه قيل: والذين استقرؤا معه في الفلك أو صحبوه في الفلك أو بأنجيناه أي: أنجيناهم في السفينة من الطوفان ﴿وَأَهْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بالطوفان ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ أي: عمى القلوب عن الحق غير مستبصرين يقال: رجل عم في البصيرة وأعمى في البصر وأنشدوا قول زهير^(١):

وأعلم علم اليوم والأمس قبله ولكنني عن علم ما في غد عم

﴿وَالِى عاد﴾ أي: وأرسلنا إلى عاد وهو عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح وهي عاد الأولى ﴿أَخَاهُمْ هوداً﴾ أي أخاهم في النسب لا في الدين وهو هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود ابن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح، وقيل: هو ابن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام، واختلف في سبب الأخوة من أين حصلت على وجهين: الأول: قال الزجاج: إنه كان من بني آدم ومن جنسهم لا من الملائكة ويكفي هذا القدر في تسمية الأخوة، والمعنى: إنا أرسلنا إلى

(١) البيت من الطويل، وهو لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص ٢٩، ولسان العرب (عمى)، وتهذيب اللغة ٣/

عاد واحداً من جنسهم من البشر ليكون الفهم والأنس بكلامه أتم وأكمل ولم يبعث إليهم من غير جنسهم مثل الملك والجن، والوجه الثاني: أن أخاهم بمعنى صاحبه والعرب تسمي صاحب القوم أخاهم وكانت منازل عاد بالأحقاف باليمن والأحقاف الرمل الذي عند عمان وحضر موت ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: وحدوه ولا تجعلوا معه إلهاً آخر ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾.

فإن قيل: لم حذف العاطف من قوله: قال ولم يقل: فقال كما في قصة نوح؟ أجيب: بأن هذا على تقدير سؤال سائل قال: فما قال لهم هود، فقيل: قال: يا قوم. وقيل: إن نوحاً كان مواظباً على دعوته قومه غير متوان فيها لأن الفاء تدل على التعقيب وأما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء فأخبر الله تعالى عنه بقوله: ﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾ ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ الله أي: أفلا تخافون عقابه فتؤمنون ولما كانت هذه القصة معطوفة على قصة نوح وقد علم ما حل بهم من العرق حسن قوله هنا: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ أي: أفلا تخافون ما نزل بهم من العذاب ولما لم يكن قبل واقعة قوم نوح شيء حسن تخويفهم من العذاب فقال هناك: ﴿إِنِّي لَأَكْفَأُ عَلَيْهِمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأحقاف، ٢١].

﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾ أي: في حق وجهالة وضلالة عن الصواب.

فإن قيل: لم قال قوم نوح: إنا لنراك في ضلال مبين، وقوم هود: إنا لنراك في سفاهة؟ أجيب: بأن نوحاً لما خوّف قومه بالطوفان وطفق في عمل السفينة في أرض ليس فيها من الماء شيء قال له قومه: إنا لنراك في ضلال مبين حيث تتعب في إصلاح سفينة في هذه الأرض، وأما هود عليه السلام لما زيف عبادة الأصنام ونسب من عبدها إلى السفه وهو قلة العقل قابله بمثله فقالوا: إنا لنراك في سفاهة ﴿وإنا لنظنك من الكاذبين﴾ أي: في ادعائك أنك رسول من رب العالمين.

﴿قَالَ﴾ هود لهؤلاء الملأ الذين نسبوه إلى السفه ﴿يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ﴾ أي: ليس الأمر كما تزعمون أن بي سفاهة ﴿ولكني رسول من رب العالمين﴾.

﴿أَتَيْتُكُمْ رَسُولِي نَدَى وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ﴾ (٧) أَوْ جِئْتُكُمْ بِذِكْرٍ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُذِكرَكُمْ وَيَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَذَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضَلَةً فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٨) قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُ نَذَرٌ مَا كَانَ آبَاؤُنَا فَآلِهَةً يَمَا يَصْنَعُونَ إِن كُنتَ مِن الصّٰدِقِينَ (٩) قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ مَا سَمَّوْهُمَا أَنَّهُ وَاٰبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطٰنٍ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِّنَ السّٰطِرِينَ (١٠) فَأَجَبْنَاهُ ذَٰلِكُمْ مَعَهُ رِيحَوْرًا مِّنَّا وَظَلَمْنَا دَارَ الْآلِئِن كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ (١١) وَإِلَٰهَ تَعٰلٰى أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَابَةُ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَمَا عَلَيْكُمْ عَذَابُ آلِهَةٍ (١٢) وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِن مُّسُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجُونَ الْجِبَالَ يَتُونَ فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٣) قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ مِن قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَفْهَمُوا لِمَن ءَامَنَ مِنْهُمْ أَتُفْسِدُونَ أُنْكَ مَبْلَغًا مِّن رَّبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ (١٤) قَالَ الَّذِينَ

أَتَذَكَّرُونَ إِنَّا بَالِغُونَ إِلَيْكُمْ بِرُسُلِنَا وَمَنْ يَكْفُرْ ۖ كَفَرْنَا ۖ فَعَقَرُوا الْكَافَّةَ وَعَسَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ آتِنَا مَا نَقِذْنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٥﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٦﴾ فَمَوَّلَ عَنْهُمْ وَقَالَ يَكْفُرُونَ لَقَدْ أَفْلَحْتُمْ بِنِعْمَةِ رَبِّي وَسَيَحْكُمُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ التَّوْبَةَ ﴿٧٧﴾ وَلَوْ مَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفِتْنَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَمَلٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٧٨﴾ إِنَّكُمْ لَأَتُونَ الْإِنجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ الْإِنْسَانِ ۖ بَلْ أَشْرَقَ قَوْمٌ مُشْرِقُونَ ﴿٧٩﴾

﴿أبلغكم رسالات ربي﴾ أي: أؤدي إليكم ما أرسلي به من أوامره ونواهيه وشرائعه وتكاليفه
 ﴿وأنا لكم ناصح﴾ أي: فيما أمركم به من عبادة الله تعالى ﴿أمين﴾ أي: مأمون على تبليغ الرسالة وأداء النصيح والأمين الثقة على ما اتّمن عليه.

فإن قيل: لم قال نوح: وأنصح لكم بصيغة الفعل وقال هود: وأنا لكم ناصح بصيغة اسم الفاعل؟ أجيب: بأن صيغة الفعل تدل على تجدد ساعة بعد ساعة وكان نوح يدعو قومه ليلاً ونهاراً كما أخبر الله تعالى عنه بقوله: ﴿رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ [نوح، ٥] فلما كان ذلك من عادته ذكره بصيغة الفعل فقال: ﴿وأنصح لكم﴾ وأما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتاً دون وقت فلهذا قال: ﴿وأنا لكم ناصح أمين﴾.

فإن قيل: مدح الذات بأعظم صفات المدح غير لائق بالعقلاء؟ أجيب: بأنه فعل هود ذلك لأنه كان يجب عليه إعلام قومه بذلك ومقصوده الرد عليهم في قولهم: ﴿وأنا لنظنك من الكاذبين﴾ فوصف نفسه بالأمانة وأنه أمين في تبليغ ما أرسل به من عند الله وفيه دليل على جواز مدح الإنسان نفسه في موضع الضرورة إلى مدحها.

﴿أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم﴾ سبق تفسيره.

تنبيه: في إجابة الأنبياء الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما أجابوا والإعراض عن مقاتلتهم كمال النصيح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح ﴿واذكروا﴾ نعمة الله عليكم ﴿إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح﴾ أي: خلفتموهم في الأرض أو جعلكم ملوكاً في الأرض فإن شداد بن عاد ممن ملك معمورة الأرض من رمل عاليج وهو موضع بالبادية بها رمل إلى شحر عمان وهو بفتح الشين المعجمة وكسرها وبالحاء المهملة ساحل البحر بين عمان وعدن ﴿واذكروا﴾ في الخلق بسطة ﴿أي: طولاً وقوة قال الجلال المحلي في سورة الفجر: كان طول الطويل منهم أربعمائة ذراع وقامة القصير ستين ذراعاً، وقال أبو حمزة اليماني: سبعون ذراعاً، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: ثمانون ذراعاً، وقال مقاتل: كان طول كل رجل اثني عشر ذراعاً، أخرج ابن عساكر عن وهب بن ذراعهم أي: على الأقوال كلها، وقال وهب: كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل - أي: بعد موته - تفرخ فيها الضباع وكذا مناخرهم، وقرأ نافع والبرقي وشعبة والكسائي بالصاد وأبو عمرو وهشام وقبيل وحفص وخلف بالسين وأما ابن ذكوان وخلاد فقرأ بالسين والصاد ﴿فاذكروا آلاء الله﴾ أي: أنعمه أي: اعملوا بما يليق بذلك الإنعام وهو أن تؤمنوا به وتتركوا ما أنتم عليه من عبادة الأصنام ﴿لعلهم تفلحون﴾ أي: تفوزون بالنعيم المقيم في الآخرة.

﴿قالوا﴾ أي: قوم هود مجيبين له ﴿أجئتنا﴾ يا هود ﴿لنعبد الله وحده ونفرو﴾ أي: نترك ما كان يعبد آباؤنا ﴿أي: من الأصنام استبعدوا اختصاص الله تعالى بالعبادة والإعراض عما أشرك به

آبائهم ومعنى المجيء في أجتتنا إما لأن هوداً كان معتزلاً عن قومه كما كان يفعل النبي ﷺ بحراء قبل البعثة فلما أوحى إليه جاء قومه يدعوهم أو يريدون به الاستهزاء لأنهم كانوا يعتقدون أن الله تعالى لا يرسل إلا الملائكة فكأنهم قالوا: أجتتنا من السماء كما يجيء الملك أو أن المقصود على المجاز كما تقول: ذهب يشتمني ولا يراد حقيقة الذهاب ﴿فأتنا بما تعدنا﴾ أي: من العذاب ﴿إن كنت من الصادقين﴾ أي: في قولك: إني رسول الله.

﴿قال﴾ هود مجيباً لهم ﴿قد وقع عليكم﴾ أي: نزل عليكم ﴿من ربكم رجس﴾ عقاب ﴿وغضب﴾ أي: سخط ﴿أنجادلونني في أسماء سميتوها﴾ أي: وضعوها ﴿أنتم وآباؤكم﴾ أي: من عند أنفسكم، والاستفهام للإنكار عليهم لأنهم سمو الأصنام بالآلهة فعبدها من دون الله ﴿ما نزل الله بها﴾ أي: بعبادتها ﴿من سلطان﴾ أي: حجة وبرهان لأن المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وإنها لو استحقت كان استحقاقها بجعله تعالى إمّا بإنزال آية أو نصب دليل ﴿فانتظروا﴾ أي: نزول العذاب بسبب تكذيبكم لي ﴿إني معكم من المنتظرين﴾ ذلك فأرسلت عليهم الريح العقيم.

﴿فأنجيناه﴾ أي: هوداً ﴿والذين معه﴾ أي: من المؤمنين ﴿برحمة منا وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا﴾ أي: استأصلناهم وقوله تعالى: ﴿وما كانوا مؤمنين﴾ عطف على كذبوا. روي أن قوم هود كانوا يعبدون الأصنام فبعث الله تعالى إليهم هوداً فكذبوا وازدادوا عتواً فأمسك الله تعالى القطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس حينئذ مسلمهم وكافرهم إذا نزل بهم بلاء توجهوا إلى البيت الحرام وطلبوا من الله تعالى الفرج فجهزوا إلى الحرم قيل ابن عنز ومرثد بن سعد في سبعين من أعيانهم وكان بمكة إذ ذاك العمالة أولاد عمليق بن لاوذ بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة أنزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فلبثوا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قيتان له وكان اسم إحداهما وردة والأخرى جرادة فتسميتهما جرادتين فيه تغليب والقينة: الأمة مغنية أو غير مغنية فلما رأى ذمولهم باللهو عما بعثوا له أهمه ذلك واستحى أن يكلمهم فيه مخافة أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالتا: قل شعراً تغنيهم به ولا يدرون من قاله فعلم القيتين معاوية^(١):

ألا يا قبل ويحك قم فهينم

والهينة الصوت الخفي أي: أخف الدعاء.

لعل الله يمنحنا غماما

والغمام هنا المطر.

فيسقي أرض عاد إن عاداً قد أمسوا لا يبينون الكلاما

من العطش الشديد فليس نرجو به الشيخ الكبير ولا الغلاما

فلما غنتا به أزعجهن ذلك وقالوا: إن قومكم يتغوثنون من البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد: والله لا تسقون بدعائكم ولكن إن أطعتم نبيكم وتبتن إلى الله تعالى سقاكم وأظهر إسلامه فقالوا لمعاوية: احبس عنا مرثداً لا يقدم

معنا مكة فإنه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل: اللهم اسق عاداً ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحبات ثلاثاً بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه من السماء: يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال: اخترت السوداء فإنها أكثر ماء فخرجت على عاد من واد لهم يقال له: المنيث فاستبشروا به وقالوا: هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فأهلكتهم ونجا هود ومن معه من المؤمنين وأتوا مكة فعبدوا الله فيها حتى ماتوا.

يروي أنّ النبي من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين إذا هلك قومه هاجر والصالحون معه إلى مكة يعبدون الله تعالى فيها حتى يموتوا، وروي عن علي رضي الله تعالى عنه أن قبر هود بحضرموت في كتيب أحمر. وقال عبد الرحمن بن سابط: بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبياً وأن قبر هود وصالح وشعيب وإسماعيل في تلك البقعة.

﴿وإلى ثمود﴾ أي: وأرسلنا إلى ثمود قبيلة أخرى من العرب سموها باسم أبيهم الأكبر وهو ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام، وقيل: سموها به لقلة ما منهم من الشمد وهو الماء القليل وكان مسكنهم الحجر وهو بكسر الحاء موضع بين الحجاز والشام إلى وادي الثقرى واتفق القراء السبعة هنا على عدم صرف ثمود مراداً به القبيلة وقرئ مصرّوفاً في غير هذه السورة بتأويل الحيّ أو باعتبار الأصل وهو أنه اسم لأبيهم الأكبر أو للماء القليل ﴿أخاهم صالحاً﴾ أي: أخاهم في النسب لا في الدين وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود ﴿قال﴾ لهم صالح حين أرسله الله تعالى إليهم ﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾ أي: فلا يستحق أن يعبد سواه ﴿قد جاءكم بينة من ربكم﴾ أي: معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوتي وصدق ما أقول وأدعو إليه من عبادة الله تعالى ثم فسر تلك البينة بقوله: ﴿هذه ناقة الله لكم آية﴾ أي: علامة على صدقي أو آية نصبت على الحال عاملها ما دل عليه اسم الإشارة من معنى الفعل كأنه قال: أشير إليها آية و(لكم) بيان لـ (من) هي له آية موجبة عليه الإيمان خاصة وهم ثمود لأنهم عابئوها وسائر الناس أخبروا وليس الخبر كالمعاينة كأنه قال لكم خصوصاً وإنما أضيفت إلى الله تعالى تعظيماً لها وتفخيماً لشأنها كما يقال: بيت الله ولأنها جاءت من عند الله تعالى بلا وسائط وأسباب معهودة ولذلك كانت آية ﴿فذرّوها﴾ أي: اتركوها ﴿تأكل في أرض الله﴾ أي: العشب فليست الأرض لكم ولا ما فيها من النبات إنباتكم ﴿ولا تمسوها بمسوء﴾ أي: بشيء من أنواع الأذى لا بعقر ولا بغيره وقوله: ﴿فياخذكم عذاب اليم﴾ أي: بسبب إذاها جواب النهي.

﴿واذكروا إذ جعلكم خلفاء في الأرض﴾ من بعد عاد ﴿أي: إن الله تعالى أهلك عاداً وجعلكم تلافونهم في الأرض وتعمرونها﴾ و﴿بؤاكم﴾ أي: أسكنكم وأنزلكم ﴿في الأرض﴾ أي أرض الحجر ﴿تتخذون من سهولها قصوراً﴾ أي: تبنون القصور من سهولة الأرض لأن القصور إنما تبنى من اللبن والآجر المتخذ من الطين السهل اللين غالباً ﴿وتنتحون الجبال بيوتاً﴾ أي: وتنتحبون في الجبال البيوت وكانوا في الصيف يسكنون بيوت الطين وفي الشتاء بيوت الجبال. وقرأ ورش وأبو عمرو وحفص بضم الباء والباقون بخفضها ﴿فاذكروا آلاء الله﴾ أي: فاذكروا نعمة الله عليكم واشكروه عليها فإنكم منعمون مرفهون بمساكن في الصيف ومساكن في الشتاء ﴿ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾ والعثو أشد الفساد، وقال قتادة: معناه لا تسيروا مفسدين في الأرض، وقيل: أراد به النهي عن عقر الناقة.

﴿قال الملأ الذين استكبروا من قومه﴾ أي: تكبروا عن الإيمان به ﴿للتين استضعفوا﴾ أي:

منها أنعامهم إلى بطنه، وتشتو أي: تقيم زمن الشتاء يبطئه فتهرب مواشيهم إلى ظهره، فشق ذلك عليهم وزين عقرها لهم امرأتان غنيزة بنت غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت به من مواشيها وكانتا كثيرتي المواشي فعقروها واقتسما لحمها فرقي سقيا وهو يفتح السين والقاف ولدها الذكر جبلاً اسمه قارة فرغاً ثلاثاً وكان صالح عليه السلام قال لهم: أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه، وانفجعت وهو بتشديد الجيم أي: انفتحت الصخرة بعد رغائه فدخلها، فقال لهم صالح: تصبحون غداً وجوهكم مصفرة وبعد غد وجوهكم حمرة واليوم الثالث وجوهكم مسودة، ثم يصبحكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله تعالى إلى أرض فلسطين فلما كان اليوم الرابع واشتد الضحى تحنطوا بالصبر وتكفؤوا بالانطاع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم وهلكوا. وسيأتي لهذه القصة زيادة إن شاء الله تعالى في سورة النمل.

ويروى أن رسول الله ﷺ حين مرّ بالحجر في غزوة تبوك قال لأصحابه: «لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذي أصابهم»^(١) وقال ﷺ لعلّي: «أتدري من أشقى الأولين» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «عاقرة ناقة صالح عليه السلام، أتدري من أشقى الآخرين» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «فانتلك»^(٢) «فتولى» أي: أعرض صالح عنهم وفي هذا التولي قولان: أحدهما: أنه تولى عنهم بعد أن ماتوا وهلكوا ويدل عليه قوله تعالى: «فأصبحوا في دارهم جاثمين فتولى عنهم»^(٣) والفاء للتعقيب فدل على أنه حصل هذا التولي بعد جثومهم وهو موتهم.

والقول الثاني: أنه تولى عنهم وهم أحياء قبل هلاكهم ويدل عليه أنه خاطبهم «وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين» وهذا الخطاب لا يليق إلا بالأحياء، وعلى هذا القول يحتمل أن في الآية تقدماً وتأخيراً تقديره فتولى عنهم وقال: يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين. وأجيب من جهة الأول: بأنه خاطبهم بعد هلاكهم تقريباً وتوبيخاً كما خاطب نبينا ﷺ الكفار من قتلى بدر حين ألقوا في القليب فجعل رسول الله ﷺ يناديهم بأسمائهم الحديث في الصحيحين وفيه فقال عمر: يا رسول الله تكلم أمواتاً قد جيفوا، فقال: «ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون»^(٤) وقيل: إنما خاطبهم صالح عليه السلام بذلك ليكون عبرة لمن يأتي من بعدهم فيتزوجوا عن مثل تلك الطريقة.

وروي أن عقرهم الناقة كان يوم الأربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت، وروي أنه خرج في مائة وعشرين من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعاً فعلم أنهم قد هلكوا وكانوا ألفاً وخمسمائة دار، وروي أنه رجع بمن معه من المسلمين فسكنوا ديارهم وقال قوم من أهل العلم: توفي صالح بمكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة وأقام في قومه عشرين سنة.

«ولوطاً» أي: وأرسلنا لوط بن هاران بن تارخ ابن أخي إبراهيم «إذ قال لقومه» أي: وقت

(١) أخرجه الطبري في تاريخه ١/ ٢٣١، وابن هشام في السيرة النبوية ٥/ ٢٠٢.

(٢) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٦٥، والقرطبي في تفسيره ٢٠/ ٧٨.

(٣) أخرجه البخاري في الجناز حديث ١٣٧٠، ومسلم في الجناز حديث ٩٣٢.

قوله لهم، وقيل: معناه واذكر لوطاً ويبدل منه إذ قال لقومه وهم أهل سدوم، قال التفنازاني: هو بفتح السين قرية قوم لوط والذال المعجمة في رواية الأزهرى دون غيره، اهـ. وصوبه صاحب القاموس وغلط الجوهرى في قوله: إنها مهملة وذلك أن لوطاً عليه السلام لما هاجر مع عمه إبراهيم عليه السلام إلى الشام فنزل إبراهيم عليه السلام أرض فلسطين وأنزل لوطاً الأردن وهو بضم الهمزة والذال وتشديد النون نهر وكورة بأعلى الشام فأرسله الله تعالى إلى أرض سدوم يدعوهم إلى الله تعالى وينهاهم عن فعلهم القبيح وهو قوله تعالى: ﴿أَنَّا نُنَوِّنُ الْفَاحِشَةَ﴾ أي: أنفعلون الفاحشة الخبيثة التي هي غاية القبح وكانت فاحشتهم إتيان الذكران في أدبارهم كما سيأتي ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ أي: ما فعلها أحد قبلكم والباء للتعدي (من) الأولى زائدة لتوكيد النفي وإفادة معنى الاستغراق والثانية للتبويض والجملة استئناف مقرر للإنكار وبخهم أولاً بإتيان الفاحشة ثم باختراعها فإنه أسوأ، قال عمرو بن دينار: ما نزا ذكر على ذكر في الدنيا حتى كان من قوم لوط.

ثم بين الفاحشة بقوله: ﴿أَنَّا نُنَوِّنُ الْفَاحِشَةَ﴾ أي: في أدبارهم ﴿شهوة من دون النساء﴾ أي: إن أدبار الرجال أشهى عندكم من فروج النساء. وقرأ نافع وحفص بكسر الهمزة ولا ياء بينها وبين النون على الخبر وشهوة إمّا مفعول له وإمّا مصدر في موضع الحال وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبيه على أن العاقل ينبغي أن يكون الداعي له إلى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لا قضاء الوطر، وقرأ ابن كثير يهزتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة مسهلة ولا مدّ بينهما، وأبو عمرو كذلك إلا أنه يمدّ بين الهمزتين وهشام بتحقيق الهمزتين بينهما مدّ والباقر بتحقيقهما من غير مدّ بينهما وقوله: ﴿بَلْ أَنْتُمْ﴾ أيها القوم ﴿قَوْمٌ مَسْرُفُونَ﴾ أي: مجاوزون الحلال إلى الحرام لإضراب عن الإنكار إلى الإخبار عنهم بالحالة التي توجب ارتكاب القبائح وتدعو إلى اتباع الشهوات وإنما ذمهم الله تعالى وعيرهم ووبخهم بهذا الفعل الخبيث لأن الله تعالى خلق الإنسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمارة الدنيا وجعل النساء محلاً لتلك الشهوة وموضع النسل فإذا تركهن ووضع الشيء في غير محله الذي خلق له فقد أسرف وجاوز واعتدى لأنّ وضع الشيء في غير محله الذي وضع له إسراف لأن أدبار الرجال ليست محلاً للولادة التي هي مقصودة بتلك الشهوة المركبة في الإنسان.

روي أن أول من عمل عمل قوم لوط إبليس لعنه الله تعالى لأن بلادهم أخصبت بالزرع والثمار وانتجعها أهل البلدان فتمثل لهم إبليس لعنه الله تعالى في صورة شاب ثم دعا إلى نفسه فكان أول من نكح في دبره، وقال محمد بن إسحاق: كانت لهم ثمار وقرى لم يكن في الأرض مثلها فقصدهم الناس فأذوهم فعرض لهم إبليس لعنه الله تعالى في صورة شيخ، وقال لهم: إن فعلمتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم فلما ألح عليهم قصدوهم فأصابوا غلماناً حسناً فاستخثوا واستحکم ذلك فيهم.

﴿وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّظَاهِرُونَ ﴿١٦﴾ فَأَجَبَتْهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَانِ كَانَتْ مِنَ الْمُنْجِينَ ﴿١٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾ وَإِنَّ مَدِينَتَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَرُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ

إِصْلَاحَهَا ذَالِكُمْ حَرِّ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَمْرِ يَوْمٍ وَتَتَّبِعُونَهَا يَوْجَأً وَذَكَرْنَا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَذَّبْتُمْ وَأَنْظَرُوا كَيْفَ
كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِنْ كَانَ مَلَائِكَةُ مِنْكُمْ هَامِسِينَ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ يَوْمَ طَلَافُتُمْ لَمْ تَهَيِّئُوا
فَأَصْبِرُوا حَتَّى يَخُتِّمَ اللَّهُ يَسَنًا وَهُوَ خَيْرُ الْخَاتِمِينَ ﴿٨٧﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ
يَشْعَبُ وَالَّذِينَ هَامَسُوا مَعَكَ مِنْ قَرِينَةٍ أَوْ تَعْوَدُ فِي وِلْيَانَا قَالِ أُولَئِكَ كَافِرِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْرَقْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ
عُدْنَا فِي وِلَايَتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّسَ اللَّهُ يَنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ
عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
قَوْمِهِ لَئِنْ أَتَيْتُمْ شُعَبًا مِنْكُمُ لَأَنكُرُوا لَهُمْ لَخَيْرُورُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذْتُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنُودًا ﴿٩١﴾ الَّذِينَ
كَذَّبُوا شُعَبًا كَانَ لَمْ يَنْفَعُوا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَبًا كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿٩٢﴾ فَنُودِيَ عَنْهُمْ وَقَالَ يَوْمَ لَقَدْ
أَبْتَلَيْتُمْ بِرِسَالَتِي رَبِّي وَتَصَدَّحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ هَامَسَ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِينَةٍ مِنْ نَبِيٍّ
إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَالضَّرَّةَ لَأَهْلِهِمْ يَصْرَعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السِّنَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ
مَسَى مَاءَنَا الضَّرَّةَ وَالْضَّرَّةَ فَأَخَذْتَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾

﴿وما كان جواب قومه﴾ له حين وبخهم على فعلهم القبيح وارتكابهم ما حرم الله تعالى عليهم من العمل الخبيث ﴿إلا أن قالوا﴾ أي: قال بعضهم لبعض ﴿أخرجوهم من قريبتكم﴾ أي: ما جازوا بما يكون جواباً عما كلمهم به لوط عليه السلام من إنكار الفاحشة وتعظيم أمرها ولكنهم جازوا بشيء آخر لا يتعلق بنصيحته وكلامه من الأمر بإخراجه ومن معه من المؤمنين من قريبتهم ضجرأ بهم وبما يسمعون من وعظهم ونصحهم وقولهم: ﴿إنهم أناس يتطهرون﴾ أي: يتزهدون عن فعلكم وعن أديار الرجال سخرية بهم وبتطهيرهم من الفواحش وافتخاراً بما كانوا فيه من القاذورات كما تقول الفسقة لبعض الصالحين إذا وعظهم: أبعدوا عنا هذا المتعسف وأريحونا من هذا الممتز. ﴿فأنجينا﴾ أي لوطاً ﴿وأهله﴾ أي: من آمن به، وقوله تعالى: ﴿إلا امرأته﴾ استثناء من أهله فإنها كانت تسر الكفر موالية لأهل سدوم ﴿كانت من الغابرين﴾ أي: من الذين غبروا أي: بقوا في ديارهم فهلكوا.

وروي أنها التفت فأصابها حجر فماتت وإنما قال تعالى: ﴿من الغابرين﴾ ولم يقل من الغابرات لأنها هلكت مع الرجال فغلب الذكور على الإناث.

﴿وأمطرنا عليهم مطراً﴾ أي: نوعاً من المطر عجيماً وهو مبين بقوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُ مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [الحجر، ٧٤] أي: قد عجننا بالكبريت والنار، يقال: مطرت السماء وأمطرت، وقال أبو عبيدة: يقال في العذاب: أمطر وفي الرحمة مطر، وقيل: خسف بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم ﴿فانظر﴾ أي: أيها الإنسان كيف كان عاقبة المجرمين.

روي أن تاجرأ منهم كان في الحرم فوقف الحجر أربعين يوماً حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه، وقال مجاهد: نزل جبريل عليه السلام وأدخل جناحه تحت مدائن قوم لوط فاقتلعها ورفعها إلى السماء ثم قلبها فجعل أعلاها أسفلها ثم أتبعوا بالحجارة كما قال تعالى: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِرًا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُ مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [الحجر، ٧٤].

﴿والى مدین﴾ أي: وأرسلنا إلى ولد مدین بن إبراهیم خلیل الرحمن علیه السلام ﴿أخاهم﴾

في النسب لا في الدين ﴿شُعَيْبًا﴾ بن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له: خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه عليه السلام وكان قومه أهل كفر وبخس للمكيال والميزان ﴿قَالَ﴾ أي: شعيب عليه السلام ﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي: معجزة تدلّ على صدق ما جئت به ﴿مَنْ رَبِّكُمْ﴾ أوجبت عليكم الإيمان بي والأخذ بما أمركم به.

فإن قيل: ما كانت معجزته إذ لم تذكر له معجزة؟ أجيب: بأنه قد وقع العلم بأنه كان له معجزة لقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ولأنه لا بدّ لمُدّعي النبوة من معجزة تشهد له وتصدّقه وإلا لم تصح دعواه وكان متنبئاً لا نبياً غير أنّ معجزته لم تذكر في القرآن كما لم تذكر أكثر معجزات نبينا ﷺ فيه ومن معجزات شعيب عليه السلام الواردة في غير القرآن ما روي من محاربة عصا موسى الثنين حين دفع إليه الغنم وولادة الغنم الدرع حين وعده أن يكون له الدرع من أولادها والدرع بوزن الصرد وهي الغنم التي أوائلها سواد وأواخرها بياض ووقوع عصا آدم عليه السلام على يده في المرات السبع وغير ذلك من الآيات لأن هذه كلها كانت قبل أن يستنبأ موسى عليه السلام فكانت معجزة لشعيب وهذا أولى من جعله كرامة لموسى أو إرهاباً: وهو علامة تظهر قبل النبوة وقيل: أراد بالبيئة الموعظة وهي قوله تعالى: ﴿فَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ أي: أتموها ﴿وَلَا تَبْخَسُوا﴾ أي: تنقصوا ﴿النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ فتطففوا الكيل والوزن يقال: بخس فلان الكيل والوزن إذا نقصه وطففه.

فإن قيل: هلا قال المكيال والميزان كما في سورة هود؟ أجيب: بأنه أراد بالكيل آلة الكيل وهو المكيال أو سمي ما يكال به بالكيل، أو أريد وأوفوا كيل المكيال ووزن الميزان وإنما قال ﴿أَشْيَاءَهُمْ﴾ لأنهم كانوا يبخسون الناس كل شيء في مباحاتهم أو كانوا مكاسين لا يدعون شيئاً إلا مكسوه كما يفعل أمراء الجور ﴿وَلَا تَفْسُدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: بالكفر والمعاصي ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ أي: بعدما أصلح أمرها وأهلها الأنبياء وأتباعهم بالشرائع ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الذي ذكرت لكم وأمرتكم به من الإيمان ووفاء الكيل والميزان وترك المظالم والبخس ﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾ أي: مما أنتم عليه من الكفر وظلم الناس ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: مصدقين بما أقول لكم ومعنى ﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾ أي: في الإنسانية وحسن ما يتحدث به وجمع المال لأنّ الناس ترغب في متاجرتكم إذا عرفوا متكم الأمانة والتسوية.

﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ﴾ أي: طريق من طرق الدين ﴿تَوْعَدُونَ﴾ أي: تمنعون الناس من الدخول فيه وتهذّبونهم على ذلك وذلك أنهم كانوا يجلسون على الطرقات فيخبرون من أتى عليهم أنّ شعيباً الذي تريدونه كذاب فلا يفتنكم عن دينكم وقيل: كانوا يقطعون الطريق على الناس أو يقعدون لأخذ المكس منهم وقوله تعالى: ﴿وَتَصَدَّقُونَ﴾ أي: تصرفون الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: دينه ﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ دليل على أنّ المراد بالطريق سبيل الحق.

فإن قيل: صراط الحق واحد قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَأَتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام، ١٥٣] فكيف قيل: بكل صراط؟ أجيب: بأنّ صراط الحق وإن كان واحداً لكنه يتشعب إلى معارف وحدود وأحكام كثيرة مختلفة وكانوا إذا رأوا أحداً يشرع في شيء منها أو عدوه وصدوه ﴿وتتبعونها﴾ أي: تطلبون الطريق ﴿هَوَجًا﴾ أي: تصفونها للناس بأنها سبيل معوجة عن الحق غير مستقيمة لتصدّوهم عن سلوكها والدخول فيها أو يكون ذلك تهكماً بهم وأنهم يطلبون لها ما هو محال فإنّ طريق الحق لا يعرج ﴿وادكروا﴾ نعمة الله عليكم وآمنوا به ﴿إِذْ كُنْتُمْ

قليلاً فكثركم﴾ أي: كثر عددكم بعد القلة أو كثركم بالغنى بعد الفقر وكثركم بالقدره بعد الضعف قيل: إن مدين بن إبراهيم تزوج بنت لوط عليهما السلام فولدت فرمى الله تعالى في نسلهما بالبركة والنساء فكشروا ونموا ﴿وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين﴾ قبلكم بتكذيبهم رسلهم أي: آخر أمرهم من الهلاك وأقرب الأمم إليكم قوم لوط فانظروا كيف أرسل الله تعالى عليهم حجارة من السماء لما عصوه وكذبوا رسوله.

﴿وإن كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به وطائفة لم يؤمنوا﴾ به أي: وإن اختلفتم في رسالتي فصرتم فرقتين فرقة آمنت بي وصدقت برسالتي وفرقة كذبت وجحدت برسالتي ﴿فاصبروا﴾ أي: فترصبوا ﴿حتى يحكم الله بيننا﴾ أي: بين الفرقتين فيعز المؤمنين أي: المصدقين وينصرهم ويهلك المكذبين الجاحدين ويعذبهم وفي هذا وعد للمؤمنين ووعد للكافرين ﴿وهو خير الحاكمين﴾ أي: لا حيف في حكمه ولا معقب له لأنه تعالى منزه عن الجور والميل في حكمه وإنما قال: ﴿خير الحاكمين﴾ لأنه قد يسمى بعض الأشخاص حاكماً على سبيل المجاز والله تعالى هو الحاكم في الحقيقة.

﴿قال الملا﴾ أي: الجماعة ﴿الذين استكبروا﴾ أي: تكبروا ﴿من قومه﴾ عن الإيمان بالله ورسوله وتعظموا عن اتباع شعيب عليه الصلاة والسلام ﴿لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا أو لتعودن﴾ أي: ترجعن ﴿في ملتنا﴾ أي: لا بد من أحد الأمرين إما إخراجك ومن اتبعك على دينك من بلدنا أو عودكم في الكفر.

فإن قيل: شعيب لم يكن قط على ملتهم حتى يرجع إلى ما كان عليه؟ أجيب: بأن أتباع شعيب كانوا على ملة أولئك الكفار فخطبوا شعيباً وأتباعه جميعاً فدخل هو في الخطاب وإن لم يكن على ملتهم قط لأن الأنبياء لا يجوز عليهم الكفر مطلقاً فاستعمل العود في حقهم على سبيل المجاز وجري بعضهم على أن العود يستعمل بمعنى صار كما يستعمل بمعنى رجع فلا يستلزم الرجوع إلى حالة سابقة بل هو انتقال من حالة سابقة إلى حالة مستأنفة كما قال القائل^(١):

فإن تكسن الأيسام تحسن مرةً إليّ فقد عادت لهنّ ذنوب

أراد فقد صارت لهنّ ذنوب ولم يرد أن ذنوباً كانت لهنّ قبل الإحسان ﴿قال﴾ لهم شعيب على سبيل الاستفهام الإنكاري ﴿أولو كنا كارهين﴾ أي: كيف نعود فيها ونحن كارهون لها، وقيل: لا نعود فيها وإن أكرهتمونا وجبرتمونا على الدخول فيها لا نقبل ولا ندخل.

﴿قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ملتكم بعد إذ نجانا الله منها﴾ والجواب عن هذا مثل ما أجيب به عن الأول وهو أن نقول: إن الله نجى قومه الذين آمنوا به من تلك الملة الباطلة إلا أن شعيباً نظم نفسه في جملتهم وإن كان بريئاً مما كانوا عليه من الكفر فأجرى الكلام على حكم التغليب ﴿وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا﴾ أي: إلا أن يشاء خذلنا وارتدادنا فحينئذ يمضي قضاء الله فينا وينفذ حكمه علينا وفيه دليل على أن الكفر بمشيئة الله تعالى، وقيل: أراد به حسم طمعهم في العود بالتعليق على ما لا يكون ﴿وسع ربنا كل شيء علماً﴾ أي: وسع علمه كل شيء فلا يخفى عليه شيء مما كان وما يكون منا ومنكم ﴿على الله توكلنا﴾ في أن يثبتنا

(١) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

على الإيمان ويخلصنا من الأشرار ولما آيس شعيب من إيمان قومه دعا بهذا الدعاء فقال: ﴿ربنا افتح﴾ أي: اقض وافصل واحكم ﴿بيننا وبين قومنا بالحق﴾ أي: بالعدل الذي لا جور فيه ولا ظلم ولا حيف ﴿وانت خير الفاتحين﴾ أي: الحاكمين.

﴿وقال الملا الذين كفروا من قومه﴾ أي: قال جماعة من أشراف قوم شعيب ممن كفر به لآخرين منهم ﴿لئن اتبعتم شعيباً﴾ أي: على دينه وتركتم دينكم وما أنتم عليه ﴿إنكم إذا لخاسرون﴾ أي: مغبونون لفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف أو لاستبدال ضلالتهم بهداكم وجواب القسم الذي وطأته اللام في (لئن اتبعتم شعيباً) وجواب الشرط قوله: ﴿إنكم إذا لخاسرون﴾ فهو ساذ مسد الجوابين.

﴿فأخذتهم الرجفة﴾ أي: الزلزلة الشديدة ﴿فأصبحوا في دارهم﴾ أي: مدينتهم ﴿جاثمين﴾ أي: باركين على الركب ميتين، قال ابن عباس رضي الله عنهما: فتح الله عليهم باباً من جهنم فأرسل عليهم حرّاً شديداً فأخذ بأنفاسهم ولم يتفهم ظل ولا ماء فدخلوا في الأسراب ليتبرّدوا فيها فوجدوها أشدّ حرّاً من الظاهر فخرجوا إلى البرية فبعث الله تعالى عليهم سحابة فيها ريح طيبة باردة فآخذتهم وهي الظلة فوجدوا لها برداً ونسيماً فنأدى بعضهم بعضاً حتى اجتمعوا تحت السحابة رجالهم ونسائهم وصبيانهم أنهبها الله عليهم ناراً ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد وصاروا رماداً، وروي أنّ الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ثم سلط عليهم الحرّ سبعة أيام ثم رفع لهم جبل من بعيد فأتاه رجل فإذا تحت أنهار وعيون فأتاهم وأخبرهم فاجتمعوا تحته كلهم فوق ذلك الجبل عليهم فذلك قوله تعالى: ﴿عَذَابٌ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ [الشعراء، ١٨٩] وقال قتادة: بعث الله تعالى شعبياً إلى أصحاب الأيكة وأصحاب مدين فأما أصحاب الأيكة فأهلكوا بالظلة وأما أصحاب مدين فأخذتهم الصيحة صاح بهم جبريل عليه السلام فهلكوا جميعاً، قال أبو عبدا الله البجلي: كان أبو جاد وهؤز وحطي وكلمن وسعفص وقرشت ملوك مدين وكان ملكهم في زمن شعيب يوم الظلة كلمن فلما هلك قالت ابنته شعراً ترثيه وتبكيه^(١):

كلمن قد هذ ركني	هلكه وسط المحله
سيد القوم أتاه الـ	احتف نار تحت ظله
جعلت ناراً عليهم	دارهم كالـمـمـحـله

وقوله تعالى:

﴿الذين كذبوا شعبياً﴾ مبتداً خبره ﴿كان﴾ مخففة واسمها محذوف أي: كأنهم ﴿لم يغنوا﴾ أي: لم يبقوا وينزلوا ﴿فيها﴾ أي: في ديارهم يوماً من الدهر يقال: غنيت بالمكان أي: أقمت به والمغاني المنازل التي بها أهلها واحداً مغني قال الشاعر^(٢):

ولقد غنوا فيها بأنعم عيشة في ظل ملك ثابت الأوتاد
أراد أقاموا فيه وقيل: كان لم يعيشوا فيها متنعمين يقال: غني الرجل إذا استغنى وهو من الغنى الذي هو ضد الفقر قال الشاعر^(٣):

(١) الأبيات من مجزوء الرمل، وهي لابنة أو أخت كلمن في تاج العروس (بجدة).

(٢) البيت يلا نسبة في الأغاني ٢٢/١٣.

(٣) البيتان من الطويل، وهما لحاتم الطائي في ديوانه ص ٢٠٣.

غنيا زماناً بالتصملك والغنى
فما زادنا بغياً على ذي قرابة

وكل سقانا بكاسيهما الدهر
غنى ولا أزرى بأحسابنا الفقر

قال الزجاج: معنى غنيبنا عشنا والتصعلك الفقر يقال للفقر: صعلوك ﴿الذين كذبوا شعبياً كانوا هم الخاسرين﴾ أي: ديناً ودنيا دون الذين اتبعوه فإنهم الراحون في الدارين وأكد ذلك بإعادة الموصول وغيره للرد عليهم في قولهم السابق.

﴿قُولِي﴾ أي: أعرض شعيب **﴿عنهم﴾** أي: عن قومه **﴿وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم﴾** أي: قال ذلك لما تيقن نزول العذاب بهم تأسفاً وحزناً عليهم لأنهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الإجابة والإيمان ثم أنكسر على نفسه فقال: **﴿فكيف آسى﴾** أي: أحزن **﴿على قوم كافرين﴾** لأنهم ليسوا أهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بسبب كفرهم، وقيل: قال ذلك اعتذاراً عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى: لقد بالغت في الإبلاغ والإنذار وبذلت وسعي في النصح فلم يصدقوا قولي فكيف أحزن عليهم.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ﴾ فيه إضمار وحذف تقديره: فكذبوه ﴿إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبِأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ قال ابن مسعود: البِأْسَاءُ الفقر والضرَاءُ المرض، وقيل: البِأْسَاءُ الشدة وضيق العيش والضرَاءُ سوء الحال ﴿لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ﴾ أي: فعلنا بهم ذلك لكي يتضرعوا ويتوبوا والتضرع التذلل والخضوع والانقياد لأمر الله.

﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ﴾ أي: أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة كقوله تعالى: ﴿وَيَكُونُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْبَابٍ﴾ [الأعراف، ١٦٨] فأخبر الله تعالى بهذه الآية أنه يأخذ أهل المعاصي والكفر تارة بالشدة وتارة بالرخاء على سبيل الاستدراج وهو قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ عَفَوا﴾ أي: كثروا ونموا في أنفسهم وأموالهم يقال: عفا الشعر إذا كثر وطال ومنه قوله ﷺ: «وَأَعْفُوا اللَّحَى»^(١) أي: وفروها وأكثرها شعرها «وَقَالُوا﴾ كَفَرًا لِلنَّعْمَةِ ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ وَالسَّرَّاءِ﴾ وهذه عادة الدهر قديماً وحديثاً ولأبائنا ولم يكن ما مسنا من الشدة والضراء عقوبة لنا من الله تعالى على ما نحن عليه فكونوا على ما أنتم عليه كما كان آبائكم من قبل فإنهم لم يتركوا دينهم لما أصابهم من الضراء والسراء قال الله تعالى: ﴿فَاخْلَنَاهُمْ بِغَتَةٍ﴾ أي: فجأة أينما كانوا ليكون ذلك أعظم لحسرتهم «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: ينزل العذاب بهم والمراد بذكر هذه القصة وغيرها من القصص اعتبار من سمعها ليتزجر عما هو عليه من الذنوب ويرجع إلى الله تعالى ويزداد الذين آمنوا إيماناً.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ مَأْمُونًا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٦﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ يَقِيمُونَ ﴿٦٧﴾ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا شَرِّیٌّ وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٦٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا یَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَوَلَمْ یَعِدِ لِلَّذِینَ یُرِثُونَ الْأَرْضَ مِن بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَّوْ شَاءَ أَصْبَحْنَاهُمْ فِئَئِیَّةً یُدْنُوهُمْ وَنَخْجَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَعَزَّ لَا تَعْمُرُ ﴿٧٠﴾ يَلِكُ الْقُرَى نَحْنُ عَلَیْكَ مِنْ أَتْبَآئِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِهَا

(١) أخرجه البخاري في اللباس حديث ٥٨٩٣، ومسلم في الطهارة حديث ٢٥٩، والترمذي في الأدب حديث ٢٧٦٣، والنسائي في الطهارة حديث ١٥.

كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَتَقِينَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ بَشَّرْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى رِعْوَنٍ وَمَلَأُوهُ فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْطَرُ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٨﴾ وَقَالَ مُوسَى يُفْرِعُونَ إِيَّاي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩﴾ حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَنْبِئْهُمْ بِمَا بَيْنَ يَدَيِ الْيَقِينِ فَآتَى بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْعَادِينَ ﴿٢٠﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٢١﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَشَافَةٌ لِلنَّظِيرِ ﴿٢٢﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّكَ هَذَا لَسَاحِرٌ عِمِيمٌ ﴿٢٣﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا تَأْمُرُونَ ﴿٢٤﴾ قَالُوا أَأُتِىَهِمْ وَأَخَاهُ وَأَنْبِئُوا فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٢٥﴾ يَا تُؤْتِكُ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ وَرِعْوَتٌ قَالُوا إِنَّكَ لَنَا لَأَكْبَرُ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُفْرِينَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا يَكْفُومُشْ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُثْبِتِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَكَبُوا آعِينَ النَّاسِ وَاسْتَهْوَاهُمْ وَجَّاهُو بِسِحْرِ عَظِيمٍ ﴿٣٠﴾ وَأَوْجَبْنَا لِمَنْ مُوسَى أَنْ آتَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُلْفٌ مَا يَأْكُرُونَ ﴿٣١﴾ فَوَقَّعَ لِقَى وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَمْسَلُونَ ﴿٣٢﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَبِيرِينَ ﴿٣٣﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُدُجِينَ ﴿٣٤﴾

﴿ولو أن أهل القرى﴾ أي: المكذبين ﴿آمنوا﴾ أي: بالله ورسوله ﴿وانتقوا﴾ أي: الشرك والمعاصي ﴿لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض﴾ أي: لآتيناهم بالخير من كل جهة، وقيل: بركات السماء والمطر وبركات الأرض النبات والثمار والأنعام وجميع ما فيها من الخيرات وكل ذلك من فضل الله تعالى وإحسانه وإنعامه على عباده. وقرأ ابن عامر بتشديد الشاء والباقون بالتخفيف ﴿ولكن كذبوا﴾ أي: فعلنا بهم ذلك ليؤمنوا فما آمنوا ولكن كذبوا الرسل ﴿فاخذناهم﴾ أي: عاقبناهم بأنواع العذاب ﴿بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كانوا يكسبون﴾ من الكفر والمعاصي.

وقوله تعالى: ﴿أفأمن أهل القرى﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿فاخذناهم بفتنة وهم لا يشعرون﴾ وما بينما اعتراض والمعنى: أبعد ذلك أمن أهل القرى ﴿أن يأتيهم بأسنا﴾ أي: عذابنا ﴿بياتاً﴾ أي: ليلاً وقوله تعالى: ﴿وهم نائمون﴾ حال من ضمير هم البارز أو المستتر في بياتاً.

﴿أو أمن أهل القرى﴾ هو استفهام بمعنى الإنكار وفيه وعيد وزجر وتهديد والمراد بالقرى مكة وما حولها وقيل: هو عام في كل أهل القرى الذين كفروا وكذبوا. وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر يسكون الواو والباقون بفتح الواو ﴿أن يأتيهم بأسنا ضحى﴾ أي: نهاراً لأن الضحى صدر النهار ﴿وهم يلعبون﴾ أي: وهم ساهون لاهون غافلون عما يراد بهم.

وقوله تعالى: ﴿أفأمنوا مكر الله﴾ تقرير لقوله تعالى: ﴿أفأمن أهل القرى﴾ ومكر الله استعارة لاستدراج العبد بالنعم في الدنيا وأخذه من حيث لا يحتسب ﴿فلا بأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون﴾ أي: إنه لا يأمن استدراجه إياهم بالنعم وأخذهم بفتنة إلا من خسر في آخره وهلك مع الهالكين فعلى العاقل أن يكون في خوفه من الله تعالى كالمحارب الذي يخاف من عدوه المتمكن البيات والغيلة، وعن الربيع بن خثيم رحمه الله تعالى أن ابنته قالت له: ما لي أرى الناس ينأمون ولا أراك تنام؟ فقال: يا ابتاه إن أباك يخاف البيات أراد قوله تعالى: ﴿أن يأتيهم بأسنا بياتاً﴾: ﴿أولم يهد﴾ أي: يتبين ﴿للذين يرثون الأرض﴾ أن يسكنونها ﴿من بعد﴾ هلاك ﴿أهلها﴾ الذين كانوا من قبلهم فورثوها عنهم وخلقوهم فيها ﴿أن لو نشاء أصبناهم﴾ بالعذاب ﴿بذنوبهم﴾ كما أصبنا من قبلهم والهمزة للتوبيخ وأن لو نشاء مرفوع بأنه فاعل يهد أي: أولم يهد للذين يخلقون من خلا قبلهم في ديارهم ويرثون أرضهم هذا الشأن وهو أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم أي: بسببها كما

أصبنا من قبلهم وأهلكنا الوارثين منهم كما أهلكنا المورثين وإنما عدى فعل الهداية باللام لأنه بمعنى التبيين كما مر.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بإبدال الهمزة الثانية واواً في الوصل والباقون بتحقيقهما وقوله تعالى: ﴿ونطيع﴾ أي: نختم ﴿على قلوبهم﴾ معطوف على ما دلّ عليه ﴿أولم يهد﴾ كأنه قيل: يفتلون عن الهداية ونطيع على قلوبهم أو على يرثون الأرض أو يكون منقطعاً بمعنى: ونحن نطيع على قلوبهم ﴿فهم لا يسمعون﴾ موعظة أي: لا يقبلونها ومنه سمع الله لمن حمده قال الشاعر^(١):
دعوت الله حتى خفت أن لا يكون الله يسمع ما أقول
أي: يقبله ويستجيبه.

﴿تلك القرى﴾ أي: القرى التي ذكرنا لك يا محمد أمرها وأمر أهلها وهي قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب ﴿نقص عليك﴾ يا محمد ﴿من أنبيائها﴾ أي: نخبك عنها وعن أهلها وما كان من أمرهم وأمر رسلهم الذين أرسلوا إليهم لتعلم أننا ننصر رسلنا والذين آمنوا معهم على أعدائهم من أهل الكفر والعناد وكيف أهلكناهم بكفرهم ومخالفتهم رسلهم وفي ذلك تسلية للنبي ﷺ وتحذير لكفار قريش أن يصيبهم مثل ما أصابهم ﴿ولقد جاءتهم﴾ أي: أهل تلك القرى ﴿رسلهم بالبينات﴾ أي: بالمعجزات الباهرات والبراهين الدالة على صدقهم وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بالإظهار والباقون بالإدغام وأمال حمزة وابن ذكوان الألف وسكن السين أبو عمرو ورفعها الباقون ﴿فما كانوا ليؤمنوا﴾ أي: عند مجيئهم بها ﴿بما كذبوا﴾ أي: كفروا به ﴿من قبل﴾ أي: قبل مجيء الرسل بل استمروا على الكفر واللام لتأكيد النفي والدلالة على أنهم ما صلحوا للإيمان لمنافاته لحالتهم في التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم ﴿مذلك﴾ أي: كما طبع الله على قلوب كفار الأمم الخالية وأهلكهم يطبع الله على قلوب الكافرين الذين كتب عليهم أنهم لا يؤمنون من قومك.

﴿وما وجدنا لأكثرهم﴾ أي: لأكثر الناس على الإطلاق أو لأكثر الأمم الخالية والقرى الماضية الذين قصصنا خبرهم عليك، وأكد الاستغراق فقال: ﴿من عهد﴾ أي: من وفاء بالعهد الذي عهدناه إليهم وأوصيناهم به يوم أخذ الميثاق، والآية على الأول اعتراض وعلى الثاني من تنمة الكلام السابق ﴿وان﴾ مخففة أي: وإنا ﴿وجدنا﴾ أي: في علمنا في عالم الشهادة ﴿أكثرهم لفاسقين﴾ أي: خارجين عن دائرة العهد طبق ما كنا نعلمه منهم في عالم الغيب وما أبرزناه في عالم الشهادة إلا لتقيم عليهم به الحجة على ما يتعارفونه بينهم في مجاري عاداتهم ومدارك عقولهم.

﴿ثم بعثنا من بعدهم﴾ أي: الرسل المذكورين وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام أو الأمم المهلكين ﴿موسى﴾ عليه السلام ﴿بآياتنا﴾ أي: بحججنا الدالة على صدقه كاليد والعصا ﴿إلى فرعون﴾ هو علم جنس لمملوك مصر ككسرى لمملوك فارس وقبصر لمملوك الروم والنجاشي لمملوك الحبشة، وكان اسم فرعون موسى: قابوس، وقيل: الوليد بن مصعب بن الريان وكان ملك القبط ﴿وملائه﴾ أي: عظماء قومه وخصمهم بالذكر لأنهم إذا أذعنوا أذعن من دونهم

(١) البيت من الوافر، وهو لسعير بن الحارث الضبي في تاج العروس (سمع)، ولشعير بن الحارث في نوادر أبي زيد ص ١٢٤، وبلا نسبة في لسان العرب (سمع).

فكانهم المقصودون والإرسال إليهم إرسال إلى الكل ﴿فَقُلُّوا﴾ أي: كفروا ﴿بِهَا﴾ أي: بسبب رؤيتها خوفاً على رياستهم ومملكتهنم الفانية أن تخرج من أيديهم ﴿فَانظُرُوا﴾ أيها المخاطب بعين البصيرة ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: آخر أمرهم أي: كيف فعلنا بهم وكيف أهلكناهم.

﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ لما دخل على فرعون ﴿يَا فِرْعَوْنُ﴾ خاطبه بما يعجبه امتثالاً لأمر الله تعالى له أن يلين في خطابه وذلك لأن فرعون كان لقب مدح لمن ملك مصر ﴿إِنِّي رَسُولٌ﴾ أي: مرسل إليك وإلى قومك ثم بين مرسله بقوله تعالى: ﴿مَنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: الإله الذي خلق الخلق وهو سيدهم ومالكهم، وقوله تعالى:

﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ﴾ جواب لتكذيب فرعون إياه في دعوى الرسالة وإنما لم يذكره لدلالة قوله تعالى: ﴿فَقُلُّوا يٰٓأَيُّهَا﴾ [الأعراف، ١٠٣] والحق هو الشايت الدائم والحقيق: مبالغة فيه وكان المعنى: أنا ثابت مستمر على أن لا أقول على الله إلا الحق قرأ نافع علي بالتشديد فحقيق مبتداً خبره أن وما بعدها والباقون بالسكون وعلى هذا تكون على بمعنى الباء أو يضمن حقيق معنى حريص وأن لا مقطوعة في الرسم أي: النون من لام الألف ﴿قَدْ جِئْتَكُمْ بَيْنَةً﴾ أي: معجزة ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ على صدقي فيما أدعي من الرسالة وهي العصا واليد البيضاء ثم إن موسى عليه السلام لما فرغ من تبليغ رسالته رتب على ذلك الحكم قوله: ﴿فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ أي: فخلهم حتى يرجعوا معي إلى الأرض المقدسة التي هي وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم في الأعمال الشاقة من ضرب اللبن ونقل التراب ونحوهما ﴿قَالَ﴾ فرعون لعنه الله مجيباً لموسى عليه السلام ﴿إِنْ كُنْتُ جِئْتُ بِآيَةٍ﴾ أي: علامة على صحة رسالتك ﴿فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ أي: في عداد أهل الصدق العريقين فيه لتصح دعواك عندي وتثبت.

﴿فَالْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ﴾ أي: العصا ﴿ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ أي: ظاهر أمره لا شك فيه أنه ثعبان، والثعبان الذكر العظيم من الحيات.

فإن قيل: أليس قال الله تعالى في موضع: ﴿كَأَنَّهُ جَانٌّ﴾ [النمل، ١٠] والجان الحية الصغيرة؟ أجيب: بأنها كانت كالجان في الخفة والحركة وهي في جنتها حية عظيمة. روي أنه لما ألقاها صارت حية عظيمة صفراء شقراء فاخرة فاها بين لحييها ثمانون ذراعاً وارتفعت عن الأرض بقدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحييها الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب فرعون عن سريره هارباً وأحدث قيل: أخذته البطن في ذلك اليوم أربعاً مائة مرة وقد قيل: إنه كان يأكل الموز حتى لا يتغوط وحملت على الناس فانهزموا وصاحوا ومات منهم خمسة وعشرون ألفاً ودخل فرعون البيت وصاح يا موسى أشدك الله الذي أرسلك أن تأخذها وأنا أو من بك وأرسل معك بني إسرائيل فأخذها موسى فعادت عصا كما كانت ثم قال: هل معك آية أخرى قال: نعم.

﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ أي: أخرجها من جيبه، وقيل: من تحت إبطه بعد أن أراه إياها محترقة آدمياً كما كانت وهي عنده ﴿فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ﴾ نورانية ﴿لِلنَّازِرِينَ﴾ لها شعاع غلب شعاع الشمس قال ابن عباس: كان لها نور ساطع يضيء ما بين السماء والأرض له لمعان مثل لمعان البرق فخرؤا على وجوههم ثم ردها إلى جيبه فإذا هي كما كانت ولما كان البياض المفرط عيباً في الجسد وهو البرص قال الله تعالى في آية أخرى: ﴿مِنْ غَيْرِ سُوٍّ﴾ [طه، ٢٢] أي: من غير برص.

فإن قيل: بم يتعلق قوله تعالى: ﴿لِلنَّازِطِينَ﴾؟ أجيب: بأنه يتعلق بقوله تعالى: ﴿بِيَضَاءٍ﴾ والمعنى: فإذا هي ببيضاء للنظارة ولا تكون ببيضاء للنظارة إلا إذا كان بياضها بياضاً عجبياً خارجاً عن المادة يجتمع الناس للنظر إليه كما تجتمع النظارة للمعائب.

فإن قيل: أحد هذين الأمرين إما العصا وإما اليد كان كافياً فما فائدة الجمع بينهما؟ أجيب: بأن كثرة الدلائل توجب القوة في اليقين وزوال الشك وقول بعض الملحدين: المراد بالثعبان وباليده البيضاء شيء واحد - وهو أن حجة موسى عليه السلام كانت قوية ظاهرة قاهرة من حيث إنها أبطلت أقوال المخالفين وأظهرت فسادها كانت كالثعبان العظيم الذي يتلقف حجج المبطلين ومن أنها كانت ظاهرة في نفسها وصفت باليد البيضاء كما يقال في العرف: لفلان يد ببيضاء في العلم الفلاني أي: قوة كاملة ومرتبة ظاهرة - مردود إذ حمل هاتين المعجزتين على هذا الوجه يجري مجرى دفع التواتر وتكذيب الله ورسوله ولما أتى بالبيان وأقام واضح البرهان.

﴿قال الملا﴾ أي: الأكابر ﴿من قوم فرعون إن هذا﴾ أي: موسى ﴿لساحر عليم﴾ أي: عالم بالسحر ماهر فيه قد أخذ بأعين الناس ويربهم الشيء بخلاف ما هو عليه حتى يخيل إليهم أن العصا صارت حية وأن الآدم أبيض كما أراهم يده ببيضاء وهو آدم اللون وإنما قالوا ذلك لأن السحر كان هو الغالب في ذلك الزمان.

فإن قيل: قد أخبر الله تعالى في هذه السورة أن هذا الكلام من قول الملا لفرعون وقال في سورة الشعراء وقال أي: فرعون للملا حوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [الشعراء، ٣٤] فكيف الجمع بينهما؟ أجيب: عن ذلك بجوابين: الأول: لا يمتنع أن يكون قاله فرعون أولاً ثم إنهم قالوه بعده فأخبر الله عنهم هنا وأخبر عن فرعون في سورة الشعراء. الثاني: أن فرعون قال هذا القول ثم إن الملا من قومه وهم خاصته سمعوه منه ثم إنهم بلغوه إلى العامة فأخبر الله تعالى هنا عن الملا وأخبر هناك عن فرعون ﴿يريد﴾ أي: موسى ﴿أن يخرجكم﴾ أيها القبط ﴿من أرضكم﴾ أي: أرض مصر ﴿فماذا تأمرون﴾ أي: أي شيء تشيرون أن نفعل به فقلوه: ﴿فماذا تأمرون﴾ من قول فرعون وإن لم يذكر، وقيل: من قول الملا وتم كلام فرعون عند قوله:

﴿يريد أن يخرجكم من أرضكم﴾ فقال الملا مجيبين له: فماذا تأمرون وإنما خاطبوه بلفظ الجمع وهو واحد على عادة الملوك في التعظيم والتفخيم، والمعنى: فما تأمرون أن نفعل به والقول الأول أصح لسياق الآية التي بعدها وهي قوله تعالى: ﴿قالوا أرجفه﴾ أي: موسى ﴿وأخاه﴾ هارون عليهما السلام أي: أخر أمرهما ولا تعجل فيه حتى ننظر في أمرهما والإرجاء في اللغة التأخير وقيل: الحسب أي: أحسبه وأخاه ورد بأن فرعون ما كان يقتل على حيس موسى بعدما رأى من أمر العصا ما رأى. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بهجمة ساكنة والباقيون بغير همز ﴿وأرسل في المدائن﴾ جمع مدينة واشتاقتها من مدن بالمكان أي: أقام به أي: مدائن صعيد مصر ﴿حاشرين﴾ أي: أرسل رجالاً من أعوانك وهم الشرط بضم الشين وفتح الراء طائفة من أعوان الولاة يحشرون إليك السحرة من جميع مدائن الصعيد، وكان رؤساء السحرة بأقصى مدائن الصعيد فإن غلبهم موسى صدقناه واتبعناه وإن غلبوه علمنا أنه ساحر فذلك قوله تعالى:

﴿يأتوك﴾ أي: الشرط ﴿بكل ساحر عليم﴾ أي: ماهر بصناعته والباء يحتمل أن تكون بمعنى مع ويحتمل أن تكون باء التعدية، وقرأ حمزة والكسائي بتشديد الحاء مفتوحة وألف بعدها ولا ألف

قبلها والياقون بتخفيف الحاء مكسورة وألف قبلها ولا ألف بعدها ولم يختلفوا في سورة الشعراء أنه سحار، قيل: الساحر الذي يعلم السحر ولا يعلم والسحار من يديم السحر، روي أن فرعون لما رأى من سلطان الله وقدرته في العصا ما رأى قال: إنا لا نقاتل موسى إلا بمن هو أقوى منه فاتخذ غلماناً من بني إسرائيل وبعث بهم إلى مدينة يقال لها: الفرما يعلمونهم السحر فعلموهم سحراً كثيراً وواعد فرعون موسى موعداً ثم بعث السحرة الذين أرسلهم فجاؤوا ومعلمهم معهم فقال فرعون للمعلم: ما صنعت؟ فقال: علمتهم سحراً لا تطيقه أهل الأرض إلا أن يأتي أمر من السماء فإنهم لا طاقة لهم به ثم بعث فرعون في مملكته فلم يترك في سلطانه ساحر إلا أتى به وهذا يدل على أن السحرة كانوا كثيرين في ذلك الزمان وهو يدل على صحة ما يقوله المتكلمون وهو أنه تعالى يجعل معجزة كل نبي من جنس ما كان غالباً على أهل ذلك الزمان فلما كان السحر غالباً على أهل زمان موسى كانت معجزته شبيهة بالسحر وإن كانت مخالفة للسحر في الحقيقة، ولما كان الطب غالباً على أهل زمان عيسى عليه السلام كانت معجزته من جنس الطب، ولما كانت الفصاحة غالبية على أهل زمان محمد ﷺ كانت معجزته من جنس الفصاحة. واختلفوا في عدد السحرة الذي جمعهم فرعون فمن مقل ومن مكثر وليس في الآية ما يدل على المقدار والكيفية والعدد ولذلك اختلف في عددهم، فقال مقاتل: كانوا اثنين وسبعين اثنان من القبط وهما رؤساء القوم وسبعون من بني إسرائيل، وقال الكلبي: كان الذين يعلمونهم رجلين مجوسيين من أهل نينوى بلدة يونس عليه السلام وكانوا سبعين غير رئيسهم، وقال كعب الأحبار: كانوا اثني عشر ألفاً، وقال محمد بن إسحاق: كانوا خمسة عشر ألفاً، وقال عكرمة: كانوا سبعين ألف، وقال ابن المنكدر: كانوا ثمانين ألفاً، وقال مقاتل: كان رئيس السحرة شمعون، وقال ابن جريج: كان رئيسهم يوحنا.

﴿وجاء السحرة فرعون﴾ أي: بعدما أرسل الشرط في طلبهم ﴿قالوا إن لنا لأجراً﴾ أي: جعلاً وعطاءً نكرمنا به ﴿إن كنا نحن الغالبيين﴾ لموسى.

فإن قيل: هلا قيل: فقالوا بالفاء؟ أجيب: بأنه على تقدير: سائل سأل ما قالوا إذ جاؤوا؟ فأجيب: بقوله: ﴿إن لنا لأجراً إن كنا نحن الغالبيين﴾ وقرأ ابن كثير وحفص بهمزة مكسورة ونون مشددة بعدها على الخبر والياقون بهمزتين وسهل الثانية أبو عمرو وأدخل ألفاً بينهما والياقون بتحقيقهما وأدخل بينهما ألفاً هشام والياقون بغير ألف بينهما.

﴿قال﴾ لهم فرعون ﴿نعم﴾ أي: لكم الأجر والعطاء وقرأ الكسائي بكسر العين والياقون بالفتح وقوله تعالى: ﴿وإنكم لمن المقربين﴾ عطف على محذوف سد مسد الجواب كأنه قيل: جواباً لقولهم: ﴿إن لنا لأجراً﴾ إن لكم أجراً وإنكم لمن المقربين أراد إني لا أقنصر لكم على الثواب بل أزيدكم عليه وتلك الزيادة أني أجعلكم من المقربين عندي، قال الكلبي: تكونون أول من يدخل وآخر من يخرج من عندي والآية تدل على أن كل الخلق كانوا عالمين بأن فرعون كان عبداً ذليلاً مهيناً عاجزاً وإلا لما احتاج إلى الاستعانة بالسحرة في دفع موسى وتدل أيضاً على أن كل السحرة ما كانوا قادرين على قلب الأعيان وإلا لما احتاجوا إلى طلب الأجر والمال من فرعون لأنهم لو قدروا على قلب الأعيان لقلبوا التراب ذهباً ولنقلوا ملك فرعون إلى أنفسهم ولجعلوا أنفسهم ملوك العالم ورؤساء الدنيا والمقصود من هذه الآيات تنبيه الإنسان لهذه الدقائق وأن لا يغتر بكلمات أهل الأباطيل والاكاذيب.

﴿قالوا﴾ أي: السحرة ﴿يا موسى إما أن تلقى﴾ أي: عصاك ﴿وإما أن تكون نحن الملقين﴾

أي: عصينا وحبانا فراعوا مع موسى عليه السلام حسن الأدب حيث قدموه على أنفسهم في الإلقاء فموضههم الله تعالى حيث تأدبوا مع نبيه عليه السلام أن من عليهم بالإيمان والهداية ولما راعوا الأدب أولاً وأظهروا ما يدل على رغبتهم.

﴿قال﴾ لهم موسى ﴿القوا﴾ أنتم قدّمهم على نفسه في الإلقاء.

فإن قيل: كيف جاز لنبي الله تعالى موسى عليه السلام أن يأمر بالإلقاء وقد علم أنه سحر وفعل السحر حرام أو كفر؟ أجيب: عن ذلك بأجوبة: أحدها: أن معناه إن كنتم محقين في فعلكم فآلقوا وإلا فلا تلقوا، الثاني: أن القوم إنما جاؤوا للإلقاء تلك الحبال والعصى وعلم موسى عليه السلام أنه لا يد وأن يفعلوا ذلك ووقع التحير في التقديم والتأخير فعند ذلك أذن لهم في التقديم ازدراء لشأنهم وقلة مبالاة بهم وثقته بما وعده الله تعالى من التأييد والقوية وأن المعجزة لا يغلبها سحر أبداً، الثالث: أنه عليه السلام كان يريد إبطال ما أتوا به من السحر وإبطاله ما كان يمكن إلا بتقديمهم فأذن لهم في الإتيان بذلك السحر ليمكنه الإقدام على إبطاله فلهذا المعنى أمرهم بالإلقاء أولاً ﴿فلما ألقوا﴾ حبالهم وعصيهم ﴿سحروا﴾ أي: صرفوا ﴿أعين الناس﴾ عن إدراك حقيقة ما فعلوه من التمويه والتخيل وهذا هو الفرق بين السحر الذي هو فعل البشر وبين معجزة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام الذي هو فعل الله تعالى وذلك لأن السحر ليس فيه قلب الأعيان وإنما فيه صرف أعين الناس عن إدراك ذلك الشيء بسبب التمويهات والمعجزة قلب ذلك الشيء حقيقة كقلب عصا موسى عليه السلام فإذا هي حية تسمى ﴿واسترهبوهم﴾ أي: أربهوهم والسين زائدة قاله المبرد، وقال الزجاج: استدعوا رهبة الناس حتى رهبهم الناس وذلك بأن بعثوا جماعة ينادون عند إلقاء ذلك أيها الناس احذروا فهذا هو الاسترهاب ﴿وجاؤوا﴾ أي: السحرة ﴿بسحر عظيم﴾.

روي أن السحرة قالوا: قد عملنا سحراً لا تطيقه سحرة أهل الأرض إلا أن يكون أمراً من السماء فإنه لا طاقة لنا به وذلك أنهم ألقوا حبالاً غلاظاً وخشباً طوالاً فإذا هي حيات تسعى كأمثال الجبال قد ملأت الوادي يركب بعضها بعضاً ويقال: إنهم طلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك العصى زئبقاً ليضئ وألقوها على الأرض فلما أثر حر الشمس فيها تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس أنها حيات تتحرك وتلتوي باختيارها، ويقال: إن الأرض كان سعتها ميلاً في ميل فصارت كلها حيات وأفاعي ففزع الناس من ذلك وأوجس في نفسه خيفة موسى وهذه الخيفة لم تحصل لموسى عليه السلام لأجل سحرهم لأنه كان على ثقة ويقين من الله تعالى أنهم لم يغلبوه وهو غالبهم وكان عالماً بأن ما أتوا به على وجه المعارضة لمعجزته فهو من باب السحر والتخيل وذلك باطل ومع هذا الجزم يمتنع حصول الخوف لموسى عليه السلام وإنما كان خوفه لأجل فزع الناس واضطرابهم مما راوه من أمر تلك الحيات فخاف موسى عليه السلام أن يتفرقوا قبل ظهور معجزته وحجته فلذلك أوجس في نفسه خيفة موسى.

﴿وأوحينا إلى موسى أن ألق عصاك﴾ فألقاها فصارت حية عظيمة قد سدّت الأفق قال ابن زيد: كان اجتماعهم بالاسكندرية وقال: بلغ ذنب الحية من وراء البحر ثم فتحت فاهاً ثمانين ذراعاً ﴿فإذا هي تلقف﴾ بحذف إحدى التائين من الأصل أي: تبتلع ﴿ما يافكون﴾ أي: ما يزورونه من الإفك وهو الصرف وقلب الشيء عن وجهه.

روي أنها ابتلعت كل ما أتوا به من السحر فكانت تبتلع حبالهم وعصيهم واحداً واحداً حتى

ابتلعت الكل ثم أقبلت على الذين حضروا ذلك المجمع ففرعوا ووقع الزحام عليهم فمات منهم بسبب ذلك الزحام خمسة وعشرون ألفاً ثم أخذها موسى عليه السلام فصارت في يده عصا كما كانت أول مرة فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه أمر من السماء وليس بسحر وعرفوا أن ذلك ليس في قدرة البشر وقوتهم فعند ذلك خروا سجداً وقالوا: آمنا برب العالمين وذلك قوله تعالى: ﴿فوقع الحق﴾ أي: فظهر الحق الذي جاء به موسى ﴿وبطل ما كانوا يعملون﴾ أي: من السحر وذلك أن السحرة قالوا: لو كان ما صنع موسى سحراً لبقيت حبالنا وعصينا فلما فقدت وتلاشت في عصا موسى علموا أن ذلك من أمر الله تعالى وقدرته وقرأ حفص: تلتف بسكون اللام وتخفيف القاف والباقون بفتح اللام وتشديد القاف وشدد الناء البزي.

﴿فغلبوا﴾ أي: فرعون وجموعه ﴿هنالك﴾ أي: عند ذلك الأمر العظيم العالي الرتبة ﴿وانقلبوا صاهرين﴾ أي: رجعوا إلى المدينة أذلاء مقهورين ﴿وألقى السحرة ساجدين﴾ أي: أن الله تعالى ألهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين أراد بهم كسر موسى وينقلب الأمر عليه، قال الأخفش: من سرعة ما سجدوا كأنهم القوا.

﴿قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦) رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (١٧) قَالَ فِرْعَوْنُ مَتَنَّم بِهِ قَبْلَ أَنْ مَادَنَ لَكَ إِنَّ مَدَا لَكَ تَكْرَرُ تَكْرَرُهُ فِي التَّوْبَةِ يُشْفَعُونَ مِنْهَا أَهْلُهَا سَوَفَ تَقَامُونَ (١٨) لَأَقْلَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ جُلُفٍ ثُمَّ لَأَحْمِلَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ (١٩) قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ (٢٠) وَمَا نُنَبِّئُكَ إِلَّا أَنْتَ آمَنَّا بِرَبِّنَا لَنَا جَهَنَّمُ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا سَبَرًا وَثِقَلْنَا مُسْلِمِينَ (٢١) وَقَالَ الْكَلْبُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُسُونَ وَقَوْمُهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ قَالَ سَنُقِيلُ إِيَّاهُمْ وَلَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ (٢٢) قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ عِلَافٍ وَالْحَقُّ لِلشَّقِيقِ (٢٣) قَالُوا أَرْضُنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَنَحْنُ مَا حِفْظُهَا قَالَتْ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَذْرُوكُمْ وَتَسْتَخْلِفُمْ فِي الْأَرْضِ فَنَنْظُرَ كَيْفَ تَقْعَمُونَ (٢٤) وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ (٢٥) إِذَا حَادَّ نَهُدُ الْحَسَنَةِ قَالُوا لَا هَدِيَّةَ وَإِنْ تُعْطِيهِمْ سَيَوِّدُ بِطَرَفِهِمْ يَمْشُونَ وَمَنْ نَعْمُهُ إِلَّا إِنَّمَا عَلَّمَهُمْ عِنْدَ آتِهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٦) وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِيَا مِنْ آيَاتِنَا لَنَنَسِفَنَّهَا بِمَا نَكُونُ لَكَ بِمُؤَيَّدَاتٍ (٢٧) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالْبَخَاقِ وَالَّذِي مُمْصِكُنَ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ (٢٨) وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْشُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْيِقَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَلَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٩) لَنَلَا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِذْ أَجَلُ هُمْ بَلَغُوا إِذَا هُمْ يَسْتَكُونُونَ (٣٠) فَانْقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا حَافِلِينَ (٣١) وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَمُّونَ مَسْكُوكِ الْأَرْضِ وَنَعَمْرُهَا آلِي بَنِي إِسْرَءِيلَ وَنَحْنُ نَكُنُّ رَبَّكَ الْحَقُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَتَعَسَّعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا بِفِرْشَتِكَ (٣٢)

﴿قالوا آمنا برب العالمين﴾ قال فرعون: إياي تعنون قالوا: لا بل. ﴿رب موسى﴾ فقال: إياي تعنون لأنني أنا الذي رببت موسى فلما قالوا: ﴿وهارون﴾ زالت الشبهة وعرف الكل أنهم كفروا بفرعون وآمنوا بالله السماء قال مقاتل: قال موسى لكبير السحرة: أتؤمن بي إن غلبتك فقال: لا تين بسحر لا يغلبه سحر ولئن غلبتني لاؤمن بك وفرعون ينظر إليهما ويسمع كلامهما فهذا قوله: ﴿إن هذا لمكر مكروم في المدينة﴾ ويقال: إن الحبال والعصي التي كانت مع السحرة كانت حمل

ثلثمائة بعير فلما ابتلعتها عصا موسى عليه السلام كلها قال بعضهم لبعض: هذا أمر خارج عن هذا السحر وما هو إلا من أمر السماء فأمنوا وصدّقوا.

فإن قيل: كان يجب أن يأتوا بالإيمان قبل السجود فما فائدة تقديم السجود على الإيمان؟ أجيب: بأن الله تعالى لما قذف في قلوبهم الإيمان والمعرفة خرواً سجدوا لله تعالى شكراً على ما هداهم إليه وألهمهم من الإيمان بالله تعالى وتصديق رسوله ثم أظهروا بعد ذلك إيمانهم قال قتادة: كانوا أول النهار كفاراً سحرة وفي آخره شهداء برة، وعن الحسن: نرى من ولد في الإسلام ونشأ بين المسلمين يبيع دينه بكذا وكذا وهؤلاء الكفار نشأوا في الكفر بذلوا أنفسهم لله تعالى.

﴿قال فرعون﴾ للسحرة منكرأ عليهم موبخاً لهم بقوله: ﴿آمنتم﴾ أي: صدقتم ﴿به﴾ أي: بموسى أو بالله تعالى والاستفهام فيه للإنكار والتوبيخ.

قائدة: هنا ثلاث همزات جميع القراء بإبدال الثالثة ألفاً وحقق الثانية شعبة وحمزة والكسائي وسهلها نافع وابن كثير وأبو عمر وابن عامر وأما حفص فإنه أسقط الأولى وأبدلها قبل في الوصل واواً ﴿قبل أن أذن لكم﴾ أي: قبل أن آمركم بذلك وأذن لكم فيه ﴿إن هذا لمكر مكروم﴾ أي: إن هذا الصنيع لحيلة احتلتموها أنتم وموسى ﴿في المدينة﴾ أي: مصر قبل خروجكم إلى هذا الموضع، وذلك أن فرعون رأى موسى يحدث كبير السحرة فظن فرعون أن موسى وكبير السحرة قد تواطؤوا عليه وعلى أهل مصر ليستولوا على مصر كما قال: ﴿لتخرجوا منها أهلها﴾ أي: القبط وتخلص لكم ولبنی إسرائيل وقوله تعالى: ﴿فسوف تعلمون﴾ فيه وعيد وتهديد أي: سوف تعلمون ما أفعل بكم ثم نسر ذلك الوعيد بقوله:

﴿لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف﴾ أي: يخالف الطرف الذي تقطع منه اليد الطرف الذي تقطع منه الرجل، قال الكلبي: لأقطعن أيديكم اليمنى وأرجلكم اليسرى ﴿ثم لأصلبنكم﴾ أي: أعاقبكم ممددة أيديكم لتصير على هيئة الصليب أو حتى يتقاطر صليبيكم وهو الدهن الذي فيكم ﴿أجمعين﴾ أي: لا أترك منكم أحداً تفضيحاً لكم وتنكيلاً لأمثالكم قال ابن عباس: أول من صلب وقطع الأيدي والأرجل فرعون أي: إنه أول من سن ذلك فشرعه الله تعالى للقطاع تعظيماً لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رحمته.

﴿قالوا﴾ أي: السحرة مجيبين لفرعون حين وعدهم بما ذكر ﴿إننا إلى ربنا﴾ بعد موتنا على أي وجه كان ﴿منقلبون﴾ أي: راجعون إليه في الآخرة.

﴿وما تنقم﴾ أي: تنكر ﴿مننا﴾ أي: في فعلك ذلك بنا وتعيب علينا ﴿إلا أن آمنا﴾ أي: إلا ما هو أصل المفاخر كلها وهو الإيمان ﴿بآيات ربنا لما جاءتنا﴾ لم نتأخر عن معرفة الصدق وهذا موجب الإكرام لا الانتقام ثم فرغوا إلى الله تعالى فقالوا: ﴿ربنا أفرغ علينا صبراً﴾ عندما نوعدهم فرعون به أي: أصيب علينا صبراً كاملاً تاماً ولهذا أتى بلفظ التنكير أي: صبراً وأي صبر عظيم ﴿وتوفنا مسلمين﴾ أي: واقتضنا على دين الإسلام وهو دين خليلك عليه السلام قال ابن عباس: كانوا في أول النهار سحرة وفي آخر النهار شهداء، قال الطبري: إن فرعون قطع أيديهم وأرجلهم وصلبهم، وقال غيره: إنه لم يقدر عليهم لقوله تعالى: ﴿يَتَذَكَّرُ أُنثَىٰ وَمِنْ أَجْعَلُكَ الْقَلِيلُ﴾ [القصص]، [٣٥].

تنبيه: في الآية فوائد الأولى قولهم: ﴿أفرغ علينا صبراً﴾ أكمل من قولهم أنزل علينا صبراً

لأن إفراغ الإناء هو صب ما فيه بالكلية فكأنهم طلبوا من الله تعالى كل الصبر لا بعضه، الثانية: إن قولهم صبراً مذكور بصيغة التذكير وذلك يدل على تمام الكمال أي: صبراً تاماً كاملاً، الثالثة: إن ذكر الصبر من قبلهم ومن أعمالهم ثم إنهم طلبوه من الله تعالى وذلك يدل على أن فعل العبد لا يحصل إلا بتخليق الله تعالى وقضائه، الرابعة: احتج القاضي بهذه الآية على أن الإيمان والإسلام واحد فقال: إنهم قالوا أولاً: آمنا بآيات ربنا، ثم قالوا ثانياً: وتوفنا مسلمين فوجب أن يكون ذلك الإيمان هو ذلك الإسلام وذلك يدل على أن أحدهما هو الآخر واعلم أن فرعون بعد وقوع هذه الواقعة لم يتعرض لموسى لأنه كان كلما رأى موسى عليه السلام خافه أشد الخوف فلماذا، لسبب لم يتعرض له إلا أن القوم لم يعرفوا ذلك فقالوا له: ﴿أتفر موسى وقومه﴾ كما حكى الله تعالى ذلك عنهم بقوله تعالى:

﴿وقال الملا﴾ أي: الأشراف ﴿من قوم فرعون﴾ له ﴿أنذر﴾ أي: تترك ﴿موسى وقومه﴾ من بني إسرائيل ﴿ليفسدوا في الأرض﴾ أي: أرض مصر وأراد بالفساد فيها أنهم يأمرونهم بمخالفة فرعون وهو قولهم: ﴿ويذكرك وأهلك﴾ أي: معبوداتك أي: فلا يعبدك ولا يعبدوها، قال ابن عباس: كان لفرعون بقرة حسنة يعبدوها وكان إذا رأى بقرة حسنة أمرهم بعبادتها ولذلك أخرج لهم السامري عجلًا، وقال السدي: كان فرعون اتخذ لقومه أصناماً وكان يأمرهم بعبادتها وقال لهم: أنا ربكم ورب هذه الأصنام وذلك قوله: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾.

فإن قيل: إن فرعون إن لم يكن كامل العقل لم يجز في حكمة الله تعالى إرسال الرسل إليه وإن كان عاقلاً لم يجز أن يعتقد في نفسه كونه خالق السموات والأرض لأن فساد معلوم بالضرورة؟ أجيب: بأن الأقرب أن يكون دهرياً منكر الوجود الصانع وكان يقول: مدبر هذا السفلي هو الكواكب واتخذ أصناماً على صورة الكواكب وكان يعبدوها ويأمر بعبادتها وكان يقول في نفسه: إنه المطاع المخدوم في الأرض ولهذا قال: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾ فقال فرعون مجبياً لملكه حين قالوا له: أنذر موسى وقومه ﴿سنقتل أبناءهم﴾ أي: المولودين ﴿ونستحيي نساءهم﴾ أي: نتركهم أحياء كما كنا نفعل من قبل ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم أنه المولود الذي حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكك على يديه. وقرأ نافع وابن كثير بفتح النون وسكون القاف وضم التاء مخففة والباقون بضم النون وفتح القاف وكسر التاء مشددة ﴿وانا فوقهم قاهرون﴾ أي: غالبون وهم مهجورون تحت أيدينا ولا أثر لغلبة موسى لنا في هذه المناظرة فأعادوا عليهم القتل فشكت بنو إسرائيل لموسى فأمرهم بالصبر كما قال تعالى:

﴿قال موسى لقومه﴾ أي: بني إسرائيل ﴿استعينوا بالله واصبروا﴾ أي: استعينوا بالله على فرعون وقومه فيما نزل بكم من البلاء فإن الله تعالى هو الكافي لكم واصبروا على ما نالكم من المكاره في أنفسكم وأبنائكم ﴿إن الأرض﴾ أي: أرض مصر وإن كانت الأرض كلها ﴿لله﴾ تعالى لأن الكلام فيها ﴿يورثها من يشاء من عباده﴾ وفي هذا تسلية لهم وتقريباً للأمر بالاستعانة بالله عز وجل والتثبت في الأمر وقوله تعالى: ﴿والعاقبة﴾ أي: المحمودة ﴿للمتقين﴾ لأن الله تعالى وعدهم بالنصر وتذكير لما وعدهم به من إهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق له ولما سمع بنو إسرائيل ما قال فرعون من توعد له بالقتل مرة ثانية.

﴿قالوا﴾ لموسى ﴿أوذينا من قبل أن تأتينا﴾ أي: بالرسالة وذلك أن بني إسرائيل كانوا مستضعفين في يد فرعون وقومه وكان يأخذ منهم الجزية وكان يستعملهم في الأعمال الشاقة إلى

نصف النهار ويمنعهم من الترفه والتنعيم ويقتل أبناءهم ويستحيي نساءهم فلما جاء موسى بالرسالة وجرى له ما جرى شدد فرعون في استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار بلا أجر وأراد أن يعيد القتل عليهم فقالوا: أؤذينا من قبل أن تأتينا ﴿ومن بعد ما جئنا﴾ أي: بالرسالة.

فإن قيل: ظاهر هذا الكلام يوهم أن بني إسرائيل كرهوا مجيء موسى بالرسالة وذلك كفر؟ أجيب عن هذا الإيهام بأن موسى عليه السلام كان قد وعدهم بزوال ما كانوا فيه من الشدة والمشقة فظنوا أن ذلك يكون على الفور فلما رأوا أن المشقة قد زادت عليهم قالوا ذلك أي: فمتى يكون ما وعدتنا به من زوال ما نحن فيه ﴿قال﴾ موسى عليه السلام مجيباً لهم: ﴿عسى ربكم أن يهلك عدوكم﴾ أي: فرعون وقومه ﴿ويستخلفكم في الأرض﴾ أي: يجعلكم تخلفونهم في أرضهم بعد هلاكهم، قال البيضاوي: ولعله أتى بفعل الطمع أي: بعسى لعدم جزمه بأنهم المستخلفون بأعيانهم أو أولادهم.

وقد روي أن مصر إنما فتح لهم في زمن داود عليه السلام ثم سبب عن الاستخلاف قوله تعالى مذكراً لهم محذراً من سطواته تعالى: ﴿فينظر﴾ أي: وأنتم خلفاء متمكنون ﴿كيف تعملون﴾ أي: يعاملكم معاملة المختبر وهو في الأزل أعلم بما تعملون منكم بعد إيقاعكم للأعمال ولكنه يفعل ذلك لتقوم الحجة عليكم على مجاري عادته.

روي عن عمرو بن عبيد أنه دخل على المنصور قبل الخلافة وعلى مائدته رغيف أو رغيفان فطلب زيادة لعمرو فلم يجد فقرأ عمرو هذه الآية ثم دخل عليه بعدما استخلف فذكر له ذلك وقال: قد بقي فينظر كيف تعملون.

﴿ولقد أخذنا آل فرعون﴾ أي: فرعون وقومه ﴿بالسنين﴾ أي: بالقمح والجوع سنة بعد سنة فإن السنة تطلق بالغلبة على ذلك كما تطلق على العام ومنه قوله ﷺ: ﴿اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف﴾^(١) ﴿ونقص من الثمرات﴾ أي: بالعاثات، قال قتادة: أما السنين فلاهل البوادي وأما نقص الثمرات فلاهل الأمصار، وعن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا ثمرة ﴿لعلهم يذكرون﴾ أي: يتعظون فيؤمنون ويرجعون عما هم عليه من الكفر والمعاصي لأن الشدة ترقق القلوب وترغب فيما عند الله تعالى من الخيرات والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَكُمُ الْفُرُ فِي الْيَمْرِ سَكَلٌ مِّنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُكُمْ﴾ [الإسراء، ٦٧] وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْفُورُ فَدُودُهُمْ عَرِضٌ﴾ [فصلت، ٥١] وقال سعيد بن جبیر: عاش فرعون أربعمئة سنة ثم ير مكرهاً في نفسه ثلثمائة وعشرين سنة ولو أصابه في تلك المدة وجع أو جوع أو حمى لما ادعى الربوبية ثم بين سبحانه وتعالى أنهم عند نزول تلك المحن عليهم يقدمون على ما يزيد في كفرهم ومعصيتهم فقال:

﴿فإذا جاءتهم الحسنة﴾ قال ابن عباس: العشب والخصب والثمار والمواشي والسعة في الرزق والعافية والسلامة ﴿قالوا لنا هذه﴾ أي: نحن مستحقوه على العادة التي جرت من كثرة نعمتنا وسعة أرزاقنا ولم يعلموا أنه من الله تعالى فيشكروه على إنعامه ﴿وإن تصبهم سيئة﴾ أي: قحط وجذب ومرض وبلاء ورأوا ما يكرهونه في أنفسهم ﴿يطيروا﴾ أي يتشاءموا وأصله يتطيروا ﴿بموسى ومن معه﴾ من المؤمنين، ويقولون: ما أصابنا إلا بشؤمهم وهذا إغراق في وصفهم في

(١) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١٠٠٦، ومسلم في المساجد حديث ٦٧٥، وأبو داود في الصلاة حديث ١٤٤٢، والنسائي في التطبيق حديث ١٠٧٣.

الغبابة والقساوة فإن الشدائد ترقق القلوب وتذل العرائك وتزيل انتماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهي لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتواً وانتهاكاً في البغي وإنما عرّف الحسنة وذكرها مع أداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الإرادة بإحداثها بالذات ونكر السيئة وأتى بها مع حرف الشك لنذورها وعدم القصد إلا بالتبع ﴿ألا إنما طائرهم عند الله﴾ أي: سبب خيرهم وشرهم عنده تعالى وهو حكمه ومشيئته أو سبب شؤمهم عند الله تعالى وهو أعمالهم المكتوبة عنده فإنها التي ساقط إليهم ما يسوءهم ﴿ولكن أكثرهم لا يعلمون﴾ أي: إنّ ما يصيبهم من الله تعالى وذلك لأن أكثر الخلق يضيفون الحوادث إلى الأسباب المحسوسة ويقطعونها عن قضاء الله تعالى وتقديره: والحق أنّ الكل من الله تعالى لأن كل موجود إما واجب لذاته أو ممكن لذاته والواجب لذاته واحد وما سواه ممكن لذاته والممكن لذاته لا يوجد إلا بإيجاد الواجب لذاته وبهذا الطريق يكون الكل من الله تعالى فإسناده إلى غير الله تعالى يكون جهلاً بكمال الله تعالى.

﴿وقالوا﴾ أي: فرعون وقومه القبط لموسى عليه السلام ﴿مهما تأتينا به﴾ وقوله تعالى: ﴿من آية﴾ أي: من عند ربك بيان لمهما وإنما سموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ولذلك قالوا: ﴿لتسحرنا بها﴾ أي: لتصرفنا عما نحن عليه من الدين ﴿فما نحن لك بمؤمنين﴾ أي: بمصدقين.

تنبيه: اختلف في أصل مهما فقيل: أصلها ما ما الأولى ما الشرطية والثانية ما الزائدة ضمت إليها للتأكيد ثم قلبت ألفها هاء استثقالاً لتكرير المتجانسين فصارت مهما هذا قول الخليل والبصريين، وقيل: أصلها مه التي بمعنى اكفف وما الجزائية كأنهم قالوا: اكفف ما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فهو كذا وكذا هذا قول الكسائي فهي مركبة على هذين القولين والمعتمد الذي جرى عليه ابن هشام وغيره أنها بسيطة لأن دعوى التركيب لم يقم عليها دليل ووزنها فعلى وألفها للإلحاق أو للتأنيث والضميران في به وبها راجعان لمهما إلا أن أحدهما ذكر باعتبار اللفظ والثاني أنه باعتبار المعنى لأنه في معنى الآية ونحوه قول زهير^(١):

ومهما يكن عند امرئ من خليقة وإذ خالها تخفى على الناس تعلم

قال في الكشف: وهذه الكلمة في عداد الكلمات التي يحرفها من لا يد له في علم العربية فيضعها في غير موضعها ويحسب أنها بمعنى متى ما ويقول: مهما جئتني أعطيتك قال ابن عباس: إنّ القوم لما قالوا مهما تأتينا به من آية من ربك فهي عندنا من باب السحر ونحن لا نؤمن بها البتة وكان موسى عليه السلام رجلاً حديداً فعند ذلك دعا عليهم فاستجاب الله تعالى له فقال تعالى:

﴿فأرسلنا عليهم الطوفان﴾ وقال سعيد بن جبیر: لما أمنت السحرة ورجع فرعون مغلوباً أبى هو وقومه إلا الإقامة على الكفر والتمادي على الشر فتابع الله تعالى عليهم الآيات فأخذهم أولاً بالسنين وهو القحط ونقص الثمرات وأراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فذاع عنهم موسى وقال: يا رب إنّ عبدك فرعون علا في الأرض وبني وعثا وإنّ قومه قد نقضوا العهد فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقومي عظة ولمن بعدهم آية وعبرة فبعث الله تعالى عليهم الطوفان وهو الماء فأرسل الله تعالى المطر من السماء وبيوت بني إسرائيل وبيوت القبط مشتبكة

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان زهير بن أبي سلمى ص ٣٢، والجنى الداني ص ٦١٢، والنذر ٤/ ١٨٤، ٨٢/ ٥، وشرح شواهد المغني ص ٣٨٦، وشرح قطر الندى ص ٣٧، ومغني اللبيب ص ٣٣٠.

مختلطة فامتلات بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني إسرائيل شيء وركب ذلك الماء على أرضهم فلم يقدروا أن يحرقوا ولا يعملوا شيئاً ودام ذلك عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت حتى كان الرجل منهم لا يرى شمساً ولا قمرأً ولا يستطيع الخروج من داره فصرخوا إلى فرعون واستغاثوا به فأرسل إلى موسى عليه السلام فقال: اكشف عنا العذاب فقد صار يحرقاً واحداً فإن كشف هذا العذاب آمناً بك فأزال الله تعالى عنهم المطر وأرسل الرياح فجففت الأرض وخرج من النبات ما لم ير مثله قط فقالوا: هذا الذي جزعنا منه خير لنا لكننا لم نشعر فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل، وقيل: المراد بالعلوفان الجدري وهو بضم الجيم وفتح الدال ويفتحهما فروح في البدن تنفط وتنضج، وقيل: هو الموتان وهو بضم الميم موت في الماشية، وقيل: هو الطاعون فنكتوا العهد ﴿و﴾ لم يؤمنوا وأقاموا شهراً في عافية فأرسل الله تعالى عليهم ﴿الجراد﴾ فأكل النبات والثمار وأوراق الشجر حتى كان يأكل الأبواب وسقوف البيوت ومسامير الأبواب من الحديد وابتلي الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم يصب بني إسرائيل شيء من ذلك وعظم الأمر عليهم حتى صارت عند طيراتها تغطي الشمس ووقع بعضها على بعض في الأرض فزاعاً فضجوا من ذلك وقالوا: يا موسى ادع لنا ربك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك فاعطوه عهد الله وميثاقه فدها موسى عليه السلام فكشف الله عنهم الجراد بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت، وفي الخبر مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الأعظم، ويقال: إن موسى عليه السلام برز إلى القضاء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت، وقيل: أرسل الله تعالى ريحاً فاحتمل الجراد فألقاه في البحر وكان قد بقي من زرعهم وغلاتهم بقية فقالوا: قد بقي لنا ما يكفينا فما نحن بتاركي ديننا ﴿و﴾ لم يؤمنوا وأقاموا شهراً في عافية وعادوا إلى أعمالهم الخبيثة فأرسل الله تعالى عليهم ﴿القمل﴾ واختلفوا في القمل، فعن ابن عباس أنه السوس الذي يخرج من الحنطة، وعن قتادة أنه أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها. وعن عكرمة أنه الحمثان وهو ضرب من القراد، وعن عطاء القمل المعروف فأكل ما أبقاه الجراد ولحس الأرض وكان يدخل بين ثوب أحدهم وبين جلده فيمصه، وكان أحدهم يأكل طعاماً فيمتلىء قملأً، وكان أحدهم يخرج عشرة أجربة إلى الرحا فلا برد منها إلا شيئاً يسيراً، وعن سعيد بن جبير كان إلى جنبهم كتيب أعفر فضربه به موسى عليه السلام بعصاه فصارت قملأً فأخذت أبشارهم وأشعارهم وأشعار عيونهم وحواجبهم ولزم جلودهم كأنه الجدري ومنعهم النوم والقرار فصاحوا وصرخوا هم وفرعون إلى موسى عليه السلام وقالوا: إنا نتوب فادع لنا ربك يكشف عنا هذا البلاء فدها موسى فرفع الله القمل عنهم بعدما أقام عليه سبعة أيام من السبت إلى السبت فنكتوا وعادوا إلى أغبت أعمالهم وقالوا: ما كنا أحق أن نستيقن أنه ساحر منا اليوم جعل الرمل دواب ﴿و﴾ لم يؤمنوا فدها موسى عليه السلام عليهم بعدما أقاموا شهراً في عافية فأرسل الله تعالى عليهم ﴿الضفادع﴾ فامتلات منها بيوتهم وأطعمتهم وأنبتهم فلا يكشف أحدهم عن ثوب ولا طعام ولا شراب إلا وجد فيه الضفادع وكان الرجل يجلس في الضفادع إلى رقبته ويهم أن يتكلم فيشب الضفدع في فيه وكان يشب في قدورهم فيفسد عليهم طعامهم ويغطيهم نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فيركبه الضفدع فيكون عليه ركاماً حتى لا يستطيع أن ينصرف إلى شقه الآخر ويفتح فاه إلى أكلة فيسبق الضفدع أكلته إلى فيه ولا يعجن عجياً ولا يفتح قدراً إلا امتلات ضفادع، وعن ابن عباس أن الضفادع كانت برية فلما أرسلها الله تعالى إلى آل فرعون سمعت فأطاعت فجعلت

تلقي نفسها في القدور وهي تغلي وفي التناير وهي تفور فأثابها الله تعالى بحسن طاعتها برد الماء فلقوا منها أذى شديداً فشكوا إلى موسى عليه السلام وقالوا: ارحمنا هذه المرة فما بقي إلا أن نتوب التوبة النصوح ولا نعود فأخذ عهودهم وموائيقهم ثم دعا ربه فكشف عنهم الضفادع بأن أماتها وأرسل الله المطر والريح فاحتملها إلى البحر بعدما أقام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت ثم نكثوا العهد ﴿و﴾ لم يؤمنوا وعادوا لكفرهم وأعمالهم الخبيثة فدعا عليهم موسى بعدما أقاموا شهراً في عافية فأرسل الله تعالى عليهم ﴿الدم﴾ فصارت مياههم كلها دماً فما يستقون من بئر ولا نهر إلا وجدوه دماً عبيطاً أحمر فشكوا إلى فرعون وقالوا: ليس لنا شراب، فقال: إنه سحركم، فقالوا: من أين سحرنا ونحن لا نجد في أوھيتنا شيئاً من الماء إلا دماً عبيطاً وكان فرعون لعنه الله تعالى يجمع بين القبطي والإسرائيلي على الإناء الواحدة فيكون ما يلي الإسرائيلي ماء وما يلي القبطي دماً ويقومان إلى الجرة فيها الماء فيخرج للإسرائيلي ماء وللقبطي دم حتى كانت المرأة من آل فرعون تأتي للمرأة من بني إسرائيل حين جھدهم العطش فتقول: استقيني من مائك فتصب لها من قربتها فيعود في الإناء دماً حتى كانت تقول: اجعليه في فيك ثم مجبه في في فتأخذ في فيها ماء وإذا مجبه في فيها صار دماً واعتري فرعون العطش حتى أنه كان يضطر إلى مضغ الأشجار الرطبة فإذا مضغها صار ماءً فمكثوا على ذلك سبعة أيام لا يشربون إلا الدم فأتوا موسى وشكوا إليه ما يلقونه وقالوا: ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم فنؤمن بك وترسل معك بني إسرائيل فدعا موسى عليه السلام ربه فكشف عنهم، وقيل: الدم الذي سلب عليهم هو الرعاف، وقوله تعالى: ﴿آيات﴾ نصب على الحال ﴿مفصلات﴾ أي: مبينات لا تشكل على عاقل أنها آيات الله تعالى ونقمته عليهم أو مفصلات لامتحان أحوالهم إذ كان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة أسبوعاً كما مرّت الإشارة إلى ذلك وقيل: إن موسى عليه السلام لبث فيهم بعدما غلب السحرة وآمنوا به عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل ﴿فاستكبروا﴾ عن الإيمان فلم يؤمنوا ﴿وكانوا﴾ أي: فرعون وقومه ﴿قوماً مجرمين﴾ أي: كافرين.

﴿ولما وقع عليهم الرجز﴾ أي: نزل بهم العذاب وهو ما ذكره الله تعالى من الطوفان وما بعده، وقال سعيد بن جبیر: الرجز الطاعون وهو العذاب السادس بعد الآيات الخمس التي تقدّمت فنزل بهم الطاعون فمات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفاً وتركوا غير مدفونين، قال الإمام الرازي: والقول الأول أقوى لأن لفظ الرجز مفرد محلي بالآلاف واللام فينصرف إلى المعهود السابق وهما المعهود السابق هو الأنواع الخمسة التي تقدّم ذكرها وأما غيرها فمشكوك فيه فحمل اللفظ على المعلوم أولى من حمله على المشكوك فيه، وعن أسامة بن زيد: الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل وعلى من كان قبلكم فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا فراراً منه ﴿قالوا يا موسى ادع لنا ربك﴾ ولم يقولوا ربنا كبيراً وعتوا ﴿بما عهد عندك﴾ أي: بعهد عندك وهو النبوة وسميت عهداً لأن الله تعالى عهد أن يكرم النبي وهو عهد أن يستقل بأعبائها أو بالذي عهد إليك أن تدعوه به فيجيبك كما أجابك به في آياتك والباء إمّا أن تتعلق بقوله: ﴿ادع لنا ربك﴾ على وجهين: أحدهما: أسعفنا إلى ما نطلب منك من الدعاء لك بحق ما عندك من عهد الله وكرامته بالنبوة أو ادع الله لنا متوسلاً إليه بعهد عندك وإمّا أن يكون قسماً مجاباً بقوله تعالى: ﴿لئن كشفت عنا الرجز لنؤمننَّ لك﴾ أي: أقسمنا بعهد الله تعالى عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمننَّ لك ﴿ولنرسلنَّ معك بني إسرائيل﴾ أي: لنصّدقنَّك بما جئت به

ولنخلين بني إسرائيل ليذهبوا حيث شاؤوا.

﴿فلما كشفنا عنهم الرجز﴾ أي: بدعاء موسى عليه السلام ﴿إلى أجل هم بالغوه﴾ أي: إلى حد من الزمان هم بالغوه لا محالة فمعذبون فيه لا ينفعهم ما تقدم لهم من الإمهال وكشف العذاب إلى حلوله وهو وقت إهلاكهم بالفرق في اليمّ وقوله تعالى: ﴿إذا هم ينكتون﴾ جواب لما أي: فلما كشفنا عنهم فاجزأ النكت من غير توقف وتأمل فيه.

فإن قيل: إن الله تعالى علم من حال هؤلاء أنهم لا يؤمنون بتلك المعجزات فما الفائدة في تواليها عليهم وإظهار الكثير منها؟ أجيب: بأن الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يستل عما يفعل قال تعالى:

﴿فانتقمنا منهم﴾ أي: كافأناهم على سوء صنيعهم وأصل الانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب لأنه تعالى لما كشف عنهم العذاب مرّات فلم يؤمنوا ولم يرجعوا عن كفرهم وبلغوا الأجل الذي أجل لهم انتقم منهم بأن أهلكهم كما قال تعالى: ﴿فأغرقناهم في اليمّ﴾ أي: في البحر الذي لا يدرك قرره، وقيل: هو لجة البحر ومعظم مائه واشتقاقه من التيمم لأن المتضفين به يقصدونه قال الأزهري: ويقع اليمّ على البحر الملح والبحر العذب ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَقْذِفُو فِي الْيَمِّ﴾ [طه، ٣٩] والمراد نيل مصر وهو عذب، وإغراقهم ﴿بأنهم﴾ أي: بسبب أنهم ﴿كذبوا بآياتنا﴾ الدالة على وحدانيتنا وصدق رسولنا ﴿وكانوا عنها﴾ أي: الآيات ﴿غافلين﴾ أي: لا يتدبرونها، وقيل: الضمير في عنها يرجع للنقمة التي دل عليها قوله تعالى: ﴿انتقمنا﴾ أي: وكانوا عن النقمة قبل حلولها غافلين.

فإن قيل: الغفلة ليست من فعل الإنسان ولا تحصل باختياره فكيف جاء الوعيد على الغفلة؟ أجيب: بأن المراد بالغفلة هنا الإعراض عن الآيات وعدم الالتفات إليها فهم أعرضوا عنها حتى صاروا كالغافلين عنها.

فإن قيل: ليس قد ضموا إلى التكذيب والغفلة معاص كثيرة فكيف يكون الانتقام بهذين دون غيرهما؟ أجيب: بأنه ليس في بيان أنه تعالى انتقم منهم بهذين دلالة على نفي ما عداهما. قال الرازي: والآية تدل على أن الواجب في الآيات النظر فيها فلذلك ذمهم بأنهم غفلوا عنها وذلك يدل على أن التقليد طريق مذموم ولما بين تعالى إهلاك القوم بالفرق على وجه العقوبة بين تعالى ما فعله بالمؤمنين من الخيرات وهو أنه تعالى أورثهم أرضهم وديارهم فقال تعالى:

﴿وأورثنا القوم اللين كانوا يستضعفون﴾ أي: بالاستعباد وذبح الأبناء وأخذ الجزية والأعمال الشاقة وهم بنو إسرائيل ﴿مشارك الأرض ومغاريها﴾ أي: أرض الشام وهي من الفرات إلى بحر سرف الموضع الذي خرجوا منه من البحر وغرق فيه فرعون وآله كما نقله البقاعي في المائدة عن التوراة، وقيل: المراد جملة الأرض لأنه خرج من جملة بني إسرائيل داود وسليمان عليهما السلام وقد ملكا الأرض ويدل للأول قوله تعالى: ﴿التي باركنا فيها﴾ أي: بالخصب وسعة الأرزاق وذلك لا يليق إلا بأرض الشام ﴿وتمت كلمت ربك الحسنی على بني إسرائيل﴾ أي: مضت عليهم واستمرت من قولهم تم عليه الأمر إذا قضى وهي قوله تعالى: ﴿وَوَيْدُ أَنْ تَمُوتَ عَلَى الَّذِينَ أَتَشَفَعُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الفصم، ٥] الخ. . والحسنى تأنيث الأحسن صفة للكلمة ومعنى تمت عليهم إنجاز الوعيد الذي تقدّم بإهلاك عدوهم واستخلافهم في الأرض وإنما كان الإنجاز

والكسائي بكسر الكاف والباقون بالضم . ﴿قَالُوا﴾ أي : قال بعضهم لبعض : لأنه كان مع موسى السبعون المختارون وكان فيهم من يرتفع عن مثل هذا السؤال الباطل وهو قولهم : ﴿يَا موسى﴾ سموه كما ترى باسمه جفاء وغلظة ﴿اجعل لنا إلهاً﴾ أي : صنماً نعتكف عليه وهذا يدل على غاية جهلهم وذلك أنهم توهموا أنه يجوز عبادة غير الله تعالى بعدما رأوا الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته وهي الآيات التي تواتت على قوم فرعون حتى أغرقهم الله تعالى في البحر بكفرهم وهو عبادتهم غير الله سبحانه وتعالى فحملهم جهلهم إلى أن قالوا لنبيهم موسى عليه السلام : اجعل لنا إلهاً ﴿كما لهم آلهة﴾ وفي ذلك تسلية للنبي ﷺ مما رأى من بني إسرائيل بالمدينة تذكرة لحال الإنسان وأنه ظلوم جهول كنود إلا من عصمه الله ﴿وَقِيلَ يٰٓأَيُّهَا الشُّكُورُ﴾ [سبأ، ١٣] ﴿قال﴾ موسى رداً عليهم ﴿إنكم قوم تجهلون﴾ وصفهم بالجهل المطلق وأكده لبعدهما صدر عنهم بعدما رأوا من الآيات العظمى والمعجزة الكبرى لأنه جهل أعظم مما رأى منهم وأشنع .

﴿إِنْ هَؤُلَاءِ﴾ أي : القوم ﴿متبر﴾ أي : هالك مدمر ﴿ما هم فيه﴾ أي : إن الله تعالى يهدم دينهم الذي هم عليه ويحطم أصنامهم ويجعلها رصاصاً ﴿وباطل﴾ أي : مضمحل ﴿ما كانوا يعملون﴾ أي : من عبادتها وإن قصدوا بها التقرب إلى الله تعالى لأن الاشتغال بعبادة غير الله يزيل معرفة الله تعالى من القلب ، والمقصود من العبادة رسوخ معرفة الله تعالى في القلب ، فكان هذا ضدّاً للغرض ونقيضاً للمطلوب .

﴿قال﴾ موسى عليه السلام مجيباً لهم على سبيل الإنكار عليهم والتعجب ﴿أفغير الله أفبنيكم إلهاً﴾ وأصله : أفبني لكم أي : أطلب لكم معبوداً ﴿وهو﴾ أي : والحال أنه هو وحده ﴿فضلكم على العالمين﴾ إذ الإله ليس شيئاً يطلب ويلتمس ويتخذ بل الإله هو الذي يكون قادراً على الإنعام بالإيجاد وإعطاء الحياة وجميع النعم فهذا الموجود هو الإله الذي يجب على الخلق عبادته فكيف يجوز العدول عن عبادته إلى عبادة غيره وفي تفضيلهم على العالمين قولان : الأول : أنه تعالى فضلهم على عالمي زمانهم إلا ما يخصه العقل من الأنبياء والملائكة ، والثاني : أنه تعالى خصهم بتلك الآيات القاهرة ولم يحصل مثلها لأحد من العالمين وإن كان غيرهم فضلهم بسائر الخصال مثاله : رجل يعلم علماً واحداً وآخر يعلم علوماً كثيرة سوى ذلك العلم فصاحب العلم الواحد مفضل على صاحب العلوم الكثيرة بذلك العلم في الحقيقة .

﴿وإذ أنجيناكم من آل فرعون﴾ أي : واذكروا صنعه معكم في هذا الوقت وقرأ ابن عامر بحذف الياء والنون والباقون بإثباتهما وقوله تعالى : ﴿يسومونكم﴾ أي : يكلفونكم ويذيقونكم ﴿سوء العذاب﴾ أي : أشدّه استئناف لبيان ما أنجاهم أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو منهما وقوله تعالى : ﴿يقتلون أبناءكم ويستحيون﴾ أي : يستيقون ﴿نساءكم﴾ يدل من يسومونكم سوء العذاب ﴿وفي فلکم﴾ أي : الإنجاء أو العذاب ﴿بلاء﴾ أي : نقمة أو محنة ﴿من ربكم عظيم﴾ أي : أفلا تتعظون وتتنبهون عما قلتم .

﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة﴾ نكلمه عند انتهائها بأن يصوم أيامها ، روي أن موسى عليه السلام وعد بني إسرائيل بمصر أن يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك سأل ربه فأمر بصوم ثلاثين وهو شهر ذي القعدة فصامه فلما تمت أنكر خلوف فمه فتسوّك فقالت الملائكة : كنا نشم منك رائحة المسك فأفسدته بالسواك ، وقيل : أوحى الله تعالى إليه أما علمت أنّ خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك فأمره الله تعالى بعشرة أخرى

ليكلمه الله بخلاف فمه كما قال تعالى: ﴿وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ أي: من ذي الحجة ﴿فَتَمَّ مِيقَاتَ رَبِّهِ﴾ أي: وقت وعده بتكليمه إياه ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ وقيل: أمره أن يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم أنزل عليه التوراة في العشر وكلمه فيها ولقد أجمل ذكر الأربعين في سورة البقرة وفصلها هنا، وقرأ أبو عمرو وعدنا بغير ألف قبل العين والباقون بألف.

فإن قيل: ما فائدة قوله تعالى: ﴿فَتَمَّ مِيقَاتَ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ مع أن كل أحد يعلم أن الثلاثين مع العشر تكون أربعين؟ أجيب: بأنه تعالى إنما قال: ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ إزالة لتوهم أن ذلك العشر من الثلاثين لأنه يحتمل أتممها بعشر من الثلاثين كأنه كان عشرين ثم أتمه بعشر فصار ثلاثين فأزال هذا الإيهام.

تنبيه: الفرق بين الميقات والوقت أن الميقات ما قدر فيه عمل من الأعمال والوقت وقت للنشيء قدره مقدر أم لا وقوله تعالى: ﴿أَرْبَعِينَ﴾ نصب على الحال أي: تم بالفعل هذا العدد ولىلة نصب على التمييز ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ﴾ وقوله: ﴿هَارُونَ﴾ عطف بيان لأخيه أي: قال له عند ذهابه إلى الجبل للمناجاة: ﴿اخْلُفْنِي﴾ أي: كن خليفتي ﴿فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ﴾ أي: ما يجب أن يصلح من أمورهم أو كن مصلحاً ﴿وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: ومن دعاك منهم إلى الإفساد فلا تتبعه ولا تطعه.

فإن قيل: إن هارون كان شريك موسى عليهما السلام في النبوة فكيف جعله خليفة لنفسه فإن شريك الإنسان أعلى حالاً من خليفته، وردة الإنسان من منصبه الأعلى إلى الأدنى يكون إهانة له؟ أجيب: بأن الأمر وإن كان كما ذكر إلا أن موسى عليه السلام كان هو الأصل في تلك النبوة.

فإن قيل: لما كان هارون نبياً والنبي لا يفعل إلا الإصلاح فكيف وصى إليه بالإصلاح؟ أجيب: بأن المقصود من هذا الأمر التأكيد كقول الخليل: ﴿وَلَكِنَّ لِيُطَمِّئَ قَلْبِي﴾ [البقرة، ٢٦٠] ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا﴾ أي: للوقت الذي وعدناه للكلام فيه ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ دلت الآية الكريمة على أنه تعالى كلم موسى عليه السلام والناس مختلفون في كلام الله تعالى، قال الزمخشري في كشافه: وكلمه ربه من غير واسطة كما يكلم الملك وتكليمه أن يخلق الكلام منطوقاً به في بعض الأجرام كما خلقه مخطوطاً في اللوح، اهـ. وهذا مذهب المعتزلة ولا شك في بطلانه وفساده لأن ذلك الجرم كالشجرة لا يقول: أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري فثبت بذلك بطلان ما قالوه وذهب بعض الحنابلة والحشوية إلى أن كلام الله تعالى حروف وأصوات متقطعة وأنه قديم، قال الإمام الرازي: وهذا القول أخس من أن يلتفت إليه العقل والذي عليه أكثر أهل السنة والجماعة أن كلام الله تعالى صفة مغايرة لهذه الحروف والأصوات وأن موسى سمع تلك الصفة الحقيقية الأزلية، قالوا: كما أنه لا يبعد رؤية ذاته مع أن ذاته ليست جسماً ولا عرضاً كذلك لا يبعد سماع كلامه مع أن كلامه لا يكون حرفاً ولا صوتاً.

وفيما روي أن موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه تعالى القديم ليس من جنس كلام المحدثين وهل كان سبحانه وتعالى كلم موسى وحده أو مع أقوام آخرين؟ ظاهر الآية يدل للأول لأن قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ يدل على تخصيص موسى عليه السلام بهذا التشريف والتخصيص بالذكر يدل على نفي الحكم عن غيره، وقال القاضي: بل السبعون المختارون سمعوا أيضاً كلام الله تعالى، قال: لأن الغرض بإحضارهم أن يخبروا قوم

موسى عليه السلام عما يجري هناك وهذا المقصود لا يتم إلا عند سماع الكل وأيضاً فإن تكليم الله تعالى موسى على هذا الوجه معجز وقد تقدمت نبوة موسى عليه السلام فلا بد من ظهور هذا المعنى لغيره، ولما سمع عليه السلام كلام ربه اشتاق إلى رؤيته سبحانه وتعالى ﴿قال رب أرني أنظر إليك﴾ قال في الكشف: ثاني مفعولي أرني محذوف أي: أرني نفسك أنظر إليك.

فإن قيل: الرؤية عين النظر فكيف قيل: أرني أنظر إليك؟ أجيب: بأن معنى أرني نفسك اجعلني متمكناً من رؤيتك بأن تتجلى لي فأنظر إليك وأراك وفي هذا دليل على أن رؤيته تعالى جائزة في الجملة لأن طلب المستحيل من الأنبياء محال خصوصاً ما يقتضي الجهل بالله تعالى ولذلك رده بأن ﴿قال﴾ له ﴿لن تراني﴾ دون لن أرى ولن أريك ولن تنظر إليّ تنبيهاً على أنه قاصر عن رؤيته لتوقفها على بعد في الرائي لم يوجد فيه بعد وجعل السؤال لتبكيته قومه الذين: قالوا: ﴿أَوَلَا أَنَّهُ جَهْلَةٌ﴾ [النساء، ١٥٣] كما قاله الزمخشري أشد خطأ إذ لو كانت الرؤية متمتعة لوجب أن يجهلهم ويزيل شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا: اجعل لنا إلهاً والامتلدال بالجواب وهو قوله تعالى: ﴿لن تراني﴾ على استحالتها أشد خطأ إذ لا يدل الإخبار عن عدم رؤيته إياه على أنه لا يراه أبداً وأن لا يراه غيره أصلاً فضلاً عن أن يدل على استحالة فإن أهل البدع والخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة قالوا: (لن) تكون لتأبيد النفي وهو خطأ لأنها لو كانت للتأبيد لزم التناقض بذكر اليوم في قوله تعالى: ﴿فَلَن أَكَلِمَ الْيَوْمَ لَإِسِيَّ﴾ [تريم، ٢٦] ولزم التكرار بذكر أبداً في قوله تعالى: ﴿وَلَن يَمُنُّوهُ أَبَدًا﴾ [البقرة، ٩٥] ولن تجتمع مع ما هو لانتهاه الغاية نحو قوله تعالى: ﴿فَلَن أَتْرَجَ الْآرَتِ حَتَّى يَأْذَنَ لِئَ آتِ﴾ [يوسف، ٨٠] وأما تأييد النفي في قوله تعالى: ﴿لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ [الحج، ٧٣] فلا مر خارجي لا من مقتضيات لن ولا تقتضي تأكيد النفي أيضاً خلافاً للزمخشري في كشافه بل قولك: لن أقوم، محتمل لأن تريد به أنك لا تقوم أبداً وأنت لا تقوم في بعض الأزمنة المستقبلية وهو موافق لقولك: لا أقوم، في عدم إفادة التأكيد وقوله تعالى: ﴿ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني﴾ استدراك يريد أن يبين به أنه لا يطبق الرؤية وفي تعليق الرؤية بالاستقرار أيضاً دليل على جوازها لأن استقرار الجبل عند التجلي ممكن بأن يجعل الله تعالى له قوة على ذلك والمعلق على الممكن ممكن (وتراني) في الحرفين الياء ثابتة وفقاً ووصلاً، وقرأ أبو عمرو وعاصم وحزمة بكسر النون والباقون بالضم، قال وهب بن منبه ومحمد بن إسحاق: لما سأل موسى ربه الرؤية أرسل الله الضباب والصواعق والرعد والبرق حتى أحاطت بالجبل الذي عليه موسى أربعة فراسخ من كل جانب وأمر الله تعالى ملائكة السموات أن يعرضوا على موسى عليه السلام فمرت به ملائكة السماء الدنيا كثيران البقر تنبع أفواههم بالتسبيح والتقديس بأصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد ثم مرت به ملائكة السماء الثانية كأمثال الأسود لهم لجب بالتسبيح والتقديس ففرع مما رأى وسمع واقشعرت كل شعرة في جسده ورأسه ثم قال: لقد ندمت على مسألتي فهل ينجيني من مكاني الذي أنا فيه شيء؟ فقال له رئيس الملائكة: يا موسى اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم مرت به ملائكة السماء الثالثة كأمثال النسور لهم قصف ورجف ولجب شديد وأفواههم تنبع بالتسبيح والتقديس كلجب الجيش العظيم ألوانهم كلهب النار ففرع موسى عليه السلام واشتد فزعهم وأيس من الحياة فقال له رأس الملائكة: مكانك يا ابن عمران حتى ترى ما لا صبر لك عليه ثم مرت به ملائكة السماء الرابعة لا يشبههم شيء من الذين مروا به ألوانهم كلهب النار وسائر خلفهم كالثلج الأبيض أصواتهم عالية بالتسبيح والتقديس لا يقاربهم شيء من الذين مروا به قبلهم فاصطكت

ركبته وأرعب قلبه واشتد بكاؤه فقال له رأس الملائكة: يا ابن عمران اصبر لما سألت فقليل من كثير ما رأيت ثم مَرَّت به ملائكة السماء الخامسة لهم سبعة ألوان فلم يستطع موسى أن يتبعهم بصره لم ير مثلهم ولم يسمع مثل أصواتهم فامتلاً جوفه خوفاً واشتدَّ حزنه وكثر بكاؤه فقال له رأس الملائكة: يا ابن عمران مكانك حتى ترى بعض ما لا تصبر عليه ثم مَرَّت به ملائكة السماء السادسة وفي يد كل واحد منهم مثل النخلة الطويلة نور أشدَّ ضوئاً من الشمس ولباسهم كلهب النار إذا سبحوا وقدسوا جاوبهم من كان قبلهم من ملائكة السموات كلهم يقولون بشدة أصواتهم: سبح قدوس رب العزة أبداً لا يموت في رأس كل ملك منهم أربعة أوجه فلما رآهم موسى رفع صوته يسبح معهم وهو يبكي ويقول: يا رب اذكرني ولا تنس عبدك لا أدري أنفقت مما أنا فيه أم لا إن خرجت احترقت وإن مكثت احترقت، فقال له رأس الملائكة: قد أوشك يا ابن عمران أن يشتدَّ خوفك وينخلع قلبك فاصبر للذي سألت ثم أمر الله تعالى أن يحمل عرشه ملائكة السماء السابعة فلما بدا نور العرش انصدع نور الجبل من عظمة الله تعالى ورفعت الملائكة أصواتهم جميعاً يقولون: سبحان الملك القدوس رب العزة أبداً لا يموت بشدة أصواتهم فارتج الجبل واندك وذلك قوله تعالى: ﴿فلما تجلّى ربه﴾ أي: «أظهر من نوره قدر نصف أنملة الخنصر» كما في حديث صححه الحاكم^(١) «للجبل» أي: جبل زبير ففتح الزاي والإضافة فيه بيانية لقول الجوهري: الزبير اسم للجبل الذي كلم الله تعالى عليه السلام عليه ﴿جعله دكاً﴾ أي: مذكوكاً مفتتاً، وحكي عن سهل بن سعد الساعدي أن الله تعالى أظهر من سبعين ألف حجاب نوراً قدر الدرهم فجعل الجبل دكاً مستوياً بالأرض والدك والدق أخوان، وقال ابن عباس: جعله تراباً، وقال سفيان: ساخ الجبل في الأرض حتى وقع في البحر فهو يذهب فيه، وقال الكلبي: كسر جبلاً صفاراً، قال البغوي: ووقع في بعض التفاسير صار لعظمته ستة أجبل وقعت ثلاثة بالمدينة أحد وورقان ورضوى ووقعت ثلاثة بمكة ثور وثبير وحراء.

وقرأ حمزة والكسائي بألف بعد الكاف وهمزة مفتوحة من غير تنوين وصلأ ووقفاً أي: مستوياً ومنه ناقة دكاء للتي لا سنام لها والباقون بالتنوين بعد الكاف والوقف على ألف التنوين «وخر» أي: وقع ﴿موسى صمقاً﴾ أي: مغشى عليه من هول ما رأى غشية كالموت، وروي أن الملائكة مَرَّت عليه وهو مغشى عليه فجعلوا يلكزونه بأرجلهم ويقولون له: يا ابن النساء الحيض أطمعت في رؤية رب العزة ﴿فلما أفاق﴾ من غشيته ﴿قال﴾ تعظيماً لما رأى ﴿سبحانك﴾ أي: تنزيهاً لك من النقائص كلها ﴿تبت إليك﴾ أي: من الجراءة والإقدام على السؤال بغير إذن، وقيل: لما كانت الرؤية مختصة بمحمد ﷺ فمنعها قال: سبحانك تبت إليك من سؤالي ما ليس لي، وقيل: لما سأل الرؤية ومنعها قال: تبت إليك من هذا السؤال وحسنات الأبرار سيئات المقرّبين ﴿وأنا أول المؤمنين﴾ أي: في زماني، وقيل: أنا أول من آمن أنك لا ترى في الدنيا أي: لكل الأنبياء وإلا فالرؤية ثابتة لنبينا محمد ﷺ ليلة الإسراء على الصحيح وللمخشي هنا في كشافه على مذهبه الفاسد في عدم الرؤية مطلقاً تأويلات فلتحذر.

﴿قال يا موسى إني اصطفيتك﴾ أي: اخترتك ﴿على الناس﴾ أي: الموجودين في زمانك وهارون وإن كان نبياً مرسلأ كان مأموراً باتباعه ولم يكن كليماً ولا صاحب شرع وقرأ ابن كثير وأبو

عمره بفتح باء إنني والباقون بالسكون وقوله تعالى: ﴿بِرِسَالَتِي﴾ أي: بأسفار التوراة، قرأه نافع وابن كثير بغير ألف بعد اللام على التوحيد والباقون بالألف بعد اللام على الجمع ﴿وبكلامي﴾ أي: وبتكليمي إياك ﴿فخذ ما آتيتك﴾ أي: ما أعطيتك من الرسالة ﴿وكن من الشاكرين﴾ لأنعمي لأن موسى عليه السلام لما منع الرؤية عذد الله تعالى عليه وجوه نعمه العظيمة التي له عليه وأمره أن يشتغل بشكرها كأنه قال له: إن كنت منعتك الرؤية فقد أعطيتك من النعم العظيمة كذا وكذا فلا يضيق صدرك بسبب منع الرؤية وانظر إلى سائر أنواع النعم التي خصصتك بها واشتغل بشكرها والاشتغال بشكرها إنما يكون بالقيام بلوازمها علماً وعملاً والمقصود تسليية موسى عليه السلام عن منع الرؤية قال الإمام الرازي: وهذا أيضاً أحد ما يدل على أن الرؤية جائزة على الله تعالى إذ لو كانت ممتنعة في نفسها لما كان إلى ذكر هذا القدر حاجة.

وروي أن موسى عليه السلام كان بعدما كلمه ربه لا يستطيع أحد أن ينظر إليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برق حتى مات وقالت له زوجته: أنا لم أرك منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخزت ساجدة وقالت ادع الله أن يجعلني زوجتك في الجنة، قال: ذاك إن لم تتزوجي بعدي لأن المرأة لآخر أزواجها ﴿وكتبنا له﴾ أي: لموسى ﴿في الألواح﴾ أي: ألواح التوراة، قال البيهقي: وفي الحديث: «كانت من سدر الجنة طول اللوح اثنتا عشرة ذراعاً»^(١) وجاء في الحديث: «خلق الله آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده»^(٢) والمراد بيده قدرته، وقيل: كانت من زبرجدة خضراء، وقيل: من ياقوتة حمراء، وقيل: من صخرة صماء لينها الله تعالى لموسى فقطعها بيده، وأما كيفية الكتابة فقال ابن جريج: كتبها جبريل بالقلم الذي كتب به الذكر واستمد من نهر النور، وقال وهب: سمع موسى صرير القلم بالكلمات العشر وكان ذلك في أول يوم من ذي القعدة، وقيل: إن موسى خرّ صعباً - يوم عرفة - وأعطى التوراة يوم النحر وكانت الألواح عشرة على طول موسى، وقيل: كانت تسعة، وقيل: سبعة، وقال مقاتل: وكتبنا له في الألواح كتش الخاتم، وقال الربيع بن أنس: نزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منها في سنة ولم يقرأها إلا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام أي: لم يحفظها ويقرأها عن ظهر قلب إلا هؤلاء الأربعة، قال الإمام الرازي: وليس في لفظ الآية ما يدل على كيفية تلك الألواح وعلى كيفية تلك الكتابة فإن ثبت ذلك التفصيل بدليل منفصل قوي وجب القول به وإلا وجب السكوت عنه.

وأما قوله تعالى: ﴿من كل شيء﴾ فلا شبهة أنه ليس على العموم بل مما يحتاج إليه موسى عليه السلام وقومه من أمر الدين وقوله تعالى: ﴿موعظة وتفصيل﴾ أي: تبيناً ﴿لكل شيء﴾ يدل من الجار والمجرور قبله أي: (كتبنا) كل شيء من المواعظ وتفصيل الأحكام وقوله تعالى: ﴿فخذها﴾ على إضمار القول عطفاً على كتبنا أو بدلاً من قوله: ﴿فخذ ما آتيتك﴾ [الأعراف، ١٤٤] (الهاء) للألواح أو لكل شيء فإنه بمعنى الأشياء أو الرسالة وعن كعب الأحبار أن موسى عليه السلام نظر في التوراة فقال: إني أجد أمة هي خير الأمم أخرجت للناس يأملون بالمعروف وينهون

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٣/ ١٤٢، والطبري في تفسيره ٩/ ٧٨.

عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الأول والكتاب الآخر ويقاتلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الأعداء الدجال رب اجعلهم أمتي قال: هي أمة محمد يا موسى، قال: يا رب إني أجد أمة هم الحامدون رعاة الشمس المحكمون إذا أرادوا أمراً قالوا: نفعل إن شاء الله فاجعلهم أمتي، قال: هم أمة محمد، قال: يا رب إني أجد أمة يأكلون كفاراتهم وصدقاتهم وكان الأولون يحرقون صدقاتهم بالنار وهم المستجابون والمستجاب لهم الشافعون والمشفعون لهم فاجعلهم أمتي، قال: هم أمة محمد، قال: يا رب إني أجد أمة إذا أشرف أحدهم على شرف كبر الله وإذا هبط وادياً حمد الله الصعبد لهم طهور والأرض لهم مسجد حيثما كانوا يتطهرون من الجنابة طهورهم بالصعيد كطهورهم بالماء حيث لا يجدون الماء غرّ محجلون من آثار الوضوء فاجعلهم أمتي قال: هم أمة محمد، قال: يا رب إني أجد أمة إذا همّ أحدهم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة مثلها وإن عملها كتبت له عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف فاجعلهم أمتي، قال: هم أمة محمد، قال: يا رب إني أجد أمة مرحومة ضعفاء يرثون الكتاب اصطفتهم فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات فلا أجد أحداً إلا مرحوماً فاجعلهم أمتي، قال: هم أمة محمد، قال: يا رب إني أجد أمة مصاحفهم في صدورهم يلبسون ألوان ثياب أهل الجنة يصطفون في صلاتهم كصفوف الملائكة أصواتهم في مساجدهم كدوي النحل لا يدخل النار أحد منهم إلا من برئ من الحسنات مثل ما برئ الحجر من ورق الشجر فاجعلهم أمتي، قال: هم أمة محمد، فلما عجب موسى من الخير الذي أعطاه الله محمداً وأمته قال: يا ليتني من أصحاب محمد فأوحى الله تعالى إليه ﴿إني اصطفتك﴾ الخ فرضي موسى كل الرضا، ومعنى ﴿بقوة﴾ أي: بجذ وعزيمة ﴿وامر قومك ياخذوا بأحسنها﴾ أي: بأحسن ما فيها.

فإن قيل: ظاهر هذا يقتضي أن فيها ما ليس بأحسن وأنه لا يجوز لهم الأخذ به وذلك متناقض وأجيب عن ذلك بأجوبة: الأول: أن تلك التكاليف منها ما هو حسن ومنها ما هو أحسن كالإقتصاد والعفو والانتصار والصبر فمرهم أن يحملوا أنفسهم بما هو أدخل في الحسن وأكثر للثواب كقوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الزمر، ٥٥] وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ فَسَيُؤْتَوْنَ أَحْسَنَهُ﴾ [الزمر، ١٨] هذا ما أجاب به في الكشف وتبعه البيضاوي والإمام الرازي لكن قال التفتازاني: هذا ينافي ما تقرر من أن المكتوب على بني إسرائيل هو القصاص قطعاً والجواب بأنه مثال للحسن والأحسن لا لكونه في التوراة بعيد جداً.

فإن قيل: يلزم عليه أيضاً منع الأخذ بالحسن وذلك يقدح في كونه حسناً. أجيب عن هذا: بأن الأخذ بالحسن الثاني على سبيل الندب فلا يقدح في منع الأخذ بالحسن، الثاني: أن الحسن يدخل تحته الواجب والمندوب والمباح وأحسن هؤلاء الثلاثة الواجب، الثالث: أن المراد بالأحسن البالغ في الحسن مطلقاً لا بالإضافة وهو المأمور به كقولهم: الصيف أحر من الشتاء أي: هو في حره أبلغ من الشتاء في برده فكذا هنا المأمور به أبلغ في الحسن من المنهي عنه في القبح ﴿سأريكم دار الفاسقين﴾ أي: دار فرعون وقومه وهي مصر كيف أقفرت منهم ودمروا لفسقهم لتعتبروا فلا تفسقوا مثل فسقهم فينكل بكم مثل ما نكل بهم، وقيل: منازل عاد وثمود والقرون الذين أهلكهم الله لفسقهم في ممرّهم عليها في أسفاركم، وقيل: المراد دارهم في الآخرة وهي جهنم.

﴿سأصرف من آياتي﴾ المنصوبات في الآفاق والأنفس كخلق السموات والأرض وما بينهما ﴿الذين يتكبرون في الأرض﴾ أي: أصرفها عنهم بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون

بها، وقال سفيان بن عيينة: سأمنعهم فهم القرآن، وقوله تعالى: ﴿بغير الحق﴾ صلة يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل فإن إظهار الكبير على الغير قد يكون بالحق فإن للمحق أن يتكبر على المبطل وفي الكلام المشهور: التكبر على المتكبر صدقة ﴿وإن يروا كل آية﴾ أي: منزلة أو معجزة ﴿لا يؤمنوا بها﴾ أي: لنعاندكم وتكبرهم ﴿وإن يروا سبيلاً﴾ أي: طريق ﴿الرشد﴾ أي: الهدى الذي جاء من عند الله ﴿لا يتخذوه سبيلاً﴾ أي: طريقاً يسلكونه بقصد منهم ونظر وتعمد بل إن سلكوه فعن غير قصد. وقرأ حمزة والكسائي بفتح الراء والشين والباقون بضم الراء وسكون الشين ﴿وإن يروا سبيلاً الغي﴾ أي: الضلال ﴿يتخذوه سبيلاً﴾ أي: بغاية الشهوة والتعمد والاعتماد لسلكه ﴿ذلك﴾ أي: هذا الصرف العظيم الذي زاد عن مطلق الصرف بالعمى عن الإيمان واتخاذ الرسالة ﴿بأنهم﴾ أي: بسبب أنهم ﴿كذبوا بآياتنا﴾ أي: الدالة على وحدانيتنا ﴿وكانوا عنها غافلين﴾ أي: كان دأبهم وديندهم معاملتهم إيانا بالإعراض عنها حتى كأنها مغفول عنها فلا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها غفلة وانهماكاً فيما يشغلهم عنها من شهواتهم، وعن الفضيل بن عياض ذكر لنا عن رسول الله ﷺ: «إذا عظمت أمتي الدنيا نزع عنها هيبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرمت عليهم بركة الوحي»^(١).

﴿والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة﴾ أي: وكذبوا بلفظهم الدار الآخرة التي هي موعد الثواب فهو من إضافة المصدر إلى المفعول به ويجوز أن يكون من إضافة المصدر إلى الظرف بمعنى: ولقاء ما وعد الله في الدار الآخرة ﴿حبطت﴾ أي: بطلت ﴿أعمالهم﴾ أي: ما عملوه في الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه ﴿هل﴾ أي: ما ﴿يجزون إلا﴾ جزاء ﴿ما كانوا يعملون﴾ أي: من التكذيب والمعاصي.

﴿واتخذ قوم موسى من بعده﴾ أي: بعد ذهابه إلى المناجاة ﴿من حليهم﴾ أي: الذي استعاروه من القبط بسبب عرس فبقي عندهم.

فإن قيل: كيف قال: من حليهم وكان معهم معاراً؟ أجيب: بأنه لما أهلك الله تعالى قوم فرعون بقيت تلك الأموال في أيديهم وصارت ملكاً لهم كسائر أملاكهم بدليل قوله تعالى: ﴿كَرَّ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَيَمِينٍ ۖ وَزُلُفٍ وَنَقَّاءٍ كَرِيمٍ ۝١٦ وَتَسْمَوْا كَانُوا فِيهَا فَيَكْبَهُنَّ ۝١٧ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ [الدخان، الآيات: ٢٥ - ٢٨] وقرأ حمزة والكسائي بكسر الحاء والباقون بضمها ﴿عجلاً﴾ أي: صاغه لهم منه السامري وقوله تعالى: ﴿جسداً﴾ بدل منه أي: صار جسداً ذا لحم ودم ﴿له خوار﴾ أي: صوت البقر.

روي أن السامري لما صاغ العجل ألقى في فمه قبضة من تراب أثر فرس جبريل عليه السلام يوم قطع البحر فصار حياً له خوار، وقيل: صاغه بنوع من الحيل فيدخل الريح جوفه ويصوت. وإنما نسب الاتخاذ إليهم وهو فعله إما لأنهم رضوا به أو لأن المراد اتخاذهم إياه إلهاً، وقيل: إنه ما خار إلا مرة واحدة، وقيل: إنه كان يخور كثيراً فإذا خار سجدوا له وإذا سكث رفعوا رؤوسهم، وقال وهب: كان يسمع منه الخوار وهو لا يتحرك، قال السدي: كان يخور ويمشي.

وقوله تعالى: ﴿ألم يروا أنه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلاً﴾ تقرير على فرط ضلالهم

(١) أخرجه المصنف الهندي في كثر العمال ٦٠٧٠، والمجلوني في كشف الخفاء ١/١١٢، والسيوطي في الدر المنثور ٣٠٢/٢، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/٥٦٥.

﴿ولما رجع موسى﴾ أي: من مناجاته ﴿إلى قومه غضبان﴾ أي: من جهتهم ﴿أسفاً﴾ أي: لأن الله تعالى كان قد أخبره أنه قد فتن قومه وأن السامري قد أضلهم فكان موسى في حال رجوعه غضبان أسفاً، قال أبو الدرداء: الأسف أشد الغضب، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: الأسف الحزن والأسيف الحزين، قال الواحدي: والقولان متقاربان لأن الغضب من الحزن والحزن من الغضب وقرأ حمزة والكسائي بالخطاب في يرحمنا ويغفر لنا ونصب ربنا والباقون بالغيبة ورفع الباء ﴿قال﴾ موسى لهم: ﴿بئسما خلفتموني من بعدي﴾ أي: بئس الفعل فعلكم بعد فراقي إياكم وهذا الخطاب يحتمل أن يكون لعبدة العجل من السامري وأتباعه أي: بئسما خلفتموني حيث عبدتم العجل وتركتم عبادة الله تعالى وأن يكون لهارون والمؤمنين أي: بئسما خلفتموني حيث لم تمنعوه من عبادة غير الله تعالى والمخصوص بالذم محذوف تقديره: بئس خلافة خلفتمونها من بعدي خلافتكم.

فائدة: اتفقوا على وصل بئسما هنا في الرسم ﴿اعجلتم أمر ربكم﴾ أي: أتركتموه غير تام كأنه ضمن عجل معنى سبق فعدي تعديته أو أعجلتم أمر ربكم الذي وعدني من الأربعين وقدرتم موتي وغيرتم بعدي كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم.

روي أن السامري قال لهم حين أخرج لهم العجل وقال: هذا إلهكم وإله موسى إن موسى لن يرجع وإنه قد مات.

وروي أنهم عدوا عشرين يوماً بليليتها فجعلوها أربعين ثم أحدثوا ما أحدثوا ﴿والقى الألواح﴾ أي: ألواح التوراة أي: طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر أي: عند استماعه حديث العجل حمية للدين وكان في نفسه حديداً شديداً الغضب.

روي أن التوراة كانت سبعة أسباع في سبعة ألواح فلما ألقاها انكسرت فرفع ستة أسباعها أي: ستة أسباع ما فيها لا ستة أسباعها نفسها لقوله بعد وأخذ الألواح وكان فيها تفصيل كل شيء وبقي سبع فرفع ما كان من أخبار الغيب وبقي ما فيه المواعظ والأحكام والحلال والحرام قال الرازي: ولقائل أن يقول: ليس في القرآن إلا أنه ألقى الألواح فإما أنه ألقاها بحيث تكسرت فهذا ليس في القرآن وأنه جراءة عظيمة على كتاب الله ومثله لا يليق بالأنبياء ﴿وأخذ برأس أخيه﴾ أي: بشعر رأسه يمينه وشعر لحيته بشماله ﴿يجره﴾ أي: أخاه ﴿إليه﴾ غضباً وكان هارون عليه السلام أكبر من موسى بثلاث سنوات وأحب إلى بني إسرائيل من موسى لأنه كان أليّن منه جانباً فـ ﴿قال﴾ هارون عند ذلك ﴿ابن أم﴾ قراءة ابن عامر وشعبة والكسائي بكسر الميم وأصله يا ابن أمي فحذف الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفاً كالمنادي المضاف إلى الياء والباقون بالنصب زيادة في التخفيف لطوئه أو تشبيهاً بخمسة عشر.

فإن قيل: هارون وموسى من أب وأم فلماذا ناداه بالأم فقط؟ أجيب: بأنه إنما ذكرها لأنها كانت مؤمنة فاعتد بنسبها ولأنها هي التي قاست فيه المخاوف والشدائد فذكره بحقها ليرققه عليه والطاعنون في عصمة الأنبياء يقولون: أخذ برأس أخيه يجره على سبيل الإهانة والاستخفاف والمثبتون لعصمة الأنبياء قالوا: جر رأس أخيه ليساره ويستكشف منه كيفية تلك الواقعة.

فإن قيل: فلماذا قال يا ابن أم ﴿إن القوم﴾ الذين عبدوا العجل ﴿استضعفوني﴾ أي: إنني قد بذلت وسعي في كفهم فاستذلوني وقهروني ﴿وكادوا﴾ أي: قاربوا ﴿يقتلونني فلا تشمت بي

الأعداء أي: فلا تفعل بي ما يشمتون بي لأجله وأصل الشماتة الفرح ببيلة من تعاديه وبعاديك يقال: شمت فلان بفلان إذا سرّ بمكروه نزل به أي: لا تسرّ الأعداء بما تنال مني من مكروه فكيف فعل بأخيه ذلك؟ أجيب: بأنّ هارون إنما قال ذلك خوفاً من أن يتوهم جهال بني إسرائيل أنّ موسى غضبان عليه كما هو غضبان على عبدة العجل أي: فلا تفعل بي ما تشمت به أعدائي فهم أعداؤك فإنّ القوم يحملون هذا الفعل الذي تفعله بي على الإهانة لا على الإكرام **ولا تجعلني مع القوم الظالمين** أي: الذين عبدوا العجل مع براءتي منهم بالمواخذه أو بنسبة التقصير ولما اعتذر له أخوه وذكر شماتة الأعداء.

قال رب اغفر لي أي: ما حملني عليه مما صنعت بأخي **ولاخي** أي: اغفر له ما فرط في كفهم عن عبادة العجل إن كان وقع منه تفريط وضمه إلى نفسه في الاستغفار ترضية له ودفعاً للشماتة عنه **وآدخلنا في رحمتك** أي: بمزيد الإنعام علينا **وأنت أرحم الراحمين** فانت أرحم بنا منا على أنفسنا.

قال الله تعالى: **إنّ الذين اتخذوا العجل** أي: إلهاً يعبدونه من دون الله تعالى فهذا هو المفعول الثاني من مفعولي اتخذوا **سينالهم غضب** أي: عقوبة **من ربهم وذلة في الحياة الدنيا** وهي خروجهم من دارهم، وللمفسرين في هذه الآية طريقان: الأول أنّ المراد بالذين اتخذوا العجل: الذين باشروا عبادة العجل.

فإن قيل: أولئك تاب الله عليهم بسبب أن قتلوا أنفسهم في معرض التوبة على ذلك الذنب وإذا تاب الله عليهم فكيف ينالهم الغضب والذلة؟ أجيب: بأنّ ذلك الغضب إنما حصل لهم في الدنيا وهو نفس القتل فكان ذلك القتل غضباً عليهم والمراد بالذلة هو استسلامهم أنفسهم للقتل واعترافهم على أنفسهم بالضلال والخطأ، وقيل: خروجهم من ديارهم لأنّ ذل الغربية مثل مضروب.

فإن قيل: السين في قوله: سينالهم للاستقبال فكيف تكون للماضي؟ أجيب: بأنّ هذا إنما هو خبر عما أخبر الله تعالى به موسى عليه السلام حين أخبره بافتتان قومه واتخاذهم العجل ثم أخبره الله تعالى في ذلك الوقت أنه سينالهم غضب من ربهم وذلة فكان هذا الكلام سابقاً لوقته وهو القتل الذي أمرهم الله تعالى به بعد ذلك، والطريق الثاني: أنّ المراد بالذين اتخذوا العجل الذين كانوا في زمن النبي ﷺ فوصف اليهود الذين كانوا في زمن النبي ﷺ باتخاذ العجل: وإن كان ما فعل ذلك إلا آباؤهم لأنهم رضوا بقعلهم ولأنّ العرب تعبر الأبناء بقبائح أفعال الآباء كما يفعل ذلك في المناقب يقولون للأُم: أفعلتم كذا وكذا؟ وإنما فعله من مضى من آباءهم. ثم حكم عليهم بأنهم سينالهم غضب من ربهم في الآخرة وذلة في الحياة الدنيا كما قال تعالى في صفتهم: **وَسَيُرِيثُ غَيْرُهُمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ** [البقرة، ٦١] **وكذلك** أي: كما جزيناهم **نجزى المقترين** أي: كل مفتر في دين الله فجزاؤه غضب الله في الآخرة والذلة في الدنيا، قال مالك بن أنس: ما من مبتدع إلا ويجد فوق رأسه ذلة ثم قرأ هذه الآية لأنّ المبتدع مفتر في دين الله.

والذين عملوا السيئات أي: عملوا الأعمال السيئة ويدخل في ذلك كل ذنب حتى الكفر **ثم تابوا** أي: رجعوا عنها إلى الله تعالى **من بعدها** أي: من بعد أعمالهم السيئة **وآمَنُوا** أي: وصدقوا بالله تعالى بأنه لا إله غيره وأنه يقبل توبة التائب ويغفر الذنوب وإن عظمت **إنّ**

ربك ﴿أي: يا محمد أو يا أيها الإنسان الثائب ﴿من بعدهما﴾ أي: التوبة ﴿لغفور﴾ أي: ستور عليهم محاء لما كان منهم ﴿رحيم﴾ بهم أي: منعم عليهم بالجنة وفي الآية دليل على أنَّ السيئات بأسرها صغيرها وكبيرها مشتركة في التوبة وأنَّ الله تعالى يفرها جميعاً بفضلته ورحمته فإنَّ عفوه وكرمه أعظم وأجل وهذا من أعظم ما يفيد البشارة والفرح للمذنبين التائبين، وتقدير الآية: أنَّ من أتى بجميع السيئات ثم تاب إلى الله تعالى وأخلص التوبة فإنَّ الله يغفرها له ويقبل توبته.

﴿ولما سكث﴾ أي: سكن ﴿عن موسى الغضب﴾ أي: باعتذار هارون ويتوبتهم فعند ذلك سكن غضبه وهو الوقت الذي قال: ﴿رب اغفر لي ولأخي﴾، وفي هذا الكلام استعارتان استعارة بالكناية في الغضب عن الشخص الناطق واستعارة تصريحية أو تخيلية في السكوت عن طفاء غضب موسى وسكون هيجانه وغيانه، وقال عكرمة: إنَّ المعنى: سكث موسى عن الغضب فقلب كما قالوا: أدخلت القلنسوة في رأسي والمعنى: أدخلت رأسي في القلنسوة ﴿أخذ الألواح﴾ أي: وكما دعا لأخيه منبهاً بذلك على زوال غضبه عليه فكذلك أخذ الألواح التي ألقاها منبهاً على زوال غضبه، قال الإمام الرازي: وظاهر هذا يدلُّ على أنَّ شيئاً منها لم ينكسر ولم يبطل وأنَّ الذي قيل من أن ستة أسباع التوراة رفعت إلى السماء ليس الأمر كذلك اهـ. وموت الإشارة إلى ما يدلُّ على الجمع بين ما هنا وبين ما مرَّ ﴿وفي نسختها﴾ أي: ما نسخ فيها من كتب والنسخ عبارة عن النقل والتحويل فإذا نسخت كتاباً من كتاب حرفاً بحرف فقد نسخت ذلك الكتاب فهو نقلك ما في الأصل إلى الفرع لأنَّ الألواح نسخت من اللوح المحفوظ والنسخة فعلة بمعنى مفعولة كالخطبة، وقيل: إنَّ موسى عليه السلام لما ألقى الألواح فتكسرت صام أربعين يوماً فردت عليه في لوحين، وعلى قول من قال: إنَّ الألواح لم تكسر وأخذها موسى بعينها بعدما ألقاها يكون المعنى: وفي نسختها أي: المكتوب فيها ﴿هدى﴾ أي: بيان للحق ﴿ورحمة﴾ أي: إرشاد إلى الصلاح والخير، وقال ابن عباس: هدى من الضلالة ورحمة من العذاب ﴿للملئين هم لربهم يرهبون﴾ أي: يخافون.

فإن قيل: التقدير: الذين يرهبون ربهم فما الفائدة في اللام في قوله: ﴿لربهم﴾؟ أجيب بأوجه: الأوَّل: أنَّ تأخير الفعل عن مفعوله يكسبه ضعفاً فدخلت اللام للتقوية ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلزُّلْمَةِ فَتَحُورُونَ﴾ [يوسف، ٤٣] الثاني: أنها لام الأجل والمعنى: للذين هم لأجل ربهم يرهبون لا رياء ولا سمعة، الثالث: أنه قد يزداد حرف الجرِّ في المفعول وإن كان الفعل متعدياً كقولك: قرأت السورة وقرأت بالسورة.

﴿واختار موسى قومه﴾ أي: من قومه فحذف الجار وأوصل الفعل إليه فنصب يقال اخترت من الرجال زيدا، واخترت الرجال زيدا، وأنشدوا قول الفرزدق^(١):

ومنا الذي اختير الرجال سماحة وجوداً إذا هب الرياح الزعازعُ

قال أبو علي: والأصل في هذا الباب أنَّ في الأفعال ما يتعدى إلى المفعول الثاني بحرف الجرِّ ثم يتسع فيحذف حرف الجرِّ فيتعدى إلى المفعول الثاني من ذلك قولك: اخترت من الرجال

(١) البيت من الطويل، وهو للفرزدق في ديوانه ٤١٨/١، والأشياء والنظائر ٣٣١/٢، وخزانة الأدب ٩/١١٣، ١١٥/٥، ١٢٣، ١٢٤، والدرر ٢٩١/٢، وشرح أبيات سيبويه ٤٢٤/١، وشرح شواهد المفني ١٢/١، والكتاب ٣٩/١، ولسان العرب (خير)، وبلا نسبة في شرح المفصل ٥١/٨، والمقتضب ٤/٣٣٠، وممع الهوامع ١/١٦٢.

زيداً ثم يتسع فيقال: اخترت الرجال زيداً، وأستغفر الله من ذنبي وأستغفر الله ذنبي قال الشاعر^(١):

أستغفر الله ذنباً لست محصيه

ويقال أمرت زيداً بالخير وأمرت زيداً الخير قال الشاعر^(٢):

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به

قال الرازي: وعندي فيه وجه آخر وهو أن يكون التقدير: واختار موسى قومه لميقاتنا وأراد بقومه: المعتبرين منهم إطلافاً لاسم الخير على ما هو المقصود منه وقوله: ﴿سبعين رجلاً لميقاتنا﴾ عطف بيان وعلى هذا الوجه فلا حاجة إلى ما ذكر من التكلفات ﴿فلما أخذتهم الرجفة﴾.

روي أن الله تعالى أمره أن يأتيه في سبعين رجلاً من بني إسرائيل فاختر من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال: ليتخلف منكم رجلان، فتشاحوا فقال: لمن قعد أجر من خرج، فقعد كالب ويومع وذهب معه الباقون.

روي أنه لم يصب إلا ستين شيخاً فأوحى الله تعالى إليه أن يختار من الشبان عشرة فاخترهم فأصبحوا شيوخاً، وقيل: كانوا أبناء ما عدا العشرين ولم يتجاوزوا الأربعين قد ذهب عنهم الجهل والصبا فأمرهم موسى عليه السلام أن يصوموا ويتطهروا ويطهروا ثيابهم ثم خرج إلى طور سينا لميقات ربه وكان أمره أن يأتيه في سبعين من بني إسرائيل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى غشي الجبل كله ودنا موسى فدخل فيه وقال للقوم: ادنوا وكان موسى عليه السلام إذا كلمه ربه وقع على جبهته نور ساطع لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر إليه فضرب دونه الحجاب ودنا القوم حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجداً فسمعه موسى يأمره وينهاه وافعل لا تفعل فلما فرغ من أمره ونهيه وانكشف عن موسى الغمام فأقبل إليهم فقالوا له: لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة - وهي الرجفة - فماتوا جميعاً فقام موسى يناشد ربه ويدعوه ﴿قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل﴾ أي: من قبل خروجهم إلى الميقات ﴿ولياي﴾ معهم فكان بنو إسرائيل يعاينون ذلك ولا يتهمونني إذا رجعت إليهم وما هم معي وعنى بذلك: أنك قدرت على

(١) عجزه: رب العباد إليه الوجه والعمل

والبيت من البسيط، وهو بلا نسبة في أدب الكاتب ص ٥٢٤، والأشباه والنظائر ١٦/٤، وأوضح المسالك ٢٨٣/٢، وتخليص الشواهد ص ٤٠٥، وخزانة الأدب ١١١/٣، ١٢٤/٩، ولندور ١٨٦/٥، وشرح أبيات سيبويه ٤٢٠/١، وشرح التصريح ٣٩٤/١، وشرح شذور الذهب ص ٤٧٩، وشرح المفصل ٦٣/٨، ٥١/٨، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٨١، والكتاب ٣٧/١، ولسان العرب (غفر)، والمقاصد النحوية ٢٧٦/٣، والمقتضب ٣٢١/٢، وجمع الهوامع ٨٢/٢.

(٢) عجزه: لقد تركتك ذا مال وذا نسب

والبيت من البسيط، وهو لعمر بن معدى كرب في ديوانه ص ٦٣، وخزانة الأدب ١٢٤/٩، والندور ٥/١٨٦، وشرح شواهد المغني ص ٧٢٧، والكتاب ٣٧/١، ومغني اللبيب ص ٣١٥، ولخفاف بن ندبة في ديوانه ص ١٢٦، ولعباس بن مرداس في ديوانه ص ١٣١، ولأعشى طرود في المؤلف والمختلف ص ١٧، وهو لأحد الأربعة السابقين أو لزوجة بن خفاف في خزانة الأدب ١/٣٣٩، ٣٤٢، ٣٤٣، ولخفاف بن ندبة أو للعباس بن مرداس في شرح أبيات سيبويه ٢٥٠/١، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ١٦/٤، ٢٥١/٨، وشرح شذور الذهب ص ٤٧٧، وشرح المفصل ٥٠/٨، وكتاب اللامات ص ١٣٩، والمحتسب ٥١/١، ٢٧٢، والمقتضب ٣٦/٢، ٨٦، ٣٢١.

إهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على إهلاكهم وبإغراقهم في البحر وغيرهما فترحمت عليهم بالإنقاذ منهما فإن ترحمت عليهم مرة أخرى لم يبعد من عميم إحسانك، وقال وهب: لم تكن تلك الرجفة موتاً ولكن القوم لما رأوا تلك الهيبة أخذتهم الرجفة حتى كادت أن تبين منهم مفاصلهم فلما رأى موسى ذلك رحمهم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقدهم وكانوا له وزراء على الخير سامعين مطيعين فعند ذلك دعا ويكاً وناشد ربه فكشف الله تعالى عنهم تلك الرجفة واطمأنوا وسمعوا كلام ربهم وذلك قوله تعالى: ﴿قال﴾ أي: موسى ﴿رب لو شئت أهلكتهم من قبل﴾ أي: من قبل عبادة العجل وإيائي بقتلي القبطي ﴿أتهلكنا بما فعل السفهاء منا﴾ أي: عبدة العجل وظن موسى أنهم عوقبوا باتخاذ بني إسرائيل العجل وقال هذا على طريق السؤال، وقال المبرد: هو استفهام استعطاف أي: لا تهلكنا وقد علم موسى عليه السلام أن الله تعالى أعظم من أن يأخذ بجريرة الجاني غيره، وقيل: بما فعل السفهاء من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم ﴿إن هي﴾ أي: ما هي ﴿إلا فتنتك﴾ قال الواحدي: الكناية في هي تعود إلى الفتنة كما تقول: إن هو إلا زيد، والمعنى: أن تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن إلا فتنتك أي: اختبارك وإبتلاؤك وهذا تأكيد لقوله تعالى: ﴿أتهلكنا بما فعل السفهاء منا﴾ لأن معناه لا تهلكنا بفعلهم فإن تلك الفتنة كانت اختباراً منك وإبتلاء أضللت بها قوماً فافتتنوا بأن أوجدت في العجل خواراً فزاغوا به وأسماعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية هديت قوماً فعصمتهم حتى ثبتوا على دينك فذلك معنى قوله: ﴿تفضل بها من تشاء وتهدي من تشاء﴾ ولما أثبت أن الكل بيده تعالى استأنف سؤاله في أن يفعل لهم الأصلح فقال: ﴿أنت﴾ أي: وحدك ﴿ولينا﴾ نعتقد أن لا يقدر على عمل مصالحنا غيرك وأنت لا نفع لك في شيء من الأمرين ولا ضرر بل الكل بالنسبة إليك على حد سواء ونحن على بصيرة من أن أفعالك لا تعلل بالأغراض وعفوك عنا ينفعنا وانتقامك منا يضرنا ونحن في حضرتك قد انقطعنا إليك وحططنا رحال افتقارنا لديك ﴿فاغفر لنا﴾ أي: امح ذنوبنا ﴿وارحمنا﴾ أي: اشمئنا برحمتك التي وسعت كل شيء ﴿وأنت خير الغافرين﴾ أي: لأن غيرك يتجاوز عن الذنب طلباً للثواب أو للثواب أو دفعاً للصفة الخسيسة وهي صفة الحقد ونحوه وأنت منزّه عن ذلك فتغفر السيئة وتبدلها حسنة.

﴿واكتب﴾ أي: أوجب أو أثبت أو اقسم ﴿لنا﴾ أي: في مدة إحيائك لنا ﴿في هذه الدنيا﴾ أي: الحاضرة والدنية ﴿حسنة﴾ أي: حسن معيشة وتوفيق طاعة ﴿وفي الآخرة﴾ أي: واكتب لنا في الحياة الآخرة حسنة وهي الجنة ثم علل ذلك بقوله: ﴿إنا هدنا﴾ أي: تبنا ﴿إليك﴾ أي: عما لا يليق بجنابك وأصل اليهود الرجوع يرفق واليهود جمع هائد وهو الثائب ولبعضهم^(١):

يا راكب الذنوب هدهد واسجد كأنك هدهد

قال بعضهم: وبه سميت اليهود وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم ثم صار اسم ذم بعد نسخها ﴿قال﴾ الله تعالى لموسى: ﴿عذابي أصيب به من أشاء﴾ من خلقي أذنب أو لم يذنب لا اعتراض علي ﴿ورحمتي وسعت﴾ عمت وشملت ﴿كل شيء﴾ من خلقي في الدنيا ما من مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاص إلا وهو متقلب في نعمتي وهذا معنى حديث أبي هريرة في الصحيحين

(١) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

«إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي»^(١) وفي رواية «غلبت غضبي» وأما في الآخرة فقال تعالى: ﴿فَسَاكِبْتَهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ الله ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ وخصها بالذكر لنفعها المتعدي ولأنها كانت أشق عليهم، قال قتادة: لما نزل ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ قال إبليس: أنا من ذلك الشيء فقال تعالى: ﴿فَسَاكِبْتَهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يَوْمِنُونَ﴾ ولا يكفرون بشيء منها فأيس إبليس منها وتمناها اليهود والنصارى وقالوا: نحن نتقي ونؤمن بآيات ربنا فأخرجهما الله تعالى بقوله:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ وإنما سماه رسولاً بإضافته إلى الله عز وجل لأنه الواسطة بين الله تعالى وبين خلقه لرسائله وأوامره ونواهيه وشرائعه إليهم ونبياً لأنه رفيع الدرجة عند الله ثم وصفه بالأمي وهو الذي لا يكتب ولا يقرأ وهي صفة نبينا محمد ﷺ قال ﷺ: «نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب»^(٢) والعرب أكثرهم ما كانوا يكتبون ولا يقرؤون أي: الخط والنبى ﷺ كان كذلك، قال أهل التحقيق: وكونه أمياً بهذا التفسير كان من جملة معجزاته وبيانه من وجوه:

الأول: أنه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ عليهم كتاب الله تعالى منظوماً مرة بعد أخرى من غير تبديل ألفاظه ولا تغيير كلماته والخطيب من العرب إذا ارتجل خطبة ثم أعادها فلا بد وأن يزيد فيها أو أن ينقص عنها بالقليل والكثير ثم إنه عليه الصلاة والسلام مع أنه ما كان يكتب ولا يقرأ يتلو كتاب الله تعالى من غير زيادة ولا نقصان ولا تغيير فكان ذلك معجزة وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿سَنُفَرِّقَنَّكَ فَلَا تَحْزَنَ﴾ [الأعلى، ٦].

الثاني: أنه لو كان يحسن الخط والقراءة لكان متهماً في أنه ربما طالع كتب الأولين فحصل هذه العلوم من تلك المطالعة فلما أتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على العلوم الكثيرة من غير تعلم ولا مطالعة كان ذلك من المعجزات وهذا هو المراد من قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَلْمِزُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحْكُمُونَ بِمِيزَانِكُمْ إِنْ أَزْنَابَ الْمُتَكِبِّرِينَ﴾ [المنكبر، ٤٨].

الثالث: تعلم الخط شيء سهل فإن أقل الناس ذكاء وفطنة يتعلمون الخط بأدنى سعي فعدم تعلمه يدل على نقصان عظيم في الفهم ثم إنه تعالى آتاه علوم الأولين والآخرين وأعطاه من العلوم والحقائق ما لم يصل إليه أحد من الخلق ومع تلك القوة العظيمة في العقل والفهم جعله بحيث لم يتعلم الخط الذي يسهل تعلمه على أقل الخلق عقلاً وفهماً فكان الجمع بين هاتين الحالتين المتضادتين جازياً مجرى الجمع بين الضدين وذلك من الأمور الخارقة للعادة وجارية مجرى المعجزات وهذا الاتباع تارة يكون بالقوة فقط لمن تقدم موته على زمانه ﷺ وتارة يخرج من القوة إلى الفعل كمن لحق زمان دعوته فمن علم الله تعالى منه أنه لا يتبعه إذا أدركه لا يغفر له ولو عمل جميع الطاعات غير ذلك وعرفه لهم بجميع خواصه حتى لا يتطرق إليه عند مجيئه ريب ولا يتعلل في أمره بعلّة ولذلك أتبعه:

﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ﴾ أي: علماء بني إسرائيل ﴿مَكْتُوباً عَنْهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ باسمه ونعته ولكنهم كتموا ذلك وبدلوه وغيروه حسداً منهم له وخوفاً على زوال رياستهم وقد حصل لهم ما كانوا

(١) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٤٢٢، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٨٩.

(٢) أخرجه البخاري في الصوم حديث ١٩١٣، ومسلم في الصيام حديث ١٠٨٠، وأبو داود في الصوم حديث ٢٣١٩، والنسائي في الصيام حديث ٢١٤٠.

يخافونه فقد زالت رياستهم ووقعوا في الذل والهوان وعن عطاء بن يسار قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة فقال: أجل إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرزاً للأمين أنت عبيدي ورسولي سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله تعالى حتى يقبم به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا الله ويفتح به أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاء، انتهى. شرح غريب ألفاظه: اللفظ: السيء الخلق، والغليظ: الجاني القاسي، والسخاب بالسين والصاد: الكثير الصياح، والاعوجاج: ضد الاستقامة والملة العوجاء: الكفر، والقلب الأغلف: الذي لا يصل إليه شيء يفعه كأنه في غلاف.

وقوله تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ قال الزجاج: يجوز أن يكون استثناءً ويجوز أن يكون المعنى: يجدونه مكتوباً عندهم أنه يأمرهم بالمعروف قال الرازي: ومجامع المعروف في قوله عليه الصلاة والسلام «التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله»^(١) وذلك لأن الموجد إما واجب الوجود لذاته وإما ممكن لذاته، أما الواجب لذاته فهو الله تعالى ولا معروف أشرف من تعظيمه وإظهار عبوديته وإظهار الخشوع والخضوع على باب عزته والاعتراف بكونه موصوفاً بصفات الكمال مبرأ عن النقائص والآفات منزهاً عن الأضداد والأنداد، وأما الممكن لذاته فإن لم يكن حيواناً فلا سبيل إلى إيصال الخير إليه لأن الانتفاع مشروط بالحياة ومع ذلك فإنه يجب النظر إلى كلها بعين التعظيم من حيث إنها مخلوقة لله ومن حيث إن كل ذرة من ذرات المخلوقات لما كانت دليلاً ظاهراً وبرهاناً باهراً على توحيدِهِ وتنزيهِهِ فإنه يجب النظر إليه بعين الاحترام ومن حيث إن الله سبحانه وتعالى في كل ذرة من ذرات المخلوقات أسراراً عجيبة وحكماً خفية فيجب النظر إليها بعين الاحترام، وأما إن كان ذلك المخلوق من جنس الحيوان فإنه يجب الشفقة عليه بأقصى ما يقدر الإنسان عليه ويدخل فيه برّ الوالدين وصلة الأرحام وبث المعروف فثبت أن قوله ﷺ: «التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله» كلمة جامعة لجميع جهات الأمر بالمعروف ﴿وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وهو ضد الأمور المذكورة، وقال عطاء: يأمرهم بالمعروف بخلق الأنداد وبمكارم الأخلاق وبصلة الأرحام وينهاهم عن المنكر أي: عبادة الأوثان وقطع الأرحام ﴿وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ﴾ أي: ما حرم عليهم في شرعهم كالشحوم ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ كالدم ولحم الخنزير والربا والرشوة ﴿وَيُضَعُّ عَلَيْهِمْ إِصْرُهُمْ﴾ أي: ثقلهم الذي كان يحمل عليهم، وقرأ ابن عامر بفتح الهمزة الممدودة والصاد وألف بعد الصاد على الجمع والباقون بكسر الهمزة وسكون الصاد ولا ألف بعدها على التوحيد ﴿وَالْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: و يضع الأثقال والشدائد التي كانت عليهم من الدين والشرعة وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الأعضاء الخاطئة وقرض النجاسة من البدن والثوب بالمقراض وغير ذلك من الشدائد التي كانت على بني إسرائيل شبهت بالأغلال التي تجمع اليد إلى العنق كما أن اليد لا تمتد مع وجود الغل فكذلك لا تمتد إلى الحرام الذي نهيت عنه وكانت هذه الأثقال في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام فلما جاء محمد ﷺ نسخ ذلك كله وبدل عليه قوله

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

﴿بَعَثَ بِالْحَنِيفِيَةِ الْهَيْلَةِ السَّمْحَةِ﴾^(١) «فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ» أي: بمحمد ﷺ «وَعَزَّوْهُ» أي: وقروه وعظموه وأصل التعزير المنع والنصرة وتعزير النبي ﷺ تعظيمه وإجلاله ودفع الأعداء عنه «وَنَصَرُوهُ» على أعدائه «وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ» أي: القرآن سمي نوراً لأن به يستنير قلب المؤمن فيخرج من ظلمات الشك والجهالة إلى ضياء اليقين والعلم، وقيل: الهدى والبيان والرسالة، وقيل: الحق الذي بيانه في القلوب كيان النور.

فإن قيل: كيف يمكن حمل النور هنا على القرآن والقرآن ما أنزل مع محمد ﷺ وإنما أنزل مع جبريل عليه السلام؟ أجيب: بأن معناه أنه أنزل مع نبوته لأن نبوته ظهرت مع ظهور القرآن ثم إنه تعالى لما ذكر هذه الصفات قال: «أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» أي: الفائزون بالمطلوب في الدنيا والآخرة.

ولما تم ما نظمته تعالى في أثناء هذه القصص من جواهر أوصاف هذا النبي الكريم حثاً على الإيمان وإيجاباً له على وجه يعلم منه أنه رسول الله إلى كل مكلف تقدّم زمانه أو تأخر قال تعالى: «قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ» الخطاب عام وكان رسول الله ﷺ مبعوثاً إلى كافة الثقلين بل وإلى الملائكة قاله السبكي والبقاعي وغيرهما وهذا هو اللائق بمقامه ﷺ وإن خالف في ذلك بعضهم، وأما سائر الرسل فمبعوثون إلى أقوامهم فقط لقوله ﷺ: «أَعْطَيْتُ خَمْساً لَمْ يَعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي أَرْسَلْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ وَجَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ طَبِيعَةً وَمَسْجِداً وَطَهُوراً وَنَصَرْتُ عَلَى عَدُوِّي بِالرَّعْبِ يَرْعِبُ مِنِّي مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَأَطَعَتِ الْغَنِيمةُ دُونَ مِنِّي قَبْلِي وَقِيلَ لِي سَلْ تُعْطَهُ وَأَخْبَأْتُ شَفَاعَتِي لِأُمَّتِي»^(٢).

فإن قيل: كان آدم عليه السلام مبعوثاً إلى جميع أولاده ونوح عليه السلام لما خرج من السفينة كان مبعوثاً إلى الذين كانوا معه مع أن جميع الناس في ذلك الزمان ما كانوا إلا ذلك القوم؟ أجيب: بأن ذلك لم يكن لعموم رسالتهم بل للحصر المذكور فليس ذلك من باب عموم الرسالة، وقوله: «جَمِيعاً» حال من إليكم أي: إن الكل يشترط عليهم الإيمان بي والإتباع لي وقد طار الخبر بشريعة محمد ﷺ إلى كل أفق وتغلغل في كل نفق ولم يبق الله أهل مدر ولا وبر ولا سهل ولا جبل ولا بحر ولا بر في مشارق الأرض ومغاربها إلا وقد ألقاه إليهم وملاً به مسامعهم وألزمهم به الحجة وهو سائله عنهم يوم القيامة وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه حين رفع إليه الذراع فنهش منها فقال: «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٣)، وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجاً إِذَا بَعَثُوا وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقَدُوا وَأَنَا خَطِيبُهُمْ إِذَا أَنْصَتُوا وَأَنَا مُسْتَشْفَعُهُمْ إِذَا حُسِبُوا وَأَنَا مُبَشِّرُهُمْ إِذَا يَشُورُوا لَوَاءَ الْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ بِيَدِي وَأَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي وَلَا فُخْرٌ»^(٤)، وعن أبي بن كعب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ إِمَامَ النَّبِيِّينَ

(١) أخرجه أحمد في المسند ٢٦٦/٥، والقرطبي في تفسيره ٣٩/١٩، وابن كثير في تفسيره ٣١٢/١، والسيوطي في الدر المنثور ١٤٠/١، ٢٤٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٩٠، ٣٢٠٩٥.

(٢) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٥٢١، والدارمي في السير حديث ٢٤٦٧.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٧١٢، ومسلم في الإيمان حديث ١٩٤، والترمذي في القيامة حديث ٢٤٣٤.

(٤) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦١٠.

وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر^(١)، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «أنا حبيب الله ولا فخر وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة تحت آدم فمن دونه ولا فخر وأنا أول شافع وأول مشفع يوم القيامة ولا فخر وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر^(٢)»، وعن أبي سعيد المخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي^(٣)» والفخر ادعاء العظمة والكبر والشرف أي: لا أقول تيجاً ولكن شكراً وتحدثاً بالنعمة وما اجتمع بهم في مجمع إلا كان إمامهم قبل موته وبعده اجتمع بهم ليلة الإسراء في بيت المقدس فصلى بهم إماماً ثم اجتمع بهم في السماء فصلى بجميع أهل السماء إماماً وأما يوم الجمع الأكبر والكرب الأعظم فيحيل الكل عليه وما أحال بعض الأكابر على بعض إلا علماً منهم بأن الختام يكون به ليكون أظهر للاعتراف بإمامته والانقياد لطاعته لأن المحيل على المحيل على الشيء محيل على ذلك والحاصل أنه ﷺ تظهر في ذلك الموقف رسالته بالفعل إلى كافة الخلق فيظهر سر هذه الآية «الذين يتبعون الرسول» قال البقاعي: ولما دل بالإضافة إلى اسم الذات ما يدل على جميع الصفات على عموم دعوته وشمول رسالته حتى للجنّ والملائكة أيد ذلك بقوله: «الذي له ملك السموات والأرض» فيكون محله جزءاً على الوصف وإن حيل بين الصفة والموصوف بقوله: «إليكم جميعاً» لأنه متعلق المضاف إليه فهو كالمتمم عليه قال الزمخشري: والأحسن أن يكون محله نصباً بإضمار أعني وهذا الذي يسمى التنصب على المدح، قال البيضاوي: أو مبتدأ خبره «لا إله إلا هو» أي: فالكل منقادون لأمره خاضعون له ثم علل ذلك بقوله: «يحيي ويميت» أي: له هاتان الصفتان مختصاً بهما ومن كان كذلك كان منفرداً بما ذكر، قال البقاعي: وإذا راجعت ما يأتي إن شاء الله تعالى في أول الفرقان مع ما مضى في أوائل الأنعام لم يبق عندك شك في دخول الملائكة عليهم السلام في عموم الدعوة اهـ.

وقد مرّت الإشارة إلى ذلك ولما أمر الله تعالى رسوله محمداً ﷺ بأن يقول للناس: «إني رسول الله إليكم جميعاً» أمر الله تعالى جميع خلقه بالإيمان به وبرسوله بقوله: «فآمنوا بالله ورسوله» وذلك أن الإيمان بالله هو الأصل والإيمان برسوله فرع عليه فلهذا بدأ بالإيمان بالله ثم ثنى بالإيمان برسوله ثم وصفه تعالى بقوله: «النبي الأمي» وتقدم معناهما «الذي يؤمن بالله وكلماته» أي: بما أنزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقال قتادة: المراد بكلماته القرآن، وقال مجاهد: عيسى ابن مريم لأنه خلق بقوله: كن فكان ولم يكن من نقطة تمنى، ولهذا سمي كلمة الله وقيل: هو الكلمة التي تكون عنها عيسى وجميع خلقه وهي قوله: «كن» «واتبعوه» أي: واقتدوا به أيها الناس فيما يأمركم به وينهاكم عنه «لعلكم تهتدون» أي: لكي تهتدوا وترشدوا جعل تعالى رجاء الاهتداء أثر الإيمان والاتباع تنبيهاً على أن من صدقه ولم يتابعه بالتزام شريعته فهو بعد في خطيئة الضلالة.

«ومن قوم موسى» أي: من بني إسرائيل «أمة» أي: جماعة «يهدون بالحق» أي: يهدون الناس محقين أو بكلمة الحق «وبه» أي: بالحق «يعدلون» أي: يحكمون والمراد بتلك الأمة

(١) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦١٣، وابن ماجه في الزهد حديث ٤٣١٤.

(٢) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦١٦.

(٣) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦١٥.

الثابتون على الإيمان القائلون بالحق من أهل زمان موسى عليه السلام أتبع ذكر المرتابين الكافرين من بني إسرائيل بذكر أضدادهم - كما هو عادة القرآن - تنبيهاً على أن تعارض الخير والشر وتزاحم أهل الحق والباطل مستمر وقيل: هم الذين أسلموا من اليهود في زمن النبي ﷺ كعبد الله بن سلام وأصحابه واعترض بأنهم كانوا قليلين في العدد ولفظ الأمة يقتضي الكثرة؟ وأجيب: بأنهم لما كانوا مخلصين في الدين جاز إطلاق لفظ الأمة عليهم كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِزْرِيحَ كَانَتْ أُمَّةً﴾ [النحل، ١٢٠] وقيل: إن بني إسرائيل لما قتلوا أنبياءهم وكفروا وكانوا اثني عشر سبطاً تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله أن يفرق بينهم وبين إخوانهم ففتح الله تعالى لهم نفقاً في الأرض فساروا فيه سنة ونصفاً حتى خرجوا من وراء الصين وهم هناك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا. وذكر عن النبي ﷺ أن جبريل ذهب به ليلة الإسراء نحوهم فكلهمهم فقال لهم جبريل عليه السلام: هل تعرفون من تكلمون؟ قالوا: لا، قال: هذا محمد النبي الأمي فآمنوا به وقالوا: يا رسول الله إن موسى عليه السلام أوصانا أن من أدرك منكم أحمد فليقرأ مني عليه السلام فرد محمد على موسى صلى الله عليهما وسلم السلام ثم أقرأهم عشر سور من القرآن أنزلت بمكة ولم تكن فريضة نزلت غير الصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فأمرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت ولا يتغاللوا ولا يتحاسدوا ولا يصل إليهم منا أحد ولا إلينا منهم أحد قال بعض المحققين: هذا القول ضعيف - وإن كان البغوي صحيحه - لوجوه: الأول: كونه أقرأهم عشر سور وقد نزل عليه أكثر من ذلك وكان فرض الزكاة بالمدينة فكيف يأمرهم بها قبل فرضها، الثاني: كون جبريل ذهب إليهم به ليلة الإسراء لم يرد بذلك نقل صحيح ولا رواه أحد من أئمة الحديث، الثالث: أن أحداً منهم لا يصل إلينا ولا يصل إليهم منا أحد فمن الذي أوصل خبرهم إلينا فثبت بذلك بطلان هذا القول.

فإن قيل: إن ياجوج وماجوج قد وصل خبرهم إلينا ولم يصل خبرنا إليهم أجيب: بالمنع فمن أين يعرف أنه لم يصل خبرنا إليهم ثم قال: فالمختار في تفسير هذه الآية إنما أن تكون قد نزلت في قوم كانوا متمسكين بدين موسى قبل التبديل والتغيير ثم ماتوا وهم على ذلك وإما أن تكون قد نزلت فيمن أسلم من اليهود على عهد رسول الله ﷺ كعبد الله بن سلام وأصحابه.

﴿وَقَطَعْنَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِطًا أُمَّةً وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَنَهُ قَوْمُهُ آبَ صَرْبِكَ الْحَجَرِ فَابْتِغَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَ وَالسَّلَوتِ كُلُّوا مِنْ بَلَدٍ مَّا رَزَقْنَاهُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يَدْرِي لَهُمْ مَسَكُونٌ هَذِهِ الْقَرْيَةُ وَكُلُّوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خِلَافَتَكُمْ سَابِقَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ فَبَدَّلَ الْأَوَّلَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٢٢﴾ وَسَأَلْتَهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاصِرَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَابُهُمْ يَوْمَ سَنِيهِمْ شَرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبُوتُ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ بَلَّوْنَهُمْ يَمَّا كَانُوا يَقْسُوتُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ لِّمَ يُعَذِّبُ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةُ رَبِّنَا وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٢٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الشَّرِّ وَأَعَدْنَا لِلَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ يَمَّا كَانُوا يَقْسُوتُونَ ﴿١٢٥﴾ فَلَمَّا عَزَا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قَالُوا لِمَ لَمْ تَكُنْوا فِرَّةً فَخَرَصْتَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّتْ رِجَّتُكَ لِيُعَذِّبَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَن يَسْؤُهُمْ سَوْءَ

الْعَذَابُ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَشَدِيدُ الرَّجْمِ ﴿١٧﴾ وَقَطَعْتُمْ فِي الْأَرْضِ أَسْماً وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَيَكْفُرُوا بِالْحَسَنَاتِ وَالشَّيَاطِينُ لَمْ يَلْمُزُوا مِنْهُمْ شَيْئاً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٨﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٩﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢١﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٢﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٣﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٤﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٥﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٦﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٧﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٨﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٩﴾ وَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾

﴿وقطعناهم﴾ أي: فرقنا بني إسرائيل وقوله تعالى: ﴿اثنني عشرة﴾ حال وتأنيبه حملاً على الأمة ﴿أسباطاً﴾ بدل منه ولذلك جمع قبائل والأسباط أولاد الولد وكانوا اثني عشرة قبيلة من اثني عشر ولداً من ولد يعقوب عليه السلام ﴿أمماً﴾ بدل بعد بدل أو نعت لـ ﴿أسباطاً﴾ أي: وقطعناهم أمماً لأن كل سبط كان أمة عظيمة وجماعة كثيفة العدد وكل واحدة كانت تؤم خلاف ما تؤمه الأخرى لا تكاد تأتلف ﴿وأوحينا إلى موسى إذ استسقاه قومه﴾ أي: حين استسقوه في التيه ﴿أن اضرب بمصاك الحجر فانبجست﴾ أي: انفجرت والمعنى واحد وهو الانفتاح بسعة وكثرة يقال: بجمت الماء فانبجس أي: فجرته فانفجر قاله الجوهري، وعلى هذا التقرير فلا تباين بين الانبجاس المذكور هنا وبين الانفجار المذكور في سورة البقرة، وقال آخرون: الانبجاس خروج الماء بقلعة والانفجار خروجه بكثرة وطريق الجمع أن الماء ابتداء بالخروج قليلاً ثم صار كثيراً وهذا الفرق مروى عن عمرو بن العلاء.

فإن قيل: هلا قيل: فضربه فانبجست؟ أجيب: بأنه إنما حذف ذلك للإيماء على أن موسى لم يتوقف في الامتثال وإن ضربه لم يكن مؤثراً يتوقف عليه الفعل في ذاته ﴿منه﴾ أي: من الحجر ﴿اثننا عشرة حيناً﴾ أي: بعدد الأسباط ﴿قد علم كل أناس﴾ أي: كل سبط منهم ﴿مشربهم﴾ أي: لا يدخل سبط على سبط في مشربهم ﴿وظللنا عليهم الغمام﴾ أي: في التيه ليقهم من حر الشمس ﴿وأنزّلنا عليهم المن﴾ الترنجيب ﴿والسلوى﴾ أي: الطير السمانى بتخفيف الميم والقصر جعل الله تعالى ذلك طعاماً لهم في التيه، وقيل: المن الخبز والسلوى الإدام، وقال ابن يحيى: السلوى طائر يشبه السمانى وخاصيته أن أكل لحمه يلين القلوب القاسية يموت إذا سمع صوت الرعد كما أن الخطاف يقتله البرد فيلهمه الله تعالى أن يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد إلى انقضاء أو ان المطر والرعد فيخرج من الجزائر وينتشر في الأرض ﴿كلوا﴾ أي: وقلنا لهم كلوا ﴿من طيبات ما رزقناكم﴾ مما لم تعالجوه نوع معالجة وقوله تعالى: ﴿وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ فيه حذف ترك ذكره للاستغناء عنه ودلالة الكلام عليه تقديره كلوا من طيبات ما رزقناكم فامتنعوا من ذلك وسثموه وقالوا: لن نصبر على طعام واحد وسألوه غير ذلك لأن المكلف إذا أمر بشيء فتركه وعدل عنه إلى غيره يكون عاصياً بفعل ذلك فلهذا قال تعالى: ﴿وما ظلمونا﴾ أي: بفعل شيء مما قابلوا به الإحسان بالكفران ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بمخالفتهم ما أمروا به وقد سبق تفسير هذه الآية في سورة البقرة.

﴿وإذ قيل لهم﴾ أي: واذكر يا محمد لقومك إذ قيل لبني إسرائيل ﴿اسكنوا هذه القرية﴾ أي: بيت المقدس ﴿وكلوا منها﴾ أي: من القرية ﴿حيث شئتم وقولوا﴾ أمرنا ﴿حطة وادخلوا الباب﴾ أي: باب القرية ﴿سجداً﴾ أي: سجود انحناء وقوله تعالى: ﴿نغفر لكم﴾ قرأه نافع وابن عامر بضم التاء وفتح الفاء على التأنيث والباقون بنون مفتوحة وكسر الفاء وقوله تعالى: ﴿خطاياكم﴾ قرأه نافع

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ فقالوا حجة في شجرة ودخلوا يزحفون على أستاههم أي: أدبارهم ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رَجْزًا﴾ أي: عذاباً ﴿مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ أي: وهذه القصة أيضاً تقدّمت في سورة البقرة لكن ألفاظ هذه الآية تخالف الآية المذكورة في [البقرة، ٥٨] من وجوه: الأول: أنه قال هناك: ﴿وَأَنزَلْنَا أَنزِلًا مِّنْ دُونِ الْقَبْرِ﴾ وهنا قال: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُم اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ والثاني: أنه قال هناك: ﴿فَكُلُوا﴾ بالفاء وقال هنا: ﴿وَكُلُوا﴾ بالواو، والثالث: أنه قال هناك: ﴿وَرِغْدُوا﴾ وأسقطه هنا، والرابع: أنه قال هناك: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ وقال هنا: ﴿نُغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ﴾ والسادس: أنه قال هناك: ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ وهنا: حذف الواو، والسابع: أنه قال هناك: ﴿فَاتُزِنُوا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ وقال هنا: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ﴾ الثامن: أنه قال هناك: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ وقال هنا: ﴿بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ ولا منافاة بين هذه الألفاظ المختلفة أمّا الأول: وهو أنه قال هناك: ﴿ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ وقال هنا: ﴿اسْكُنُوا﴾ فلا منافاة بينهما لأن كل ساكن في موضع فلا بدّ من الدخول فيه، وأمّا الثاني: وهو قوله هناك: ﴿فَكُلُوا﴾ بالفاء، وقال هنا: ﴿وَكُلُوا﴾ بالواو فالفرق بينهما أنّ للدخول حالة مقتضية للأكل عقب الدخول فحسن دخول الفاء التي هي للتعقيب ولما كانت السكنى حالة استمرار حسن دخول الواو عقب السكنى فيكون الأكل حاصلًا متى شاؤوا فظهر الفرق، وأمّا الثالث: وهو أنه ذكر هناك: ﴿وَرِغْدُوا﴾ وأسقطه هنا فلأنّ الأكل عقب الدخول ألدّ وأكمل والأكل مع السكنى والاستمرار ليس كذلك فحسن دخول لفظ رِغْدًا هناك دون هنا، وأمّا الرابع: وهو قوله هناك: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ وقال هنا: ﴿على التقديم والتأخير فلا منافاة في ذلك لأنّ المقصود من ذلك تعظيم أمر الله تعالى وإظهار الخضوع والخشوع له فلم يتفاوت الحال بحسب التقديم والتأخير، وأمّا الخامس: وهو أنه قال هناك: ﴿خَطَايَاكُمْ﴾ وقال هنا: ﴿خَطِيئَاتِكُمْ﴾ فهو إشارة إلى أنّ هذه الذنوب سواء كانت قليلة أم كثيرة فهي مغفورة عند الإتيان بهذا الدعاء والتضرّع، وأمّا السادس: وهو قوله تعالى هناك: ﴿وَسَنَزِيدُ﴾ بالواو وقال هنا يحذفها فالفائدة في حذف الواو أنه تعالى وعد بشيئين بالغفران وبإلزاية للمحسنين من الثواب وإسقاط الواو لا يخل بذلك المعنى لأنه استئناف مرتب على تقدير قول القائل: ماذا حصل بعد الغفران؟ فمقيل: إنه سيزيد المحسنين، وأمّا السابع: وهو الفرق بين أنزلنا وبين أرسلنا، فلأنّ الإنزال لا يشعر بالكثرة والإرسال يشعر بها فكأنه تعالى بدأ بإنزال العذاب القليل ثم جعله كثيرًا وهو نظير ما تقدّم من الفرق بين أنجيست وانفجرت.

وأما الثامن وهو الفرق بين قوله تعالى: ﴿يُفْسِقُونَ﴾ وبين قوله تعالى: ﴿يُظْلَمُونَ﴾ فلأنهم لما ظلموا أنفسهم فيما غيروا وبدّلوا فسقوا بذلك وخرجوا عن طاعة الله فوصفوا بكونهم ظالمين لأجل أنهم ظلموا أنفسهم، وبكونهم فاسقين لأنهم خرجوا عن طاعة الله فالفائدة في ذكر هذين الوصفين التنبيه على حصول هذين الأمرين هذا ملخص كلام الرازي رحمه الله تعالى ثم قال: وتمام العلم بذلك عند الله تعالى.

﴿وَأَسْأَلُهُمْ﴾ أي: أسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين هم جيرانك سؤال توبيخ وتقريع ﴿عن القرية﴾ أي: عن خبرها وما وقع بأهلها لا سؤال استفهام لأنه ﷺ كان قد علم حال هذه القرية بوحى من الله تعالى إليه وإخباره إياهم بحالهم وإنما القصد من هذا السؤال تقرير اعتداء اليهود وإقدامهم على الكفر والمعاصي قديماً، وأن إصرارهم على الكفر بمحمد ﷺ وإنكارهم نبوته ومعجزاته ليس بشيء قد حدث الآن في زمانه، بل إصرارهم على الكفر كان حاصلًا في قديم الزمان، وفي الإخبار بهذه القصة معجزة للنبي ﷺ؛ لأنه كان أمياً لم يقرأ الكتب القديمة ولم يعرف أخبار الأولين ثم أخبرهم بما جرى لأسلافهم في قديم الزمان وأنهم بسبب مخالفتهم لأمر الله تعالى مسخوا قردة، واختلفوا في هذه القرية فقال ابن عباس رضي الله عنهما: هي قرية يقال لها أيلة بين مدين والطور على شاطئ البحر، وقال الزهري: هي طبرية الشام، وقيل: مدين والعرب تسمي المدينة قرية، وعن أبي عمرو بن العلاء: ما رأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج، يعني: رجلين من أهل المدين. ﴿التي كانت حاضرة البحر﴾ أي: مجاورة بحر القلزم على شاطئه والحضور نقيض الغيبة كقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة، ١٩٦]

﴿إِذْ﴾ أي: حين ﴿يعدون﴾ أي: يعتدون ﴿في السبت﴾ أي: يتجاوزون حدود الله تعالى بالصيد فيه وقد نهوا عنه، وقوله تعالى: ﴿إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ﴾ ظرف ليعدون ﴿يوم سبتهم شرعاً﴾ أي: ظاهرة على الماء كثيرة جمع شارع، وقال الضحاك: متتابعة، وعن الحسن تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض والحيتان السمك وأكثر ما تستعمل العرب الحوت في معنى السمكة والسبت مصدر سبت اليهود إذا عظمت سبتها بترك الصيد والاشتغال بالتعب، فمعناه يعدون في تعظيم هذا اليوم وكذلك قوله: ﴿يوم سبتهم﴾ معناه يوم تعظيمهم أمر السبت يدل عليه قوله تعالى: ﴿يوم لا يسيئون﴾ أي: لا يعظمون السبت أي: سائر الأيام ﴿لا تأتيتهم﴾ أي: الحيتان ابتلاء من الله تعالى ﴿كذلك﴾ أي: مثل ذلك البلاء الشديد ﴿فبلاهم بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كانوا يفسقون﴾ وقوله تعالى:

﴿وَإِذْ﴾ معطوف على إذ قبله ﴿قالت أمة﴾ أي: جماعة ﴿منهم﴾ أي: من أهل القرية لم تصد ولم تنه لمن نهى ﴿لم تعظون قوماً الله مهلكهم﴾ في الدنيا يعذاب من عنده لأنهم لا ينتهون عن الفساد ولا يتعظون بالمواعظ ﴿أو معذبهم عذاباً شديداً﴾ في الآخرة لتماذيبهم في العصيان ﴿قالوا﴾ أي: الواعظون مواعظنا ﴿معذرة﴾ نعتذر بها ﴿إلى ربكم﴾ أي: لئلا ننسب إلى تقصير في ترك النهي فإن النهي عن المنكر يجب وإن علم الناهي أن مرتكبه لا يقلع عن معصيته وقيل: إذا علم الناهي حال المنهي وأن النهي لا يؤثر فيه سقط النهي، وربما وجب الترك لدخوله في باب العيب، ألا ترى أنك لو ذهبت إلى المكاسين القاعدين على المآصر أو الجلادين المرتبين للتعذيب لتعظيهم وتكفهم عما هم فيه كان ذلك عبثاً منك ولم يكن إلا سبباً للتلهي بك ﴿ولعلمهم يتقون﴾ أي: وجائز عندنا أن يتنفعوا بالمرعظة فبتقوا الله ويتركوا ما هم فيه من الصيد؛ إذ اليأس لا يحصل إلا بالهلاك.

﴿فلما نسوا﴾ أي: تركوا ترك الناسي ﴿ما ذكروا﴾ أي: وعظوا ﴿به﴾ ولم يرجعوا ﴿أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا﴾ أي: بالاعتداء ومخالفة أمر الله تعالى ﴿بمعذاب بئيس﴾ أي: شديد ﴿بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كانوا يفسقون﴾.

روي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أسمع الله تعالى يقول: ﴿أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بمعذاب بئيس﴾ فلا أدري ما فعلت الفرقة الساكنة وجعل

بيكي، قال عكرمة: فقلت جعلني الله تعالى فداك ألا تراهم قد أنكروا وكرهوا ما هم عليه، قالوا: ﴿لَمْ تَعْظُون قَوْمًا اللَّهُ مَهْلِكُهُمْ﴾ وإن لم يقل الله أنجبتهم لم يقل أهلكتهم، قال: فأعجبه قولي ورضي به وأمر لي ببردين فالبسنيهما، وقال نجت الساكنة، وقال عمار بن زيان: نجت الطائفتان الذين قالوا لم تعظون قوماً الله مهلكهم، والذين قالوا معذرة، وأهلك الله الذين أخذوا الحيتان وهذا قول الحسن.

فإن قيل: إن ترك الوعظ معصية والنهي أيضاً عنه معصية فوجب دخول هؤلاء التاركين للوعظ الناهين عنه تحت قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ ولهذا قال ابن زيد: نجت الناهية وهلك الفرقان. أجيب: بأن هذا غير لازم لأن النهي عن المنكر إنما يجب على الكفاية فإذا قام به البعض سقط عن الباقيين.

﴿فلما عتوا عما نهوا عنه﴾ قال ابن عباس: أبوا أن يرجعوا عن المعصية والعتو عبارة عن الإباء والعصيان أي: فلما تكبروا عن ترك ما نهوا عنه وتمردوا في العصيان من اعتدائهم في السبت واستحلالهم ما حرم الله تعالى عليهم من صيد السمك في يوم السبت وأكله ﴿فلما لهم كونوا قردةً خاسئين﴾ أي: صاغرين فكانوها كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل، ١٠] وهذا يقتضي أن الله تعالى عذبهم أولاً بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم، ويجوز أن تكون الآية الثانية تقريراً وتفصيلاً للأولى.

وروي أن اليهود أمروا باليوم الذي أمرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا يوم السبت فابتلوا به وحرم الله عليهم فيه الصيد، وأمروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيتهم يوم السبت شرعاً بيضاً سمناً كأنها المخاض لا يرى الماء من كثرتها، ويوم لا يستنون لا تأتيتهم فكانوا كذلك برهة من الدهر، ثم جاءهم إبليس فقال لهم: إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياءً تسوقون الحيتان إليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها، وتأخذونها يوم الأحد، وأخذ رجل منهم حوتاً وربط في ذنبه خيطاً إلى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره ربح السمك فتطلع في تنوره فقال: إني أرى الله سيحكك فلما لم يره عذب أخذ في السبت القابل حوتين، فلما رأوا أن العذاب لا يعاجلهم صادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحواً من سبعين ألفاً، فصار أهل القرية أثلاثاً ثلثاً نهوا وكانوا نحواً من اثني عشر ألفاً، وثلاثاً قالوا: لم تعظون قوماً؟ وثلاثاً هم أصحاب الخطيئة، فلما لم ينتهوا قال المسلمون: إنا لا نساكنكم فقسموا القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب، ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد، فقالوا: إن للناس شأناً فعلوا الجدار فنظروا فإذا هم قرودة ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فعرفت القرود أنسبائها من الإنس والانس لا يعرفون أنسبائهم من القرود فجعل القرد يأتي نسيبه فيشتم ثيابه ويكي فيقول: ألم تنهك فيقول برأسه بلى، وقبل: صار الشباب قرودة والشيوخ خنازير. واختلفوا في أن الذين مسخوا هل بقوا قرودة وهل هذه القرودة من نسلهم أو هلكوا وانقطع نسلهم؟ لا دلالة في الآية على شيء من ذلك، وعن الحسن: أكلوا والله أكلة أكلها أهلها أثقلها خزيًا في الدنيا وأطولها عذاباً في الآخرة، وعن جابر: بين العبد وبين رزقه حجاب فإن صبر خرج إليه وإلا هنك الحجاب ولم ينل إلا ما قتر له.

قال الزمخشري: هاه وإيم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم، ولكن الله تعالى جعل موعداً والساعة أدهى وأمر وقوله تعالى:

﴿وإذ﴾ عطف على واسألهم أي: واذكر لهم حين ﴿تأذن﴾ أي: أعلم ﴿ربك﴾ وأجري مجرى القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك أجيب بجوابه وهو ﴿لنبيعنن عليهم﴾ أي: اليهود ﴿إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب﴾ أي: بالإهانة والذل وأخذ الجزية منهم فبعث الله تعالى عليهم سليمان وبعده يختصر فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية، وكانوا يؤدونها إلى المجوس إلى أن بعث الله تعالى نبينا محمداً ﷺ ففرضها عليهم ولا تزال مضروبة عليهم إلى آخر الدهر حتى ينزل عيسى ابن مريم فإنه لا يقبل الجزية ولا يقبل إلا الإسلام.

فإن قيل: إنه يحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ وشريعته أخذ الجزية أو الإسلام أجيب: بأن شريعته بذلك مغاية بنزول عيسى عليه السلام وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ أي: لمن أقام على الكفر كهيئة الدليل على أنه يجمع لهم مع ذل الدنيا عذاب الآخرة فيكون العذاب مستمراً عليهم في الدنيا والآخرة، ثم إنه تعالى ختم الآية بقوله: ﴿وإنه لفخور﴾ أي: لمن آمن منهم ورجع عن الكفر واليهودية ودخل في دين الإسلام ﴿رحيم﴾ بهم.

﴿وقطعناهم﴾ أي: فرقناهم ﴿ففي الأرض أمماً﴾ أي: فرقاً بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم تنمة لإدبارهم حتى لا تكون لهم شوكة قط و﴿أمماً﴾ مفعول ثانٍ أو حال وقوله تعالى: ﴿منهم الصالحون﴾ صفة أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم ﴿ومنهم﴾ أي: أناس ﴿دون ذلك﴾ أي: منحطون عن الصلاح فهم كفرتهم وفسقتهم ﴿وبلوناهم﴾ أي: اختبرناهم جميعاً الصالح وغيره ﴿بالحسنات﴾ أي: بالخصب والعافية ﴿والسيئات﴾ أي: بالجور والشدة ﴿لعلهم يرجعون﴾ أي: كي يرجعوا إلى طاعة ربهم ويتوبوا إليه. قال أهل المعاني: وكل واحد من الحسنات والسيئات يدعو إلى الطاعة أما النعم فلاجل الترغيب وأما النقم فلاجل التهريب.

﴿فخلف من بعدهم﴾ أي: هؤلاء الذين وصفناهم ﴿خلف﴾ والخلف: القرن الذي يجيء من بعد وهو بسكون اللام شائع في الشر ويفتحها في الخير يقال: خَلَفَ صدق بفتح اللام وخَلَفَ سوء بسكونها وقد تحرك في الذم وتسكن في المدح قال حسان بن ثابت^(١):

لنا القدم الأولى إليك وخلفنا لاؤلنا في طاعة الله تابع
وقال ليبد في الذم^(٢):

ذهب الذين يماش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر

فحرك اللام والخلف مصدر نعت به، ولذلك يقع على الواحد والجمع والمراد به الذين كانوا في عهد رسول الله ﷺ. ﴿ورثوا الكتاب﴾ أي: التوراة من أسلافهم يقرؤونها ويقفون على ما فيها ﴿ياخذون عرض هذا الأدنى﴾ أي: هذا الشيء الغاني الأدنى أي: الدنيا وما يتمتع به فيها وفي قوله: ﴿هذا الأدنى﴾ تخسيس وتحقير، والأدنى إما من الدنو بمعنى القرب لأنه عاجل قريب، وإما من دون الحال وسقوطها وقتلها والعرض بالفتح جميع متاع الدنيا كما يقال: الدنيا

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان حسان بن ثابت ص ٢٤١، ولسان العرب (خلف)، والمخصص ١٦/

١٨٩، وتاج العروس (خلف)، والمذكر والمؤنث للأنباري ص ١٩٧، والمستقصى ٣٠١/٢.

(٢) البيت من الكامل، وهو في ديوان ليبد ص ١٥٣، ١٥٧، ولسان العرب (شلف)، (خلف)، وكتاب العين

٢٦٦/٤، والمخصص ١٥٧/١٢، وتاج العروس (شلف)، (خلف)، وتهذيب اللغة ٨٤/٧، وجمهرة اللغة

ص ٦١٥، والبيان والتبيين ١/٢٦٧، ٢/١٧٠، والأغاني ٧١/١٧، ٥٤/٢٥.

الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَافْصَحْ فَتَقَصِّرِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٧٦﴾ سَلَامٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسِهِمْ كَانُوا يَقُولُونَ ﴿٧٧﴾ مَنْ يَمِدَّ إِلَهُ فَهُوَ الْمُتَحَدِّثُ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَا تِلْكَ هُمْ الْخَاسِرُونَ ﴿٧٨﴾ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ النَّارِ وَالَّذِينَ هُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ فِيهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَسْمَاعٌ لَا تَسْمَعُ وَلَا يُشْعُرُونَ فِيهَا أُولَئِكَ كَانُوا فِي هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٧٩﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ فَاسْمِعُوا تِلْكَ الْآيَاتِ الَّذِينَ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ ذِكْرِكَ كَذِبًا إِنَّهُمْ يَصِفُونَ أُولَئِكَ بِأَلْسِنَةٍ حِدِيدٍ وَمَنْ يَنْقُرْ بِهَا وَيَذَرَهَا لَا يَفْقَهُوا سَوَاءٌ مِّنَ اللَّيْلِ أَوْ النَّهَارِ يَتَكَلَّمُونَ بِأَلْسِنَةٍ أُنْشِئَتْ لَيْسَ فِيهَا فَرْقٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَقْدِرُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٢﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٨٣﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ جِنْدٌ إِنَّهُ هُوَ إِلَّا تَدْرِيرٌ قَبِيضٌ ﴿٨٤﴾ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ هَآؤُنِي يُصْرَفُونَ ﴿٨٥﴾ مَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَكَأَيْدِي لَمْ يَضِلُّهُمْ فِي مَقْعَتِهِمْ يَعْمَلُونَ ﴿٨٦﴾ يَسْتَخْلِفُونَ عَنَّا أَلْفًا مِّنْهُمْ قُلُوبًا مَّا عَلِمْنَا مِنْهَ رَبِّي لَا يَحِيطُ بِرُوحِنَا وَلَا هُمْ يَفْقَهُونَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ الْبَقَّةُ يَسْتَخْلِفُونَكَ نَائِفًا قُلُوبًا قُلُوبًا عَلِمْنَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٧﴾

﴿واذ﴾ أي: إذ يا محمد ﴿نتقنا﴾ أي: رفعنا ﴿الجبل فوقهم﴾ أي: من أصله ﴿كانه ظلة﴾ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: كأنه سقيفة والظلة كل ما أظلك من سقف بيت أو سحابة أو جناح حائط والجمع ظلل وظلال ﴿وظنوا﴾ أي: أيقنوا ﴿أنه واقع بهم﴾ أي: ساقط عليهم بوعده الله بوقوعه إن لم يقبلوا أحكام التوراة.

روي أنهم لم يقبلوا أحكام التوراة لعظمها وثقلها فرفع الله تعالى الطور على رؤوسهم مقدار عسكرهم فكان فرسخاً في فرسخ، وقيل لهم: إن قبلتموها بما فيها وإلا ليقعن عليكم فلما نظروا إلى الجبل خر كل واحد منهم ساجداً على حاجبه وهو ينظر بعينه اليمنى خوفاً من سقوطه فلذلك لا ترى يهودياً يسجد إلا على حاجبه الأيسر ويقولون: هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة، وقوله تعالى: ﴿خذوا﴾ هو على إضمار القول أي: قلنا لهم خذوا أو قائلين خذوا ﴿ما آتيناكم﴾ أي: من الكتاب وقوله تعالى: ﴿بقوة﴾ أي: بجدة وعزم على تحمل مشاقه حال من واوخذوا ﴿واذكروا ما فيه﴾ أي: بالعمل به ولا تركوه كالمسني ﴿لعلكم تتقون﴾ أي: فضائح الأعمال وذائل الأخلاق.

﴿واذ﴾ أي: واذكر يا محمد حين ﴿أخذ ربك من بني آدم﴾ وقوله تعالى: ﴿من ظهورهم﴾ بدل اشتمال مما قبله بإعادة الجار كما قاله السيوطي، أو بدل بعض كما قاله الفيضائي ﴿فربانهم﴾ أي: بأن أخرج بعضهم من صلب بعض نسلًا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر، ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلاً عرفوا به، كما جعل للجناب عقولاً حين خاطبوا بقوله تعالى: ﴿يَجْعَلُ أَرْبَىٰ مَعَهُ وَالْطَّيْرُ﴾ [سبا، ١٠] كما جعل تعالى للبعير عقلاً حتى سجد للنبي ﷺ، وكذا للشجرة حين سمعت لأمره وإنفادت، وكذا للنملة حين قالت: ﴿يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ﴾ [النمل، ١٨]. وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر بآئف بعد الباء وكسر التاء على الجمع والباقون بغير ألف وفتح التاء على التوحيد. ﴿واشهدهم على أنفسهم﴾ قال: ﴿الست بربكم قالوا بلى﴾ أنت ربنا، وعن مسلم بن يسار الجهني أنه قال: إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية فقال: سمعت رسول الله ﷺ حين سئل عنها فقال: «إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح على ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية، فقال: هؤلاء إلى النار ويعمل أهل النار يعملون»، فقال رجل: يا رسول الله فقيم العمل؟ فقال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى

يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار^(١) وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله تعالى آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان ويصاً من نور، وعرضهم على آدم فقال: أي رب، من هؤلاء؟ قال: ذريتك، فرأى رجالاً منهم، فأعجبه ويص ما بين عينيه، فقال: يا رب من هذا؟ قال: داود، قال: يا رب كم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة، قال: يا رب زده من عمري أربعين سنة، قال رسول الله ﷺ: فلما انقضى عمر آدم إلا أربعين سنة جاءه ملك الموت، فقال آدم: أولم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أولم تعطها ابنك داود؟ فجحد آدم فجحدت ذريته، ونسي آدم فأكل من الشجرة فنسيت ذريته، وخطيء فخطئت ذريته^(٢) أخرجه الترمذي، وقال: حديث حسن صحيح.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه أبصر آدم في ذريته قوماً لهم نور، فقال: يا رب من هم؟ فقال: الأنبياء، ورأى واحداً هو أشدهم نوراً، فقال: يا رب من هو؟ قال: داود، قال: فكم عمره؟ قال: ستون سنة، قال آدم: هو قليل، وكان عمر آدم ألف سنة، فقال: يا رب زده من عمري أربعين سنة، فلما تم عمر آدم تسعمائة وستين سنة أتاه ملك الموت ليقبض روحه، فقال: بقي من أجلي أربعون سنة، فقال: ألسنت قد وهبتها من ابنك داود؟ فقال: ما كنت لأجعل لأحد من أجلي شيئاً، فعند ذلك كتب لكل نفس أجلها^(٣).

وعن مقاتل أن الله تعالى مسح صفحة ظهر آدم اليمنى، فخرج منه ذرية بيض كهيئة الذرّ تتحرك، ثم مسح صفحة ظهره اليسرى، فخرج منه ذرية سود كهيئة الذرّ، فقال: يا آدم هؤلاء ذريتك، ثم قال لهم: ألسنت بربكم، قالوا: بلى، فقال لليبيض: هؤلاء في الجنة برحمتي، وهم أصحاب اليمين، وقال للسود: هؤلاء في النار، ولا أبالي، وهم أصحاب الشمال وأصحاب المشأمة، ثم أعادهم جميعاً في صلب آدم، فأهل القبور محبوبون حتى يخرج أهل الميثاق كلهم من أصلاب الرجال وأرحام النساء، وقال تعالى فيمن نقض العهد الأول ﴿وَمَا وَدَّعْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِّنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف، ١٠٢].

وقال بعض المفسرين: إن أهل السعادة أقروا طوعاً، وقالوا: بلى، وأهل الشقاوة قالوا بئنة وكرهاً، وذلك معنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فُتِنُوا فِي آلِهَتِهِمْ بَطْشًا فَنَقَضُوا وَعْثَهُمْ لَآتَيْنَهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا زَكَاةً وَأَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ [الأعراف، ١٠٢]. واختلّفوا في موضع الميثاق، فقال ابن عباس رضي الله عنهما: بطن نعمان، وهو واد إلى جنب عرفة، وعنه أيضاً أنه بدهناء من أرض الهند، وهو الموضع الذي أهبط فيه آدم عليه السلام، وقال الكلبي: بين مكة والطائف.

فإن قيل: ما معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِدْرِيمَ﴾ [الأعراف، ١٠٢]؟ أجيب: بأن الله تعالى أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على ما يتوالدون فالبناء من الآباء في الترتيب، فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم أنهم كلهم بنوه وأخرجوا من ظهره، فالمرحج

(١) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٧٥، وأبو داود حديث ٤٦٩٣، وأحمد في المسند ٤٤/١.

(٢) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٧٦.

(٣) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

من ظهورهم مخرج من ظهره.

وقوله: ﴿شهدنا﴾ أي: على أنفسنا بذلك وإنما أشهدهم على أنفسهم كراهة ﴿أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا﴾ التوحيد ﴿غافلين﴾ أي: لعدم الأدلة، فلذلك أشركنا.

وقوله تعالى: ﴿أو يقولوا﴾ أي: لو لم ترسل إليهم الرسل، عطف على ﴿أن يقولوا﴾، وقرأ أبو عمرو بالياء على الغيبة، والباقون بالتاء على الخطاب ﴿إنما أشرك آبائنا من قبل﴾ أي: قبل أن توجد ﴿وكنا ذرية من بعدهم﴾ أي: فلم نعرف لنا مريباً غيرهم، فكنا لهم تبعاً فشغلنا اتباعهم عن النظر، ولم يأتنا رسول منبه، فيسبب عن ذلك إنكارهم في قولهم: ﴿أفنهلكنا بما فعل المبطلون﴾ أي: من آبائنا، قال أبو حيان: والمعنى أن الكفرة لو لم يؤخذ عليهم عهد ولا جاءهم رسول مذكر بما تضمن العهد من توحيد الله وعبادته لكانت لهم حجتان: إحداهما: كنا غافلين، والأخرى: كنا تبعاً لأسلافنا، فكيف والذنب إنما هو لمن طرّق لنا وأضلنا، انتهى.

فإن قيل: كيف يكون ذكر الميثاق عليهم حجة فإنهم لما أخرجوا من ظهر آدم ركب فيهم العقل، وأخذ عليهم الميثاق، فلما أعيدوا إلى صلبه بطل ما ركب فيهم فتوالدوا ناسين لذلك الميثاق؟ أجيب: بأن التذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره في النفوس، وبذلك قامت الحجة عليهم يوم القيامة لإخبار الرسل إياهم بذلك الميثاق في الدنيا، فمن أنكره كان معانداً ناقضاً للعهد، ولزمتهم الحجة، ولا تسقط الحجة بتسيانهم وعدم حفظهم بعد إخبار الصادق صاحب الشرع والمعجزات الباهرات.

والمقصود من إيراد هذا الكلام هنا إلزام اليهود مقتضى الميثاق العام بعدما ألزمهم بالميثاق المخصوص بهم، والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية، ومنعهم من التقليد، وحملهم على النظر والاستدلال كما قال تعالى: ﴿وكذلك﴾ أي: ومثل ذلك التفصيل البديع الجليل الرفيع ﴿نفصل الآيات﴾ أي: كلها ثلثاً يواقعوا، ما لا يليق بجنابنا جهلاً لعدم الدليل ﴿ولعلمهم يرجعون﴾ أي: عن التقليد واتباع الباطل.

﴿واتل﴾ أي: يا محمد ﴿عليهم﴾ أي: اليهود ﴿نبأ﴾ أي: خبر ﴿الذي آتينا آياتنا فانسئخ منها﴾ أي: خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها، وهو بلعم بن باعوراء من علماء بني إسرائيل، وقيل: من الكنعانيين سئل أن يدعو على موسى، وأهدي إليه شيء، فدعا فانقلبت عليه، واندلع لسانه على صدره ﴿فأتبعه الشيطان﴾ أي: لحقه وأدركه وصيره لنفسه تابعاً في معصية الله تعالى، فخالف أمر ربه وأطاع الشيطان وهواه ﴿فكان من الغاوين﴾ أي: من الضالين الهالكين.

وقصته على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما وغيره أن موسى عليه السلام لما قصد حرب الجبارين، ونزل أرض بني كنعان من أرض الشام أتى قوم بلعم، وكان عنده اسم الله الأعظم، فقالوا: إن موسى رجل حديد ومعه جند كثير، وإنه قد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويحلها بني إسرائيل، وأنت رجل مجاب الدعوة فاخرج فادع الله تعالى أن يردهم عنا، فقال: ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف أدعو عليهم وأنا أعلم من الله ما لا تعلمون؟ وإني إن فعلت هذا ذهبت دنياي وآخرتي، فراجعوه وأنحوا عليه، فقال: حتى أوامر ربي، وكان لا يدعو حتى ينظر ما يؤمر به في المنام، فوأمّر في الدعاء عليهم، فقليل له في المنام: لا تدع عليهم، فقال لقومه: إني قد وأمرت ربي، وإني نهيت أن أدعو عليهم، فأهدوا إليه هدية، فقبلها وراجعوه فقال: حتى أوامر

ربي، فوامر فلم يؤمر بشيء، فقال: قد وامرت ربي فلم يأمرني بشيء، فقالوا: لو كره ربك أن تدعو عليهم لنهاك كما نهاك في المرة الأولى، فلم يزالوا يتضرعون إليه حتى فتتوه، فافتتن، فركب أتاناً له متوجهاً إلى جبل يطلعه على عسكر بني إسرائيل يقال له: حسان، فلما سار على أتاناه غير بعيد ربضت، فنزل عنها وضربها فقامت، فركبها فلم تسره كثيراً حتى ربضت، فضربها فأذن الله تعالى لها في الكلام وأنطقها له فكلمته حجة عليه، فقالت: ويحك يا بلعم أين تذهب؟ أما ترى الملائكة أمامي تردني عن وجهي؟ ويحك أتذهب إلى نبي الله والمؤمنين فتدعو عليهم؟ فلم ينزجر فخلى الله تعالى سبيل الأتان، فانطلقت به حتى أشرف على جبل حسان، فجعل يدعو عليهم فلا يدعو بشر إلا صرف الله تعالى به لسانه إلى قومه، ولا يدعو لقومه بخير إلا صرف الله تعالى به لسانه إلى بني إسرائيل، فقال له قومه: يا بلعم أتدري ما تصنع؟ إنما تدعو لهم وتدعو علينا، فقال: هذا ما لا أملكه هذا شيء قد غلب الله عليه، فاندلع لسانه فوق وقع على صدره، فقال لهم: قد ذهب الآن مني الدنيا والآخرة ولم يبق إلا المكر والحيلة، فسأمر لكم وأحتال، احملا النساء وزينوهن وأعطوهن السلع، ثم أرسلوهن إلى عسكر بني إسرائيل يبعنهن فيه، ومروهن أن لا تمنع امرأة نفسها من رجل أرادها، فإنه إن زنا رجل بواحدة كفيتهم، ففعلوا فلما دخل النساء العسكر مَرَّت امرأة من الكنعانيين على رجل من عظماء بني إسرائيل وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب فقام إلى المرأة وأخذ ييدها حتى أعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف على موسى وقال: إني لأظنك أن تقول هذه حرام عليك، قال: أجل هي حرام عليك لا تقربها قال: فوالله لا نطيعك، ثم دخل بها فبته فوق عليها فأرسل الله تعالى عليهم الطاعون في الوقت فهلك منهم سبعون ألفاً في ساعة من النهار.

وقيل: الآية نزلت في أمية بن أبي الصلت كان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى يرسل رسولاً في ذلك الزمان ورجا أن يكون هو فلما بعث الله محمداً ﷺ حسده وكفر به.

وقيل: نزلت في منافقي أهل الكتاب الذين كانوا يعرفون النبي ﷺ كما يعرفون أبناءهم، وقيل: إنها نزلت في اليسوس وهو رجل من بني إسرائيل وكان قد أعطي ثلاث دعوات مستجابات وكان له امرأة وكان له منها أولاد فقالت له: اجعل لي منها دعوة فقال لها: لك منها واحدة فما تريدين؟ قالت: ادع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بني إسرائيل فدعا الله تعالى فصارت أجمل النساء في بني إسرائيل فلما علمت أنه ليس في بني إسرائيل أجمل منها رغبت عنه فغضب ودعا عليها فصارت كلبة نباحة فذهبت فيها دعوتان فجاء بنوها وقالوا: ليس لنا على هذا قرار قد صارت أمنا كلبة نباحة وقد غيرنا الناس ادع الله أن يرقها إلى الحال التي كانت عليها فدعا الله تعالى فعادت كما كانت فذهبت فيها الدعوات كلها وقيل غير ذلك، ويدل للقول الأول قوله تعالى:

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ﴾ أي: منازل الأبرار ﴿بِهَا﴾ أي: بسبب تلك الآيات ﴿وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: مال إلى الدنيا، قال البيضاوي: أو السفالة، قال الجوهرى: السفالة بالضم نقبض العلو، وبالفتح الندالة ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ أي: في آثار الدنيا، واسترضى قومه، وأعرض عن مقتضى الآيات، وإنما علق رفعه بعشيئة الله تعالى، ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيهاً على أن المشيئة سبب لفعله الموجب لرفعه، وأن عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه، وأن السبب الحقيقي هو المشيئة، وأن ما نشاهده من هذه الأسباب وسائط معتبرة في حصول المسبب من حيث إن المشيئة تعلقت به كذلك.

وكان مقتضى ظاهر الكلام أن يقول: ولكنه أعرض عنها، فأوقع موقعه (أخلد إلى الأرض،

واتبع هواه) مبالغة وتنبهها على ما حمله عليه، وأن حب الدنيا رأس كل خطيئة، وهذه الآية من أشد الآيات على أصحاب العلم، وذلك لأنه بعد أن خص هذا الرجل بآياته، وعلمه الاسم الأعظم وخصه بالدعوات المستجابة لما اتبع الهوى انسلخ من الدين، فصار في درجة الكلب، وذلك يدل على أن كل من كانت نعم الله تعالى في حقه أكثر، فإذا أعرض عن متابعة الهدى، وأقبل على متابعة الهوى كان بعده عن الله أعظم، وإليه الإشارة بقوله: «من ازداد علماً ولم يزد هدى فلم يزد من الله إلا بعداً»^(١) ﴿فمثلته﴾ أي: فصفته التي هي مثل في الخسة ﴿كمثل الكلب﴾ أي: كمثلته في أخس أوصافه وهو ﴿إن تحمل عليه﴾ أي: بالطرد والزجر ﴿يلهث﴾ أي: يدلح لسانه ﴿أو﴾ إن ﴿تركه يلهث﴾ فهو يلهث دائماً سواء حمل عليه بالزجر والطرد أو ترك، وليس غيره من الحيوان كذلك، قيل: كل شيء يلهث إنما يلهث من إعياء أو عطش إلا الكلب، فإنه يلهث في حال الكلال والراحة؛ لأن الله طبيعة أصلية فيه، فـ (كذلك) حال من كذب بآيات الله إن وعظته فهو ضال، وإن تركته فهو ضال، وكذلك حال الحريص على الدنيا إن وعظته فهو حريص لا يقبل الوعظ ولا ينجع فيه، وإن تركته ولم تعظه فهو حريص أيضاً؛ لأن الحرص على طلب الدنيا صار طبيعة له لازمة كما أن الله طبيعة لازمة للكلب.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «الكلب منقطع الفؤاد يلهث إن حمل عليه أو لم يحمل عليه»، ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كأنه قيل: كمثل الكلب ذليلاً دائماً الذلة لاهناً في الحالتين.

وقيل: لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فوق على صدره، وجعل يلهث كما يلهث الكلب ﴿ذلك﴾ أي: المثل ﴿مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا﴾ فسم بهذا المثل جميع من كذب بآيات الله وجحدوا، ووجه التمثيل بينهم وبين الكلب اللاهث أنهم إذا جاءتهم الرسل ليهذوهم لم يهتدوا بل هم في ضلال على كل حال ﴿فاقصص القصص﴾ أي: فأخبر يا محمد قومك بهذه الأخبار التي سبقت بها مواقع الوقائع وآثار الأعيان حتى لم تدع في شيء منها لبساً على كل من يسمع لك من اليهود وغيرهم ﴿لعلهم يفكرون﴾ أي: يتدبرون فيها فيؤمنون.

﴿ساء﴾ أي: بش ﴿مثلاً للقوم﴾ أي: مثل القوم ﴿الذين كذبوا بآياتنا﴾ أي: بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها ﴿وأنفسهم كانوا يظلمون﴾ أي: كان ذلك في طبيعتهم جبلة لهم لا يقدر غير الله تعالى على تغييره، وتقديم المفعول به للاختصاص، كأنه قيل: وخصوا أنفسهم بالظلم لم يتعداها إلى غيرها، وقوله تعالى:

﴿من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون﴾ تصريح بأن الهدى والضلال من الله تعالى، وأن هداية الله تعالى تختص ببعض دون بعض، وأنها مستلزمة للاهتمام، والأفراد في الأول والجمع في الثاني باعتبار اللفظ والمعنى، تنبيه على أن المهتدين كواحد لاتحاد طريقتهما بخلاف الضالين، والاعتصار في الإخبار عن هدى الله بالمهتدي تعظيم لشأن الاهتداء، وتنبيه على أنه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاؤه، وأنه المستلزم للقول بالنعم الآجلة والعنوان له.

(١) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ١/ ٣٥١، ٨/ ٤٤٧، والمجلوني في كشف الخفاء ٢/ ٣٢٢.

﴿ولقد ذرأنا﴾ أي: خلقنا ﴿لجهم كثيراً من الجن والإنس﴾ أخبر الله تعالى أنه خلق كثيراً من الجن والإنس للنار، وهم الذين حقت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة، ومن خلقه الله تعالى للنار فلا حيلة له في الخلاص منها.

روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «دعي رسول الله ﷺ إلى جنازة صبي من الأنصار فقلت: يا رسول الله طوبى لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل السوء، ولم يدركه، فقال: أو غير ذلك يا عائشة إن الله خلق الجنة، وخلق لها أهلاً، وهم في أصلاب آبائهم، وخلق النار وخلق لها أهلاً، وهم في أصلاب آبائهم»^(١) أخرجه مسلم.

قال النووي في «شرح مسلم»: أجمع من يعتد به من علماء المسلمين أن من مات من أطفال المسلمين فهو في الجنة؛ لأنه ليس مكلفاً، وتوقف فيه من لا يعتد به لهذا الحديث، وأجاب العلماء عنه بأن رسول الله ﷺ لعلة نهانا عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عنها دليل قاطع كما أنكر على سعد بن أبي وقاص قوله: أعطه فإني لأراه مؤمناً، فقال: أو مسلماً، قال بعضهم: ويحتمل أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة، فلما علم ذلك أخبر به، قال.

وأما أطفال المشركين، ففيهم ثلاثة مذاهب، قال الأكثرون: هم في النار تبعاً لآبائهم، وتوقف طائفة منهم، والثالث وهو الصحيح الذي ذهب إليه المحققون: أنهم من أهل الجنة، واستدلوا بأشياء منها حديث «إبراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبي ﷺ في الجنة، وحوله أولاد الناس، قالوا: يا رسول الله وأولاد المشركين، قال: وأولاد المشركين»^(٢) رواه البخاري في صحيحه ومنها قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء، ١٥] ولا يتوجه على المولود التكليف، ولا يلزمه قبول قول المرسل حتى يبلغ، وهذا متفق عليه.

وفي الآية دليل وحجة واضحة لمذهب أهل السنة في أن الله تعالى خالق أفعال العباد جميعها خيرها وشرها؛ لأنه تعالى بين باللفظ الصريح أنه خلق كثيراً من الجن والإنس للنار، ولا مزيد على بيان الله تعالى؛ ولأن العاقل لا يختار لنفسه دخول النار، فلما عمل بما يوجب عليه دخول النار به علم أن له من يضطره إلى ذلك العمل الموجب لدخول النار وهو الله تعالى.

وقالت المعتزلة: إن اللام في قوله: ﴿لجهم﴾، لام العاقبة، واستدلوا لذلك بآيات وأشعار، فمن الآيات قوله تعالى: ﴿فَالْقَلْعَةُ مَأْلٌ مِّمَّنْ لِيَكُونُوا لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [القصاص، ٨] وهم ما التقطوه لهذا الغرض، ومنها قول موسى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَأْتِيَتَ رِعْوَتَ وَمَلَأْتَ رِيثَهُ وَأَمْرًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُخْلِصُوا عَنْ سَيِّئِكَ﴾^(٣) [يونس، ٨٨] ومن الأشعار قول بعضهم:

وللموت تغذو الوالدات سبخالها كما لخراب الدهر تبني المساكن
وقال آخر^(٤):

(١) أخرجه مسلم في القدر حديث ٢٦٦٢، والنسائي في الجنائز حديث ١٩٤٧، وابن ماجه في المقدمة حديث ٨٢.

(٢) أخرجه البخاري في التعبير حديث ٧٠٤٧.

(٣) البيت من الطويل، وهو لسابق البربري في خزائن الأدب ٥٢٩/٩، ٥٣٢، والعقد الفريد ٦٩/٢، وبلا نسبة في الدرر ١٦٨/٤، ومغني اللبيب ٢١٤/١، ولسان العرب (لوم).

(٤) البيت من البسيط، وهو لسابق البربري في اللامات ص ١٢٠، وبلا نسبة في لسان العرب (لوم).

أموالنا لذوي الميراث نجمعها ودورنا لخراب الدهر نبنيها
وقال آخر^(١):

له ملك ينادي كل يوم لدوا للموت وابنوا للخراب
وقال آخر^(٢):

وأمّ شمال فلا تجزعي فليسلموت ما تلد الرالدات

وهذا مردود؛ لأنّ المصير إلى التأويل إنما يحسن إذا ثبت الدليل العقلي على امتناع حمل اللفظ على ظاهره، فإذا لم يثبت كان المصير إلى التأويل في هذا المقام عبثاً، فالحق مذهب أهل الحق جعلنا الله تعالى وأهل مودتنا منهم بمحمد ﷺ وآله، ثم وصف الله تعالى هؤلاء الذين أضلهم بقوله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا﴾ أي: لا يبصرون بها طريق الحق والهدى ﴿وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ أي: الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر، وقال أهل المعاني: إنّ الكفار لهم قلوب يفقهون بها مصالحهم المتعلقة بالدنيا، ولهم أعين يبصرون بها المراتب، وآذان يسمعون بها الكلمات، وهذا لا شك فيه، ولما وصفهم الله تعالى بأنهم لا يفقهون ولا يبصرون ولا يسمعون مع وجود هذه الحواس الدّراكة علم أنّ المراد من ذلك يرجع إلى مصالح الدين، وما فيه نفعهم في الآخرة، والعرب تقول مثل ذلك لمن ترك استعمال بعض جوارحه فيما لا يصلح له، ومنه قول الشاعر^(٣):

وعسواء الكلام صممت عنها وإنّي إن أشاء بها سميع

فإنّه أثبت له صمماً مع وجود السمع ولما سلب عنهم هذه المعاني كانت النتيجة ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: البعداء من المعاني الإنسانية ﴿كَالْأَنْعَامِ﴾ في أنها لا تفهم ولا تعقل ذلك؛ لأنّ الإنسان والحيوانات مشتركة في هذه الحواس الثلاث التي هي القلب والبصر والسمع، وإنما فضل الإنسان على سائر الحيوانات بالعقل والإدراك والفهم المؤدّي إلى معرفة الحق من الباطل والخير من الشر، فإذا كان الكافر لا يعرف ذلك ولا يدركه كان لا فرق بينه وبين البهائم التي لا تدرك شيئاً، ولما كانوا قد زادوا على ذلك بفقد نفع هذه الحواس قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا مِنَ الْأَنْعَامِ﴾ لأنّ الأنعام تعرف ما يضرّها وما ينفعها، فإذا رأت ناراً مثلاً لا تقع فيها، وإذا رأت كلاً مثلاً دخلت فيه، والكافر لا يعرف ذلك؛ ولأنّ الحيوان لا قدرة له على تحصيل هذه الفضائل؛ والإنسان أعطي القدرة على تحصيلها، ومن أعرض عن اكتساب الفضائل العظيمة مع القدرة على تحصيلها كان أخس حالاً ممن لم يكتسبها مع العجز عنها؛ ولأنّ الأنعام مطيعة لله تعالى، والكافر غير مطيع، ولأنّ الأنعام تعرف ربها وتذكره، وهم لا يعرفون ربهم ولا يذكرونه؛ ولأنّها تضل إذا لم يكن معها مرشد، فأما إذا كان معها مرشد فقل أن تضل، وهؤلاء الكفار قد جاءهم الأنبياء وأنزل عليهم الكتب، وهم يزادون في الضلالة.

(١) البيت من الوافر، وهو للإمام علي في ديوانه ص ٣٨، وخزانة الأدب ٥٢٩/٩، ٥٣٠، وعجزه صدر بيت في ديوان أبي العتاهية ص ٣٣، والمعجز بلا نسبة في الحيوان ٥١/٣،

(٢) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٣) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

ثم إنه تعالى ختم الآية بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ قال عطاء: عما أعذ الله تعالى لأوليائه من الثواب ولأعدائه من العقاب.

﴿والله الأسماء الحسنى﴾ ذكر ذلك في أربع سور أولها هذه السورة، وثانيها في آخر سورة بني إسرائيل في قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء، ١١٠] وثالثها في أول طه وهو قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [طه، ٨] ورابعها في آخر الحشر في قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الحشر، ٢٤] والحسنى مؤنث الأحسن كالكبرى والصغرى ﴿فادعوه بها﴾ أي: فسموه بتلك الصفات، وللدعاء شروط منها أن يعرف الداعي معاني الأسماء التي يدعو بها، ومنها أن يستحضر في قلبه عظمة المدعو مبيحانه وتعالى، ومنها أن يخلص إليه في دعائه، وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ لله تسعة وتسعين اسماً مئة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة» إنه وتر يحب الوتر^(١) وكان ﷺ يقول: «يا الله يا رحمن» فقال المشركون: إِنَّ محمداً وأصحابه يزعمون أنهم يعبدون رباً واحداً فما بال هذا يدعو اثنين فأنزل الله تعالى هذه الآية.

والأسماء الحسنى كما في الحديث «الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العليّ الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الأحد الفرد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعال البرّ التّوّاب المتقمم الغفور الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والإكرام المقسط الجامع الغنيّ المغني المانع الضارّ النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور»^(٢)، رواه الترمذي.

قال النووي: اتفق العلماء على أنّ هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه تعالى وليس معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين، وقوله: «من أحصاها دخل الجنة» المراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء، ولهذا جاء في حديث آخر: «أسألك بكل اسم سميت به نفسك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك»^(٣) وقد ذكر الحافظ أبو بكر بن العربي المائكي عن بعضهم: «إِنَّ لله تعالى ألف اسم» قال ابن العربي: وهذا قليل وقوله ﷺ: «من أحصاها دخل الجنة» قال البخاري: من حفظها، وهو قول أكثر المحققين، وتعضده الرواية الأخرى من حفظها دخل الجنة، وقيل: من أحضر بباله عند ذكرها معناها وتفكر في مدلولها، وقوله ﷺ: «إِنَّ الله وتر يحب الوتر» الوتر الفرد، ومعناه في وصف الله تعالى: الواحد الذي لا شريك له ولا نظير واختلفوا هل الاسم الأعظم الله أو الحيّ القيوم وهل الاسم عين المسمى أو غيره؟ وفي ذلك خلاف، وقد حقت ذلك في مقدمتي على البسملة والحمدلة ﴿وفروا﴾ أي: اتركوا ﴿الذين

(١) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٦٧٧.

(٢) أخرجه الترمذي في الدعوات حديث ٣٥٠٧.

(٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٠/٢١٠.

يلحدون﴾ أي: يميلون عن الحق ﴿في أسمائه﴾ أي: حيث اشتقوا منها أسماء لآلهتهم كالللات من الله والعزى من العزيز، ومناة من المنان، وقال أهل المعاني: الإلحاد في أسمائه تعالى هو أن تسميه بما لم يسم الله به نفسه، ولم يرد فيه نص من كتاب ولا سنة؛ لأن أسمائه تعالى كلها توقيفية فيجوز أن يقال: يا جواد، ولا يجوز أن يقال: يا سخي، ويجوز أن يقال: يا عالم، ولا يجوز أن يقال: يا عاقل، ويجوز أن يقال: يا حكيم، ولا يجوز أن يقال: يا طبيب ﴿سيجزؤون﴾ أي: في الدنيا والآخرة ﴿ما كانوا يعملون﴾ في هذا وعيد شديد لمن ألحد في أسمائه تعالى وهذا قبل الأمر بالقتال، وقرأ حمزة: «يلحدون» بفتح الياء والحاء من لحد، والباقون بضم الياء وكسر الحاء من ألحد.

ولما ذكر سبحانه وتعالى أنه خلق للنار طائفة ضالين مضلين ملحدين عن الحق ذكر أنه خلق للجنة أمة هادين في الحق عادلين في الأمر بقوله تعالى: ﴿ومن خلقنا أمة﴾ أي: جماعة ﴿يهدون بالحق وبه﴾ أي: بالحق خاصة ﴿يعملون﴾ أي: يجعلون الأمور متعادلة لا زيادة في شيء منها على ما ينبغي ولا نقص؛ لأننا وفقناهم فكشفنا عن أبصارهم حجاب الغفلة التي ألزمتها أولئك، واستدل بذلك على صحة الإجماع؛ لأن المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة، وأكثر المفسرين أنهم أمة محمد ﷺ لقوله ﷺ: «لا تزال من أمتي طائفة على الحق إلى أن يأتي أمر الله»^(١) رواه الشيخان، وعن معاوية رضي الله تعالى عنه قال وهو يخطب: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك»^(٢) إذ لو اختص بعهد الرسول أو غيره لم يكن لذكره فائدة فإنه معلوم، وعن الكلبي هم الذين آمنوا من أهل الكتاب، وقيل: هم العلماء والدعاة إلى الدين.

﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ أي: القرآن أو غيره من أهل مكة أو غيرهم ﴿سنستدرجهم﴾ أي: سنستدنيهم إلى الهلاك قليلاً قليلاً، وأصل الاستدراج الاستبعاد والاستئزال درجة بعد درجة ﴿من حيث لا يعلمون﴾ أي: سنأخذهم قليلاً قليلاً من حيث لا يحتسبون، وذلك أن الله تعالى يفتح عليهم من النعم ما يغبطون به ويركتون إليه، ثم يأخذهم على غرة أغفل ما يكونون.

وقيل: سنقرّبهم إلى ما يهلكهم ونضاعف عقابهم من حيث لا يعلمون ما يراد بهم؛ لأنهم كانوا إذا أتوا بذنب فتح الله تعالى عليهم من أبواب الخير والنعمة في الدنيا، فيزدادوا بذلك تمادياً في الغي والضلالة ويتدرجوا في الذنوب والمعاصي بسبب ترادف النعم يظنون أن تواتر النعم يقرب من الله تعالى، وإنما هي خدلان منه وتباعد، فهو استدراج الله تعالى فيأخذهم الله تعالى أخذة واحدة أغفل ما يكونون عليه، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما حمل إليه كنوز كسرى قال: اللهم إني أعوذ بك أن أكون مستدرجاً فإني سمعتك تقول: ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾.

﴿واملي لهم﴾ أي: أمهلهم وأطيل مدة أعمارهم ليمادوا في الكفر والمعاصي ولا أعاجلهم بالعقوبة ولا أفتح لهم باب الثوبة ﴿إن كيدي﴾ أي: أخذي ﴿متين﴾ أي: شديد وإتسا سماء كيداً؛ لأن ظاهره إحسان وباطنه خدلان.

(١) أخرجه البخاري في التوحيد حديث ٧٤٦٠، ومسلم في الإمارة حديث ١٩٢٠، والترمذي في الفتن حديث

٢٢٢٩، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٠.

(٢) انظر الحاشية السابقة.

﴿أو لم يذكروا﴾ فيعلموا ﴿ما بصاحبهم﴾ محمد ﷺ ﴿من جنة﴾ أي: جنون.

روي أنه ﷺ صعد على الصفا فدعاهم فخلأ فخلأ يا بني فلان يا بني فلان يحلهم بأس الله تعالى فقال قائلهم: إن صاحبكم لمجنون بات يهوت إلى الصباح، فنزلت، ومعنى: يهوت: يصوت، يقال: هيت به وهوت به أي: صاح قاله الجوهري، وإنما نسبوه إلى المجنون وهو بريء منه؛ لأنه ﷺ خالفهم في الأقوال والأفعال؛ لأنه كان معرضاً عن الدنيا ولذاتها مقبلاً على الآخرة ونعيمها مشتغلاً بالدعاء إلى الله تعالى وإنذارهم بأسه ونقمته ليلاً ونهاراً من غير ملال ولا ضجر، فعند ذلك نسبوه إلى المجنون، فبرأه الله تعالى من الجنون بقوله تعالى: ﴿إن﴾ أي: ما ﴿هو﴾ إلا نظير مبین ﴿أي: بين الإنذار بحيث لا يخفى على ناظر ﴿أولم ينظروا﴾ أي: نظر اعتبار واستدلال ﴿في ملكوت السموات والأرض﴾ أي: ملكهما البالغ ﴿وما﴾ أي: وفيما ﴿خلق الله من شيء﴾ أي: غيرهما مما يقع عليه الشيء من الأجناس التي لا يمكن حصرها ليدل لهم على كمال قدرة صانعها ووحدة مبدعها وعظم شأن مالكتها ومتولي أمرها؛ ليظهر لهم صحة ما يدعوههم إليه، وقوله تعالى: ﴿وان حسى أن يكون قد اقترب﴾ أي: دنا ﴿أجلهم﴾ عطف على ملكوت، وأن مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون ولا يصح أن تكون أن مصدرية خلافاً للبيضاوي قال التفازاني: لأن المصدرية لا تدخل الأفعال غير المتصرفة التي لا مصادر لها، والمعنى أولم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها، فيسارعوا إلى طلب الحق والتوجه إلى ما ينجيهم قبل مفاجأة الموت ونزول العذاب، فلعل أجلهم قد اقترب فيموتوا على الكفر قبل أن يؤمنوا فيصيروا إلى النار، فيجب على العاقل المبادرة إلى التفكير والاعتبار والنظر المؤدي إلى الفوز والنعيم الدائم ﴿فبأي حديث﴾ أي: كتاب ﴿بعده﴾ أي: الكتاب الذي جاء به محمد ﷺ ﴿يومنون﴾ أي: يصدقون، وليس بعد محمد ﷺ نبي ولا بعد كتابه كتاب؛ لأنه خاتم الأنبياء، وكتابه خاتم الكتب لانقطاع الوحي بعده ﷺ.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿فبأي حديث بعده يومنون﴾ يدل على أن القرآن حادث كما تمسك به بعض المعتزلة. أجيب: من جهة أهل السنة: بأن ذلك محمول على الألفاظ من الكلمات ولا نزاع في حداثتها.

ثم ذكر تعالى علة إعراضهم عن الإيمان بقوله تعالى: ﴿من يضل الله فلا هادي له﴾ بوجه من الوجوه أي: إن إعراض هؤلاء عن الإيمان لإضلال الله إياهم ولو هداهم لأمنوا ﴿ويلزمهم﴾ أي: يتركهم ﴿في طغيانهم﴾ أي: ضلالهم وتماديهم في الكفر ﴿يعمّهون﴾ أي: يترددون متحيرين لا يهتدون سبيلاً، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر: «ونلزمهم» بالنون والباقون بالياء، وجزم حمزة والكسائي الراء قال سيويه: إنه عطف على محلّ الفاء وما بعدها من قوله تعالى: ﴿فلا هادي له﴾؛ لأن موضع الفاء وما بعدها جزم لجواب الشرط، ورفعها الباقي استئنافاً، وهو مقطوع عما قبله.

ولما بين تعالى التوحيد والنبوّة والقضاء والقدر أتبعه المعاد لتكمل المطالب الأربعة التي هي أمهات مطالب القرآن مبيناً ما اشتمل عليه عامة الكلام من تبلدهم في العمه وتلدهم في أشراك الشبه بقوله تعالى: ﴿يسألونك﴾ يا محمد سؤال استهزاء ﴿عن الساعة﴾ أي: عن وقتها، واختلفوا في ذلك السائل، فقال ابن عباس: إن قوماً من اليهود قالوا: يا محمد أخبرنا متى تقوم الساعة إن كنت نبياً كما تقول، فلما نعلم متى هي، فنزلت هذه الآية، وقال الحسن وقناة: إن قريشاً قالوا: يا محمد بيننا وبينك قرابة فاذكر لنا متى الساعة؟ والساعة من الأسماء الغالبة كالنجم للثريا، وسميت

القيامة بالساعة لوقوعها بغتة، أو لأنَّ حساب الخلق يقضي فيها في ساعة واحدة فسميت بالساعة لهذا السبب، أو لأنها على طولها عند الله تعالى كساعة واحدة، وقوله تعالى: ﴿إِيَّانَ﴾ سؤال استفهام عن الوقت الذي تقوم فيه الساعة ومعناه متى ﴿مرساها﴾ قال ابن عباس متنهاها والمرسى هنا مصدر بمعنى الإرساء كقوله تعالى: ﴿يَسِيرُ اللَّهُ فِي بَئْرِنَاهَا وَمِصْرَهَا﴾ [هود، ٤١] أي: إجراؤها وإرساؤها، والإرساء الإثبات يقال: رسا يرسو إذا ثبت قال الله تعالى: ﴿وَالْكِتَابُ أُتِيحَ﴾ [النازعات، ٣٢] ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿إنما علمها﴾ أي: متى تكون ﴿عند ربي﴾ أي: لا يعلم الوقت الذي تقوم فيه الساعة إلا الله تعالى استأثر الله تعالى بعلمها، فلم يطلع عليه أحداً من خلقه، ولهذا لما سأل جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ وقال: متى الساعة، فقال عليه الصلاة والسلام: «ما المسؤول عنها بأعلم من السائل»^(١) قال المحققون: والسبب في إخفاء الساعة عن العباد أنهم إذا لم يعلموا متى تكون، كانوا على حذر منها، فيكون ذلك أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية، ثم إنه تعالى أكد هذا المعنى فقال: ﴿لا يعلمها﴾ أي: يظهرها ﴿لوقتها﴾ أي: في وقتها المعين، فاللام بمعنى في وهو أولى من قول البيضاوي إنها للتأقبت ﴿إلا هو﴾ أي: لا يقدر على إظهار وقتها المعين بالإعلام والإخبار إلا هو ﴿ثقلت﴾ أي: عظمت ﴿في السموات والأرض﴾ أي: ثقل أمرها وخفي علمها على أهل السموات والأرض، وكل شيء خفي فهو ثقل شديد، وقال الحسن: إذا جاءت ثقلت وعظمت على أهل السموات والأرض، وإنما ثقلت عليهم؛ لأنَّ فيها فناءهم وموتهم، وذلك ثقل على القلوب وقوله تعالى: ﴿لا تأتكم إلا يفتة﴾ تأكيد أيضاً لما تقدّم وتقرير لكونها بحيث لا تجيء إلا فجأة على حين غفلة من الخلق.

وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنَّ رسول الله ﷺ قال: «لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما فلا يتباعدانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه، ولتقوم الساعة والرجل قد رفع الأكلة إلى فيه فلا يطعمها، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه»^(٢) اللقحة بفتح اللام وكسرهما الناقة القريبة العهد بالتاج وقوله: يلبط حوضه، ويروي: يلوط حوضه أي: يطينه ويصلحه، يقال: لا ط حوضه يلبطه ويلوطه إذا طينه، والأكلة بضم الهمزة اللقمة. وفي رواية «أنَّ الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم بسلعته في سوقه، والرجل يخفض ميزانه ويرفعه»^(٣)، رواه بمعناه الشيخان. ﴿يسألونك﴾ أي: يسألك قومك عن الساعة ﴿كأنك حفي عنها﴾ أي: عالم بها من قولهم: أحفيت في المسألة إذا بالقت في السؤال عنها حتى علمتها، وقيل: الحفي البار اللطيف ومث قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فِي حُفْيَةٍ﴾ [مریم، ٤٧] أي: باراً لطيفاً مجيب دعائي إذا دعوته أي: يسألونك كأنك بار بهم لطيف العشرة معهم، وهذا قول الحسن ويؤيده ما روي في تفسيره: أنَّ قريشاً قالت لمحمد ﷺ: إنَّ بيننا وبينك قرابة فاذكر لنا متى الساعة.

والمعنى يسألونك عنها كأنك حفي فتحنى بهم أي: فتخصصهم لأجل قرابتك بتعليم وقتها، وتروي علمها عن غيرهم ولو أخبرت بوقتها لمصلحة علمها الله تعالى في إخبارك به لكنك مبلغه

(١) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ٥٠، ومسلم في الإيمان حديث ٩.

(٢) أخرجه البخاري في الرقاق حديث ٦٥٠٦.

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره ٩/٩٥، وابن حجر في الكاف الشاف في تخریج أحاديث الكشف ٦٦.

القريب والغريب من غير تخصيص كسائر ما أوحى إليك .

وقيل : كأنك حفي بالسؤال عنها تحبه وتؤثره أي : إنك تكره السؤال عنها ؛ لأنه من علم الغيب الذي استأثر الله تعالى بعلمه ولم يؤته أحداً من خلقه كقوله تعالى : ﴿ قل يا محمد إنما علمها عند الله ﴾ أي : استأثر الله تعالى بعلمها فلا يعلم متى الساعة إلا هو .

فإن قيل : قوله تعالى : ﴿ يسألونك عن الساعة أيان مرساها ﴾ وقوله تعالى ثانياً : ﴿ يسألونك كأنك حفي عنها ﴾ فيه تكرار . أجيب : بأنه لا تكرار ؛ لأن السؤال الأول عن وقت قيام الساعة ، والثاني عن كنه ثقل الساعة وشدتها ومهابتها ، فلا يلزم التكرار .

وقيل : ذكر الثاني للتأكيد ولما جاء به من زيادة قوله : ﴿ كأنك حفي عنها ﴾ وعلى هذا تكرار العلماء الحذاق في كتبهم لا يحلون المكرر من فائدة ، ومنهم محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة رحمهما الله تعالى .

فإن قيل : لم أجاب عن الأول بقوله : ﴿ إنما علمها عند ربي ﴾ وعن الثاني بقوله : ﴿ إنما علمها عند الله ﴾ ؟ أجيب : بأن السؤال الأول لما كان واقعاً عن وقت قيام الساعة ، والثاني كان واقعاً عن مقدار شدتها ومهابتها عبر عن الجواب فيه بقوله : علم ذلك عند الله ؛ لأنه أعظم أسماؤه مهابة وعظمة ثم إنه تعالى ختم هذه الآية بقوله : ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ أي : لا يعلمون السبب الذي من أجله أخفيت معرفة علم وقت قيامها المغيب عن الخلق ، وقيل : لا يعلمون أن علمها عند الله وإنه استأثر بعلم ذلك حتى لا يسألوا عنه .

وروي أن أهل مكة قالوا : يا محمد ألا نخبرنا بالسعر الرخيصة قبل أن يغلو فنشتريه ونربح فيه عند الغلاء ، وبالأرض التي تريد أن تجذب فترحل عنها إلى ما قد أخصبت ؟ فأنزل الله تعالى :

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَضْمُ الْغَيْبَ لَسْتَخَرْتُ مِنْ آلِهَةٍ مَعَ اللَّهِ إِنِّي أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَنَذِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١٧٨) ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَشَابَهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَنَزَرَتْ بِهِ فَلَمَّا تَوَلَّاهُ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْتَنَا صَاحِبًا فَتَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٧٩) ﴿ فَلَمَّا ءَاتَاهُمَا صَاحِبًا جَمَلًا لَمْ يَشْكُرَا فَبِمَا ءَانَتْهُمَا دَعَا اللَّهَ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (١٨٠) ﴿ أَتَشْكُرُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ﴾ (١٨١) ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمُ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴾ (١٨٢) ﴿ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوكُمْ سَوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَائِرُونَ ﴾ (١٨٣) ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَثْنَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٨٤) ﴿ أَلَمْ يَأْتِ بَعْثُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آيَةٌ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْنَى يَصِيرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ ءَاذَاتٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُطْرِقُوا ﴾ (١٨٥) ﴿ إِنَّ إِلَهِي اللَّهُ إِلَهِي نَزَلَ إِلَيْكَ الْكِتَابُ وَهُوَ بِتَوَلَّى الْغُلَامِينَ ﴾ (١٨٦) ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴾ (١٨٧) ﴿ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُطْرِقُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ (١٨٨) ﴿ خُذِ الْعَقْرَ وَأْمُرْ بِالْعَرَفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمَجَالِيكِ ﴾ (١٨٩) ﴿ وَإِنَّا يَرْغَبُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ فَنُزِعْ فَأَسْتَعِذُ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١٩٠) ﴿ إِنَّ إِلَهَكَ أَتَقَوَّا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِنَ الْكَيْفِ يَنْ أَلْقِي تَذَكُّرًا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾ (١٩١) ﴿ وَخُذِ الْيَمِينَ فِي الْغِي ثُمَّ لَا يَبْصُرُونَ ﴾ (١٩٢) ﴿ وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَآئِرٌ قَالُوا لَوْلَا أَلْجَيْنَاهُ قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُؤْتِي إِيَّكَ مِنْ رَبِّي هَذَا بَعَثَ مِنْ رَبِّكَمُ وَهْدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (١٩٣) ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ (١٩٤) ﴿ وَأَذْكُرْ تِلْكَ فِي نَفْسِكَ نَصْرًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ (١٩٥)

يَنْ النَّفْلَيْنِ ﴿٦٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٦٦﴾

﴿قل﴾ لهم ﴿لا أملك لنفسي نفعا﴾ اجتلاب نفع بأن أربح فيما أشتريه ﴿ولا ضرراً﴾ أي: ولا أقدر أدفع عن نفسي ضرراً نزل بها بأن أرحل إلى الأرض الخصبة أو من الأرض الجذبة ﴿إلا ما شاء الله﴾ من ذلك فيلهمني إياه ويوفقني له.

وقيل: إنه ﷺ لما رجع من غزوة بني المصطلق عصفت ريح في الطريق ففرت الدواب منها فأخبر النبي ﷺ بموت رفاعه بالمدينة، وكان فيها غيظ للمنافقين وقال ﷺ: «انظروا أين ناقتي» فقال عبد الله بن أبي المنافق مع قومه: ألا تعجبون من هذا الرجل يخبر عن موت الرجل بالمدينة ولم يعرف أين ناقتة؟ فقال ﷺ: «إن ناساً من المنافقين قالوا: كبت وكبت، وناقتي في هذا الشعب قد تعلق زمامها بشجرة فوجدوها على ما قال ﷺ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿ولو كنت﴾ أي: من ذاتي ﴿أعلم الغيب﴾ أي: جنسه ﴿لاستكرت﴾ أي: أوجدت لنفسي كثيراً ﴿من الخير وما مسني السوء﴾ أي: ولو كنت أعلمه لخالفت حالي ما هي عليه من استكثار المنافع، ويدخل فيه ما يتصل بالخصب واجتناب المضار حتى لا يمسني سوء ﴿إن﴾ أي: ما ﴿أنا إلا نلير﴾ بالنار للكافرين ﴿وبشير﴾ بالجنة ﴿لقوم يؤمنون﴾ أي: يصدقون، وقيل: لقوم يؤمنون متعلق بنذير وبشير؛ لأنهم المتتفعون بهما ﴿هو الذي خلقكم﴾ أي: ولم تكونوا شيئاً ﴿من نفس واحدة﴾ أي: خلقها ابتداء من تراب، وهي آدم عليه السلام ﴿وجعل منها﴾ أي: من جسدها من ضلع من أضلاعها، وقيل: من جنسها لقوله تعالى: ﴿جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [الشورى، ١١] ﴿زوجها﴾ أي: حواء، قالوا: والحكمة في كونها خلقت منه أن الجنس إلى الجنس أميل والجنسية علة الضم ﴿ليسكن إليها﴾ أي: ليأنس بها ويطمئن إليها اطمئنان الشيء إلى جزئه أو جنسه، وإنما ذكر الضمير في يسكن بعد أن أنت في قوله تعالى: ﴿من نفس واحدة﴾ ذهاباً إلى معنى النفس ليناسب تذكير الضمير في قوله تعالى: ﴿فلما تغشاها﴾ أي: جامعها، ولتلا يومهم لو أنه نسبة السكون إلى الأنثى، والأمر بخلافه إزالة لاستباحته، فكانت نسبة الموانسة إليه أولى ﴿حملت حملاً خفيفاً﴾ أي: خف عليها ولم تلق منه ما يلقي الحوامل غالباً من الأذى، أو محمولاً خفيفاً وهو النطفة ﴿فمرت به﴾ أي: فعالجت به أعمالها وقامت وقعدت ولم يعقها عن شيء من ذلك لخفته ﴿فلما أثقلت﴾ أي: صارت ذا ثقل بكبر الولد في بطنها ﴿دهوا الله﴾ أي: آدم وحواء عليهما السلام ﴿ربهما﴾ مقسمين ﴿لئن آتيتنا صالحاً﴾ أي: ولدأ سوياً لا عيب فيه ﴿لنكونن من الشاكرين﴾ أي: نحن وأولادنا على نعمتك علينا، وذلك أنهما جوزا أن يكون غير سوي لقدرة الله تعالى على كل ما يريد لأنه الفاعل المختار.

قاعدة: اتفق القراء على إدغام تاء التأنيث الساكنة في الدال.

﴿فلما آتاها صالحاً﴾ أي: جنس الولد الصالح في تمام الخلق بدناً وقوة وعقلاً، فكثروا في الأرض وانتشروا في نواحيها ذكوراً وإناثاً ﴿جعلاً﴾ أي: النوعان من أولادهما الذكور والإناث؛ لأن صالحاً صفة للولد وهو الجنس، فيشمل الذكر والأنثى والقليل والكثير، فكانه قيل: فلما آتاها أولاداً صالحاً الخلفة من الذكور والإناث جعل النوعان ﴿له شركاء﴾ أي: بعضهم أصناماً وبعضهم ناراً وبعضهم شمساً وبعضهم غير ذلك، وقيل: جعل أولادهما له شركاء ﴿فيما آتاها﴾ أي: فيما أتى أولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿فتعالى الله هما يشركون﴾.

﴿إِشْرَكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ أي: الأصنام.

فإن قيل: كيف وحد ﴿يُخْلَقُ﴾، ثم جمع فقال: ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾؟ أجيب: بأن لفظ ما يقع على الواحد والاثنين والجمع، فوحد بحسب ظاهر اللفظ، وجمع باعتبار المعنى.

فإن قيل: كيف جمع الواو والنون لمن لا يعقل وهو جمع من يعقل من الناس؟ أجيب: بأنه لما اعتقد عابدوا الأصنام أنها تعقل وتميز ورد هذا الجمع على ما يعتقدونه، وقيل: لما حملت حواء أتاها إبليس في صورة رجل فقال لها: ما يدريك ما في بطنك؟ ولعله بهيمة أو كلب وما يدريك من أين يخرج؟ فخافت من ذلك وذكرت لآدم فهما منه، وهو بضَمِّ الهاء وتشديد الميم من الهم وهو هنا الحزن، ثم عاد إليها وقال: إني من الله بمنزلة فإن دعوت الله على أن يجعله خلقاً مثلك، ويسهل عليك خروجه فسميه عبد الحارث، وكان اسم إبليس حارثاً في الملائكة، ففعلت ولما ولدته سمته عبد الحارث.

فإن قيل: قد قال البيضاوي: وأمثال ذلك لا تليق بالأنبياء، ويحتمل أن يكون الخطاب في خلقكم لآل قصي من قريش، فإنهم خلقوا من نفس قصي وكان له زوج من جنسها عربية قريشية فطلبها من الله تعالى الولد فأعطاها أربعة بنين فسميهم عبد شمس وعبد مناف وعبد قصي وعبد الدار، ويكون الضمير في يشركون لهما ولأعقابهما المقتدين بهما اهـ أجيب: بأنه نظر في ذلك إلى الظاهر وإلا فقد روي أنه ﷺ قال: «لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد فقال: سميه عبد الحارث فإنه يعيش، فسمته فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره»^(١) رواه الحاكم وقال: صحيح، والترمذي وقال حسن غريب.

وروي عن ابن عباس أنه قال: كانت حواء تلد لآدم فتسميه: عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فيصيبهم الموت، فاتاها إبليس فقال: إن سركما أن يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحارث، فسمياه فعاش، وجاء في حديث «خدعهما إبليس مرتين: مرة في الجنة ومرة في الأرض»^(٢)، وهو قول كثير كمجاهد وسعيد بن المسيب وهذا كما قال البغوي: ليس إشراكاً في العبادة، ولا أن الحارث ربهما فإن آدم كان نبياً معصوماً من الشرك ولكن قصد إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد وسلامة أمه، وقد يطلق اسم العبد على من لا يراد به إنه مملوك كما يطلق اسم الرب على من لا يراد به أنه معبود هذا كالرجل إذا نزل به ضيف يسمى نفسه عبد الضيف على وجه الخضوع لا على وجه أن الضيف يملكه قال الشاعر^(٣):

وإني لعبد الضيف ما دام ثارياً ولا شيمة لي بعدها تشبه العبيداً

وتقول للغير: أنا عبدك، قال الرازي: ورأيت بعض الأفاضل كتب على عنوان عبد ودود فلان، وقال يوسف عليه السلام لعزير مصر: ﴿إِنَّكَ رَجُلٌ﴾ [يوسف، ٢٣] ولم يرد به معبوده كذلك هذا فقله تعالى: ﴿فتعالى الله عما يشركون﴾ ابتداء كلام، وأريد به إشراك أهل مكة، وقرأ نافع وشعبة: «شركاً» بكسر الشين وسكون الراء وألف منونة بعد الكاف في الوصل وفي الوقف بغير تنوين أي: شركة، والباقون بضَمِّ الشين وفتح الراء وبعد الكاف ألف بعدها همزة مفتوحة.

(١) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٧٧.

(٢) أخرجه القرطبي في تفسيره ٣٣٨/٧، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٦/٢٢٤٣.

(٣) البيت بلا نسبة في ديوان الحماسة ٣٩/٢.

فإن قيل: المطاع إبليس فكيف يعبر بالجمع؟ أجيب: بأن من أطاع إبليس فقد أطاع جميع الشياطين، هذا إن حملت هذه الآية على القصة المشهورة، أما إذا لم نقل به فلا حاجة إلى التأويل.

﴿ولا يستطيعون﴾ أي: الأصنام ﴿لهم﴾ أي: لعابديهم ﴿نصر﴾ أي: لا تقدر على النصر لمن أطاعها أو عبدها، ولا تضر من عصاها، والمعبود الذي تجب عبادته يكون قادراً على إيصال النفع والضرر، وهذه الأصنام ليست كذلك، فكيف يليق بالعاقل أن يعبدها؟ ﴿ولا أنفسهم يصرون﴾ أي: وهي لا تقدر أن تدفع عن نفسها مكروهاً، فإن من أراد كسرها قدر عليه، وهي لا تقدر على دفعه عنها. والاستغناء للتوبيخ.

ثم خاطب المؤمنين بقوله تعالى: ﴿وإن تدعوهم﴾ أي: المشركين ﴿إلى الهدى﴾ أي: إلى الإسلام ﴿لا يتبعوكم﴾ أي: لأن الله تعالى حكم عليهم بالضلالة فلا يقبلوا الهداية، وقرأ نافع بسكون التاء وفتح الباء الموحدة، والباقون بفتح التاء مشددة وكسر الباء الموحدة ﴿سواء عليكم أدهوتهم﴾ إلى الهدى ﴿أم أنتم صامتون﴾ أي: ساكتون عن دعائهم، فهم في كلا الحالتين لا يؤمنون.

وقيل: الضمير في تدعوهم للأصنام أي: إن هذه الأصنام التي يعبدونها المشركون معلوم من حالها أنها لا تضر ولا تنفع ولا تسمع من دعاها إلى خير وهدى، وذلك أن المشركين كانوا إذا وقعوا في شدة وبلاء تضرعوا إلى أصنامهم، وإذا لم يكن لهم إلى الأصنام حاجة سكتوا فقبل لهم: لا فرق بين دعائكم إلى الأصنام وسكوتكم عنها، فإنها عاجزة في كل حال.

﴿إن اللين تدعون﴾ أي: تعبدون ﴿من دون الله عباد﴾ أي: مملوكة ﴿أمثالكم﴾ فهي لا تملك ضرراً ولا نفعاً.

فإن قيل: كيف وصفها بأنها عباد مع أنها جماد؟ أجيب: بأن المشركين لما ادّعوا أن الأصنام تضر وتنفع وجب أن يعتقدوا فيها كونها عاقلة فاهمة، فوردت هذه الألفاظ على وفق معتقدهم تبكيها لهم وتوبيخاً ولذلك قال: ﴿فادعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين﴾ في كونها آلهة، ولم يقل: فادعوهن فليستجبن، وقال: ﴿إن اللين﴾، ولم يقل: التي، وبأن هذا اللفظ إنما ورد في معرض الاستهزاء بالمشركين؛ لأنهم لما نحطوا بصورة الإناسي قال لهم: إن قصارى أمرهم أن يكونوا أحياء عقلاء أمثالكم، فلا يستحقون عبادتكم كما إنه لا يستحق بعضكم عبادة بعض، فلم جعلتم أنفسكم عبيداً، وجعلتموها آلهة وأرباباً.

ثم أبطل أن يكونوا عباداً أمثالكم بقوله تعالى: ﴿الهم أوجل يمشون بها أم﴾ أي: بل أ ﴿لهم﴾ أيد يمشون بها أم﴾ أي: بل أ ﴿لهم﴾ أمين يبصرون بها أم﴾ أي: بل أ ﴿لهم﴾ أذان يسمعون بها﴾ وهذا الاستغناء إنكاري أي: ليس لهم شيء من ذلك مما هو لكم، فكيف تعبدونهم وأنتم أنتم حالاً منهم؟ إذ لا يليق بالإنسان العاقل أن يشتغل بعبادة الأخس الأدون الأذل، ونظير هذا قول إبراهيم الخليل عليه السلام لأبيه: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُفْنِي عَنْكَ شَيْئاً﴾ [مریم، ٤٢] وقد تعلق بعض الجهال بهذه الآية في إثبات هذه الأعضاء لله تعالى، فقال: إن الله تعالى جعل عدم هذه الأعضاء لهذه الأصنام دليلاً على عدم إلهيتها، فلو لم تكن هذه الأعضاء موجودة لله لكان عدمها دليلاً على عدم الإلهية، وذلك باطل فوجب القول بإثبات هذه الأعضاء لله تعالى.

أجيب: بأن المقصود من هذه الآية بيان أَنَّ الإنسان أفضل وأحسن حالاً من الصنم؛ لأنَّ الإنسان له رجل ماشية ويد باطشة وعين باصرة وأذن سامعة، والصنم رجله غير ماشية ويده غير باطشة وعينه غير مبصرة وأذنه غير سامعة، فكان الإنسان أفضل وأكمل حالاً من الصنم، فاشتغال الأفضل الأكمل بحال الأخس الأدون جهل، فهذا هو المقصود من ذكر هذا الكلام لا ما ذهب إليه وهم هؤلاء الجهال ﴿قل ادعوا﴾ أي: قل يا محمد لهؤلاء المشركين: ادعوا ﴿شركاءكم﴾ أي: إلى هلاكهم ﴿ثم كيدون﴾ قال الحسن: كانوا يخوفونه ﷺ بالكهنتهم فقال الله تعالى له: قل لهم ادعوا شركاءكم ثم كيدون أي: ليظهر لكم أنها لا قدرة لها على إيصال المضار إليّ بوجه.

وقرأ أبو عمرو بإثبات الياء وصلّاً ووقفاً، وهشام له فيها وجهان: الإثبات والحذف، وصلّاً ووقفاً، والباقون يحذفونها وصلّاً ووقفاً. ثم تهكم عليهم ﷺ بقوله: ﴿فلا تنظرون﴾ أي: فأعجلوا في كيدي أنتم وشركاءكم، فإنكم لا تقدرون على ذلك، وعلل عدم قدرتهم على ذلك بقوله:

﴿إِنَّ وليي الله﴾ الذي يتولى حفظي ونصري هو الله ﴿الذي نزل الكتاب﴾ المشتمل على هذه العلوم العظيمة النافعة في الدين وهو القرآن ﴿وهو﴾ أي: الله سبحانه ﴿يتولى الصالحين﴾ أي: ينصره وحفظه، فلا يضرهم عداوة من عاداهم، قال ابن عباس: يريد بالصالحين الذين لا يعدلون بالله شيئاً ولا يعصونه، فمن عادته تعالى أن يتولى الصالحين من عباده فضلاً عن أنبيائه وفي هذا مدح للصالحين، وأن من تولاه الله تعالى بحفظه لا يضره شيء، وعن عمر بن عبد العزيز أنه ما كان يدخر لأولاده شيئاً، فقليل له فيه، فقال: ولدي إما أن يكون من الصالحين أو من المجرمين، فإن كان من الصالحين فوليه هو الله تعالى، ومن كان الله تعالى له ولياً فلا حاجة له إلى مالي، وإن كان من المجرمين فقد قال الله تعالى: ﴿فلن أكون ظهيراً للمجرمين﴾ ومن رده الله تعالى لم أكن مشتغلاً بمهماتهم ﴿والذين تدعون من دونه﴾ أي: الله ﴿لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون﴾ أي: فكيف أباي بهم؟

فإن قيل: هذه الأشياء قد صارت مذكورة في الآيات المتقدمة فما الفائدة في تكريرها؟ أجيب: بأن الأول مذكور على جهة التقرير، وهذا مذكور على جهة الفرق بين من تجوز له العبادة وبين من لا تجوز كأنه قيل: الإله المعبود يجب أن يكون بحيث يتولى الصالحين، وهذه الأصنام ليست كذلك، فلا تكون صالحة للإلهية ﴿وإن تدعوهم﴾ أي: الأصنام ﴿إلى الهدى لا يسمعون﴾ دعاءكم ﴿وتراهم﴾ يا محمد ﴿ينظرون إليك﴾ أي: يقابلونك كالناظر ﴿وهم لا يبصرون﴾ لأنهم صوّروا بصورة من ينظر إلى من يواجهه، وقال الحسن: المراد بهذا المشركون، ومعناه إن تدعوا أيها المؤمنون المشركين إلى الهدى لا يسمعون دعاءكم؛ لأنَّ أذانهم قد صمت عن سماع الحق وتراهم ينظرون إليك يا محمد وهم لا يبصرون أي: ببصائر قلوبهم.

ولما بين تعالى أن الله هو الذي يتولاه، وإنَّ الأصنام وعابديها لا يقدرّون على الإيذاء والإضرار بين ما هو المنهج القويم والصراط المستقيم في معاملة الناس بقوله تعالى: ﴿خذ العفو﴾ أي: اقبل الميسور من أخلاق الناس وأعمالهم من غير تجسّس وذلك مثل قبول الاعتذار، ويدخل في ذلك ترك التشديد في كل ما يتعلق بالحقوق العالية، ويدخل فيه أيضاً التخلق مع الناس بالخلق الطيب وترك الغلظة والفظاظة، قال تعالى: ﴿كُنْتُ فَكَّاً غَيِّظَ الْقُلُوبِ لَأَنْفَضُوا بَيْنَ حَوَالِكُ﴾ زال عمران،

١٥٩ وقال ﷺ: «يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا»^(١) وقال الشاعر^(٢):

خذي العفو مني تستديمي مودتي ولا تنطقي في سورتني حين أغضب

وقال عكرمة: لما نزلت هذه الآية قال عليه الصلاة والسلام: يا جبريل ما هذا؟ قال: لا أدري حتى أسأل، ثم رجع فقال: «إن الله تعالى يأمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك»^(٣) «وأمر بالعرف» أي: بالمعروف قال عطاء: بلا إله إلا الله «وأعرض عن الجاهلين» أي: فلا تقابلهم بالسفه، وذلك مثل قوله تعالى: «وَإِنْ خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا» [الفرقان، ٦٣] وذلك سلام المئاركة، وقال جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه: ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية، وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «لم يكن رسول الله ﷺ فاحشاً ولا متفحشاً ولا سخاباً في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويصفح»^(٤)، وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله بعثني بمكارم الأخلاق وتمام محاسن الأفعال»^(٥).

قال أبو زيد لما نزل قوله تعالى: «وأعرض عن الجاهلين» قال النبي ﷺ: «كيف يا رب والغضب» فنزل «وإما» فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة «ينزعغك من الشيطان نزع» أي: وسوسة وقوله تعالى: «فاستعذ» أي: فاستنجد «بالله» جواب الشرط وجواب الأمر محذوف أي: يدفعه عنك.

تنبيه: احتج الطاعنون في عصمة الأنبياء بهذه الآية، وقالوا: لولا أنه يجوز من النبي الإقدام على المعصية والذنب لم يحتج إلى الاستعاذة، وأجيب عن ذلك بأجوبة: الأول إن معنى هذا الكلام إن حصل في قلبك نزع فاستعذ بالله كما أنه تعالى قال: «لَنْ أَشْرَكَكَ لِيَحْبَطَ عَمَلُكَ» [الزمر، ٦٥] ولم يدل ذلك على أنه أشرك الثاني على تقدير أنه لو حصل وسوسة من الشيطان لكن الله تعالى قد عصم قلب نبيه ﷺ من قبولها وثباتها في قلبه وإنما القادح لو قبل ﷺ وسوسة والآية لا تدل على ذلك.

وروي أنه ﷺ قال: «ما من إنسان إلا ومعه شيطان»^(٦) وفي رواية: «ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن وقرينه من الملائكة» قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «وإياي إلا أن الله تعالى أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير» وفي رواية: «لكنه أسلم بعون الله فلقد أتاني فأخذت بحلقه ولولا دعوة سليمان لأصبح في المسجد طريحاً»^(٧) قال النووي: يروى بفتح الميم وضمها فمن ضمها معناه فأسلم أنا من شره وفتنته ومن فتحها قال معناه: إن القرين أسلم أي: صار مسلماً

(١) أخرجه البخاري في العلم حديث ٦٩، ومسلم في الجهاد حديث ١٧٣٢، وأبو داود في الأدب حديث ٤٨٣٥.

(٢) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (عفا)، وتاج العروم (عفا).

(٣) أخرجه ابن حجر في فتح الباري ٣٠٦/٨.

(٤) أخرجه الترمذي في البر حديث ٢٠١٦.

(٥) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ١٨٨/٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣١٩٤٧، والعجلوني في كشف الخفاء ٢٤٥/١.

(٦) روي الحديث بلفظ: «ما من أحد إلا وله شيطان». أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤٧٢/١.

(٧) أخرجه مسلم في القيامة حديث ٢٨١٤.

فلا يأمرني إلا بخير الثالث: أَنَّ الخطاب للنبي ﷺ والمراد به غيره أي: وإما ينزغك أيها الإنسان من الشيطان نزغ فاستعد بالله كقوله تعالى: ﴿إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [النحل، ٩٨] «إِنَّهُ سَمِيعٌ لِلْقَوْلِ عَلِيمٌ» بالفعل، وفي الآية دليل على أَنَّ الاستعاذة باللسان لا تفيد إلا إذا حضر في القلب العلم بمعنى الاستعاذة فكانه تعالى قال: اذكر لفظ الاستعاذة بلسانك فإني سميع واستحضر معنى الاستعاذة بعقلك وقلبك فإني عليم بما في ضميرك وفي الحقيقة القول اللساني بدون المعارف القلبية عديم الفائدة والأثر «إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ» أي: أصابهم «طِيفٌ» أي: شيء ألم بهم «مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا» عقاب الله وثوابه «فَإِذَا هُمْ مَبْصُرُونَ» الحق من غيره، فيرجعون.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بياء ساكنة بعد الطاء والباقون بألف بعد الطاء بعدها همزة مكسورة «وَإِخْوَانِهِمْ» أي: وإخوان الشياطين من الكفار «يَمْدُونَهُمْ» أي: يمدّهم الشياطين «فِي الْغَيِّ» أي: يزيدونهم في الضلالة بالتزيين والحمل عليها «ثُمَّ لَا يَقْصِرُونَ» أي: لا يكفون عن الضلالة ولا يتركونها، وهذا بخلاف حال المؤمنين المتقين؛ لأنَّ المؤمن إذا أصابه طيف من الشيطان تذكر وعرف ذلك فترع عنه وتاب واستغفر، والكافر مستمر في ضلاله لا يتذكر ولا يرعوي «وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ» أي: أهل مكة «بِآيَةٍ» أي: مما اقترحوها كقولهم: «وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَنْجِرَ لَنَا مِنْ الْأَرْضِ يَتُوبَعًا» [الإسراء، ٩٠] «قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا» أي: هلا تقولتها من عند نفسك كسائر ما تقرؤه، فإنهم كانوا يقولون: إنَّ هذا الإفك مفترى، تقول العرب: اجتبيت الكلام اختلقته وافتعلته وأنشأته من عندك، وهلا طلبتها من ربك منزلة عليك مقترحة؟ قال الله تعالى: «قُلْ»: يا محمد لهؤلاء المشركين الذين سألوا الآيات «إِنَّمَا أَنْتَ مَرْسَلٌ إِلَى مَنْ رَاكَ مِنْ رَبِّي» أي: ليس لي أن أقترح على ربي في أمر من الأمور إنما أنتظر الوحي، فكل شيء أكرمني به قلته، وإلا فالواجب السكوت وترك الاقتراح.

ثم بين أن عدم الإتيان بتلك المعجزات التي اقترحوها لا يقدر في الغرض؛ لأن ظهور القرآن على وفق دعواه معجزة بالغة باهرة، فإذا ظهرت هذه المعجزة الواحدة كانت كافية في تصحيح النبوة، فكان طلب الزيادة من باب التعت، فذكر في وصف القرآن ألفاظاً ثلاثة أولها قوله: «هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ» أي: هذا القرآن فيه حجة وبرهان، وأصل البصائر الأبصار وهو ظهور الشيء حتى يبصره الإنسان، ولما كان القرآن سبباً لبصائر العقول في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد أطلق عليه لفظ البصيرة فهو من باب تسمية السبب باسم المسبب.

وثانيها: «وَهْدًى» أي: وهو هدى.

وثالثها: «وَرَحْمَةً» أي: وهو رحمة «لِقَوْمٍ يَوْمَنُونَ».

فإن قيل: ما الفرق بين هذه المراتب الثلاث؟ أجيب: بأنهم متفاوتون في درجات العلوم، فمنهم من بلغ الغاية في علم التوحيد حتى صار كالمشاهد، وهم أصحاب عين اليقين، ومنهم من بلغ درجة الاستدلال والنظر، وهم أصحاب علم اليقين، ومنهم المسلم المستسلم وهم عامة المؤمنين، وهم أصحاب حق اليقين، فالقرآن في حق القسم الأول، وهم السابقون بصائر، وفي حق القسم الثاني وهم المستدلون هدى، وفي حق القسم الثالث وهم عامة المؤمنين رحمة.

«وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا» أي: عن الكلام «لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ» أي: لكي يرحمكم ربكم باتباعكم ما أمرتم به من أوامره، واختلفوا في سبب نزول هذه الآية فذهب قوم إلى

أنها نزلت في الصلاة كانوا يتكلمون فيها فأمروا باستماع قراءة الإمام والإنصات.

وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة بحوائجهم فأمروا بالسكوت والاستماع إلى قراءة القرآن، وقال قوم: نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الإمام.

وروي زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة قال: نزلت هذه الآية في رفع الأصوات وهم خلف رسول الله ﷺ في الصلاة، وقال الكلبي: كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة حين يسمعون ذكر الجنة والنار، وعن ابن مسعود أنه سمع ناساً يقرؤون مع الإمام فلما انصرفوا قال: أما أن لكم أن تفقهوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ كما أمركم الله، وهذا قول الحسن والزهري: إن الآية نزلت في القرآن في الصلاة.

وقال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد: إن الآية نزلت في الخطبة أمروا بالإنصات لخطبة الإمام يوم الجمعة، وقال عمر بن عبد العزيز: الإنصات لكل واعظ، وقيل: معناه وإذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وأنصتوا، وقيل: معنى فاستمعوا له فاعملوا بما فيه ولا تجاوزوه، قال البخاري: والأول أولها وهو أنها في القراءة في الصلاة لأن الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة، قال البيضاوي: وظاهر اللفظ يقتضي وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقاً وعمامة العلماء على استحبابهما خارج الصلاة واحتج به من لا يرى وجوب القراءة على المأموم وهو ضعيف، اهـ. أي: مردود بخبر الصحيحين: لا صلاة لمن لم يقرأ فيها ب فاتحة الكتاب^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ عام في الأذكار من القراءة والدعاء وغيرهما، والمراد بالذكر في النفس أن يستحضر في قلبه عظمة الله تعالى جل جلاله؛ لأن الذكر باللسان إذا كان عارياً عن ذكر القلب كان عديم الفائدة؛ لأن فائدة الذكر حضور القلب وإشعاره عظمة المذكور تعالى، قال الرازي: سمعت بعض الأكابر من أصحاب القلوب كان إذا أراد أن يأمر واحداً من المريدين بالخلوة والذكر أمره أربعين يوماً بالخلوة والتصفية، ثم عند استكمال هذه المدة وحصول التصفية الكاملة يقرأ عليه الأسماء التسعة والتسعين، ويقول للمريد: اعتبر حال قلبك عند سماع هذه الأسماء، فكل اسم وجدت قلبك عند سماعه قوي تأثيره وعظم تشوقه، فاعلم أن الله تعالى إنما يفتح أبواب المكاشفات عليك بواسطة المواظبة على ذكر ذلك الاسم بعينه، وهذا طريق حسن لطيف في هذا الباب، اهـ.

وقيل: ذلك أمر للمأموم بالقراءة سرّاً بعد فراغ الإمام من قراءة الفاتحة كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى ﴿نُصْرَهَا﴾ أي: تذلاً ﴿وَعِيقَةً﴾ أي: خوفاً منه.

فائدة: إنما قال تعالى: ﴿وَادْكُرْ رَبَّكَ﴾ ولم يقل: واذكر إلهك ولا غيره من الأسماء وإنما سماه في هذا المقام باسم كونه رباً، وأضاف نفسه إليه، وكل ذلك يدل على نهاية الرحمة والتقريب والفضل والإحسان، والمقصود منه أن يصير العبد فرحاً مسروراً مبتهجاً عند سماع هذا الاسم، لأن لفظ الرب مشعر بالثبوت والفضل، وعند سماع هذا الاسم يتذكر العبد أقسام إنعام الله تعالى عليه، وبالحقيقة لا يصل عقله إلى أقل أقسامه كما قال تعالى: ﴿وَكِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾

(١) أخرجه البخاري في الأذان حديث ٧٥٦، ومسلم في الصلاة حديث ٣٩٤، وأبو داود في الصلاة حديث ٨٢٢، والترمذي في الصلاة حديث ٢٤٧، والنسائي في الاقتتاحت حديث ٩١٠، وابن ماجه في الإقامة حديث ٨٣٧.

[إبراهيم، ٢٤] فعند انكشاف هذا المقام في القلب يقوى الرجاء، فإذا سمع بعد ذلك قوله: ﴿نَضْرَعاً وخيفة﴾ عظم الخوف وحيثئذ يحصل في القلب موجبات الرجاء وموجبات الخوف، وعنده يكمل الإيمان كما قال عليه الصلاة والسلام: «لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا»^(١) وهذا جرى عليه بعضهم في حالة الصحة، فيكون الخوف والرجاء مستويان.

والذي جرى عليه الغزالي وهو التحقيق أنه إن قوي رجاءه يقوى جانب الخوف والعكس بالعكس، وأما حال المريض فيكون جانب الرجاء أرجح، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال: «كيف نجدك؟» قال: أرجو الله يا رسول الله وإنني أخاف ذنوبي، فقال رسول الله ﷺ: «لا يجتمعان في قلب مؤمن في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله ما يرجو وأمنه مما يخاف»^(٢) «ودون الجهر من القول» أي: ومتكلماً كلاماً فوق السر ودون الجهر أي: قصداً بينهما، فإنه أدخل في الخشوع والإخلاص «بالغدو» جمع غدوة، وقيل: إنه مصدر «والأصال» جمع أصيل، وهو ما بين صلاة العصر إلى الغروب، وإنما خص هذين الوقتين بالذكر؛ لأن الإنسان يقوم بالغداة من النوم الذي هو آخر الموت إلى اليقظة التي هي كالحياة فاستحب له أن يستقبل حالة الانتباه من النوم، وهو وقت الحياة من موت النوم ليكون أول أعماله ذكر الله تعالى، وأما وقت الأصال وهو آخر النهار فإن الإنسان يريد أن يستقبل النوم الذي هو أخو الموت فيستحب الذكر؛ لأنها حالة تشبه الموت، ولعله لا يقوم من تلك النوم، فيكون موته على ذكر الله تعالى، وهو المراد من قوله تعالى: ﴿ولا تكن من الغافلين﴾ عن ذكر الله.

وقيل: إنما خص بالذكر؛ لأن الصلاة بعد صلاة الصبح، وبعد صلاة العصر مكروهة، واستحب للعبد أن يذكر الله تعالى فيهما ليكون في جميع أوقاته مشتغلاً بما يقربه إلى الله تعالى من صلاة وذكر، وقيل: إن أعمال العباد تصعد أول النهار وآخره، فيصعد عمل الليل عند صلاة الفجر، ويصعد عمل النهار بعد العصر إلى الغروب، فاستحب له الذكر فيهما ليكون ابتداء عمله بالذكر وختامه بالذكر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي: الملائكة المقربين بالفضل والكرامة ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي: لا يتكبرون ﴿عَن عِبَادَتِهِ﴾ لأنهم عبيده خاضعون لعظمته وكبريائه ﴿وَيَسْبَحُونَهُ﴾ أي: وينزهونه عن جميع النقائص، ويقولون: سبحان الله ربنا ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ أي: ويخضعون له بالعبادة والتذلل لا يشركون به غيره، وفي هذا إشارة إلى أن الأعمال تنقسم إلى قسمين: أعمال القلوب وأعمال الجوارح، فأعمال القلوب هي تنزيه الله تعالى عن كل ما سواه، وهو الاعتقاد القلبي عبر عنه بقوله: ﴿وَيَسْبَحُونَهُ﴾ وعبر عن أعمال الجوارح بقوله: ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ ليوافق الملائكة المقربين في عبادتهم، وعن معمر بن قيس قال: سألت ثوبان مولى رسول الله ﷺ قلت: حدثني حديثاً ينفعني الله به قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة»^(٣)، وفي رواية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عليك بكثرة السجود لله فإنه لا تسجد

(١) أخرجه السيوطي في الدرر المشترقة في الأحاديث المشتهرة ١٣٣، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة ٢٩٦.

(٢) أخرجه الترمذي في الجناز حديث ٩٨٣، وابن ماجه في الزهد حديث ٤٢٦١.

(٣) أخرجه الترمذي في الصلاة حديث ٣٨٨، والنسائي في التطبيق حديث ١١٣٩، وابن ماجه في الإقامة

سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة»^(١)، وعن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يجد بعضنا موضعاً لمكان جبهته في غير وقت صلاة»^(٢)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول: يا ويلتي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار»^(٣) والحديث الذي ذكره البيضاوي تبيناً للزمخشري وهو: «من قرأ سورة الأعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً وكان آدم شقيقاً له يوم القيامة»^(٤) حديث موضوع.

-
- (١) أخرجه مسلم في الصلاة حديث ٤٨٨.
 (٢) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١٠٧٩، ومسلم في المساجد حديث ٥٧٥، وأبو داود في الصلاة حديث ١٤١٢.
 (٣) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٨١، وابن ماجه في الإقامة حديث ١٠٥٢.
 (٤) أخرجه بنحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٢٨٦.

سورة الأنفال

مدنية، وقيل: إلا ﴿وإذا يمكر بك الذين كفروا﴾ الآيات السبع فمكية، وهي خمس أو ست أو سبع وسبعون آية، وألف وخمسة وسبعون كلمة، وخمسة آلاف وثمانون حرفاً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ الذي له العظمة الظاهرة والحكمة الباهرة ﴿الرحمن﴾ الذي عم جميع خلقه بنعمه المتواترة ﴿الرحيم﴾ الذي خص من أراد من عباده بما يرضيه فكان حامله وذاكره.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَوْنَا اللَّهَ وَأَصْلَحْنَا فَاَتَىٰ بَيْنَكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ١﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَنْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٤﴾ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِن بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ ٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَمَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى التَّوْبَةِ وَهُمْ يَصْطَلُونَ ٦﴾ وَإِذْ يَبِيدُكُمْ اللَّهُ بِحُدُودِ الْأَغَابَةِ إِنَّمَا لَكُمْ دُونُ مَا لَكُمْ وَتَوَدَّوْا أَن قَرَّ ذَاتِ الشُّرَكَاءُ تَكُونُوا لَكُمْ وَرَبُّهُمُ اللَّهُ أَن يُعِزَّ الْحَقَّ بِكُلِّ شَيْءٍ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ٧﴾ يُحِبُّ الْحَقَّ وَيُحِبُّ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُؤْمِنُونَ ٨﴾ إِذْ تَسْتَعْثِفُونَ رَبَّكُمْ فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْبَاطِلِ مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ ٩﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ بَشَرٍ لِّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ١٠﴾ وَمَا الْقَصَرُ إِلَّا مِن عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ١١﴾ إِذْ يُخَيِّبُكُمُ النَّجَاسُ أَنَّكُمْ مِنهُ وَهُوَ يُؤَيِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّطَلْعِكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِيزَ الشَّيْطَانِ فَلْيَرْبِطْ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَثَّيَّتْ بِهِ الْأَقْدَامَ ١٢﴾ إِذْ يُوسَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمُتَكَبِّرِ أَنِّي مَعَكُمْ فَتَتَوَّا إِلَيْهِ ءَامِنُونَ سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ١٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاوُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَن يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّهُ لَشِدِيدُ الْقَوَابِ ١٤﴾ فَلْيَكْسَبْكُمْ فَدَرُؤُهُ وَأَنَّ الْكَافِرِينَ عَذَابُ النَّارِ ١٥﴾ بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَحَسَّامًا فَلَا تُولَوْهُمْ الْاَدْبَارَ ١٦﴾ وَمَن يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مَتَّعِينَا لِنُقَالِ أَوْ مَتَّعِينَا إِلَيْكَ فَتَنُوْا فَقَدْ بَكَتْ يُضْمِرُونَ اللَّهُ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ وَشِئَ الْكَيْدِ ١٧﴾

﴿يسألونك﴾ يا أشرف الخلق يا محمد ﴿عن الأنفال﴾ أي: الغنائم لمن هي؟ وكيف مصرفها؟ وإنما سميت الغنيمة نفلًا؛ لأنها عطية من الله تعالى وفضل منه كما يسمى به ما يشرطه الإمام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه ﴿قل﴾ يا محمد لهم ﴿الأنفال لله والرسول﴾ يجعلانها حيث شاء وأكثر المفسرين أن سبب نزولها اختلاف المسلمين في غنائم بدر كيف تقسم؟ فقال الشبان: هي لنا؛ لأننا باشرنا القتال، وقال الشيوخ: كنا رداً لكم ولو انكشفتم لفتتم إلينا،

فنزلت، وقيل: شرط رسول الله ﷺ لمن كان له غنا - وهو يفتح الغني المعجمة والمد النفع - أن ينقله فصار شبانهم حتى قتلوا سبعين وأسروا سبعين، ثم طلبوا نفلهم، وكان المال قليلاً، فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات: كنا رداً أي: عوناً لكم وفئة تنحازون إلينا، فنزلت فقسمها رسول الله ﷺ بينهم على السواء، رواه الحاكم في المستدرک، وعن عبادة بن الصامت: نزلت فينا معاشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا، فنزعه الله من أيدينا، فجعله لرسول الله ﷺ فقسمه بين المسلمين على السواء، وكان في ذلك تقوى الله وطاعة رسول الله ﷺ وإصلاح ذات البين، وعن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه إنه قال: لما كان يوم بدر وقتل أخي عمير، وقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه، وأتيت به رسول الله ﷺ واستوهبته منه فقال: هذا ليس لي ولا لك اطرحة في القبض، وهو بفتحتين: ما قبض من الغنائم فطرحته، وبني ما لا يعلمه إلا الله تعالى من قتل أخي وأخذ سلمي، فما جاوزت إلا قليلاً حتى نزلت سورة الأنفال، فقال لي رسول الله ﷺ: «سألني السيف وليس لي وإنه قد صار لي اذهب فخذ»^(١) وقيل: إنها نزلت فيما يصل من المشركين إلى المسلمين بغير قتال من عبد أو أمة أو متاع، فهو للنبي ﷺ يصنع فيه ما يشاء.

واختلفوا هل هذه الآية منسوخة أو لا؟ فقال مجاهد وعكرمة: هي منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَالرَّسُولَ﴾ [الأنفال، ٤١] الآية فكانت الغنائم يومئذٍ للنبي ﷺ، فنسخها الله تعالى بالخمس، وقال بعضهم: هي ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه وذلك أن الغنائم كانت حراماً على الأمم الذين من قبلنا في شرائع أنبيائهم، وأباحها الله تعالى بهذه الآية لهذه الأمة، وجعلها ناسخة لشرع من قبلنا، ثم نسخت بأية الخمس، وقال عبد الله بن زيد بن أسلم: هي ثابتة غير منسوخة، ومعنى الآية: قل الأنفال لله وللرسول يضعها حيث أمره الله تعالى، وقد بين الله تعالى مصارفها في قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ الآية.

فإن قيل: ما معنى الجمع بين ذكر الله والرسول؟ أجيب: بأن معناه أن حكم الغنيمة مخصص بالله ورسوله بأمر الله يقسمها على ما تقتضيه حكمته، ويمثل الرسول ﷺ أمر الله تعالى فيها وليس الأمر في قسمها مفوضاً إلى رأي أحد ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ بطاعته، واتركوا مخالفته واتركوا المخاصمة والمنازعة في الغنائم ﴿وَأَصْلَحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ أي: وأصلحوا الحال فيما بينكم بالمودة وترك النزاع وتسليم أمر الغنائم إلى الله ورسوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما يأمركم به وينهاكم عنه ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ حقاً، فإن الإيمان يقتضي ذلك.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: الكاملون في الإيمان ﴿الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ﴾ أي: وعيده ﴿وَجِلَتْ﴾ أي: خافت وخضعت ورقت ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ أي: أن المؤمن إنما يكون مؤمناً كاملاً إذا كان خائفاً من الله تعالى، وتظيره قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذُلِّ رَبِّهِمْ يُشْفِقُونَ﴾ [المعارج، ٢٧] وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [المؤمنون، ٢].

فإن قيل: إنه تعالى قال هنا: ﴿وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ وفي آية أخرى ﴿وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد، ٢٨] فكيف الجمع بينهما؟ أجيب: بأنه لا منافاة بينهما؛ لأنَّ الوجل هو خوف العقاب، والاطمئنان إنما يكون من اليقين وشرح الصدر بمعرفة التوحيد، وهذا مقام الخوف والرجاء، وقد

اجتمعاً في آية واحدة وهي قوله تعالى: ﴿تَقْشِطُهُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر، ٢٣] عند رجاء ثواب الله.

قال أهل التحقيق: الخوف على قسمين: خوف العقاب وهو خوف العصاة، وخوف الجلال والعظمة، وهو خوف الخواص؛ لأنه تعالى غني بذاته عن كل الموجودات وما سواه من المخلوقات محتاجون إليه، والمحتاج إذا حضر عند الملك الغني هابه وخافه، وليست تلك الهيبة من العقاب بل مجرد علمه بكونه غنياً عنه وكونه محتاجاً إليه يوجب تلك المهابة وذلك الخوف، وأما العصاة فيخافون عقابه، والمؤمن إذا ذكر الله وجل قلبه وخافه على قدر مرتبته ﴿وَإِذَا تَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ أي: تصديقاً و يقيناً؛ لأن زيادة الإيمان بزيادة التصديق وذلك على وجهين:

الوجه الأول: وهو الذي عليه عامة أهل العلم على ما حكاه الواحدي إن كل من كانت عنده الدلائل أكثر وأقوى كان أزيد إيماناً؛ لأن عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين، فتكون معرفته بالله أقوى، فيزداد إيمانه، وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام: «لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح»^(١).

الوجه الثاني: وهو أنهم يصدقون بكل ما يتلى عليهم من عند الله، ولما كانت التكليف متوالية في زمنه ﷺ، فكلما تجدد تكليف كانوا يزدادون تصديقاً وإقراراً، ومن المعلوم أن من صدق إنساناً في شيتين كان أكثر ممن يصدق في شيء واحد، فقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ معناه: أنهم كلما سمعوا آية جديدة أتوا بإقرار جديد، فكان ذلك زيادة في الإيمان والتصديق.

فإن قيل: إن تلك الآيات لا توجب الزيادة وإنما الموجب هو سماعها أو معرفتها أجيب: بأن ذلك هو المراد من الآية، واختلفوا هل الإيمان يقبل الزيادة والنقصان أو لا؟ فالذين قالوا: إن الإيمان عبارة عن التصديق القلبي قالوا: لا يقبل الزيادة ولا النقصان، والذين قالوا: إنه مجموع الاعتقاد والإقرار والعمل قالوا: يقبل الزيادة والنقصان، واحتجوا بهذه الآية من وجهين:

الأول: أن قوله تعالى: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ يدل على أن الإيمان يقبل الزيادة، ولو كان عبارة عن التصديق فقط لما قبل الزيادة، وإذا قبل الزيادة فقد قبل النقص.

الوجه الثاني: أنه تعالى ذكر في هذه الآية أوصافاً متعددة من أحوال المؤمنين، ثم قال بعد ذلك: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ وذلك يدل على أن تلك الأوصاف داخلة في مسمى الإيمان، وروي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان»^(٢) ففي الحديث دليل على أن للإيمان أدنى وأعلى، فيكون قابلاً للزيادة والنقص، وقال عمير بن حبيب: إن للإيمان زيادة ونقصاناً، قيل له: فما زيادته وما نقصانه فقال: إذا ذكرنا الله وحمدناه، فذلك زيادته، وإذا

(١) أخرجه الترمذي في إتحاف السادة المتقين ١/٣٢٣، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/١٥١٨، والبيهقي في شعب الإيمان ١/٦٩.

(٢) أخرجه البخاري في الإيمان باب ٣، ومسلم في الإيمان حديث ٥٧، ٥٨، وأبو داود في السنة باب ١٤، والنسائي في الإيمان باب ١٦، وابن ماجه في المقدمة باب ٩، وأحمد في المسند ٢/٤١٤، ٤٤٢.

سهونا وغفلنا فذلك نقصانه، وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي: إن للإيمان فرائض وشرائط وحدوداً وستناً فمن استكملها فقد استكمل الإيمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الإيمان، ثم وصف الله تعالى المؤمنين الكاملين بصفة أخرى ثالثة، وهي الاتكال عليه بقوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي: يفوضون جميع أمورهم إليه لا يرجون غيره، ولا يخافون سواء؛ لأن المؤمن إذا كان واثقاً بوعد الله تعالى ووعيده كان من المتوكلين عليه لا على غيره، وهذا الحال مرتبة عالية ودرجة شريفة، وهي أن الإنسان بحيث يصير لا يبقى له اعتماد في أمر من الأمور إلا على الله تعالى، وهذه الصفات الثلاث مرتبة على أحسن صفات الترتيب، فإن المرتبة الأولى هي التوكل عند ذكر الله، والمرتبة الثانية هي الانقياد لمقامات تكاليفه، والمرتبة الأخيرة الانقطاع بالكلية عما سوى الله والاعتماد بالكلية على فضل الله بل الغنى بالكلية عما سوى الله، ثم إن هذه المراتب الثلاث أحوال معتبرة في القلوب والبواطن، ثم انتقل منها إلى رعاية أحوال الظاهر فقال:

﴿الَّذِينَ يقيمون الصلاة﴾ أي: الذين يؤدونها بحقوقها ﴿ومما رزقناهم﴾ أي: أعطيناهم ﴿يتفقون﴾ في طاعة الله؛ لأن رأس الطاعات المعبرة في الظاهر ورئيسها بذل النفس في الصلاة، وبذل المال في مرضاة الله، ويدخل في ذلك صلاة الفروض والنفل والزكاة والصدقات والإنفاق في الجهاد والإنفاق على المساجد والقناطر، ثم قال تعالى:

﴿أُولَٰئِكَ﴾ أي: الموصوفون بهذه الصفات الخمسة ﴿هم المؤمنون حقاً﴾ لأنهم حققوا إيمانهم بأن ضموا إليه مكارم أعمال القلوب من الخشية والإخلاص والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح التي المعيار عليها، وهي الصلاة والصدقة و﴿حقاً﴾ مصدر مؤكد للجملة التي هي ﴿أُولَٰئِكَ هم المؤمنون﴾ كقوله: هو عبد الله حقاً، أي: أحق ذلك حقاً.

تنبيه: اختلف العلماء في أنه هل للشخص أن يقول: أنا مؤمن حقاً، أو لا؟ فقال أصحاب الشافعي رضي الله تعالى عنه: الأولى أن يقول الرجل: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، ولا يقول: أنا مؤمن حقاً، وقال أصحاب أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه: الأولى أن يقول: أنا مؤمن حقاً، ولا يجوز أن يقول: إن شاء الله تعالى، واستدل للأول بوجوه:

الأول: أن قوله: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى ليس على سبيل الشك، ولكن الشخص إذا قال: أنا مؤمن فقد مدح نفسه بأعظم المدائح فربما حصل له بذلك عجب، فإذا قال: إن شاء الله تعالى زال ذلك العجب، وحصل الانكسار له.

الثاني: إن الله تعالى ذكر في أول الآية ما يدل على الحصر وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ هم كذا وكذا وكلمة إنما تفيد الحصر، وذكر في آخر الآية قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ هم المؤمنون حقاً﴾ وهذا أيضاً يفيد الحصر، فلما دلت هذه الآية على هذا المعنى، ثم إن الإنسان لا يمكنه القطع على نفسه بحصول هذه الصفات الخمس، فكان الأولى له أن يقول: إن شاء الله تعالى، وعن الحسن أن رجلاً سأله: أمؤمن أنت؟ فقال: الإيمان إيمانان، فإن كنت تسألني عن الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب، فأنا مؤمن بها، وإن كنت تسألني عن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ﴾ الآية فلا أدري أنا منهم أم لا؟ وقال سفيان الثوري: من زعم أنه مؤمن حقاً عند الله، ثم لم يشهد أنه من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية، وهذا إلزام منه أي: كما لا نقطع أنه من أهل الجنة قطعاً، فلا نقطع أنه مؤمن حقاً.

الثالث: أن قوله: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى للتبرك، فهو كقوله ﷺ: «وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(١) مع العلم القطعي بأنه لاحق بأهل القبور.

الرابع: أن المؤمن لا يكون مؤمناً حقاً إلا إذا ختم له بالإيمان، ومات عليه، وهذا لا يحصل إلا عند الموت، فلهذا السبب حسن أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، فالمراد صرف هذا الاستثناء إلى الخاتمة.

الخامس: أن ذكر هذه الكلمة لا ينافي حصول الجزم والقطع ألا ترى أنه تعالى قال: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِنِينَ﴾ [الفتح، ٢٧] وهو تعالى منزه عن الشك والريب، فثبت أنه تعالى إنما ذكر ذلك تعليماً منه لعباده فالأولى ذكر هذه الكلمة الدالة على تفويض الأمور إلى الله تعالى حتى يحصل ببركة هذه الكلمة دوام الإيمان، واستدل الثاني بوجهين:

الأول: أن المتحرك يجوز أن يقول: أنا متحرك، ولا يجوز أن يقول أنا متحرك إن شاء الله تعالى، وكذا في القول في القائم والقاعد فكذا هنا.

الثاني: أنه تعالى قال: ﴿أولئك هم المؤمنون حقاً﴾ فقد حكم الله لهم بكونهم مؤمنين حقاً، فكان قوله: إن شاء الله يوجب الشك فيما قطع الله تعالى لهم به، وذلك لا يجوز، وأجاب الأول عن قولهم: المتحرك لا يجوز أن يقول: أنا متحرك إن شاء الله تعالى بالفرق بين وصف الإنسان بكونه مؤمناً وبين وصفه بكونه متحركاً إذ الإيمان يتوقف حاله على الخاتمة، والحركة فعل للإنسان نفسي، فحصل الفرق بينهما، وعن قولهم: إنه تعالى قال: ﴿أولئك هم المؤمنون حقاً﴾ فحكم لهم بكونهم مؤمنين حقاً إذا أتوا بتلك الأوصاف الخمسة على الحقيقة، ونحن لا نعلم ذلك، فثبت حيث أن الصواب مع أصحاب القول الأول: ﴿لهم﴾ أي: للموصوفين بتلك الصفات «درجات» أي: منازل في الجنة «عند ربهم» بعضها أعلى من بعض؛ لأن المؤمنين تتفاوت أحوالهم في الأخذ بتلك الأوصاف المذكورة، فلهذا تتفاوت منازلهم في الجنة على قدر أعمالهم. قال عطاء: درجات لجنة يرتفعون فيها بأعمالهم، وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ: «إن في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام»^(٢)، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «في الجنة مائة درجة لو أن العالمين اجتمعوا في إحداها لوسعتهم»^(٣) «ومغفرة» أي: لما فرط منهم «ورزق كريم» أعد لهم في الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهي أمده.

فإن قيل: أليس المفضل إذا علم حصول الدرجات العالية للفاضل، وحرمانه منها فإنه يأنم قلبه ويتنقص عيشه وذلك يحيل كون الثواب رزقاً حسناً؟ أجيب: بأن استغراق كل أحد في سعادته الحاضرة تمنعه من حصول النظر إلى غيره، وبالجمله فأحوال الآخرة لا تناسب أحوال الدنيا إلا بالاسم.

وقوله تعالى: ﴿كما أخرجك ربك من بيتك بالحق﴾ يقتضي تشبيه شيء بهذا الإخراج واختلّفوا في تقدير ذلك، فقال المبرد: تقديره الأنفال لله والرسول وإن كرهوا كما أخرجك ربك من

(١) أخرجه مسلم في المجاز حديث ١٠٣، ١٠٤.

(٢) أخرجه الترمذي في صفة الجنة حديث ٢٥٣١.

(٣) أخرجه الترمذي في صفة الجنة باب ٤.

بيتك بالحق إلى القتال وإن كانوا كارهين له.

قال الرازي: وهذا الوجه أحسن الوجوه المذكورة في هذا الموضع، وقال عكرمة: تقديره فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم، فإن ذلك خير لكم كما أن إخراج محمد من بيته خير لكم، وإن كرهه فريق منكم، وقال الكسائي: الكاف متعلق بما بعده، وهو قوله: ﴿يَجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ﴾، والتقدير كما أخرجك ربك من بيتك بالحق، على كره فريق من المؤمنين كذلك هم يكرهون القتال ويجادلونك فيه، وقيل: الكاف بمعنى على تقديره امض على الذي أخرجك ربك، وقيل: الكاف بمعنى إذ تقديره واذكر إذ أخرجك ربك من بيتك بالحق ﴿وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون﴾ الخروج والجملة حال من كاف أخرجك، وقيل: كما خبر مبتدأ محذوف أي: هذه الحالة في كراهتهم لها مثل إخراجك في حال كراهتهم، وقد كان خيراً لهم، فكذلك هذه أيضاً، وذلك أن أبا سفيان قدم بغير من الشام في أربعين ركباً منهم عمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل الزهري، وفيها تجارة كثيرة، فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ فأخبر المسلمين فأعجبهم لقي العير لكثرة المال وقلة العدو، فلما سمع أبو سفيان بمسير النبي ﷺ إليه استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري وبعثه إلى مكة وأمره أن يأتي قريباً فيستفرهم ويخبرهم أن محمداً وأصحابه قد خرجوا لغيرهم، فخرج ضمضم سريعا إلى مكة، وكانت عاتكة أخت العباس بنت عبد المطلب قبل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليال رأت رؤيا فقالت لأخيها العباس: إني رأيت عجباً رأيت راجباً أقبل على بغير له حتى وقف بالأبطح ثم صرخ بأعلى صوته: ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث، فأرى الناس قد اجتمعوا عليه، ورأيت كأن ملكاً نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها ورمى أي: رمى بها إلى فوق فلم يبق بيت من بيوت مكة إلا أصابه حجر من تلك الصخرة، فقال العباس: اكنتموها فلا تذكريها لأحد، ثم خرج العباس فلقى الوليد بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكان صديقاً له، فذكرها له واستكنه فذكرها الوليد لأبيه عتبة فقشا الحديث حتى تحدثت به قريش، قال العباس: ففدت أطوف بالبيت وأبو جهل بن هشام في رهط من قريش قعود يتحدثون برؤيا عاتكة، فلما رأني أبو جهل قال: يا أبا الفضل إذا فرغت من طوافك فأقبل علينا قال: فلما فرغت من طوافي أقبلت حتى جلست معهم فقال أبو جهل: يا بني عبد المطلب متى حدثت هذه الفتنة فيكم؟ قلت: وما ذاك، قال: الرؤيا التي رأت عاتكة، قلت: وما رأت؟ قال: يا بني عبد المطلب أما رضيتم أن تتبنا رجالكم حتى تتبنا نسائكم؟ قد زعمت عاتكة في رؤياها أنه قال: انفروا في ثلاث فنتربص بكم الثلاث فإن بك ما قالت حقاً فسيكون وإن تمض الثلاث، ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتاباً أنكم أكذب أهل بيت في العرب، قال العباس: فوالله ما كان مني إليه كبير أمر إلا أنني جحدت ذلك وأنكرته أن لا تكون عاتكة رأت شيئاً، ثم تفرقنا، فلما أمسيت لم تبق امرأة من بني عبد المطلب إلا أتتني فقالت: أقررتم لهذا الفاسق الخبيث أن يقع في رجالكم، ثم تناول النساء وأنت تسمع، ثم لم يكن عندك غيرة لشيء مما سمعت، قال: قلت: والله ما كان مني إليه من شيء وإيم الله تعالى لا تعرضن له فإن عاد لأكفينكنه، قال: ففدت أطوف في اليوم الثالث من رؤيا عاتكة، وأنا حديد مغضب أرى أن قد فاتني منه أمر أحب أن أدركه منه قال: فدخلت المسجد، فرأيت قال: فوالله إني لأمشي نحوه لأعرضه ليعود لبعض ما قال فأقع به، وكان أبو جهل رجلاً خفيفاً حديد الوجه حديد اللسان حديد النظر إذ خرج نحو باب المسجد يشتد قال: قلت: ماله لعنه الله أكان هذا فرقاً مني أن أشاتمته قال: فإذا هو سمع ما لم أسمع صوت ضمضم بن عمرو وهو

يصرخ ببطن الوادي واقفاً على بعيره، وقد حوّل رحله وشق قميصه، وهو يقول: يا معشر قريش هذه أموالكم مع أبي سفيان، وقد عرض لها محمد وأصحابه، فتأذى أبو جهل فوق الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء، وهو بالمد: الإسراع منصوب على الإغراء أي: الزموا الإسراع على كل صعب وذلول أي: أسرعوا مجتمعين ولا تفترق لأن تختاروا للركوب ذلولاً دون صعب غيركم أموالكم إن أصابها محمد لن تفلحوا بعدها أبداً، فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير في المثل لا في العير ولا في النفير فليل له: إن العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس، فقال: والله لا يكون ذلك أبداً حتى نحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعارف بيدر فيتسامع جميع العرب بمخرجنا وأن محمداً لم يصب العير فإننا قد أعضضناه فمضى بهم إلى بدر، وبدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوماً في السنة، ونزل جبريل عليه السلام وقال: يا محمد إن الله وعدكم إحدى الطائفتين إما العير وإما قريشاً، فاستشار النبي ﷺ أصحابه، وقال: ما تقولون؟ إن القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول، فالعير أحب إليكم أم النفير؟ قالوا: بل العير أحب إلينا من لقاء العدو، فتغير وجه رسول الله ﷺ، ثم ردّ عليهم، وقال: إن العير قد مضت على ساحل البحر، وهذا أبو جهل قد أقبل، فقالوا: يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند غضب رسول الله ﷺ أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فأحسنا الكلام وأمالاه إلى المضي إلى العدو، ثم قام سعد بن عباد، فقال: انظر أمرك فاقض فوالله لو سرت إلى عدن أبين، وهي مدينة معروفة باليمن، وأبين بوزن أبيض اسم رجل من حمير عدن بها أي: أقام، ما تخلف عنك رجل من الأنصار.

ثم قال المقداد بن عمرو: يا رسول الله امض لما أمرك الله فإننا معك حيثما أحببت لا نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: اذهب أنت وربك فقاتل إنا ههنا قاعدون، ولكن اذهب أنت وربك فقاتل إنا معكما مقاتلون، فتبسم رسول الله ﷺ ثم قال: «أشيروا علي أيها الناس» وهو يريد الأنصار؛ لأنهم قالوا له حين يأموه على العقبة: إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى ديارنا، فإذا وصلت إلى ديارنا فأتنا في ذمامنا نمنعك مما نمنع منه أبناءنا ونساءنا، فكان النبي ﷺ يتخوف أن تكون الأنصار لا ترى عليهم نصرته إلا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال: لكأنك تريدنا يا رسول الله؟ قال: «أجل»، قال: قد آمنا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدونا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت، فوالله الذي بعثك بالحق نبياً لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا وإننا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء، ولعل الله تعالى يريك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله، ففرح رسول الله ﷺ وبسطه قول سعد رضي الله عنه، قال: سيروا على بركة الله تعالى وأبشروا، فإن الله وعدني إحدى الطائفتين، والله لكأنني الآن أنظر إلى مصارع القوم.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حدثه عن أهل بدر قال: إن رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول: «هذا مصرع فلان غداً إن شاء الله تعالى، وهذا مصرع فلان غداً إن شاء الله تعالى» قال عمر فوالذي بعثه بالحق نبياً ما أخطأ الحدود التي حدثها رسول الله ﷺ قال: فجعلوا في إثر بعضهم على بعض فانطلق رسول الله ﷺ حتى انتهى إليهم فقال: «يا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعد الله ورسوله حقاً فإني وجدت ما وعدني الله حقاً» فقال عمر: كيف تكلم أجساداً لا أرواح فيها، فقال: «ما أنتم أسمع لما أقول لهم منهم غير أنهم لا

يستطيعون أن يردوا عليّ شيئاً^(١).

وروي أنه قبل لرسول الله ﷺ حين فرغ من بدر: عليك بالغير ليس دونها شيء، فناداه العباس وهو في وثاقه أي: قيده وكان العباس حينئذ مأسوراً مقيداً لا يصلح، فقال له النبي ﷺ لم؟ قال: لأن الله وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك فكانت الكراهة من بعضهم لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ﴾.

﴿بِجَادِلُونَكُمْ فِي الْحَقِّ﴾ أي: القتال ﴿بَعْدَمَا تَبَيَّنَ﴾ إنك لا تصنع شيئاً إلا بأمر ربك ﴿كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ إليه أي: يكرهون القتال كراهة من يساق إلى الموت وهو يشاهد أسبابه وذلك أن المؤمنين لما أيقنوا بالقتال كرهوا ذلك، وقالوا: ثم يعلمنا أنا نلقى العدو فنستعد للقتالهم، وإنما خرجنا لطلب الغير، إذ روي أنهم كانوا رجالاً وما كان فيهم إلا فارسان، وفيه إيماء إلى أن مجادلتهم كانت لفرط فزعهم ورعبهم.

﴿وَإِذْ﴾ أي: واذكر إذ ﴿يَمْدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ﴾ أي: العير أو النفير، وإحدى ثانى مفعولي ﴿يَعْدُكُمْ﴾ وقد أبدل منها ﴿أَنَّهُمَا لَكُمْ﴾ بدل اشتمال ﴿وَتَوَدُّونَ﴾ أي: تريدون ﴿أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّكَّةِ﴾ أي: القوة والشدة والسلاح وهي العير ﴿تَكُونُ لَكُمْ﴾ لقلة عددها وعددها إذ لم يكن فيها إلا أربعون فارساً بخلاف النفير لكثرة عددهم وعددهم.

وقرأ أبو عمرو بادغام التاء في التاء بخلاف عنه ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَحَقَّ الْحَقُّ﴾ أي: يظهره ﴿بِكَلِمَاتِهِ﴾ أي: بآياته العتلة في محاربة ذات الشوكة وبما أمر الملائكة من نزولهم للنصرة، وبما قضى من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر ﴿وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: يستأصلهم، والمعنى أنكم تريدون أن تصيبوا ما لا، ولا تلقوا مكروهاً والله يريد إعلاء الدين وإظهار الحق، وما يحصل لكم من فوز الدارين ﴿لِيَحَقَّ الْحَقُّ﴾ أي: يثبت الإسلام ﴿وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ أي: يمحى الكفر ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي: المشركون ذلك.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿لِيَحَقَّ الْحَقُّ﴾ بعد قوله: ﴿أَنْ يَحَقَّ الْحَقُّ﴾ شبه التكرار أجيب: بأن المعنيين متباينان وذلك أن الأول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت، والثاني لبيان الداعي إلى حمل الرسول على اختيار ذات الشوكة على غيرها ونصره عليها.

﴿إِذْ﴾ أي: واذكر إذ ﴿تَسْتَفِثُونَ رِبْكُمْ﴾ واستغاثتهم أنهم لما عملوا أن لا محيص عن القتال أخذوا يقولون ربنا انصرنا على عدوك أغثنا يا غياث المستغيثين.

وعن عمر رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلاثمائة أي وبضعة عشر، فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض، فما زال كذلك حتى سقط رداؤه، وأخذ أبو بكر رضي الله تعالى عنه، فألقاه على منكبيه والتزمه من ورائه، وقال: يا نبي الله كفأك مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك.

وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بإظهار ذال إذ عند التاء، والياقون بالإدغام، ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي﴾ أي: بآني فحذف الجازر وسلط عليه استجاب فنصب محله ﴿مِمْدُكُمْ بِالْفِ﴾

(١) أخرجه مسلم في الجنة حديث ٢٨٧٣، والنسائي في الجنائز حديث ٢٠٧٤.

من الملائكة مردفين ﴿١﴾ أي: متتابعين يردف بعضهم بعضاً، وقرأ نافع بفتح الدال، وقيل: بالفتح والكسر، والباقون بالكسر، وعدهم بالأنف أولاً، ثم صارت ثلاثة آلاف، ثم خمسة آلاف كما في آل عمران، فقيل: نزل جبريل عليه السلام في خمسمائة ملك على الميمنة، وفيها أبو بكر رضي الله تعالى عنه، وميكائيل عليه السلام على الميسرة، وفيها علي رضي الله تعالى عنه في صور الرجال عليهم عمائم بيض وثياب بيض قد أرخوا أذنانها بين أكتافهم، فقاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الأحزاب ويوم حنين.

وروي أن أبا جهل قال لابن مسعود من أين كان ذلك الصوت الذي كنا نسمع ولا نرى شخصاً؟ قال: من الملائكة، فقال أبو جهل: هم غلبونا لا أنتم.

وروي أن رجلاً من المسلمين بينما هو يشتد في طلب رجل من المشركين إذ سمع صوت ضربة بالسوط فوقه، فنظر إلى المشرك وقد خرّ مستلقياً وشق وجهه، فحدث الأنصاري رسول الله ﷺ، فقال: «صدقت ذاك من مدد السماء الثالثة، فقتلوا يوم بدر سبعين وأسروا سبعين»^(١)، وعن أبي داود المازني تبعت رجلاً من المشركين لأضره يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل أن يصل إليه سيفي.

وروي أبو أمامة بن سهل بن حنيف عن أبيه قال: «قال لقد رأيتنا يوم بدر وإن أحدنا ليشير بسيفه إلى المشرك فتقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه السيف».

وقيل: إنهم لم يقاتلوا وإنما كانوا يكترون السواد ويشتون المؤمنين وإلا فملك واحد كاف في إهلاك أهل الدنيا كلهم، فإن جبريل عليه السلام أهلك بريشة من جناحه مدائن قوم لوط، وأهلك بلاد ثمود قوم صالح عليه السلام بصيحة واحدة، وقيل: يدل على هذا قوله تعالى:

﴿وما جعله الله إلا بشري﴾ لكم أي: وما جعل الإرداف بالملائكة إلا بشري لكم ﴿ولنطمئن به قلوبكم﴾ فيزول ما بها من الوجع لقلبتكم وذلتكم، والصحيح أنهم قاتلوا يوم بدر، ولم يقاتلوا فيما سواه لما تقدم ﴿وما النصر إلا من عند الله﴾ أي: لا من عند غيره، وأما إمداد الملائكة وكثرة العدد والأهب ونحوها فهي وسائط لا تأثير لها، فلا تحسبوا أن النصر منها ولا تيأسوا منه بفقدائها، وفي ذلك تنبيه على أن الواجب على المسلم أن لا يتوكل إلا على الله تعالى في جميع أحواله، ولا يثق بغيره، فإن الله تعالى بيده النصر والإعانة. ﴿إن الله عزيز﴾ أي: إنه تعالى قوي منيع لا يقهره شيء ولا يغلبه غالب بل هو يقهر كل شيء ويغلبه ﴿حكيم﴾ في تدبيره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء من عباده.

﴿إذ﴾ أي: واذكر إذ ﴿يفشاكم النعاس﴾ وهو النوم الخفيف ﴿أمنة﴾ أي: أمناً مما حصل لكم من الخوف من عدوكم ﴿منه﴾ أي: من الله تعالى؛ لأنهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عددهم وعددهم وقلة المسلمين وقلة عددهم، وعطشوا عطشاً شديداً ألقى الله عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم الكلال والعطش، وتمكنوا من قتال عدوهم كان ذلك النوم نعمة في حقهم؛ لأنه كان خفيفاً بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله إليهم وقدروا على دفعه عنهم.

وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: النعاس في القتال أمنة من الله تعالى، وفي الصلاة

وسوسة من الشيطان، وقرأ نافع بضم الياء وكسر الشين مخففة وابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء والشين مع التخفيف فيهما، والباقون بضم الياء وكسر الشين مشددة، ورفع السين من النعاس ابن كثير وأبو عمرو ونصبها الباقر على أن الله تعالى هو الفاعل ﴿ويُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي: مطراً ﴿ليطهركم به﴾ أي: من الأحداث والجنابات، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون وتخفيف الزاي، والباقون بفتح النون وتشديد الزاي، وذلك أنَّ المسلمين نزلوا يوم بدر على كتيب رمل أحمر تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب، فناموا فاحتلم أكثرهم، وكان المشركون قد سبقوهم على ماء بدر، فقتلوا عليه وأصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم محدث وبعضهم جنب وأصابهم العطش، فوسوس إليهم الشيطان، أو قال لهم المنافقون: تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبيُّ الله ﷺ وأنتم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين، فكيف ترجون أن تظهروا على عدوكم وما ينتظرون بكم إلا أن يجهدكم العطش فإذا قطع العطش أحنقكم مشوا إليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم إلى مكة؟ فحزنوا حزناً شديداً وأشفقوا، فأنزل الله تعالى مطراً أسال منه الوادي، فشرب منه المؤمنون واغتسلوا وتوضؤوا وسقوا الدواب وملؤوا الأسقية وطفئوا الغبار وعظمت النعمة من الله عليهم بذلك، وكان دليلاً على حصول النصر والظفر وزالت عنهم وسوسة الشيطان كما قال تعالى: ﴿ويذهب عنكم رجز الشيطان﴾ أي: وسوسة الشيطان التي ألغها في قلوبكم، وقيل: الجنابة؛ لأنها من تخيله.

فإن قيل: يلزم على هذا التكرار فإن هذا تقدّم في قوله تعالى: ﴿ليطهركم به﴾ وأجيب عنه: بأن المراد من قوله تعالى: ﴿ليطهركم به﴾ حصول الطهارة الشرعية ومن قوله تعالى: ﴿ويذهب عنكم رجز الشيطان﴾ أن الرجز هو عين المني، فإنه شيء مستخف، وطابت أنفسهم كما قال تعالى: ﴿وليربط﴾ أي: يحبس ﴿على قلوبكم﴾ باليقين والصبر ولبدت الأرض حتى ثبتت عليها الأقدام كما قال تعالى: ﴿ويثبت به الأقدام﴾ أي: أن تسوخ في الرمل، والضمير في «به» للماء ويجوز كما قال الزمخشري أن يكون للربط؛ لأن القلب إذا تمكن فيه الصبر والجراءة ثبتت الأقدام في مواطن القتال وقوله تعالى:

﴿إذ يوحى إليك﴾ متعلق بيبث أو بدل من ﴿إذ يمدكم﴾ ﴿إلى الملائكة﴾ أي: الذين أمدّ بهم المسلمين وقوله تعالى: ﴿إني﴾ أي باني ﴿معكم﴾ أي: بالعون والنصرة مفعول يوحى ﴿فتبثوا اللين آمنوا﴾ أي: قوّوا قلوبهم بأن تقاتلوا المشركين معهم، وقيل: بالتبشير والإعانة، فكان الملك يمشي في صورة رجل أمام الصف ويقول: أبشروا فإن الله تعالى ناصركم عليهم فإنكم تعبدونه وهؤلاء لا يعبدونه، وقيل: بإلقاء الإلهام في قلوبهم كما أنَّ للشيطان قوّة في إلقاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالبشر ويسمى ما يلقى الشيطان وسوسة وما يلقى الملك إلهاماً.

ثم بين تعالى المعية بقوله تعالى: ﴿سألني في قلوب الذين كفروا الرعب﴾ أي: الخوف فلا يكون لهم ثبات وكان ذلك نعمة من الله تعالى على المؤمنين حيث ألقى الخوف في قلوب المشركين، وقرأ ابن عامر والكسائي برفع العين، والباقون بالسكون وقوله تعالى: ﴿فاضربوا﴾ خطاب للمؤمنين والملائكة ﴿فوق الأعناق﴾ أي: أعاليها التي هي المنابع والمفاصل والرؤوس، فإنها فوق الأعناق وقيل: المراد الأعناق، وفوق صلة، أو بمعنى على أي: اضربوا على الأعناق ﴿واضربوا منهم كل بنان﴾ قال ابن عطية: يعني: كل مفصل، وقال ابن عباس: يعني: الأطراف، والبنان جمع بنانة وهي أطراف الأصابع من اليدين والرجلين، وقال ابن الأنباري: كانت الملائكة

لا تعلم كيف تقاتل بني آدم فعلمهم الله تعالى : قيل : إنما خصت الرأس والبنان بالذكر ؛ لأن الرأس أعلى الجسد وأشرف الأجزاء ، والبنان أضعف الأجزاء ، فيدخل في ذلك كل عضو في الجسد .

وقيل : أمرهم بضرب الرأس وبه هلاك الإنسان وبضرب البنان وبه تبطل حركته عن القتال ؛ لأن البنان يتمكن من مسك السيف والصلاح وحمله والضرب به فإذا قطع بنانه تعطل ذلك كله .

﴿ذلك﴾ أي : التسليط العظيم الذي وقع من القتل والأسر يوم بدر ، والخطاب للنبي ﷺ أو لكل أحد ﴿بأنهم﴾ أي : الذين تلبسوا بالكفر ﴿شاقوا الله﴾ الذي لا يطاق انتقامه ﴿ورسوله﴾ أي : خالفوهما في الأوامر والنواهي والمشاقة المخالفة وأصلها المجانية كأنهم صاروا في شق وجانب غير الذي يرضيانه ﴿ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب﴾ له فإن الذي أصابهم في ذلك اليوم من الأسر والقتل شيء قليل في جنب ما أعد الله تعالى لهم من العقاب يوم القيامة .

وقوله تعالى : ﴿ذلكم﴾ خطاب للكفرة على طريق الالتفات من الغيبة في شاقوا أي : ذلكم الذي عجل لكم ببدن من القتل والأسر ﴿فذكروهم﴾ عاجلاً ﴿وإن للكافرين﴾ آجلاً في الآخرة ﴿عذاب النار﴾ ووضع الظاهر فيه موضع المضمرة للدلالة على أن الكفر سبب للعاجل والآجل .

﴿يأيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً﴾ أي : مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون أي : يدبون ديباً من زحف الصبي إذا دب على استه قليلاً قليلاً سمي به ، وجمع على زحوف ، وانتصاه على الحال وهو مصدر موصوف به كالعدل والرضا ولذلك لم يجمع ﴿فلا تولوهم الأبار﴾ أي : منهزمين منهم وإن كنتم أقل منهم .

﴿ومن يولهم يومئذ﴾ أي : يوم لقائهم ﴿دبره﴾ أي : يجعل ظهره إليهم منهزماً ﴿إلا متحرفاً﴾ أي : منعطفاً ﴿لقتال﴾ بأن يريهم أنه منهزم خداعاً ثم يكر عليهم وهو باب من مكاييد الحرب ﴿أو متحيزاً﴾ منضماً وصائراً ﴿إلى فئة﴾ أي : جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها على القرب يستجد بها .

ومنهم من لا يعتبر القرب لما روى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه كان في سرية بعثهم رسول الله ﷺ ، ففروا إلى المدينة فقلت : يا رسول الله نحن الفرارون ، فقال : «بل أنتم العكارون»^(١) وفي رواية «الكرارون» أي : المتعاطفون إلى الحرب ، وأنا فتكم .

وانهزم رجل من القادسية فأتى المدينة إلى عمر رضي الله تعالى عنه فقال : يا أمير المؤمنين هلكت فررت من الزحف ، فقال عمر : أنا فتكتك ﴿فقد باء﴾ أي : رجع ﴿يفضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير﴾ أي : المرجع هي ، وعن ابن عباس أن الفرار من الزحف من أكبر الكبائر هذا إذا لم يزد العدد على الضعف لقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ خَفَوُا اللَّهَ عَصَاهُمْ وَعَلِمَ أَنَّ يَكُونُ حَقّاً﴾ [الأنفال ، ٦٦] وقيل : هذا في أهل بدر خاصة ؛ لأنه ما كان يجوز لهم الانهزام يوم بدر ؛ لأن النبي ﷺ كان معهم قاله مجاهد . ولما انصرف المسلمون من قتال بدر كان الرجل يقول : أنا قتلت فلاناً ، ويقول الآخر : أنا قتلت فلاناً ، فنزل قوله تعالى :

﴿لَقَدْ تَقَاتَلْتُمُوهُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنقُصْ اللَّهُ قُنُوءَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنقُصْ اللَّهُ قُنُوءَهُمْ لَأَكْثَرْتُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَكْفُرْ أَكْثَرُ عِندَ اللَّهِ خَسَافًا مُّزِيدًا﴾ [الأنفال ، ٢٥] ﴿لَقَدْ تَقَاتَلْتُمُوهُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنقُصْ اللَّهُ قُنُوءَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنقُصْ اللَّهُ قُنُوءَهُمْ لَأَكْثَرْتُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَكْفُرْ أَكْثَرُ عِندَ اللَّهِ خَسَافًا مُّزِيدًا﴾ [الأنفال ، ٢٥] ﴿لَقَدْ تَقَاتَلْتُمُوهُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنقُصْ اللَّهُ قُنُوءَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنقُصْ اللَّهُ قُنُوءَهُمْ لَأَكْثَرْتُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَكْفُرْ أَكْثَرُ عِندَ اللَّهِ خَسَافًا مُّزِيدًا﴾ [الأنفال ، ٢٥]

جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنَبَّهُوا فَهَوْ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَدُّوا نَعْدَ وَلَنْ تَقِيَّ عَنْكُمْ فَنَجِّكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَذَّبْتُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٩﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠﴾ إِنَّ سَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ يُعْزَبُونَ ﴿١٢﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ عَشْرُونَ ﴿١٣﴾ وَاتَّقُوا يَوْمَ تُفْتَنُ الْوَحْيُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٤﴾ وَاتَّخَذُوا أَيْدِيَهُمْ حُجُورًا إِذْ أُنْزِلَتْ لَكُمْ سُورَةٌ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَفَتَكُمْ النَّاسُ فَيَكُونُكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ يُضْمِرُونَ وَرَدَّكُمْ مِنَ الطَّيْنَةِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٥﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمْثَلَكُمْ وَأَنْتُمْ تَسْلُونَ ﴿١٦﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا آتَاكُمُ اللَّهُ وَأَزَادَكُمْ يَوْمَئِذٍ الْخَيْرُ عِزٌّ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاُ الْكَاذِبِينَ ﴿١٨﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَتُوبُونَ إِلَيْهِ إِنَّهُ يَشْفِقُ الَّذِينَ يُحْسِنُونَ وَيَتَكَبَّرُونَ وَيَنْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ النَّاصِحِينَ ﴿١٩﴾ وَإِذَا ثَلَاثَةٌ عَلَيْهِمْ يُشْرِكُوا بِأَمْرٍ فَلْيَضْحَكُوا وَلَا تَمْسِكُوا إِلَيْهِمْ وَتَكُونُوا كَالْعِجْزِ لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْقُوا فَعَلْتُمْ شَتَّىٰ مِمَّا أُمِرْتُمْ بِهِمْ فَعَطَوْهُ لَوِ شَاءَ لَنُنَزِّلَ لَكُمْ مَاءً مِنْ سَحَابٍ مُّطَهَّرٍ ﴿٢١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اقْبَلُوا إِلَيْنَا أَسْطِطُوا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٢﴾ وَإِذَا قَالُوا لِلَّهِ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِندِكِ فَلْيُمِطِرْ عَلَيْنَا جِسَارًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِمَذَاقٍ آيِسٍ ﴿٢٣﴾ وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَفْتِرُونَ ﴿٢٤﴾ وَمَا كُنَّا اللَّهُ لِنُعْذِبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَفْتِرُونَ ﴿٢٥﴾

﴿فلم تقتلوهم﴾ أي: بقوتكم ﴿ولكن الله قتلهم﴾ أي: بنصره إياكم بأن هزمهم لكم.

قال البيضاوي تبعاً للزمخشري: والفاء جواب شرط محذوف تقديره: إن افتخرتم بقتلهم، فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم، اهـ. ورده ابن هشام بأن الجواب المنفي بلم لا تدخل عليه الفاء، واختلف في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وما رميت﴾ يا محمد ﴿إذ رميت ولكن الله رمى﴾ على ثلاثة أقوال:

الأول: وهو قول أكثر المفسرين نزلت في يوم بدر، وذلك أن رسول الله ﷺ لما نذب إلى قتال بدر نزلوا بدرأ ووردت عليهم رواد قريش وفيهم أسلم غلام أسود لبني الحجاج وأبو يسار غلام لبني العاصي بن سعد، فأتوا بهما إلى رسول الله ﷺ، فقال لهما: أين قريش؟ فقالا: هم وراء هذا الكثيب الذي بالعدوة القصوى الكثيب العقنقل، وهو الكثيب العظيم المتداخل الرمل، قاله الجوهري، فقال لهما رسول الله ﷺ: «كم القوم؟» قال: كثير، قال: ما عدتكم، قال: لا ندري، قال: «كم ينحرون كل يوم؟» قال: يوماً عشرة ويوماً تسعة، فقال رسول الله ﷺ: «القوم ما بين التسعمائة إلى الألف، ثم قال لهما: «فمن فيهم من أشرف قريش؟» قال: عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو البختری بن هشام وأبو جهل بن هشام وعدا جماعة أخرى، فقال ﷺ: «هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها»^(١) فلما طلعت قريش من العقنقل قال عليه الصلاة والسلام: «هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم إني أسألك ما وعدتني» فأتاه جبريل عليه السلام، وقال له: خذ قبضة من تراب فارمهم بها، فلما التقى الجمعان قال لعلي رضي الله عنه: «أعطني قبضة من حصياء الوادي» فرمى بها في وجوههم وقال: «شاهت الوجوه»^(٢) أي: فبحت، فلم يبق

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٤٣/٣، وابن كثير في تفسيره ١١/٤، والبدية والنهاية ٣/٢٦٥.

(٢) أخرجه مسلم في الجهاد حديث ١٧٧٧، والدارمي في السير حديث ٢٤٥٢، وأحمد في المسند ١/٣٠٣،

مشرك إلا دخل في عينيه وفمه ومنخره، فانهزموا وردفهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم، والمعنى إن الرمية التي رميتها بلغ أثرها إلى ما لا يبلغه أثر البشر لكونها كانت برمي الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم؛ لأن كفاً من الحصباء لا يملأ عيون الجيش الكثير برمية البشر فأثبت الرمية لرسول الله ﷺ؛ لأن صورتها وجدت منه ونفاها عنه؛ لأن أثرها الذي لا تطيقه البشر فعل الله تعالى، فكان الله تعالى هو فاعل الرمية على الحقيقة، وكأنها لم توجد من الرسول ﷺ أصلاً.

القول الثاني: إنها نزلت يوم خيبر، روي أنه عليه الصلاة والسلام أخذ قوساً وهو على باب خيبر، فرمى سهماً، فأقبل السهم حتى قتل لبابة بن أبي الحقيق وهو على فرسه فنزلت.

القول الثالث: إنها نزلت في يوم أحد في قتل أبي بن خلف، وذلك إنه أتى النبي ﷺ ببعض رميم وقتته وقال: يا محمد من يحيي هذه وهي رميم؟ فقال ﷺ: «يحييه الله، ثم يميتك، ثم يحييك ثم يدخلك النار» فأسر يوم بدر، فلما افتدي قال لرسول الله ﷺ: «إن عندي فرساً أعلفها كل يوم فرقاً من ذرة أقتلك عليه، فقال له رسول الله ﷺ: «بل أنا أقتلك إن شاء الله تعالى» فلما كان يوم أحد أقبل أبي يركض على ذلك الفرس حتى دنا من رسول الله ﷺ فاعترض له رجال من المسلمين ليقتلوه، فقال رسول الله ﷺ: «استأخروا» ورماء بحربة كسر ضلعاً من أضلاعه، فمات ببعض الطريق فنزلت، والأصح الأول وإلا أدخل في أثناء القصة كلاماً أجنياً عنها، وذلك لا يليق، وقال الرازي: لا يبعد أن يدخل تحته سائر الوقائع؛ لأن المعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي: «ولكن الله قتلهم»، ولكن الله رمى، بكسر النون مخففة ورفع الهاء من اسم الله فيهما والباقون بفتح النون مشددة ونصب الهاء وقوله تعالى: «وليلي المؤمنين منه بلاء حسناً» معطوف على قوله تعالى: «ولكن الله رمى» أي: ولينعم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغنيمة، ثم ختم الله تعالى هذه الآية بقوله تعالى: «إن الله سميع» لأقوالكم «عليم» بأحوال قلوبكم وهذا جرى مجرى التحذير والترهيب؛ لئلا يغتر العبد بظواهر الأمور ويعلم أن الخالق تعالى يطلع على ما في الضمائر والقلوب.

وقوله تعالى: «ذلكم» إشارة إلى البلاء الحسن، ومحلّه الرفع أي: الغرض ذلكم، وقوله تعالى: «وإن الله موهن كيد الكافرين» معطوف على «ذلكم» أي: المقصود إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم.

وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الواو وتشديد الهاء وتنوين النون ونصب الدال، وقرأ حفص بسكون الواو وتخفيف الهاء وعدم تنوين النون وخفض الدال والباقون بسكون الواو وتخفيف الهاء مع تنوين النون ونصب الدال.

وقوله تعالى: «إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح» أكثر المفسرين على أنه خطاب للكفار. روي أن أبا جهل لعنه الله قال يوم بدر: اللهم أينما كان أقطع للرحم وأفجر فأهلكه الغداة، وقال السدي: إن المشركين لما أرادوا الخروج إلى بدر أخذوا بأستار الكعبة وقالوا: اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى القبيلتين وأكرم الحزبين بأفضل الدين، فأنزل الله تعالى هذه الآية أي: إن تستنصروا لأهدى القبيلتين وتستقضوا، فقد جاءكم النصر والقضاء بهلاك من هو كذلك، وهو أبو جهل، ومن قتل معه دون النبي ﷺ والمؤمنين.

وقيل: خطاب للمؤمنين وذلك إنه ﷺ لما رأى المشركين وكثرة عددهم وعددهم استغاث بالله

تعالى وطلب ما وعده الله تعالى به من إحدى الطائفتين، وتضرع إلى الله تعالى، وكذلك الصحابة رضي الله تعالى عنهم، فقال تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفْتِحُوا﴾ أي: إن تطلبوا النصر الذي تقدم به الوعد فقد جاءكم الفتح أي: حصل ما وعدتم فاشكروا الله تعالى والزمو الطاعة.

قال القاضي عياض: وهذا القول أولى؛ لأن قوله تعالى: ﴿فقد جاءكم الفتح﴾ لا يليق إلا بالمؤمنين، اهـ.

وقال البيضاوي إنه خطاب لأهل مكة عن سبيل التهكم اهـ. ويدل له قوله تعالى: ﴿وإن تنهوا﴾ أي: عن الكفر ومعاداة رسول الله ﷺ ﴿فهو خير لكم﴾ أي: لتضمنه سلامة الدارين وخير المنزلتين ﴿وإن تمودوا﴾ أي: لقتال النبي ﷺ ﴿نمده﴾ أي: لنصرته عليكم ﴿ولن تغني﴾ أي: تدفع ﴿عنكم فتكم﴾ أي: جماعتكم ﴿شيئاً﴾؛ لأن الله تعالى على الكافرين فيخذلهم ﴿ولو كثرت فتكم﴾ ﴿وإن الله مع المؤمنين﴾ بالنصر والمعونة، وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح الهمزة على ولأن الله تعالى والباقون بالكسر على الاستئناف.

﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا﴾ أي: تعرضوا ﴿عنه﴾ أي: الرسول ﷺ بمخالفة أمره، فإن المراد من الآية الأمر بطاعته والنهي عن الإعراض عنه، وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله في طاعة الرسول لقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء، ٨٠] وقيل: الضمير للجهاد ﴿وانتم تسمعون﴾ أي: القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق.

﴿ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا﴾ أي: بالسنتهم ﴿وهم لا يسمعون﴾ سمعاً ينتفعون به، وهذه صفة المنافقين:

﴿إن شر الدواب عند الله﴾ أي: إن شر من دب على وجه الأرض من خلق الله عنده ﴿السم﴾ عن سماع الحق ﴿البكم﴾ عن النطق بالحق فلا يقولونه ﴿الذين لا يعقلون﴾ أمر الله، وسماهم دواب لقلة انتفاعهم بعقولهم كما قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغْهُمْ أَجَلَهُمْ﴾ [الأعراف، ١٧٩] قال ابن عباس: هم نفر من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون: نحن صم بكم عما جاء به محمد، فقتلوا جميعاً بأحد وكانوا أصحاب اللواء، ولم يسلم منهم إلا رجلان مصعب بن عمير وسويط بن حرملة.

﴿ولو علم الله فيهم خيراً﴾ أي: سعادة كتبت لهم أو انتفاعاً بالآيات ﴿لأسمعهم﴾ سماع تفهم ﴿ولو أسمعهم﴾ على سبيل الفرض، وقد علم أن لا خير فيهم ﴿لتولوا﴾ عنه ولم ينتفعوا به وارتدوا عن التصديق والقبول ﴿وهم معرضون﴾ لعنادهم وجحودهم الحق بعد ظهوره، وقيل: إنهم كانوا يقولون لرسول الله ﷺ: أحي لنا قصياً فإنه كان شيخاً مباركاً يشهد لك بالنبوة، فنؤمن بك، فقال الله تعالى: ولو أسمعهم كلام قصي لتولوا وهم معرضون.

﴿يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول﴾ أي: أجبوهما بالطاعة، ووجد الضمير في قوله تعالى: ﴿إذا دعاكم﴾؛ لأن دعوة الله تعالى تسمع من الرسول ﷺ.

روى الترمذي أنه ﷺ مر على أبي بن كعب وهو يصلي فدعاه، فعجل في صلاته ثم جاء، فقال له ﷺ: «ما منعك عن إجابتي؟» قال: كنت أصلي، قال: «ألم تجد فيما أوحى إليّ ﴿استجبوا لله وللرسول﴾؟»^(١) ويؤخذ من ذلك أن إجابته ﷺ بالقول: لا تقطع الصلاة، وهو كذلك، بل ولا

بالفعل الكثير كما قاله بعض أصحابنا، وهو ظاهر الحديث أيضاً.

ولما كان اجتناء ثمرة الطاعة في غاية القرب منه نبه على ذلك باللام دون إلى فقال: ﴿لَعَا بِحَيْكُم﴾ من العلوم الدينية فإنها حياة القلوب والجهل موتها، قال أبو الطيب^(١):

لا تعجبن الجهرل حديثه فذلك ميت وثوبه كفن

أو مما يورثكم الحياة الأبدية في النعيم الدائم من العقائد، وقال السدي: هو الإيمان؛ لأن الكافر ميت فيحيا بالإيمان، وقال ابن إسحق: هو الجهاد أعزكم الله تعالى به بعد الذل، وقال العتبي: هو الشهادة لقوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاكُمْ عِندَ رَبِّهِمْ بَرِّزُوا﴾ [آل عمران، ١٦٩] ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أي: إنه يميت فتفوته الفرصة التي هو واجدها وهي التمكن من إخلاص القلب ومعالجة أدوائه وعلله ورده سليماً كما يرده الله تعالى، فاغنموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم لطاعة الله ورسوله.

وقال الضحاك: يحول بين المرء والمؤمن والمعصية وبين الكافر والطاعة، وقال السدي: يحول بين المرء وقلبه، فلا يستطيع أن يؤمن ولا أن يكفر إلا بإذنه، وقال مجاهد: يحول بين المرء وقلبه، فلا يعقل ولا يدري ما يعمل.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال: كان رسول الله ﷺ يكسر أن يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» قالوا: يا رسول الله آمنا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا؟ قال: «القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء»^(٢) «وإنه» أي: واعلموا أنه تعالى: ﴿إِلَيْهِ تَحْشَرُونَ﴾ لا إلى غيره فلا تركوا مهملين معطلين فيجازيكم بأعمالكم وفي هذا تشديد في العمل وتحذير عن الكسل والغفلة.

﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً﴾ أي: ذنباً، قيل: هو إقرار المنكر بين أظهرهم، وقيل: افتراق الكلمة، وقيل: فتنة عذاباً، وقوله تعالى: ﴿لَا تَصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَةٌ﴾ جواب الأمر، والمعنى إن إصابتكم لا تصب الظالمين منكم خاصة، ولكنها تعمكم، كما يحكى إن علماء بني إسرائيل لم ينهوا عن المنكر، فعمهم الله تعالى بالعذاب.

فإن قيل: كيف جاز أن تدخل النون المؤكدة في جواب الأمر؟ أجيب: بأن فيه معنى النهي كقولك: انزل عن الدابة لا تطرحك ولا تطرحك، وكقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّتَمَلُ أَذْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْمِلَكُمْ سُلَيْمَنُ﴾ [النمل، ١٨] ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالفه.

﴿وَاذْكُرُوا﴾ يا معاشر المهاجرين ﴿إِذْ أَنْتُمْ﴾ في أوائل الإسلام ﴿قَلِيلٌ﴾ أي: عددكم ﴿مُسْتَغْفُونَ﴾ أي: لا منعة لكم ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي: أرض مكة، وإطلاقها لأنها لعظمها كأنها هي الأرض كلها، أو لأن حالهم كان في بقية البلاد كحالهم فيها أو قريباً من ذلك، ولهذا عبر بالناس في قوله تعالى: ﴿تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ﴾ أي: تأخذكم الكفار بسرعة كما تتخطف الجوارح الصيد ﴿فَأَوَّاكُمْ﴾ إلى المدينة، أو جعل لكم مأوى تحصنون فيه على أعدائكم ﴿وَأَيْدَكُمْ﴾ أي: قواكم ﴿بِنَصْرِهِ﴾ أي: بإمداد الملائكة يوم بدر، وبمظاهرة الأنصار ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطِّيبَاتِ﴾

(١) البيت من البسيط، وهو في ديوان المتنبي ٢١٥/١ بلفظ:

لا يعجبني مضيقاً حُسْنُ بَرَزَةٍ وهل تسروق دفيناً جودة الكفن

(٢) أخرجه الترمذي في القدر حديث ٢١٤٠.

أي: الغنائم أحلها لكم، ولم يحلها لأحد قبلكم ﴿لعلكم تشكرون﴾ هذه النعم العظيمة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ أي: يأن تضمروا خلاف ما تظهرون.

روي أنه ﷺ حاصر يهود بني قريظة إحدى وعشرين ليلة، فسألوا رسول الله ﷺ الصلح كما صالح إخوانهم بني النضير على أن يسيروا إلى إخوانهم بأفدحات وأريحا من الشام فأبى رسول الله ﷺ أن يعطيهم ذلك إلا أن يتزلوا على حكم سعد بن معاذ، فأبوا وقالوا: أرسل إلينا أبا لبابة واسمه رفاعه، أو مروان بن عبد المنذر وكان مناصحاً لهم؛ لأن ماله وعياله عندهم، فبعث رسول الله ﷺ إليهم، فقالوا: يا أبا لبابة ما ترى أننزل على حكم سعد بن معاذ؟ فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه إنه الذبيح أي: حكم سعد هو القتل، فلا تفعلوا، فقال أبو لبابة: والله ما زالت قدمي من مكانهما حتى علمت أنني قد خنت الله ورسوله، ثم انطلق على وجهه، ولم يأت رسول الله ﷺ وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال: والله لا أذوق طعاماً ولا شرباً حتى أموت أو يتوب الله علي، فلما بلغ رسول الله ﷺ قال: أما لو جاءني لاستغفرت له، وأما إذ فعل ما فعل فإنني لا أطلقه حتى يتوب الله تعالى عليه، فمكث سبعة أيام لا يلوق طعاماً ولا شرباً حتى خرّ مضطجاً عليه، ثم تاب الله عليه، فقيل له: قد تيب عليك فحل نفسك، فقال: لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلني، فجاءه فحله بيده فقال: إن من تمام توبتي أن أهرج دار قومي التي أضبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي، فقال له ﷺ: «يجزيك الثلث أن تتصدق به» فزلت هذه الآية.

وعن المغيرة نزلت في قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه، وعن جابر بن عبد الله أن أبا سفيان خرج من مكة، فعلم النبي ﷺ خروجه وهزم الذهاب إليه، فكتب رجل من المنافقين إليه: إن محمداً يريدكم فخذوا حذرکم، فزلت، وقيل: معنى لا تخونوا الله بأن لا تعطلوا فرائضه، ورسوله بأن لا تستنوا به، وأصل الخون النقص كما أن أصل الوفاء الثمام، واستعماله في ضد الأمانة لتضمنه إياه، وقوله تعالى: ﴿وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾ أي: ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره مجزوم بالعطف على الأول أي: ولا تخونوا، أو منصوب بأن مضمرة بعد الواو على جواب النهي أي: لا تجمعوا بين الخيانتين كقوله (١).

لأنه عن خلق وتأتي مثله

ماز عليك إذا فعلت عظيم

(١) هجزه:

والبيت من الكامل، وهو لأبي الأسود الدؤلي في ديوانه ص ٤٠٤، والأزهية ص ٢٣٤، وشرح التصريح ٢٣٨/٢، وشرح شذور الذهب ص ٣١٠، وجمع الهوامع ١٣/٢، وللمتوكل الليثي في الأغاني ١٥٦/١٢، وحامسة المبحر ص ١١٧، والعقد الفريد ٣١١/٢، والمؤتلف والمختلف ص ١٧٩، ولأبي الأسود أو للمتوكل في لسان العرب (عظ)، ولأحدهما أو للأخطل في شرح شواهد الإيضاح ص ٢٥٢، ولأبي الأسود الدؤلي أو للأخطل أو للمتوكل الكتاني في الدرر ٨٦/٤، والمقاصد النحوية ٣٩٣/٤، ولأحد هؤلاء أو للمتوكل الليثي أو للطرماع أو للسابق البريري في خزانة الأدب ٥٦٤/٨، ٥٦٧، ولالأخطل في الرد على النحاة ص ١٢٧ وشرح المفصل ٢٤/٧، والكتاب ٤٢/٣، ولحسن بن ثابت في شرح أبيات سيويه ١٨٨/٢، ويلا نسبة في الأشباه والنظائر ٢٩٤/٦، وأما ابن العاجب ٨٦٤/٢، وأوضح المسالك ١٨١/٤، وجواهر الأدب ص ١٦٨، والجنى الداني ص ١٥٧ ووصف المباني ص ٤٢٤، وشرح الأشموني ٥٦٦/٣، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ٥٣٥، وشرح ابن عقيل ص ٥٧٣، وشرح عمدة الحفاظ ص ٣٤٢، وشرح قطر الندى ص ٧٧، ولسان العرب (وا)، ومغني اللبيب ٣٦١/٢، والمقتضب ٢٦/٢.

﴿وأنتم تعلمون﴾ أنكم تخونون أي: وأنتم علماء مميزون الحسن من القبيح.

﴿واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة﴾ أي: محنة من الله تعالى ليلوكم فيهم، فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كأبي لبابة؛ لأنه يشغل القلب بالدنيا ويصيره حجاباً عن خدمة المولى.

ثم إنه تعالى نبه بقوله تعالى: ﴿وإن الله عنده أجر عظيم﴾ على أن سعادات الآخرة خير من سعادات الدنيا؛ لأنها أعظم في الشرف، وأعظم في القوة، وأعظم في المدة؛ لأنها تبقى بقاء لا نهاية له فهذا هو المراد من وصف الله الأجر الذي عنده بالعظم.

قال الرازي: ويمكن أن يتمسك بهذه الآية في بيان أن الاشتغال بالنوافل أفضل من الاشتغال بالنكاح؛ لأن الاشتغال بالنوافل يفيد الأجر العظيم عند الله، والاشتغال بالنكاح يفيد الولد، ويوجب الحاجة إلى المال، وذلك فتنة، ومعلوم أن ما يفضي إلى الأجر العظيم عند الله هو خير مما يفضي إلى الفتنة، اهـ. لكن محله في غير المحتاج إلى النكاح الواجد أهبه، وإلا فالنكاح حينئذ أفضل وأولى من التخلي للعبادة.

ولما حذر الله تعالى عن الفتنة بالأموال والأولاد رغب في التقوى التي توجب ترك الميل والهوى في محبة الأموال والأولاد بقوله:

﴿يأيها الذين آمنوا إن تتقوا الله﴾ أي: بالأمانة وغيرها ﴿يجعل لكم فرقاناً﴾ أي: هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل ﴿ويكفر عنكم سيئاتكم﴾ أي: يسترها ما دمنتم على التقوى ﴿ويغفر لكم﴾ أي: يمح ما كان منكم غير صالح عيناً وأثراً، وقيل: السيئات الصغائر، والذنوب الكبائر، وقيل: المراد ما تقدم وما تأخر؛ لأنها في أهل بدر، وقد غفر الله تعالى لهم، وقوله تعالى: ﴿والله ذو الفضل العظيم﴾ تنبيه على أن ما وعده لهم على التقوى تغفل منه وإحسان، وأنه ليس مما توجهه تقواهم عليه كالسيد إذا وعد عبده إنعاماً على عمله.

ولما ذكر سبحانه وتعالى المؤمنين بنعمه عليهم بقوله تعالى: ﴿واذكروا إذ أنتم قليل﴾ إلى آخره، عطف عليه قوله تعالى: ﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا﴾ فذكر رسوله ﷺ نعمه عليه، وهو دفع كيد المشركين ومكر الماكرين عنه، وهذه السورة مدنية، وهذا المكر كان بمكة، ولكن الله تعالى ذكره بالمدينة مكر قريش به حين كان بمكة لي شكر نعمته الله تعالى عليه في نجاته من مكرهم واستيلائه عليهم، وكان ذلك المكر على ما ذكره ابن عباس وغيره من المفسرين إن قريشاً لما أسلمت الأنصار وبايعوه فرقوا أن يتفاهم أمر رسول الله ﷺ، فاجتمعت رؤسائهم كأبي جهل وعتبة وشيبة ابني ربيعة، وأبي سفيان وهشام بن عمرو وطعيمة بن عدي والنضر بن الحارث وأبي البخثري بن هشام في دار الندوة متشاورين في أمره ﷺ، فدخل عليهم إبليس لعنه الله تعالى في صورة شيخ، فلما رأوه قالوا: من أنت؟ قال: شيخ من نجد سمعت باجتماعكم، فأردت أن أحضركم ولن تعدموا مني رأياً ونصحاً قالوا: ادخل فدخل، فقال أبو البخثري: رأيي أن تحبسوه في بيت وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها وتربصوا به ريب المنون حتى يهلك مثل ما هلك من قبله من الشعراء، فصرخ عدو الله النجدي وقال: بش الرأي رأيتم والله لئن حبستموه في بيت ليأتينكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم قالوا: صدق الشيخ النجدي، فقال هشام بن عمرو: رأيي أن تحملوه على جمل وتخرجه من بين أظهركم، فلا يضركم ما صنع واسترحتم، فقال النجدي: بش الرأي تعمدون إلى رجل قد أفسد سفهاءكم، فتخرجه إلى غيركم فيفسدهم،

ألم تروا إلى حلاوة منطقته وطلاوة لسانه وأخذ القلوب ما يسمع من حديثه؟ والله لئن فعلتم ذلك فيذهب ويستميل قلوب قوم، ثم يسير بهم إليكم ويخرجكم من بلادكم، قالوا: صدق والله الشيخ النجدي، فقال أبو جهل لعنه الله تعالى: والله لأشيرن عليكم برأي لا رأي غيره، إني أرى أن تأخذوا من كل بطن من قريش شاباً وتعطوه سيفاً صارماً، فيضربوه ضربة رجل واحد، فيتفرق دمه في القبائل، فلا تقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فإذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا، فقال إبليس الملعون: صدق هذا الفتى هو أجودكم رأياً القول ما قال لا أرى غيره، فتفرقوا على قول أبي جهل مجمعين على قتله، فأتى جبريل عليه الصلاة والسلام النبي ﷺ فأخبره بذلك وأمره أن لا يبيت في مضجعه الذي كان يبيت فيه، وأذن الله تعالى له عند ذلك بالخروج إلى المدينة فأمر رسول الله ﷺ علياً رضي الله عنه فنام في مضجعه، وقال له: اتشح ببردي فإنه لن يخلص إليك أمر تكرهه، ثم خرج النبي ﷺ، فأخذ قبضة من تراب، وأخذ الله تعالى أبصارهم عنه، وجعل يثر التراب على رؤوسهم، وهو يقرأ: ﴿إِنْ جَعَلْنَا فِيْهِمْ آفَافًا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ [يس، ٩] ومضى إلى الغار هو وأبو بكر، وخلف علياً بمكة حتى يؤدي عنه الودائع التي كانت بمكة عنده، وكانت الودائع تودع عنده لصدقه وأمانته، وبات المشركون يحرسون علياً على فراش رسول الله ﷺ يحسبون إنه النبي ﷺ، فلما أصبحوا بادروا إليه فرأوا علياً، فقالوا له: وأين صاحبك؟ فقال: لا أدري، فاقنصوا أثره وأرسلوا في طلبه، فلما بلغوا الغار، رأوا على بابه نسج العنكبوت، فقالوا: لو دخله لم تكن تنسج العنكبوت على بابه فمكث فيه ثلاثاً، ثم قدم المدينة وأبطل الله مكرهم، وهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ﴾ أي: يوثقوك ويحبسوك ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ﴾ كلهم قتلته رجل واحد ﴿أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ من مكة ﴿وَيَمْكُرُونَ﴾ بك ﴿وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ أي: يرذ مكرهم عليهم بتدبير أمرك بأن أوحى إليك ما دبروه، وأمرك بالخروج إلى المدينة، وأخرجهم إلى بدر وقلل المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ أي: أعلمهم به، فلا ينفذ مكرهم دون مكره.

قال البيضاوي: وإسناد أمثال هذا إنما يحسن للمزاوجة، ولا يجوز إطلاقها ابتداء لما فيه من إيهام الذم، اهـ.

واعترض عليه بأنه لا يتمين في مثل ذلك المشاكلة بل يجوز أن يكون ذلك استعارة؛ لأن إطلاق المكر على إخفاء الله تعالى ما أوعده لمن استوجه إن جعل باعتبار أن صورته تشبه صورة المكر فاستعارة، أو باعتبار الوقوع في صحبة مكر العبد فمشاكلة، وعلى هذا لا يحتاج كما قال الطيبي إلى وقوعه في صحبة مكر العبد قال: ومنه قول علي رضي الله عنه: من وسع الله تعالى عليه في دنياه ولم يعلم إنه مكر به فهو مخدوع في عقله.

﴿وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ أي: القرآن ﴿قَالُوا﴾ أي: هؤلاء الذين ائتمروا في أمره ﷺ ﴿قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾ وهذا غاية مكابرتهم، وفرط عنادهم، إذ لو استطاعوا ذلك لفعلوه وإلا فما منهم لو كانوا مستطيعين، وقرعهم بالعجز عشر سنين، ثم قارعهم بالسيف، فلم يعارضوا بسورة مع أنفهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا خصوصاً في باب البيان، وقيل: قاله النضر بن الحرث المقتول صبراً؛ لأنه كان يأتي الحيرة يتجر فيشتري كتب أخبار العجم ويحدث بها أهل مكة، وإسناده إلى الجميع إسناد ما فعله رئيس القوم إليهم، فكانه كان قاضيه، وقد أسره المقداد يوم بدر، فأمر النبي ﷺ بقتله، فقال المقداد: أسيري يا رسول الله؟ فقال: إنه كان يقول في كتاب الله

تعالى ما يقول» فعاد المقداد لقوله، فقال النبي ﷺ: «اللهم أغن المقداد من فضلك» فقال: ذاك الذي أردت يا رسول الله فقتله النبي ﷺ فأنشدت أخته^(١):

ما كان ضرك لو مننت وربما من الفتى وهو المغيظ المحنق
فقال النبي ﷺ: «لو بلغني هذا الشعر قبل قتله لمننت عليه»^(٢) «إن» أي: ما «هذا» أي: القرآن «إلا أساطير الأولين» أي: أخبار الأمم الماضية وأسماءهم، وما سطر الأولون في كتبهم، والأساطير جمع أسطورة وهي المكتوبة من قولهم سطرت أي: كتبت وقيل: أساطير جمع أسطور وأسطار جمع سطر.

«وإذ قالوا اللهم إن كان هذا الذي يقرؤه محمد «هو الحق» المنزل «من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم» أي: مؤلم على إنكاره غير الحجارة قاله النضر وغيره، استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة وجزم بطلانه.

وعن معاوية رضي الله عنه أنه قال لرجل من سبأ: ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة قال: أجهل من قومي قومك قالوا: «اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك» الآية، وما قالوا: إن كان هذا هو الحق فاهدنا إليه.

فإن قيل: قد حكى الله تعالى هذه المقالة عن الكفار، وهي من حسن نظم القرآن، فقد حصلت المعارضة في هذا القدر، وأيضاً حكى عنهم أنهم قالوا في سورة بني إسرائيل، وقالوا: «وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَقَدْ عَلَيْنَا نَجْرٌ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَلْبُغُنَا» [الإسراء، ٩٠] الآية، وذلك أيضاً كلام الكفار، فقد حصل من كلامهم ما يشبه نظم القرآن وذلك يدل على حصول المعارضة، أجيب: بأن الإتيان بهذا القدر لا يكفي في حصول المعارضة؛ لأنه كلام قليل لا تظهر فيه وجوه المعارضة والفصاحة والبلاغة؛ لأن أقل ما وقع به التحدي سورة أو قدرها قال الله تعالى:

«وما كان الله ليعذبهم» أي: بما سألوهم «وأنت فيهم» أي: لأن العذاب إذا نزل عم، ولم يعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها «وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون» أي: وفيهم من يستغفر، وهم المسلمون بين أظهرهم ممن تخلف عن رسول الله ﷺ من المستضعفين.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه كان في هذه الأمة أمانان أما النبي ﷺ فقد مضى وأما الاستغفار فهو كائن فيكم إلى يوم القيامة، فاللفظ وإن كان عاماً إلا أن المراد بعضهم كما يقال قدم أهل البلدة الفلانية على القتال والمراد بعضهم.

«وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَقَدْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولَآئِكُمْ إِلَّا الضَّالُّونَ وَلَئِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَسْمَعُونَ» (٣٠) وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَافَؤُا وَتَضْيَعَةٌ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ» (٣١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ مُخْرَجُونَ ﴿٣٢﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الَّذِينَ مِنَ الْغَالِبِينَ وَنَجْعَلِ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ فَتَرَكُوهُمْ حِيَمًا يَبْتَغُلْنَ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْعَذْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ

(١) البيت من الكامل، وهو لقتيلة بنت النضر في الأغاني ٣٠/١، وحماسة البحتري ص ٣٧٦، وخزانة الأدب ٢٣٩/١١، والدرر ٢٥٠/١، ولسان العرب (غيظ)، (حقق).

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١٥٢/٩، وأبو داود في المراميل ٣٧.

[illegible]

﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ بالسيف بعد خروجه والمستهضعفين، فنفى تعالى في الآية أنه لا يعذبهم ما دام الرسول والمؤمنون فيهم، وذكر في هذه الآية أنه يعذبهم إذا خرجوا من بينهم، وقال الحسن: الآية الأولى منسوخة بهذه، وردّ بأن الأخبار لا يدخلها النسخ، واختلفوا في هذا العذاب فقال بعضهم: لحقهم هذا العذاب المتوعد به يوم بدر، وقيل: يوم فتح مكة، وقال ابن عباس: هذا العذاب هو عذاب الآخرة، والعذاب الذي نفي عنهم هو عذاب الدنيا، ثم بيّن تعالى ما لأجله يعذبهم، فقال: ﴿وَهُمْ يَصْذَوْنَ﴾ أي: يمتنعون النبي ﷺ والمسلمين ﴿عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أن يطوفوا به وذلك عام الحديبية، ونبه تعالى على أنهم يصدّونهم لدعائهم أنهم أولياؤه، فكانوا يقولون: نحن ولاة البيت والحرم، فنصّد من نشاء وندخل من نشاء، ثم بيّن تعالى بطلان هذه الدعوى بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ﴾ كما زعموا ﴿إِنْ﴾ أي: ما ﴿أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ أي: الذين يتحرّزون عن المنكرات الذين لا يعبدون فيه غيره، وقيل: الضميران لله ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ﴾ أي: الناس ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أن لا ولاية لهم عليه وكأنه نبه بالأكثر على أن منهم من يعلم ويعاند، أو أراد به الكل كما يراد بالقلة العدم.

﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ﴾ أي: دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة، أو ما يضعون موضعها ﴿إِلَّا مَكَاءً﴾ أي: صغيراً ﴿وَتَصَدَّقَ﴾ أي: تصديقاً، قال ابن عباس: كانت قریش يطوفون بالبيت عراة يصفرون ويصفقون.

وقال مجاهد: كان نفر من بني عبد الدار يعارضون النبي ﷺ في الطواف ويستهزؤون به، ويدخلون أصابعهم في أفواههم ويصفرون، ويخلطون عليه طوافه وصلاته، فالمكء جعل الأصابع في الشنق، والتصدية الصغير، وقال مقاتل: كان النبي ﷺ إذا دخل المسجد الحرام قام رجلان عن يمينه ورجلان عن يساره يصفران ويصفقان ليخلطوا على النبي ﷺ صلاته ﴿فلذوقوا العذاب﴾ أي: عذاب القتل والأسر بيد في الدنيا، وعذاب النار في الآخرة ﴿بما﴾ أي: بسبب ما ﴿كنتم تكفرون﴾ اعتقاداً وعملاً. ولما ذكر تعالى عبادة الكفار البدنية، وهي المكء والتصدية، ذكر عقبه عبادتهم المالية التي لا جدوى لها في الآخرة بقوله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ في حرب النبي ﷺ ﴿لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي:

ولما بين تعالى أنَّ هؤلاء الكفار إن انتهوا عن كفرهم حصل لهم الغفران، وإن عادوا فهم متوعدون سنة الأولين أتبعه بالأمر بقتالهم إذا أصرّوا، فقال تعالى: ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة﴾ أي: شرك كما قاله ابن عباس، وقال الربيع: حتى لا يفتن أحدكم عن دينه؛ لأنَّ المؤمنين كانوا يفتنون عن دين الله في مبدأ الدعوة، فافتتن من المسلمين بعضهم، وأمرهم رسول الله ﷺ أن يخرجوا إلى الحبشة، وفتنة ثانية وهو أنه لما بايعت الأنصار رسول الله ﷺ بيعة العقبة نوامرت قريش أن يفتنوا المؤمنين بمكة عن دينهم، فأصاب المؤمنين جهد شديد، فأمر الله تعالى بقتالهم حتى تزول هذه الفتنة ﴿ويكون الدين كله﴾ خالصاً لله ﷻ تعالى وحده لا يعبد غيره ﴿فإن انتهوا﴾ عن الكفر ﴿فإن الله بما يعملون بصير﴾ أي: فيجازيهم به.

﴿وإن تولوا﴾ عن الإيمان ﴿فاعلموا أنَّ الله مولاكم﴾ أي: ناصركم ومتولي أموركم ﴿نعم المولى﴾ هو فإنه لا يضيع من تولاه ﴿ونعم النصير﴾ أي: الناصر، فلا يغلب من ينصره فمن كان في حماية هذا المولى وفي حفظه وكفايته كان آمناً من الآفات مصوناً عن المخالفات. ﴿واعلموا أننا غنمتم﴾ أي: أخذتم من الكفار الحربيين ﴿من شيء﴾ مما يقع عليه اسم شيء، مما هو لهم ولو اختصاصاً ﴿فإنَّ الله خمسهُ وللمسول﴾.

واعلم أنَّ الغنمة والفيء اسمان لما يصيبه المسلمون من الحربيين والصحيح أنهما مختلفان، فالفيء ما حصل لنا مما هو لهم بلا إيجاف كجزية وعشر تجارة وما جلوا عنه ولو لغير خوف كضرب أصابهم، وتركه مرتد وكافر معصوم بلا وارث، وكذا الفاضل عن وارث له غير حائز وسيأتي حكمه إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى: ﴿مَّا آتَاكُمُ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ [الحشر، ٧]، وأما الغنمة فهي ما حصل لنا منهم مما هو لهم بإيجاف أو سرقة أو التقاط، وكذا ما انهزموا عنه عند التقاء الصنفين، ولو قبل شهر السلاح، أو أهداه الكافر لنا والحرب قائمة، ولم تحلَّ الغنائم لأحد قبل الإسلام بل كانت الأنبياء إذا غنموا مالاً جمعوه، فنأتي نار من السماء تأخذه، ثم أحلت للنبي ﷺ، وكانت في صدر الإسلام له خاصة؛ لأنه كالمقاتلين كلهم نصرة وشجاعة بل أعظم، ثم نسخ ذلك واستقل الأمر على أنها تجعل خمسة أقسام متساوية، ويؤخذ خمس رقاع ويكتب على واحدة لله أو للمصالح وعلى أربع للغنائمين، ثم تدرج في بنادق مستوية، ويخرج لكل خمس رقعة، فما خرج لله أو للمصالح جعل بين أهل الخمس على خمسة أصناف، وهو النبي ﷺ ومن معه وذكر الله تعالى في الآية للتبرك، وأما ما كان له ﷺ فهو لمصالح المسلمين كسند الثغور وأرزاق علماء بعلوم تتعلق بمصالحنا كتفسير وفقه وحديث، والصنف الثاني: ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿ولذي القربى﴾ أي: قرابة النبي ﷺ من بني هاشم وبني المطلب دون من عداهم لاقتصاره ﷺ في القسم عليهم مع سؤال غيرهم من بني عمهم نوفل وعبد شمس له لقوله ﷺ: ﴿إنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد وشبك بين أصابعه﴾^(١) فيعطون ولو أغنياء، ويفضل الذكر على الأنثى كالإرث؛ لأنه عطية من الله تعالى تستحق بقرابة الأب كالإرث، فلا يعطي أولاد البنات من بني هاشم والمطلب شيئاً؛ لأنه ﷺ لم يعط الزبير وعثمان مع أنَّ أم كل واحد منهما كانت هاشمية.

والصنف الثالث: ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿واليتامى﴾ اليتيم صغير ولو أنشئ لخبر: ﴿لا يتم

(١) أخرجه البخاري في الخمس حديث ٣١٤٠، وأبو داود في الخراج حديث ٢٩٧٨، والنسائي في الفيء حديث ٤١٣٧.

بعد احتلام^(١) لا أب له وإن كان له أم وجد، ومن فقد أمه فقط يقال له: منقطع، واليتيم في البهائم من فقد أمه، وفي الطير من فقد أباه وأمّه.

والصنف الرابع: ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿والمساكين﴾ الصادقين بالفقر والمساكين من له مال أو كسب لائق به يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه العمر الغالب، وقيل: سنة كمن يملك أو يكسب سبعة أو ثمانية ولا يكفيه إلا عشرة، والفقر من لا مال له أو له ذلك ولا يقع موقعاً من كفايته كمن يحتاج إلى عشرة، ولا يملك أو لا يكتسب إلا درهمين أو ثلاثة.

والصنف الخامس: ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿وابن السبيل﴾ وهو المسافر المحتاج، ولا معصية بسفره والأخماس الأربعة الباقية للغانمين، وهم من حضر القتال ولو في أثناءه بنية القتال وإن لم يقاتل أو حضر بلا نية وقاتل كأجير لحفظ أمتعة وتاجر ومحترف، وقوله تعالى: ﴿إن كنتم آمنتم بالله﴾ متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا أي: إن كنتم آمنتم بالله فاعلموا أنه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه إليهم واقتنوا بالأخماس الأربعة الباقية، فإن العلم العملي إذا أمر به لم يرد منه العلم المجرد؛ لأنه مقصود بالعرض، والمقصود بالذات هو العمل وقوله تعالى: ﴿وما﴾ عطف على بالله ﴿أنزلنا على عبدنا﴾ محمد ﷺ من الآيات والملائكة والنصر ﴿يوم الفرقان﴾ أي: يوم بدر، فإنه فرق به بين الحق والباطل ﴿يوم التقى الجمعان﴾ أي: جمع المؤمنين وجمع الكافرين، وهو يوم بدر وهو أول مشهد شهده رسول الله ﷺ وكان رأس المشركين عتبة بن ربيعة، فالتقوا يوم الجمعة لتسعة عشر أو لسبعة عشر من رمضان وأصحاب رسول الله ﷺ ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً والمشركون ما بين ألف والتسعمائة فهزم الله تعالى المشركين، وقتل منهم سبعون، وأسر منهم مثل ذلك ﴿والله على كل شيء قدير﴾ فيقدر على نصر القليل على الكثير، والدليل على العزيز كما فعل ذلك بكم ذلك اليوم وقوله تعالى:

﴿إذ أنتم بالعدوة الدنيا﴾ أي: القربى من المدينة، بدل من يوم الفرقان أو من يوم التقى الجمعان، أو منصوب بذكروا مقدراً، والعدوة الدنيا مما يلي المدينة ﴿وهم بالعدوة القصوى﴾ أي: البعدى من المدينة، وهي مما يلي مكة وكان الماء بها، وكان استظهار المشركين من هذا الوجه أشد.

والقصوى تأنيث الأقصى، وكان قياسه قلب الثوا كالدي والعليا، ولكن لم تغلب تفرقة بين الاسم والصفة، فإنها تغلب في الاسم دون الصفة على الأكثر وقيل: بالعكس وعلى الأول القصوى وإن كان صفة للعدوة في الآية كالديا لكن غلب عليها الاسم لترك الوصف بها في أكثر الاستعمالات كما قاله ابن جني، فالقصوى بالواو على القولين شاذ بالنظر إلى اسميتها في الأول وإلى وصفيتها في الثاني، ومثال الصفة الخالصة حلوى تأنيث الأحلى فهي بالواو مقيسة على الأول شاذة على الثاني، ومثال الاسم الخالص حزوى اسم مكان فهو بالواو شاذ على الأول مقيس على الثاني، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو العدوة وهي شط الوادي بكسر العين فيهما، والباقون بضم العين فيهما، وأما الدنيا والقصوى فأمالهما حمزة والكسائي محضة، وأبو عمرو بين بين، وورث بالفتح وبين اللفظين ﴿والركب﴾ أي: العير التي خرجوا لها التي يقودها أبو سفيان ﴿أسفل منكم﴾ أي: أسفل منكم على ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر، وأسفل نصب على الظرفية معناه مكاناً

أسفل من مكانكم، وهو مرفوع المحل؛ لأنه خبر المبتدأ «ولو تواحدتم» أنتم والنفير للقتال «لاختلفتم في الميعاد» وذلك أن المسلمين خرجوا ليأخذوا العير راغبين في الخروج، وخرج الكفار مرعوبين مما بلغهم من تعرض رسول الله ﷺ لأموالهم فيمنعوها من المسلمين، فالتقوا على غير ميعاد لقتلتهم وكثرة عدوهم «ولكن» جمع الله تعالى بينهم على هذه الحالة من غير ميعاد «ليقضي الله أمراً كان مفعولاً» في علمه وهو نصر أوليائه وإعزاز دينه وإعلاء كلمته وقهر أعدائه، وقوله تعالى: «ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة» بذكر من ليقضي أو متعلق بقوله: «مفعولاً» واستعير الهلاك والحياة للكفر والإسلام أي: ليصدر كفر من كفر عن وضوح بينة لا عن مخالطة شبهة حتى لا يبقى له على الله حجة، ويصدر إسلام من أسلم أيضاً عن يقين وعلم بأنه دين الحق الذي يجب الدخول فيه والتمسك به، فإن وقعت بدر من الآيات الواضحة التي من كفر بعدها كان مكابراً لنفسه مغالطاً لها.

وقرأ نافع والبيزي وشعبة بيايين: الأولى مكسورة والثانية مفتوحة، والباقون بياء واحدة مشددة، ثم إنه تعالى ختم الآية بقوله: «وإن الله لسميع عليم» أي: يسمع دعاءكم ويعلم حاجتكم وضعفكم لا تخفى عليه خافية.

«إذ» أي: واذكر يا محمد نعمة الله عليك إذ «يرىكم الله» أي: المشركين «في منامك» أي: نومك «قليلاً» فأخبرت أصحابك قسروا وقالوا: رؤيا النبي ﷺ حق، وصار ذلك سبباً لجراتهم على عدوهم وقوة لقلوبهم.

فإن قيل: رؤيا الكثير قليلاً غلط، فكيف يجوز على الله تعالى؟ أجيب: بأن الله تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يسئل عما يفعل، أو أنه تعالى أراه بعضهم دون بعض، فحكم ﷺ على أولئك الذين رآهم بأنهم قليلون، وقال الحسن: إن هذه الإراءة كانت في اليقظة قال: والمراد من المنام العين التي هي موضع النوم «ولو أراكم كثيراً لفشلتم» أي: ولو أراكم كثيراً لذكرته للقوم ولو سمعوا ذلك لفشلوا أي: جبنوا «ولتنازعتهم» أي: اختلفتم «في الأمر» أي: أمر القتال وتفرقت أراؤكم بين الفرار والقتال «ولكن الله سلم» أي: سلمكم من الفشل والتنازع فيما بينكم، وقيل: سلمكم من الهزيمة والقتل «إنه» تعالى «عليم» أي: بالغ العلم «بذات الصدور» أي: بما في القلوب من الجراءة والجبن والجزع وغير ذلك.

«وإذ يرىكم وهم» أي: المؤمنون «إذ التقيتم في أعينكم قليلاً» أي: إن الله تعالى قلل عدد المشركين في أعين المؤمنين يوم التقوا في القتال ليتأكد في اليقظة ما رآه النبي ﷺ في منامه، وأخبر به أصحابه، وتقوى بذلك قلوب المؤمنين وتزداد جراتهم ولا يجبنوا عن قتالهم.

قال ابن مسعود: لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبي: أتراهم سبعين؟ قال: أراهم مائة، فأسرنا رجلاً منهم فقلنا: كم كنتم؟ قال: ألفاً، والضميران مفعولان يرى، وقليلاً حال من الثاني «ويقللکم في أعينهم» أي: ويقللکم يا معشر المؤمنين في أعينهم أي: المشركين؛ لثلاث يهربوا وإذا استقلوا عدد المسلمين لم يبالغوا في الاستعداد والتأهب لقتالهم، فيكون ذلك سبباً لظهور المؤمنين.

قال السدي: قال ناس من المشركين: إن العير قد انصرفت، فارجموا، فقال أبو جهل: الآن إذ برز لكم محمد وأصحابه، فلا ترجعوا حتى تستأصلوهم إنما محمد وأصحابه أكلة جزور يعني

جمع أكل أي: قليل يشبعهم جزور واحد، يضرب مثلاً في القلة والأمر الذي لا يعبا به، ثم قال: فلا تقتلوهم واربطوهم بالحبال، أراد بقوله ذلك القدرة والقوة.

فإن قيل: كيف يمكن تقليل الكثير وتكثير القليل؟ أجيب: بأن ذلك ممكن في قدرة الله تعالى، وإن الله تعالى على ما يشاء قدير، ويكون ذلك معجزة للنبي ﷺ، والمعجزة هي من خوارق العادات، فلا ينكر ذلك، أو أن الله تعالى يستر عنهم بعضه بساتر، أو يحدث في أعينهم ما يستقلون له الكثير كما أحدث في عيون الحول ما يرون له الواحد اثنين، قيل لبعضهم: إن الأحول يرى الواحد اثنين، وكان بين يديه ديك قال: فمالي أرى هذين الديكين أربعة، وهذا قبل انتحام القتال فلما التحم أراهم إياهم مثلهم كما في آل عمران ﴿لَيَقْضِي اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ أي: في علمه، وهو إعلاء كلمة الإسلام ونصر أهله.

فإن قيل: قد تقدم ذلك في الآية المتقدمة، فكان ذكره هنا محض تكرار أجيب: بأن المقصود من ذكره في الآية المتقدمة هو أنه تعالى فعل تلك الأفعال ليحصل استيلاء المؤمنين على الكافرين على وجه يكون معجزة دالة على صدق النبي ﷺ، والمقصود من ذكره هنا ليس هو ذلك المعنى بل المقصود أنه تعالى ذكر هنا أنه قلل عدد المؤمنين في أعين الكفار، فبين تعالى أنه إنما فعل ذلك ليصير ذلك سبباً؛ لئلا يبالغ الكفار في تحصيل الاستعداد والحذر فيصير ذلك سبباً لانكسارهم ﴿وإلى الله ترجع الأمور﴾ كلها فلا ينفذ إلا ما يريد إنفاذه فلا تجري الأمور على ما يظنه العباد، وفي هذا تنبيه على أن أمور الدنيا غير مقصودة وإنما المراد منها ما يصلح أن يكون زاد اليوم المعاد.

ولما ذكر تعالى أنواع نعمه على النبي ﷺ وعلى المؤمنين يوم بدر علمهم إذا التقوا بالفئة وهي الجماعة من المحاربين نوعين من الأدب بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ﴾ أي: قاتلتهم؛ لأن اللقاء سبب للقتال غالباً ﴿فئة﴾ أي: جماعة كافرة ﴿فأثبتوا﴾ لقاتلهم كما ثبتم في بدر ولا تحدثوا أنفسكم بفرار هذا هو النوع الأول ﴿واذكروا الله كثيراً﴾ بقلوبكم وألسنتكم قال ابن عباس: أمر الله تعالى أوليائه بذكره في أشد أحوالهم تنبيهاً على أن الإنسان لا يجوز له أن يخلو قلبه ولسانه عن ذكر الله، ولو أن رجلاً أقبل من المشرق إلى المغرب على أن ينفق الأموال سخاء والآخر من المغرب إلى المشرق يضرب بسيفه في سبيل الله لكان الذاكر لله أعظم أجراً، وقيل: المراد من هذا الذكر الدعاء بالنصر والظفر؛ لأن ذلك لا يحصل إلا بمعونة الله تعالى ﴿لعلكم تفلحون﴾ أي: تظفرون بمرادكم من النصر والثبوت.

فإن قيل: هذه الآية توجب الثبات على كل حال وذلك يوهم أنها ناسخة لآية التحرف والتحيز. أجيب: بأن المراد من الثبات الجد في المحاربة بل كان الثبات في هذا المقصود لا يحصل إلا بذلك التحرف والتحيز.

ثم قال تعالى مؤكداً لذلك:

﴿وَأَلِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَنفَشُوا وَتَذَهَبَ رِعَاكُمْ وَأَمْسِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاةَ النَّاسِ وَكَانُوا غِنًى بِمَا يَمْلِكُونَ مُحِيطًا ﴿١٨﴾ وَإِذْ رَزَقَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَغَاثُ اللَّهِ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩﴾﴾

إِذْ يَكْفُرُ الْمَشْكُونُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرْمَرٌ شَرَّ هَؤُلَاءِ وَهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَاتَكِ اللَّهُ غَنِيًّا
حَكِيمٌ ﴿٨١﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَىٰ الْمَلَائِكَةِ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَنْدَبُوا عَنْكَ
الْأَعْيُنَ ﴿٨٢﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ آيَاتِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقَ ﴿٨٣﴾ كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٨٤﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُخَيَّرًا
بَيْنَ أَسْمَائِهِمْ عَلَىٰ قَوْمٍ حَقٍّ يُؤْهِدُهُمْ بَيْنَهُمَا وَلَا يُلْهِمُهُمْ رَأْيَ اللَّهِ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٨٥﴾ كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَمْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَفْرَقْنَا بَيْنَ آلِ فِرْعَوْنَ وَآلِ يَسْمَاعِيلَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ
عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ﴿٨٧﴾ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَبْغُونَ عَنْكُمْ فِي كُلِّ مَسْرَافٍ وَلَا
يَقُورُونَ ﴿٨٨﴾ إِنَّمَا تَتَفَقَّهُنَّ فِي الْحَرْبِ مُشْرِكَةٌ بِهِمْ مَنْ خَلَقَهُنَّ لَعَلَّهُنَّ يُدْعُونَ ﴿٨٩﴾ وَلَمَّا تَخَلَّفَتْ مِنْ قَوْمِ
عِيسَىٰ قَالَتْ إِنِّيهِمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُبْطِلُ لِقَائِهِمْ ﴿٩٠﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُدْرِكُونَ
وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْعَجَلِ تَرْتَابُونَ ۚ وَعَدُّوا اللَّهَ وَعَدْلَكُمْ وَالْآخِرِينَ مِنْ
ذُرِّيَّتِهِ لَا تَقْلُوبُهُمْ اللَّهُ بِعِلْمِهِمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ ثَمَرٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَبْذُرُهُمْ وَأَنْشَرُوا لَلْمُتَّقِينَ ﴿٩١﴾ ﴿٩٢﴾
وَلَنْ جَنَحًا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِبْكُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٩٣﴾

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في سائر ما يأمران به؛ لأنَّ الجهاد لا ينفع إلا مع التمسك بسائر الطاعات ﴿وَلَا تَنَازَعُوا﴾ أي: تختلفوا فيما بينكم ﴿فَتَضْلَلُوا﴾ أي: تجنّبوا ﴿وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ أي: قوتكم ودولتكم، والريح مستعارة للدولة شبهها في نفوذ أثرها بالريح، ثم أدخل المشبه في جنس المشبه به ادعاء، وأطلق اسم المشبه به على المشبه، وقيل: المراد بها الحقيقة؛ لأنه لم يكن قط نصر إلا بريح يبعثها الله تعالى، وفي حديث الشيخين «نصرت بالصبأ وأهلك عاد بالدبور»^(١)، وعن النعمان بن مقرن قال: «شهدت مع رسول الله ﷺ فكان إذا لم يقاتل من أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر»^(٢) أخرجه أبو داود ﴿وَأَصْبِرُوا﴾ أي: عند لقاء العدو ولا تنهزموا عنه ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والمعونة.

روي أنه ﷺ قال: «أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف» ثم قال ﷺ: «اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم»^(٣).

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي: لِيَمْنَعُوا غَيْرَهُمْ وَلَمْ يَرْجِعُوا بَعْدَ نَجَاتِهَا
﴿بَطْرًا﴾ أي: فخرًا وطمعًا في النعمة وذلك إِنْ أُنْعِمَ إِذَا كَثُرَتْ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْعَبْدِ فَإِنْ صَرَفَهَا
فِي الْمَفَاخِرَةِ عَلَى الْأَقْرَانِ وَكَثُرَ بِهَا أَبْنَاءُ الزَّمَانِ وَأَنْفَقَهَا فِي غَيْرِ طَاعَةِ الرَّحْمَنِ، فَذَلِكَ هُوَ الْبَطْرُ فِي
النِّعْمَةِ، وَإِنْ صَرَفَهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَابْتِغَاءِ مَرْضَاتِهِ فَذَلِكَ شُكْرُهَا ﴿وَرِثَاءُ النَّاسِ﴾ أي: لِيَتَنَاسَلُوا عَلَيْهِمْ
بِالشَّجَاعَةِ وَالسَّمَاحَةِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ لَمَّا بَلَغُوا الْجَحْفَةَ، وَأَتَاهُمْ رَسُولُ أَبِي سَفْيَانَ أَنْ أَرْجِعُوا فَقَدْ
سَلِمْتَ مِنْكُمْ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: لَا وَاللَّهِ حَتَّى نَقْدِمَ بَدْرًا، وَكَانَ بَدْرُ مَوْسِمًا مِنْ مَوَاسِمِ الْعَرَبِ يَجْتَمِعُ

(١) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١٠٣٥، ومسلم في الاستسقاء حديث ٩٠٠.

(٢) أخرجه أبو داود في الجهاد باب ١٠١، والترمذي في السير باب ٤٦، وأحمد في المستد ٤٤٥/٥.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٩٦٦، ومسلم في الجهاد حديث ١٧٤٢، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٦٣١.

لهم فيها سوق في كل عام، وشرب بها الخمر وتعزف علينا القينات، والعزف اللعب بالمعازف، وهي الدفوف وغيرها مما يضرب به قاله ابن الأثير وغيره، والقينات الجوارى، ونطعم بها من حضرنا من العرب، فذلك بطرهم وريائهم الناس بإطعامهم فوافوها فسقوا المنايا مكان الخمر، وناحت عليهم النوايح مكان القينات، فنهى الله تعالى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم بطرين مراثين، وأمرهم أن يكونوا أهل تقوى وإخلاص من حيث إن النهي عن الشيء أمر بضده **﴿وَيَصْنَعُونَ هُنَّ سَبِيلَ اللَّهِ﴾** أي: ويمنعون الناس الدخول في دين الله **﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾** لا يخفى عليه شيء؛ لأنه محيط بأعمال العباد كلها فيجازيهم بأعمالهم.

﴿وَاذْكُرُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ ﴿زَيْنَ لَهُمْ﴾﴾ أي: المشركين **﴿الشَّيْطَانِ﴾** أي: إبليس **﴿أَعْمَالَهُمْ﴾** الخبيثة بأن شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج من أعدائهم بني بكر بن الحرث جاء إبليس وجند من الشياطين معه راية فتمثل لهم في صورة سراقه بن مالك بن جعشم الشاعر الكنانى وكان من أشراهم **﴿وَقَالَ﴾** غاراً لهم في أنفسهم **﴿لَا خَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾** أي: مجير لكم من كنانة **﴿فَلَمَّا تَرَأَتِ الْمَغْشَاتُ﴾** أي: التقى الفريقان رأى إبليس الملائكة قد نزلوا من السماء علم عدو الله إبليس أنهم لا طاقة لهم بهم **﴿فَنَكَصَ عَلَىٰ عَقِبِهِ﴾** قال الضحاك: ولى مديراً وقال النضر بن شميل: رجع القهقرى على قفاه هارباً **﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ﴾** قال الكلبي: لما التقى الجمعان كان إبليس في صف المشركين على صورة سراقه بن مالك، وهو أخذ بيد الحرث بن هشام، فنكص عدو الله إبليس على عقبه، فقال له الحرث: إلى أين أتخذلنا في هذه الحالة؟ فقال له عدو الله إبليس: **﴿إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ﴾** ودفع في صدر الحرث، وانطلق فانهزموا قال الحسن: رأى إبليس جبريل بين يدي النبي ﷺ، وفي يده اللجام يقود الفرس ما ركب، قال قتادة: قال إبليس: **﴿إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ وَصَدَقَ وَقَالَ﴾** **﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾** وكذب والله ما به مخافة الله، ولكن علم أنه لا قوة له ولا منعة، فأوردتهم وأسلمهم، وذلك من عادة عدو الله إبليس لعنه الله لمن أطاعه إذا التقى الحق والباطل أسلمهم وتبرأ منهم، وقال عطاء: خاف إبليس أن يهلكه الله تعالى فيمن يهلك، وقيل: أخاف الله عليكم، وقيل: إنه لما رأى جبريل خافه، وقيل: لما رأى الملائكة تنزل من السماء خاف أن يكون الوقت الذي أنظر إليه قد حضر، فقال ما قال إشفاقاً على نفسه.

ولما انهزموا وبلغوا مكة قالوا: هزم الناس سراقه، فبلغه ذلك فقال: والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان، وقوله تعالى: **﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾** يجوز أن يكون من كلام إبليس أي: إنى أخاف الله؛ لأنه شديد العقاب وأن يكون مستأنفاً أي: والله شديد العقاب لمن خالفه وكفر به.

فإن قيل: كيف يقدر إبليس أن يتصور بصورة البشر وإذا تشكل بصورة البشر فكيف يسمى شيطاناً؟ أجيب: بأن الله تعالى أعطاه قوة، وأقدره على فعل ذلك كما أعطى الملائكة قوة وأقدرهم على أن يتشكلوا بصورة البشر لكن النفس الباطنية لم تتغير، فلم يلزم من تغير الصورة تغير الحقيقة. وروي أنه ﷺ قال: **﴿مَا رَوَىٰ إِبْلِيسُ يَوْمًا فِيهِ أَصْفَرُ وَلَا أَحْمَرُ وَلَا أَحْقَرُ وَلَا أَغْيَظُ مِنْهُ يَوْمَ عَرَفَةَ﴾** وما ذاك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما كان من يوم بدر.

﴿إِذْ﴾ أي: واذكر إذ ﴿يقول المنافقون﴾ أي: من أهل المدينة، والمنافق هو من يظهر الإسلام ويخفي الكفر كما أن المرائي هو من يظهر الطاعة ويخفي المعصية ﴿والذين في قلوبهم مرض﴾ أي: شك وارتياب، وهم قوم من أهل مكة تكلموا بالإسلام ولم يقع الإسلام في قلوبهم ولم يتمكن، فلما خرج قريش إلى حرب رسول الله ﷺ خرجوا معهم إلى بدر، فلما نظروا إلى قلة المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا: ﴿غُرِّ هؤلاء﴾ المسلمين ﴿بينهم﴾ إذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير توهماً أنهم ينصرون بسببه، فقتلوا جميعاً منهم قيس بن الوليد بن المغيرة وعدي بن أمية بن خلف الجمحي والمعاص بن أمية بن الحجاج، قال تعالى في جوابهم: ﴿ومن يتوكل على الله﴾ أي: يثق به يغلب ﴿فإن الله عزيز﴾ أي: غالب على أمره ﴿حكيم﴾ أي: في صنعه يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل، ويعجز عن إدراكه.

ولما شرح تعالى أحوال هؤلاء الكفار شرح أحوال موتهم، والعذاب الذي يصل إليهم في ذلك الوقت بقوله تعالى: ﴿ولو ترى﴾ أي: عاينت وشاهدت يا محمد ﴿إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة﴾ أي: يقبض أرواحهم عند الموت ﴿يضربون وجوههم وأدبارهم﴾ أي: ظهورهم وأستاهم، قال اليساوي: ولعل المراد تعميم الضرب أي: يضربون ما أقبل منهم وما أدبر بمقامع من حديد ﴿و﴾ يقولون لهم: ﴿ذوقوا عذاب الحريق﴾ أي: النار.

قال ابن عباس: كان المشركون إذا أقبلوا بوجوههم إلى المسلمين ضربوا وجوههم بالسيف، وإذا ولوا ضربوا أدبارهم، فلا جرم قابلهم الله بمثله في وقت نزاع الروح، وجواب لو محذوف، والتقدير لرأيت منظرًا هائلاً وأمرًا فظيماً وعقاباً شديداً، والملائكة مرفوع بالفعل ويضربون حال منهم ويجوز أن يكون في قوله: يتوفى ضمير الله تعالى والملائكة مرفوعة بالابتداء ويضربون خبر.

﴿ذلك﴾ أي: الذي نزل بكم من القتل والضرب والحريق ﴿بما﴾ أي: بسبب ما ﴿قدمت﴾ أي: كسبت ﴿إيليك﴾ من الكفر والمعاصي، وإنما عبر بالأيدي دون غيرها لأن أكثر الأفعال تزاول بها والتحقيق إن الإنسان جوهر واحد وهو الفاعل وهو الدراك وهو المؤمن وهو الكافر وهو المطيع وهو العاصي وهذه الأعضاء آلة له وأدوات في الفعل فأضيف الفعل في الظاهر إلى الآلة وهو في الحقيقة مضاف إلى جوهر ذات الإنسان ﴿وإن الله ليس بظلام للعبيد﴾ فلا يعذب أحداً من خلقه بغير ذنب وظلام للكثير لأجل العبيد أي: أنه بمعنى ذي ظلم.

﴿كذاب﴾ أي: داب هؤلاء الكفار بكفرهم مثل داب ﴿آل فرعون﴾ وهو عادتهم وعملهم الذي دأبوا فيه أي: داموا عليه فجوزي هؤلاء بالقتل والأسر يوم بدر كما جوزي آل فرعون بالإغراق، وأصل الداب في اللغة إدامة العمل يقال: فلان داب في كذا أي: دام عليه وسميت العادة دأباً لأن الإنسان مداوم على عادته مواظب عليها ﴿والذين من قبلهم﴾ أي: من قبل آل فرعون وقوله تعالى: ﴿كفروا بآيات الله﴾ تفسير لداب آل فرعون ﴿فأخذهم الله بذنوبهم﴾ أي: بسبب كفرهم كما أخذ هؤلاء ﴿إن الله قوي﴾ أي: على ما يريد فينتقم ممن كفر وكذب رسله ﴿شديد العقاب﴾ ممن كفر وكذب رسله وقوله تعالى:

﴿ذلك﴾ إشارة إلى ما حل بهم من العقاب ﴿بأن﴾ أي: بسبب أن ﴿الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم﴾ أي: مبدلاً لها بالنتمة ﴿حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ أي: بأن يبدلوا ما بهم من الحال إلى حال أسوأ منه.

فإن قيل: فما كان من تغيير آل فرعون ومشركي مكة حتى غير الله تعالى نعمته عليهم، ولم تكن لهم حال مرضية فيغيروها إلى حال مسخوطة؟ أجيب: بأنه تعالى كما يغير الحال المرضية إلى المسخوطة يغير الحال المسخوطة إلى أسخط منها، وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول ﷺ كفرة عبدة أوثان فلما بعث إليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه وتحزبوا عليه ساعين في إراقة دمه غيروا حالهم إلى أسوأ مما كانت عليه فغير الله تعالى ما أنعم به عليهم من الإمهال وعاجلهم بالعذاب ﴿وإن الله سميع﴾ لما يقولون ﴿عليهم﴾ بما يفعلون.

﴿كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم﴾ أي: أهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسح، كذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف ﴿وأغرقنا آل فرعون﴾ أي: هو وقومه.

فإن قيل: ما فائدة تكرير هذه الآية مرة ثانية؟ أجيب: بأن فيها فوائد:

منها: إن الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الأول؛ لأن الكلام الأول فيه ذكر أخذهم، وفي الثاني ذكر إغراقهم وذلك تفصيل.

ومنها: أنه ذكر في الآية الأولى أنهم كفروا بآيات الله، وفي الآية الثانية أنهم كذبوا بآيات ربهم ففي الآية الثانية إشارة إلى أنهم كذبوا بها مع جحودهم لها وكفرهم بها.

ومنها: أن تكرير هذه القصة للتأكيد، ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله: ﴿بآيات ربهم﴾ ويبان ما أخذ به آل فرعون.

ومنها: أن الأولى لسببية الكفر، والثانية لسببية التغيير، والنقمة بسبب تغييرهم ما بأنفسهم ﴿وكل﴾ أي: من الفرق المكذبة أو من غرقى القبط وقتلى قريش ﴿كانوا ظالمين﴾ أنفسهم بالكفر والمعاصي وغيرهم بالإضلال واضعين الآيات في غير موضعها وهم يظنون بأنفسهم العدل، ولما وصف تعالى كل الكفار بقوله تعالى: ﴿وكل كانوا ظالمين﴾ أفرد بعضهم بمزية في الشر والفساد فقال:

﴿إن شر الدواب عند الله﴾ في حكمه وعلمه ﴿الذين كفروا﴾ أي: أصرّوا على الكفر ﴿فهم لا يؤمنون﴾ أي: لا يتوقع منهم إيمان وقوله تعالى:

﴿الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة﴾ بدل البعض من الذين كفروا، وهم يهود قريظة عاهدتهم رسول الله ﷺ أن لا يمالئوا أي: يساعدوا عليه فنكثوا بأن أعانوا مشركي مكة بالسلاح، وقالوا: نسبنا وأخطأنا ثم عاهدتهم فنكثوا ومالؤا معهم يوم الخندق وانطلق كعب بن الأشرف إلى أهل مكة فحالفهم، وإنما جعلهم الله تعالى شر الدواب؛ لأن شر الناس الكفار، وشر الكفار المصرون منهم وشر المصرين الناكثون اليهود ﴿وهم لا يتقون﴾ الله في حذرهم.

﴿فلما﴾ فيه إدغام إن الشرطية في ما الزائدة ﴿تثقفنهم﴾ أي: تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وظفرت بهم ﴿في الحرب فشرد﴾ قال ابن عباس: فنكل ﴿بهم﴾ أي: بهؤلاء الذين نقضوا العهد ﴿من خلفهم﴾ أي: من وراءهم من أهل مكة واليمن وغيرهما، فيخافون أن تفعل بهم كفعل هؤلاء، وقال عطاء: أنخن فيهم القتل حتى يخافك غيرهم ﴿لعلهم﴾ أي: الذين خلفهم ﴿يذكرون﴾ أي: يتعظون بهم.

﴿واتا تخافن﴾ أي: تعلمن يا محمد ﴿من قوم﴾ عاهدتهم ﴿خيانة﴾ في العهد بإمارات تلوح

لك كما ظهر من قريظة والنضير ﴿فانبذ﴾ أي: اطرح عهدهم ﴿إليهم﴾، وقوله تعالى: ﴿على سواء﴾ حال أي: مستوياً أنت وهم في العلم بنقض العهد، بأن تعلمهم به؛ لئلا يتهموك بالغدر إذا نصبت الحرب معهم ﴿إن الله لا يحب الخائنين﴾ أي: في نقض العهد أو غيره.

روي أن معاوية كان بينه وبين الروم عهد، وكان يسير نحو بلادهم حتى إذا انقضى العهد غزاهم فجاء رجل على فرس أو برذون وهو يقول: الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدرًا، فإذا هو عمرو بن عبسة، فأرسل إليه معاوية يسأله فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من كان بينه وبين قوم عهد فلا ينبذ عقدة ولا يحلها حتى ينقضي أمدعا أو ينبذ إليهم على سواء»^(١) فرجع معاوية، قال الرازي: حاصل الكلام في هذه الآية أنه تعالى أمره بقتل من ينقض العهد على أقبح الوجوه، وأمره أن يتباعد على أقصى الوجوه، من كل ما يومه نكث العهد ونقضه، قال أهل العلم: إذا ظهرت آثار نقض العهد ممن عاهدكم الإمام من المشركين بأمر ظاهر مستفيض، إماماً أن يظهر ظهوراً محتملاً أو ظهوراً مقطوعاً به، فإن كان الأول وجب الإعلام عليه على ما هو مذكور في هذه الآية، وذلك أن قريظة عاهدوا رسول الله ﷺ ثم أجابوا أبا سفيان ومن معه من المشركين إلى مظاهرتهم على النبي ﷺ فحصل للنبي ﷺ خوف الغدر به وبأصحابه فهنا يجب على الإمام أن ينبذ إليهم على سواء، ويعلمهم بالحرب، وأما إذا ظهر نقض العهد ظهوراً مقطوعاً به فهنا لا حاجة إلى نبذ العهد بل يفعل كما فعل رسول الله ﷺ بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة، وهم في ذمة النبي ﷺ فلم يرعهم إلا وجيش النبي ﷺ بمر الظهران، وذلك على أربعة فراسخ من مكة.

ولما بين تعالى ما يفعله ﷺ في حق من يجده في الحرب ويتمكن منه، وذكر أيضاً ما يجب أن يفعله فيمن ظهر منه نقض العهد، بين أيضاً حال من فاته في يوم بدر وغيره لكي لا تبقى حسرة في قلبه فقد كان فيهم من بلغ في أذية النبي ﷺ مبلغاً عظيماً بقوله تعالى: ﴿ولا يحسن الذين كفروا سبقوا﴾ أي: خلصوا من القتل والأسر يوم بدر ﴿إنهم لا يعجزون﴾ الله أي: لا يفوتونه بهذا سبق في الانتقام منهم، إماماً في الدنيا، وإماماً في الآخرة بعذاب النار، وفيه تسلية للنبي ﷺ فيمن فاته من المشركين ولم ينتقم منه، فأعلمه الله تعالى أنهم لا يعجزونه، وقرأ ابن عامر وحزمة وحفص يحسن بالياء على الغيبة على أن الفعل للذين كفروا، والباقيون بالثناء على الخطاب للنبي ﷺ، ولما أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يشرّد من صدر منه نقض العهد إلى من خاف منه النقص وافق لأصحاب النبي ﷺ أنهم قصدوا الكفار بلا آلة ولا عدة أمرهم في هذه الآية بالإعداد لهؤلاء الكفار بقوله تعالى:

﴿وأعدوا لهم﴾ أي: لقتالهم ﴿ما استطعتم من قوة﴾ الإعداد اتخاذ الشيء لوقت الحاجة إليه، وفي المراد بالقوة أقوال.

الأول: الرمي وقد جاءت مفسرة به عن النبي ﷺ فيما رواه عقبه بن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ وهو على المنبر يقول: «وأعدوا لهم ما استطعتم ألا إن القوة الرمي ثلاثاً»^(٢) أخرجه مسلم، وعن أبي أسيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ يوم بدر حين صفقنا لقريش وصفوا لنا: «إذا

(١) أخرجه أبو داود في الجهاد حديث ٢٧٥٩، والترمذي في السير حديث ١٥٨٠.

(٢) أخرجه مسلم في الإمامة حديث ١٩١٧، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٥١٤، والترمذي في التفسير

حديث ٣٠٨٣، وابن ماجه في الجهاد حديث ٢٨١٣.

كيسوكم فعليكم بالنبل»^(١)، وفي رواية: «ليس من اللهو محمود إلا ثلاثة: تأديب الرجل فرسه، وملاعبة أهله، ورميه بقوسه أي: نبلة، فإنهن من الحق ومن ترك الرمي بعدما علمه رغبة عنه، فإنها نعمة تركها أو كفرها»^(٢) أخرجه الترمذي.

والثاني: إنها الحصون.

والثالث: إنها جميع الأسلحة والآلات التي تكون لكم قوة في الحرب على قتال عدوكم وقوله تعالى: ﴿ومن رباط الخيل﴾ مصدر بمعنى حبسها في سبيل الله سواء كانت ذكوراً أو إناثاً، وقال عكرمة: المراد الإناث.

وروي عن خالد بن الوليد أنه قال: لا يركب في القتال إلا الإناث لقلة صهيلها، وعن أبي محيرز أنه قال: كانت الصحابة يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف، وإناث الخيل عند البيات والغارات، وقيل: ربط الفحول أولى؛ لأنها أقوى على الكرّ والفِرّ، ويدلّ للأول ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «من احتبس فرساً في سبيل الله إيماناً بالله، وتصديقاً بوعده، فإن شبعه ورية وبوله وروثه في ميزانه يوم القيامة»^(٣) يعني حسنة، وعن عروة البارقي إن رسول الله ﷺ قال: «الخيّل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة الأجر والمغنم»^(٤)، وسئل رسول الله ﷺ عن الحمر فقال: «ما أنزل عليّ فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة ﴿فَتَن يَسْمَلْ يُشَقَّالَ دَرَّةً حَبِيرًا يَرْوُ ۝ وَمَنْ يَسْمَلْ يُشَقَّالَ دَرَّةً شَرًّا يَرْوُ﴾»^(٥) [الزلة، ٧ - ٨] «ترهبون» أي: تخوفون «به» أي: بتلك القوة أو بذلك الرباط «عدو الله وعدوكم» أي: الكفار من أهل مكة وغيرهم، وذلك إن الكفار إذا علموا أن المسلمين متأهبون للجهاد مستعدون له مستكملون لجميع الأسلحة وآلات الحرب وإعداد الخيل مربوطة للجهاد خافوهم، فلا يقصدون دخول دار الإسلام بل يصير ذلك سبباً لدخول الكفار في الإسلام أو بذل الجزية للمسلمين «و» ترهبون «آخرين من دونهم» أي: غيرهم وهم المنافقون لقوله تعالى: ﴿لا تعلمونهم﴾؛ لأنهم معكم يقولون بالستهم ما ليس في قلوبهم «الله يعلمهم» أي: إنهم منافقون.

فإن قيل: المنافقون لا يخافون القتال فكيف يوجب ما ذكر الإرهاب؟ أجيب: بأن المنافقين إذا شاهدوا قوة المسلمين، وكثرة آلاتهم وأسلحتهم كان ذلك مما يخوفهم ويقطع طمعهم من أن يصيروا غالبين، فيحملهم ذلك على أن يتركوا الكفر من قلوبهم، ويواطئهم ويصبروا مخلصين في الإيمان، وقيل: هم اليهود، وقيل: الفرس «وما تنفقوا من شيء» وإن قل «في سبيل الله» أي: طاعته جهاداً كان أو غيره «يؤت اليكم» قال ابن عباس: أجره، أي: لا يضيع في الآخرة أجره ويعجل الله عوضه في الدنيا «وأنتم لا تعلمون» أي: لا تنقصون من الثواب، ولما سئل ابن عباس عن هذا التفسير تلا قوله تعالى: ﴿مَآتٌ أَكْثَرًا وَلَمْ تُظْمِرْ مِنْهُ شَيْئًا﴾ [الكهف، ٣٣] ولما بين تعالى ما

(١) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٩٠٠، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٦٦٣.

(٢) أخرجه أبو داود في الجهاد حديث ٢٥١٣، والنسائي في الخيل حديث ٣٥٧٨.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٨٥٣، والنسائي في الخيل حديث ٣٥٨٢.

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٨٥٢، ومسلم في الإمارة حديث ١٨٧٣، والترمذي في الجهاد

حديث ١٦٩٤، والنسائي في الخيل حديث ٣٥٧٥، والدارمي في الجهاد حديث ٢٤٢٧.

(٥) أخرجه البخاري في المساقاة حديث ٢٣٧١.

يرهب به العدو من القوة، والاستظهار بين جواز الصلح بقوله تعالى:

﴿وَأَن جَنَحُوا﴾ أي: مالوا ﴿لِلسَّلَامِ﴾ أي: الصلح ﴿فَاجْتَنَحُوا﴾ أي: فمل ﴿لَهَا﴾ وعاهدهم، وتأنيت الضمير في لها لحمل السلم مع أنه مذكور على ضده وهو الحرب قال الشاعر^(١):

السلام تأخذ منها ما رضىت به والحرب يكفيك من أنفاسها جُرْعُ

فأنت ضمير السلم، في تأخذ حملاً على ضده وهو الحرب، وعن ابن عباس هذه الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة، ٢٩] وعن مجاهد بقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة، ٥] وقال غيرهما: الصحيح إن الأمر موقوف على ما يرى فيه الإمام صلاح الإسلام، وأهله من حرب أو سلم وليس بحتم أن يقاتلوا أبداً أو يجابوا إلى الهدنة أبداً وهذا ظاهر.

وقرأ شعبة بكسر السين، والباقون بالفتح ﴿وتوكل على الله﴾ أي: فوض أمرك إليه فيما عقدته معهم؛ ليكون عوناً لك في جميع أحوالك ﴿إنه هو السميع﴾؛ لأنوالهم فهو يسمع كل ما أبرموه في ذلك، وفي غيره كما يسمعه علانية ﴿العليم﴾ بياتهم فهو يعلم كل ما أخفوه كما إنه يعلم كل ما أعلنوه.

[illegible]

﴿وَأَنْ يَرِيدُوا﴾ أي: الكفار ﴿أَنْ يَخْذَعُوكَ﴾ أي: بإظهار الصلح ليستعدوا لك ﴿فَإِنْ حَسِبَكَ﴾

(١) البيت من البسيط، وهو لعباس بن مرداس في ديوانه ص ٨٦، ولسان العرب (أبس)، وأساس البلاغة (جرع)، وتاج العروس (أبس)، وبلا نسبة في المخصص ٧٤/١٥.

أي: كافيت ﴿الله هو الذي أيدك بنصره﴾ في سائر أيامك، فإن أمر النبي ﷺ من أول حياته إلى وقت وفاته كان أمراً إلهياً وتدبيراً علوياً، وما كان لكسب الخلق فيه مدخل ﴿و﴾ أيدك ﴿بالمؤمنين﴾ أي: الأنصار.

فإن قيل: فإذا كان الله تعالى مؤيده بنصره، فأين حاجة مع نصره تعالى إلى المؤمنين؟ أجب: بأن التأييد ليس إلا من الله تعالى دائماً لكنه على قسمين: أحدهما: ما يحصل من غير واسطة أسباب معلومة معتادة، والثاني: ما يحصل بذلك فالأول هو المراد من قوله تعالى: ﴿أيدك بنصره﴾، والثاني: هو المراد من قوله تعالى: ﴿وبالمؤمنين﴾ والله تعالى هو مسبب الأسباب، وهو الذي أقامهم بنصره ثم بين تعالى كيف أيد به المؤمنين بقوله تعالى:

﴿والف﴾ أي: جمع ﴿بين قلوبهم﴾ وذلك إن النبي ﷺ بعث إلى قوم أنفتهم شديدة، وحميتهم عظيمة حتى لو أن رجلاً من قبيلة لطم لطمه واحدة، قاتلت عنه قبيلته حتى يدركوا ثأره، ثم إنهم انقلبوا عن تلك الحالة حتى قاتل الرجل أباه وأخاه وابنه، واتفقوا على الطاعة وصاروا أنصاراً دعاة، فإزالة تلك العداوة الشديدة وتبديلها بالمحبة القوية، مما لا يقدر عليها إلا الله تعالى، وصارت تلك معجزة ظاهرة على صدق نبوة محمد ﷺ، ولهذا قال تعالى: ﴿لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم﴾ أي: تناهت عداوتهم إلى حد لو أنفقت في إصلاح ذات بينهم ما في الأرض من الأموال لم تقدر على الإلفة والنصاح بينهم ﴿ولكن الله ألفت بينهم﴾ بقدرته البالغة، فإنه تعالى المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء ﴿إنه﴾ أي: الله تعالى ﴿عزيز﴾ أي: غالب على أمره لا يعصى عليه ما يريد ﴿حكيم﴾ لا يخرج شيء عن حكمته، وقيل: الآية نزلت في الأوس والخزرج كان بينهم من الحروب والنوائج ما أهلك ساداتهم ورؤساءهم فأنساهم الله تعالى ذلك، وألف بين قلوبهم بالإسلام حتى تصادقوا وصاروا أنصاراً، وما ذاك إلا بلطف صنعه وبلغ قدرته. ﴿يأيها النبي حسبك﴾ أي: كافيك ﴿الله﴾.

فإن قيل: هذا مكرر، أجب: بأنه تعالى لما وعده بالنصر عند مخادعة الأعداء وعده بالنصر والظفر في هذه الآية مطلقاً على جميع التقديرات، فلا يلزم حصول التكرار؛ لأن المعنى في الآية الأولى: إن أرادوا خذاعك كفأك الله تعالى أمرهم، والمعنى في هذه الآية عام في كل ما يحتاج إليه في الدين وقوله تعالى: ﴿ومن اتبعك من المؤمنين﴾ إنما في محل نصب على المفعول معه كقول الشاعر^(١):

فحسبك والضحاك سيف مهند

يروى الضحاك بالنصب على أنه مفعول معه، والمعنى: كفأك وكفى أتباعك المؤمنين الله ناصراً، أو رفع عطفاً على اسم الله تعالى أي: كفأك الله وكفى المؤمنين، وهذه الآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال، وعن سعيد بن جبير أسلم مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلاً وست نسوة ثم أسلم عمر فتمم الله تعالى به الأربعين فنزلت هذه الآية.

﴿يأيها النبي حرّض المؤمنين﴾ أي: حثهم ﴿على القتال﴾ للكفار والتحريض في اللغة،

(١) صدره: إذا كانت الهجاء وانشقت الحصة

والبيت من الطويل، وهو لجرير في ذيل الأمالي ص ١٤٠، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في خزنة الأدب ٥٨١/٧، وسط اللآلي ص ٨٩٩، ولسان العرب (حسب)، (هيج)، (عصا).

كالتحضيض، وهو الحث على الشيء. ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ منهم ﴿وَأَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهذا خبر بمعنى الأمر أي: ليقاثل العشرون منكم المائتين والمائة الألف قتال عشرة أمثالكم.

تنبيه: تقييد ذلك بالصبر يدل على أنه تعالى ما أوجب هذا الحكم إلا بشرط كونه صابراً قادراً على ذلك، وإنما يحصل هذا الشرط عند حصول أشياء منها: أن يكون شديد الأعضاء قوياً جلدأً، ومنها: أن يكون قوي القلب شديد البأس شجاعاً غير جبان، ومنها: أن يكون غير متحرف لقتال أو متحيز إلى فئة، فإن الله تعالى امتننى هاتين الحالتين في الآيات المتقدمة فعند حصول هذه الشروط كان يجب على الواحد أن يثبت للعشرة.

فإن قيل: حاصل هذه العبارة المطولة إن الواحد يثبت للعشرة فما الفائدة في العدول إلى هذه العبارة المطولة؟ أجيب: بأن هذا إنما ورد على وفق الواقعة فكان رسول الله ﷺ يبعث السرايا والغالب أن تلك السرايا ما كان ينقص عددها عن العشرين، وما كانت تزيد على المائة فلهذا المعنى ذكر الله تعالى هذين العديدين.

وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بالتاء على التانيث والباقون بالياء على التذكير ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ أي: بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: جهلة بالله تعالى واليوم الآخر، فلا يقاثلوا لطلب ثواب وخوف عقاب إنما يقاتلون حمية، فإذا صدقتموهم في القتال لا يثبتون معكم، وكان هذا يوم بدر فرض الله تعالى على الرجل الواحد من المسلمين قتال عشرة من الكافرين فتقلت على المؤمنين، قال عطاء عن ابن عباس: لما نزل التكليف بهذه الآية صاح المهاجرون وقالوا: يا رب نحن جياع وعدونا شباع، ونحن في غربة وعدونا في أهليهم ونحن قد أخرجنا من ديارنا وأموالنا، وعدونا ليس كذلك فسخها الله تعالى بقوله تعالى:

﴿الآن خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾ أي: في قتال الواحد للعشرة ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ منهم ﴿وَأَنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ﴾ منهم ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: بإرادته تعالى، فردوا من العشرة إلى اثنين، فإذا كان المسلمون على قدر النصف من عدوهم لا يجوز أن يفروا، وقال عكرمة: إنما أمر الرجل أن يصبر لعشرة والعشرة لمائة حال ما كان المسلمون قليلين، فلما كثروا خفف الله تعالى عنهم، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أيما رجل فر من ثلاثة فلم يفر، فإن فر من اثنين فقد فر ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون، قال سفيان بن شبرمة: وأرى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مثل ذلك ونزل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر.

﴿مَا كَانَ﴾ أي: ما صح وما استقام ﴿لنَبِيِّ أَنْ تَكُونَ لَهُ أُسْرَى﴾ قرأ أبو عمرو بالتاء على التانيث، والباقون بالياء على التذكير ﴿حَتَّى يَشْخَنَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: يكثر قتل الكفار، ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزيه، ويعز الإسلام ويستولي أهله؛ لأنَّ الملك والدولة إنما تقوى وتشتد بالقتل، قال الشاعر^(١):

لا يسلم الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم

روي أنه ﷺ أتى يوم بدر بسبعين أسيراً فيهم العباس عم النبي ﷺ وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم، فقال أبو بكر رضي الله عنه: قومك وأهلك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم، وخذ منهم فدية تقوي بها أصحابك، وقال عمر رضي الله تعالى عنه: كذبوك وأخرجوك فقدمهم، واضرب أعناقهم، فإن هؤلاء أئمة الكفر، وإن الله أغناك عن الفداء، مكن علياً من عقيل، وحمزة من العباس، ومكني من فلان - لنسب له - فلنضرب أعناقهم، وقال عبد الله بن رواحة: يا رسول الله انظر رادياً كثير الحطب فأدخلهم فيه ثم أضرم عليهم ناراً، فقال له العباس: قطعت رحمك، فسكت رسول الله ﷺ، ولم يجيبهم ثم دخل، فقال ناس: يأخذ يقول أبي بكر، وقال ناس: يأخذ يقول عمر، وقال ناس: يأخذ يقول ابن رواحة، ثم خرج رسول الله ﷺ فقال: «إن الله لين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن، وإن الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال: ﴿فَمَنْ يَبْعِي فَإِنَّهُمْ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم، ٣٦] ومثل عيسى في قوله: ﴿وَأَنْ تَقْفِرَ لَهُمْ فَبِمَا أَتَتْهُمْ الْحِكْمَةُ﴾ [المائدة، ١١٨] ومثلك يا عمر مثل نوح قال: ﴿نُوحٌ رَبِّي لَا تَنْدِرْ عَلَيَّ الْاَلَمِينَ مِنَ الْكُفْرِينَ دَبَّارًا﴾ [نوح، ٢٦] ومثل موسى حيث قال: ﴿وَرَبَّنَا أَتَيْتَنَا بِكَ

أَقْوَلِهِمْ﴾ [يونس، ٨٨] ومال رسول الله ﷺ إلى قول أبي بكر. روي أنه ﷺ قال لعمر: «يا أبا حفص، وكان ذلك أول ما كناه، أتا مني أن أقتل العباس؟» فجعل عمر يقول: ويل لعمر ولكنه أمه، ثم قال لأصحابه: أنتم اليوم عالة ولا يفلتن أحد منهم إلا بفداء أو ضرب عنق، فقال ابن مسعود: «إلا سهيل ابن بيضاء فإني سمعته يذكر الإسلام، فسكت رسول الله ﷺ واشتد خوفي فما رأيتني في يوم أخوف من أن تقع علي الحجارة من السماء من ذلك اليوم حتى قال رسول الله ﷺ: «إلا سهيل ابن بيضاء»، ثم قال رسول الله ﷺ للقوم: «إن شئتم قتلتموه، وإن شئتم فاديتموهم واستشهد منكم بعدتكم» فقالوا: بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد وكان فداء الأسارى عشرين أوقية، والأوقية أربعون درهماً، فيكون مجموع ذلك ألفاً وستمائة درهم، وقال قتادة: كان الفداء يومئذ لكل أسير أربعة آلاف.

قال عمر رضي الله تعالى عنه: فلما كان من الغد جئت، فإذا رسول الله ﷺ وأبو بكر رضي الله تعالى عنه ببيكان قلت: يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك، فإن وجدت بكاء بكيت، وإن لم أجد بكاءً تبكيت فقال رسول الله ﷺ: «أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم أدنى من هذه الشجرة» لشجرة قريبة منه «تريدون» أيها المؤمنون «عرض الدنيا» بأخذ فداء من المشركين، وإنما سمي منافع الدنيا عرضاً، لأنها لا ثبات لها ولا دوام، فكانها تعرض ثم تزول بخلاف منافع الآخرة «والله يريد» لكم «الآخرة» أي: ثوابها يقهركم المشركين ونصركم الدين «والله عزيز» لا يقهر ولا يغلب «حكيم» أي: لا يصدر منه فعل إلا وهو في غاية الاتقان، قال ابن عباس: كان هذا يوم بدر والمسلمون يومئذ قليل، فلما كثروا واشتد سلطانهم، أنزل الله تعالى في الأسرى ﴿فَمَا مَتَّ بَعْدَ وَلَمَّا فِدَاءً﴾ [محمد، ٤] فجعل الله تعالى نبيه والمؤمنين في أمر الأسرى بالخيار إن شاءوا قتلهم، وإن شاءوا فادوهم، وإن شاءوا أعتقوهم أي: فهذه الآية نسخت تلك، قال ابن عباس رضي الله عنهما: كانت الغنائم حراماً على الأنبياء والأمم، وكانوا إذا أصابوا مغنماً جعلوه للقرىبان وكانت تنزل نار من السماء فتأكله فلما كان يوم بدر أسرع المؤمنون وأخذوا الفداء فأنزل الله تعالى.

﴿لولا كتاب من الله سبق﴾ أي: لولا قضاء الله سبق في اللوح المحفوظ، بأنه يحمل لكم

الغنائم «لمسكم» أي: لنالكم «فيما أخذتم» أي: من الفداء «عذاب عظيم» وقال الحسن ومجاهد: لولا كتاب من الله سبق إنه لا يعذب أحداً ممن شهد بدرأ مع النبي ﷺ قال ابن إسحق: لم يكن من المؤمنين أحد إلا أحب الغنائم، إلا عمر بن الخطاب، فإنه أشار على رسول الله ﷺ بقتل الأسرى، وسعد بن معاذ قال: يا رسول الله كان الإثنان في القتل أحب إلي من استبقاء الرجال فقال رسول الله ﷺ: «لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه غير عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ».

روي: لما نزلت هذه الآية كف رسول الله ﷺ أيديهم أن يأخذوا من الفداء فنزلت: «فكلوا مما غنمتم» أي: من الفداء، فإنه من جملة الغنائم «حلالاً طيباً» فأحل الله الغنائم بهذه الآية لهذه الأمة وقال ﷺ: «أحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي»^(١).
وروي أنه ﷺ قال: «لم تحل الغنائم لأحد قبلنا، ثم أحل لنا الغنائم ذلك بأن الله رأى ضعفنا وعجزنا فأحلها لنا»^(٢).

فإن قيل: ما معنى الفاء في قوله تعالى: «فكلوا»؟ أجيب: بأنها سببية والمسبب محذوف تقديره أبحت لكم الغنائم فكلوا، وينحوه تشبث من زعم أن الأمر الوارد بعد الحظر للإباحة، وحلالاً حال من المغموم أو صفة للمصدر أي: أكلاً حلالاً، وفائدته إزاحة ما وقع في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة، ولذلك وصفه بقوله: «طيباً». «وانتقوا الله» في مخالفته «إن الله غفور» غفر ذنوبكم «رحيم» أباح لكم ما أخذتم، وقوله تعالى: «وانتقوا الله» إشارة إلى المستقبل، وقوله تعالى: «إن الله غفور رحيم» إشارة إلى الحالة الماضية ولما أخذ رسول الله ﷺ الفداء من الأسارى وثق عليهم أخذ أموالهم منهم ذكر الله تعالى هذه الآية استمالاً لهم، فقال عز من قائل:

«يأبها النبي قل لمن في أيديكم من الأسارى» قرأ أبو عمرو بضم الهمزة وفتح السين بعدها ألف. والباقون بفتح الهمزة وسكون السين ولا ألف بعدها، وأمال الألف بعد الراء أبو عمرو وحمزة والكسائي محضة، وورش بين بين «إن يعلم الله في قلوبكم خيراً» أي: خلوص إيمان وصحة نية «يؤتكم خبراً مما أخذ منكم» من الفداء، قال ابن عباس: نزلت في العباس وعقيل بن أبي طالب، ونوفل بن الحرث كان العباس أسيراً يوم بدر، ومعه عشرون أوقية من الذهب أخرجها ليطعم الناس فكان أحد العشرة الذين ضمنوا الطعام لأهل بدر، فلم تبلغه النوبة حتى أسر، فقال العباس: كنت مسلماً إلا أنهم ألزموني فقال ﷺ: «إن يكن ما تذكره حقاً فالله يجزيك وأما ظاهر أمرك فقد كان علينا» قال العباس: وكلمت رسول الله ﷺ أن يترك ذلك الذهب لي فقال: «أما شيء خرجت به تستعين به علينا فلا» قال: فكلفني فداء ابن أخي عقيل بن أبي طالب عشرين أوقية، وفداء نوفل بن الحارث فقال العباس: تركتني يا محمد أتكف قريشاً، فقال رسول الله ﷺ: «فأين ما دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة، وقلت لها ما أدري ما يصيبني، فإن حدث بي ما حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل وقثم فقال العباس: وما يدريك يا ابن أخي؟ قال: «أخبرني به ربي» فقال العباس: أنا أشهد أنك صادق وأشهد أن لا إله إلا الله، وأنت عبده ورسوله

(١) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٥٢١، والدارمي في السير حديث ٢٤٦٧.

(٢) أخرجه البخاري في فرض الخمس حديث ٣١٢٤، ومسلم في الجهاد حديث ١٧٤٧.

والله لم يطلع عليه أحد إلا الله ولقد دفعته إليها في سواد الليل ولقد كنت مرتاباً في أمرك فأما إذ أخبرتني بذلك فلا ريب، قال العباس: فأبدلني الله خيراً من ذلك لي الآن عشرون عبداً وإن أدناهم ليضرب في عشرين ألفاً وأعطاني زمزم وما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة، وأنا أنتظر المغفرة من ربي».

وروي أن رسول الله ﷺ قدم عليه مال البحرين ثمانون ألفاً فتوضاً لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه، وأمره العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول: هذا خير مما أخذ مني وأنا أرجو المغفرة من ربكم يعني الدعوة بقوله تعالى: ﴿ويففر لكم والله غفور رحيم﴾ واختلف المفسرون في أن الآية نزلت في العباس خاصة أو في جملة الأسارى قال بعضهم: إنها نزلت في الكل قال الرازي: وهذا أولى؛ لأن ظاهر الآية يقتضي العموم من ستة أوجه:

أحدها: قوله تعالى: ﴿قل لمن في أيديكم﴾.

وثانيها: قوله تعالى: ﴿من الأسرى﴾.

وثالثها: قوله تعالى: ﴿إن يعلم الله في قلوبكم خيراً﴾.

ورابعها: قوله تعالى: ﴿يؤتكم خيراً﴾.

وخامسها: قوله تعالى: ﴿مما أخذ منكم﴾.

وسادسها: قوله تعالى: ﴿ويففر لكم﴾ فدللت هذه الألفاظ الستة على العموم فعا الموجب للتخصيص أقصى ما في الباب أن يقال: سبب نزول هذه الآية هو العباس إلا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

﴿وإن يريدوا﴾ أي: الأسارى ﴿خيانتك﴾ أي: بما أظهروا من القول ﴿فقد خانوا الله﴾ بالكفر ونقض ميثاقه المأخوذ بالمهد ﴿من قبل﴾ أي: قبل بدر ﴿فأمكن منهم﴾ ببئر قتلا وأسراً فليتوقعوا مثل ذلك إن عادوا ﴿والله حليم﴾ بما في بواطنهم وضمانهم من إيمان وتصديق وخيانة ﴿حكيم﴾ أي: بالغ الحكمة فهو يتقن كل ما يريده فهو يوهن كيدهم ويتقن ما يقابلهم به فيلحقهم لا محالة وكذا فعل تعالى في ابن عزة الجمحي، فإنه سأل النبي ﷺ في المنّ عليه بغير شيء لفقره وعياله وعاهده على أنه لا يظاھر عليه أحداً، ثم خان فظفر به في غزوة حمراء الأسد عقب يوم أحد أسيراً، فاعتذله وسأله العفو عنه فقال: «لا، لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين» وأمر به فضربت عنقه^(١).

﴿إن الذين آمنوا﴾ أي: بالله ورسوله ﴿وهاجروا﴾ أي: وأوقعوا الهجرة من بلاد الشرك وهم المهاجرون الأوّلون هجروا أوطانهم وعشائهم وأحبابهم حباً لله تعالى ولرسوله ﷺ ﴿وجاهدوا﴾ أي: وأوقعوا الجهاد وهو بذل الجهد في توهين الكفر ﴿بأموالهم﴾ وكانوا في غاية العزة في أول الأمر ﴿وانفسهم﴾ بإقدامهم على القتال مع شدة الأعداء وكثرتهم وقدم المال؛ لأنه سبب قيام النفس أي: بإنفاقهم لها في الجهاد وتضييع بعضها بالهجرة من الديار، والنخيل وغيرها، وآخر قوله تعالى: ﴿في سبيل الله﴾ لذلك، وفي سببية أي: جاهدوا بسببه حتى لا يصد عنه صداد، ويسهل المرور فيه من غير قاطع ﴿والذين آووا﴾ أي: من هاجر إليهم من النبي ﷺ وأصحابه، فأمسكنوهم

(١) أخرجه أبو دود حديث ٤٨٦٢، وابن ماجه حديث ٣٩٨٢، ٣٩٨٣، وأحمد في المسند ١١٥/٢.

في ديارهم وقسموا لهم من أموالهم وعرضوا عليهم أن ينزلوا لهم عن بعض نسايتهم ليتزوجوهن ﴿ونصروا﴾ أي: الله ورسوله والمؤمنين وهم الأنصار رضي الله عنهم، حازوا هذين الوصفين الشريفين فكانوا في الذروة من هذين الجنسين ولكن المهاجرين الأولون أعلى منهم لسبقهم في الإيمان الذي هو رئيس الفضائل ولحملهم الأذى من الكفار زماناً طويلاً وصبرهم على فرقة الأهل والأوطان.

وأشار تعالى إلى القسمين بأداة البعد لعلّ مقامهم فقال: ﴿اولئك﴾ أي: العالو الرتبة ﴿بعضهم أولى ببعض﴾ أي: دون أقاربهم من الكفار قال ابن عباس في الميراث فكانوا يتوارثون بالهجرة فكان المهاجرون والأنصار يتوارثون دون ذوي الأرحام وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان فتح مكة انقطعت الهجرة وتوارثوا بالأرحام حيث كانوا وصار ذلك منسوخاً بقول تعالى ﴿اولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾ والذين آمنوا ولم يهاجروا ﴿أي: آمنوا وأقاموا بمكة﴾ ما لكم من ولايتهم من شيء ﴿أي: فلا يرث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم في الغنمة﴾ حتى يهاجروا ﴿أي: إلى المدينة﴾ وإن استنصروكم في الدين ﴿أي: ولم يهاجروا﴾ فعليكم النصر ﴿أي: فيجب عليكم أن تنصروهم على المشركين﴾ إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴿أي: عهد فلا تنصروهم عليهم وتنقضوا عهدهم﴾ والله بما تعملون بصير ﴿في ذلك ترغيب في العمل بما حث عليه من الإيمان والهجرة وغير ذلك مما تقدّم وترهيب من العمل بأضدادها، وفي البصير إشارة إلى العلم بما يكون من ذلك خالصاً أو مشوباً، ففيه مزيد حث على الإخلاص.

﴿والذين كفروا بعضهم أولياء بعض﴾ أي: في النصر؛ لأن كفار قريش كانوا معادين لليهود فلما بعث رسول الله ﷺ تعاونوا عليه جميعاً وفي الميراث، يرث بعضهم بعضاً ولا يرث بينكم وبينهم ﴿إلا تفعلوه﴾ أي: ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم لبعض حتى في الميراث وقطع العلائق بينكم وبين الكفار ﴿نكن﴾ أي: نحصل ﴿فتنة﴾ أي: عظيمة ﴿في الأرض﴾ بضعف الإيمان وقوة الكفر ﴿وفساد كبير﴾ في الدين، ولما تقدّمت أنواع المؤمنين المهاجر والناصر والقاعد وذكر أحكام موالاتهم أخذ بين تفاوتهم في الفضل بقوله تعالى:

﴿والذين آمنوا﴾ أي: بالله ورسوله وما أتى به ﴿وهاجروا﴾ في الله تعالى من يعادي نبيه ﷺ سابقين ﴿وجاهدوا في سبيل الله﴾ بما تقدّم من المال والنفس وغيرهما، فبذلوا الجهد في إبطال الكفار ولم يذكر آلة الجهاد؛ لأنها مع تقدّم ذكرها لازمة ﴿والذين أووا﴾ أي: من هاجر إليهم ﴿ونصروا﴾ أي: حزب الله ﴿اولئك هم المؤمنون﴾ أي: الكاملون في الإيمان ﴿حقاً﴾ أي: لأنهم حققوا إيمانهم بتحقيق مقتضاه من الهجرة والجهد وبذل المال ونصرة الحق ثم وعدهم الموعد الكريم بقوله تعالى: ﴿لهم مغفرة﴾ أي: لزلانهم وهفواتهم؛ لأن مبنى آدمي على العجز اللازم عند التقصير وإن اجتهد ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه.

ولما ذكر تطهيرهم بالمغفرة ذكر تزكيتهم بالرحمة بقوله تعالى: ﴿ورزق﴾ أي: من الغنائم وغيرها في الدنيا والآخرة ﴿كريم﴾ أي: لا تبعة ولا منة فيه ثم الحق بهم في الأمرين من يستلحق بهم ويتسم بسمتهم بقوله تعالى:

﴿والذين آمنوا من بعد﴾ أي: بعد السابقين إلى الإيمان والهجرة ﴿وهاجروا﴾ أي: لاحقين

للسابقين، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم من هاجر بعد الحديبية قال: وهي الهجرة الثانية ﴿وجاهدوا معكم﴾ أي: من تجاهدونه من حزب الشيطان ﴿فأولئك منكم﴾ أي: من جملتكم أيها المهاجرون والأنصار فلهم ما لكم وعليهم ما عليكم من الموارث والمغانم وغيرها لأن الوصف الجامع هو المدار للأحكام وإن تأخرت رتبهم عنكم بما أفهمته أداة البعد ﴿وأولوا الأرحام﴾ أي: ذوو القربات ﴿بعضهم أولى ببعض﴾ قال ابن عباس: كانوا يتوارثون بالهجرة والإخاء حتى نزلت هذه الآية فبين الله تعالى بها أن سبب القرابة أقوى وأولى من سبب الهجرة والإخاء ونسخ بها ذلك التوارث وقوله تعالى: ﴿في كتاب الله﴾ أي: في حكمه في اللوح المحفوظ أو القرآن وتسك أصحاب أبي حنيفة رحمه الله تعالى بهذه على تورث ذوي الأرحام وأجاب عنه الشافعي رضي الله تعالى عنه بأنه لما قال في كتاب الله كان معناه في حكم الله الذي بينه في سورة النساء، فصارت هذه السورة مقيدة بالأحكام التي ذكرها في سورة النساء في قسمة الموارث وإعطاء أهل الفروض فروضهم وما بقي فللعصبات فوجب أن يكون المراد من هذا هو ذاك فقط فلا يتعدى إلى تورث ذوي الأرحام ثم قال تعالى في ختم السورة ﴿إن الله بكل شيء عليم﴾ أي: إن هذه الأرحام التي ذكرتها وفصلتها كلها حكمه وصواب وصلاح وليس فيها شيء من العبث ولباطل لأن العالم بجميع المعلومات لا يحكم إلا بالصواب ونظيره أن الملائكة لما قالوا أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء قال الله تعالى مجيباً لهم: ﴿إني أعلم ما لا تعلمون﴾ أي: كما علمتم بكوني عالماً بكل المعلومات فاعلموا أن حكمي يكون منزهاً عن الغلط فكذا هنا وقول البيضاوي في بعض النسخ تبعاً للزمخشري، وعن النبي ﷺ: «من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأننا شفيع له يوم القيامة وشاهد أنه بريء من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته في الدنيا»^(١) حديث موضوع.

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

سورة التوبة

مدنية، إلا الآيتين من قوله تعالى: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾ وهي آخر ما نزلت وآياتها مائة وثلاثون وقيل: تسع وعشرون، وعدد كلماتها ألفان وأربعمائة وسبع وتسعون كلمة وحروفها عشرة آلاف وثمانمائة وسبعة وثمانون حرفاً، ولها عدة أسماء: التوبة، براءة، المقشقة، البحوثة، المبعثرة، المنقرة، المثيرة، الحافرة، المخزية، الفاضحة، المنكلة، المشردة، المدممة، سورة العذاب وإنما سميت بذلك لما فيها من التوبة للمؤمنين والقشقة من النفاق وهي التبرؤ منه والبحث عن حال المنافقين وإنارتها والحفر عنها وما يخزيهم ويفضحهم وينكلهم ويشردهم ويدمدم عليهم ولم تكتب فيها البسملة لأنه ﷺ لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم وأخرج في معناه عن علي أن البسملة أمان وهي نزلت لرفع الأمن بالسيف، وعن حذيفة إنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب.

وروى البخاري عن البراء أنها آخر سورة نزلت^(١)، وقيل: كان ﷺ إذا نزل عليه سورة أو آية بين موضعها فتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الأنفال وتسامتها؛ لأن في الأنفال ذكر اليهود وفي براءة نزلها فضمت إليها، قال القاضي: يبعد أن يقال إنه عليه الصلاة والسلام لم يبين كون هذه السورة تالية لسورة الأنفال لأن القرآن مرتب من قبل الله تعالى ومن قبل رسوله ﷺ على الوجه الذي نقل ولو جَوَزْنَا في بعض السور أن لا يكون ترتيبها من الله تعالى على سبيل الوحي لجَوَزْنَا مثله في سائر السور، وفي آيات السورة الواحدة وذلك يخرجها عن كونه حجة بل الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام أمر بوضع هذه السورة بعد سورة الأنفال وحياً، وأنه عليه الصلاة والسلام حذف بسم الله الرحمن الرحيم من هذه السورة وحياً، والقول بأن قصتها تشابه قصتها وتناسبها فضمت إليها إنما يتم إذا قلنا: إنهم إنما وضعوا هذه السورة من قبل أنفسهم لهذه العلة. وقيل: إن الصحابة رضي الله عنهم اختلفوا في أن سورة الأنفال وسورة براءة سورة واحدة أم سورتان، فقال بعضهم: هما سورة واحدة؛ لأن كليهما نزل في القتال، ومجموعهما هو السورة السابعة من الطوال وهي سبع، وما بعدها المؤون؛ لأنهما معاً مائتان وست آيات، فهما بمنزلة سورة واحدة. ومنهم من قال: سورتان، فلما ظهر الاختلاف من الصحابة في هذا تركوا بينهما فرجة تنبيهاً على قول من يقول: هما سورة واحدة. وقال بعض أصحاب الإمام الشافعي رضي الله عنه: لعل الله لما علم من بعض الناس أنهم ينازعون في كون بسم الله الرحمن الرحيم من القرآن أمر أن لا تكتب ههنا ليدل ذلك على كونها آية من كل سورة، فإنها لما لم تكن آية من هذه السورة وجب كونها آية من كل سورة، وقيل غير ذلك. والصحيح من هذه الأقوال ما ذهب إليه القاضي من أن القرآن مرتب من

(١) انظر البخاري في المغازي حديث ٤٣٦٤، ومسلم في الفرائض حديث ١٦١٨.

قبل الله ومن قبل رسوله ﷺ على الوجه الذي نقل، وأنه ﷺ حذف بسم الله الرحمن الرحيم من هذه السورة رحياً، وإنما ذكرت هذه الأقوال تشجيذاً للأذهان. وقوله تعالى:

﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١﴾ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْتَمُوا أَلُكْرَ غَيْرِ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ يُعْزِي الْكَافِرِينَ ٢﴾ وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ قُلْتُمْ فَأَعْمَدُوا أَنْكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِيرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَآبِ أَيْمٍ ٣﴾ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْصُرُوكُمْ شَيْئاً وَلَمْ يُظْهِرُوا عَلَيْكُمْ أَمَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِنْ مَدَّيْتُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٤﴾ فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَعُذِّدُوا وَاصَرُّوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥﴾ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَأْمُتُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ٦﴾ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتَسَمُوا لَكُمْ فَاسْتَقْتَسَمُوا لَمْ يَنْصُرُوا لَكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ٧﴾ كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْفُقُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ يُبْضِعُكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا قُلُوبُهُمْ وَأَكْفَرُهمْ فَاسْفُوتٌ ٨﴾ أَشْفَرُوا بِبَيْتِ اللَّهِ تَمَنَّا قِيلاً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ٩﴾ لَا يَرْفُقُونَ فِي تَوْفِينِ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ١٠﴾ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ وَتَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ١١﴾ وَإِنْ لَكَوْا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِّلُوا أَيْمَانَهُ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَكْتُمُونَ ١٢﴾ أَلَا تَقْبَلُونَ قَوْمًا لَعَنُوا أَيْمَانَهُمْ وَكَفَرُوا بِلَاغِ الرُّسُولِ وَهُمْ يَدْعُوكُمْ أُولَئِكَ مَرْءٌ أَنْفَقْتُمْهُ فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَعُشُوهُ إِنَّ كَثَرَ الْمُؤْمِنِينَ ١٣﴾

﴿براءة﴾ خير مبتدأ محذوف أي: هذه براءة. وقوله تعالى: ﴿من الله ورسوله﴾ من: ابتدائية متصلة بمحذوف تقديره: واصله من الله ورسوله، ويجوز أن يكون: براءة مبتدأ لتخصيصها بصفاتها، والخبر ﴿إلى الذين عاهدتم﴾ أي: أوفعتم العهد بينكم وبينهم ﴿من المشركين﴾ أي: وإن كانت معاهدتكم لهم إنما كانت بإذن من الله ورسوله، فكما فعلمت المعاهدة بإذنتهما فافعلوا النقص تبعاً لهما، ودل سياق الكلام وما حواه من بديع النظام أن العهد إنما هو لأجل المؤمنين، وإنما الله تعالى ورسوله ﷺ يغنيان عن ذلك، أما الله فبالغنى المطلق، وأما الرسول ﷺ فبالذي اختاره للرسالة؛ لأنه ما فعل ذلك إلا وهو قادر على نصره بسبب وبغير سبب.

روي أن النبي ﷺ لما خرج إلى تبوك كان المنافقون يرجفون الأراجيف، وجعل المشركون ينقضون عهوداً كانت بينهم وبين رسول الله ﷺ فأمر الله تعالى بنقض عهودهم وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ خَافَ مِنْ قَوْمِ حِثَّانَةَ فَأَلْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال، ٥٨] الآية ونقض العهد بما يذكر في قوله تعالى ﴿فسيحوا﴾ أي: سبيحوا آمنين أيها المشركون ﴿في الأرض أربعة أشهر﴾ لا يتعرض لكم فيها ولا أمان لكم بعدها، وكان ابتداء هذه الأشهر يوم الحج الأكبر وانقضاؤها إلى عشر من ربيع الآخر، وقال الأزهري: هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم؛ لأنها نزلت في شوال. وقيل: في ذي الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشرين من شهر ربيع الآخر، وكانت حرماً لأنهم أومنوا فيها وحرّم قتلهم وقتالهم أو على التغليب؛ لأن ذا الحجة والمحرم منها. قال البغوي: والأول هو الأصوب وعليه الأكثرون اهـ. وقيل: العشر من ذي القعدة إلى عشر من شهر

ربيع الأول؛ لأن الحج في تلك السنة كان في ذلك الوقت للنسيء الذي كان فيهم ثم صار في السنة الثانية من ذي الحجة وكان نزولها في سنة تسع من الهجرة وفتح مكة سنة ثمان، وكان الأمير فيها عتاب بن أسيد، فأمر رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه على موسم الحج سنة تسع ثم أتبعه علياً رضي الله عنه راكب العضباء ناقة رسول الله ﷺ ليقرأها على أهل الموسم، فقيل له: لو بعثت بها إلى أبي بكر، فقال: «لا يؤذي عني إلا رجل مني»، فلما دنا علي من أبي بكر سمع أبو بكر الرغاء فوقف، وقال: هذا رغاء ناقة رسول الله ﷺ^(١). وأصل العضباء: المشقوقة الأذن، ولم تكن ناقته ﷺ كذلك ولكن كان ذلك علماً عليها، والرغاء بالمد: صوت ذوات الخف قاله الجوهري، فلما لحقه قال أمير أو مأمور.

وروي أن أبا بكر رضي الله عنه لما كان ببعض الطريق هبط جبريل، وقال: يا محمد لا يبلقن رسالتك إلا رجل منك فأرسل علياً رضي الله عنه فرجع أبو بكر رضي الله عنه وقال: يا رسول الله أشيء نزل، قال: نعم فسر وأنت على الموسم وعلي ينادي بالآي، فلما كان قبل التروية بيوم خطب أبو بكر وحدثهم عن مناسكهم وقام علي يوم النحر عند جمرة العقبة فقال: أيها الناس إني رسول رسول الله ﷺ إليكم، فقالوا: بماذا؟ فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية، وعن مجاهد ثلاث عشرة، ثم قال: أمرت بأربع آي بأن أخبروا نأدي بها أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف به عريان، ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة، وأن يتم إلى كل ذي عهد عهده، فقالوا عند ذلك: أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء ظهورنا، وأنه ليس بيننا وبينه عهد إلا ظعن بالرماح وضرب بالسيوف ثم حج رسول الله ﷺ سنة عشر حجة الوداع^(٢).

فإن قيل: قد بعث رسول الله ﷺ جماعة لأن يؤذوا عنه كثيراً ولم يكونوا من عترته، أجيب: بأن هذا ليس على العموم بل مخصوص بالعهد؛ لأن العرب عاداتها أن لا يتولى العهد وتقضه على القبيلة إلا رجل من الأقارب، فلو تولاه أبو بكر رضي الله تعالى عنه لجاز أن يقولوا: هذا خلاف ما يعرف فينا من تقض العهود، فربما لم يقبلوا فلم يخف عليهم بتوليته علياً ذلك، ويدل على ذلك أن في بعض الروايات لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي، وقيل: لما خص أبا بكر بتولية الموسم خص علياً بهذا التبليغ تطبيقاً للقلوب ورعاية للجوانب، وقيل: قرر أبا بكر على الموسم وبعث علياً خليفة لتبليغ هذه الرسالة حتى يصلي خلف أبي بكر ويكون ذلك جارياً مجرى تنبيه على إمامة أبي بكر.

فإن قيل: ما وجه إطباق أكثر العلماء على جواز مقاتلة المشركين في الأشهر الحرم وقد صانها الله تعالى عن ذلك؟ أجيب: بأنهم قالوا: قد نسخ وجوب الصيانة وأبيح قتال المشركين فيها.

﴿واعلموا أنكم غير معجزي الله﴾ أي: لا تفوتونه وإن أمهلكم ﴿وأن الله مخزي الكافرين﴾ أي: مذلهم في الدنيا بالقتل والأسر، وفي الآخرة بالعذاب.

﴿وإذ أن﴾ أي: إعلام واقع ﴿من الله ورسوله إلى الناس﴾ إذ الأذان في اللغة الإعلام، ومنه

(١) أخرجه الترمذي في التفسير حديث ٣٠٩١.

(٢) أخرجه أحمد في المستند ٣/١.

الأذان للصلاة، فإنه إعلام بوقتها وارتفاعه كارتفاع براءة على الوجهين.

فإن قيل: لم علقت البراءة بالذين عاهدوا من المشركين وعلق الأذان بالناس أجياب: بأن البراءة مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم، وأما الأذان فعام لجميع الناس من عاهد ومن لم يعاهد، ومن نكث من المعاهدين ومن لم ينكث.

﴿يوم الحج الأكبر﴾ أي: يوم عيد النحر لأن فيه معظم أفعاله من طواف ونحر وحلق ورمي بقع فيه، ولأن الإعلام كان فيه. وروى أنه ﷺ وقف يوم النحر بين الجمرات في حجة الوداع فقال: «أي يوم هذا؟» فقالوا: يوم النحر فقال: «هذا يوم الحج الأكبر»^(١).

وروي أن علياً رضي الله عنه خرج يوم النحر على بغلة بيضاء يريد الجبابة فجاءه رجل فأخذ بلجام دابته وسأله عن يوم الحج الأكبر فقال: يومك هذا فخل سبيلها، وقيل: يوم عرفة لقوله ﷺ: «الحج عرفة»^(٢)، وقيل: أيام منى كلها؛ لأن اليوم قد يطلق ويراد به الحين والزمان كقوله يوم صفين ويوم الجمل؛ لأن الحرب دامت في هذه الأيام ويطلق عليها يوم واحد. وقيل: هو الذي حج فيه رسول الله ﷺ لأنه اجتمع فيه حج المسلمين وعيد اليهود وعيد النصارى وعيد المشركين ولم يجتمع مثل ذلك قبله ولا بعده ووصف الحج بالأكبر؛ لأن العمرة تسمى الحج الأصغر، وإنما قيل لها الأصغر لنقصان أعمالها عن الحج. وقيل: وصف بذلك لموافقته حج النبي ﷺ حجة الوداع، وكان ذلك اليوم يوم الجمعة وودع الناس فيه وخطبهم وعلمهم مناسكهم. وقيل: وصف بذلك لاجتماع أعياد الملل في ذلك اليوم. وقيل: لأنه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: من عهودهم فيه حذف تقديره وأذان من الله ورسوله بأن الله بريء من المشركين، وإنما حذف الجار لدلالة الكلام عليه. وقوله تعالى: ﴿وَرَسُولُهُ﴾ مرفوع على أنه مبتدأ حذف خبره أي: ورسوله.

كذلك وحكي أن أعرابياً سمع رجلاً يقرأ: ورسوله بالجر، فقال: إن كان الله بريء من رسوله فأنا منه بريء فلبية الرجل إلى عمر رضي الله عنه، فحكى الأعرابي الواقعة فحينئذ أمر عمر بتعليم العربية.

وحكي أيضاً أن أعرابياً قدم في زمن عمر، فقال: من يقرئني مما أنزل الله تعالى على محمد ﷺ فأقرأه رجل براءة، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ بالجر، فقال الأعرابي: أوقد برى الله من رسوله إن يكن الله بريء من رسوله فأنا بريء منه، فبلغ عمر رضي الله تعالى عنه مقالة الأعرابي فدعاه فسأله فأخبره الأعرابي بذلك، فقال عمر: ليس هكذا يا أعرابي فقال: فكيف هي يا أمير المؤمنين؟ فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ بالرفع، فقال: وأنا والله أبرأ مما برى الله ورسوله منه، فأمر عمر أن لا يقرأ القرآن إلا عالم باللغة، وأمر أبا الأسود الدؤلي فوضع النحو. ﴿فإن تبتم﴾ أي: عن الكفر والغدر ﴿فهي﴾ أي: ذلك الأمر العظيم وهو المتاب ﴿خير لكم﴾ أي: من الإقامة على الشرك، وهذا ترغيب من الله في التوبة والإقلاع عن الشرك الموجب لدخول النار. ﴿وإن توليتم﴾ أي: أعرضتم عن الإيمان والتوبة من الشرك ﴿فاعلموا أنكم غير

(١) أخرجه البخاري في الحج باب ١٣٢، وتفسير سورة ٩ باب ٤، وأبو داود في المناسك باب ٦٦، والترمذي في الحج باب ١١٠ وابن ماجه في المناسك باب ٧٦، وأحمد في المسند ٤١٢/٥.

(٢) أخرجه أبو داود في المناسك باب ٦٩، والترمذي في الحج حديث ٨٨٩، والنسائي في المناسك حديث ٣٠١٦، وابن ماجه في المناسك حديث ٣٠١٥.

معجزى الله ﴿ وذلك وعيد عظيم وإعلام بأن الله تعالى قادر على إنزال أشد العذاب بهم كما قال تعالى: ﴿وبشر الذين كفروا بعذاب اليم﴾ أي: مؤلم وهو القتل والأسر في الدنيا والنار في الآخرة ولفظ البشارة هنا ورد على سبيل الإخبار أو على سبيل الاستهزاء كما يقال محبتهم الضرب وإكرامهم الشتم.

وقوله تعالى: ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين﴾ استثناء من المشركين وهم بنو ضمرة حين من كثانة أمر الله تعالى رسوله ﷺ بإتمام عهدهم إلى مذهبهم، وكان قد بقي من مذهبهم تسعة أشهر، وكان السبب فيه أنهم لم ينقضوا كما قال تعالى: ﴿ثم لم ينقضوكم شيئاً﴾ أي: من عهودكم التي عاهدتموهم عليها ﴿ولم يظاهروا﴾ أي: ولم يعاونوا ﴿عليكم أحداً﴾ من عدوكم ﴿فأتتموا إليهم عهدهم إلى مذهبهم﴾ أي: إلى انقضائها، ولا تجروهم مجرى الناكثين. وقوله تعالى: ﴿إن الله يحب المتقين﴾ تعليل وتبسيه على أن إتمام عهدهم من باب التقوى.

﴿فإذا انسלخ﴾ أي: انقضى وخرج ﴿الأسهر الحرم﴾ التي حرم الله تعالى عليهم فيها قتالهم، وضربت أجلاً لسياحتهم والتعريف مثله في ﴿كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رِجْوَةَ رَسُولًا ﴿٥٧﴾ فَمَعْنَىٰ رِجْوَةَ الرَّسُولِ﴾ [المزمل، ١٥، ١٦] والمراد بكونها حراماً أن الله تعالى حرم القتل والقتال فيها. وقيل: هي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، قال البيضاوي: وهذا يخل بالنظم أي: نظم الآية إذ نظمها يقتضي توالي الأشهر المذكورة. ﴿فأقتلوا المشركين﴾ أي: الناكثين الذين ضربتم لهم هذا الأجل إحساناً وكرماً ﴿حيث وجدتموهم﴾ أي: في حل أو حرم أو في شهر حرام أو غيره. ﴿وخذوهم﴾ أي: بالأسر ﴿واحصروهم﴾ أي: بالحبس عن إتيان المسجد الحرام والتصرف في بلاد الإسلام في القلاع والحصون حتى يضطروا إلى الإسلام أو القتل ﴿واقعدوا لهم﴾ أي: لأجلهم خاصة، فإن ذلك من أفضل العبادات ﴿كل مرصد﴾ أي: طريق يسلكونه لثلا ينسبطوا في البلاد. وانتصاب كل على الظرفية كقوله: ﴿لَا تَقْدَرُ مِمَّ مَرْطَلَهُ الْمُتَشَكِّمُ﴾ [الاعراب، ١٦] وقيل: ينزع الخافض، قال الحسن بن الفضل: نسخت هذه الآية كل آية فيها ذكر الإعراض عن المشركين والصبر على أذى الأعداء. ﴿فإن تابوا﴾ أي: عن الكفر بالإيمان ﴿واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ تصديقاً لتوبتهم وإيمانهم، فوصلوا ما بينهم وبين الخالق وما بينهم وبين الخلائق. ﴿فخلوا سبيلهم﴾ أي: فدعوهم ولا تعترضوا لهم بشيء من ذلك، وفي هذه الآية دليل على أن تارك الصلاة ومانع الزكاة لا يخلو سبيله؛ لأنه إن كان جاحداً لوجوبهما فهو مرتد وإلا قتل بترك الصلاة وأخذت منه الزكاة قهراً وقوتل على ذلك كما نقل عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: لما توفي النبي ﷺ واستخلف أبو بكر كافر من كفر من العرب، قال عمر لأبي بكر رضي الله تعالى عنهما: كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، فمن قال: لا إله إلا الله فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقها وحسابه على الله» فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو تمنوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ، وفي رواية: عقلاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلهم على منعها، قال عمر: فوالله ما هو إلا أن رأيت أن الله شرع صدر أبي بكر إلى القتال، فعرفت أنه الحق^(١). ﴿إن الله غفور﴾ أي: بليغ

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٠٠، ومسلم في الإيمان حديث ٢٠، وأبو داود في الزكاة حديث ١٥٥٦، والترمذي في الإيمان حديث ٢٦٠٧، والنسائي في الزكاة حديث ٢٤٤٣.

المحو للذنوب التي تاب صاحبها عنها ﴿رحيم﴾ به .

﴿وإن أحد من المشركين﴾ أي: الذين أمروا بقتالهم ﴿استجارك﴾ أي: طلب أن تعامله في الإكرام معاملة الجار بعد انقضاء مدة السياحة ﴿فأجره﴾ أي: فأمنه ودافع عنه من يقصده بسوء .
﴿حتى يسمع كلام الله﴾ أي: القرآن بسماع التلاوة الدالة عليه فيعلم بذلك ما يدعى إليه من المحاسن ويتحقق أنه ليس من كلام الخلق ﴿ثم﴾ إن أراد الانصراف ولم يسلم ﴿أبلغه مأمنه﴾ أي: الموضع الذي يأمن فيه وهو دار قومه لينظر في أمره، ثم بعد ذلك يجوز لك قتلهم وقتالهم من غير غدر ولا خيانة . قال الحسن: هذه الآية محكمة إلى يوم القيامة .

تنبيه: أحد: مرفوع بفعل مضمر يفسره الظاهر وتقديره: وإن استجارك أحد، ولا يجوز أن يرتفع بالابتداء؛ لأن إن من هوامل الفعل، فلا تدخل على غيره . ﴿ذلك﴾ أي: الأمر بالإجارة للغرض المذكور ﴿بأنهم﴾ أي: بسبب أنهم ﴿قوم لا يعلمون﴾ أي: لا علم لهم لأنهم لا عهد لهم بنبوّة ولا رسالة ولا كتاب، فإذا علموا أوشك أن ينفهم العلم، وقوله سبحانه وتعالى:

﴿كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله﴾ استفهام معناه الجحد أي: لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يفلحون وينقضون العهد ﴿إلا الذين عاهدتم﴾ أي: من المشركين ﴿عند المسجد الحرام﴾ يوم الحديبية وهم المستثنون قبل ﴿فما استقاموا لكم﴾ أي: أقاموا على العهد ولم ينقضوه ﴿فاستقيموا لهم﴾ أي: على الوفاء وهو كقوله تعالى: ﴿فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ لَكُمْ﴾ [التوبة، ٤] غير أنه مطلق وهذا مقيد، وما تحتل الشرطية والمصلورية . ﴿إن الله يحب المتقين﴾ أي: من اتقى يوفي بعده لمن عاهده، وقد استقام ﷺ على عهدهم حتى نقضوه بإعانة بني بكر على خزاعة .

وقوله تعالى:

﴿كيف﴾ تكرار للاستبعاد بثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوماً أي: كيف يكون لهم عهد ثابت ﴿وإن﴾ أي: والحال أنهم مضربون لكم الغدر والخيانة، فهم إن ﴿يظهروا عليكم﴾ أي: يعلو أمرهم على أمركم بأن يظفروا بكم بعد العهد والميثاق ﴿لا يرقبوا﴾ أي: لا يراعوا ﴿فيكم﴾ أي: في أذاكم بكل جليل وحقير ﴿إلا﴾ أي: قرابة محقة قال حسان^(١):

لممرك إن إلك من قريش كإل السقب من رال النعام

السقب: ولد الناقة، والرال: ولد النعام، والخطاب في لعمرك لأبي سفيان، أي: لا قرابة بينك وبين قريش كما لا قرابة بين ولد الناقة وولد النعام . وقيل: إلا إلهاء، وقيل: جبريل ﴿ولا ذمة﴾ أي: عهداً بل يؤذوكم ما استطاعوا وقوله تعالى: ﴿يرضونكم بأفواههم﴾ أي: بكلامهم كلام مبتدأ في وصف حالهم من مخالفة الظاهر الباطن مقرر لاستبعاد الثبات منهم على العهد ﴿وتأبى قلوبهم﴾ أي: عن الوفاء به لمخالفة ما فيها من الأضغان ﴿واكثرهم فاسقون﴾ أي: راسخو الأقدام في الفسق .

(١) البيت من الوافر، وهو في ديوان حسان بن ثابت ص ١٠٥، ولسان العرب (ال)، وديوان الأدب ٤/ ١٥٥، وكتاب الجيم ٢/ ٢٢٦، وتاج العروس (ال)، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ١/ ٢١، وكتاب العين ٨/ ٣٦١، والمخصص ٣/ ١٥١.

فإن قيل: الموصوفون بهذه الصفة كفار، والكفر أقبح وأخبث من الفسق، فكيف يحسن وصفهم بالفسق في معرض المبالغة في الذم. وأيضاً الكفار كلهم فاسقون فلا يبقى لقوله: وأكثرهم فائدة؟ أجيب: بأن الكافر قد يكون عدلاً في دينه، فلا ينقض العهد، وقد يكون فاسقاً حيث النفس في دينه فينقضه، فالمراد بالفسق هنا نقض العهد، وكان في المشركين من وفى بعهده، فلهذا قال: وأكثرهم أي: إن هؤلاء الكفار الذين من عادتهم نقض العهد أكثرهم فاسقون في دينهم وعند أقوامهم وذلك يوجب المبالغة في الذم. وقال ابن عباس: لا يبعد أن يكون بعض أولئك الكفار قد أسلم وتاب فلهذا السبب قال: «وأكثرهم فاسقون» حتى يخرج عن هذا الحكم أولئك الذين دخلوا في الإسلام.

«اشتروا» أي: استبدلوا «بآيات الله» أي: القرآن «ثمناً قليلاً» أي: عرضاً يسيراً من الدنيا، وهو اتباع الأهواء والشهوات مع مصاحبة الكفر، وذلك أن أبا سفيان بن حرب أطعم حلفاءه وترك حلفاء النبي ﷺ فنقض العهد الذي بينهم بسبب تلك الأكلة «فصدوا» أي: فنسب لهم ذلك وأداهم إلى أن صدوا «عن سبيله» أي: منعوا الناس من الدخول في دينه «إنهم ساء» أي: بش «ما كانوا يعملون» أي: عملهم هذا، وما دل عليه قوله تعالى: «لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة» فهو تفسير لا تكرير، وقيل: الأول عام في المتأقين، وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والأعراب الذين جمعهم أبو سفيان وأطعمهم. «وأولئك» أي: هؤلاء البعداء من كل خير «هم المعتدون» الذين تعدوا ما حذر الله لهم في دينه وما يوجب العقد والعهد.

ولما بين تعالى حال من لا يرقب في الله إلا ولا ذمة وينقض العهد وينطوي على النفاق ويتعدى ما حذر الله تعالى له بين ما يصيرون به من أهل دينه بقوله تعالى: «فإن تابوا» أي: رجعوا عن الشرك إلى الإيمان وعن نقض العهد إلى الوفاء به «وأقاموا الصلاة» أي: المفروضة عليهم بجميع حدودها وأركانها «وآتوا الزكاة» المفروضة عليهم طيبة بها نفوسهم «فإنخوانكم» أي: فهم إخوانكم «في الدين» لهم ما لكم وعليهم ما عليكم. وقوله تعالى: «ونفصل الآيات لقوم يعلمون» اعتراض للحث على تأمل ما فصل من أحكام المعاهدين وخصال التائبين.

«وإن نكثوا» أي: نقضوا «إيمانهم» أي: عهدهم «من بعد عهدهم» الذي عاهدوكم عليه أن لا يقتلوكم ولا يظاهروا عليكم أحداً من أعدائكم «وطعنوا في دينكم» أي: وعابوا دينكم الذي أنتم عليه وقدحوا فيه. «فقاتلوا أئمة الكفر» أي: الكفار بأسرهم، وإنما خص الأئمة منهم بالذكر؛ لأنهم هم الذين يحرضون الأتباع منهم على هذه الأعمال الباطلة، وقال ابن عباس: نزلت في أبي سفيان بن حرب والحارث بن هشام وأبي جهل وسائر رؤساء قريش، وهم الذين نقضوا عهدهم وهموا بإخراج الرسول، وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية المكسورة وحققها الباقون، وقول البيضاوي: والتصريح بالياء لحن تبع فيه الكشاف التابع للفراء، وهو مردود، فالجمهور من النحاة والقراء على جواز قلب الهمزة الثانية حرف لين، فبعضهم على جعلها بين بين، وبعضهم على قلبها ياء خالصة، وقوله تعالى: «إنهم لا إيمان لهم» قرأ ابن عامر بكسر الهمزة أي: لا تصديق لهم ولا دين وليس في ذلك دلالة على أن توبة المرتد لا تقبل، والباقون بالفتح جمع يمين أي: لا إيمان لهم على الحقيقة، وإيمانهم ليست بإيمان، وإلا لما طعنوا في دينكم ولم ينكثوا، وفيه دليل على أن الذمي إذا طعن في الإسلام فقد نكث عهده أي: إن شرط ذلك عليه كما هو مذهبنا وتمسك أبو حنيفة رحمه الله تعالى بهذا على أن

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢﴾ قَدْ كَانَ مَأْوَئُهُم مَّا آوَاكُمْ وَأَنَابَكُمْ وَأُولَئِكَ هُمْ يَعْتَدُونَ ﴿١٣﴾ وَأَنزَلْنَا قُرْآنَنَا وَجَعَلْنَا مَقَالِدَ رَسُولِهِ حَافِظًا وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ يَكُونُ فَرَسًا مِّنَ الْفَرَسِينَ ﴿١٤﴾ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ أَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١٦﴾

﴿قَاتِلُوهُمْ يَعْنِيهِمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ أي: بالقتل والأسر واغتنام الأموال.

فإن قيل: قد قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لِنُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ [الأنفال، ٣٣] فكيف قال تعالى هنا: ﴿يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾؟ أجيب: بأن المراد بالعذاب في الآية الأولى عذاب الاستئصال، وبهذه الآية القتل والأسر. والفرق: أن عذاب الاستئصال قد يتعدى إلى غير المذب، وأنه في حقه لمزيد الثواب وعذاب القتل مقصور على المذب وهذا كالتصريح بأن هذا الفعل وما عطف عليه فعده تعالى وإن كان جارياً على أيدي العباد كسباً لا يرد على ذلك أنه لا يقال يعذب الله المؤمنين بأيدي الكافرين؛ لأن ذلك إنما امتنع لشناعة العبارة كما لا يقال: يا خالق القادورات والأبوال والعذرات وإن كان هو الخالق لها. ﴿ويخزهم﴾ أي: بالذل والقضيحة في الدنيا والعذاب في الآخرة ﴿وينصركم عليهم﴾ أي: يمكنكم من قتلهم وإذلالهم ﴿ويشف صدور قوم مؤمنين﴾ أي: طائفة من المؤمنين وهم خزاعة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هم بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلقوا من أهلها أذى شديداً فبعثوا إلى رسول الله ﷺ يشكون إليه فقال: أبشروا فإن الفرج قريب.

﴿ويذهب فيض قلوبهم﴾ أي: كربها ووجدها، وقد وفى الله تعالى بما وعد، والآية من المعجزات. وقوله تعالى: ﴿ويؤت الله على من يشاء﴾ استئناف أي: إن الله تعالى يهدي من يشاء إلى الإسلام كما فعل بأبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو، فهؤلاء كانوا من أئمة الكفر ورؤساء المشركين ثم من الله تعالى عليهم بالإسلام يوم فتح مكة فأسلموا وحسن إسلامهم. ﴿والله عليم﴾ أي: يعلم ما سيكون كما يعلم ما قد كان فهو عليم بكل شيء، فيعلم من يصلح للتوبة ومن لا يصلح لها، أو يعلم ما في قلوبكم من الإقدام والإحجام ﴿حكيم﴾ أي: أحكم جميع أموره.

﴿أم حسبتم﴾ أي: أظننتم ﴿أن تتركوا﴾ فلا تؤمروا بالجهاد ولا تمتحنوا ليظهر الصادق من الكاذب، والخطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال، وقيل للمنافقين. وأم: بمعنى همزة الإنكار. ﴿ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم﴾ أي: علماً ظاهراً تقوم به الحججة عليكم في مجاري عاداتكم على مقتضى عقولكم بأن يقع الجهاد في الواقع بالفعل، وعبر تعالى بلما دون لم لدلالاتها مع استغراق الزمان على أن تبين ما بعدها متوقع كائن، وقوله تعالى: ﴿ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة﴾ عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كأنه قيل: ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذي وليجة من دون الله. والوليجة: فعيلة من ولج كالداخلية من دخل، وهي البطانة من المشركين يتخذونهم يفشون إليهم أسرارهم، وقال قتادة: هي الخيانة. وقال عطاء: هي الأولياء. ﴿والله خير بما تعملون﴾ من مولاة المشركين وغيرها، فيجازيكم عليه.

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ولما أسر العباس يوم بدر عبره المسلمون بالكفر وقطيعة الرحم وأغلظ علي رضي الله عنه عليه القول، فقال العباس: ما لكم تذكرون مساوينا ولا تذكرون محاسننا؟ فقال له علي: وهل لكم محاسن؟ قال: نعم نحن أفضل منكم إنا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني يعني الأسير فأنزل الله تعالى رداً على العباس.

﴿ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله﴾ أي: ما ينبغي للمشركين أن يعمرُوا مسجد الله بدخوله والقعود فيه وخدمته، فإذا دخل بغير إذن مسلم عزز وإن دخل بإذنه لم يعزر، لكن لا بد من حاجة فيشترط للجواز الإذن والحاجة، ويدل على جواز دخول الكافر المسجد بالإذن أنّ النبي ﷺ شد ثمامة بن أثال إلى سارية من سواري المسجد وهو كافر، وذهب جماعة إلى أنّ المراد منه العمارة المعروفة من بناء المسجد وترميمه عند خرابه فيمنع منه الكافر، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون السين ولا ألف بعدها على التوحيد، وفي هذا دلالة على أن المراد المسجد الحرام. والباقون بفتح السين، وألف بعدها على الجمع. وفيه دلالة على أن المراد جميع المساجد، وقيل: المراد على القراءتين المسجد الحرام، وإنما جمع لأنه قبلة المساجد وإمامها فعامره كعامر الجميع. وقوله تعالى: ﴿شاهدين على أنفسهم بالكفر﴾ حال من الواو في يعمرُوا، أي: ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله وعبادته ومعنى شهادتهم على أنفسهم بالكفر ظهور كفرهم، قال الحسن: لم يقولوا نحن كفار، ولكن كلامهم بالكفر شاهد عليهم، وعن ابن عباس رضي الله عنهما: شهادتهم على أنفسهم بالكفر سجودهم للأصنام، وذلك أنّ كفار قريش كانوا تصبوا أصنامهم حول البيت، وكانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون: لا نظوف بشياب قد عملنا فيها المعاصي وكلما طافوا أسبوعاً سجدوا للأصنام فلم يزدادوا من الله إلا بعداً. وقيل: هو قولهم: لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك، وقال السدي: شهادتهم على أنفسهم بالكفر هو أن النصراني يسأل: من أنت؟ فيقول: نصراني، واليهودي يقول: يهودي، والمشرِك يقول: مشرك. ﴿اولئك حبطت﴾ أي: بطلت ﴿أعمالهم﴾ أي: الأعمال التي عملوها من أعمال البر وافتخروا بها مثل العمارة والحجاية والسقاية، وفك العناية مع الكفر لا تأثير لها ﴿وفي النار هم خالدون﴾ لجعلهم الكفر مكان الإيمان.

واحتج أصحابنا بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة من أهل الإيمان لا يبقى مخلداً في النار من وجهين: الأول قوله تعالى: ﴿وفي النار هم خالدون﴾ يفيد الحصر أي: هم فيها خالدون لا غيرهم، ولما كان هذا وارداً في حق الكفار ثبت أن الخلود لا يحصل إلا للكافر. الثاني: أنه تعالى جعل الخلود في النار جزاء للكفار عن كفرهم، فلو كان هذا الحكم جزاء لغير الكافر لما صح تهديد الكافر به. وفي الكشف: أن الكبيرة تهدم الأعمال وهو جار على مذهبه الفاسد، ولما بين تعالى أن الكافر ليس له أن يعمر مساجد الله بين المستحق لعمارتها بقوله تعالى:

﴿إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش﴾ أحداً ﴿إلا الله﴾ أي: إنما تتم عمارتها لهؤلاء الجامعين بين الكمالات العملية والعلمية.

فإن قيل: لِمَ لَمْ يذكر الإيمان برسوله ﷺ مع أن الإيمان به شرط في صحة الإيمان؟ أجيب: بأنه تعالى لما ذكر الصلاة والصلاة لا تتم إلا بالشهد وهو مشتمل على ذكره كان ذلك كافياً، ومما علم من أن الإيمان بالله تعالى قرينه وتاممه الإيمان به فكان الإيمان بالرسول ﷺ مذكوراً بطريق أبلغ

وهو طريق الكناية لما مرّ من مقارنتهما وعدم انفكاك أحدهما عن الآخر. وقيل: إن المشركين كانوا يقولون: إنّ محمداً إنما ادّعى رسالة الله طلباً للرياسة والملك، فلذلك ترك ذكر النبوة فكانه يقول مطلوبي من تبليغ الرسالة ليس إلا الإيمان بالمبدأ والمعاد، فذكر المقصود الأصلي وحذف ذكر النبوة تنبيهاً للكفار على أنه لا مطلوب له من الرياسة.

فإن قيل: كيف قال تعالى: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ والمؤمن يخاف الظلمة والمفسدين؟ أجيب: بأن المراد من هذه الخشية الخوف والتقوى في أبواب الدين، وأن لا يختار على رضا الله تعالى عنه رضا غيره لتوقع مخوف. وإذا اعترضه أمران: أحدهما: حق الله تعالى، والآخر: حق نفسه؛ أن يخاف الله تعالى، فيؤثر حق الله تعالى على حق نفسه. وقيل: كانوا يخشون الأصنام ويرجونها فأريد نفي تلك الخشية عنهم. ومن عمارة المساجد: ترميمها وفرشها وتنويرها بالسرّج التي لا سرف فيها، وإدامة العبادة فيها والذكر. ومن الذكر درس العلم فيها، بل هو أجله وأعظمه، وصيانتها مما لم تبين المساجد لأجله كحديث الدنيا.

روي أنه ﷺ قال: «يأتي في آخر الزمان ناس من أمتي يأتون المساجد، فيقعّدون حلقة ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة»^(١). وفي الحديث: «الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش»^(٢). وفي «الكشاف»: أنه ﷺ قال: «قال الله تعالى: إنّ بيوتني في أرضي المساجد، وإنّ زواري فيها عمارها، فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره»^(٣). قال شيخ شيخنا ابن حجر: لم أجده هكذا، وفي الطبراني عن سلمان رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «من توضأ في بيته فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد فهو زائر الله وحق على المزور أن يكرم زائره»^(٤).

وروي عنه ﷺ: «من ألف المسجد ألفه الله تعالى»^(٥) وقال ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان»^(٦). وعن أنس رضي الله عنه: من أسرج في مسجد سراجاً لم تنزل الملائكة وحمة العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوءه.

وروي أنه ﷺ قال: «من غدا إلى المسجد وراح أعد الله تعالى له نزلاً من الجنة كلما غدا وراح»^(٧). وفي قوله تعالى: ﴿فَعَسَى أُولَٰئِكَ﴾ أي: الموصوفون بهذه الصفات «أَنْ يَكُونُوا مِنْ

(١) أخرجه القرطبي في تفسيره ٢٧٧/١٢.

(٢) أخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٣/٣١، وابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ١٣٠، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة ١٨٦، والعجلوني في كشف الخفاء ١/٤٥٣.

(٣) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٣١، والزمخشري في الكشاف ٢/٢٣٢، والطبراني في المعجم الكبير ٦١٣٩.

(٤) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٣١١/٦، والهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٣١، والمنذري في الترغيب والترهيب ١/٢١٤، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٣/٣٠، والمتقي الهندي في كتر العمال ٢٠٢٩٤، ٢٠٣١٧.

(٥) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/٢٣، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢١٧، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٣/٢٨، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/١٤٧٠.

(٦) أخرجه ابن ماجه حديث ٨٠٢، والدارمي في الصلاة حديث ١٢٢٣، وأحمد في المسند ٣/٦٨.

(٧) أخرجه مسلم في المساجد حديث ٢٨٥، والمنذري في الترغيب والترهيب ١/٢١٢، والقرطبي في تفسيره ٢٧٦/١٢.

المهتلين) نعيم للمشركين عن مواقف الالهتداء وحسم اطماعهم والانتفاع بأعمالهم التي قد استعظموها وافتخروا بها وأملوا عاقبتها، فإنه تعالى بين أن الذين آمنوا وضموا إلى إيمانهم العمل بالشرائع وضموا إليه الخشية من الله تعالى، فهؤلاء هار حصول الالهتداء لهم دائراً بين لعل وعسى، فما بال هؤلاء المشركين يقطعون بأنهم مهتلدون ويجزمون بفوزهم بخير من عند الله ومنع للمؤمنين من أن يفتروا بأحوالهم ويتكلموا عليها.

وذكر المفسرون في سبب نزول قوله تعالى: ﴿أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله﴾ أقوالاً، فمن النعمان بن بشير قال: كنت عند منبر رسول الله ﷺ فقال رجل: لا أبالي أن لا أعمل عملاً بعد أن أسقي الحاج. وقال آخر: ما أبالي أن لا أعمل عملاً بعد أن أعمر المسجد الحرام. وقال آخر: الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم عمر رضي الله عنه وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ وهو يوم الجمعة، ولكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستفتيته فيما اختلفتم فيه، فنزلت. وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال العباس حين أسر يوم بدر: لئن كنتم سبقتونا بالإسلام وبالهجرة والجهاد لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج، فنزلت. وقيل: إن المشركين قالوا لليهود: نحن علينا سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام أفنحن أفضل أم محمد وأصحابه، فقالت لهم اليهود: أنتم أفضل، فنزلت. وقيل: إن علياً قال للعباس رضي الله عنهما: يا عم، ألا تهاجرون ألا تلحقون برسول الله ﷺ، فقال: ألكست في أفضل من الهجرة أسقي حاج بيت الله وأعمر المسجد الحرام، فلما نزلت قال العباس: ما أراني إلا تارك مقايشتنا فقال رسول الله ﷺ: «أقيموا على سقايتهم فإن لكم فيها خيراً»^(١) وكان العباس عم النبي ﷺ بيده سقاية الحاج وكان يليها في الجاهلية فلما جاء الإسلام وأسلم العباس أقره ﷺ على ذلك.

وروي أنه ﷺ جاء السقاية فاستسقى، فقال العباس رضي الله عنه لابنه الفضل: يا فضل، اذهب إلى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها، فقال له ﷺ: «اسقني» قال: يا رسول الله يجعلون أيديهم فيه، قال: «اسقني» فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يسقون ويعملون فيها، فقال: «اعملوا فإنكم على عمل صالح»^(٢). وعن أبي بن عبد الله المزني رضي الله عنه قال: كنت جالساً مع ابن عباس عند الكعبة، فأتاه أعرابي، فقال: مالي أرى بني عمكم يسقون العسل واللبن وأنتم تسقون النبيذ أمن حاجة بكم أم من بخل؟ فقال ابن عباس رضي الله عنهما: الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل، إنما قدم رسول الله ﷺ على راحلته وخلفه أسامة فاستسقى فأتيناه بإناء من نبيذ فشربه وسقى فضله أسامة وقال: أحسنت وأجملتكم كذا فاصنعوه، فلا نريد تغيير ما أمر به رسول الله ﷺ، والنبيذ: تمر يتقع في الماء غلوة وهو حلال، فإن غلا وخمر حرم.

تنبيه: السقاية والعمارة مصدران من سقى وعمر كالصيانة والوقاية، فلا بد من مضاف محذوف تقديره أ جعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كإيمان من آمن بالله ﷻ لا يستوون عند الله ﷻ أي: لا يستوي حال هؤلاء الذين آمنوا بالله وجاهدوا في سبيل الله بحال من سقى الحاج

(١) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٦٥/٤، والطبري في تفسيره ٦٨/١٠، وابن حجر في الكاف الشاف في تخرجه أحاديث الكشاف ٧٤.

(٢) أخرجه البخاري في المعج حديث ١٦٣٥.

وعمر المسجد الحرام وهو مقيم على كفره؛ لأن الله تعالى لا يقبل عملاً إلا مع إيمان به وبين عدم تساويهم بقوله تعالى: ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ أي: الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة النبي ﷺ منهمكون في الضلال، فكيف يساون الذين عاهدهم الله تعالى ووفقهم للحق والصواب؟ وقيل: المراد بالظالمين الذين يسون بينهم وبين المؤمنين.

﴿الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله﴾ أي: أعلى مرتبة وأكثر كرامة ممن لم يستجمع هذه الصفات والمراد من كون العبد عند الله بالاستغراق في عبوديته وطاعته، وليس المراد منه قطع العندية بحسب الجهة والمكان؛ لأن الأرواح البشرية إذا تطهرت من دنس الأوصاف البدنية أشرقت بأنوار الجلال وتجلت فيها أضواء عالم الكمال، وسرت من العبودية إلى العندية. وقيل: أعظم درجة عند الله ممن افتخر بالسقاية وعمارة المسجد الحرام.

فإن قيل: على هذا كيف قال في وصفهم أعظم درجة مع أنه ليس للكافر درجة؟ أجيب: بأن هذا ورد على حسب ما كانوا يقتنون؛ لأنفسهم من الدرجة والفضيلة عند الله. ونظيره قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل، ٥٩] وقوله تعالى: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّوْقِ﴾ [الصفات، ٦٢] ﴿وأولئك﴾ من هذه صفتهم ﴿هم الفائزون﴾ أي: بسعادة الدنيا والآخرة.

﴿يبشرهم﴾ أي: يخبرهم ﴿ربهم﴾ والبشارة الخبر السار الذي يفرح الإنسان عند سماعه وتستبشر بشرة وجهه عند سماع ذلك الخبر السار، ثم ذكر سبحانه وتعالى الذي يبشرهم به بقوله تعالى: ﴿برحمة منه ورضوان﴾، فهذا أعظم البشارات؛ لأن الرحمة والرضوان من الله تعالى سبحانه وتعالى على العبد نهاية مقصودة ﴿وجنات﴾ أي: بساتين كثيرة الأشجار والثمار ﴿لهم فيها﴾ أي: الجنات ﴿نعيم﴾ أي: جزاء خالص عن كدر ما ﴿مقيم﴾ أي: غير منقطع.

وقوله تعالى: ﴿خالدين فيها﴾ حال مقدرة وحقق الخلود بقوله تعالى: ﴿أبدًا﴾، ولما ذكر تعالى هذه الأحوال، قال: ﴿إن الله عنده أجر عظيم﴾ وناهيك بما يصفه الله بالعظم وخص هؤلاء المؤمنين بهذا الثواب المعبر عن دوامه بهذه العبارات الثلاث المقرونة بالعظم والاسم الأعظم، فكان أعظم الثواب؛ لأن إيمانهم أعظم الإيمان.

وذكر المفسرون في سبب نزول قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء﴾ أقوالاً فقال مجاهد: هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت في العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لما أمر النبي ﷺ بالهجرة إلى المدينة، فمتهم من تعلق به أهله وولده يقولون: ننشدك الله أن لا تضيعنا، فيرق لهم فيقيم عندهم ويدع الهجرة فنزلت، فهاجروا فجمل الرجل يأتيه ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقربائه فلا يلتفت إليه ولا ينزله ولا يتفق عليه حتى رخص لهم بعد ذلك. قال مقاتل: نزلت في التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة أي: لا تتخذوهم أولياء يمنعوكم عن الإيمان ويصدوكم عن الطاعة لقوله تعالى: ﴿إن استحبوا﴾ أي: اختاروا ﴿الكفر على الإيمان﴾ أي: أقاموا عليه، تركوا الإيمان بالله ورسوله ﴿ومن يتولهم منكم﴾ أي: ومن يختار المقام معهم على الهجرة والجهاد ﴿فأولئك هم الظالمون﴾ أي: فقد ظلم نفسه بمخالفة أمر الله تعالى واختيار الكفار على المؤمنين.

ولما نزلت هذه الآية قال الذين أسلموا ولم يهاجروا: إن نحن هاجرنا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا وخربت دورنا وقطعنا أرحامنا، فنزل قوله تعالى: ﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء الذين قالوا هذه

المقالة ﴿إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾ أي: أقرباؤكم مأخوذ من العشرة، وقيل: من القسرة، فإن العشرة جماعة ترجع إلى عقد كعقد العشرة ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا﴾ أي: اكتسبتموها ﴿وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا﴾ أي: عدم نفاقها بفراقكم لها ﴿وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا﴾ أي: تستوطنونها راضين بسكنائها ﴿أَحِبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي: الهجرة إلى الله ورسوله ﴿وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ﴾ فمعدتم لأجل ذلك عن الهجرة والجهاد، أي: إن كانت رعاية هذه المصالح الدنيوية عندكم أولى من طاعة الله وطاعة رسوله، ومن المجاهدة في سبيل الله ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ أي: انتظروا متربصين وهو تهديد بليغ ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ﴾. قال مجاهد بقضائه أي: عقوبة عاجلة أو آجلة، وقال مقاتل بفتح مكة ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ﴾ أي: لا يخلق الهداية في قلوب ﴿الْفَاسِقِينَ﴾ أي: الخارجين عن طاعته، وفي هذا دليل على أنه إذا وقع تعارض بين مصالح الدين ومصالح الدنيا وجب على المسلم ترجيح مصالح الدين على مصالح الدنيا.

﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ﴾ النصر المعونة على الأعداء بإظهار المسلمين عليهم ﴿فِي مَوَاطِنَ﴾ أي: أماكن للحرب ﴿كَثِيرَةٍ﴾ كبدر وقرينة والنضير، والمراد بذلك غزواته ﷺ وسراياه وبعوثه، وكانت غزواته ﷺ على ما ذكر في الصحيحين من حديث زيد بن أرقم تسع عشرة غزوة زاد بريدة في حديثه قاتل في ثمان منها، وأما جميع غزواته وسراياه وبعوثه فقيل: سبعون، وقيل: ثمانون ﴿وَيَوْمَ﴾ أي: واذكر يوم ﴿حَنْزِينَ﴾ وهو واد بين مكة والطائف أي: يوم قتالكم فيه هوازن وقوله تعالى: ﴿إِذْ أَحْبَبْتُمْ كَثْرَتَكُمْ﴾ بدل من يوم حنين، وكانت قصة حنين على ما نقله الرواة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لما فتح مكة وقد بقي من شهر رمضان أيام، وخرج متوجهاً إلى حنين لقتال هوازن وثقيف، واختلفوا في عدد عسكر رسول الله ﷺ، فقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما: كانوا ستة عشر ألفاً. وقال الكلبي: كانوا عشرة آلاف، وقال قتادة: كانوا اثني عشر ألفاً، عشرة آلاف الذين حضروا فتح مكة، وألفان انضموا إليهم من الطلقاء، وهم الأسراء الذين أخذوا يوم فتح مكة وأطلقوا، وبالجمله كانوا عدداً كثيراً، وكان هوازن وثقيف أربعة آلاف، فلما التقوا قال رجل من المسلمين: لن تغلب اليوم من قلة إعجاباً بكثرتهم، فسأ رسول الله ﷺ كلامه، ووكلوا إلى كلمة الرجل. وقيل: قائلها أبو بكر رضي الله عنه، وقيل: رسول الله ﷺ وهذا القول بعيد جداً؛ لأنه ﷺ كان في أحواله كلها متوكلاً على الله تعالى منقطع القلب عن الدنيا وأسبابها ثم اقتصوا قتلاً شديداً، فانهزم المشركون وتخلوا عن الذراري ثم تنادوا: يا حماة السودة اذكروا الفضائل فتراجعوا وانكشف المسلمون حتى بلغ منهمزم مكة وبقي رسول الله ﷺ في مركزه ليس معه إلا عمه العباس أخذاً بلجام بغلته، وابن عمه أبو سفيان بن الحارث وناهيك بهذا شهادة لرسول الله ﷺ على تناهي شجاعته قال البراء بن عازب: كانت هوازن رماة فلما حملنا عليهم انكشفوا وأكيبنا على الغنائم واستقبلونا بالسهم فانكشف المسلمون عن رسول الله ﷺ ولم يبق معه إلا العباس وأبو سفيان، قال البراء: والذي لا إله إلا هو ما ولي رسول الله ﷺ دبره قط قد رأيته وأبو سفيان أخذ بالركاب والعباس أخذ بلجام الدابة وهو يقول: ﴿

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

فطلق يركض بغلته نحو الكفار لا يولي ثم قال للعباس: «وكان صبيّاً صبح يا عباس» فنادى: «يا عباد الله يا أصحاب الشجرة» وهم أصحاب بيعة الرضوان المذكورون في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ مَتَى الشَّجَرَةَ﴾ [الفتح، ١٨] يا أصحاب سورة البقرة قال الطيبي وهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة، ٢٨٥] وقيل: الذين أنزلت عليهم سورة البقرة فرجعوا جماعة واحدة يقولون: لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام: «هذا حين حمي الوطيس» أي: اشتد الحرب ثم أخذ رسول الله ﷺ كفاً من تراب فرماهم ثم قال: «انهزموا ورب الكعبة» فانهزموا^(١).

وروي أنه ﷺ نزل عن البغلة، ثم أخذ قبضة من تراب الأرض، ثم استقبل بها وجوههم، ثم قال: «شاهدت الوجوه»^(٢). قال سلمة بن الأكوع: فما خلق الله تعالى منهم إنساناً إلا ملاً عينيه تراباً بتلك القبضة، فولوا مدبرين فhezهم الله تعالى. «فلم تغن» أي: الكثرة. «عنكم شيئاً وضافت عليكم الأرض بما رحبت» أي: برحبها أي: بسعتها لا تجدون فيها مقراً تطمئن إليه نفوسكم من شدة الرعب، ولا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه. «ثم وليتم مدبرين» أي: الكفار ظهوركم مدبرين أي: منهزمين، والإدبار الذهاب إلى خلف خلاف الإقبال.

«ثم أنزل الله سكينته» أي: رحمته التي سكنوا إليها وأمنوا. «على رسوله وعلى المؤمنين» أي: على الذين انهزموا، فردوا إلى النبي ﷺ لما ناداهم العباس بإذنه ﷺ، وقيل: هم الذين ثبتوا مع رسول الله ﷺ حين وقع الحرب. «وأنزل جنوداً» أي: ملائكة «لم تروها» بأعينكم قال سعيد بن جبير: مد الله نبيه ﷺ بخمسة آلاف من الملائكة مسؤمين، وقيل: ثمانية آلاف، وقيل: ستة عشرة ألفاً.

وروي أن رجلاً من بني النضير قال للمؤمنين بعد القتال: أين الخيل البلق، والرجال الذين عليهم ثياب بيض ما كنا نراكم فيهم إلا كهينة الشامة، وما قتلنا إلا بأيديهم، فأخبروا بذلك النبي ﷺ فقال: «تلك الملائكة» وعذب الذين كفروا بالقتل والأسر وسبي العيال وسلب المال. «وذلك جزاء الكافرين» أي: ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا.

روي أنه ﷺ لما قسم ما آفاه الله عليه يوم حنين في الناس، وفي المؤلفة قلوبهم، لم يعط الأنصار شيئاً، فكانهم وجدوا إذ لم يصبهم ما أصاب الناس، فخطبهم رسول الله ﷺ فقال: «يا معاشر الأنصار: ألم أجذكم ضللاً، فهذاكم الله بي، وكنتم متفرقين فالفكم الله بي، وعالة فأغناكم الله بي» كلما قال شيئاً قالوا: الله ورسوله أن قال: «ما يمنعكم أن تجيئوا رسول الله، لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا. أما ترضون أن يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبي إلى رحالكم، لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار، لو سلك الناس وادياً وشعباً لسلكت وادي الأنصار وشعبهم، الأنصار شعار، والناس دثار، إنكم ستلقون بعدي أثرة، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض»^(٣) وعن رافع بن خديج أعطى رسول الله ﷺ أبا سفيان بن حرب، وصفوان بن أمية، وعيينة بن حصن والأقرع بن حابس، كل إنسان منهم مائة من الإبل، وأعطى عباس بن مرداس دون ذلك فقال

(١) أخرجه مسلم في الجهاد حديث ١٧٧٥.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٣) أخرجه البخاري في المغازي حديث ٤٣٣٠، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٦٦.

العباس بن مرداس^(١) :

أجعل نهبي ونهب العبيد مد بين عبينة والأقرع
فما كان حصن ولا حابس يفوقان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرئ منهما ومن يخفض اليوم لا يرفع
قال : فأنتم رسول الله ﷺ له مائة .

﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَنْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾ يَتَابِعُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَءُوا الْحَرَامَ بَعْدَ عَمَلِهِمْ هَكَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عِبَلَةَ فَسَوْفَ يُنْفِكُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾ قِيلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُعْرِضُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ إِنَّ اللَّهَ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَنفُسِهِمْ يُفْسِدُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَسَلَكُمُ اللَّهُ أَنْتُمْ يَوْفُكُورٌ ﴿٣٠﴾﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ رُفَقَتَهُمْ أَرْكَانًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾﴾ يَتَابِعُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْبُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُعْقِرُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَبِيتُهُمْ يُعَذِّبُ أَلِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾ يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهِمَا فِي سِرِّ جَهَنَّمَ فَيُكْوَى بِهَا جَآنُهُمْ وَخُورُهُمْ وَيُظْهِرُهُمْ هَذَا مَا كَفَرْتُمْ أَنْفُسُكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾﴾ إِنَّ عَذَابَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ أَثَنَاءٌ عَشْرَ شَهْرٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَنَهَا أَرْبَعَةَ حُرُمٍ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْفَمُوا فَلَا تُطْلَمُوا فِيهِمْ أَنْفُسُكُمْ وَقِيلُوا لِلْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُنْفِلُوكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾﴾

﴿ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء﴾ منهم بالتوفيق للإسلام ﴿والله غفور رحيم﴾ فيتجاوز عنهم، ويتفضل عليهم .

روي أن ناساً منهم جاؤوا فبايعوا رسول الله ﷺ على الإسلام وقالوا : يا رسول الله أنت خير الناس وأبهر الناس وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا قيل : سبي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الإبل ما لا يحصى فقال : إن عندي ما ترون إن خير القول أصدقه اختاروا إما ذراريكم ونساءكم وإما أموالكم قالوا : ما كنا نعدل بالأحساب شيئاً ، والحسب ما يعده الإنسان من مفاخر آباءه ، كنوا بذلك عن اختيار الذراري والنساء على استرجاع الأموال لأن تركهم في ذل الأسر يفضي إلى الطعن في أحسابهم فقام رسول الله ﷺ فقال : «إن هؤلاء جاؤوا مسلمين وإننا خيرناهم بين الذراري والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئاً فمن كان بيده شيء وطابت نفسه أن يردّه فشأنه أي : قليلزم

(١) الأبيات من المتقارب ، وهي في ديوان العباس بن مرداس ص ٨٤ ، ولسان العرب (نهب) ، (عبد) ، وتاج العروس (نهب) ، (عبد) . وانظر الحديث عند مسلم في الزكاة حديث ١٠٦٠ .

شأنه وأمره ومن لا تطب نفسه ليعطنا وليكن قرضاً علينا أي: بمنزلة القرض حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه فقالوا: رضينا وسلمنا فقال: إني لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك إلينا فرفعت إليه العرفاء أن قد رضوا^(١).

﴿يأيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس﴾ أي: ذوو نجس لأنّ معهم الشرك الذي هو بمنزلة النجس أو إنهم لا يتطهرون ولا يفتسلون ولا يتجنبون النجاسات فهي ملابسة لهم أو جعلوا كأنهم النجاسات بعينها مبالغة في وصفهم بها، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير، وعن الحسن رحمه الله تعالى: من صافح مشركاً توضأ وأهل المذاهب على خلاف هذين القولين والنجس مصدر يستوي فيه المذكر والمؤنث والثنية والجمع.

﴿فلا يقربوا المسجد الحرام﴾ أي: لنجاستهم وإنما نهى عن الاقتراب للمبالغة والمنع من دخول الحرم. قال العلماء: وجعله بلاد الإسلام في حق الكفار على ثلاثة أقسام:

أحدها: الحرم فلا يجوز للكافر أن يدخل المسجد بحال ذمياً كان أو مستأناً لظاهر هذه الآية وإذا جاء رسول من دار الكفر إلى الإمام والإمام في الحرم لا يؤذن له في دخول الحرم بل يخرج إليه الإمام أو يبعث إليه من يسمع رسالته خارج الحرم وجوز أبو حنيفة وأهل الكوفة للمعاقد دخول الحرم.

القسم الثاني: من بلاد الإسلام الحجاز فيجوز للكافر دخوله بالإذن ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة أيام. لما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «الأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلماً»^(٢) فأجلاهم عمر في خلافته وأحل لمن قدم منهم تاجراً ثلاثاً وجزيرة العرب من أقصى عدن أبين إلى ريف العراق في الطول وأما في العرض فمن جدّة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام.

والقسم الثالث: سائر بلاد الإسلام يجوز للكافر أن يقيم فيها بدمّة أو أمان لكن لا يدخل المساجد إلا بإذن مسلم لحاجة.

وقوله تعالى: ﴿بعد عامهم هذا﴾ إشارة إلى العام الذي حج فيه أبو بكر رضي الله تعالى عنه ونادى علي رضي الله عنه ببراءة وهو سنة تسع من الهجرة وقيل سنة حجة الوداع ولما أمر رسول الله ﷺ علياً أن يقرأ على مشركي مكة أول براءة وينبذ إليهم عهدهم وأن الله بريء من المشركين ورسوله قال أناس يا أهل مكة ستعلمون ما تلقون من الشدة لانقطاع السبيل وفقد الحملات وذلك أنّ أهل مكة كانت معاشهم من التجارات وكان المشركون يأتون مكة بالطعام ويتجرون فلما امتنعوا من دخول الحرم خافوا الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى ﴿وإن خفتن عيلة﴾ أي: فقراً وحاجة بانقطاع تجارتهم عنكم ﴿فسوف يفتيكم الله من فضله﴾ أي: من عطائه وتفضله من وجه آخر وقد أنجز الله تعالى وعده بأن أرسل المطر عليهم مدراراً فكثر خيرهم وأسلم أهل جدّة وصنعاء وتبالة وجرش وجلبوا الميرة الكثيرة إلى مكة فكفاهم الله تعالى ما كانوا يخافون، وتبالة بفتح التاء وجرش بضّم الجيم وفتح الراء وشين معجمة قريتان من قرى اليمن وقيد ذلك بقوله

(١) أخرجه البخاري في الروكالة حديث ٢٣٠٨، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٦٩٣.

(٢) أخرجه مسلم في الجهاد حديث ١٧٦٧، وأبو داود في الخراج حديث ٣٠٣٠، والترمذي في السير حديث

تعالى: ﴿إِنْ شَاءَ﴾ لتنتقطع الآمال إليه تعالى ولينبه على أنه متفضل في ذلك وأن الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام. دون عام ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ أي: الذي له الإحاطة الكاملة ﴿عليم﴾ أي: بوجوه المصالح ﴿حكيم﴾ أي: فيما يعطي ويمنع، وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ألقى الشيطان في قلوبهم الخوف وقال من أين تأكلون فأمرهم الله تعالى بقتال أهل الكتاب كما قال تعالى: ﴿تَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة، ٢٩].

فإن قيل: اليهود والنصارى يزعمون أنهم يؤمنون بالله واليوم الآخر فكيف أخبر الله تعالى عنهم بذلك؟ أجيب: بأن من اعتقد أن العزيز ابن الله وأن المسيح ابن الله فليس بمؤمن بل هو مشرك وبأن من كذب رسولاً من الرسل فليس بمؤمن واليهود والنصارى يكذبون أكثر الأنبياء ﴿ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله﴾ من الشرك وأكل أموال الناس بالباطل وتبديل التوراة والإنجيل وغير ذلك ﴿ولا يدينون دين الحق﴾ أي: الثابت الذي هو ناسخ لسائر الأديان وهو الإسلام كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَاسْمُكَ﴾ [آل عمران، ١٩] ﴿من الذين أوتوا الكتاب﴾ أي: اليهود والنصارى بيان للذين لا يؤمنون ﴿حتى يعطوا الجزية﴾ وهي الخراج المضروب على رقابهم في نظير سكناتهم في بلاد الإسلام آمين مأخوذ من المجازاة لكفنا عنهم.

وقيل من الجزاء بمعنى القضاء قال الله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَعْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [القرة، ٤٨] أي: لا تقضي وقوله تعالى: ﴿عن يد﴾ حال من الضمير أي: منقادين مقهورين يقال لكل من أعطى شيئاً كرهاً من غير طيب نفس أعطي عن يد، وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يعطونها بأيديهم ولا يرسلون بها على يد غيرهم وهل يجوز أن يوكلوا مسلماً في دفعها أو لا ينبغي على تفسير الصغار المذكور في قوله تعالى: ﴿وهم صاغرون﴾ أي: أذلاء منقادون لحكم الإسلام ويكفي في الصغار أن يجري عليهم الحكم بما لا يعتقدون حله أن يجوز التوكيل على هذا تفسيره - أن يجلس الآخذ ويقوم الكافر ويطأ رأسه ويحني ظهره ويضع الجزية في الميزان ويقبض الآخذ لحيته ويضرب لهزمته وهما مجتمع اللحم بين الماضغ والأذن من الجانبين -: مردود بأن هذه الهيئة باطلة ودعوى سنيتها أو وجوبها أشد بطلاناً ولم ينقل أن النبي ﷺ ولا أحداً من الخلفاء الراشدين فعل شيئاً من ذلك وعلى تفسيرها بما ذكر يمتنع التوكيل إذا قيل بوجوبه لا باستحبابه.

تنبيه: مفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية بأهل الكتاب ولكن الحق بهم المجوس لأنه ﷺ أخذها من مجوس هجر، وقال: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب»^(١) وكذا من زعم التمسك بصحف إبراهيم وزبور داود صلى الله عليهما وسلم ومن أحد أبويه كتابي والآخر وثني وأولاد من تهود أو تنصر قبل النسخ أو شككنا في وقت التهود والتنصر أكان قبل النسخ أم بعده؟ فلا تعقد لأولاد من تهود أو تنصر بعد النسخ في ذلك الدين ولا لعبدة الأوثان والشمس والملائكة والسامرة والصابثون إن خالفوا اليهود والنصارى في أصول دينهم فليسوا منهم وإلا فعنهم، وعن مالك تؤخذ الجزية من كل كافر إلا المرتد، وعن أبي حنيفة إلا مشركي العرب، وأقل الجزية دينار لكل سنة عن كل واحد لقوله ﷺ لمعاذ بن جبل لما بعثه إلى اليمن: «أخذ من كل حال - أي: محتلم - ديناراً»^(٢) صححه

(١) أخرجه مالك في الزكاة حديث ٤٢.

(٢) أخرجه أبو داود في الزكاة حديث ١٥٧٦، والترمذي في الزكاة حديث ٦٢٣، والنسائي في الزكاة حديث

ابن حبان والحاكم وتؤخذ من زمن وشيخ هرم وأعمى وراهب وأجير وفقير عجز عن كسب فإذا تمت سنة وهو معسر فني ذمته حتى يوسر، وقال أبو حنيفة على الغني ثمانية وأربعون درهماً وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوب ربعها ولا شيء على فقير غير كسوب ولا بد أن يكون المأخوذ منه حراً ذكراً غير صبي ومجنون وتلحق إفاقة مجنون كثرت فإن قلّ زمن الجنون كساعة من شهر فلا أثر لها ولو بلغ ابن ذمي ولم يعط جزية الحق بمأمنه وإن أعطاهما عقد له.

وقيل: عليه كمجزية أبيه ولا يحتاج إلى عقد له اكتفاء بعقد أبيه ومن مات ممن عقدت له الجزية أو أسلم أو جرنّ أو حجر عليه بفلس أو سفه بعد سنة فجزيته كذنين آدمي أو في أثنائها تقسط وتسقط بالإسلام والموت عند أبي حنيفة.

«وقالت اليهود عزيز ابن الله» اختلفوا في قائل هذه المقالة على أقوال: أحدها قال عبيد بن عمير: إنما قال هذا القول رجل واحد من اليهود اسمه فتخاص بن عازوراء وهو الذي قال: إن الله فقير ونحن أغنياء وثانيها قال ابن عباس في رواية سعيد بن جبيرة وعكرمة: أتى رسول الله ﷺ جماعة من اليهود سلام بن مشكم ونعمان بن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا: كيف نتبع دينك وقد تركت قبلتنا وأنت لا تزعم أنّ عزيزاً ابن الله، فأنزل الله تعالى هذه الآية. وعلى هذين القولين الثقات إنما هو بعض اليهود إلا أنّ الله تعالى نسب ذلك إلى اليهود بناء على عادة العرب في إيقاع اسم الجماعة على اسم الواحد يقال: فلان ركب الخيول ولعله لم يركب إلا واحداً منها، وفلان يجالس السلاطين ولعله لم يجالس إلا واحداً. وثالثها: أنّ هذا المذهب لعله كان ثابتاً فيهم ثم انقطع فحكى الله تعالى ذلك عنهم ولا عبرة بإنكار اليهود لذلك فإنّ الآية تليت عليهم فما أنكروا ولا كذبوا مع تهالكهم على التكذيب واختلف في السبب الذي قالوا ذلك لأجله فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: إنّ اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فأنساهم الله تعالى التوراة ونسخها من صدورهم فتضرّع عزيز إلى الله تعالى وابتهل إليه أن يرده إليه الذي نسخ من صدورهم فينمّا هو يصلي مبتهلاً إلى الله تعالى نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت إليه التوراة فأذن في قومه وقال: يا قوم قد آتاني الله تعالى التوراة وردّها إليّ فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ما شاء الله تعالى ثم إنّ الثابتون أنزل بعد ذهابه عنهم فلما رأوا الثابتون عرضوا ما كان فيه على الذي كان يعلمهم عزيز فوجدوه مثله فقالوا: ما أرتي عزيز هذا إلا أنه ابن الله وقيل: لما رفع الله تعالى عنهم التوراة خرج عزيز وهو غلام يسبح في الأرض فاتاه جبريل عليه السلام فقال له: إلى أين تذهب؟ قال: أطلب العلم، فحفظه التوراة وأملاها عليهم عن ظهر قلبه لا يخرم منها حرفاً، فقالوا: ما جمع الله التوراة في قلبه وهو غلام إلا أنه ابنه، وقال الكلبي: إنّ بختنصر لما ظهر على بني إسرائيل وقتل من قرأ التوراة وكان عزيز إذ ذاك صغيراً فاستصخره فلم يقتله فلما رجع بنو إسرائيل إلى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ التوراة فبعث الله تعالى عزيزاً ليجدد لهم التوراة ويكون لهم آية بعد ما أماته الله تعالى مائة سنة وأرسل إليه ملكاً بإناء فيه ماء فسقاء فمثلت التوراة في صدره فلما أتاهاهم وقال لهم: أنا عزيز كذبوه وقالوا: إن كنت كما تزعم فأتنا علينا التوراة فكتبها لهم من صدره ثم إنّ رجلاً منهم قال: إنّ أبي حدثني أنّ التوراة جعلت في خابية ودفنت في كرم فانطلقوا معه حتى أخرجوها فعارضوها بها ما كتبه عزيز فلم يجدوه غادر حرفاً فقالوا: إنّ الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب عزيز إلا أنه ابنه فعند ذلك قالت اليهود: عزيز ابن الله.

وقرأ عاصم والكسائيّ عزيز بالتثنية والباقون بغير تثنية، قال الزجاج: الوجه إثبات التثنية

فقله: عزيز مبتدأ، وقوله: ابن خبره، وإذا كان كذلك فلا بد من التنوين في حال السعة لأنّ عزيزاً ينصرف سواء كان عربياً أم عجمياً وسبب كونه منصرفاً أمران: أحدهما: أنه اسم خفيف فينصرف وإن كان أعجمياً كهود ولوط والثاني: أنه على صيغة التصغير وأنّ الأسماء الأعجمية لا تصغر. وأمّا الذين تركوا التنوين فلهم فيه أوجه: أحدها أنه أعجمي معرفة فوجب أن لا ينصرف. وثانيها: قال الفراء: نون التنوين ساكنة من عزيز والباء من ابن الله ساكنة فحصل ههنا التقاء الساكنين فحذف التنوين للتخفيف، وردّ هذا الوجه بأنه مخالف لما تقرّر من أن الوجه عند ملاقة التنوين للساكن التحريك لا الحذف. وثالثها: أنّ الابن وصف والخبر محذوف والتقدير عزيز ابن الله معبودنا، وردّ هذا أيضاً بأنه يؤدّي إلى تسليم النسب وإنكار الخبر المقدّر لأنّ من أخبر عن ذات موصوفة بصفة بأمر من الأمور وأنكره منكر توجه الإنكار إلى الخبر فكان المقصود بالإنكار قولهم: عزيز ابن الله معبودنا وحصل تسليم كونه ابن الله ومعلوم أن ذلك كفر.

﴿وقالت النصارى المسيح﴾ أي: عيسى ﴿ابن الله﴾ واختلف في السبب الذي قالوا ذلك لأجله فقيل: إنما قالوه استحالة لأن يكون ولد بلا أب، وقيل: إنّ النصارى كانوا على دين الإسلام إحدى وثمانين سنة بعدما رفع عيسى عليه الصلاة والسلام يصلون إلى القبلة ويصومون رمضان حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود: إن الحق مع عيسى وقد كفرنا ومصرنا إلى النار ونحن مغبونون إن دخلوا الجنة ودخلنا النار فإني سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا النار وكان له فرس يقاتل عليه يقال له العقاب فعرقه وأظهر الندامة والتوبة ووضع الثراب على رأسه وقال للنصارى: نوديت من السماء ليس لك توبة إلا أن تنصر وقد تبت وأتيتكم فأدخلوه الكنيسة ونصروه ودخل بيتاً فيها مكث فيه سنة لا يخرج منه ليلاً ولا نهاراً حتى تعلم الإنجيل ثم خرج منه وقال: إنه نودي أنّ الله قبل توبتكم فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم عمد إلى ثلاث رجال اسم واحد منهم نسطورا والآخر يعقوب والآخر ملك فعلم نسطورا أنّ عيسى ومريم والإله ثلاث وعلم يعقوب أنّ عيسى ليس بإنسان ولا جسم ولكنه ابن الله وعلم ملكا أنّ عيسى هو الإله لم يزل ولا يزال فلما اشتهر ذلك فيهم دعا كل واحد منهم وقال له: أنت خالصتي فادع الناس لما علمتكم، وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد ثم قال لهم: إني رأيت عيسى في المنام وقد رضي عني، وقال لكل واحد منهم: سأذبح نفسي تقريباً إلى عيسى، ثم ذهب إلى المذبح فذبح نفسه وتفرّق أولئك الثلاثة فذهب واحد إلى الروم وواحد إلى بيت المقدس وواحد إلى ناحية أخرى وأحكم كل واحد منهم مقاتله ودعا الناس إليها فتبعه على ذلك طوائف من الناس فتفرّقوا واختلفوا ووقع القتال فهذا هو السبب في وقوع الكفر في طوائف النصارى هذا ما حكاه الراحدي رحمه الله تعالى قال الرازي عقب هذه الحكاية: والأقرب عندي أن يقال ورد لفظ الابن في الإنجيل على سبيل التشريف ثم إنّ القوم لأجل عداوة القوم بالغوا وفسروا لفظ الابن بالبنوة الحقيقية والجهان قبلوا ذلك وفشا هذا المذهب الفاسد في اتباع عيسى عليه السلام والله سبحانه وتعالى أعلم بالحقيقة ﴿ذلك قولهم بأفواههم﴾ أي: لا مستند لهم عليه.

فإن قيل: كل قول يقال بالفم فما معنى بأفواههم؟ أجيب: بأنه قول لا يعضده برهان فما هو إلا لفظ تفوهوا به فارغ من معنى تحته كالألفاظ المهملة التي لا تدل على معانٍ وذلك أنّ القول الدالّ على معنى لفظه مقول بالفم ومعناه مؤثر في القلب وما لا معنى له مقول بالفم لا غير أو بأن

يراد بالقول المذهب كقولهم قول الشافعي رحمه الله تعالى يريدون مذهبه وما يقول به كأنه قيل: ذلك مذهبهم ودينهم بأفواههم لا بقلوبهم لأنه لا حجة معه ولا شبهة حتى تؤثر في القلوب وذلك أنهم إذا اعترفوا أنه لا صاحبة له ولا ولد لم تكن لهم شبهة في انتفاء الولد قال أهل المعاني: لم يذكر الله تعالى قولاً مقروناً بالأفواه والألسن إلا كان ذلك زوراً ﴿يضاهون﴾ قال ابن عباس: يشابهون، وقال مجاهد: يواطئون، وقال الحسن: يوافقون ﴿قول الذين كفروا من قبل﴾ أي: من قبلهم ولا بد من حذف مضاف تقديره يضاهي قولهم قول الذين كفروا ثم حذف المضاف وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه فانقلب مرفوعاً والمعنى أن الذين كانوا في عهد رسول الله ﷺ من اليهود والنصارى يضاهي قولهم قول قدمائهم فالكفر قديم فيهم غير مستحدث أو يضاهي قول المشركين: الملائكة بنات الله، وقيل: الضمير للنصارى أي: يضاهي قولهم: المسيح ابن الله قول اليهود عزيز ابن الله لأنهم أقدم منهم. وقرأ عاصم بكسر الهاء وبعدها همزة مضمومة والباقون بضم الهاء ولا همز بعدها وقوله تعالى: ﴿قاتلهم الله﴾ دعاء عليهم بالهلاك فإن من قاتله الله تعالى هلك أو تعجب من شناعة قولهم كما يقال لمن فعل فعلاً يتعجب منه قاتله الله ما أعجب فعله وقيل: لعنهم الله.

روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال: كل شيء في القرآن مثله فهو لعن ﴿أني يوفكون﴾ أي: كيف يصرفون عن الحق إلى الباطل مع قيام الدليل بأن الله تعالى واحد أحد فجعلوا له ولداً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وهذا التعجب راجع إلى الخلق لأن الله تعالى لا يتعجب من شيء ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطباتهم فالله تعالى عجب نبيه ﷺ من تركهم الحق وإصرارهم على الباطل.

﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم﴾ أي: اتخذ اليهود أحبارهم أي: علماءهم والحيث في الأصل العالم من أي طائفة كان واختص في العرف بعلماء اليهود من ولد هارون وكان أبو الهيثم يقول: واحد الأحبار جبر بالفتح وينكر الكسر، واتخذ النصارى رهبانهم أي: عبادهم أصحاب الصوامع، والراهب في الأصل من تمكنت الرهبة من قلبه فظهر آثارها على وجهه ولباسه واختص في العرف بعلماء النصارى أصحاب الصوامع ﴿أرباباً من دون الله﴾ لأنهم أطاعوهم في تحريم ما أحل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى كما تطاع الأرباب في أوامرهم ونحوه تسمية أتباع الشيطان فيما يوسوس به عباده كما قال تعالى: ﴿بَلْ كَاثِرٌ بِئِبْدُونَ آلِ حِمْيَرٍ﴾ [سبا، ٤١] وقال إبراهيم الخليل عليه السلام: ﴿يَتَّبِعُونَ لَا تَقْبَلُ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: ٤٤]، وعن عدي بن حاتم أنه قال: أنبت النبي ﷺ وفي عنقي صليب من ذهب فقال: يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك فطرحته ثم انتهيت إليه وهو يقرأ سورة براءة فوصل إلى هذه الآية فقلت: إنا لسنّا نعبدهم فقال: أليس يحرمون ما أحل الله فحرمونه ويحلون ما حرمه فتحلونه، قلت: بلى، قال: تلك عبادتهم^(١) قال عبد الله بن المبارك^(٢):

وهل بدّل الدين إلا المملوك وأحبار سوء ورهبانها

فإن قيل: إنه تعالى كفرهم بسبب أن أطاعوا الأحبار والرهبان فالفاسق يطيع الشيطان فوجب الحكم بكفره على ما هو قول الخوارج. أجيب: بأن الفاسق وإن كان يقبل دعوى الشيطان إلا أنه

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٠٩٥، والطبراني في المعجم الكبير ٦٩/١٧.

(٢) البيت لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي، ولعله ليس شعراً. والله أعلم.

لا يعظمه بل يلعنه ويستخف به وأما هؤلاء فكانوا يقبلون قول الأخبار والرهبان ويعظمونهم وقد يبالغ بعض الجهال في تعظيم شيخه بحيث يميل طبعه إلى القول بالحلول والاتحاد وذلك الشيخ إذا كان طالباً للدنيا بعيداً عن الآخر بعيداً عن الدين قد يلقي إليهم أن الأمر كما يقولون ويعتقدون، وعن الفضيل رضي الله تعالى عنه ما أبالي أظعت مخلوقاً في معصية الخائف أو صليت لغير القبلة ﴿والمسيح ابن مريم﴾ أي: اتخذوه كذلك لكونهم جعلوه ابناً فأهلوه للعبادة بذلك مع كونه ابن مريم فهو لا يصلح للإلهية بوجه لمشاركته للآدميين في الحمل والولادة والأكل والشرب وغير ذلك من أحوال البشر الموجبة للحاجة المتنافية للإلهية ﴿وما أمروا﴾ أي: في التوراة والإنجيل ﴿إلا ليعبدوا﴾ أي: ليطيعوا على وجه التعبد ﴿إلهاً واحداً﴾ أي: لا يقبل القسمة بوجه لا بالذات ولا بالمائلة وهو الله تعالى وأما طاعة الرسول ﷺ وطاعة من أمر الله بطاعته فهي في الحقيقة طاعة الله تعالى وقوله تعالى: ﴿لا إله إلا هو﴾ صفة ثانية أو استئناف مقرر للتوحيد ﴿سبحانه عما يشركون﴾ أي: تعالى وتزه عن أن يكون له شريك في العبادة والأحكام وأن يكون له شريك في الإلهية يستحق التعظيم والإجلال.

﴿يريدون﴾ أي: رؤساء اليهود والنصارى ﴿أن يطفئوا نور الله﴾ أي: شرعه وبراهينه الدالة على واحدانيته وتقديسه عن الولد أو القرآن أو نبوة محمد ﷺ ﴿بأفواههم﴾ أي: بأقوالهم الكاذبة وشركهم وفي تسمية دينه أو القرآن أو نبوة محمد ﷺ نوراً ومعاندتهم إطفاء بأفواههم تشييل لحالهم في طلبهم أن يظفوا نور الله بالكذب بالشرك بحال من يريد أن ينفخ في نور عظيم منبث في الآفاق يريد الله أن يزيده ويلغيه الغاية القصوى في الإشراق والإضاءة ليطفئه بنفخه ويطمسه ﴿ويأبى الله﴾ أي: لا يرضى ﴿إلا أن يتم نوره﴾ بإعلاء التوحيد وإعزاز الإسلام.

فإن قيل: كيف جاز أبى الله إلا كذا ولا يقال كرهت أو أبغضت إلا زيدا؟ أجيب: بأنه أجرى أبى مجرى لم يرد ألا ترى كيف قوبل ﴿يريدون أن يطفئوا﴾ بقوله: ﴿ويأبى الله﴾ وكيف أوقع موقع ولا يريد الله إلا أن يتم نوره وقوله تعالى: ﴿ولو كره الكافرون﴾ محذوف الجواب للدلالة ما قبله أي: ولو كرهوا غلبته.

﴿هو الذي أرسل رسوله﴾ محمداً ﷺ ﴿بالحدى﴾ أي: القرآن الذي أنزله عليه وجعله هادياً له ﴿ودين الحق﴾ أي: دين الإسلام ﴿ليظهره﴾ أي: ليعليه ﴿على الدين كله﴾ أي: جميع الأديان المخالفة له وهذا كالبيان لقوله تعالى: ﴿ويأبى الله إلا أن يتم نوره﴾ ولذلك كرر ﴿ولو كره المشركون﴾ غير أنه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على أنهم ضمو الكفر بالرسول إلى الشرك بالله تعالى.

فإن قيل: الإسلام لم يضم غالباً لسائر الأديان في أرض الصين والهند والروم وسائر بلاد الكفر أجيب عن ذلك بأوجه:

الأول: بأنه لا دين بخلاف الإسلام إلا وقد قهرهم المسلمون وظهروا عليهم في بعض المواضع وإن لم يكن ذلك في جميع مواضعهم فقهروا اليهود وأخرجوهم من بلاد العرب وغلبوا النصارى على بلاد الشام وما والاها إلى ناحية الروم والمغرب وغلبوا المجوس على ملكهم وغلبوا عبّاد الأصنام على كثير من بلادهم مما يلي الهند والترك وكذا سائر الأديان فثبت أن الذي أخبر الله تعالى عنه في هذه الآية قد وقع وحصل فكان ذلك إخباراً عن الغيب فكان معجزاً.

الوجه الثاني: ما روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: هذا وعد من الله تعالى يجعل الإسلام غالباً على جميع الأديان وتنام هذا إنما يحصل عند خروج عيسى عليه السلام فإنه لا يبقى أهل دين إلا دخلوا في الإسلام، وقال السدي: ذلك عند خروج المهدي لا يبقى أحد إلا دخل في الإسلام أو أدى الخراج.

الوجه الثالث: أن المراد إظهاره في جزيرة العرب وقد حصل ذلك فإنه تعالى ما أبقي فيها أحداً من الكفار، وقال ابن عباس: الهاء في ﴿ليظهره﴾ إلى الرسول ﷺ والمعنى ليعلمه شرائع الدين كلها ويظهره عليها حتى لا يخفى عليه شيء منها.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِنَ الْأَحْبَارِ﴾ أي: علماء اليهود ﴿وَالرَّهْبَانِ﴾ أي: عباد النصراني ﴿لِيَآكُلُوا﴾ أي: يتناولون ﴿أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ كالرشا وإنما عبر بالآكل لأنه معظم المراد من المال وإشارة إلى تحقير الأحبار والرهبان بأن يفعلوا ما يتنافى مقامهم الذي أقاموا أنفسهم فيه بإظهار الزهد والمبالغة في التدين قال الرازي: ولعمري من تأمل أحوال الناس في زماننا وجد هذه الآيات كأنها ما أنزلت إلا في شأنهم وشرح أحوالهم فترى الواحد منهم يدعي أنه لا يلتفت إلى الدنيا ولا يتعلق خاطره بجميع المخلوقات وأنه في الطهارة والعظمة مثل الملائكة المقربين حتى إذا آل الأمر إلى الرغيف الواحد تراه يتهالك عليه ويحمل نهاية الذل والدناءة في تحصيله ﴿وَيَصَّدُونَ﴾ الناس ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: دينه ولما كان مطلوب الخلق في الدنيا المال والجاه بين تعالى في صفة الأحبار والرهبان كونهم مشغوفين بهذين الأمرين أما المال فهو المراد بقوله تعالى: ﴿يَأْكُلُونَ أَتَوَلَّ الْأَنْبِيَاءَ بِالْكَفْلِ﴾ [التوبة، ٣٤] وأما الجاه فهو المراد بقوله: ﴿وَيَصَّدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فإنهم لو أقروا بأن محمداً ﷺ على الحق لزمهم متابعتة وحينئذ كان يبطل حكمهم وتزول حرمتهم ولأجل الخوف من هذا المحذور كانوا يبالغون في المنع من متابعتة ﷺ ويبالغون في إلقاء الشبهات وفي استخراج وجوه المكر والخديعة وفي منع الخلق من قبول دينه الحق ﴿وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يحتمل أن يراد بقوله: ﴿الَّذِينَ﴾ أولئك الأحبار والرهبان فيكون مبالغة في وصفهم بالحرص الشديد على أخذ أموال الناس بقوله تعالى: ﴿لِيَآكُلُوا أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ ووصفهم أيضاً بالبخل الشديد والامتناع من إخراج الواجبات عن أموال أنفسهم بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ وأن يراد المسلمون الذين يجمعون المال ولا يؤدّون حقه ويكون اقترانهم بالمرتشين من اليهود والنصارى تغليظاً ودلالة على أنّ من يأخذ منهم السحت ومن لا يعطي منكم بطيب زكاة ماله سواء في استحقاق البشارة بالعذاب الأليم وأن يراد كل من كثر المال ولم يخرج منه الحقوق الواجبة سواء كان من الأحبار والرهبان أو كان من المسلمين.

لما روي عن زيد بن وهب قال مررت على أبي ذر بالريذة فقلت: ما أنزلت بهذه الأرض فقال: كنا بالشام فقرأت: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ﴾ الآية فقال معاوية: ما هذا فينا ما هذا إلا في أهل الكتاب، فقلت: إنها فيهم وفينا فصار ذلك سبباً لوحشة بيني وبينه فكتب إليّ عثمان أن أقبل إلي فلما قدمت المدينة انحرف الناس عني كأنهم لم يروني من قبل فشكوت ذلك إلى عثمان فقال لي: تنح قريباً فقلت: إني والله لن أدع ما كنت أقول وأصل الكثر في كلام العرب الجمع وكل شيء جمع بعضه إلى بعض فهو مكتوز يقال: هذا جسم مكتنز الأجزاء إذا كان مجتمع الأجزاء، واختلف علماء الصحابة في المراد بهذا الكثر المذموم على قولين: الأول: وهو ما عليه الأكثر أنه المال الذي لم تؤدّ زكاته لما روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من

آتاه الله مالاً فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعاً أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه - يعني: شديقه - ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا ﴿وَلَا يَخْشَى الَّذِينَ يَسْتَخْلُونَ بِمَا يَكْتُمُونَ إِلَّا اللَّهَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ [آل عمران، ١٨٠ الآية^(١)، والشجاع: الحية، والأقرع صفته لطول عمره لأن من طال عمره تمزق شعره ونفث وهي صفة أخبت الحيات، والزبيبتان: الزائلتان في الشدقين.

وروي لما نزلت هذه الآية كبر على المسلمين فذكر عمر رضي الله عنه لرسول الله ﷺ فقال: «إن الله لم يفرض الزكاة إلا ليطيب بها ما بقي من أموالكم»^(٢) وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يريد الذين لا يؤدّون زكاة أموالهم، قال القاضي عياض تخصيص هذا المعنى بمنع الزكاة لا سبيل إليه بل الواجب أن يقال: الكنز هو الذي ما أخرج عنه ما يجب إخراجه ولا فرق بين الزكاة وبين ما يجب من الكفارات وبين ما يلزم من نفقة الحج وبين ما يجب إخراجه في الدين والحقوق والإنفاق على الأهل والعيال وضمان المتلفات وأروش الجنائيات فيجب في كل هذا الآثام وأن يكون داخلياً في الوعيد والقول الثاني: إن المال الكثير إذا جمع فهو الكنز المذموم واحتج المذهبون إلى هذا القول بعموم الآية وبما روي أنه ﷺ قال لما نزلت هذه الآية: «تباً للذهب تباً للفضة» قالها ثلاثاً فقالوا له: أي مال نتخذ قال: «الساناً فاكراً وقلباً خاشعاً وزوجة تعين أحدكم على دينه»^(٣) وقال عليه الصلاة والسلام: «من ترك صفراء أو بيضاء كوي بها»^(٤) وتوفي شخص فوجد في مثزه دينار فقال ﷺ: «كبة» وتوفي آخر فوجد في مثزه ديناران فقال: «كيتان»^(٥) وأجاب القائلون بالأول بأن هذا كان قبل فرض الزكاة فأما بعد فرض الزكاة فالحال أعدل وأكرم أن يجمع عبده مالاً من حيث أذن فيه ويؤذي ما أوجب عليه فيه ثم يعاقبه.

وقد روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سئل عن هذه الآية فقال: كانت قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت جعلها الله طهرة للأموال وقال ما أبالي لو أن لي مثل أحد ذهباً أعلم عدده أركبه وأعمل فيه بطاعة الله تعالى.

وروي أنه ﷺ قال: «نعم المال الصالح للرجل الصالح»^(٦) وقال ﷺ: «ما آذي زكاته فليس بكنز»^(٧) وكان في زمانه ﷺ جماعة معهم الأموال كعثمان وعبد الرحمن بن حوف وكان عليه الصلاة والسلام يعدّهم من أكابر الصحابة وما عابهم أحد ممن أعرض عن القنية لأن الإعراض اختيار للأفضل ولا دخل في الورع والزهد في الدنيا والافتناء مباح موسع لا يلزم صاحبه وكونه أدخل في الورع لأمر منها أن كسب المال شاق شديد وحفظه بعد حصوله أشد وأشق وأصعب فيبقى الإنسان طول عمره تارة في طلب التحصيل وأخرى في طلب الحفظ ثم إنه لا ينتفع منها إلا بالقليل ومنها أن

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٠٣، والنسائي في الزكاة حديث ٢٤٨٢.

(٢) أخرجه أبو داود في الزكاة حديث ١٦٦٤.

(٣) أخرجه أحمد في المسند ٣٦٦/٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦١١٢، و٦٣١٢.

(٤) أخرجه أحمد في المسند ١٦٨/٥، والطبري في تفسيره ٨٤/١٠.

(٥) أخرجه أحمد في المسند ١٠١/١، ١٣٧، ١٣٨، ٤١٢، ٤١٥، ٤٢١، ٤٥٧، ٣٥٦/٢، ٤٢٩، ٤٩٣.

(٦) أخرجه أحمد في المسند ١٩٧/٤، والبخاري في الأدب المفرد ٢٩٩، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ١٤٩/٨، والعجلوني في كشف الخفاء ٢٤٢/٢.

(٧) أخرجه بنحوه أبو داود في الزكاة حديث ١٥٦٤، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٢٣٢، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ٨/٤، ١٠٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٥٧٦٦.

كثرة المال والجاه تورث الطغيان كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنَافٍ ۚ﴾ [١] **أَن رَّاهُ أَنتَقَى** [العلق، آيتان: ٦ - ٧] فالطغيان يمنع من وصول العبد إلى مقام رضوان الرحمن ويوقع في الخذلان والخسران ومنها أنه تعالى أوجب الزكاة وذلك سعي في تنقيص المال ولو كان تكثيره فضيلة لما سمى الشرع في تنقيصه.

فإن قيل: قال عليه الصلاة والسلام: «اليد العليا خير من اليد السفلى»^(١) أجيب: بأن اليد العليا إنما إفادته صفة الخيرية لأنه لما أعطى ذلك القليل تسبب أنه حصل في ماله ذلك النقصان القليل فحصل له الخيرية وبسبب أنه حصل للفقير بذلك الزيادة القليلة حصلت له المرجوحية.

فإن قيل: إنه تعالى ذكر شيئين وهما الذهب والفضة ثم قال: ﴿وَلَا يَنْفَقُونَهَا﴾ فلم أفرد الضمير؟ أجيب: بأن الضمير راجع إلى المعنى دون اللفظ لأن كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم فهو كقوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ ظَالِمًا لِّمَنِ الْمُسْلِمِينَ أَتَقْتُلُونَ﴾ [الحجرات، ٩] وقيل: ذهب به إلى المكنوز، وقيل: إلى الأموال، وقيل: التقدير ولا ينفقون الفضة وحذف الذهب لأنه داخل في الفضة من حيث إنها معاً يشتركان في ثمنية الأشياء أو أن ذكر أحدهما يغني عن الآخر كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة، ١١] جعل الضمير للتجارة وقيل: التقدير والذهب كذلك كما أن قول القائل^(٢):

فَلَيْتِي وَقِيَارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ

أي: وقيار كذلك.

فإن قيل: ما السبب في كونه خصهما بالذكر من سائر الأموال؟ أجيب: بأنهما خصا من دون سائر الأموال لأنها أشرف الأموال وهما اللذان يقصدان بالكنز ومن كنزا عنده لم يعد سائر أجناس المال فكان ذكر كثرهما دليلاً على ما سواهما ثم إنه تعالى لما ذكر من يكثر الذهب والفضة قال تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ﴾ أي: أخبرهم ﴿بِعَذَابِ الْيَمِّ﴾ أي: مؤلم وعبر بالبشارة على سبيل التهكم.

﴿يَوْمَ يَحْمَى عَلَيْهِ﴾ أي: الكنوز بأن تدخل ﴿فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ فيوقد عليها ﴿فَتَكْوَى﴾ أي: تحرق ﴿بِهَا﴾ أي: بهذه الأموال ﴿جَبَاهُمْ وَجَنُوبَهُمْ وَظُهُورَهُمْ﴾ قال ابن مسعود رضي الله عنه لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم ولكن يوسع جلده حتى يوضع كل دينار ودرهم في موضع على حدته، وسئل أبو بكر الوراق لم خصت الجباه والجنوب والظهور بالكي قال: لأن الغني صاحب الكنز إذا رأى الفقير قبض جبهته وإذا جلس الفقير بعجنه تباعد عنه وولى عليه ظهره،

(١) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٢٧، ١٤٢٩، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٣٦، والترمذي في الزهد حديث ٢٣٤٣، والنسائي في الزكاة حديث ٢٥٣١، والدارمي في الزكاة حديث ١٦٥٢.

(٢) صدره: فَمَنْ يَكْ أَمْسَ بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ

والبيت من الطويل، وهو الضابط: بن الحارث البرجمي في الأصمعيات ص ١٨٤، والإنصاف ص ٩٤، وتخليص الشواهد ص ٣٨٥، وخزانة الأدب ٣٢٦/٩، و ٣١٢/١٠، ٣١٣، ٣٢٠، والدرر ١٨٢/٦، وشرح آيات سيويه ٣٦٩/١، وشرح التصريح ٢٢٨/١، وشرح شواهد المغني ص ٨٦٧، وشرح المفصل ٨٦/٨، والشعر والشعراء ص ٣٥٨، والكتاب ٧٥/١، ولسان العرب (قر)، ومعاهد التخصيص ١٨٦/١، والمقاصد الفحوية ٣١٨/٢، ونوادر أبي زيد ص ٢٠، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ١٠٣/١، وأوضح المسالك ٣٥٨/١، ورفض المجاني ص ٢٦٧، وسر صناعة الإعراب ص ٣٧٢، وشرح الأشموني ١/١٤٤، ومجالس ثعلب ص ٣١٦، ٥٩٨، وجمع الهوامع ١/٤٤٤.

وقيل: المعنى أنهم يكونون على الجهات الأربع أما من مقدمه فعلى الجبهة وأما من خلفه فعلى الظهر وأما من يمينه ويساره فعلى الجنبين، وقيل: لأن جمعهم وإسكانهم المال كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحة له صفائح من نار فأحمي عليها في نار جهنم فتكوى بها جباهه وجنبه وظهره كلما بردت عليه أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار»^(١) وقوله تعالى: ﴿هَذَا مَا كُنْزُكُمْ﴾ على إرادة القول أي: يقال لهم هذا ما كنزتم ﴿لأنفسكم﴾ أي: لمنفعتهم وكان عين مضرتهما وسبب تعذيبها ﴿فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ﴾ أي: تمنعون حقوق الله تعالى في أموالكم، وعن أبي ذر رضي الله عنه قال: انتهيت إلى النبي ﷺ وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال: «هم الأخسرون ورب الكعبة» فقلت يا رسول الله فذاك أبي وأمي من هم؟ قال: «هم الأكثرون أموالاً إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم»^(٢).

﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ﴾ أي: عددها ﴿عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ وهي المحرم وصفر وشهر ربيع الأول وشهر ربيع الثاني وجمادى الأول وجمادى الثاني ورجب وشعبان وشهر رمضان وشوال وذو القعدة وذو الحجة، هذه شهور السنة القمرية التي هي مبنية على سير القمر في المنازل وهي شهور العرب التي يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم وأعيادهم وسائر أمورهم وأحكامهم وأيام هذه الشهور ثلاثمائة وخمسة وخمسون يوماً والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة واحدة تامة وهي ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً وربع يوم فتتقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة أيام فيسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف قال المفسرون: وسبب نزول هذه الآية من أجل النسيء الذي كانت العرب تفعله في الجاهلية فكان حجهم يقع تارة في وقته وتارة في المحرم وتارة في صفر وتارة في غيرهما من الشهور فأعلم الله تعالى أن عدة الشهور سنة المسلمين التي يعتدون بها اثنا عشر شهراً على منازل القمر وسيره فيها وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ أي: في علمه وحكمه ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أي: في اللوح المحفوظ الذي كتب فيه أحوال مخلوقاته بأسرها على التفصيل وهو أصل الكتب التي أنزلها الله تعالى على جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل فيما أثبتته وأوجبه من حكمه ورأه حكمة وصواباً ﴿يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: إن هذا الحكم حكم به قضاء يومئذ أي: السنة اثنا عشر شهراً ﴿مِنْهَا﴾ أي: الأشهر ﴿أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾ ثلاثة سواء ذو القعدة بفتح القاف وذو الحجة بكسر الحاء على المشهور فيهما وسمياً بذلك لعودهم عن القتال في الأول ولوقوع الحج في الثاني، والمحرم بتشديد الراء المفتوحة سمي بذلك لتحريم القتال فيه وقيل: لتحريم الجنة فيه على إبليس ودخلته اللام دون غيره من الشهور لأنه أولها فعرفوه كأنه قيل: هذا الشهر الذي ابتدأ أول السنة وواحد فرد وهو رجب ويجمع على أرجاب ورجاب ورجوب ورجبات، ويقال له: الأصم والأصب، وقيل: لم يعذب الله أمة في شهر رجب ورد عليه بأن الله

(١) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ٩٨٧.

(٢) أخرجه مسلم في الزكاة حديث ٩٩٠، والترمذي في الزكاة حديث ٦١٧.

تعالى أغرق قوم نوح فيه قاله الثعلبي، وهذا الترتيب الذي ذكرناه في عد الأشهر الحرم وجعلها من ستين هو الصواب كما قاله النووي في شرح مسلم ويؤيده قوله ﷺ في خطبته في حجة الوداع: «ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان»^(١) وعدها الكوفيون من سنة واحدة فقالوا: المحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة، قال ابن دحية: وتظهر فائدة الخلاف فيما إذا نذر صيامها مرتبة فعلى الأول يبتدىء بذو القعدة وعلى الثاني بالمحرم ومعنى الحديث أن الأشهر رجعت إلى ما كانت عليه وعاد الحج في ذي الحجة ويطل النسيء الذي كان في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر رضي الله عنه قبلها في ذي القعدة ومعنى الحرم أن المعصية فيها أشد عقاباً والطاعة فيها أكثر ثواباً والعرب كانوا يعظمونها جداً حتى لو لقي الرجل قاتل أبيه لم يتعرض له.

لإن قيل: أجزاء الزمان متشابهة في الحقيقة فما السبب في هذا التمييز؟ أجيب: بأن هذا المعنى غير مستبعد في الشرائع فإن أمثله كثيرة ألا ترى أنه تعالى ميز البلد الحرام عن سائر البلاد بمزيد الحرمة وميز يوم الجمعة عن سائر أيام الأسبوع بمزيد الحرمة وميز يوم عرفة عن سائر الأيام بتلك العبادة المخصوصة وميز شهر رمضان عن سائر الشهور بمزيد حرمة وهو وجوب الصوم وميز بعض ساعات اليوم بوجوب الصلاة فيها وميز بعض الليالي عن سائرها وهي ليلة القدر وميز بعض الأشخاص عن سائر الناس بإعطاء خلع الرسالة وإذا كانت هذه الأمثلة ظاهرة مشهورة فأى استبعاد في تخصيص بعض الأشهر بمزيد الحرمة «ذلك» أي: تحريم الأشهر الأربعة «الدين القيم» أي: المستقيم وهو دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما، وقيل: المراد بالدين الحساب يقال: الكيس من دان نفسه أي: حاسبها، والقيم معناه المستقيم فتفسير الآية على هذا التقدير ذلك الحساب المستقيم الصحيح والعدد المستوي وقال الحسن: ذلك الدين القيم الذي لا يبدل ولا يغير فالقيم هنا بمعنى القائم الدائم الذي لا يزول وهو الدين الذي فطر الناس عليه «فلا تظلموا فيه» أي: الأشهر الحرم «أنفسكم» بالمعاصي فإنها فيها أعظم وزراً لأن الله تعالى خص هذه الشهور بمزيد احترام في آية أخرى وهو قوله تعالى: «الْحَجَّ أَشْهَرُ مَقْلُوبَةً فَهِنَّ فِيهِ» الْحَجَّ فَلَا رَفْعَ وَلَا سُوءَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ» [البقرة، ١٩٧] فهذه الأشياء غير جائزة في غير الحج أيضاً إلا أنه تعالى أكد في المنع منها في هذه الأيام تنبيهاً على زيادتها في الشرف وقال ابن عباس: إن المراد فلا تظلموا في الشهور الاثني عشر أنفسكم والمقصود منع الإنسان من الإقدام على الفساد مطلقاً في جميع العمر قال الفراء: والأول أولى لأن العرب تقول فيما بين الثلاثة إلى العشرة فيهن فإذا جاوز هذا العدد قالوا فيها: والأصل فيه أن جمع القلة يكنى عنه كما يكنى عن جماعة مؤنثة ويكنى عن جمع الكثرة كما يكنى عن واحدة مؤنثة كما قال حسان^(٢):

لنا الجفشات الغرّ يلمعن في الضحى وأسيفنا يقطرن من نجدة دما

(١) أخرجه البخاري في بدء الخلق حديث ٣١٩٧، ومسلم في القسامة حديث ١٦٧٩، وأبو داود في المناسك حديث ١٩٤٧.

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان حسان بن ثابت ص ١٣١، وأسرار العربية ص ٣٥٦، وخزانة الأدب ٨/ ١٠٦، وشرح الأشموني ٣/ ٦٧١، والكتاب ٣/ ٥٧٨، ولسان العرب (جدا)، والمحاسب ١/ ١٨٧.

قال: يلعبون ويقطرون لأن الأسباب والجففات جمع قلة ولو جمع جمع الكثرة لقال: تلعب وتقطر هذا في الاختيار ثم يجوز إجراء أحدهما مجرى الآخر كقول النابغة^(١):

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب

فقال: بهن، والسيوف جمع كثرة، وقيل: المراد بالظلم المقاتلة في هذه الأشهر، وقيل: النسيء الذي كانوا يعملونه فينقلون الحج من الذي أمر الله تعالى بإقامته فيه إلى شيء آخر ويغيرون تكاليف الله تعالى والجمهور على أن حرمة المقاتلة في الأشهر الحرم منسوخة، وعن عطاء لا يحل للناس أن يفتروا في الحرم والأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا ويؤيد الأول ما روي أنه ﷺ حاصر الطائف وغزا هوازن بنحني في شوال وذو القعدة، وقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ أي: جميعاً في كل الشهور ﴿كَمَا يقاتلونكم كافة﴾ واعلموا أن الله مع المتقين ﴿بالعون والنصرة ومن كان معه نصر لا محالة.

﴿إِنَّمَا الَّذِينَ فِي الْكُفْرِ يَمْضُونَ إِلَى اللَّهِ كَثْرًا يُجِلُّونَهُ مَا مَا يُؤَاطِفُوا عَذَّةَ مَا حَزَمَ اللَّهُ فَيُجِلُّوهُ مَا حَزَمَ اللَّهُ ذَلِكَ لَهُمْ سَوْءٌ أَعْمَلُوهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾﴾ بِتَأْيِهَا الَّذِينَ مَاتُوا مَا لَكَ إِذَا قِيلَ لَكَ أَمْسُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلُونَهُ إِلَى الْأَرْضِ أَوْضِعْتُمْ بِالْحِكْمَةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا شَغَّ الْحِكْمَةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿١٨﴾﴾ إِلَّا تَنْصَرُوا بِمُؤْنِكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَتَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَنْصَرُوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾﴾ إِلَّا تَنْصَرُوا فَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَلَاثَ اقْتِنِينَ إِذْ هُمْ فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصُحْبِهِمْ لَا تَنْجُزُوا إِنَّ اللَّهَ مَنَّ فَإِنَّكَ اللَّهُ سَجَدْتُمْ عَلَيْهِ وَابْعَثْتُمْ بِحُجُورٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّنْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْغَلِيظُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٠﴾﴾ أَمْسُوا بِغَلَاةٍ وَقَالُوا وَجْهًا بِأَمْرِكُمْ وَأَنْشِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾﴾ لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَدَّلَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةَ وَسَيَحْفِلُونَ بِاللَّوِ لَوْ اسْتَظَلْنَا لَظَنَّا مَعَكُمْ بِهَلْ كُنْتُمْ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٢﴾﴾ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَقَالَهُ الْكَذِبِينَ ﴿٢٣﴾﴾ لَا يَسْتَنْذِلُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٢٤﴾﴾ يَسْتَنْذِلُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَزْنَابٌ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رُتْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴿٢٥﴾﴾ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ لِيَأْمَنَهُمْ فَتَضَلُّهُمْ وَقِيلَ لِّلْمُؤْمِنِينَ مَعَ الْقَوْمِ الَّذِينَ لَوْ حَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادَكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تُدْرِكُوا يَتْلُوكُمْ بِغُرُوبٍ الْيَتَنَةِ وَيَكْفُرُوا سَتَعُونَ لَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٢٦﴾﴾

﴿إنما النسيء﴾ أي: التأخير لحرمة شهر إلى آخر كما كانت الجاهلية تفعل كانوا إذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهراً آخر ورفضوا خصوص الأشهر واعتبروا بمجرد العدد فكانوا يذخرون تحريم المحرم إلى صفر فيحرمون صفر ويستحلون المحرم فإذا احتاجوا إلى تأخير تحريم صفر أخروه إلى ربيع وهكذا شهر بعد شهر حتى استدار التحريم على السنة كلها

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان النابغة الذباني ص ٤٤، والأزهية ص ١٨٠، وإصلاح المنطق ص ٢٤، وخزانة الأدب ٣/٣٢٧، والكتاب ٢/٣٢٦.

وكانوا يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذي القعدة عامين ثم حجوا في المحرم عامين ثم حجوا في صفر عامين وكذا باقي شهور السنة فوافقت حجة أبي بكر رضي الله عنه في السنة التاسعة في ذي القعدة قبل حجة الوداع بسنة ثم حج النبي ﷺ في العام المقبل حجة الوداع فوافق حجه في شهر ذي الحجة وهو شهر الحج المشروع فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب بالناس في اليوم العاشر وأعلمهم أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض - الحديث المتقدم - وأمرهم بالمحافظة على ذلك لئلا يتبدل في مستأنف الأيام وقد رجع المحرم إلى موضعه الذي وضعه الله تعالى وذلك بعد دهر طويل .

وروي عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ في خطبته لنا : «أي شهر هذا» قلنا الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال : «أليس ذا الحجة» قلنا : بلى قال : «أي بلد هذا» قلنا : الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال : «أليس البلد الحرام» قلنا : بلى قال : «فأي يوم هذا» قلنا : الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال : «أليس يوم النحر» قلنا : بلى قال : «فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألکم عن أعمالکم ألا فلا ترجعوا بعدي ضللاً يضرب بعضكم رقاب بعض ألا ليلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه ألا هل بلغت ألا هل بلغت» قلنا : نعم قال : «اللهم اشهد»^(١) واختلفوا في أول من نسا النسيء فقال ابن عباس : بنو مالك بن كنانة وكان يليه أبو ثمامة وجنادة بن عوف بن أمية الكناني كان يقوم على جمل بالموسم فينادي إن ألهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم ينادي في قابل إن ألهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه وقال الكلبي : أول من فعل ذلك رجل من بني كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة ، وقيل : أول من فعل ذلك عمرو بن لحي وهو أول من سب السوائب وقال فيه النبي ﷺ : «رايت عمرو بن لحي يجرّ قصبه في النار»^(٢) . وقوله تعالى : «زيادة في الكفر» معناه أنه تعالى حكى عنهم أنواعاً كثيرة من الكفر فلما ضموا تحريم ما أحل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر كان ضم هذا العمل إلى تلك الأنواع المنقذة من الكفر زيادة في الكفر لأن الكافر كلما أحدث معصية ازداد كفراً فزادتهم رجساً إلى رجسهم كما أن المؤمن كلما أحدث طاعة ازداد إيماناً فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون . وقرأ ورش النسي بقلب الهمزة ياء وإدغام الياء فيها بقيت ياء مضمومة مشددة والباقون بهمزة مضمومة هذا في الوصل وأما الوقف فورش يقف بياء مشددة ساكنة وحمزة كذلك وله فيه الروم والاشمام والباقون بهمزة ساكنة «يفضل به» أي : بهذا التأخير الذي هو النسيء «الذين كفروا» قرأ حفص وحمزة والكسائي بضم الياء وفتح الضاد لقوله تعالى : «زين لهم سوء أعمالهم» والباقون بفتح الياء وكسر الضاد على معنى أنهم هم الضالون لقوله تعالى : «يحلون» أي : يحلون النسيء من الأشهر الحرم «عاماً» ويحرمون مكانه شهراً آخر «ويحرمونه عاماً» فيتركونه على حرمة وإنما فعلوا ذلك «ليواطوا» أي : ليوافقوا «عدة» أي : عدد «ما حرم الله» من الأشهر فلا يزيدون على تحريم أربعة أشهر ولا ينقصون عنها ولا ينظرون إلى أعيانها «فيحلوا ما حرم الله» بمواطاة العدة من غير

(١) أخرجه البخاري في الحج حديث ١٧٤١ ، وابن ماجه في المناسك حديث ٣٠٥٨ .

(٢) أخرجه البخاري في المناقب حديث ٣٥٢٢ ، ومسلم في الجنة حديث ٢٨٥٦ .

مراعاة الوقت الذي يحلون إليه الأشهر الحرم ﴿زَيْنَ لَهُمْ سَوْءَ أَعْمَالِهِمْ﴾ قال ابن عباس: زين لهم الشيطان هذا العمل حتى حسبوا هذا القبيح حسناً ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: هداية موصلة إلى الانتهاء لما سبق لهم في الأزل أنهم من أهل النار، ولما رجع النبي ﷺ من الطائف إلى المدينة وحث على غزوة تبوك وكان ذلك الوقت زمان عسرة وشدة حر وطابت ثمار المدينة ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله ﷺ في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومفاوز جلاً للناس أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فشق عليهم الخروج وثاقوا فزل:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ﴾ بإدغام التاء في الأصل في المثناة واجتلاب همزة الوصل إذ أصله ثاقَلْتُمْ ومعناه تباطأتم وملتم عن الجهاد ﴿إِلَى الْأَرْضِ﴾ والنفود فيها والاستفهام للتوبيخ، قال المحققون وإنما ثاقل الناس من وجوه: الأول: شدة الزمان في الصيف والقحط، والثاني: بعد المسافة والحاجة إلى الاستعداد الكثير الزائد على ما جرت به عادتهم في سائر الغزوات، والثالث: إدراك الثمار بالمدينة في ذلك الوقت، والرابع شدة الحر في ذلك الوقت ثم قال لهم الله تعالى: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وغرورها ﴿مِنَ الْآخِرَةِ﴾ بدل الآخرة ونعيمها ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي﴾ جنب متاع ﴿الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ أي: حقير لأن متاع الدنيا يفقد عن قريب ونعيم الآخرة باق على الدوام فلهذا السبب كان متاع الدنيا بالنسبة إلى نعيم الآخرة قليلاً وفي الآية دليل على وجوب الجهاد في كل حال وفي كل وقت لأن الله تعالى نص على أن ثاقلهم عن الجهاد أمر منكر فلو لم يكن الجهاد واجباً لما عاتبهم الله على التثاقل ويؤكد هذا الوعيد المذكور في قوله تعالى:

﴿إِلَّا﴾ أي: بإدغام نون إن الشرطية في لا في الموضعين ﴿تَنْفِرُوا﴾ أي: تخرجوا مع النبي ﷺ للجهاد ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَاباً أَلِيماً﴾ أي: مؤلماً في الآخرة لأن العذاب الأليم لا يكون إلا فيها أو بالإهلاك بسبب فظيخ كقحط وظهور عدو، وقيل: باحتباس المطر عنهم قال ابن عباس: استنفر رسول الله ﷺ حياً من أحياء العرب فتثاقلوا فأمسك الله عنهم المطر فكان ذلك عذابهم ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ﴾ أي: يأت بهم بدلكم قال ابن عباس: هم الثابعون وقال سعيد بن جبير: أبناء فارس، وقال أبو روق: هم أهل اليمن، قال الرازي: وهذه الوجوه ليست تفسيراً للآية لأن الآية ليس فيها إشعار بها بل حمل لذلك المطلق على صورة معينة شاهدها وقال في الكشف بعد ذكره ذلك والظاهر مستغن عن التخصيص ﴿وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئاً﴾ أي: لا يقدرح ثاقلهم في نصر دينه شيئاً فإنه الغني عن كل شيء وفي كل أمر وقيل: الضمير راجع إلى الرسول ﷺ أي: ولا تضروره لأن الله تعالى وعده أن ينصره وعده كائن لا محالة ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: فيقدر على التبديل وتغيير الأسباب والنصرة بلا عدد كما قال تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ﴾ أي: محمداً ﷺ أيها المؤمنون ﴿نَقْدَ نَصْرِهِ اللَّهُ﴾ فإنه المتكفل بنصرة رسوله ﷺ في إعزاز دينه وإعلاء كلمته أعنتموه أو لم تعينوه فإنه قد نصره عند قلة الأولياء وكثرة الأعداء فكيف به اليوم وهو في كثرة من العدد والعدد وقد نصره ﴿إِذْ﴾ أي: حين ﴿أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من مكة حين مكروا به حيث تشاوروا في قتله أو إخراجه أو إثباته في دار الندوة فكان ذلك لإذن الله له في الخروج من بينهم حالة كونه ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾ أي: أحدهما أبو بكر رضي الله عنه لا ثالث لهما لم يبصرهما إلا الله تعالى وقوله تعالى: ﴿إِذْ﴾ يدل من إذ قبله ﴿هَما في الغار﴾ أي: غار ثور الذي في أعلى الجبل المواجه للركن اليماني بأسفل مكة على

مسيرة ساعة منها لما كمنّا فيه ثلاث ليال ليفتر عنهما الطلب وذلك قبل أن يصلّا إليكم ويعوّلا في النصر عليكم وقوله تعالى: ﴿إِذْ بَدَلْ ثَانٍ يَقُولُ﴾ ﷺ ﴿لصاحبه﴾ أبي بكر الصديق رضي الله عنه وثوقاً بربه غير منزعج من شيء وقد قال له أبو بكر لما رأى أقدام المشركين لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا ﴿لا تحزن﴾ والحزن هم غليظ يتوجع يرق له القلب وإنما كان خوفه على رسول الله ﷺ فإنهما لما وصلا الغار نزل أبو بكر الغار أولاً يلتمس ما في الغار فقال له النبي ﷺ: «ما لك» فقال: بأبي أنت وأمي الغار مأوى السباع والهوام فإن كان فيه شيء كان بي لا بك وكان في الغار جحر فوضع عقبه عليه لثلا يخرج ما يؤذي رسول الله ﷺ فلما طلب المشركون الأثر وقربوا بكى أبو بكر خوفاً على رسول الله ﷺ فقال له ﷺ: ﴿لا تحزن﴾ «إن الله معنا» فقال له أبو بكر: وإن الله معنا فقال الرسول ﷺ: «نعم» فجعل يمسح الدموع عن خده.

وروي لما طلع المشركون فوق الغار وأشفق أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله ﷺ وقال: إن تصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام: «ما ظنك باثنين الله ثالثهما»^(١).

وروي لما دخلا الغار بعث الله تعالى حمايتين باضتا في أسفله والعنكبوت نسجت عليه فقال ﷺ: «اللهم أعم أبصارهم»^(٢) فجعلوا يترددون حول الغار ولا يرون أحداً ويقولون لو دخلا هذا الغار تكسر بيض الحمام وتفسخ بيت العنكبوت.

تنبيه: دلت هذه الآية على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه من وجوه منها أن الهجرة كانت بإذن الله تعالى وكان في خدمة رسول الله ﷺ جماعة من المخلصين وكانوا في النسبة إلى شجرة رسول الله ﷺ أقرب من أبي بكر رضي الله عنه فلولا أن الله تعالى أمره بأن يستصحبه في تلك الواقعة الصعبة الهائلة وإلا لكان الظاهر أن لا يخصه بهذه الصحبة وتخصيص الله تعالى له بهذا التشريف دال على منصب عال له في الدين ومنها قوله ﷺ: ﴿لا تحزن إن الله معنا»^(٣) ولا شك أن المراد من هذه المعية المعية بالحفظ والنصرة والحراسة والمعونة وقد شرك ﷺ بين نفسه وبين أبي بكر في هذه المعية وكفى بها شرفاً ومنها أن قوله: ﴿لا تحزن﴾ نهى عن الحزن مطلقاً والنهي يوجب الدوام والتكرار وذلك يقتضي أنه لا يحزن أبو بكر رضي الله عنه بعد ذلك البتة قبل الموت وعند الموت وبعد الموت ومنها إطباق الكل على أن أبا بكر هو الذي اشترى الراحلة لرسول الله ﷺ وعلى أن عبد الرحمن بن أبي بكر وأسماء بنت أبي بكر هما اللذان كانا يأتياهما بالطعام.

وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لأبي بكر: «أنت صاحبي في الغار وصاحبي على الحوض»^(٤) قال الحسن بن الفضل: من قال إن أبا بكر رضي الله عنه لم يكن صاحب رسول الله ﷺ فهو كافر لإنكار نص القرآن وفي سائر الصحابة إذا أنكر يكون مبتدعاً لا كافراً واختلف في عود الضمير في قوله تعالى: ﴿فأنزل الله سكينته﴾ أي: طمأنينته ﴿عليه﴾ هل هو للنبي ﷺ أو لأبي بكر رضي الله عنه؟ رجح الثاني لوجوه: الأول: أن الضمير

(١) أخرجه البخاري في المناقب حديث ٣٦٥٣، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٣٨١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٩٦.

(٢) أخرجه حجر في الكاف الشافي في تخريج أحاديث الكشاف ٧٦.

(٣) أخرجه البخاري في المناقب حديث ٣٦١٥، ومسلم في الزهد حديث ٢٠١٩.

(٤) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦٧٠.

يجب عوده إلى أقرب المذكورات وأقرب المذكورات المتقدمة في هذه الآية هو أبو بكر لأنه تعالى قال: ﴿إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ﴾ والتقدير إذ يقول محمد لصاحبه أبي بكر لا تحزن وعلى هذا التقدير فأقرب المذكورات السابقة هو أبو بكر فوجب عود الضمير إليه. والثاني: أَنَّ الحزن والخوف كانا حاصلين لأبي بكر لا للرسول ﷺ فإنه كان آمناً ساكن القلب فيما وعده الله تعالى أن ينصره على قريش فلما قال لأبي بكر: لا تحزن صار آمناً فصرف السكينة لأبي بكر ليصير ذلك سبباً لزوال خوفه أولى من صرفها إلى الرسول ﷺ مع أنه كان قبل ذلك ساكن النفس قوي القلب. الثالث: إنه لو كان المراد إنزال السكينة على الرسول ﷺ لوجب أن يقال: إِنَّ الرسول كان قبل ذلك خائفاً ولو كان خائفاً لما أمكنه أن يقول لأبي بكر: «لا تحزن إِنَّ الله معنا» فمضى كان خائفاً لم يمكنه أن يزيل الخوف عن قلب غيره ولو كان راجعاً إلى الرسول لوجب أن يقال: فَأَنْزَلَ الله سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ: «لا تحزن» فيكون ذلك مما يدل على فضيلة أبي بكر رضي الله تعالى عنه ومنها حديث الهجرة على صاحبها أفضل الصلاة والسلام عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها قالت: لم أعقل أبويَّ إلا وهما يدينان الدين ولم يمرَّ علينا يوم إلا ورسول الله ﷺ يأتينا طرفي النهار بكرة وعشة فلما ابتلي المسلمون قال النبي ﷺ لأبي بكر: «إني رأيت دار هجرتكم سبعة ذات نخل بين لابتيْن وهما الحرثان» فهاجر من هاجر قبل المدينة ورحع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى المدينة وتجهز أبو بكر رضي الله عنه قبل المدينة فقال له رسول الله ﷺ: «على رسلِك فياني أرجو أن يؤذن لي» فقال أبو بكر: وهل ترجون ذلك يا رسول الله قال: «نعم» فحس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ وعلف راحلتيْن كانتا عنده من ورق الشجر وهو الخبط أربعة أشهر، قالت عائشة: فبينما نحن جلوس في بيت أبي بكر في حرِّ الظهيرة قال قائل لأبي بكر: هذا رسول الله ﷺ متقناً في ساعة لم يكن يأتينا فيها فقال أبو بكر: والله ما جاء به في هذه الساعة إلا أمر، قالت: فجاء رسول الله ﷺ فاستأذن فأذن له فدخل فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «أخرج من عندك» فقال أبو بكر: إنما هم أهلك يا رسول الله، فقال: «قد أذن لي في الخروج» فقال أبو بكر: الصحبة يا رسول الله، قال: «نعم» قال أبو بكر: فخذ إحدى راحلتيْ هاتين، قال رسول الله ﷺ: «بالحسن» قالت عائشة: فجهزناهما أحبَّ الجهاز ووضعا لهما سفرة في جراب فقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به على فم الجراب فسميت بذلك ذات النطاقين قالت: ثم لحق رسول الله ﷺ وأبو بكر يغار في جبل ثور فمكنا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الرحمن بن أبي بكر وهو غلام شاب فيدلج من عندهما بسحر فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع أمراً يكادان به إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام وكان يرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى أبي بكر منحة من غنم فيريحا عليهما حين تذهب ساعة من العشاء يفعل ذلك كل ليلة من الليالي الثلاث واستأجر رسول الله ﷺ وأبو بكر رجلاً من بني الدليل هادياً عارفاً بالهداية وهو على دين كفار قريش فأمناه ودفعنا إليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال فأتاهما بعد صبح ثلاث فارتحلا وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل الديلي فأخذ بهم طريق الساحل فعلم بهم سراقه بن مالك المدلجي وكان كفار قريش جعلوا في رسول الله ﷺ وأبي بكر كل واحد منهما لمن قتله أو أسره دية قال سراقه فنبعثهم حتى دنوت فعثرت فرسي فخررت عنها فقصت وأهويت بيدي إلى كنانتي فاستخرجت منها الأروام فاستقسمت بها أنصرهم أم لا فخرج الذي أكره فركبت فرسي وعصمت الأروام فقربت بي حتى سمعت قراءة رسول الله ﷺ وهو لا يلتفت وأبو بكر يكثر الالتفات فساخت يدا فرسي في الأرض

حتى بلغت الركبتين فخررت عنها ثم زجرتها فنهضت فلم تكد تخرج يديها فلما استوت قائمة إذ لأثر يديها غبار ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالألزام فخرج الذي أكره فناديتهم الآمان فوقفوا فركبت فرسي حتى جثتهم ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله ﷺ فقلت له : إن قومك جعلوا فيك الدية وأخبرتهم بما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزائي ولم يسألاني إلا أن قالوا : أخف عنا، فسألته أن يكتب لي كتاب آمان فأمر عامر بن فهيرة فكتب لي رقعة من آدم ومضى رسول الله ﷺ فلقي الزبير في ركب من المسلمين كانوا تجاراً أقبلوا من الشام فكسا الزبير رسول الله ﷺ وأبا بكر ثياباً بيضاً فلما قربا من المدينة وصل الخبر إلى الأنصار فخرجوا مسرعين فلقوا رسول الله ﷺ يظهر الحرة فأخذ بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الأول فقام في بني عمرو بضع عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه رسول الله ﷺ ثم ركب راحلته وصار يعيش معه الناس حتى بركت عند مكان مسجد الرسول ﷺ بالمدينة وكان يريد تمر لسهل وسهيل فساومهما ﷺ ليتخذاه مسجداً فقالا بل نهبه لك يا رسول الله ، ثم بناه مسجداً وصار ﷺ ينقل معهم اللبن في بنائه ويقول وهو ينقل اللبن :

هذا الحمال لا حمال خيبر هذا أبر ربنا وأطهر
ويقول أيضاً :

إن الأجر أجـر الآخره فارحم الأنصار والمهاجرة^(١)

قال ابن شهاب : لم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ تمثل ببيت شعر تام غير هذا فإظهار خروجه ﷺ لأبي بكر رضي الله تعالى عنه مما يدل على فضيلته وفضائله رضي الله عنه وعن بقية الصحابة أجمعين وفيما ذكرناه كفاية . وأما الضمير في قوله تعالى : ﴿وايده﴾ فاتفقوا أنه للنبي ﷺ فهو معطوف على قوله تعالى : ﴿فقد نصره الله﴾ .

﴿بجنود لم تروها﴾ أي : من الملائكة الكرام في الغار ويوم بدر والأحزاب وحنين وجميع مواطن قتاله ﴿وجعل كلمة﴾ أي : دعوة ﴿الذين كفروا﴾ إلى الكفر ﴿السفلى﴾ أي : المغلوبة فخيـب سعيهم ورد كيدهم ﴿وكلمة الله﴾ أي : إلى الإسلام ﴿هي العليا﴾ أي : الغالبة الظاهرة وقيل : كلمة الذين كفروا ما كانوا قدرها بينهم من الكيد بالنبي ﷺ وكلمة الله هي ما وعده بالنصر والظفر بهم فكان ما وعده الله تعالى حقاً وصدقاً ﴿والله عزيز﴾ في ملكه ﴿حكيم﴾ في أمره وتديـره لا يمكن أن ينتقض شيء من مراده فلا محيص عن نفوذ ما أـراده ولما بلغت هذه المواضع من القلوب الواعية مبلغاً هياًها للقبول أقبل عليها سبحانه وتعالى فقال :

﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾ أي : على الصفة التي يخف عليكم الجهاد فيها وعلى الصفة التي يثقل عليكم وهذان الوصفان يدخل تحتها أقسام كثيرة ولهذا اختلفت عبارات المفسرين فيها فقال ابن عباس : نشاطاً وغير نشاط ، وقال الحسن : شباناً وشيوخاً ، وقال عطية العوفي : ركبناً ومشاة ، وقال أبو صالح : فقراء وأغنياء ، وقال الحكم بن عيمية : مشاغيل وغير مشاغيل ، وقال حرة الهمداني : أصحاء وأصحاب مرض ، وعن صفوان بن عمرو كنت والياً على حمص فلقيت شيخاً

كبيراً قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت: يا عم لقد أعذر الله إليك، فرفع حاجبيه وقال: استغفرنا الله خفافاً وثقالاً إلا إنه من يحبه الله يبتليه، وعن الزهري: خرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقيل: إنك عليل صاحب مرض فقال: استغفرنا الله الخفيف والثقيل فإن لم يمكنني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع. وعن ابن أم مكتوم أنه قال لرسول الله ﷺ: أعلي أن أنفر قال: «ما أنت إلا خفيف أو ثقيل»^(١) فرجع إلى أهله ولبس سلاحه ووقف بين يديه ﷺ فنزل قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ [النور، ٦١] أي: فهي منسوخة بذلك وقال ابن عباس: نسخت بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ [التوبة، ٤١] الآية، وقال السدي: لما نزلت اشتد شأنها على المسلمين فنسخها الله تعالى وأنزل ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ وقال عطاء الخراساني: منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْكُفُوفُ يُدْفِنُونَ﴾ [التوبة، ١٢٢] وقوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أمر بإيجاب للجهاد أي: ما أمكن لكم بهما كليهما أو أحدهما على حسب الحال والحاجة.

﴿ذلكم﴾ أي: هذا الأمر العظيم ﴿خير لكم﴾ أي: خاص بكم ويجوز أن يكون أفعل تفضيل، أي: عبادة المجاهد بالجهاد خير من عبادة القاعد بغيره كما قال ﷺ لمن سأل هل يمكن بلوغ درجة المجاهد فقال: «هل تستطيع أن تقوم فلا تفتر وتصوم فلا تفطر»^(٢) ثم ختم تعالى الآية بقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: ما حصل من الخيرات في الآخرة على الجهاد لا يدرك إلا بالتأمل ولا يعرفه إلا المؤمن الذي عرف بالدليل أن القول بالقيامة حق وأن القول بالثواب والعقاب صدق.

ونزل في المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك: ﴿لَوْ كَانُوا﴾ ما تدعوهم إليه ﴿عرضاً﴾ أي: متاعاً من الدنيا، يقال: الدنيا عرض حاضر يأكل منه البر والفاجر ﴿قريباً﴾ أي: سهل المآخذ وقوله تعالى: ﴿وَسَفراً قاصداً﴾ أي: وسطاً فحذف اسم كان وهو ما قدرته، قال الزجاج: لدلالة ما تقدم عليه وإنما سمي السفر قاصداً لأن المتوسط بين الإفراط والتفريط يقال له: مقصد قال تعالى: ﴿فَيَنْهَرُ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ وَيَتَّخِذُ﴾ [فاطر، ٣٢] لأن المتوسط بين الكثرة والقلة يقصده كل أحد وقوله تعالى: ﴿قاصداً﴾ أي: ذا قصد كقولهم: لابن وتامر ﴿لا تبعوك﴾ أي: وافقوك طلباً للنعمة ﴿ولكن بعدت عليهم الشقة﴾ أي: المسافة التي تقطع بمشقة ﴿وسيحلفون﴾ أي: المتخلفون ﴿بالله﴾ إذا رجعت من تبوك معتذرين ﴿لو استطعنا﴾ أي: لو كان لنا استطاعة بالبدن أو العدة ﴿لخرجنا﴾ أي: في هذه الغزاة ﴿معكم يهلكون أنفسهم﴾ أي: بسبب هذه الأيمان الكاذبة كما قال تعالى: ﴿والله يعلم إنهم لكاذبون﴾ في ذلك لأنهم كانوا مستطيعين الخروج.

﴿عفى الله عنك لم أذنت لهم﴾ أي: عفا الله تعالى عنك يا محمد ما كان منك في ذلك لهؤلاء المنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك إلى تبوك، واختلفوا هل في ذلك معاتبة للنبي ﷺ أم لا؟ فقال عمرو بن ميمون: اثنان فعلهما رسول الله ﷺ لم يؤمر بهما إذنه للمنافقين وأخذه الفداء من أسارى بدر فعاتبه الله تعالى كما تسمعون، وقال سفيان بن عيينة: انظروا إلى هذا اللطف بدأ الله تعالى بالعفو قبل أن يعيره، وقال القاضي عياض في الشفاء: إن هذا أمر لم يتقدم

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) الحديث لم أجده.

لنبي ﷺ فيه من الله تعالى نهي فبعد معصية ولأعده الله تعالى معصية عليه بل لم يعده أهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب إلى ذلك وليس عفا بمعنى غفر بل كما قال النبي ﷺ: «عفا الله لكم عن صدقة الخيل والرفيق»^(١) ولم تجب عليهم قط أي: لم يكن يلزمكم ذلك. ونحوه للقسيري قال: وإنما يقول: العفو لا يكون إلا عن ذنب، من لا يعرف كلام العرب. وقال مكي: هو استفتاح كلام مثل أصلحك الله وأعزك. وقال السمرقندي: إن معناه عافاك الله، وقال الرازي: إن ذلك يدل على مبالغة الله في توقيره وتعظيمه كما يقول الرجل لغيره إذا كان معظماً عنده عفا الله عنك ما جوابك عن كلامي ورضي الله عنك ما صنعت في أمري فلا يكون غرضه من هذا الكلام إلا مزيد التمجيد والتعظيم أي: كما كانت عادة العرب في مخاطبتهم لأكابرهم بأن يقولوا: أصلح الله الأمير والملك ونحو ذلك. «حتى يشبين لك الذين صدقوا» أي: في اعتذارهم «وتعلم الكاذبين» أي: فيما أظهروا من الإيمان باللسان لو لم يؤذن لهم لفتدوا بلا إذن غير مراعين ميثاقهم الذي واثقوك عليه بالطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره قال ابن عباس: لم يكن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين يومئذ حتى نزلت براءة.

«لا يستأذنك» أي: لا يطلب إذنك بغاية الرغبة فيه «الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر» أي: الذي يكون فيه الجزاء بالثواب والعقاب «أن» أي: في أن «يجاهدوا» وإنما حسن هذا الحذف لظهوره «بأموالهم وأنفسهم» بل يبادرون إلى الجهاد عند إشارتك إليه وبعثك عموماً عليه فضلاً عن أن يستأذنوك في التخلف عنه فإن الخلف من المهاجرين والأنصار كانوا يقولون لا نستأذنه ﷺ في الجهاد فإن ربنا ندبنا إليه مرة بعد مرة فأبى فائده في الاستئذان ولتجاهد معه بأموالنا وأنفسنا وكانوا بحيث لو أمرهم ﷺ بالعمود لثقت عليهم كما وقع لعلي رضي الله عنه في غزوة تبوك لما أمره رسول الله ﷺ بأن يبقى في المدينة شق عليه ولم يرض حتى قال له ﷺ: «ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى»^(٢) «والله عليم بالمتقين» أي: الذين يتقون مخالفته ويسارعون إلى طاعته.

«إنما يستأذنك» يا محمد في التخلف عن الجهاد معك من غير عذر «الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر» وهم المنافقون لأنهم لا يرجون ثواباً ولا يخافون عقاباً «وارتابت» أي: شكت «قلوبهم» في الدين وإنما أضاف الشك والارتياب إلى القلب لأنه محل المعرفة والإيمان فإذا داخله الشك كان ذلك نفاقاً «فهم» أي: فتسبب عن ذلك أنهم «في ربهم يترددون» أي: المنافقون ويتحبرون لا مع الكفار ولا مع المؤمنين.

تبيته: اختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآيات فقيل إنها منسوخة بالآية التي في سورة النور وهي قوله تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُوكَ أَتْلُوكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لَتَعْرِضَ عَنْهُمْ فَادْنُ مِنْهُمْ شَتَّى» [النور، ٦٢] وقيل: إنها محكمات كلها ووجه الجمع بين هذه الآيات أن المؤمنين كانوا يسارعون إلى طاعة الله تعالى وجهاد عدوهم من غير استئذان فإذا عرض لأحدهم عذر استأذن في التخلف فكان رسول الله ﷺ مخيراً في الإذن لهم بقوله تعالى: «فأذن لمن

(١) أخرجه بنحوه الترمذي في الزكاة حديث ٦٢٠، وابن ماجه في الزكاة حديث ١٧٩٠، ولدارمي في الزكاة حديث ١٦٢٩.

(٢) أخرجه البخاري في المناقب حديث ٣٧٠٦، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٤٠٤، والترمذي في المناقب حديث ٣٧٢٤، وابن ماجه في المقدمة حديث ١١٥.

شئت منهم ﴿ وأما المنافقون فكانوا يستأذنون في التخلف من غير عذر فغيرهم الله تعالى بهذا الاستئذان لكونه بغير عذر .

﴿ ولو أرادوا الخروج ﴾ إلى الغزو معك ﴿ لأعدوا له ﴾ أي : قبل حلوله ﴿ هذه ﴾ أي : قوة وأهبة من المتاع والسلاح والكراع بحيث يكونون كالحاضرين في صلب الحرب الواقفين في الصف قد استعدوا لها بجميع عدتها ، ولما كان قوله تعالى : ﴿ ولو أرادوا الخروج ﴾ يعطي معنى نفى خروجهم واستعدادهم للغزو أتى تعالى بحرف الاستفراك فقال تعالى : ﴿ ولكن كره الله انبعاثهم ﴾ أي : لم يرض خروجهم معك إلى الغزو ﴿ فثبطهم ﴾ أي : حبسهم بالجبن والكسل ﴿ وقيل ﴾ لهم ﴿ أقعدوا مع القاعد ﴾ أي : مع النساء والصبيان والمرضى وأهل الأعذار ومعنى ﴿ قيل لهم ﴾ أي : قدر الله تعالى عليهم ذلك بأن ألقى في قلوبهم القعود لما كره الله انبعاثهم مع المؤمنين ، وقيل القائل هو رسول الله ﷺ لما استأذنه في القعود فقال لهم : أقعدوا مع القاعدين .

فإن قيل : خروج المنافقين مع النبي ﷺ إما أن يكون فيه مصلحة أو مفسدة فإن كان فيه مصلحة فلم قال تعالى : ﴿ ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم ﴾ وإن فيه مفسدة فلم قال الله تعالى لنبيه ﷺ : ﴿ عفا الله عنك لم أذنت لهم ﴾ في ترك الخروج ؟ أجيب : بأن خروجهم فيه مفسدة عظيمة بدليل قوله تعالى :

﴿ لو خرجوا فيكم ﴾ أي : معكم ﴿ زادوكم ﴾ بخروجهم ﴿ إلا خبالاً ﴾ أي : فساداً وشرأ بتخذيل المؤمنين وتقديم الكلام على قوله : ﴿ لم أذنت لهم ﴾ .

تنبيه : لا يصح أن يكون فيه الاستثناء منقطعاً لأن الاستثناء المنقطع يكون المستثنى من غير جنس المستثنى منه كقوله : ﴿ ما زادوكم غيراً إلا خبالاً ﴾ والمستثنى منه في هذا الكلام غير مذكور وإذا لم يذكر ووقع الاستثناء من أعم العام كأنه قيل : ما زادوكم شيئاً إلا خبالاً ﴿ ولا وضعوا ﴾ أي : أسرعوا ﴿ خللاً لكم ﴾ أي : بينكم فيما يخل بكم بالمشي بالنسيمة ﴿ يبيغونكم الفتنة ﴾ أي : يطلبون منكم ما تفتنون به وذلك أنهم يقولون للمؤمنين : لقد جمعوا لكم كذا وكذا ولا طاقة لكم بهم وإنكم ستهمون منهم وسيظهرون عليكم ، ونحو ذلك من الأحاديث الكاذبة التي تجنبهم ﴿ وفيكم ﴾ أي : والحال أن فيكم ﴿ سماحون لهم ﴾ أي : عيون لهم يؤدون لهم أخباركم وما يسمعون منكم وهم الجواسيس أو مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم وذلك أنهم يلقون إليهم أنواعاً من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم .

فإن قيل : كيف يكون في المؤمنين الخالسين من يطيع المنافقين ؟ أجيب : بأنهم ربما قالوا قولاً أثر في قلوب ضعفة المؤمنين في بعض الأحوال وقوله تعالى : ﴿ والله عليهم بالظالمين ﴾ وعيد وتهديد للمنافقين الذين يلقون الفتن والشبهات بين المؤمنين .

﴿ لَقَدْ آتَيْنَا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَكَلَبْنَا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَاذِبُونَ ﴿١٨﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْفُرُ أَتَذُنُ لِي وَلَا فَتْنَةٍ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَنُحِيطَةَ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ إِنْ تُبَيِّنْكَ نَبِّهْنَاهُمْ وَإِنْ تُبَيِّنْكَ مُبَيِّنَةً يَقُولُوا قَدْ أَفْذَنَّا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَكْفُرُوا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴿٢٠﴾ قُلْ لَنْ يُبَيِّنَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَتَنُوكَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾ قُلْ هَلْ نَرَبُّونَ بَنًا إِلَّا إِمَّاذَى الْحَسْبِ بَنِيَّ وَهَلْ نَرَبُّونَ بِكُمْ أَنْ يُبَيِّنَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِندِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرِصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرِصُونَ ﴿٢٢﴾ قُلْ أَتَقُولُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَّبَعَ مِنْكُمْ إِنَّا كُنْهُمْ كُتِّمَ

قَوْمًا فَتِيحِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَا سَأَلْتَهُمْ أَنْ تَقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ حَكَرُوا بِاللهِ وَيَرْسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الْمَسْأَلَةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالٌ وَلَا يُفْقَهُونَ إِلَّا وَهُمْ كَذِبُونَ ﴿٥٧﴾ فَلَا تَحْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ لِيُذَيِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٨﴾ وَيَحْلِفُونَ بِاللهِ إِنَّهُمْ لَسَبَّحُوا بِحَمْدِ اللهِ لَيْلًا وَنَهَارًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ خَالَتُوا لَكَ بِغَيْرِ عِلْمٍ مِنْكَ وَتَوَلَّوْا أَلْفَاظَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِنُفْسِهِمْ ذِي قَبْلِ فَطَهَّرْتَ كَلِمَتَكَ لِقَوْمٍ كَثِيرٍ مِمَّنْ هُمْ أَفْكَارًا عَنْكَ لِأَسْأَلُوا بِكَ الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ وَالدِّينَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ يَدْرُسُونَكَ لَنِفَعْتُمْ قَوْمٌ بِفِرْقَانٍ ﴿٦٠﴾ لَوْ يَحْجِدُونَ مَلْحَجًا أَوْ مَنَازِلَ أَوْ مَدَنًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْحَدُونَ ﴿٦١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَحْجِرُونَ ﴿٦٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَهُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللهُ سَيُؤْتِينَا اللهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللهِ رَاغِبُونَ ﴿٦٣﴾ إِنَّمَا أَمْوَالُكَ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمَسْكِينِ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةُ لِقُلُوبِهِمْ فِي الرِّقَابِ وَالْغَنِيُّ فِي السَّبِيلِ وَالَّذِينَ يَحْكُمُونَ بَيْنَ النَّاسِ لَئِنْ أُخَذَتْ مِنْهُمْ شَيْءٌ يَأْتُوا بِنُفْسِهِمْ فَكَفَرُوا وَلَكُمْ فِي الْقُرْآنِ حَكِيمٌ ﴿٦٤﴾ وَهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّهُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ فَقَدْ أَزْوَاجٌ خَيْرٌ لَكُمْ فِي اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ يَوْمَئِذٍ وَيُؤْتُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكُفْرًا لِلَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٥﴾

﴿لقد اهتموا الفتنة﴾ أي: العنت ونصب الغوائل والسعي في تشتيت شملك وتفريق أصحابك عنك كما فعل عبد الله بن أبي يوم أحد وحين انصرف بمن معه وعن ابن جريج وقفوا لرسول الله ﷺ على الشية ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلاً ليفتكوا به. ﴿من قبل﴾ أي: قبل غزوة تبوك ﴿ورقلبوا لك الأمور﴾ أي: ودبروا لك الحيل والمكايد ودوروا الآراء في إبطال أمرك ﴿حتى جاء الحق﴾ وهو تأييدك ونصرك ﴿وظهر أمر الله﴾ أي: غلب دينه وعلا شرعه ﴿وهم كارهون﴾ له أي: على رغم منهم فدخلوا فيه ظاهراً، ولما تجهز رسول الله ﷺ إلى غزوة تبوك قال للجند بن قيس وكان من المنافقين: يا أبا وهب هل لك في جلاء بني الأصفر يعني: الروم نتخذ منهم سراري ووصفاء فقال الجند بن قيس: يا رسول الله لقد علم قومي أنني مغرم بالنساء وإنني أخشى إن رأيت بنات بني الأصفر أن لا أصبر عنهن ائذن لي بالقعود ولا تفتني وأعيتك بمالي، قال ابن عباس: احتل الجند بن قيس ولم تكن له علة إلا النفاق فأعرض عنه رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى فيه:

﴿ومنهم﴾ أي: المنافقين ﴿من يقول ائذن لي﴾ أي: في القعود في المدينة ﴿ولا تفتني﴾ أي: بنات بني الأصفر وقيل: لا توقعني في الفتنة وهي الإثم بأن لا تاذن لي فإنك إن منعني من القعود وقعدت بغير إذنك وقعت في الإثم وقيل: لا تلقني في الهلاك فإن الزمان زمان شدة الحر ولا طاقة لي بها وقيل: لا تفتني بسبب ضياع المال والعيال؛ إذ لا كافل لهم بعدي قال الله تعالى: ﴿الا في الفتنة سقطوا﴾ أي: إن الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة التخلف وظهور النفاق لا ما أخبروا عنه ﴿وإن جهنم لمحيطة بالكافرين﴾ أي: جامعة لهم لا محيص لهم عنها يوم القيامة أو هي محيطة بهم الآن لأن أسباب الإحاطة معهم فكانهم في وسطها.

﴿إن نصيبك﴾ يا محمد في بعض الغزوات ﴿حسنة﴾ أي: نصرة وغنيمة ﴿تسومهم﴾ أي: تحزنهم لما في قلوبهم من الضعف والمرض ﴿وإن نصيبك مصيبة﴾ أي: نكبة وإن صغرت في بعض الغزوات كما وقع يوم أحد ﴿يقولوا﴾ أي: سروراً وتبجحاً بحسن رأيهم ﴿قد أخذنا أمرنا﴾ أي: بالجد والحزم في القعود عن الغزو ﴿من قبل﴾ أي: قبل هذه المصيبة ﴿ويتولوا وهم فرحون﴾ أي: مسرورون بما نالكم من المصيبة وسلامتهم منها قال الله تعالى:

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء الذين يفرحون بما يصيبك من المصائب والمكروه ﴿لن يصيبنا إلا ما كتب الله﴾ أي: قدره ﴿لنا﴾ في اللوح المحفوظ لأن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة من

خير وشر فلا يقدر أحد أن يدفع عن نفسه مكروهاً نزل به أو يجلب لنفسه نفعاً إن أراد ما لم يقدر له ﴿هو﴾ أي: الله ﴿مولانا﴾ أي: ناصرنا وحافظنا وهو أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ في جميع أمورهم لأن حقهم أن لا يتوكلوا على غيره ليفعلوا ما هو حقهم.

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين ﴿هل تربصون﴾ فيه حلف إحدى التائمين من الأصل أي: تنتظرون أن يقع ﴿بنا﴾ أيها المنافقون ﴿إلا إحدى الحسينين﴾ تثنية حسنى تأنيث أحسن أي: إلا إحدى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما هي حسنى العواقب وهما النصر أو الشهادة، وذلك أن المسلم إذا ذهب إلى الجهاد في سبيل الله إما أن يسلم ويغتم فيحصل له المال وإما أن يقتل في سبيل الله فتحصل له الشهادة وهي العاقبة القصوى وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج من بيته إلا الجهاد في سبيله وتصديق كلمته أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر أو غنيمة»^(١) ﴿ونحن نترصد بكم﴾ أي: إحدى السوامين من العواقب إما ﴿أن يصيبكم الله بعذاب من عنده﴾ لا سبب لنا فيه كأن ينزل عليكم قارعة من السماء كما نزلت على عاد وثمود ﴿أو﴾ بعذاب ﴿بأيدينا﴾ أي: بسببنا من قتل ونهب وأسر وغير ذلك ﴿فترصوا﴾ بنا ما ذكرنا من عواقبنا ﴿إنا معكم مترصدون﴾ ما هو عاقبتكم ولا بد أن يلقي كلنا ما يترصه لا يتجاوز.

﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين ﴿أنفقوا طوعاً أو كرهاً﴾ أي: من غير إلزام من الله ورسوله أو ملزمين.

وسمي الإلزام إكراهاً لأنهم مناققون فكان إلزامهم الإنفاق شاقاً عليهم كالإكراه أو طائعين من غير إكراه من رؤسائكم لأن رؤساء أهل التفاف كانوا يحملون على الإنفاق لما يرون من المصلحة فيه أو مكرهين من جهتهم ﴿لن يتقبل منكم﴾ أي: لا تقبل منكم نفقاتكم على أي حال كان.

فإن قيل: كيف أمرهم بالإنفاق ثم قال: ﴿لن يتقبل منكم﴾؟ أجيب: بأن هذا أمر في معنى الخبر كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَتًّا﴾ [مريم، ٧٥] ودوي أنها نزلت في الجند بن قيس حين تخلف عن غزوة تبوك وقال لرسول الله ﷺ: هذا مالي أعينك به فاتركني.

ثم علل تعالى سبب منع القبول بقوله تعالى: ﴿إنكم﴾ أي: لأنكم ﴿كنتم قوماً فاسقين﴾ والمراد بالفسق هنا الكفر ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله﴾ أي: وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم، وقرأ حمزة والكسائي: يقبل، بالياء على التذكير لأن تأنيث النفقات غير حقيقي، والباقرن بالياء على التأنيث ﴿ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى﴾ أي: مشاغلون لا يأتونها قط بنشاط ﴿ولا ينفقون﴾ أي: نفقة من واجب أو غيره ﴿إلا وهم كارهون﴾ أي: في حال الكراهة وإن ظهر خلاف ذلك وذلك كله لعدم النية الصالحة وهذا لا ينافي طوعاً لأن ذلك بحسب الظاهر وهذا بحسب الواقع.

﴿فلا تعجبك﴾ يا محمد ﴿أموالهم﴾ أي: وإن أنفقوها في سبيل الله وجهزوا بها الغزاة فإن ذلك من غير إخلاص منهم ولا حسن نية ولا جميل طوية ﴿ولا أولادهم﴾ الذين يتجملون بهم فإن

(١) أخرجه البخاري في الخمس حديث ٣١٢٣، ومسلم في الإمامة حديث ١٨٧٦، والنسائي في الجهاد حديث ٣١٢٢، والدارمي في الجهاد حديث ٢٣٩١.

ذلك استدراج ووبال كما قال تعالى: ﴿إنما يريد الله ليبلّغهم بها في الحياة الدنيا﴾ وإن كان يتراءى أنها للزينة لأن ذلك من شأن الحياة وتعذيبهم فيها بسبب ما يكابدون من جمعها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدائد والمصائب.

فإن قيل: هذا لا يختص بالمنافق فما فائدة تخصيصه به؟ أجيب: بأن المؤمن قد علم أنه مخلوق للآخرة وأنه يثاب بالمصائب الحاصلة في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذاباً والمنافق لا يعتقد ذلك فبقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والمشقة والغم والحزن على المال والولد عذاباً عليه في الدنيا ﴿وتزقه﴾ أي: تخرج ﴿أنفسهم﴾ بسببها ﴿وهم﴾ أي: والحال أنهم ﴿كافرون﴾ أي: يموتون على الكفر فتكون عاقبتهم بعد عذاب الدنيا عذاب الآخرة وهكذا كل من أراد الله تعالى استدراجه في الغالب كثر ماله وولده فكثير إعجابه بماله وولده ويطره وكفره نعمة الله تعالى.

والإعجاب السرور بالشيء مع نوع الافتخار به ومع اعتقاد أنه ليس لغيره ما يساويه وهذه الحالة تدل على استغراق النفس بذلك الشيء وانقطاعه عن الله تعالى فإنه لا يبعد في حكم الله تعالى أن يزيل ذلك الشيء عن ذلك الإنسان ويجعله لغيره والإنسان متى كان متذكراً لهذا المعنى زال إعجابه بذلك الشيء ولذلك قال ﷺ: «ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه»^(١) وكان ﷺ يقول: «هلك المكثرون»^(٢)، وقال أيضاً: «ما لك من مالك إلا ما أكلت فأفئيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأبقيت»^(٣).

وروي من كثر ماله اشتد حسابه ومن أراد من السلطان قرباً ازداد من الله بعداً والأخبار الواردة في هذا الباب كثيرة والمقصود منها الزجر عن الإطناب من الدنيا والمنع من التهالك في حبها والافتخار بها لأن الإنسان خلق للآخرة لا للدنيا فينبغي أن لا يشتد عجبه بالدنيا وأن لا يميل قلبه إليها فإن المسكن الأصلي له هو الآخرة لا الدنيا، ولما بين تعالى كون المنافقين مستجمعين لكل مضار الدنيا والآخرة خالين عن جميع منافع الآخرة والدنيا عاد إلى ذكر فضائحتهم وقيائحهم فمعناها إقدامهم على الأيمان الكاذبة كما قال تعالى: ﴿ويحلفون﴾ أي: المنافقون ﴿بالله﴾ للمؤمنين إذا جاؤوا معهم ﴿إنهم لمنكم﴾ أي: على دينكم وملئكم ﴿وما هم منكم﴾ أي: لكفر قلوبهم ﴿ولكنهم قوم يفرقون﴾ أي: يخافون منكم أن تفعلوا بهم ما فعلوا بالمشركون فيظهرون الإسلام نقيّة.

﴿لو يجذون ملجأ﴾ أي: حصناً يلجئون إليه وقيل: لو وجدوا مهرباً هربوا إليه، وقيل: لو يجذون قوماً يأمنون عندهم على أنفسهم منكم لصاروا إليهم وفارقوكم ﴿أو مغارات﴾ أي: سرايب

(١) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ٢/٣٤٣، و٣/٢١٩، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٨/١٩٢، و٣٣٧، ٤٠٧، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٣٨٦٦، والمجلوني في كشف الخفاء ١/٣٨٦.

(٢) أخرجه أحمد في المسند ٢/٥٢٥، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤/١٨٥، والهيتمي في مجمع الزوائد ٣/١٢٠، ١٢١، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/١١، ٨/١٤٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦٢٨٦.

(٣) أخرجه مسلم في الزهد حديث ٢٩٥٨، والترمذي في الزهد حديث ٢٣٤٢، والنسائي في الرصايا حديث ٣٦١٣.

جمع مغارة وهو الموضع الذي ينور فيه الإنسان أي: يستتر ﴿أو مدخلًا﴾ أي: موضعاً يدخلونه ﴿لؤلؤا وإلهة﴾ والمعنى أنهم لو وجدوا مكاناً على أحد هذه الوجوه الثلاثة مع أنها شر الأمكنة لدخلوا إليه وتحزروا فيه ﴿وهم يجمعون﴾ أي: يسرعون في دخول ذلك المكان إسراعاً لا يرد وجوهم شيء ومن هذا يقال: جمح الفرس وهو فرس جموح وهو الذي إذا حمل لا يرده اللجام.

ثم ذكر تعالى نوعاً آخر من قبائح المنافقين وهو طعنهم في رسول الله ﷺ بسبب أخذ الصدقات بقوله تعالى: ﴿ومنهم من يلزمك﴾ أي: يعيك ﴿في الصدقات﴾ قال أبو علي الفارسي: مهنا محذوف والتقدير يعيك في تقسيم الصدقات واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال أبو سعيد الخدري: بينما رسول الله ﷺ يقسم مالا إذ أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم رأس الخوارج وكان رسول الله ﷺ يقسم غنائم حنين واستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال: يا رسول الله اعدل، فقال له رسول الله ﷺ: «ويلك إن لم أعدل فمن يعدل قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل» فقال عمر رضي الله عنه: يا رسول الله ائذن لي فيه أضرب عنقه فقال له ﷺ: «دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصابمهم مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»^(١). وقال الكلبي: قال رجل من المنافقين يقال له الجواز المنافق: ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل، فقال رسول الله ﷺ: «لا أبأ لك أما كان موسى راعياً أما كان داود راعياً» فلما ذهب قال رسول الله ﷺ: «احذروا هذا وأصحابه فإنهم منافقون»^(٢)، وقال ابن زيد قال المنافقون: والله ما يعطيها محمد إلا من أحب ولا يؤثرها إلا هواه فنزلت.

وروى أبو بكر الأصبم في تفسيره أنه ﷺ قال لرجل من أصحابه: «فاعلمك بفلان» فقال: ما لي به علم إلا أنك تلنيه في المجلس وتجزل له العطاء فقال ﷺ: «إنه منافق أداريه عن ثقاه وأخاف أن يفسد على غيره» فقال: لو أعطيت فلاناً بعض ما تعطيه فقال ﷺ: «إنه مؤمن أكمل إيمانه وأما هذا فمنافق أداريه خوف فساد»^(٣).

﴿فإن أعطوا منها﴾ أي: من الصدقات ﴿رضوا﴾ أي: رضوا عنك في قسمتها ﴿وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون﴾ أي: وإن لم تعطهم عابوا عليك وسخطوا، قال أهل المعاني: إن هذه الآية تدل على ركاكة أخلاق المنافقين ودناءة طباعهم وذلك لأنه لشدة شرهم إلى أخذ الصدقات عابوا رسول الله ﷺ ونسبوه إلى الجور في القسمة مع أنه كان أبعد خلق الله تعالى عن الميل إلى الدنيا، وقال الضحاك: كان رسول الله ﷺ يقسم بينهم ما أتاه الله تعالى من قليل المال وكثيره وكان المؤمنون يرضون بما أعطوا ويحمدون الله تعالى وأما المنافقون فإن أعطوا كثيراً فرحوا وإن أعطوا قليلاً سخطوا وذلك يدل على أن رضاهم وسخطهم لطلب النصيب لا لأجل الدين، وكلمة إذا للمفاجأة أي: وإن لم يعطوا منها فاجؤا السخط.

﴿ولو أنهم﴾ أي: المنافقين ﴿رضوا ما آتاهم الله ورسوله﴾ أي: ما أعطاهم رسول الله ﷺ من الغنائم والصدقات أو غيرها وذكر الله تعالى للتعظيم والتنبيه على أن ما فعله رسول الله ﷺ كان

(١) أخرجه البخاري في المنائب حديث ٣٦١٠، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٦٤.

(٢) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشف ٦٠١.

(٣) أخرجه بنحوه أبو نعيم في حلية الأولياء ٢٨٥/٦.

بأمره ﴿وَقَالُوا﴾ أي: مع الرضا ﴿حسبنا الله﴾ أي: كافينا الله من فضله ﴿سبيوتنا الله من فضله ورسوله﴾ أي: من غنيمة أو صدقة أخرى ما يكفيننا ﴿إنا إلى الله﴾ أي: في أن الله تعالى يغنيننا عن الصدقة وغيرها من أموال الناس ويوسع علينا من فضله ﴿وراهبون﴾ أي: عريقون في الرغبة ولذلك نكتفي بما يأتي من قبله كائناً ما كان وجواب لو محذوف والتقدير لكان خيراً لهم، نقل عن عيسى عليه السلام أنه مَرَّبَقُومٌ يذكرون الله تعالى فقال: ما الذي حملكم عليه؟ فقالوا: الخوف من عقاب الله، فقال: أصبتم، ومر على قوم يشتغلون بالذكر فسألهم فقالوا: لا نذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة في الثواب بل لإظهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بمعرفته وتشريف اللسان بالألفاظ الدالة على صفات قدسه، فقال: أنتم المحقون المحققون.

ثم بين سبحانه وتعالى مصارف الصدقات تحقيقاً لما فعله الرسول ﷺ فقال عز من قائل: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ﴾ أي: الزكوات مصروفة ﴿للفقراء﴾ والفقير هو الذي لا يجد ما يقع موقعاً من كفايته كأنه يحتاج إلى عشرة دراهم وهو لا يجد إلا درهمين أو ثلاثاً مأخوذ من الفقار كأنه أصيب فقاره ﴿والمساكين﴾ جمع مسكين وهو الذي يجد ما يقع موقعاً من كفايته ولا يكفيه كان يحتاج إلى عشرة وهو يجد سبعة أو ثمانية مأخوذ من السكون كأن العجز أسكنه والمساكين أعلى من الفقير ويدل عليه قوله تعالى: ﴿أَنَّا السَّيِّئَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ﴾ [الكهف، ٧٩].

وروي أنه ﷺ نعوذ من الفقر وقيل: الفقير أعلى لقوله تعالى: ﴿أَوْ يَشْكُرُوا مَنَ رَبُّهُ﴾ [البعد: ١٦] والعبرة عند الجمهور في عدم كفاية الفقير والمساكين بالعمر الغالب بناء على أنه يعطى كفاية ذلك ﴿والماملين عليها﴾ أي: الزكاة فيعطى العامل وإن كان غنياً ويدخل في اسم العامل الساعي وهو الذي يبعثه الإمام لأخذ الزكاة والكتاب والحاشر والعريف وهو الذي يعرف أرباب الاستحقاق والحاسب والحافظ للأموال والكيال والوزان والعداد عمال إن ميزوا أنصباء الأصناف لا المميزون للزكاة من المال وجامعوه فإن أجرتهم على المالك. ﴿والمؤلفة قلوبهم﴾ وهم إما ضعيف النية في الإسلام فيعطى ليقوى إسلامه أو شريف في قومه يتوقع بإعطائه إسلام غيره أو كاف لناشر من يليه من الكفار أو مانعي الزكاة فيعطى حيث إعطاؤه أهون علينا من بعث جيش وأما مؤلفة الكفار لترغيبهم في الإسلام فلا يعطون من الزكاة ولا من غيرها للإجماع ولأن الله تعالى أعز الإسلام وأهله وأغنى عن التأليف. ﴿وفي الرقاب﴾ وهم المكاتبون كتابة صحيحة فيعطون ما يؤدّون من النجوم إن عجزوا عن الوفاء ولو لم يحل النجم لأن قوله تعالى: ﴿وفي الرقاب﴾ كقوله تعالى: ﴿وفي سبيل الله﴾ وهناك يعطى المال للمجاهدين فيعطى للرقاب فلا يشتري به رقاب للعتق كما قيل به: ﴿وَالْفَارِمِينَ﴾ وهم من لزمته الديون وهم ثلاثة أضرب: دين لزمه لمصلحة نفسه، ودين لزمه بضمان لا لتسكين فتنه، ودين لزمه لتسكينها وهو إصلاح ذات البين فمن استدان لمصلحة نفسه أعطى لا إن استدان في معصية إلا إن تاب عنها فيعطى إذا احتاج وكان بحيث لو قضى دينه مما معه تمسكن فيترك له ما يكفيه ويعطي ما يقضي به بقية دينه ويعطى ولو قدر على قضائه بالكسب وكذا المكاتب ويشترط حلول الدين في إعطاء الغريم وإن ضمن لا لتسكين فتنه وهو معسر ملتزم بمال على معسر أعطي ما يقضي به دينه وإذا قضى به دينه لا يرجع على الأصيل وإن ضمن بإذنه وإنما يرجع إذا غرم من عنده ويعطى معسر ملتزم بمال على موسر بلا إذن من الأصيل لأنه إذا غرم لا يرجع عليه بخلاف ما إذا ضمن بإذنه ولا يعطى موسر ملتزم بمال على موسر وإن ضمن موسر ما على معسر أعطي الأصيل دون الضامن والغارم

لإصلاح ذات البين يعطى مع الغني ولو في غير دم ويعطى المستدين لقري ضيف وعمارة مسجد وبناء قنطرة وفك أسير ونحو ذلك من المصالح العامة عند العجز عن النقد.

﴿وفي سبيل الله﴾ وهم الغزاة المتطوعون أي: الذين لا رزق لهم في الفيء ويعطون ولو أغنياء إعانة لهم على الغزو وتحرم الزكاة على الغازي المرتزق ولو كان عاملاً فإذا عدم الفيء واضطررنا إلى المرتزق ليكفينا شر الكفار أعاناه الأغنياء لا من الزكاة ﴿وابن السبيل﴾ أي: الطريق وهو من ينشئ سفراً مباحاً من محل الزكاة فيعطى ولو كان كسوبياً أو كان مسافراً لنزهة ويعطى أيضاً المسافر الغريب المجتاز بمحل الزكاة وإنما يعطيان إن لم يجدوا معهما شيئاً يكفيهما لسفرهما وقوله تعالى: ﴿فريضة من الله﴾ نصب بفعله المقدر أي: فرض لهم الصدقات فريضة أو حال من الضمير المستكن في للفقراء.

﴿والله عليم﴾ أي: بالغ العلم بما يصلح الدين والدنيا ويؤلف بين قلوب المسلمين ﴿حكيم﴾ يضع الأشياء في مواضعها وإنما أضيفت الصدقات إلى الأصناف الأربعة الأولى بلام الملك وإلى الأربعة الأخيرة بفي الظرفية للإشعار بإطلاق الملك في الأربعة الأولى وتقييده في الأخيرة حتى إذا لم يحصل الصرف في مصارفها استرجع بخلافه في الأولى ويجب تعميم الأصناف الثمانية في القسم إن أمكن بأن قسم الإمام ولو بنائيه ووجدوا لظاهر الآية سواء في ذلك زكاة الفطر وزكاة المال وإن لم يمكن بأن قسم المالك إذ لا عامل أو الإمام ووجد بعضهم كأن جعل عاملاً بأجرة من بيت المال فتعميم من وجد منهم وعلى الإمام تعميم أحاد كل صنف من الزكاة الحاصلة عنده إذ لا يتعذر عليه ذلك أو على المالك أيضاً إن انحصر الأحاد بالبلد بأن سهل عادة ضبطهم ومعرفة عددهم ووقى بهم المال فإن أدخل أحدهما بصنف ضمن وإن لم ينحصر أو لم يف بهم المال ويجب إعطاء ثلاثة فأكثر من كل صنف لذكره في الآية بصيغة الجمع وهو المراد في سبيل الله وابن السبيل الذي هو للجنس ولا عامل في قسم المالك ويجوز حيث كان أن يكون واحداً إن حصلت به الكفاية كما يستغنى عنه فيما مرّ وتجب التسوية بين الأصناف غير العامل لا بين أحاد الصنف إلا أن يقسم الإمام وتتساوى الحاجات فتجب التسوية لأنّ عليه التعميم فعليه التسوية بخلاف المالك إذا لم ينحصر أو لم يف بهم المال ولا يجزئه نقل الزكاة من بلد وجوبها مع وجود المستحقين فيه إلى بلد آخر أو حال الحول والمال ببادية فرقت الزكاة بأقرب البلاد إليه أما الإمام ولو بنائيه فله نقلها ولو امتنع المستحقون من أخذها قوتلوا وشرط أخذ الزكاة من هذه الثمانية حرية وإسلام وأن لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً ولا مولى لهما كما بينته السنة هذا مذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وقال الرازي وغيره: لا دلالة في الآية على قول الشافعي في أنه لا بدّ من صرفها إلى جميع الأصناف لأنه تعالى جعل جملة الصدقات لهؤلاء الأصناف وأما أن صدقة زيد بعينها يجب توزيعها على الأصناف كلها فلا كما أنّ قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال، ٤١] الآية، يوجب قسم الخمس على الطوائف من غير توزيع بالاتفاق وما ذهب إليه الشافعي رضي الله تعالى عنه قول عكرمة وما ذهب إليه الأئمة الثلاثة من جواز صرفها إلى صنف واحد هو قول عمر وحذيفة وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين وكل على هدى من ربهم.

فإن قيل: كيف وقعت هذه الآية في تضاعيف ذكر المنافقين ومكايدهم؟ أجيب: بأنه تعالى ذكر ذلك ليدل على أن هذه الأصناف مصارف الصدقات خاصة دون غيرهم على أنهم ليسوا منهم حسماً لأطماعهم وإشعاراً باستحقاقهم الحرمان وأنهم بعداء عنها وعن مصارفها فمالهم ومالها وما

سلطهم على التكلم فيها وبمن قاسمها .

﴿ومنها﴾ أي : المنافقين ﴿الذين يؤذون النبي﴾ هذا نوع آخر من جهالات المنافقين وهو أنهم كانوا يؤذون النبي ﷺ ويعيونه ويتقلون حديثه ﴿ويقولون﴾ إذا نهوا عن ذلك ثلثا يبلغه ﴿هو أذن﴾ أي : يسمع كل ما يقال له ويصدق سمي بالجراحة للمباغة كأنه من فرط استماعه صار جملته آلة للسمع كما يسمى الجاسوس عيناً لذلك واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس : نزلت في جماعة من المنافقين كانوا يؤذون رسول الله ﷺ فقال بعضهم لبعض : لا تفعلوا فإنا نخاف أن يبلغه ما تقولون فيقع بنا فقال الجلاس بن سويد وهو من المنافقين : بل نقول ما شئنا ثم نأتيه فننكر ما قلنا ونحلف له فيصدقنا فيما نقول فإنّ محمداً أذن - أي : أذن سامعة - يسمع كل ما يقال له ويقبله ، وقال محمد بن إسحاق : نزلت في رجل من المنافقين يقال له : نبتل ابن الحارث وكان رجلاً ثائر الشعر أحمر العينين أسفع الخدين مشوه الخلقة وقد قال ﷺ : «من أراد أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل بن الحارث»^(١) وكان ينم حديث النبي ﷺ إلى المنافقين فقيل له : لا تفعل ذلك فقال : إنما محمد أذن فمن حدثه شيئاً صدقه فنقول : ما شئنا ثم نأتيه فتحلف له فيصدقنا ، فنزلت . وقال الحسن : كان المنافقون يقولون : ما هذا الرجل إلا أذن من شاء صرفه حيث شاء لا عزيمة له .

ومقصود المنافقين بقولهم هو أذن ليس له ذكاء ولا بعد غور بل هو سليم القلب سريع الاغترار بكل ما يسمع فلهذا السبب سموه بأذن وقوله تعالى : ﴿قل﴾ يا محمد لهؤلاء المنافقين ﴿أذن خير لكم﴾ تصديق لهم بأنه أذن لكن لا على الوجه الذي ذموا به بل من حيث إنه يسمع الخير ويقبله ثم فسر تعالى ذلك بقوله تعالى : ﴿يومن بالله﴾ أي : يصدق به لما قام عنده من الأدلة ﴿ويؤمن للمؤمنين﴾ أي : ويصدقهم ويقبل قولهم ولا يقبل قول المنافقين .

فإن قيل : لم عدى فعل الإيمان بالباء إلى الله تعالى وإلى المؤمنين باللام أجيب : بأن الإيمان المعدى إلى الله تعالى المراد التصديق الذي هو نقيض الكفر ، فعدي بالباء ، والإيمان المعدى للمؤمنين معناه الاستماع منهم والتسليم لقولهم فعدي باللام كما في قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف، ١٧] وقوله تعالى : ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ﴾ [يونس، ٨٣] وقوله تعالى : ﴿أَتُؤْمِنُ لَكَ وَتَتَّبَعَكَ الْأَرْذَالُونَ﴾ [الشعراء، ١١١] وقوله : ﴿مَا آمَنَتْكُمْ قَبْلَ أَنْ مَّاذَنَ لَّكُمْ﴾ [طه، ٧١] وقرأ نافع : أذن في الموضعين بتسكين الذال ، والباقون بالرفع ﴿ورحمة﴾ أي : وهو رحمة ﴿للمؤمنين آمنوا منكم﴾ أي : لمن أظهر الإيمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على أنه ليس يقبل قولكم جهلاً بحالكم بل وفقاً بكم وترحمأ عليكم وقرأ حمزة ورحمة بالجر عطفاً على خير ، والباقون بالرفع ، ولما بين سبحانه وتعالى كونه سبباً للخير بين أن كل من آذاه استوجب العذاب الأليم بقوله تعالى : ﴿والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم﴾ أي : مؤلم لأنه إذا كان يسعى في إيصال الخير والرحمة إليهم مع كونهم في غاية الخبث والخزي ثم أنهم مع ذلك يقابلون إحسانه بالإساءة وخيراته بالشرور فلا شك أنهم يستحقون العذاب الشديد من الله تعالى ثم ذكر نوعاً آخر من قبائح أفعال المنافقين بقوله تعالى :

﴿الم يعلموا﴾ قال أهل المعاني: هذا خطاب لمن علم شيئاً ثم نسيه وتركه فيقال له: ألم تعلم أنه كان كذا وكذا ولما طال مكث رسول الله ﷺ بين أظهر المؤمنين والمنافقين وعلمهم من أحكام الدين ما يحتاجون إليه خاطب المنافقين بقوله تعالى: ﴿الم يعلموا﴾ أن من شرائع الدين

التي علمهم رسولنا **«أنه»** أي: الشأن **«من يحادد الله»** أي: من يخالف الله **«ورسوله»** وأصل المحادة في اللغة المخالفة والمجانبة والمعاداة واشتقاقه من الحد يقال: حد فلان فلاناً أي: صار في حد غير حده، كقولك شافه أي: صار في شئ غير شقه، ومعنى **«يحادد الله»** أي: يصير في حد غير حد أولياء الله تعالى بالمخالفة وقوله تعالى: **«فإن له نار جهنم»** أي: على حذف الخبر أي: فحق أن له نار جهنم لأن الفاء واقعة في جواب الشرط فتقتضي جملة **«فإن له نار جهنم»** مفرد في موضع رفع بالابتداء وقدر خبره مقدماً لأن لا يبتدأ بها قال الرازي أو أن معناه فله نار جهنم وأن تكررت للتوكيد واعترض بأن فيه الفصل بين المؤكد والمؤكد بأجنبي ثم قال أو جواب من محذوف والتقدير ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله يهلك فإن له نار جهنم **«خالداً فيها»** أي: دائماً من غير انقضاء كما كانت نيته المحادة أبداً، ثم نبه على عظم هذا الجزاء بقوله تعالى: **«ذلك»** أي: الأمر البعيد الوصف العظيم الشأن **«الغزي العظيم»** أي: الهلاك الدائم.

«يحلر» أي: يخاف **«المنافقون أن تنزل عليهم»** أي: المؤمنين **«سورة تنبئهم»** أي: تخبرهم **«بما في قلوبهم»** أي: بما في قلوب المنافقين من النفاق والحسد والعداوة للمؤمنين كانوا يقولون فيما بينهم ويستهزئون ويخافون الفضيحة بنزول القرآن في شأنهم قال قتادة: هذه السورة كانت تسمى الفاضحة والمبعثرة والمثيرة أثارت مخازيهم ومثالبهم، قال ابن عباس: أنزل الله تعالى ذكر سبعين رجلاً من المنافقين بأسمائهم وأسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الأسماء رحمة على المؤمنين لكلا يعير بعضهم بعضاً لأن أولادهم كانوا مؤمنين **«قل»** يا محمد لهؤلاء المنافقين **«استهزوا»** أمر تهديد **«إن الله مخرج»** أي: مظهر **«ما تحذرون»** إخراجهم من نفاقكم، قال ابن كيسان: نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا لرسول الله ﷺ على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به إذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شأنه وتنكروا له في ليلة مظلمة فأخبر جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بما قَدَرُوا وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود ناقة رسول الله ﷺ وحذيفة يسوقها فقال لحذيفة: اضرب وجوه رواحلهم فضربها حذيفة حتى نحاها عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة: من عرفت من القوم قال: لم أعرف منهم أحداً فقال رسول الله ﷺ: **«إنهم فلان وفلان حتى عدهم كلهم»**، فقال حذيفة: ألا تبعث إليهم فتقتلهم فقال: **«أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله»** (١).

«ولئن» اللام لام القسم **«سألتهم»** أي: المنافقين عن استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك إلى تبوك **«ليقولن»** معتزدين **«إنما كنا نخوض ونلعب»** في الحديث لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك، قال قتادة: كان النبي ﷺ يسير في غزوة تبوك وبين يديه ثلاثة نفر من المنافقين اثنان يستهزئان بالنبي ﷺ والقرآن والثالث يضحك قيل: كانوا يقولون: **«إن محمداً يغلب الروم ويفتح مدائنهم ما أبعد من ذلك وقيل: كانوا يقولون: إن محمداً يزعم أنه نزل في أصحابنا المقيمين بالمدينة قرآن وإنما هو قوله وكلامه فاطلع الله تعالى نبيه ﷺ على ذلك فقال: «احبسوا الركب علي فدعاهم وقال لهم: قلت كذا وكذا»** (٢) فقال: **«إنما كنا نخوض ونلعب»** أي: كنا نتحدث ونخوض في الكلام كما يفعل الركب الطريق بالحديث واللعب، قال الله تعالى: **«قل»** يا محمد

(١) أخرجه بنحوه مسلم في المنافقين حديث ٢٧٧٩.

(٢) أخرجه السيوطي في الدر المنثور ٢٥٤/٣، والطبري في تفسيره ١١٩/١٠.

لهؤلاء المنافقين ﴿أبالله﴾ أي: بفرائضه وحدوده وأحكامه ﴿وآياته﴾ أي: القرآن وسائر ما يدل على الدين الذي لا يمكن تبديله ولا يخفى على بصير ولا بصيرة ﴿ورسوله﴾ محمد ﷺ الذي عظمته من عظمته وهو مجتهد في إصلاحكم وتشريفكم وإعلائكم ﴿كنتم تستهزؤون﴾ تويخاً وتقريعاً لهم على استهزائهم بما لا يصلح الاستهزاء به وإلزاماً للحجة عليهم ولا يعبأ باعتقادهم الكاذب، ولما كان الاستهزاء بذلك كفراً قال الله تعالى: ﴿لا تعتذروا﴾ أي: لا تشتغلوا باعتذاركم الباطلة ﴿قد كفرتم﴾ أي: أظهرتم الكفر بقولكم هذا ﴿بعد إيمانكم﴾ أي: بعد إظهار الإيمان.

فإن قيل: المنافقون لم يكونوا مؤمنين فكيف قال تعالى: ﴿قد كفرتم بعد إيمانكم﴾؟ أجيب: بأنهم كانوا يكتُمون الكفر ويظهرون الإيمان فلما حصل ذلك الاستهزاء منهم وهو كفر فقد أظهروا الكفر بعدما أظهروا الإيمان كما تقرر ﴿إن نفع عن طائفة منكم﴾ أي: بإحداثهم التوبة وإخلاصهم الإيمان بعد النفاق ﴿نعذب طائفة بأنهم كانوا مجرمين﴾ أي: مصرين على النفاق والاستهزاء قال محمد بن إسحاق: الذي عفا الله عنه رجل واحد وهو مخشي بن حمير الأشجعي يقال هو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجاناً لهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد فتقول خرج فلان إلى مكة على الجمال والله تعالى يقول: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لَهُمْ النَّاسُ﴾ [آل عمران، ١٧٣] يعني: نعيم بن مسعود فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال: اللهم إني لا أزال أسمع آية تقرأ تقشعر منها الجلود وتخفق منها القلوب اللهم اجعل وفاتي قتلاً في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفتت أنا دفنت فأصيب يوم الإمامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه وقرأ عاصم نفع بالنون مفتوحة وضم الفاء ونعذب طائفة بنون مضمومة وكسر الذال وطائفة بالنصب والباقيون إن يعف بياء مضمومة وتعذب بضم التاء وفتح الذال وطائفة بالرفع.

ثم بين تعالى نوعاً آخر من أنواع فضائحهم وقبائحهم والمقصود منه بيان أن إناثهم كذكورهم في تلك الأعمال المنكرة والأفعال الخبيثة بقوله تعالى: ﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض﴾ أي: متشابهة في النفاق والبعد عن الإيمان كإبغاض الشيء الواحد كما يقول الإنسان لغيره أنا منك وأنت مني أي: أمرنا واحد لا مباينة فيه ﴿يأمرون بالمنكر﴾ أي: بأمر بعضهم بعضاً بالشرك والمعصية وتكذيب النبي ﷺ ﴿وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم﴾ أي: عن الإنفاق في كل خير من زكاة وصدقة وإنفاق في سبيل الله، والأصل في هذا أن المعطي يمد يده ويبسطها بالعطاء فقليل لمن منع ويخل قد قضى يده فقبض اليد كناية عن الشح وقوله تعالى: ﴿نسوا الله فنسيهم﴾ لا يمكن إجراؤه على ظاهره لأننا لو حملنا النسيان على الحقيقة لما استحقوا عليه ذماً لأن النسيان ليس في وسع البشر ولخبر: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان»^(١) وأيضاً فهو في حق الله تعالى محال فلا بد من التأويل وهو من وجهين: الأول: معناه أنهم تركوا أمره حتى صار بمنزلة المنسي فجازاهم بأن صيرهم بمنزلة المنسي من ثوابه ورحمته وجاء هذا على مزاج الكلام كقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى، ٤٠] الثاني: النسيان ضدّ الذكر فلما تركوا ذكر الله بالعبادة والثناء على الله ترك الله تعالى ذكرهم بالرحمة والإحسان وإنما حسن جعل النسيان كناية

(١) أخرجه بهذا اللفظ المتقي الهندي في كنز العمال ١٠٣٠٧، وابن حجر في تلخيص الجبير ١/ ٢٨١، وأخرجه ابن ماجه في «الطلاق» باب ١٦، بلفظ: «إن الله تجاوز لأمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه».

عن ترك الذكر لأن من نسي شيئاً لم يذكره فجعل اسم الملزوم كناية عن اللازم ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي: الكاملون في الفسق الذي هو التمرد في الكفر والانسلاخ عن كل خير وكفى المسلم زاجراً أن يلم بما يكسبه هذا الاسم الفاحش الذي وصف الله تعالى به المنافقين حتى بالغ في ذمهم وقد كره رسول الله ﷺ للمسلم أن يقول كرهت كسلت لأن المنافقين وصفوا بالكسل في قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى﴾ فما ظنك بالفسق، ولما بين سبحانه وتعالى كثيراً من أحوال المنافقين والمنافقات وأنه نسيمهم أي: جازاهم على تركهم التمسك بطاعة الله تعالى أكد هذا الوعيد وضم المنافقين إلى الكفار في بقوله تعالى:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ﴾ أي: المجاهرين في عنادهم يقال وعدهم بالخير وعداً وأوعده بالشر وعيداً ﴿نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: مقدرين الخلود ولا شك أن النار المخلدة من أعظم العقوبات ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ أي: كافيتهم في العذاب ﴿وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أبعدهم مع من أبعدهم من رحمته، ولما كان الخلود قد يتجاوز به عن الزمن الطويل فيكون بعده فرج نفى ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ أي: دائم لا ينقطع وقوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ رجوع من الغيبة إلى خطاب الحضور والكاف في كالذين للتشبيه والمعنى فعلتم كأفعال الذين من قبلكم شبه فعل المنافقين بفعل الكافرين الذين كانوا من قبلهم في الأمر بالمتكر والنهي عن المعروف وقبض الأيدي عن فعل الخير والطاعة ثم إنه تعالى وصف الكفار بأنهم كانوا أشد من هؤلاء المنافقين قوة وأكثر أموالاً وأولاداً بقوله تعالى: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ أي: بطشاً ومنعاً ﴿وَكَانُوا أَكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَوْلَاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ﴾ أي: تمتعوا بنصيبهم من الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بها عوضاً عن الآخرة والخلق: النصيب، وهو ما خلق للإنسان وقدر له من خير وشر كما يقال: قسم له. ﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ﴾ أي: فتمتعتم أيها المنافقون والكافرون بخلاقتكم فهو خطاب للحاضرين ﴿كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخُلُقِهِمْ﴾ ذم الأولين باستمتاعهم بما أوتوا من حظوظ الدنيا العاجلة وحرمانهم من سعادة الآخرة بسبب استغراقهم في تلك الحظوظ العاجلة تمهيداً لزم المخاطبين بمشابهتهم واقضاء أثرهم، ولما بين تعالى مشابهة هؤلاء المنافقين لأولئك المتقدمين في طلب الدنيا وفي الإعراض عن طلب الآخرة بين حصول المشابهة بين الفريقين في تكذيب الأنبياء وفي المكر والخديعة بقوله تعالى: ﴿وَخُضْتُمْ﴾ أي: ودخلتم في الباطل والكذب على الله تعالى وتكذيب رسله والاستهزاء بالمؤمنين ﴿كَالَّذِينَ خَاضُوا﴾ أي: كالذين خاضوا أو كالفوج الذي خاضوا هذا كله إذا جعلنا الذي موصولاً اسماً فإن جعلناه موصولاً حرفياً أول مع صلته بمصدر أي كخوضهم والفوج الجماعة.

فإن قيل: أي فائدة في قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخُلُقِهِمْ﴾ مغن عنه كما أغنى قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ خَاضُوا﴾ عن أن يقال: وخاضوا فخضتم كالذي خاضوا؟ أجيب: بأن فائدة ذلك أن يذم الأولين بما مر ثم يشبه بعد ذلك حال المخاطبين بحالهم فيكون ذلك نهاية في المبالغة كما تريد أن تنبه بعض الظلمة على قبح ظلمه بقولك: أنت مثل فرعون كان يقتل بغير جرم ويعذب من غير موجب وأما ﴿خُضْتُمْ كَالَّذِينَ خَاضُوا﴾ فمعطوف على ما قبله مستند إليه مستغن بإسناده إليه عن تلك التقدمة ﴿وَأُولَئِكَ﴾ أي: هؤلاء الأشقياء ﴿حَبِطَتْ﴾ أي: بطلت ﴿أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ أي: بزوالها عنهم ونسيان لذاتها ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ أي: وفي الدار الآخرة لأنهم لم يسعوا لها سعيها فلم تنفعهم أعمالهم في الدارين بل يعاقبون عليها وزاد

في التنبيه على بعدهما مما قصدوا لأنفسهم من النفع بقوله تعالى: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ أي: الذين خسروا الدنيا والآخرة والمعنى أنه كما بطل أعمال الكفار الماضين وخسروا بطل أعمالكم أيها المنافقون وتخسرون.

وفي الالتفات إلى مقام الخطاب إشارة إلى تحذير كل سامع عن مثل هذه المقالة قال بعض كبراء التابعين: أدركت سبعين ممن أدرك النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه وذكر أن مالكاً رحمه الله تعالى دخل المسجد بعد العصر وهو ممن لا يرى الركوع بعد العصر فجلس ولم يركع فقال له صبي: يا شيخ قم فاركع فقام وركع ولم يحاجه بما يراه مذهباً ف قيل له في ذلك فقال: خشيت أن أكون من الذين إذا قيل لهم اركعوا لا يركعون.

وروي أنه ﷺ قال: «بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما»^(١) وقال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ [التوبة، ٥٤] ينظر المنافق إلى ما يسقط فضائل أهل الفضل ويتعاضى عن محاسنهم.

كما روي أن الله تعالى يبغض التارك لحسنة المؤمن الآخذ لسيئته والمؤمن الصادق يتغافل عن مساوئ أهل المساوئ فكيف بمعاييب أهل المحاسن والمنافق يأخذ من الدين ما ينفع في الدنيا ولا يأخذ ما ينفع في العقبى ويجتنب في الدين ما يضر في الدنيا ولا يجتنب ما يضر في العقبى مما لا يضر في الدنيا.

ويذكر أن رجلاً من صلحاء المسلمين دخل كنيسة فقال لراهب فيها: دلني على موضع طاهر أصلي فيه، فقال له الراهب: طهر قلبك مما سواه وقم حيث شئت، قال المسلم: فخلجت منه. وقوله عز من قائل: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ﴾ فيه رجوع من الخطاب إلى الغيبة أي: ألم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير أي: قد أتاهم ﴿نَبَأٌ﴾ أي: خبر ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم الماضية الذين خلوا من قبلهم كيف أهلكناهم حين خالفوا أمرنا وعصوا رسلنا، ولما شبه تعالى المنافقين بالكفار المتقدمين في الرغبة في الدنيا وفي تكذيب الأنبياء والمبالغة في إيذائهم لرسولهم بين منهم ستة طوائف:

الأولى: ﴿قَوْمُ نُوحٍ﴾ أهلكوا بالطوفان.

﴿و﴾ الثانية: ﴿عَادٌ﴾ وهم قوم هود أهلكوا بالريح.

﴿و﴾ الثالثة: ﴿ثَمُودُ﴾، وهم قوم صالح أهلكوا بالرجفة.

﴿و﴾ الرابعة: ﴿قَوْمُ إِبْرَاهِيمَ﴾ أهلكوا بسلب النعمة وأهلك نمرود ببعوضة سلطها الله تعالى على دماغه فقتله.

﴿و﴾ الخامسة: ﴿أَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ وهم قوم شعيب ويقال إنهم من ولد مدين بن إبراهيم أهلكوا بعذاب يوم الظلة.

﴿و﴾ السادسة: ﴿الْمُؤْتَفِكَاتُ﴾ وهم قوم لوط أي: أهلها أهلكوا بأن جعل الله تعالى أعالي

أرضهم سافلها وأمطر عليهم حجارة، وإنما ذكر الله تعالى هذه الطوائف الستة لأن آثارهم باقية وبلادهم بالشام والعراق واليمن وكل ذلك قريب من بلاد العرب فكانوا يمرّون عليهم ويعرفون

(١) أخرجه مالك في صلاة الجماعة حديث ٥، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٩/٣.

أخبارهم وقوله تعالى: ﴿اتَّبِعْهُمْ رِيسَالَهُمْ﴾ راجع إلى كل هؤلاء الطوائف ﴿بِالْمِثَنَاتِ﴾ أي: المعجزات الباهرات والحجج الواضحات الدالة على صدقهم فكذبوهم وخالفوا أمرنا كما فعلتم أيها الكفار والمنافقون فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم فتعجل لكم العقوبة كما عجلت لهم. وقرأ أبو عمرو بسكون السين والباقون بالرفع ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ بتعجيل العقوبة لهم ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب، ولما بالغ سبحانه وتعالى في وصف المنافقين بالأعمال الفاسدة والأفعال الخبيثة ثم ذكر عقبه أنواع الوعيد في حقهم في الدنيا والآخرة ذكر بعده صفات المؤمنين بقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ في الدين واتفاق الكلمة والعمود والنصرة وهذا في مقابلة قوله تعالى: ﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (التوبة، ١٦٧).

فإن قيل: لم قال تعالى في وصف المنافقين: ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ وقال في وصف المؤمنين: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ ما الحكمة في ذلك؟ أجيب: بأنه لما كان تفاق الإتيان حصل بسبب التقليد لأولئك الأكابر لسبب مقتضى الهوى والطبيعة والعادة قال فيهم: ﴿بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ ولما كانت الموافقة الخالصة بين المؤمنين بتوفيق الله تعالى وهدايته لا بمقتضى الطبيعة وهوى النفس وصفهم بأن بعضهم أولياء بعض فظهر الفرق بين الفريقين وظهرت الحكمة، وقوله تعالى: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بالإيمان بالله ورسوله واتباع أمره والمعروف كل ما عرف من الشرع من خير وطاعة ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي: الشرك والمعاصي، والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع في مقابلة قوله تعالى في المنافقين: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ أي: المفروضة ويتمون أركانها وشروطها ﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي: الواجبة عليهم في مقابلة قوله تعالى في المنافقين: ﴿وَيُقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ المعبر به عن البخل وقوله تعالى: ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي: فيما يأمرهم به في مقابلة قوله تعالى في المنافقين: ﴿نَسُوا اللَّهَ﴾ فنبههم، ولما ذكر تعالى ما وعد به المنافقين من العذاب في نار جهنم ذكر ما وعد به المؤمنين من الرحمة المستقبلة وهي ثواب الآخرة بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: المؤمنون والمؤمنات الموصوفون بهذه الصفات ﴿سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ بوعده لا خلف فيه ﴿إِنَّ اللَّهَ هَزِيمٌ﴾ أي: غالب على كل شيء لا يمتنع عليه ما يريد ﴿حَكِيمٌ﴾ أي: لا يقدر أحد على نقض ما يحكمه وحل ما يبرمه.

ولما ذكر سبحانه وتعالى الوعد على سبيل الإجمال ذكره على سبيل التفصيل بقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ فذكر في هذه الآية أن الرحمة هي هذه الأنواع المذكورة في هذه الآية أولها قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ فهي لا تزال خضرة ذات بهجة نضرة، ولما كان النعيم لا يكمل إلا بالدوام قال تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ والمراد بالجنان التي تجري من تحتها الأنهار البساتين التي يحير في حسناتها الناظر لأنه تعالى قال: ﴿وَمَسَاكِنُ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ أي: إقامة وخلود وهذا هو النوع الثاني فتكون جنات عدن هي المساكن التي يسكنونها والجنات الأخر هي البساتين التي يتزهون فيها فهذه الفائدة المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه.

قد كثر كلام أصحاب الآثار في صفة جنات عدن فقال الحسن: سألت عمران بن الحصين عن قوله تعالى: ﴿وَمَسَاكِنُ طَيِّبَةً﴾ فقال: سألت رسول الله ﷺ فقال: «قصر في الجنة من اللؤلؤ فيه سبعون داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريراً

على كل سرير سبعون فراشاً على كل فراش زوجة من الحور، المعين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام وفي كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك أجمع^(١)، وعن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر»^(٢) أي: دار الله تعالى التي أعدها لأولياؤه وأهل طاعته والمقرئين من عبادِهِ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قلت: يا رسول الله حدثني عن الجنة ما بناؤها قال: «الجنة من ذهب ولينة من فضة وبلاطها المسك الإذفر وتربتها الزعفران وحصباؤها الدر والياقوت فهي النعيم بلا يؤس والخلود بلا موت لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه»^(٣). وقال ابن مسعود: جنات عدن بطنان الجنة، قال الأزهرى: بطنانها وسطها، وقال عطاء عن ابن عباس: هي قصر في الجنة وسقفها عرش الرحمن وهي المدينة التي فيها الرسل والأنبياء والشهداء وأمة الهدى وسائر الجنان حولها وفيها عين التسنيم وفيها قصور الدر والياقوت والذهب فتهب ريح طيبة من تحت العرش فتدخل عليهم كئيبان المسك الإذفر، وقال عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله تعالى عنهما: إن في الجنة قصراً يقال له عدن حوله البروج والمروج له خمسة آلاف باب لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد أو حكم عدل.

وقال عطاء بن السائب: عدن نهر في الجنة قبابه على حافتيه، وقال الرازي: حاصل الكلام أن في جنات عدن قولين: أحدهما: أنه اسم علم لموضع معين في الجنة وهذه الأخبار والآثار تقوي هذا القول، وقال في «الكشاف»: وعدن علم بدليل قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُمْ﴾ [مریم، ٦١] والقول الثاني: أنه صفة الجنة.

قال الأزهرى: مأخوذ من قولك: عدن بالمكان، إذا أقام به يعدن عدوناً فهذا الاشتقاق قالوا الجنات كلها جنات عدن جعلنا الله تعالى ومن نجه من أهلها وأحل علينا رضوانه فإنه المقصود الأعظم كما قال تعالى: ﴿ورضوان من الله أكبر﴾ لأنه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدي إلى نيل الوصول والفوز باللقاء.

روي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك وسعديك والخير في يديك، فيقول: هل رضيتم، فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك، فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك؟ قال تعالى: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً»^(٤) وهذا هو النوع الثالث وقرأ شعبة ورضوان بضم الراء، والياقوت بالكسر ﴿ذلك﴾ أي: الرضوان أو جميع ما تقدّم ﴿هو الفوز العظيم﴾ الذي تستصغر دونه الدنيا وما فيها، ولما وصف الله تعالى المنافقين بالصفات الخبيثة وتوعدهم بأنواع العقاب وكانت عادة الله تعالى في هذا الكتاب

(١) أخرجه المنذري في الترغيب والترهيب ٥١٧/٤، وابن المبارك في الزهد ٥٥٠، والقرطبي في تفسيره ٨٨/١٨، والطبري في تفسيره ١٢٤/١٠.

(٢) أخرجه ابن حجر في الكفاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ٧٦.

(٣) أخرجه الترمذي في صفة الجنة حديث ٢٥٢٥، والدارمي في الرقاق حديث ٢٨٢١.

(٤) أخرجه البخاري في الرقاق حديث ٦٥٤٩، ومسلم في الجنة حديث ٢٨٢٩، والترمذي في صفة الجنة حديث ٢٥٥٥.

الكريم جارية بذكر الوعد مع الوعيد لا جرم ذكر عقبه وصف المؤمنين بالصفات الشريفة الطاهرة الطيبة ووعدهم بالثواب الرفيع والدرجة العالية ثم عاد إلى شرح أحوال الكفار والمنافقين بقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَفَسَّ الْمَصِيرُ ﴿١﴾ يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرْنَا لَهُمْ إِنَّا كُنتُمْ فِي أَرْضٍ مِنْ دُونِ الْأَرْضِ فَإِنْ يَعْبُدُوكَ حَتَّىٰ خَرَا لَكُمُ الْمَسْجِدُ بِمَا لَمْ يَكُنْ فِي أَرْضِ مَكَّةَ لِتَعْبُدُوا اللَّهَ عِزًّا فَغُلِبُوا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الَّذِي هَدَىٰ نَاصِرَ الْبَغِيعِينَ ﴿٢﴾ فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ خَبَلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ لَا يَكُونُونَ لِمَا كَانُوا بِكَذِبِهِمْ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَسْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦﴾ اسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٧﴾ فَخَرَجَ الْمُنَافِقُونَ مِنْ مَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْشِرُوا كَبِيرًا ﴿٩﴾ جَزَاءُ يَمَّا كَانُوا بِكَافِرِينَ ﴿١٠﴾ فَإِنْ رَجَعَتِ اللَّهُ إِلَىٰ مَا مَكَرَ مِنْهُمْ فَاسْتَعِذْكَ بِالْحَرَجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ﴿١١﴾ وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ حَرْبٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تُمْ عَلَىٰ قَرْبِهِمْ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٢﴾ وَلَا تَعِيبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ يَمَّا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذِنَكَ أُولُو الْأَرْوَاحِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَحْنُ مَعَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ أي: المجاهدين «وَالْمُنَافِقِينَ» أي: الساترين كفرهم بظهور

الإسلام.

فإن قيل: الآية تدلّ على وجوب مجاهدة المنافقين وهو غير جائز فإن المنافق كما مرّ من يستر كفره ويقرّ بلسانه ومن كان كذلك لم تجز محاربته ومجاهدته أجيب: بأن ليس في الآية ما يدلّ على أن ذلك الجهاد بالسيف أو باللسان أو بطريق آخر وإنما تدلّ على وجوب الجهاد مع الفريقين وكيفية تلك المجاهدة إنما تعرف من دليل آخر وقد دلت الدلائل المفصلة على أن المجاهدة مع الكفار يجب أن تكون بالسيف ومع المنافقين بالحجة والبرهان وحمل الحسن جهاد المنافقين على إقامة الحدود عليهم إذا تعاطوا أسبابها.

قال القاضي: وهذا ليس بشيء لأن إقامة الحدود واجبة على من ليس بمنافق فلا يكون لها تعلق بالنفاق. ولما كان صلى الله عليه وسلم مطبوعاً على الرفق وحسن الخلق قال تعالى: ﴿وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: بالانتهاز والمقت في الجهادين لا تعاملهم بمثل ما عاملتهم به من اللين عند استئذانهم في القعود وهذا بخلاف ما مضى في وعيد المنافقين حيث قدمهم فقال: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ﴾ فقدم في كل سياق الأليق به «ومأواهم» أي: مسكنهم في الآخرة «جهنم وبئس المصير» أي: المرجع هي.

﴿يحلّفون﴾ أي: المنافقون ﴿بالله ما قالوا﴾ أي: ما بلغك عنهم من السب والمفسرون ذكروا في أسباب نزول هذه الآية وجوهاً.

الأول: روي أنه عليه الصلاة والسلام أقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد: لئن كان ما يقول محمد في إخواننا الذين خلفناهم بالمدينة حقاً لنتحن شرّ من الحمير، فقال عامر بن قيس الأنصاري للجلاس: أجل والله إن محمداً صادق وأنت شرّ من الحمير، فبلغ رسول الله ﷺ فاستحضره فحلف بالله عز وجل ما قاله فرفع عامر يده وقال: اللهم أنزل على عبدك ونيبك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فنزلت فقال الجلاس: لقد ذكر الله تعالى التوبة في هذه الآية ولقد قلت هذا الكلام وصدق عامر ثم تاب وحسنت توبته.

الثاني: أنها نزلت في عبد الله بن أبي لما قال: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأهرز منها الأذل. وأراد به الرسول ﷺ فسمع زيد بن أرقم ذلك فبلغه النبي ﷺ فهم عمر رضي الله عنه بقتل عبد الله بن أبي فجاء عبد الله بن أبي وحلف أنه لم يقل.

الثالث: روى قتادة أن رجلين اقتتلا أحدهما من جهينة والآخر من غفار وكانت جهينة حلفاء الأنصار فظهر الجهني على الغفاري فقال عبد الله بن أبي للأوس: انصروا أخاكم فوالله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل سمن كلبك يأكلك فسمى بها رجل من المسلمين إلى النبي ﷺ فأرسل إليه فسأله فحلف بالله ما قاله فنزلت ﴿ولقد قالوا كلمة الكفر﴾ وهي سب النبي ﷺ وقيل: هي كلمة الجلاس بن سويد، وقيل: هي كلمة عبد الله بن أبي ﴿وكفروا بعد إسلامهم﴾ أي: وأظهروا كفرهم بعد إظهارهم الإسلام ﴿وهما بما لم ينالوا﴾ أي: من قتل النبي ﷺ عند مرجعه من تبوك توافق خمسة عشر منهم إذا تسنم العقبة أي: علاها بالليل فأخذ عمار بن ياسر بخطام ناقته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فيبينما هم كذلك إذ سمع حذيفة بوقع أخفاف الإبل ويقعقة السلاح فالتفت فإذا قوم متلثمون فقال: إليكم إليكم يا أعداء الله، فهربوا. وقيل: هم المنافقون هموا بقتل عامر حين ردّ على الجلاس.

وقيل: أرادوا أن يتوجوا عبد الله بن أبي وإن لم يرض رسول الله ﷺ ﴿وما نقموا﴾ أي: وما أنكروا على رسول الله ﷺ شيئاً ﴿إلا أن أختاهم الله ورسوله من فضله﴾ فإن أكثر أهل المدينة كانوا قبل قدوم النبي ﷺ المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنيمة وبعد قدومه أخذوا الغنائم وفازوا بالأموال ووجدوا الدولة وذلك يوجب أن يكونوا محبين له مجتهدين في بذل النفس والمال لأجله وقتل للجلاس مولى فامر له رسول الله ﷺ بديته اثني عشر ألفاً فاستغنى فالمنافقون عملوا بضدّ الواجب فوضعوا موضع شكره ﷺ أن نقموا منه.

وقال ابن قتبية معناه ليس هناك شيء ينقمون منه ولا يعيبون من الله إلا الصنيع وهذا كقول الشاعر^(١):

ما نقموا من بني أمية إلا أنهم يحلمون إن غضبوا
وكقول النابغة^(٢):

ولا عيب فيهم غير أن سيفهم بهنّ فسلول من قراع الكتاب

(١) البيت من المنسرح، وهو لابن قيس الرقيات في ديوانه ص ٤، ولسان العرب (نقم) وتهذيب اللغة ٩/ ٢٠٢، والبيان والتبيين ٣/ ٣٦١، وطبقات فحول الشعراء ص ٦٥٤، وتاج العروس (نقم).

(٢) تقدم البيت مع ترجمته.

أي: ليس فيها عيب ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا﴾ أي: من كفرهم ونفاقهم ﴿يَكْ خيراً لَهُمْ﴾ في العاجل والآجل من إصرارهم على ذلك وهذا الذي حمل الجلاس على التوبة والضمير في يك للتوبة ﴿وَأِنْ يَتُوبُوا﴾ أي: يعرضوا عن الإيمان والتوبة ويصروا على النفاق والكفر ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والأسر والإذلال ﴿وَالْآخِرَةِ﴾ بالعذاب الأكبر الذي لا خلاص لهم منه وهو خلودهم في النار ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: التي لا يعرفون غيرها لسفول همتهم ﴿مَنْ وَلِيَ﴾ يحفظهم منه ﴿وَلَا نَصِيرَ﴾ يمنعهم وأما السماء فهم أقل من أن يطمعوا منها في شيء ناصر أو غيره وأغلظ أكباداً من أن يرتقي فكرهم إلى ما بها من العجائب وما بها من الجنود واعلم أنّ هذه السورة أكثرها في شرح أحوال المنافقين ولا شك أنهم أقسام وأصناف فلهذا السبب يذكرهم الله تعالى على التفصيل فيقول تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ [التوبة، ٦١] ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْعَنُكَ فِي الصُّبْحِ﴾ [التوبة، ٥٨] ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَكْفُرُ أَفْكَدَ لِي وَلَا تَقِيَّتِي﴾ [التوبة، ٤٩].

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَثَنَ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنُصَدِّقَ﴾ فيه إدغام التاء في الأصل في الصاد ﴿وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن ثعلبة بن حاطب أبطأ عنه ماله بالشام فلحقه شدة فحلف بالله وهو واقف ببعض مجالس الأنصار لئن آتانا الله من فضله لأصدقن ولاؤدين منه حق الله تعالى والمشهور في سبب نزول هذه الآية أنّ ثعلبة بن حاطب الأنصاري قال: يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالاً فقال له رسول الله ﷺ: يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه. فراجعهم فقال رسول الله ﷺ: «أما لك في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسي بيده لو أردت أن تسيّر الجبال معي ذهباً وفضة لسارت» ثم أتاه بعد ذلك وقال: يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالاً والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالاً لأعطين كل ذي حق حقه فقال رسول الله ﷺ: اللهم ارزق ثعلبة مالاً فاتخذ غنماً فنمت كما تنمي الدود حتى كثرت ونزل بها وادياً من أودية المدينة واشتغل بها حتى صار يصلي مع النبي ﷺ الظهر والعصر ويصلي في غنمه باقي الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة أيضاً فصار لا يشهد إلا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة أيضاً فصار لا يشهد لا جمعة ولا جماعة فكان إذا كان يوم الجمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الأخبار فذكره رسول الله ﷺ ذات يوم فقال: «ما فعل ثعلبة» فقالوا: يا رسول الله اتخذ غنماً ما يسعها واد فقال رسول الله ﷺ: «يا ويح ثعلبة ثلاثاً» فنزلت آية الصدقة فبعث رسول الله ﷺ رجلين لأخذ الصدقة وكتب لهما أصناف الصدقة وكيف يأخذان وقال لهما: «مرّا بثعلبة وخذا صدقاته فأتياه وسألاه الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ». فقال: ما هذه إلا جزية أو أخت الجزية انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلي فانطلقا فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ثم رجعا إلى ثعلبة فقال كمقاتله الأولى ولم يدفع إليهما شيئاً فرجعا إلى النبي ﷺ وأخبراه بالذي صنع ثعلبة فأنزل الله تعالى هذه الآية، وعند رسول الله ﷺ رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال: ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي ﷺ وسأله أن يقبل صدقته فقال: إن الله تعالى منعني من أن أقبل صدقتك، فجعل يحثو على رأسه «لتراب»، فقال ﷺ: «لقد قلت لك فما أطعني» فرجع إلى منزله وقبض رسول الله ﷺ فجاء بها إلى أبي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها ثم جاء بها إلى عمر أيام خلافته فلم يقبلها فلما ولي عثمان أتاه بها فلم يقبلها وهلك ثعلبة في خلافة عثمان رضي الله عنه.

فإن قيل: العبد إذا تاب تاب الله عليه فلماذا منع الله تعالى من قبول صدقته؟ أجيب: بأن الله تعالى لما قال: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة، ١٠٣] وكان هذا المقصود غير

حاصل في ثعلبة مع نفاقه فلهذا السبب امتنع رسول الله ﷺ من أخذ تلك الصدقة.

ثم قال الله تعالى: ﴿فلما آتاهم من فضله بخلوا به﴾ أي: منعوا حق الله تعالى منه ﴿وتولوا﴾ عن طاعة الله تعالى ﴿وهم معرضون﴾ أي: عن طاعة الله تعالى.

﴿فأعقبهم﴾ أي: صير عاقبتهم ﴿نفاقاً﴾ متمكناً ﴿في قلوبهم إلى يوم يلقونه﴾ أي: الله يوم القيامة ﴿بما أخلفوا الله ما وعده﴾ أي: بسبب إخلافهم ما وعده من التصديق والصلاح لأنَّ الجزء من جنس العمل ﴿وبما كانوا يكذبون﴾ أي: يجددون الكذب دائماً مع الوعد ومتفكراً عنه فقد استكملوا النفاق عاهدوا ففخروا ووعدها فأخلفوا وحدثوا فكذبوا وقد قال ﷺ «آية المنافق - أي: علامته - ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان»^(١).

﴿الم يعلموا﴾ أي: المنافقون ﴿إنَّ الله يعلم سرهم﴾ أي: ما أسروا في أنفسهم من النفاق والعزم على إخلاف ما وعده ﴿ونجواهم﴾ أي: ما تناجوا بينهم من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها فكيف يجترؤون على النفاق الذي الأصل فيه الاستمرار والتناجي فيما بينهم مع علمهم بأنَّ الله تعالى يعلم ذلك من حالهم كما يعلم الظاهر وأنه يعاقب عليه كما يعاقب على الظاهر ﴿وإنَّ الله علام الغيوب﴾ والعلام مبالغة في العالم والغيب ما كان غائباً عن الخلق فكيف يمكن الإخفاء عنه.

وقوله تعالى: ﴿الذين﴾ مبتدأ ﴿يلمزون﴾ أي: يعيبون ﴿المطَّوعين﴾ المتنفلين ﴿من المؤمنين﴾ أي: الراسخين في الإيمان ﴿في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم﴾ أي: طاقتهم فيأتون به ﴿فيسخرون منهم﴾ أي: يستهزئون بهم والخبر ﴿سخر الله منهم﴾ أي: جازاهم على سخرتهم ﴿ولهم عذاب اليم﴾ على كفرهم وهذا نوع آخر من أعمال المنافقين القبيحة وهو لمزمهم لمن يأتي بالصدقات.

روي أنَّ رسول الله ﷺ خطب ذات يوم وحث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال لرسول الله ﷺ يا رسول الله مالي ثمانية آلاف درهم جئت بك بأربعة آلاف درهم فاجعلها في سبيل الله وأمسكت أربعة آلاف لعالي فقال رسول الله ﷺ: «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت»^(٢) فبارك الله تعالى في مال عبد الرحمن حتى أنه خلف امرأتين يوم مات بلغ ثمن ماله لهما مائة وتسعين ألف درهم، وجاء عاصم بن عدي الأنصاري بسبعين وسقاً من تمر وجاء عثمان بن عفان بصدقة عظيمة وجاء أبو عقيل الأنصاري بصاع من تمر وقال: أجزت الليلة الماضية نفسي من رجل لإرسال الماء إلى نخله فأخذت صاعين من تمر فأمسكت أحدهما لعالي وأتيت بالآخر فأمر رسول الله ﷺ بوضعه في الصدقات فلمزمه المنافقون وقالوا عبد الرحمن وعثمان ما يعطيان إلا رياء والله ورسوله لغنيان عن صاع أبي عقيل ولكن أحب أن يذكر نفسه ليعطى من مال الصدقات فنزلت، وقوله تعالى:

﴿استغفر لهم﴾ يا محمد ﴿أو لا تستغفر لهم﴾ تخيير للنبي ﷺ في الاستغفار لهم وتركه قال

(١) أخرجه البخاري في الإيمان حديث ٣٣، ومسلم في الإيمان حديث ٥٩، والترمذي في الإيمان حديث ٢٦٣١.

(٢) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٢/٧، وابن حجر في فتح الباري ٨/٣٣٢، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٦٣٣، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢٦٢.

﴿إني خيرت فاخترت﴾^(١) يعني: الاستغفار رواه البخاري ﴿إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾.

روي أن عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان من المخلصين سأل رسول الله ﷺ في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام: «سأزيد على السبعين»^(٢) وذلك لأنه ﷺ فهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل لجواز أن يكون ذلك حداً يخالفه حكم ما وراءه فبين تعالى أن المراد التكاثر دون التحديد وإنما خص السبعين من العدد بالذكر لأن العرب كانت تستكثر السبعين ولهذا كبر رسول الله ﷺ على عمه حمزة رضي الله عنه سبعين تكبيرة ولأن آحاد السبعين سبع وهو عدد شريف فإن السموات سبع والأرضين سبع والأيام سبع والأقاليم سبع والبحار سبع والنجوم سبع وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة ونحوها في التكاثر لاشتغال السبعة على جملة أقسام العدد أي عدة مراتبه الأصلية والفرعية مع ذكر أول فروع فروعه وهي سبعة آحاد عشرات مئتين آلاف عشرات آلاف مئتين آلاف آحاد ألوف الألوف وقوله تعالى: ﴿ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله﴾ إشارة إلى أن اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ أي: المتمردين في كفرهم وهو كالتنبيه على عذر النبي ﷺ في استغفاره وهو عدم يأسهم عن إيمانهم ما لم يعلم أنهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بُنِيَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [التوبة، ١١٣].

﴿فرح المخلفون﴾ عن غزوة تبوك ﴿بمقعدهم﴾ أي: بقعودهم فهو اسم للمصدر ﴿خلاف رسول الله﴾ هذا نوع آخر من قبائح أعمال المنافقين وهو فرحهم بالقعود وكراحتهم الجهاد والمخلف المتروك ممن مضى.

فإن قيل: إنهم احتالوا حتى تخلفوا فكانوا متخلفين لا مخلفين؟ أجيب: بأن من تخلف عن رسول الله ﷺ بعد خروجه إلى الجهاد مع المؤمنين يوصف بأنه مخلف حيث لم ينهض وأقام. تنبيه: قوله تعالى: ﴿خلاف﴾ فيه قولان:

الأول: وهو قول الزجاج بمعنى مخالفة رسول الله ﷺ حين سار وأقاموا قال وهو منصوب لأنه مفعول له والمعنى بأن قعدوا لمخالفة رسول الله ﷺ.

والثاني: قال الأخفش: إن خلاف بمعنى خلف ومعناه بعد رسول الله ﷺ وقوله تعالى: ﴿وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله﴾ تعريض للمؤمنين بتحملهم المشاق لوجه الله تعالى بما فعلوا من بذل أنفسهم وأموالهم وإيثارهم ذلك على السكون والراحة وكره ذلك المنافقون وكيف لا يكرهون وما فيهم ما في المؤمنين من باعث الإيمان وداعي الإيقان ﴿وقالوا﴾ أي: قال بعض المنافقين لبعض أو قالوا للمؤمنين تشيئاً ﴿لا تنفروا﴾ أي: لا تخرجوا إلى الجهاد ﴿في الحر﴾ وكانت غزوة تبوك في شدة الحر فأجاب الله تعالى عن هذا بقوله تعالى: ﴿قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون﴾ أي: يعلمون أن بعد هذه الدار داراً أخرى وأن بعد هذه الحياة

(١) أخرجه البخاري في التفسير حديث ٤٦٧١، والترمذي في التفسير حديث ٣٠٩٧.

(٢) انظر الحاشية السابقة.

حياة أخرى وأن هذه مشقة منقضية وتلك مشقة باقية ما تخلفوا ول بعضهم^(١):

مسرة أحقاب تلقيت بعدها مساء يوم اربها شبه الصابي
فكيف بأن تلقى مرة ساعة وراء تقضيها مساء أحقاب
وقوله تعالى:

﴿فليضحكوا قليلاً﴾ أي: في الدنيا ﴿وليبكوا كثيراً﴾ أي: في الآخرة ورد بصيغة الأمر ومعناه الإخبار بأنه ستحصل لهم هذه الحالة ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿جزاء بما كانوا يكسبون﴾ أي: أن ذلك البكاء في الآخرة جزاء لهم على ضحكهم وأعمالهم الخبيث في الدنيا.

روي أن أهل النفاق يكون في الآخرة في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم ففرحهم وضحكهم طول أعمارهم في الدنيا قليل بالنسبة إلى الآخرة لأن الدنيا فانية والآخرة باقية والمنقطع الفاني بالنسبة إلى الدائم الباقي قليل.

روي عن أنس أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يا أيها الناس ابكوا فإن لم تستطيعوا فتبكوا فإن أهل النار يبكون حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتنفخ العيون حتى لو أن سفناً أجريت فيها لجرت»^(٢) قال البيضاوي: ويجوز أن يكون الضحك والبكاء كنايةين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم.

﴿فإن رجلك﴾ أي: رذك الله من غزوة تبوك ﴿إلى طائفة منهم﴾ أي: ممن تخلف بالمدينة من المنافقين وإنما قال: ﴿إلى طائفة منهم﴾ لأن منهم من تاب عن النفاق وندم على التخلف أو اعتذر بعذر صحيح، وقيل: لم يكن المخلفون كلهم منافقين وأراد بالطائفة المنافقين منهم ﴿فاستأذنوك للخروج﴾ معك إلى غزوة أخرى بعد تبوك ﴿فقل﴾ يا محمد لهؤلاء الذين طلبوا الخروج معك وهم مقيمون على نفاقهم ﴿لن تخرجوا معي أبداً﴾ أي: في سفر من الأسفار إن الله تعالى قد أغثنى عنكم وأحوجكم إلي ﴿ولن تقاتلوا معي عدواً﴾ إخبار بمعنى النهي للمبالغة وقوله تعالى: ﴿إنكم رضيتم بالقعود أول مرة﴾ تعليل له وكان إسقاطهم من ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم وأول مرة هي الخرجة إلى غزوة تبوك ﴿فاقعدوا مع الخالفين﴾ أي: المتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم، قال الرازي: واعلم أن هذه الآية تدل على أن الرجل إذا ظهر له من بعض إخوانه مكر وخداع ورآه مشدداً فيه مبالغاً في تقرير موجباته فإنه يجب عليه أن يقطع العلاقة بينه وبينه وأن يحترز عن مصاحبته، ولما أمر الله تعالى رسوله ﷺ بمنع المنافقين من الخروج معه إلى الغزوات إذ لا لألهم أمره بمنع الصلاة على من مات منهم إذ لا لألهم أيضاً بقوله تعالى: ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً﴾.

روي أن ابن أبي - رأس المنافقين - دعا النبي ﷺ في مرضه الذي مات فيه فلما دخل عليه النبي ﷺ سأله أن يصلي عليه وإذا مات يقوم على قبره ثم أرسل للنبي ﷺ يطلب منه قميصه ليكفن فيه فأرسل إليه القميص الفوقاني فردّه وطلب الذي يلي جلده ليكفن فيه فقال عمر رضي الله عنه: لم تعطني قميصك للرجس النجس؟ فقال ﷺ: «إن قميصي لا يغني عنه من الله شيئاً وإنّي أؤمل من الله

(١) البيتان لم أجدهما في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٢) أخرجه بنحوه ابن ماجه حديث ٤١٩٦، وابن كثير في تفسيره ١٣١/٤، وأبو يعلى في مسنده ١٦١/٧.

أن يدخل في الإسلام كثير بهذا السبب»^(١) فيروى أنه أسلم ألف من الخزرج لما رأوه طلب الاستشفاء بثوب رسول الله ﷺ فلما مات جاء ابنه يعرفه وكان ابنه صحابياً خالصاً صالحاً فقال له النبي ﷺ: «صل عليه وادفنه» فقال: إن لم تصل عليه يا رسول الله لم يصل عليه مسلم فقام عليه الصلاة والسلام ليصلي عليه فقام عمر رضي الله عنه بينه وبين القبلة فنزلت هذه الآية وأخذ جبريل عليه السلام بثوب النبي ﷺ وقال: ﴿لا تصل على أحد منهم مات أبداً﴾ قال عمر: فمعبت من جراءتي على النبي ﷺ يومئذ وهذا يدل على متبقة عظيمة من مناقب عمر رضي الله عنه وذلك أن الوحي ينزل وفق قوله في آيات كثيرة منها آية أخذ الفدية من أسارى بدر وقد سبق شرحه، ومنها آية تحريم الخمر، ومنها آية تحويل القبلة، ومنها آية أمر النساء بالحجاب، ومنها هذه الآية، فصار نزول الوحي على مطابقة قول عمر منصباً عالياً ودرجة رفيعة له في الدارين ولهذا قال في حقه عليه الصلاة والسلام: «لو لم أبعث لبعثت يا عمر نبياً»^(٢) وإنما لم يبعث عنه النبي ﷺ عن التكفين في القميص ونهى عن الصلاة عليه لأن الضمة بالقميص كانت تخل بالكرم وكان الله تعالى أمره أن لا يرد سائلاً بقوله تعالى: ﴿وَأَنَا السَّكِينُ فَلَا تَهْزَأْ﴾ [الضحى، ١٠] ولأن ابنه كان بالوصف المتقدم فأكرمه النبي ﷺ لمكان ابنه ولأن الرحمة والرأفة كانت غالبية عليه ﷺ ولأنها كانت مكافأة لإلباسه العباس قميصه حين كان أسير ببدر والمراد من الصلاة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع في حق الكافر، قال الواحدي: مات في موضع جر لأنه صفة للذكورة كأنه قيل: على أحد منهم ميت، وقوله تعالى: ﴿أبداً﴾ متعلق بقوله: ﴿ولا تصل﴾ والتقدير ولا تصل أبداً على أحد منهم منعاً كلياً دائماً، وقال البيضاوي: مات أبداً يعني: الموت على الكفر فإن إحياء الكافر للتعذيب لا للتمتع فكانه لم يحيى واختلف في تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تقم على قبره﴾ فقال الزجاج: كان رسول الله ﷺ إذا دفن الميت وقف على قبره ودعا له فمنع ههنا منه قال الكلبي: لا تقم لإصلاح مهمات قبره وهو من قولهم قام فلان بأمر فلان إذا كفاه أمره وتولاه، وقيل: لا تقم عند قبره لدفن أو زيارة والأول أولى لأن النهي للتحريم ثم إنه تعالى علل المنع من الصلاة عليه والقيام على قبره بقوله تعالى: ﴿إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون﴾ أي: كافرون يعني: لم يتوبوا قبل موتهم عن كفرهم فسقط بذلك ما قيل: إن الفسق أدنى من الكفر فما الفائدة في وصفهم بعد ذلك بالفسق، وأجيب أيضاً: بأن الكافر قد يكون عدلاً في دينه وقد يكون فاسقاً فوصف الله تعالى المنافق بالفسق بعد أن وصفه بالكفر تنبيهاً على أن طريقة النفاق طريقة مذمومة عند كل أهل العلم.

فإن قيل: كيف هم ﷺ أن يصلي على هذا المنافق مع قيام الكفر فيه وقيل: إنه صلى عليه؟ أجيب: بأن التكاليف مبنية على قوله ﷺ: «نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر»^(٣) فإنه كان ظاهره الإسلام فلما أعلمه الله تعالى بذلك امتنع فلم يصل على منافق بعد ذلك ولا قام على قبره حتى قبض.

﴿ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون﴾ سبق ذكر هذه الآية في هذه السورة بعينها ولكن حصل بينهما تفاوت في ألفاظ أربعة:

(١) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ١/١٣٥، والقرطبي في تفسيره ٨/٢٢١.

(٢) أخرجه الترمذي في المناقب حديث ٣٦٨٦، بلفظ: «لو كن بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب».

(٣) أخرجه الشوكاني في القوائد المجموعة ٢٠٠، وابن حجر في تلخيص الحبير ٤/١٩٢.

أولها: أَنَّ فِي الآيَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ ﴿فَلَا تَعْجَبْكَ﴾ بِإِلْفَاءِ وَهِنِهَا بِالْوَاوِ لِأَنَّ الْآيَةَ الْأُولَى ذَكَرَتْ بَعْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَتَّقُونَ إِلَّا وَهْمَ كَارِهِونَ﴾ وَصَفَهُمْ بِكَوْنِهِمْ كَارِهِينَ لِلْإِنْفَاقِ وَإِنَّمَا كَرِهُوا ذَلِكَ الْإِنْفَاقَ لِكَوْنِهِمْ مُعْجِبِينَ بِكَثْرَةِ تِلْكَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ فَلِهَذَا الْمَعْنَى نَهَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ الْإِعْجَابِ بِقَاءِ التَّعْجِيبِ وَأَمَّا هُنَا فَلَا تَعْلُقْ لِهَذَا الْكَلَامِ بِمَا قَبْلَهُ فَجَاءَ بِحَرْفِ الْوَاوِ ثَانِيهَا: أَنَّهُ قَالَ تَعَالَى فِي الْآيَةِ الْأُولَى: ﴿فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ وَهُنَا كَلِمَةٌ لَا مَحْذُوفَةٌ لِأَنَّ مِثْلَ هَذَا التَّرْتِيبِ يَبْدَأُ فِيهِ بِالْأَدْوَانِ ثُمَّ يَتَرَقَّى إِلَى الْأَشْرَفِ فَيَقَالُ: لَا يَعْجِبُنِي أَمْرُ الْأَمِيرِ وَلَا أَمْرُ الْوَزِيرِ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ إِعْجَابًا أَوْلَتْكَ الْأَقْوَامُ بِأَوْلَادِهِمْ فَوْقَ إِعْجَابِهِمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَهَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى عَدَمِ التَّفَاوُتِ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ عِنْدَهُمْ. ثَالِثُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ هُنَاكَ: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ﴾ وَهُنَا قَالَ: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ أَن يُعَذِّبَهُمْ﴾ فَالْفَائِدَةُ فِيهِ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ التَّعْلِيلَ فِي أَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى مُحَالٌ وَإِنْ وَرَدَ حَرْفُ التَّعْلِيلِ وَمَعْنَاهُ أَنَّهُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمْرُوهُ إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ وَمَا أَمْرُوهُ إِلَّا بِأَن يَعْبُدُوا اللَّهَ. رَابِعُهَا: أَنَّهُ ذَكَرَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وَهُنَا أَسْقَطَ لَفْظَ الْحَيَاةِ تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بُلُغَتْ فِي الْخُصَّةِ مَبْلَغًا إِلَى أَنَّهُ لَا تَسْتَحِقُّ أَنْ تَسْمَى حَيَاةً بَلْ يَجِبُ الْاِقْتِصَارُ عِنْدَ ذِكْرِهَا عَلَى لَفْظِ الدُّنْيَا تَنْبِيهًا عَلَى كَمَالِ دَنَاءَتِهَا، قَالَ الرَّازِي: فَهَذِهِ وَجْهٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ وَالْعَالَمِ بِتَحْقِيقِ الْقُرْآنِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى.

فَإِنْ قِيلَ: مَا الْحِكْمَةُ فِي التَّكْرِيرِ؟ أَجِيبُ: بِأَنَّهُ أَشَدُّ الْأَشْيَاءِ جَذْبًا وَطَلِبًا لِدُخَاوِلِ الْاِسْتِغْثَالِ بِالْدُّنْيَا وَهِيَ الْأَمْوَالُ وَالْأَوْلَادُ وَمَا كَانَ كَذَلِكَ يَجِبُ التَّحْذِيرُ عَنْهُ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى فِي الْمَطْلُوبَةِ وَالْمَرْغُوبَةِ كَمَا أَعَادَ تَعَالَى قَوْلَهُ فِي سُورَةِ النَّسَاءِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء، ٤٨] مَرَّتَيْنِ وَقِيلَ: إِنَّمَا كَرَّرَ هَذَا الْمَعْنَى لِأَنَّ الْآيَةَ الْأُولَى فِي قَوْمٍ مُنَافِقِينَ لَهُمْ أَمْوَالٌ وَأَوْلَادٌ فِي وَقْتِ نَزُولِهَا وَهَذِهِ الْآيَةُ فِي قَوْمٍ آخَرِينَ وَالْكَلَامُ الْوَاحِدُ إِذَا احْتِجَّ إِلَى ذِكْرِهِ مَعَ أَقْوَامٍ كَثِيرِينَ فِي أَوْقَاتٍ مُخْتَلِفَةٍ لَمْ يَكُنْ ذِكْرُهُ مَعَ بَعْضِهِمْ مَغْنًى عَنْ ذِكْرِهِ مَعَ آخَرِينَ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ﴾ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِالسُّورَةِ تَمَامُهَا وَأَنْ يَرَادَ بَعْضُهَا أَيْ: طَائِفَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِالسُّورَةِ سُورَةُ بَرَاءَةٍ لِأَنَّ فِيهَا الْأَمْرَ بِالْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ ﴿أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ﴾ أَيْ: بِأَن آمَنُوا وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ أَنْ الْمُسْفَرَةَ ﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ﴾.

فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ يَأْمُرُ الْمُؤْمِنِينَ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ ذَلِكَ يَقْتَضِي الْأَمْرَ بِتَحْصِيلِ الْحَاصِلِ وَهُوَ مُحَالٌ؟ أَجِيبُ: بِأَنَّ مَعْنَاهُ الدَّوَامُ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْجِهَادِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَقِيلَ: هَذَا الْأَمْرُ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرَهُ الْعُمُومُ لَكِنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْخُصُوصُ وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ أَيْ: اخْلَصُوا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ ﷺ وَإِنَّمَا قَدَّمَ الْأَمْرَ بِالْإِيمَانِ عَلَى الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ لِأَنَّ الْجِهَادَ بِغَيْرِ الْإِيمَانِ لَا يَفِيدُ شَيْئًا ثُمَّ حَكَى اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ عِنْدَ نَزُولِ هَذِهِ السُّورَةِ مَاذَا يَقُولُونَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿اسْتَأْذِنْتُكَ أَوَّلُ الطُّولِ مِنْهُمْ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَعْنِي: أَهْلَ الْغِنَى وَهُمْ أَهْلُ الْقُدْرَةِ وَالثَّرَةِ وَالسَّعَةِ مِنَ الْمَالِ، وَقِيلَ: هُمْ رُؤَسَاءُ الْمُنَافِقِينَ وَكِبَرَاؤُهُمْ ﴿وَقَالُوا﴾ أَيْ: أَوَّلُ الطُّولِ ﴿ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ أَيْ: الَّذِينَ قَعَدُوا لِعُدْرِ كَالْمَرْضَى وَالزَّمْنَى، وَقِيلَ: مَعَ النَّسَاءِ وَالصَّبِيَانِ ثُمَّ ذَمَّهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ:

﴿رُؤُسًا يَأْتِكُونُوا مَعَ الْخَوَافِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ ﴿لَيْكِي الرُّسُلَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُمْ حَتَّى دَخَلُوا الْأَمْوَالَ وَالْأَنْفُسَ﴾ ﴿وَأُوتِيَتْكُمْ هُمْ كَحَيْرَاتٍ وَأُوتِيَتْكُمْ هُمْ الْمَلِيعُونَ﴾ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَهَنَّمَ تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ أَفْزَرُ الْعَظِيمِ﴾ ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ

الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧﴾ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُثُونَ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٨﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَضَكُمْ تَعْيَضٌ مِنَ الدَّمِجِ حَرْجًا أَلَّا يُحْدِثُوا مَا يُفْقُونَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَنتَقِذُونَكُم بَسْتَقِيذُونَكُم وَأَعْيَضَكُمْ تَعْيَضٌ رَشُوا يَأْنِ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَمِعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾ يَحْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَمْتَدِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ تَبَيَّنَا أَنَّ مِنْ لُبَابِكُمْ وَسَرَى اللَّهُ عَنْكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَزِيدُونَ إِلَى عَذَابِ النَّاسِ وَاللَّهْدَى فَلْيُنَبِّئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ سَيَحْمِلُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا أَفْلَحْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجِسٌ وَمَآوَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢﴾ يَحْمِلُونَ لَكُمْ لِيَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَصُوا عَنْهُمْ فَلَا تَرْصُوا لَهُمْ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَبَغَاءً وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٤﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَبْتَغِي الْيُنُقَ مَغْرَمًا وَيَتَرَقَّصُ يَكُ الدَّوَابِّ عَلَيْهِمْ ذَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٥﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ فُرْقَانًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا يَأْتِيَ فُرْقَةً لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾

﴿رضوا بأن يكونوا مع الخوالف﴾ جمع خالفة أي: النساء اللاتي تخلفن في البيوت، وقيل: الخوالف أدنياء الناس وسفلتهم يقال: فلان خالفة قومه إذا كان دونهم وإنما خص أولو الطول بالذكر لأن الذم لهم لازم لكونهم قادرين على السفر والجهاد وأما من لا مال له ولا قدرة له على السفر فلا يحتاج إلى الاستئذان قال المفسرون: كان يصعب على المنافقين تشبيههم بالخوالف ﴿وطبع﴾ أي: وختم ﴿على قلوبهم﴾ أي: هؤلاء المنافقين ﴿فهم لا يفقهون﴾ أي: لا يعلمون ما في الجهاد من الفوز والسعادة وما في التخلف من الشقاوة والخذلان.

ولما شرح الله سبحانه وتعالى حال المنافقين من الفرار عن الجهاد بين حال الرسول والذين آمنوا معه بالضد منه بقوله تعالى: ﴿لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم﴾ أي: بذلوا المال والنفس في طلب رضوان الله تعالى والتقرب إليه وفي قوله تعالى: ﴿لكن﴾ فائدة وهي تقرير أنه وإن تخلف هؤلاء المنافقون عن الغزو فقد توجه إليه من هو خير منهم وأخلص نية واعتقاداً كقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكْثُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قُوَّةً﴾ [الأنعام، ٨٩]، ولما وصفهم الله تعالى بالمسارعة إلى الجهاد ذكر ما حصل لهم من الفوائد والمنافع وهو أنواع: أولها: ما ذكره تعالى بقوله سبحانه: ﴿وأولئك لهم الخيرات﴾ أي: منافع الدارين النصر والغنيمة في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة، وقيل: الخيرات الحور العين لقوله تعالى: ﴿فِيَنَّ حَيْرَتُكُ جَنَّاتُ﴾ [الرحمن، ٧٠] ثانياً: ما ذكره الله تعالى بقوله: ﴿وأولئك هم المفلحون﴾ أي: الفائزون بالمطالب المتخلصون من العقاب والعتاب وثالثها: ما ذكره بقوله تعالى: ﴿أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم﴾ هذا بيان ما لهم من الخيرات الآخروية.

﴿وجاء المعذرون﴾ بإدغام التاء في الأصل في الذال أي: المعتذرون بمعنى المعذورين ﴿سر الأعراب﴾ إلى النبي ﷺ ﴿يؤيدون لهم﴾ في القعود لعذرهم فأذن لهم واختلف في هؤلاء المعذرين فقيل: هم أسد وغطفان قالوا: إن لنا عيالاً وإن بنا جهداً فائذن لنا في التخلف، وقيل: هم رهط

عامر بن الطفيل قالوا: إن غزونا معك أغارت أعراب طيء على أهلينا ومواسينا فقال ﷺ: «سيفني الله عنكم»^(١) وقيل: نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله، وعن قتادة: اعتذروا بالكذب والاعتذار في كلام العرب على قسمين: يقال: اعتذر إذا كذب في عذره ومنه قوله تعالى: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾ [التوبة، ٩٤] فردّ الله تعالى عليهم بقوله: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾ [التوبة، ٩٤] فدلّ ذلك على فساد عذرهم وكذبهم فيه. ويقال: اعتذر إذا أتى بعذر صحيح كما في قول لبيد^(٢):

ومن يبك حولاً كامسلاً فقد اعتذر

يريد: فقد جاء بعذر صحيح. وقيل: هو التعتير الذي هو التقصير، يقال: عذر بعذر إذا قصر ولم يبلغ فعلى هذا المعنى يحتمل أنهم كانوا صادقين في اعتذارهم وأنهم كانوا كاذبين، ومن المفسرين من قال: إنهم كانوا صادقين بدليل أنه تعالى لما ذكره قال بعده: ﴿وقعد الذين كذبوا الله ورسوله﴾ أي: في ادعاء الإيمان من منافقي الأعراب عن المجيء للاعتذار فلما فصل بينهم وميزهم عن الكاذبين دلّ ذلك على أنهم ليسوا كاذبين.

ويروى عن عمرو بن العلاء أنه لما قيل له هذا الكلام فقال: إن أقواماً تكلفوا عذراً يبطل فهم الذين عناهم الله تعالى بقوله: ﴿وجاء المعذرون﴾ وتخلف الآخرون لا لعذر ولا لشبه عذر جراءة على الله وهم المراد بقوله تعالى: ﴿وقعد الذين كذبوا الله ورسوله﴾ «سبب الذين كفروا منهم» أي: من الأعراب أو من المعذرين فإن منهم من اعتذر لكسله لا لكفره «عذاب اليم» في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار.

ولما بين سبحانه وتعالى الوعيد في حق من توهّم العذر مع أنه لا عذر له ذكر أصحاب الأعداء الحقيقة وبين أن تكليف الله تعالى بالغزو والجهاد عنهم ساقط بقوله تعالى: ﴿ليس على الضعفاء﴾ كالشيوخ ومن خلق في أصل الفطرة ضعيفاً نحيفاً ﴿ولا على المرضى﴾ كالزمنى والعرج والعمي ﴿ولا على الذين لا يجدون ما يفتقون﴾ في الجهاد «حرج» أي: إثم في التخلف عنه فنفى سبحانه وتعالى عن هذه الأقسام الثلاثة الحرج فيجوز لهم أن يتخلفوا عن الغزو وليس في الآية بيان أنه يحرم عليهم الخروج لأنّ الواحد من هؤلاء لو خرج ليعين المجاهدين بقدر قدرته إما لحفظ متاعهم أو لتكثير سوادهم بشرط أن لا يجعل نفسه كلاً ووبالاً عليهم كان ذلك طاعة مقبولة ثم إنه سبحانه وتعالى شرط في جواز هذا التأخر عن الغزو شرطاً بقوله: ﴿إذا نصحو الله ورسوله﴾ في حال قعودهم بالإيمان والطاعة في السرّ والعلانية وأن يحترزوا عن إلقاء الإرجاقات وعن إثارة الفتن ويسعوا في إيصال الخير إلى المجاهدين الذين سافروا إما أن يقوموا بإصلاح مهمات بيوتهم وإما أن يسعوا إلى إيصال الأخبار السارة من بيوتهم إليهم فإن جملة هذه الأمور جارية مجرى الإعانة على الجهاد وقوله تعالى: ﴿ما على المحسنين﴾ في موضع ما عليهم لبيان إحسانهم بنصحهم مع

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

(٢) صدره: إلى الحور ثم اسم السلام عليكما

والبيت من الطويل، وهو للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٢١٤، والأشباه والنظائر ٩٦/٧، والأغاني ١٣/٤٠، وبنية الوعاة ٤٢٩/١، وخزانة الأدب ٣٣٧/٤، والخصائص ٢٩/٣، وشرح المفصل ١٤/٣، والمقدّم الفريد ٧٨/٢، ولسان العرب (عذر)، والمقاصد النحوية ٣/٣٧٥.

عذرهم ﴿من سبيل﴾ أي: طريق إلى ذمهم أو لومهم والمعنى أنه سدّ بإحسانه طريق العتاب ومن أعظم الإحسان من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله مخلصاً من قلبه فإن ما عليه من سبيل في نفسه وماله لإباحة الشرع بدليل منفصل إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، والمحسن هو الآتي بالإحسان ورأس أبواب الإحسان ورئيسها هو قول: لا إله إلا الله محمد رسول الله ﴿والله غفور﴾ أي: مجاه للذنوب ﴿رحيم﴾ أي: بجميع عباد، وفي ذلك إشارة إلى أن الإنسان محل التقصير وإن اجتهد فلا يسعه إلا العفو ولما ذكر الله سبحانه وتعالى الضعفاء والمرضى والفقراء وبين أنه يجوز لهم التخلف عن الجهاد بشرط أن يكونوا ناصحين لله ورسوله وهو كونهم محسنين وأنه ليس لأحد عليهم سبيل ذكر قسماً رابعاً من المعذورين بقوله تعالى: ﴿ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم﴾ إلى الغزو وهم البكاؤون سبعة من الأنصار معقل بن يسار وصخر ابن خنساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن عمنة وعبد الله بن مغفل وعلبة بن زيد أتوا رسول الله ﷺ وقالوا: بدرنا بالخروج أي: أسرعنا فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة نغزو فقال رسول الله ﷺ: «لا أجد ما أحملكم عليه»^(١) فتولوا وهم يكونون ولذلك سموا البكاكين وقيل: هم بنو مقرن من مزينة وكانوا ثلاثة إخوة معقل وسويد والنعمان وقيل: أبو موسى وأصحابه وقيل: نزلت في العرياض ابن سارية، ويحتمل أنها نزلت في كل من ذكر، وقوله تعالى: ﴿قلت لا أجد ما أحملكم عليه﴾ حال من الكاف في أتوك بإضمار قد وقوله تعالى: ﴿تولوا﴾ جواب إذا ﴿وأعينهم تفيض﴾ أي: تسيل ﴿من الدمع﴾ أي: دمعها فان، ومن للبيان كقولك: أفديك من رجل، وهو أبلغ من يفيض دمعها لأنه يدل على أن العين صارت دمعاً فياضاً وقوله تعالى: ﴿حزننا﴾ منصوب على العلة ﴿أن لا يجدوا﴾ أي: لئلا يجدوا محله نصب على أنه مفعول له وناصبه المفعول له الذي هو حزننا ﴿ما ينفقون﴾ في الجهاد ولما قال تعالى: ﴿ما على المحسنين من سبيل﴾ قال تعالى في حق من يعتذر: ﴿ولا عذر له﴾.

﴿إنما السبيل﴾ أي: إنما يتوجه الطريق بالعقوبة ﴿على الذين يستأذنونك﴾ يا محمد في التخلف عنك والجهاد ﴿وهم أغنياء﴾ أي: قادرون على أهبة الخروج معك وقوله تعالى: ﴿رضوا بأن يكونوا مع الخوالم﴾ استئناف كأنه قيل: ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل: رضوا بالدناءة والضعفة والانتظام في جملة الخوالم وهم النساء والصبيان ﴿وطبع الله على قلوبهم﴾ فلاجل ذلك الطبع قال الله تعالى: ﴿فهم لا يعلمون﴾ أي: ما في الجهاد من منافع الدارين، أما في الدنيا فالغزو بالنعمة والظفر بالعدو، وأما في الآخرة فالثواب والنعيم الدائم الذي لا ينقطع.

﴿يعتذرون﴾ أي: هؤلاء المنافقون ﴿إليك﴾ أي: في التخلف ﴿إذا رجعت﴾ من الغزو ﴿إليهم﴾ بالأعذار الباطلة والخطاب للنبي ﷺ وإنما ذكره بلفظ الجمع تعظيماً له ويحتمل أن يكون له وللمؤمنين.

يروى أن الذين تخلفوا عن غزوة تبوك من المنافقين كانوا بضعة وثلاثين رجلاً فلما رجع النبي ﷺ جازوا يعتذرون إليه بالباطل قال تعالى: ﴿قل﴾ لهم يا محمد ﴿لا تعتذروا﴾ بالمعاذير الباطلة ﴿لن نؤمن لكم﴾ أي: لن نصدقكم فيما اعتذرتم به وقوله تعالى: ﴿قد نبأنا﴾ أي: أعلمنا ﴿الله من أخباركم﴾ أي: بعض أحوالكم التي أنتم عليها من الشر والفساد علة لانتفاء تصديقهم لأن الله

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٣١٨/٥، والسيوطي في الدر المنثور ٢٦٨/٣، ١٢٨/٦.

تعالى إذا أوحى إلى رسوله ﷺ الإعلام بأحوالهم وما في ضمائرهم من الشر والفساد لم يستقم مع ذلك تصديقهم في معاذيرهم ﴿وسيرى الله عملكم ورسوله﴾ أي: أتتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه ﴿ثم تردون﴾ أي: بالبعث ﴿إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون﴾ أي: الله المطلع على ما في ضمائركم من الخيانة والكذب وإخلاف الوعد وغير ذلك من الخبايا التي أنتم عليها فيجازيكم عليه.

﴿وسيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم﴾ أي: رجعتم ﴿إليهم﴾ من تبوك إنهم معذرون في التخلف ﴿لنترضوا عنهم﴾ أي: لتصفحوا عنهم فلا تعاتبوهم ﴿فأعرضوا عنهم﴾ أي: فدعوهم وما اختاروا لأنفسهم من النفاق، قال ابن عباس: يريد ترك الكلام والسلام قال مقاتل: قال النبي ﷺ حين قدم المدينة: «لا تجالسوهم ولا تكلموهم»^(١) قال أهل المعاني: هؤلاء طلبوا إعراض الصنف فأعطوا إعراض المقت ثم ذكر تعالى علة الإعراض بقوله: ﴿إنهم رجس﴾ أي: قدر لخبث باطنهم فكما يجب الاحتراز عن الأنجاس الجسمية يجب الاحتراز عن الأرجاس الروحية خوفاً من سريانها إلى الإنسان وحذراً من أن يميل طبع الإنسان إلى تلك الأعمال وقوله تعالى: ﴿وما واهم جهنم﴾ من تمام العلة ﴿جزاء بما كانوا يكسبون﴾ من الأعمال الخبيثة في الدنيا واختلفوا فيمن نزلت فيه هذه الآية فقال ابن عباس: نزلت في الجد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما كانوا ثمانين رجلاً من المنافقين فقال النبي ﷺ حين قدم المدينة: «لا تجالسوهم ولا تكلموهم» وقال مقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي حلف للنبي ﷺ بالله الذي لا إله إلا هو لا يتخلف عنه بعدها وطلب من النبي ﷺ أن يرضى عنه فأنزل الله تعالى هذه الآية ونزل.

﴿يحلفون لكم لترضوا عنهم﴾ أي: يحلف لكم هؤلاء المنافقون لترضوا عنهم بحلفهم فتستديموا عليهم ما كنتم تفعلون بهم ﴿فإن ترضوا عنهم﴾ أي: فإن رضيتم عنهم أيها المؤمنون بما حلفوا إليكم وقبيلتم عذرهم ﴿فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين﴾ لأنه تعالى يعلم ما في قلوبهم من النفاق والشك فلا يرضى عنهم والمقصود من الآية عدم الرضا عنهم والاعتذار بمعاذيرهم بعد الأمر بالإعراض عنهم وعدم الالتفات نحوهم.

ونزل في سكان البادية: ﴿الأعراب﴾ أي: أهل البدو ﴿أشد كفراً ونفاقاً﴾ أي: من أهل الحضر لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن أهل العلم وقلة استماعهم الكتاب والسنة واستيلاء الهواء الحار اليابس عليهم وذلك يوجب مزيد التيه والتكبر والنخوة والفخر والطيش عليهم وليسوا تحت سياسة سانس ولا تأديب مؤدب ولا ضبط ضابط فنشؤوا كما شاؤوا ومن كان كذلك خرج على أشد الجهات نفاقاً ولو قابلت الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية لعرفت الفرق بين أهل الحضر وأهل البادية.

قال العلماء من أهل اللغة: يقال: رجل عربي إذا كان له نسب في العرب وجمعه العرب كما يقال: مجوسي ويهودي ثم تحذف ياء النسب في الجمع فيقال: المجوس واليهود ورجل أعرابي بالألّف إذا كان بدوياً يطلب مساقط الغيث والكلاً وسواء كان من العرب أم من مواليهم ويجمع الأعرابي على الأعراب والأعراب.

(١) أخرجه ابن الجوزي في زاد المسير ٤٨٧/٣، والزمخشري في تفسيره ٢٨٨/٢.

والأعرابي إذا قيل له : يا عربي فرح والعربي إذا قيل له : يا أعرابي غضب له فمن استوطن القرى العربية فهم عرب ومن نزل البادية فهم أعراب والذي يدل على الفرق بينهما أنه ﷺ قال : «حب العرب من الإيمان»^(١) وأما الأعراب فقد ذمهم الله تعالى في هذه الآية .

وقيل : سموا بالعرب لأن السننهم معربة عما في ضمائرهم ولا شك أن اللسان العربي مختص بأنواع من الفصاحة والجزالة لا توجد في سائر الألسنة .

قال الرازي : ورأيت في بعض الكتب عن بعض الحكماء أنه قال : حكمة الروم في آدمغتهم وذلك لأنهم يقدرون على التركيبات العجيبة ، وحكمة الهند في أوهامهم ، وحكمة اليونان في أفئدتهم وذلك لكثرة ما لهم من المباحث العقلية ، وحكمة العرب في السننهم وذلك لحلاوة السننهم وعذوبة عباراتهم ثم حكم الله تعالى على الأعراب بحكم آخر بقوله تعالى : ﴿واجدرك﴾ أي : أحق وأولى ﴿أن﴾ أي : بأن ﴿لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله﴾ من الأحكام والشرائع فرائضها وسننها ﴿والله عليم﴾ بما في قلوب عباده ﴿حكيم﴾ فيما فرض من فرائضه وأحكامه .

﴿ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق﴾ في سبيل الله تعالى ﴿مغرماً﴾ أي : غرامة وخسراناً والغرامة ما ينفقه الرجل وليس يلزمه لأنه لا ينفق إلا تقية من المسلمين ورياء لا لوجه الله تعالى وابتغاء المثوبة عنده وهم أسد وغطفان ﴿ويرتص﴾ أي : ينتظر ﴿بكم الدوائر﴾ أي : دوائر الزمان أن ينقلب عليكم فيموت النبي ﷺ ويظهر المشركون قال الله تعالى : ﴿عليهم دائرة السوء﴾ دعاء عليهم معترض ، قال التفازاني : بين كلامين لا في أثناء كلام ولا في آخره دعا عليهم بنحو ما دعوا به قال الله تعالى : ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيَهُمْ﴾ [المائدة ، ٦٤] أي : يدور عليهم البلاء والحزن ولا يرون في محمد ﷺ دينه وأصحابه إلا ما يسوءهم ويكيدهم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم السين والباقون بالفتح مصدر أضيف إليه للمبالغة كقولك : رجل سوء في نقض قولك : رجل صدق ﴿والله سميع﴾ لأقوالهم ﴿عليم﴾ بما تخفي ضمائرهم ولما بين سبحانه وتعالى أنه حصل في الأعراب من يتخذ إنفاقه في سبيل الله مغرماً بين أن فيهم قوماً مؤمنين صالحين مجاهدين يتخذ إنفاقه في سبيل الله مغنماً بقوله تعالى : ﴿ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر﴾ كبعض جهينة ومزينة فوصفهم الله تعالى بوصفين : كونهم مؤمنين بالله واليوم الآخر والمقصود التنبيه على أنه لا بد في جميع الطاعات من تقديم الإيمان وفي الجهاد أيضاً كذلك والثاني : ما ذكره بقوله تعالى : ﴿ويتخذ ما ينفق قربات﴾ جمع قربة أي : يقربه ﴿عند الله﴾ الذي لا أشرف من القرب عنده ﴿و﴾ وسيلة إلى ﴿صلوات﴾ أي : دعوات ﴿الرسول﴾ ﷺ لأنه كان يدعو للمصدقين عنده بالخير والبركة ويستغفر لهم كقوله ﷺ : «اللهم صل على آل أبي أوفى»^(٢) قال تعالى : ﴿وصل عليهم﴾ أي : ادع لهم ولما كان ما ينفق سبباً لذلك قيل : يتخذ ما ينفق قربات وصلوات الرسول ﴿إلا﴾ أي : نفقاتهم ﴿قربة لهم﴾ عند الله وهذا شهادة من الله تعالى للمؤمن المتصدق بصحة ما اعتقد من كون نفقاته قربات عند الله وصلوات الرسول وقد أكد تعالى هذه الشهادة بحرف التنبيه وهو قوله تعالى : ﴿إلا﴾

(١) أخرجه بنحوه الحاكم في المستدرک ٨٧/٤ ، والمتقي الهندي في كثر العمال ٣٣٩٢٤ ، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣٣٣/٢ ، والعجلوني في كشف الخفاء ٤١٣/١ ، وعلي القاري في الأسرار المرفوعة ١٨٢ .

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة حديث ١٤٩٧ ، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٧٨ ، وأبو داود في الزكاة حديث ١٥٩٠ ، والنسائي في الزكاة حديث ٢٤٥٩ ، وابن ماجه في الزكاة حديث ١٧٩٦ .

ويحرف التحقيق وهو قوله تعالى: ﴿إِنهَا﴾ ثم زاد في التأكيد فقال تعالى: ﴿سَيَدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ فإن دخول السين توجب مزيد التأكيد وهذه النعمة هي أقصى مرادهم. وقرأ ورش: قربة برفع الراء والباءون بالسكون والأصل هو الضم والإسكان تخفيف ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ أي: بليغ الستر لقبائح من تاب ﴿وَرَحِيمٌ﴾ بهم.

ولما ذكر تعالى فضائل الأعراب الذين يتخذون ما ينفقون قربات عند الله وما أعد لهم من الثواب بين تعالى أن فوق منزلتهم منازل أعلى وأعظم منها بقوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٠﴾ وَمَنْ حَزَنَ مِنَ الْأَعْرَابِ مُتَوَلِّيًا وَمَنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ فَلَمَّا جَاءَهُمْ سَعْدُيُهُمْ مُرَدِّينَ أَمْ يَذَرُهُمْ إِنَّ عَذَابَ عِظْلٍ ﴿١١١﴾ وَآخَرُونَ أَهْلُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٢﴾ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٣﴾ أَلَمْ يَسْلَمُوا أَنْ اللَّهَ هُوَ بِقُلُوبِهِمْ عَلِيمٌ وَأَخَذَ الْأَيْمَانَ مِنْهُمُ وَأَخَذَ الْأَيْمَانَ مِنْهُمْ وَأَتَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْكَلْبَ وَالشَّهَادَةَ بَيْنَهُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١٤﴾ وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لِيَوْمٍ آتٍ هُمْ فِيهَا بِإِيمَانِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ عَزِيمٌ ﴿١١٥﴾ وَالَّذِينَ أَتَوْكُم مَسْجِدًا

﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ أما من المهاجرين فقال سعيد بن المسيب: هم الذين صلوا إلى القبلتين، وقال عطاء بن أبي رباح: هم أهل بدر، وقال الشعبي: هم أهل بيعة الرضوان، وقال محمد بن كعب: هم جماهير الصحابة، وقيل: هم الذين أسلموا قبل الهجرة.

واختلف في أول الناس إسلاماً وأول من صلى مع رسول الله ﷺ فقال بعض العلماء: أول من أسلم بعد خديجة علي بن أبي طالب وهذا قول جابر واختلفوا في سنة وقت إسلامه فقيل: كان ابن عشر سنين، وقيل: أقل من ذلك، وقيل: أكثر، وقيل: كان بالغاً، والأكثرون على أنه لم يكن بالغاً وقت إسلامه، وقال بعضهم: أول من أسلم بعد خديجة أبو بكر الصديق وهذا قول ابن عباس، وقال بعضهم: أول من أسلم بعد خديجة زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ وهذا قول عروة بن الزبير وكان إسحاق بن إبراهيم الحنظلي يجمع بين هذه الروايات فيقول: أول من أسلم من الرجال أبو بكر ومن النساء خديجة ومن الصبيان علي ومن الموالى زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ فهؤلاء أربعة سباق الخلق إلى الإسلام.

وأما من الأنصار فهم الذين بايعوا رسول الله ﷺ ليلة العقبة وهي الأولى وكانوا ستة نفر ثم العقبة الثانية من العام المقبل وكانوا اثني عشر رجلاً ثم أصحاب العقبة الثالثة وكانوا سبعين رجلاً فهؤلاء سياق الأنصار، وقيل: المراد بالسابقين الأولين من سبق إلى الهجرة والنصرة ويدل على هذا أنه تعالى ذكر كونهم سابقين ولم يبين لهم أنهم سابقون في ماذا فبقي اللفظ مجملاً فوجب صرف ذلك اللفظ إلى ما قد صاروا به مهاجرين وأنصاراً وهو الهجرة والنصرة فوجب أن يكون المراد منه السابقين الأولين في الهجرة والنصرة إزالة للإجمال عن اللفظ وأيضاً فإن الهجرة طاعة عظيمة ومرتبة عالية ومنقبة شريفة لأنهم نصروا رسول الله ﷺ على أعدائه وآووه وواسوه وآووا أصحابه وواسوهم فلذلك أثنى الله تعالى عليهم ومدحهم ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ أي: الفريقين إلى يوم القيامة ﴿بِإِحْسَانٍ﴾ أي: في اتباعهم فلم يحولوا عن شيء من طريقتهم.

وقال عطاء: هم الذين يذكرون المهاجرين والأنصار ويترحمون عليهم ويدعون لهم ويذكرون محاسنهم.

وقيل: بقية المهاجرين والأنصار سوى السابقين الأولين عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»^(١) والمذ ربع الصاع والنصيف نصفه والمعنى لو أن أحداً عمل مهما قدر عليه من أعمال البر والإنفاق في سبيل الله ما بلغ هذا القدر الصغير من عمل الصحابة وإنفاقهم لأنهم أنفقوا وبذلوا المجهود في وقت الحاجة، وعن عمران بن حصين أن النبي ﷺ قال: «خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم»^(٢) قال عمران: فلا أدري أذكر بعده قرنين أم ثلاثاً. والقرن الأمة من الناس يقارن بعضهم بعضاً واختلفوا في مدته من الزمان من عشر سنين إلى عشرين سنة، وقيل: من مائة إلى مائة وهذا هو المشهور وقيل: من مائة إلى مائة وعشرين سنة ثم جمعهم الله تعالى في الثواب فقال: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ فالسابقون مرتفع بالابتداء وخبره رضي الله عنهم أي: بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ بما أفاض عليهم من نعمه الجليلة في الدنيا والآخرة ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: هي كثيرة المياه فكل موضع أردته نبع منه ماء يجري منه نهر. وقرأ ابن كثير بزيادة من تحتها ويجزئ أثناء بعد الحاء والباقون بغير من وفتح التاء، ثم نفى سبحانه الانقطاع بقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ وأكد المراد من الخلود بقوله تعالى: ﴿أَبَدًا﴾ ثم استأنف مدح هذا الذي أعدّه لهم بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الأمر العائلي الرتبة ﴿الْفَوْزَ الْعَظِيمَ﴾ ولما شرح تعالى أحوال منافقي المدينة ثم ذكر بعده أحوال منافقي الأعراب ثم بين أن في الأعراب من هو مؤمن صالح مخلص ثم بين أن رؤساء المؤمنين من هم وهم السابقون والمهاجرون والأنصار، ذكر أن جماعة من حول المدينة موصوفون بالإنفاق بقوله تعالى:

﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُمُ﴾ أي: أهل بلدتكم وهي المدينة ﴿مِنَ الْأَعْرَابِ مَنَافِقُونَ﴾ وهم جبهة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازكين حولها وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ﴾ عطف على خبر المبتدأ الذي

(١) أخرجه البخاري في المتناقب حديث ٣٦٧٣، وأبو داود في السنة ٤٦٥٨، والترمذي في المتناقب حديث ٣٨٦١، وابن ماجه في المقدمة حديث ١٦١.

(٢) أخرجه البخاري في الشهادات حديث ٢٦٥١، ومسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٥٣٣، والترمذي في الفتن حديث ٢٢٢١، والنسائي في الأيمان حديث ٣٨٠٩، وابن ماجه في الأحكام حديث ٢٣٦٢.

هو ممن حولكم ويجوز أن يكون جملة معطوفة على المبتدأ والخبر إذا قدرت: ومن أهل المدينة قوم ﴿مردوا على النفاق﴾ على أن مردوا صفة موصوف محذوف كقول الشاعر^(١):

أنا ابن جلا وطلح الثنايا

أي: أنا ابن رجل جلا فحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه.

وقال الزجاج: في الآية تقديم وتأخير والتقدير وممن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق أي: ثبتوا واستمروا فيه ولم يتوبوا عنه وأصل المرد الملامة ومنه صرح ممرّد وغلّام أمرّد ﴿لا تعلمهم﴾ بأعيانهم أي: يخفون عليك مع فطنتك وشهامتك وصدق هراستك لفرط توقّيعهم ما يشكك في أمرهم ثم هددهم وبين خسارتهم بقوله تعالى: ﴿نحن نعلمهم﴾ أي: لا يعلمهم إلا الله تعالى ولا يطلع على سرهم غيره لأنهم يطنون الكفر في سويداوات قلوبهم إبطاناً وبرزون لك ظاهراً كظواهر المخلصين من المؤمنين لا تشك معه في إيمانهم وذلك أنهم مردوا على النفاق وضروا به فلهم فيه اليد الطولى واختلفوا في تفسير قوله تعالى: ﴿سنعذبهم مرّتين﴾ فقال الكلبي والسدي: قام النبي ﷺ خطيباً يوم الجمعة فقال: «أخرج يا فلان فإنك منافق أخرج يا فلان فإنك منافق»^(٢) فأخرج من المسجد جماعة من المنافقين وفضّحهم فهذا هو العذاب الأوّل والثاني عذاب القبر.

فإن قيل: كيف هذا مع قوله تعالى ﴿لا تعلمهم نحن نعلمهم﴾؟ أجيب: بأنه تعالى أعلمهم بهم بعد ذلك. وقال مجاهد: الأوّل: القتل والسبي، والثاني: عذاب القبر، وقال ابن زيد: الأوّل: المصائب في الأولاد، والثاني: عذاب الآخرة، وقال ابن عباس: الأوّل: إقامة الحدود عليهم، والثاني: عذاب القبر، وقيل: عذبوا بالجوع مرّتين، وقيل: الأوّل: ضرب الملائكة وجوههم وأبصارهم عند قبض أرواحهم، والثاني: عذاب القبر، وقيل: الأوّل: إحراق مسجدهم مسجد الضرار، والثاني: إحراقهم بنار جهنم كما قال تعالى: ﴿ثم يردون﴾ أي: في الآخرة ﴿إلى عذاب عظيم﴾ هو النار.

وقوله تعالى: ﴿وأخرون﴾ أي: وقوم آخرون مبتدأ وقوله تعالى: ﴿اعترفوا بذنوبهم﴾ ولم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة نعت، والخبر ﴿خلطوا عملاً صالحاً﴾ أي: وهو جهادهم قبل ذلك أو اعترافهم بذنوبهم أو غير ذلك ﴿وأخر سيقاً﴾ أي: وهو تخلفهم ﴿عسى الله أن يتوب عليهم إن الله عفور رحيم﴾ يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه نزلت في طائفة من المتخلفين عن غزوة تبوك، واختلف في عددهم فعن ابن عباس أنهم كانوا ثلاثة عشر وروي عنه أنهم كانوا خمسة وقال سعيد ابن جبير: كانوا ثمانية، وقيل: كانوا ثلاثة ندموا لما بلغهم ما نزل بالمتخلفين وتابوا وقالوا: نكون في الظلال ومع النساء ورسول الله ﷺ وأصحابه في الجهاد واللأواء فلما رجع رسول الله ﷺ من سفره وقرب من المدينة قالوا: والله لنوثقن أنفسنا بالسواري فلا نطلقها حتى يكون رسول الله ﷺ

(١) عجزه: متى أصبح المصممة تعرفونسي

والبيت من الوافر، وهو لسحيم بن وثيل الرياحي في الاشتقاق ص ٢٢٤، والأصمعيات ص ١٧، وجمهرة اللغة ص ٤٩٥، وخزانة الأدب ١/٢٥٥، والدرر ١/٩٩، وشرح شواهد المعني ١/٤٥٩، وشرح المفصل ٣/٦٢، والشعر والشعراء ٢/٦٤٧، والكتاب ٣/٢٠٧، والمقاصد النحوية ٤/٣٥٦.

(٢) أخرجه ابن كثير في تفسيره ٤/١٤٣.

هو الذي يطلقها ويمعذنا فربطوا أنفسهم في سوا ري المسجد فلما رجع رسول الله ﷺ دخل المسجد على عادته في رجوعه من سفره فصلى ركعتين فرأهم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا ألا يحلوا أنفسهم حتى تحلهم وترضى عنهم فقال: «وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أوامر بإطلاقهم رغبوا عني وتخلفوا عن الغزو مع المسلمين فأنزل الله تعالى هذه الآية»^(١) فأرسل رسول الله ﷺ إليهم وأطلقهم وعذرهم فلما أطلقوا قالوا: يا رسول الله هذه أموالنا وإنما تخلفنا عنك بسببها خذها فتصدق بها عنا وطهرنا واستغفر لنا فقال عليه الصلاة والسلام: «ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً»^(٢) فأنزل الله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾ من الذنوب أو حب المال المؤدي إلى مثله وتجري لهم مجرى الكفارة هذا قول الحسن كان يقول: ليس المراد من هذه الآية الصدقة الواجبة وإنما هي كفارة الذنب الذي صدر ويدل عليه أنه ﷺ أخذ ثلث أموالهم وتصدق بها وأبقى لهم الثلثين ولم يأخذ الجميع لأن الله تعالى قال: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ والصدقة الواجبة لا يؤخذ فيها ثلث المال ﴿وتزكيتهم بها﴾ أي: وتنمي بها حسناتهم وترفعهم إلى منازل المخلصين ﴿وصل عليهم﴾ أي: واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم والسنة أن يدعو آخذ الصدقة لصاحب الصدقة إذا أخذها.

وعن الشافعي رضي الله عنه أنه كان يقول أحب أن يقول الوالي عند أخذ الصدقة: أجرك الله فيما أعطيت وجعله لك طهوراً وبارك لك فيما أبقيت. ﴿إن صلاتك سكن لهم﴾ أي: تسكن إليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم لأن روحه ﷺ كانت روحاً قوية مشرقة صافية باهرة فإذا دعا ﷺ لهم وذكرهم بالخير فاضت آثار من قوة روحه الروحانية على أرواحهم فأشرقت بهذا السبب أرواحهم وصفت أسرارهم وانتقلوا من الظلمة إلى النور ومن الجسمانية إلى الروحانية فحصل لهم بذلك غاية الطمأنينة. وقرأ حفص وحمة والكسائي: صلاتك بغير واو بعد اللام ونصب التاء على التوحيد، والباقون بالواو وكسر التاء على الجمع لتعدد المدعو لهم.

قيل: إن هذه الآية كلام مبتدأ والمقصود منها إيجاب أخذ الزكوات من الأغنياء وعليه أكثر الفقهاء إذ استدلوا بهذه الآية في إيجاب الزكاة وقالوا في الزكاة: إنها طهرة ﴿والله سميع﴾ لأقوالهم واعترافهم ودعائك لهم ﴿عليهم﴾ بندا متهم ونياتهم.

ولما حكى سبحانه عن القوم الذين تقدم ذكرهم أنهم تابوا عن ذنوبهم وأنهم تصدقوا وهناك لم يذكر إلا قوله: ﴿عسى الله أن يتوب عليهم﴾ وما كان ذلك صريحاً في قبول التوبة ذكر بعد ذلك أنه يقبل التوبة وأنه سبحانه يأخذ الصدقات ترغيباً لمن لم يتب في التوبة وترغيباً لكل العصاة في الطاعة بقوله تعالى:

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ﴾ أي: يقبل ﴿الصدقات﴾ والضمير إما للمتوب عليهم والمراد أن يمكن في قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد بصدقاتهم وإما لغيرهم والمراد به التحضيض عليها والآية وإن وردت بصيغة الاستفهام إلا أن المراد بها التقرير في النفس، ومن عادة العرب في إفهام المخاطب وإزالة الشك عنه أن يقولوا أما علمت أن من علمك يجب عليك خدمته أما علمت أن من أحسن إليك يجب عليك شكره. فبشر الله تعالى هؤلاء التائبين بقبول توبتهم وصدقاتهم ترغيباً في التوبة وبذل الصدقات وذلك أنه لما نزلت توبة هؤلاء التائبين قال الذين

(١) أخرجه الطبري في تفسيره ١٦/١١.

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره ١١/١٣، والقرطبي في تفسيره ٨/٢٤٢، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢٧٢.

لم يتوبوا من المتخلفين: هؤلاء كانوا معنا بالأمس لا يكلمون ولا يجالسون فما لهم اليوم؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية ترغيباً في التوبة ثم زاد تأكيداً بقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ أي: وأن من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم وفي هذا تعظيم أمر الصدقات وتشريفها وأن الله يقبلها من عبده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد مؤمن يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً ولا يصعد إلى السماء إلا الطيب إلا يضعها في يد الرحمن عز وجل فيريها له كما يري أحدكم فلوه حتى أن اللقمة لتأتي يوم القيامة وإنها كمثل الجبل العظيم، ثم قرأ: ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾» (١).

﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا﴾ أي: وقل لهم أو للناس يا محمد أعملوا ما شئتم «فسرى الله عملكم» فإنه لا يخفى عليه شيء خيراً كان أو شراً، فيه ترغيب عظيم للمطيعين ووعيد عظيم للمذنبين لكأنه قال: اجتهدوا في العمل في المستقبل فإن الله تعالى يرى أعمالكم ويجازيكم عليها ﴿و﴾ يرى أيضاً «رسوله والمؤمنون» أعمالكم، أما رؤية النبي ﷺ فيبسط الله إياه على أعمالكم، وأما رؤية المؤمنين فبقطف الله تعالى في قلوبهم من محبة الصالحين وبغض المفسدين «وسترّدون إلى عالم الغيب والشهادة» أي: وسترجعون يوم القيامة إلى من يعلم سرّكم وعلايتكم ولا يخفى عليه شيء من أعمال بواطنكم وظواهركم «فنيبكم» أي: فيخبركم «بما كنتم تعملون» من خير وشر فيجازيكم على أعمالكم.

واعلم أن الله تعالى قسم المتخلفين عن الجهاد ثلاثة أقسام:

أولهم: المنافقون الذين مردوا على النفاق.

والثاني: التائبون وهم المرادون بقوله تعالى: ﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم﴾ وبين أنه تعالى قبل توبتهم.

والقسم الثالث: الذين بقوا موقولين وهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿وآخرون﴾ أي: من المتخلفين «مرجون» أي: مؤخرون عن التوبة.

وقرأ نافع وحفص وحزمة والكسائي بغير همز بين الجيم والواو، والباقون بهمزة مضمومة بين الجيم والواو «لأمر الله» أي: لحكم الله تعالى فيهم، والفرق بين القسم الثاني وبين هذا أن أولئك سارعوا إلى التوبة وهؤلاء لم يسارعوا إليها، قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية وستأتي قصتهم عند قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ تخلفوا كسلاً وميلاً إلى الراحة لا نفاقاً ولم يعتذروا إلى النبي ﷺ بغيرهم فوقف أمرهم خمسين ليلة حتى نزلت توبتهم بعد «إما يعذبهم» بأن يعيتهم من غير توبة «وإما يتوب عليهم» إن تابوا.

فإن قيل: كلمة أما وإما للشك والله تعالى منزّه عن ذلك. أجيب: بأن التردد بالنسبة للعباد أي: ليكن أمرهم عندكم على هذا في الخوف والرجاء فإن الله تعالى لا تخفى عليه خافية وفي هذا دليل على أن كلا الأمرين بإرادة الله تعالى «والله عليم» بأحوال عباده «حكيم» فيما يفعل بهم. ولما ذكر تعالى أصناف المنافقين وطرائقهم المختلفة قال تعالى:

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَلَفُوا مَسْجِدًا﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه: وهم اثنا عشر رجلاً من المنافقين

(١) أخرجه الدارمي في الزكاة حديث ١٦٧٥، ومالك في الصدقة حديث ١، وأحمد في المسند ٣٣١/٢.

و٣٨٢، و٤١٨، و٤١٩، و٤٣١، و٤٧١، و٥٣٨، و٥٤١، و٦٠١/٢.

بنوا مسجداً **﴿ضراً﴾** أي: مضارة لإخوانهم أصحاب مسجد قباء **﴿وكفراً﴾** أي: وتقوية للنفاق، وقال ابن عباس: يريدون به ضراً للمؤمنين وكفراً بالنبي ﷺ وما جاء به، وقال غيره: اتخذوه ليكفروا فيه بالطعن على النبي ﷺ والإسلام **﴿وتفريقاً بين المؤمنين﴾** لأنهم كانوا جميعاً يصلون بمسجد قباء فبنوا مسجد الضرار ليصلي فيه بعضهم فيؤذي ذلك إلى الاختلاف وافتراق الكلمة **﴿وارصاداً﴾** أي: ترقباً **﴿لمن حارب الله ورسوله﴾** وهو أبو عامر والد أبي حنظلة الذي غسلته الملائكة وكان قد ترهب في الجاهلية وتنصر ولبس المسوح فلما قدم النبي ﷺ المدينة عاداه لأنه زالت رياسته وقال للنبي ﷺ: ما هذا الذي جئت به؟ قال: جئت بالحنيفية دين إبراهيم عليه السلام، فقال له أبو عامر: إنا عليها، فقال له النبي ﷺ: **﴿إنك لست عليها﴾** فقال أبو عامر: أمت الله الكاذب منا طريداً وحيداً غريباً، فقال النبي ﷺ: **﴿أمين﴾** وسماه الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر: لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم ولم يزل يقاتله إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن خرج إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من القوة والسلاح وابنوا لي مسجداً فإني ذاهب إلى قيصر ملك الروم فآتي بجند من الروم فأخرج محمداً وأصحابه فبنوا مسجد الضرار إلى جنب مسجد قباء وانتظروا مجيء أبي عامر ليصلي بهم في ذلك المسجد، وقوله تعالى: **﴿من قبل﴾** متعلق بحارب أي: حارب من قبل أن يبنى مسجد الضرار أو باتخذوا أي: اتخذوا من قبل أن ينافق هؤلاء بالتخلف.

ولما وصف تعالى هذا المسجد بهذه الصفات الأربعة قال تعالى: **﴿وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى﴾** أي: وليحلفن ما أردنا ببنائه إلا الفعلة الحسنى وهي الرفق بالمسلمين في التوسعة على أهل الضعف والعدة والنعجز عن المصير إلى مسجد رسول الله ﷺ وذلك أنهم قالوا لرسول الله ﷺ: إنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليله المظلمة والليله الشاتية **﴿والله يشهد إنهم لكافبون﴾** في قولهم.

تنبيه: قوله تعالى: **﴿والذين اتخذوا﴾** محله نصب على الاختصاص كقوله تعالى: **﴿وَالْمُكَنِّينَ الْفَكْلَةَ﴾** [النساء، ١٦٢] أو رفع على الابتداء والخبر محذوف أي: ومن ذكرنا الذين.

ولما بنى المنافقون ذلك المسجد للأغراض الفاسدة عند ذهاب رسول الله ﷺ إلى غزوة تبوك وقالوا: يا رسول الله بنينا مسجداً لذي العلة والليله المظلمة والليله المطيرة والشتية ونحن نحب أن نصلي لنا فيه وتدعو لنا فيه بالبركة فقال ﷺ: **﴿إني على جناح سفر في حال شغل وإذا قدمنا إن شاء الله تعالى صلينا فيه﴾**^(١) فلما قفل أي: رجع ﷺ من غزوة تبوك سأله إتيان المسجد نزل قوله تعالى:

﴿لا تقم فيه أبداً﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما معناه لا تصل فيه أبداً، وقال الحسن: هم رسول الله ﷺ أن يذهب إلى ذلك المسجد فنأدى جبريل: لا تقم فيه أبداً فدعا رسول الله ﷺ مالك ابن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشياً فقال لهم: انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه فخرجوا جميعاً سريماً حتى أتوا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم فقال مالك: انظروني حتى أخرج لكم بنار من أهلي فدخل إلى أهله وأخذ سعفاً من النخل فأشعل فيه ناراً ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهله فهدموه وأحرقوه وتفرق عنه أهله

(١) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف ١/١٣٧.

وأمر رسول الله ﷺ أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة ومات أبو عامر الراهب بالشام وحيداً فريداً غريباً وقيل: كل مسجد بني مباهاة ورياء وسمعة أو لغرض سوى ابتغاء وجه الله تعالى أو بمال غير طيب فهو ملحق بمسجد الضرار.

ومن عطاء: لما فتح الله تعالى الأمصار على عمر رضي الله تعالى عنه أمر المسلمين أن يبنيوا المساجد وأن لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضار أحدهما صاحبه وقوله تعالى: ﴿للمسجد﴾ اللام فيه للابتداء وقيل: لام القسم تقديره والله للمسجد ﴿أسس﴾ أي: وضع أساسه وقواعده ﴿على التقوى﴾ أي: تقوى الله تعالى ﴿من أول يوم﴾ أي: من أول أيام وجوده لأن من نعم الزمان والمكان أي: فأحاطت به التقوى لأنها إذا أحاطت بأوله أحاطت بآخره ﴿أحق﴾ أي: أولى ﴿أن﴾ أي: بأن ﴿تقوم﴾ أي: تصلي ﴿فيه﴾، واختلف في هذا المسجد الذي أسس على التقوى قليل: هو مسجد المدينة قاله زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري قال أبو سعيد رضي الله عنه: دخلت على رسول الله ﷺ في بيت بعض نسائه فقلت: يا رسول الله أي المسجد الذي أسس على التقوى؟ قال: فأخذ كفاً من حصباء فضرب به الأرض ثم قال: «هو مسجدكم هذا مسجد المدينة»^(١)، وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي»^(٢) وعن أم سلمة قالت: قال رسول الله ﷺ: «إن قوائم منبري هذا رواتب في الجنة»^(٣) أي: ثوابت، وقيل: هو مسجد قباء قاله سعيد بن جبير وقاتدة أسسه رسول الله ﷺ وصلى فيه أيام مقامه بقباء وهو يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ أي: من المعاصي والخصال المذمومة طلباً لمرضاة الله تعالى عليهم ﴿والله يحب المطهرين﴾ أي: يثيبهم ويرضى عنهم ويدنهم من جنابه إثناء المحب حبيبه.

روي أنها لما نزلت مشى رسول الله ﷺ ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا الأنصار جلوس فقال: «أؤمنون أنتم؟» فسكت القوم ثم أحادها فقال عمر: يا رسول الله إنهم لمؤمنون وأنا معهم، فقال عليه الصلاة والسلام: «أترضون بالقضاء؟» فقالوا: نعم، قال: «أنصبرون على البلاء؟» قالوا: نعم، قال عليه الصلاة والسلام: «مؤمنون ورب الكعبة» فجلس ثم قال: «يا معشر الأنصار إن الله عز وجل قد أثنى عليكم فماذا الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط؟» فقالوا: يا رسول الله نتبع الغائط الأحجار الثلاثة ثم نتبع الأحجار الماء فتلا رسول الله ﷺ: ﴿رجال يحبون أن يتطهروا﴾^(٤).

وروي ابن خزيمة في صحيحه عن ابن ساعدة إنه ﷺ أتاهم في مسجد قباء فقال: «إن الله تعالى قد أحسن إليكم الثناء في الطهر وفي قصة مسجدكم فما الطهور الذي تطهرون به؟» قالوا: والله يا رسول الله ما نعلم شيئاً إلا كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أدبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وفي حديث رواه البزار فقالوا: نتبع الحجارة بالماء فقال: «هو ذاك

(١) أخرجه الترمذي حديث ٣٠٩٩، وأحمد في المسند ٨/٣، ٨٩، ٩١، ١١٦/٥، ٣٣١، ٣٣٥.

(٢) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ١١٩٦، ومسلم في الحج حديث ١٣٩١.

(٣) أخرجه النسائي في المساجد حديث ٦٩٦.

(٤) أخرجه ابن حجر في الكاف الشاف في تخرير أحاديث الكشاف ١/١٣٨.

فعلَيْكُمْوه^(١)، وقيل: كانوا لا يتأمنون الليل على الجناية ويتبعون الماء إثر البول، وعن الحسن هو التطهر من الذنوب بالتوبة، وقيل: يحبون أن يتطهروا بالحمى المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم.

﴿أفمن أسس بنيانه﴾ أي: بنيان دينه ﴿على تقوى من الله ورضوان﴾ أي: على قاعدة قوية محكمة وهي الحق الذي هو تقوى الله ورضوانه ﴿خير أم من أسس بنيانه على شفا﴾ أي: طرف ﴿جرف﴾ أي: جانب ﴿هار﴾ أي: على قاعدة هي أضعف القواعد وأقلها بقاء وهو الباطل والنفاق الذي مثله مثل شفا جرف هار أي: مشرف على السقوط ﴿فانهار به﴾ أي: سقط مع بانيه ﴿في نار جهنم﴾ خير وهذا تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول إليه والاستفهام للتقرير أي: الأول خير وهو مثال مسجد قباء، والثاني مثال مسجد الضرار قال الرازي: ولا نرى في العالم مثلاً أحسن مطابقة لأمر المنافقين من هذا المثال وحاصل الكلام إن أحد البنائين قصد بانيه بنيانه تقوى الله تعالى ورضوانه والبناء الثاني قصد بانيه بنيانه المعصية والكفر فكان البناء الأول شريفاً واجب الإبقاء وكان الثاني خيساً واجب الهدم.

قيل: حفرت بقعة في مسجد الضرار فروي الدخان يخرج منها، وقرأ نافع وابن عامر: أفمن أسس بضم الهمزة وكسر السين الأولى مع التشديد وضم النون قبل الهاء، والباقون بفتح الهمزة والسين مع التشديد أيضاً ونصب النون قبل الهاء، وقرأ شعبة: رضوان بضم الراء، والباقون بالكسر. ورسمت أم هنا مقطوعة من من والكلام على أسس بنيانه كالكلام على التي قبلها، وقرأ ابن عامر وشعبة وحمزة جرف بسكون الراء والباقون بالرفع، وأما شفا فلا تمال بخلاف هار فإن أبا عمرو وشعبة والكسائي يقرؤنه بالإمالة المحضة، وابن ذكوان بالفتح والإمالة، وورش بالإمالة بين بين، والباقون بالفتح ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ أي: إلى ما فيه صلاح ونجاة.

﴿لا يزال بنيانهم الذي بنوا﴾ أي: بناؤهم الذي بنوه وهو مصدر كالغفران والمراد هنا المبنى وإطلاق لفظ المصدر على المفعول مجاز مشهور يقال: ضرب الأمير ونسج زيد والمراد مضروبه ومنسوجه وليس بجمع خلافاً للواحدي في تجويزه أن يكون جمع بنيانه لأنه وصف بالمفرد وأخبر عنه بقوله: ﴿ريبة﴾ أي: شكاً ﴿في قلوبهم﴾ والمعنى: إن بناء ذلك البنيان صار سبباً لحصول الريبة في قلوبهم فجعل نفس ذلك البنيان ريبة وإنما جعل سبباً للريبة لأن المنافقين فرحوا ببناء مسجد الضرار فلما أمر رسول الله ﷺ بتخريبه عظم خوفهم في كل الأوقات وصاروا مرتابين في أنهم هل يتركهم على ما هم فيه أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم، وقال الكلبي: صار حسرة وندامة لأنهم ندموا على بنائه، وقال السدي: لا يزال هدم بنيانهم ريبة أي: حرارة وغيظاً في قلوبهم ﴿إلا أن تقطع قلوبهم﴾ قطعاً إما بالسيف وإما بالموت بحيث لا يبقى لهم قابلية الإدراك وقيل: التقطع بالتوبة ندماً وأسفاً ﴿والله عليهم﴾ بأحوالهم وأحوال عباده ﴿حكيم﴾ في الأحوال التي يحكم بها عليهم وعلى غيرهم.

ولما تقدم الإنكار على المتأقلين عن النفر في سبيل الله في قوله تعالى: ﴿ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله﴾ الآية، ثم الحزم بالجهد بالنفس والمال في قوله تعالى: ﴿انفروا خفافاً وثقالاً﴾ الآية ذكر فضيلة الجهاد وحقيقته بقوله تعالى: ﴿إن الله اشترى﴾ أي: بعهود أكيدة ومواثيق

(١) أخرجه ابن ماجه حديث ٣٥٥، والبيهقي في السنن الكبرى ١/١٠٥، والدارقطني في سننه ١/٦٢، والسيوطي في التلخيص المثلوث ٣/٢٧٨.

غليظة شديدة ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالله ورسوله وبما جاء به من عند ربه ﴿أَنفُسَهُمْ﴾ التي تفرد بخلقها ﴿وَأَمْوَالَهُمْ﴾ التي تفرد برزقها وهو يملكها دونهم وقدم النفس إشارة إلى أن المبايعة سابقة على اكتساب المال، ولما ذكر البيع أتبعه الثمن بقوله تعالى: ﴿يَأْنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ مثل الله تعالى إثنائهم على بذلهم أنفسهم وأموالهم في سبيله بالشراء.

وروي تاجرهم الله تعالى فأغلى لهم الثمن، وعن عمر رضي الله عنه فجعل لهم الصفتين جميعاً، وعن الحسن أنفسنا هو خلقها وأموالنا هو رازقها.

وروي أن الأنصار لما بايعت رسول الله ﷺ ليلة العقبة بمكة وهم سبعون نفساً قال عبد الله بن رواحة: اشترط لربك ولنفسك ما شئت، فقال: اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ولنفسى أن تمنعوني مما تمنعون به أنفسكم وأموالكم، قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا؟ قال: الجنة، قالوا: ربح البيع لا نقييل ولا نستقيل، فنزلت.

ومرّ أعرابي على النبي ﷺ وهو يقرأها فقال الأعرابي: كلام من؟ قال عليه الصلاة والسلام: «كلام الله عز وجل»، فقال الأعرابي: والله بيع مربح لا نقيله ولا نستقيله فخرج إلى الغزو فاستشهد.

وقال الحسن: اسمعوا والله بيعة رابحة وكفة راجحة بايع الله تعالى بها كل مؤمن والله ما على الأرض مؤمن إلا وقد دخل في هذه البيعة والمراد بالأموال إنفاقها في سبيل الله وعلى أنفسهم وأهلهم وعبالهم، وفي جميع وجوه البر والطاعات، وقوله تعالى: ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ استئناف بيان ما لأجله الشراء، وقيل: يقاتلون في معنى الأمر. وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المقتولين على القاتلين لأن الواو لا تقتضي الترتيب ولأن فعل البعض قد يسند إلى الكل أي: فيقتل بعضهم ويقاتل الباقي والباقون بتقديم القاتلين وقوله تعالى: ﴿وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا﴾ مصدران منصوبان بفعليهما المحذوفين ثم أخبر الله تعالى بأن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيله وعد ثابت ﴿فِي التَّوْرَةِ﴾ كتاب موسى عليه السلام ﴿وَالْإِنْجِيلِ﴾ كتاب عيسى عليه السلام ﴿وَالْقُرْآنِ﴾ أي: قد أثبت فيهما كما أثبت في القرآن أي: الكتاب الجامع لكل ما قبله ﴿وَمِنْ أَوْفَى بَعْدِهِ مِنْ اللَّهِ﴾ أي: لا أحد أوفى منه سبحانه لأن الإخلاف لا يُقدِّم عليه الكرام من الناس فكيف بخالفهم الذي نه الغنى المطلق وقوله تعالى: ﴿فَاسْتَبْشِرُوا﴾ فيه انتفات عن الغيبة أي: فافرحوا غاية الفرح ﴿بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ فإنه أوجب لكم عظام المطالب كما قال تعالى: ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

تنبيه: هذه الآية مشتملة على أنواع من التأكيد: أولها: قوله تعالى: ﴿إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ﴾ بكون المشتري هو الله تعالى المقدس عن الكذب والخيانة وذلك من أدل الدلائل على تأكيد هذا العهد، ثانيها: أنه تعالى عبر عن إيصاله هذا الثواب بالبيع والشراء وذلك حق مؤكد، ثالثها: قوله تعالى: ﴿وَعْدًا﴾ ووعد الله تعالى حق، رابعها: قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِ﴾ وكلمة على للوجوب، خامسها: قوله تعالى: ﴿حَقًّا﴾ وهو لتأكيد التحقيق، سادسها: قوله تعالى: ﴿فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾ وذلك بجري مجرى إشهد جميع الكتب الإلهية وجميع الأنبياء والرسل على هذه المبايعة، سابعها: قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَوْفَى بَعْدِهِ مِنْ اللَّهِ﴾ وهو غاية في التأكيد، ثامنها: قوله تعالى: ﴿فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ﴾ وأيضاً هو مبالغة في التأكيد، تاسعها: قوله

الصفة الثالثة قوله تعالى: ﴿الْحَامِدُونَ﴾ وهم الذين يقومون بحق شكر الله تعالى على نعمه ديناً ودنياً ويجعلون إظهار ذلك عادة لهم، وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: «أَوَّلُ مَنْ يَدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ»^(١).

الصفة الرابعة قوله تعالى: ﴿السَّائِحُونَ﴾ واختلف في المراد منهم فقال ابن مسعود وابن عباس: هم الصائمون قال ابن عباس رضي الله عنهما: كل ما ذكر في القرآن من السياحة فهو الصوم وقال ﷺ: «سَيَاحُ أَمْتِي الصُّومُ»^(٢) وعن الحسن أن هذا صوم الفرض، وقيل: هم الذين يذيمون الصيام، قال الأزهري: قيل للصائم سائح لأن الذي يسبح في الأرض متعبداً لا زاد معه كان ممسكاً عن الأكل والصائم ممسك عن الأكل فهذا المشابهة يسمى الصائم سائحاً، وقال عطاء: السائحون الغزاة في سبيل الله تعالى.

وروي عن عثمان بن مظعون أنه قال: يا رسول الله ائذن لنا في السياحة فقال: «إِنَّ سَيَاحَةَ أَمْتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٣) وقال عطاء: السائحون هم طلاب العلم والسياحة أمر عظيم في تكميل النفس لأنه يلقى أفاضل مختلفين فيستفيد من كل واحد فائدة مخصوصة وقد يلقى الأكابر من الناس فيستحقر نفسه في مقابلتهم وقد يصل إلى المدارس الكثيرة فينتفع بها وقد يشاهد اختلاف أحوال أهل الدنيا بسبب ما خلق الله تعالى في كل طرف من الأحوال الخاصة بهم فتقوى معرفته وبالجملته فالسياحة لها أثر قوي في الدين.

الصفة الخامسة والسادسة: قوله تعالى: ﴿الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ﴾ أي: المصلون وإنما عبر عن الصلاة بالركوع والسجود لأن بهما يتميز المصلي عن غيره بخلاف حالة القيام والقعود لأنها حالة المصلي وغيره ولأن القيام أول مراتب التواضع لله تعالى والركوع وسطها والسجود غايتها فخص الركوع والسجود بالذكر لدالتهما على غاية التواضع والعبودية تنبيهاً على أن المقصود من الصلاة نهاية الخضوع والتعظيم.

الصفة السابعة والثامنة: وقوله تعالى: ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي: الأمرون بالإيمان والطاعة والناهون عن الشرك والمعصية ودخول الواو في والناهون عن المنكر للدلالة على أنه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة فكأنه قال: الجامعون بين الوصفين ولأن العرب تعطف بالواو على السبعة ومنه قوله تعالى: ﴿رَأَيْبُهُمْ كُلُّهُمْ﴾ [الكهف، ٢٢] وقوله تعالى في صفة الجنة: ﴿وَفِي حَتَّى أَوْبَهُمَا﴾ [الزمر، ٧٣] إيذاناً بأن التعداد قد تم بالسابع من حيث إن السبعة هو العدد الثام والثامن تعداد آخر معطوف عليه ولذلك تسمى واو الثمانية، وقيل: الموصوف بهذه الصفات هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وعلى هذا يكون قوله تعالى: ﴿التَّابُونَ﴾ إلى قوله: ﴿السَّاجِدُونَ﴾ مبتدأ خبره هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر.

الصفة التاسعة: قوله تعالى: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ أي: لأحكامه بالعمل بها والمقصود

(١) أخرجه بنحوه الحاكم في المستدرک ٥٠٢/١، والهيتمي في مجمع الزوائد ٩٥/١٠، والسيوطي في الدرر المنثور ٢٨١/٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦٤١٠، والمنذري في الترغيب والترهيب ٤٣٧/٢.

(٢) أخرجه القرطبي في تفسيره ٢٧٠/٨، بلفظ: «سياحة أمتي الصيام».

(٣) أخرجه أبو داود في الجهاد حديث ٢٤٨٦، ٢٤٨٧، والبيهقي في السنن الكبرى ١٦١/٩، والحاكم في المستدرک ٧٣/٢، ٤٩٧، والطبراني في المعجم الكبير ٢١٦/٨، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٢٤.

أَنَّ تكاليف الله تعالى كثيرة وهي محصورة في نوعين: أحدهما: ما يتعلق بالعبادات، والثاني: ما يتعلق بالمعاملات.

فإن قيل: ما الحكمة في أَنَّ الله تعالى ذكر تلك الصفات الثمانية على التفصيل ثم ذكر عقبها سائر أقسام التكاليف على سبيل الإجمال في هذه الصفة التاسعة؟ أجيب: بأنَّ التوبة والعبادة والاشتغال بتحميد الله والسياسة والركوع والسجود والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أمور لا يتفك المكلّف عنها في أغلب أوقاته فلهذا ذكرها الله تعالى على سبيل التفصيل، وأمّا البقية فقد يتفك المكلّف عنها في أكثر أوقاته مثل أحكام البيع والشراء وأحكام الجنابات ودخل في هذه الصفة التاسعة رعاية أحوال القلوب بل البحث عنها، والمبالغة في الكشف عن حقائقها أولى لأنَّ أعمال الجوارح إنما تراد لأجل تحصيل أعمال القلوب.

ثم ذكر سبحانه وتعالى عقب هذه الصفات التسعة قوله تعالى: ﴿وبشر المؤمنين﴾ تنبيهاً على أن البشارة في قوله تعالى: ﴿فاستبشروا﴾ لم تتناول إلا المؤمنين الموصفين بهذه الصفات التسعة وحذف تعالى المبشر به للتعظيم فكأنه قيل: وبشرهم بما يجعل عن إحاطة الإفهام وتعمير الكلام.

واختلف في سبب نزول قوله تعالى: ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى﴾ فقال سعيد بن المسيب عن أبيه إنه نزل في شأن أبي طالب وذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جاء لعمه أبي طالب لما حضرته الوفاة فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أمية فقال: «أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله» فقال أبو جهل وعبد الله بن أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزل ﷺ يعرضها عليه ويعودان عليه إلى تلك المقالة حتى قال أبو طالب: آخر ما كلمهم أنا على ملة عبد المطلب وأبي أن يقول لا إله إلا الله فقال ﷺ: «والله لأستغفرن لك ما لم أنه عن ذلك»^(١) فنزل ذلك.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لعمه: «قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة»^(٢) قال: لولا يعبرني قرش يقولون: إنما حملة على ذلك الجزع، لأقررت بها عينك فانزل الله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصر، ٥٦] الآية.

وقال بريدة لما قدم النبي ﷺ مكة أتى قبر أمه آمنة فوقف عليه حتى حميت الشمس رجاء أن يؤذن له يستغفر لها فنزل ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾ قال النبي ﷺ: «أستأذنت ربي أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنته أن أزورها فأذن لي فزوروا القبور فإنها تذكر الموت»^(٣) وقال قتادة: قال النبي ﷺ: «لأستغفر لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه»^(٤) فانزل الله تعالى هذه الآية، وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت له: تستغفر لهما وهما مشركان؟ فقال: استغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبي ﷺ فنزلت هذه الآية.

وروى الطبراني بسنده عن قتادة قال: ذكر لنا أَنَّ رجلاً قالوا: يا نبي الله إِنَّ من آبائنا من كان

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ٢٤٣/١٨.

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان حديث ٢٥، والترمذي في التفسير حديث ٣١٨٨.

(٣) أخرجه مسلم في الجنائز حديث ١٠٨، وابن ماجه حديث ١٥٧٢، وأحمد في المسند ٤٤١/٢.

(٤) أخرجه البغوي في شرح السنة ١٥٥/٣، والطبري في تفسيره ٣٢/١١.

يحسن الجوار ويصل الرحم ويفك العاني أفلا نستغفر لهم؟ فقال ﷺ: «والله لأستغفرن لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه»^(١) فأنزل الله تعالى «ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعدما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم» أي: بأن ماتوا على الكفر قال البيضاوي: وفيه دليل على جواز الاستغفار لأحيائهم فإنه طلب توفيقهم للإيمان وبه دفع النقض باستغفار إبراهيم عليه السلام لأبيه الكافر فقال:

«وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه» أي: وعدها إبراهيم أباه بقوله: لأستغفرن لك أي: لأطلبن مغفرة لك بالتوفيق للإيمان فإنه يجب أي: يقطع ويمحو ما قبله، وقرأ هشام: أبراهام بالالف بعد الهاء في الموضعين، والباقون بالياء فيهما «فلما تبين له أنه عدو لله» بأن مات على الكفر أو أوحى الله تعالى إليه إنه لن يؤمن «تبراً منه» أي: قطع استغفاره «إن إبراهيم لأواه» أي: كثير التضرع والدعاء «حليم» أي: صبور على الأذى والجملة لبيان ما حمله على الاستغفار لأبيه مع صعوبة خلق أبيه عليه.

«وما كان الله ليضل قوماً» أي: يفعل بهم ما يفعل بالضالين من العقوبة لأجل ارتكابهم المنهي عنه «بعد إذ هداهم» للإسلام «حتى يبين لهم» بياناً شافياً لداء العمى «ما يتقون» أي: ما يجب اتقاؤه للنهي، أما قبل العلم والبيان فلا سبيل عليهم كما لا يؤاخذون بشرب الخمر ولا بيع الصاع بالصاعين قبل التحريم وهذا بيان لعذر من خاف المؤاخظة بالاستغفار للمشركين قبل ورود النهي عنه، وقيل: إنه في قوم مضوا على الأمر الأول في القبلة والخمر وغير ذلك، وفي الجملة دليل على أن الغافل غير مكلف «إن الله بكل شيء عليم» أي: بالغ العلم فهو يبين لكم ما تأتون وما تذررون مما يتوقف عليه الهدى وما تركه تعالى فإنما يتركه رحمة لكم لا يضل ربي ولا ينسى.

«إن الله له ملك السموات والأرض» فلا يخفى عليه شيء فهو خبير بكل ما ينفعكم أو يضركم «ويحيي ويميت» أي: يحيي من شاء على الإيمان ويميته عليه ويحيي من شاء على الكفر ويميته عليه لا اعتراض لأحد عليه في حكمه وعيده «وما لكم» أيها الناس «من دون الله» أي: غيره «من ولي» يحفظكم منه «ولا نصير» يمنع عنكم ضرره.

«لقد تاب الله» أي: أدام توبته «على النبي والمهاجرين والأنصار» وافتتح الله تعالى الكلام بذكر توبة النبي ﷺ لأنه كان سبب توبتهم فذكره معهم كقوله تعالى: «فَأَن يَلَهُ تَحْسَبُ وَالرَّسُولُ» [الأنفال، ٤١] ونحوه، وقيل: هو بعث على التوبة والمعنى ما من أحد إلا وهو محتاج إلى التوبة حتى النبي ﷺ والمهاجرون والأنصار لقوله تعالى: «وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا» [النور، ٣١] إذ ما من أحد إلا وله مقام ينتقص دونه ما هو فيه والترقي إليه توبة من تلك النقصة وإظهار تفضلها بأنها مقام الأنبياء والصالحين من عباده.

فائدة: اتفق القراء على إدغام دال قد في التاء. «الذين اتبعوه في ساعة العسرة» أي: في وقت العسرة لم يرد ساعة بعينها وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة والجيش يسمى جيش العسرة والعسرة الشدة فكانت عليهم عسرة في الظهر والزاد والماء.

قال الحسن: كان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يتعقبونه يركب الرجل ساعة ثم ينزل

فيركب صاحبه كذلك وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان الفر يخرجون ما معهم إلا التمرات اليسيرة بينهم فإذا بلغ الجوع من أحدهم أخذ التمرة فلاكها حتى يجذ طعمها ثم يعطيها صاحبه فيمصها ثم يشرب عليها جرعة من ماء كذلك حتى تأتي على آخرهم ولا يبقى من التمرة إلا النواة فمضوا مع النبي ﷺ على صدقهم ويقينهم رضي الله عنهم وأرضاهم أجمعين ورضي عنا بهم آمين .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى تبوك في قيظ شديد فنزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش شديد حتى ظننا أن رقابنا ستقطع حتى أن الرجل لينحر بعيره فيعصر فرثه ويشربه ويجعل ما بقي على كبده وحتى أن الرجل كان يذهب يلتمس الماء فلا يرجع حتى يظن أن رقبته ستقطع فقال أبو بكر : يا رسول الله إن الله تعالى قد عودك في الدعاء خيراً فادع الله تعالى قال : «أتحب ذلك؟» قال : نعم ، فرفع رسول الله ﷺ يديه فلم يرجعاً حتى أظلت السماء ثم سكبت فملأنا ما معنا ثم ذهبنا ننظر فلم نجد ما جاوزت العسكر^(١) . «من بعدما كاد تزيع» أي : قرب أن تميل «قلوب فريق منهم» أي : هم بعضهم عند تلك العسرة العظيمة أن يفارق النبي ﷺ لكنه صبر واحتسب ولم يرد الميل عن الدين فلذلك قال الله تعالى : «ثم تاب عليهم» لما صبروا وثبتوا وندموا على ذلك الأمر العسير .

فإن قيل : قد ذكر الله تعالى التوبة أولاً ثم ذكرها ثانياً فما فائدة التكرار؟ أجيب : بأن الله تعالى ذكر التوبة أولاً قبل ذكر الذنب تفضلاً منه وتطياً لقلوبهم ثم ذكر الذنب بعد ذلك وأردفه بذكر التوبة مرة أخرى تعظيماً لشأنهم وليعلموا أنه تعالى قد قبل توبتهم وعفا عنهم . وقرأ حفص وحزمة : يزيع ، بالياء على التذكير لأن تأنيث القلوب غير حقيقي ، والباقون بالياء على التأنيث ، وأدغم أبو عمرو الدال من كاد في التاء بخلاف عنه «لأنه بهم رؤوف رحيم» هاتان صفتان لله تعالى ومعناهما متقارب فائراًفة عبارة عن السعي في إزالة الضرر والرحمة عبارة عن السعي في إيصال المنفعة ، وقيل : إحداهما للرحمة السابقة والآخرى للمستقبلة وقوله تعالى :

﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ أي : عن غزوة تبوك وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرة ابن الربيع معطوف على الآية الأولى والتقدير لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة وعلى الثلاثة الذين خلفوا ، وفائدة هذا العطف بيان قبول توبتهم ، وهذه الثلاثة كلهم من الأنصار وهم المذكورون في قوله تعالى : ﴿وَأَخْرَجَكَ مُخَجَّجًا لِّأَمْرِ أَقْوَم﴾ [التوبة ، ١٠٦] .

روي عن ابن شهاب الزهري قال : أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بني حنينة عمي قال : وكان أعلم قومه وأوعاهم لحديث رسول الله ﷺ قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك قال كعب : كان من خبري حين تخلفت عن رسول الله ﷺ في غزوة تبوك أنني لم أكن قط أقوى ولا أيسر حين تخلفت عنه في تلك الغزوة والله ما جمعت قبلها راحلتين قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فأخبرهم بوجهه الذي يريد فتجهز رسول الله ﷺ والمسلمون معه فطفقت أغدو لكي أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئاً فلم يرل ذلك يتمادي

بي حتى أسرعوا فهممت أن أرتحل وأدركهم وليتني فعلت فلم يقدر لي ذلك وكنت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله ﷺ يحزنني أن لا أرى لي أسوة إلا رجلاً مغموصاً في النفاق أو رجلاً ممن عذر الله تعالى من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله ﷺ حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك: «ما فعل كعب؟» فقال رجل من بني سلمة: يا رسول الله حبسه برداه والنظر في معظية فقال معاذ بن جبل: بشما قلت والله يا رسول الله ما علمت عليه إلا خيراً، فسكت رسول الله ﷺ قال كعب: فلما بلغني أن رسول الله ﷺ توجه قافلاً حضرني همي وطفقت أذكر الكذب وأقول بـم أخرج به من سخطه غداً واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل رسول الله ﷺ قد اطلّ قداماً راح عني الباطل وعرفت إنني لم أخرج بشيء أبداً فيه كذب وأصبح رسول الله ﷺ قداماً وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس وجاءه المخلفون يتعذرون إليه ويحلفون له وكانوا تسعة وثمانين رجلاً فقبل منهم ﷺ علانيتهم وبإيعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى الله تعالى فحجته فلما سلمت عليه تبسم تبسم الغضبان ثم قال: تعال فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي: «ما خلفك؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك؟» قلت: بلى يا رسول الله والله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن أخرج من سخطك بعذر ولقد أعطيت جزلاً ولكنني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني لبوشكن الله أن يسخطك عليّ ولئن حدثتك حديث صدق تجد عليّ فيه إنني لأرجو فيه عفو الله ما كان لي من عذر والله ما كنت أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك، فقال رسول الله ﷺ: «أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك» فقام وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني وقالوا لي: والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا وقد كان كافيك لذنبك استغفار رسول الله ﷺ فقلت لهم: هل أتى هذا معي أحد؟ قالوا: نعم رجلان قالوا مثل ما قلت فقبل لهما مثل ما قبل لك فقلت: من هما؟ قالوا: مرارة بن الربيع وهلال بن أمية فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بداراً ففيمها أسوة فمضيت حين ذكروهما لي ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس ولبشنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحبائي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنيت أثبت القوم وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع رسول الله ﷺ ومع المسلمين وأطوف بالأسواق ولا يكلمني أحد وآتي رسول الله ﷺ وأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي: هل حرّك شفّتيه برد السلام عليّ أم لا؟ ثم أصلي قريباً منه وأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي نظر إليّ وإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال عليّ ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسوّرت حائط أبي قتادة وهو ابن عمّ لي وأحب الناس إليّ فسلمت عليه فوالله ما ردّ عليّ السلام فقلت: يا أبا قتادة أنشدك الله هل تعلمني أحبّ الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فقال: الله ورسوله أعلم ففاضت عيناوي وتولّيت فبينما أنا أمشي في سوق المدينة إذا بنبطيّ من أنباط الشام ممن قدم بالطعام يبيعه يقول: من يدلني على كعب بن مالك فطُفّق الناس يشيرون له حتى جاءني فدفع إليّ كتاباً من ملك غسان فإذا فيه: أما بعد فقد بلغني أنّ صاحبك جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضية فالحق بنا نواسيك فقلت حين قرأته: وهذا أيضاً من البلاء فيممت به التور ففسجرت به حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا نقربهنّ فقلت لامرأتي: الحقني بأهلك فكوني عندهم حتى يقضي الله تعالى في هذا الأمر قال كعب: فجاءت امرأة هلال إلى رسول الله ﷺ فقالت له: إنّ هلالاً شيخ ضعيف ليس له خادم هل تكره أن أخدمه؟ فقال: اخدمي ولكن لا يقربك قالت: والله

إنه ما به حركة إلى شيء والله لا يزال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا فقال بعض أهلي: لو استأذنت رسول الله ﷺ في امرأتك لأذن لك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه فقلت: والله لا أستأذن فيها رسول الله ﷺ وما يدريني ما يقول إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله ﷺ عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فينما أنا جالس على الحال الذي ذكره الله تعالى في قوله: ﴿حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت﴾ أي: مع رحبها أي: سعتها فلا يجدون مكاناً يطمثون إليه ﴿وضاقت عليهم أنفسهم﴾ أي: قلوبهم بالغم والوحشة أي: بتأخير توبتهم فلا يسمعون سرور ولا أنس ﴿وظنوا﴾ أي: أيقنوا ﴿أن﴾ مخففة ﴿لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم﴾ أي: وفقهم للتوبة ﴿ليتوبوا﴾ إن الله هو التواب الرحيم إذ سمعت صوت صارخ أوفى على جبل سلع ينادي بأعلى صوته: يا كعب بن مالك أبشر فخرت ساجداً وعرفت أنه جاء فرج وأذن رسول الله ﷺ الناس بتوبة الله تعالى علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا فذهب قبل صاحبي مبشرون ورجل رحل إلي فرساً وسمى ساع من أسلم فأوفى إلى الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرنى نزعته له ثوبي وكسوته إياهما والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت إلى رسول الله ﷺ فتلقتني الناس فوجاً فوجاً يهتفونني بالتوبة ويقولون: ليهنك توبة الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله ﷺ جالس حوله الناس فقام إلي طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني رضي الله تعالى عنه والله ما قام إلي رجل من المهاجرين غيره ولا أنساها لطلحة قال كعب: فلما سلمت على رسول الله ﷺ قال وهو يبرق وجهه من السرور: «أبشر بخير يوم مرّ عليك منذ ولدتك أمك» ثم تلا علينا الآية: «وعن أبي بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال: أن تضيق على النائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه».

ولما حكم الله بقبول توبة هؤلاء الثلاثة ذكر ما يكون كالزاجر عن مثل فعل ما مضى وهو التخلف عن رسول الله ﷺ والجهد بقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله﴾ أي: بترك معاصيه ﴿وكونوا مع الصادقين﴾ أي: مع النبي ﷺ وأصحابه رضي الله تعالى عنهم أجمعين في الغزوات ولا تكونوا متخلفين عنها وجالسين مع المنافقين في البيوت وقيل: كونوا مع الذين صدقوا في الاعتراف بالذنوب ولم يعتذروا بالأعذار الباطلة الكاذبة وقيل مع بمعنى من أي: وكونوا من الصادقين.

تنبيه: في الآية دلالة على فضيلة الصدق وكمال درجته ويدل عليه أيضاً أشياء:

منها ما روي عن ابن مسعود أنه قال: عليكم بالصدق فإنه يقرب إلى البرّ والبرّ يقرب إلى الجنة وإن العبد ليصدق فيكتب عند الله تعالى صدقاً وإياكم والكذب فإن الكذب يقرب إلى الفجور والفجور يقرب إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً ألا ترى أنه يقال: صدقت وبررت وكذبت وفجرت.

ومنها ما روي أنّ رجلاً جاء إلى النبي ﷺ وقال: إني رجل أريد أن أومن بك إلا أنني أحبّ الخمر والزنا والسرقة والكذب والناس يقولون إنك تحرم هذه الأشياء ولا طاقة لي على تركها فإن

تعت مني بترك واحدة منها فعلت فقال ﷺ: «اترك الكذب» فقبل ذلك ثم أسلم فلما خرج من عند النبي ﷺ عرضوا عليه الخمر فقال: إن شريت وسألني النبي ﷺ وكذبت فقد نقضت العهد وإن صدقت أقام عليّ الحد فتروكها ثم عرضوا عليه الزنا فجاء ذلك المخاطر فتركه وكذا في السرقة فعاد إلى النبي ﷺ وقال: ما أحسن ما فعلت لما منعني عن الكذب انسدت أبواب المعاصي عليّ وفات الكل.

ومنها ما قيل في قوله تعالى حكاية عن إبليس ﴿فَبِعِزَّتِكَ لأَعْرِضَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٢) إِلَّا مَكَدَكَ وَنَهُمُ الْكَاذِبِينَ [ص، ٨٢، ٨٣] لأن إبليس إنما ذكر هذا الاستثناء لأنه لو لم يذكره لصار كاذباً في ادّعاء إغواء الكل فكانه استتكف عن الكذب فذكر هذا الاستثناء وإذا كان الكذب شيئاً يستكف منه إبليس لعنه الله فالمسلم أولى أن يستكف منه.

ومنها قول ابن مسعود: الكذب لا يصلح في جد ولا هزل ولا أن يعد أحدكم أخاه ثم لا ينجز له أقرأوا إن شئتم وكونوا مع الصادقين.

﴿ما كان﴾ أي: ما صح وما ينبغي بوجه من الوجوه ﴿لأهل المدينة﴾ أي: دار الهجرة ومعدن النصر ﴿ومن حولهم﴾ أي: في جميع نواحي المدينة الشريفة ﴿من الأعراب﴾ أي: سكان البوادي وهم مزينة وجهينة وأشجع وأسلم وغفار، وقيل: عام في كل الأعراب لأن اللفظ عام وحمله على العموم أولى وقوله تعالى: ﴿أن يتخلفوا عن رسول الله﴾ أي: عن حكمه وقوله تعالى: ﴿ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه﴾ أي: بأن يصونوها عما رضي لنفسه عليه الصلاة والسلام من الشدائد يجوز فيه النصب والجزم على أن لا ناهية.

روي عن أبي خيثمة أنه بلغ يستانه واستوى ونضج وله امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطة له الحصر وقربت له الرطب والماء البارد فقال: ظلّ ظليل ورطب يانع أي: ناضج وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله ﷺ في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرجل ناقته وأخذ سيفه ورمحه ومز كالريح فمدّ رسول الله ﷺ طرفه إلى الطريق فإذا براكب يزهاه السراب أي: يدفعه وهو عبارة عن السرعة فقال رسول الله ﷺ: «كن أبا خيثمة»^(١) فكان هو ففرح به رسول الله ﷺ واستغفر له ﴿ذلك﴾ أي: النهي عن التخلف ﴿بأنهم﴾ أي: بسبب إثمهم ﴿لا يصيبهم ظمأ﴾ أي: عطش ﴿ولا نصب﴾ أي: تعب ﴿ولا مخمصة﴾ أي: مجاعة ﴿في سبيل الله﴾ أي: في طريق دينه ﴿ولا يطلون﴾ أي: يدوسون وقوله تعالى: ﴿موطأ﴾ مصدر أي: وطأ أو مكان وطء ﴿يغيظ﴾ أي: يفضب ﴿الكفار﴾ أي: وطوهم له بأرجلهم ودوابهم ﴿ولا يخالون من حدق نبالاً﴾ أي: قتلاً أو أسراً أو غنيمة أو هزيمة أو نحو ذلك قليلاً كان أو كثيراً ﴿لا كتب لهم به﴾ أي: بذلك ﴿عمل صالح﴾ أي: ثواب جزيل عند الله تعالى يجازيهم به ﴿إن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ أي: لا يترك ثوابهم وأظهر موضع الإضمار تنبيهاً على أن الجهاد إحسان.

تنبيه: في هذه الآية دلالة على أن من قصد طاعة الله تعالى كان قيامه وقعوده ومشيه وحركته وسكونه كلها حسنات مكتوبة عند الله تعالى وكذا القول في طرف المعصية فإن حركته فيها كلها سيئات فما أعظم بركة الطاعة وما أكبر ذل المعصية إلا أن يغفرها الله تعالى.

(١) أخرجه مسلم في التوبة باب ٩، حديث ٥٣، والهيثمي في مجمع الزوائد ٦/١٩٣، والطبراني في المعجم الكبير ٦/٢٨، ٤٣/٨٥، والقرطبي في تفسيره ٨/٢٨٣.

وعن أبي عيسى رضي الله تعالى عنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: من اغترت قدماه في سبيل الله حرّمه الله تعالى على النار»^(١).

﴿ولا يفتقون﴾ في سبيل الله ﴿نفقة صغيرة﴾ ثمرة فما دونها ﴿ولا كبيرة﴾ أي: أكثر منها مثل ما أنفق عثمان رضي الله تعالى عنه في جيش العسرة ﴿ولا يقطعون﴾ أي: يجاوزون ﴿واديًا﴾ أي: أرضاً في سيرهم مقبلين أو مدبرين ﴿إلا كتب لهم﴾ ذلك من الإنفاق وقطع الوادي ﴿ليجزئهم الله أحسن ما كانوا يعملون﴾ أي: يجزئهم الله جزاء هو أحسن من أعمالهم وأجل وأفضل وهو الثواب.

فائدة: الوادي كل منفرج بين جبال وآكام يكون منفذاً للسبيل وهو في الأصل فاعل من ودى إذا سال ومنه الوادي وقد شاع في استعمال العرب بمعنى الأرض يقولون: لا تصل في وادي غيرك.

تنبيه: في الآية دليل على فضل الجهاد والإنفاق فيه ويدل عليه أشياء:

منها ما روي عن ابن مسعود قال: جاء رجل بناقاة مخطومة فقال: هذه في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ: «لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة كلها مخطومة»^(٢).

ومنها ما روي عن زيد بن خالد أنّ رسول الله ﷺ قال: «من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في سبيل الله فقد غزا»^(٣).

ومنها ما روي عن سهل بن سعد الساعدي أنّ رسول الله ﷺ قال: «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها وموضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها»^(٤) وفي رواية وما فيها.

ومنها ما روي عن أبي سعيد الخدري أنّ رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أي الناس أفضل؟ قال: «مؤمن مجاهد بنفسه في سبيل الله» قال: ثم أي؟ قال: «ثم رجل في شعب من الشعاب يعبد الله تعالى» وفي رواية يتقي الله ويدع الناس من شره»^(٥).

وقوله تعالى: ﴿وما كان المؤمنون ليغفروا كافة﴾ فيه احتمالان:

الأول أنه كلام مبتدأ لا تعلق له بالجهاد.

والثاني أن يكون من بقية أحكام الجهاد فعلى الأول يقال: وما استقام لهم أن يغفروا جميعاً لنحو غزو وطلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتشبّطوا جميعاً فإنه يخلف بأمر المعاش ﴿فلولا﴾ أي: فهلا ﴿نفر من كل فرقة﴾ أي: قبيلة ﴿منهم طائفة﴾ أي: جماعة ومكث الباقون ﴿ليفتقروا﴾ أي:

(١) أخرجه البخاري في الجمعة حديث ٩٠٧، والترمذي في الجهاد حديث ١٦٣٢، والنسائي في الجهاد حديث ٣١١٦.

(٢) أخرجه مسلم في الإمامة حديث ١٨٩٢، والدارمي في الجهاد حديث ٢٤٠٢.

(٣) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٨٤٣، ومسلم في الإمامة حديث ١٨٩٥، وأبو داود في الجهاد حديث ٢٥٠٩، والترمذي في الجهاد حديث ١٦٢٨، والنسائي في الجهاد حديث ٣١٨٠.

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٨٩٢، والترمذي في الجهاد حديث ١٦٦٤.

(٥) أخرجه البخاري في الجهاد حديث ٢٧٨٦، ومسلم في الإمامة حديث ١٨٨٨، والترمذي في الجهاد حديث ١٦٦٠، وابن ماجه في الفتن حديث ٣٩٧٨.

ليتكفوا الفقاعة ﴿ففي الدين﴾ ويتجشموا مشاق تحصيلها ليعرفوا الحلال من الحرام ويعودوا إلى أوطانهم ﴿ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم﴾ أي: وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاعة إرشاد القوم وإنذارهم وتخصيصه بالذكر لأنه أهم وفيه دليل على أن التفقه والتذكير من فروض الكفاية وأنه ينبغي أن يكون غرض المتكلم فيه أن يستقيم ويقيم لا الترفع على الناس وصرف وجوههم إليه والتبسط في البلاد ليدخل في قوله ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»^(١) وفي قوله ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم»^(٢) وفي قوله ﷺ: «من سلك طريقاً يلتمس فيها علماً سهل الله تعالى له طريقاً إلى الجنة»^(٣) «لعلهم يحذرون» عقاب الله تعالى بامتنال أمره ونهيه، وعلى الاحتمال الثاني يقال: إنه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبق المؤمنين إلى النفي وانقطعوا عن التفقه فأمروا بأن ينفر من كل فرقة طائفة إلى الجهاد ويمكث الباقون يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الأكبر لأن الجدل بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي رجعوا للطوائف ولينذروا لباقي قومهم النافرين إذا رجعوا إليهم بما حصلوا أيام غيبتهم من العلوم قال ابن عباس: فهذه مخصوصة بالسرايا والتي قبلها بالنهي عن تخلف أحد فيما إذا خرج النبي ﷺ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قِيلُوا لِلَّذِينَ يُلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا إِلَيْكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٩٦) وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ آتَيْنَا بِهَا الْوَيْدَ فَإِنَّا لَأَنزِلُوكَ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَهُمْ لَا يَخْتَفُونَ (٩٧) وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِنَّ رِجْسَهُمْ وَنَافُوا وَهُمْ كَاذِبُونَ (٩٨) أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ (٩٩) وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ تَسْمَعُ مِنْ بَعْضِ هَذِهِ بَرَنُكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ (١٠٠) لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَجِيمٌ (١٠١) فَإِن تَوَلَّوْا فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (١٠٢)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يُلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أمروا بقتال الأقرب منهم فالأقرب كما أمر ﷺ أولاً بإنذار عشيرته الأقربين، وقد حارب رسول الله ﷺ قومه ثم غيرهم من عرب الحجاز ثم غزا الشام، وقيل: هم قريظة والنضير وفدك وخيبر، وقيل: الروم لأنهم كانوا يسكنون الشام والشام أقرب إلى المدينة من العراق وغيره وهكذا المفروض على أهل كل ناحية أن يقاتلوا من وليهم ما لم يضطروا إلى أهل ناحية أخرى ﴿وليجدوا فيكم غلظة﴾ أي: شدة وصبراً على القتال والغلظة ضد الرقة أي: اغلظوا عليهم ﴿واعلموا أن الله مع المتقين﴾ بالعون والنصرة والحراسة.

(١) أخرجه البخاري في العلم حديث ٧١، ومسلم في الزكاة حديث ١٠٣٧، والترمذي في العلم حديث ٢٦٤٥، وابن ماجه في المقدمة حديث ٢٢٠، والدارمي في المقدمة حديث ٢٢٤.

(٢) أخرجه الترمذي في العلم حديث ٢٦٨٥، والدارمي في المقدمة حديث ٢٨٩.

(٣) أخرجه مسلم في الذكر حديث ٢٦٩٩، والترمذي في العلم حديث ٢٦٤٦، وابن ماجه في المقدمة حديث ٢٢٣.

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً﴾ من القرآن ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي: المنافقين ﴿مَنْ يَقُولُ﴾ أي: لأصحابه إنكاراً واستهزاء بالمؤمنين ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ﴾ السورة ﴿إِيمَانًا﴾ أي: تصديقاً، قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً﴾ بزيادة العلم الحاصل في تدبر السورة وانضمام الإيمان بها وبما فيها إلى إيمانهم ﴿وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي: يفرحون بنزولها لأنه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: شك ونفاق سمي الشك في الدين مرضاً لأنه فساد في القلب يحتاج إلى علاج كالمرض في البدن إذا حصل يحتاج إلى علاج ﴿فَزَادَتْهُمْ﴾ أي: السورة أي: نزولها ﴿رَجْسًا إِلَىٰ رَجْسِهِمْ﴾ أي: كفرأ بها مضموماً إلى الكفر بغيرها ﴿وَمَاتُوا﴾ أي: هؤلاء المنافقون ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ أي: وهم جاحدون لما أنزل الله تعالى على رسوله ﷺ قال مجاهد: في هذه الآية دليل على أن الإيمان يزيد وينقص، وكان علي رضي الله تعالى عنه يأخذ بيد الرجل والرجلين من الصحابة ويقول: تعالوا حتى تزداد إيماناً.

زقوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ﴾ قرأه حمزة بالتاء أي: أيها المؤمنون والباقون بالياء على الغيبة أي: المنافقون ﴿أَنَّهُمْ يَفْتَنُونَ﴾ أي: يتلون ﴿فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ﴾ بالأمراض والقحط والحرب ﴿ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ﴾ من نفاقهم ونقض عهودهم إلى الله تعالى ﴿وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ أي: ولا يتعظون بما يرون من نصرته ﷺ وتأيبه.

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً﴾ فيها عيب المنافقين وتوبيخهم وقرأها ﷺ ﴿نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ﴾ أي: تغامزوا بالعيون إنكاراً لها وسخرية أو غيظاً لما فيها من عيوبهم ويريدون الهرب يقولون: ﴿هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ أي: من المؤمنين إذا قمتم فإن لم يره أحد قاموا وخرجوا من المسجد وإن علموا أن أحداً يراهم ثبتوا على تلك الحالة ﴿ثُمَّ انْصَرَفُوا﴾ على كفرهم ونفاقهم وقيل: انصرفوا عن مواضعهم التي يسمعون فيها ما يكرهون وقوله تعالى: ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ أي: عن الهدى يحتمل الإخبار والدعاء ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي: بسبب أنهم ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي: لسوء فهمهم وعدم تدبرهم.

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: من جنسكم عربي مثلكم وهو محمد ﷺ تعرفون حسبته ونسبه، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ليس قبيلة من العرب إلا وقد ولدت النبي ﷺ وله فيها نسب وقال جعفر بن محمد الصادق: لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية من زمن آدم عليه السلام، وعن الطبراني قال ﷺ: ﴿إِنِّي خَرَجْتُ مِنْ نِكَاحٍ وَلَمْ أَخْرَجْ مِنْ سَفَاحٍ﴾^(١)، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿مَا وَلَدَنِي مِنْ سَفَاحٍ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ مَا وَلَدَنِي إِلَّا نِكَاحٌ كَنِكَاحِ الْإِسْلَامِ﴾^(٢) وعن واثلة بن الأسقع قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِنَانَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَىٰ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةِ وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ﴾^(٣) وقرأ

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٩٠/٧، والهيتمي في مجمع الزوائد ٢١٤/٨، والسيوطي في الدر المنثور ٢٩٤/٣، والزليفي في نصب الراية ٢١٣/٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣١٨٦٨، ٣١٨٧١، ٣٢٠١٦، ٣٢٠١٧.

(٢) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٩٠/٧، والطبراني في المعجم الكبير ٣٩٩/١٠، والهيتمي في مجمع الزوائد ٢١٤/٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢٠١٨.

(٣) أخرجه مسلم في الفضائل حديث ٢٢٧٦، ولترمذي في المناقب حديث ٣٦٠٦، وأحمد في المسند ٤/١٠٧، والبخاري في التاريخ الكبير ٤/١، والقرطبي في تفسيره ٣٠١/٨، ٢٠٣/٢٠.

أبو عمرو وحزمة والكسائي بإدغام دال قد في الجيم والباقون بالإظهار ﴿عزيز﴾ أي: شديد شاق ﴿عليه ما عتتم﴾ أي: عنتكم وإيتاكم المكروه وقيل: يشق عليه ضلالتكم ﴿حريص عليكم﴾ أي: أن تهتدوا أو على إيصال الخير إليكم ﴿بالمؤمنين﴾ أي: منكم ومن غيركم ﴿رؤوف﴾ أي: شديد الرحمة بالمطيعين ﴿رحيم﴾ بالمذنبين وقدم الأبلغ وهو الرؤوف محافظة على الفواصل، وعن الحسن بن الفضل: لم يجمع الله تعالى لأحد من الأنبياء بين اسمين من أسمائه إلا لنبينا ﷺ فسماه رؤوفاً رحيماً، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحفص بمد الهمزة من رؤوف، والباقون بالقصر.

﴿فإن تولوا﴾ أي: فإن أعرضوا هؤلاء الكفار والمنافقون عن الإيمان بالله ورسوله محمد ﷺ وناصره الحرب ﴿فقل حسبي الله﴾ أي: يكفيني الله ويتصرني عليكم وإنما كان كافياً لأنه ﴿لا إله إلا هو﴾ فلا مكافئ له ولا راد لأمره ولا معقب لحكمه ﴿عليه توكلت﴾ أي: فلا أرجو إلا إياه ولا أخاف إلا منه لأن أمره نافذ في كل شيء ﴿وهو رب العرش﴾ أي: الكرسي ﴿العظيم﴾ وخصه بالذكر تشريفاً له ولأنه من أعظم مخلوقاته سبحانه وتعالى.

روي عن أبي بن كعب قال: آخر ما نزل من القرآن هاتان الآيتان: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم﴾ إلى آخر السورة، وقال: هما أحدث الآيات بالله عهداً وما رواه البيضاوي رحمه الله تعالى تبعاً للكشاف من أنه ﷺ قال: «ما أنزل عليّ القرآن إلا آية آية وحرفاً حرفاً ما خلا سورة براءة وقل هو الله أحد فإنيهما أنزلا عليّ ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة»^(١) حديث منكر ومخالف لما مرّ عن أبي من أن آخر ما نزل الآيتان، انتهى. والله سبحانه وتعالى أعلم.

تم الجزء الأول ويليّه الجزء الثاني
وأوله: تفسير سورة يونس عليه السلام

(١) الحديث لم أجده بهذا اللفظ في كتب الحديث التي بين يدي.

فهرس محتويات
الجزء الأول
من كتاب
تفسير القرآن الكريم

للإمام الشَّيخ
الخطيب الشربيني رَحْمَةُ اللهِ تَعَالَى



فهرس المحتويات

٣	تقديم
٥	مقدمة في علم التفسير
٨	ترجمة الخطيب الشرييني
١١	سورة فاتحة الكتاب
٢٣	سورة البقرة
٢٢٣	سورة آل عمران
٣٢٠	سورة النساء
٤٠٦	سورة المائدة
٤٧٣	سورة الأنعام
٥٣٤	سورة الأعراف
٦٣٢	سورة الأنفال
٦٧١	سورة التوبة